UNIVERSAL
LIBRARY

OU-234257

UNIVERSAL
LIBRARY

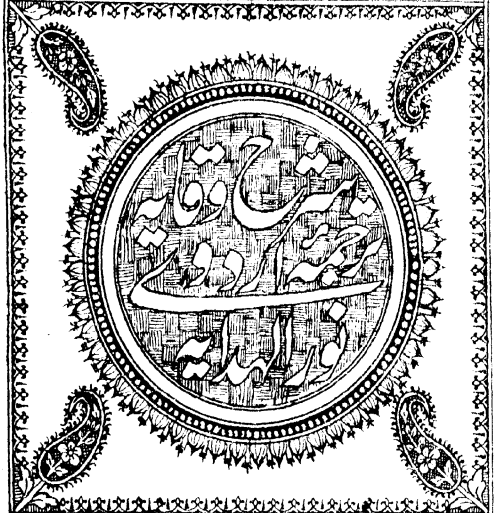
هو المعین علیہ التکلان

ترجمۂ شرح وقایہ بزبان اردو

مطبع نظامی واقع کانپور میں چھپا

مَا شَاءَ اللّٰهُ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ

تصنیف



باهتمام راغب الرحمن محمد عبدالرحمن حاجی محمد روشن خان مغفور و بریت یافته مدرسه در امعظم محمد مصطفی خان مرحوم

در مطبع نظامی ۱۳۲۸ ھ واقع اکانیو مطبوعه کردیه

بسم اللہ الرحمن الرحیم ○

الحمد للہ رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین محمد وآلہ واصحابہ اجمعین الی یوم الدین

اما بعد جاننا چاہیے کہ علم دین افضل جمیع امور دینی ہے چنانچہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ذکر کیے گئے آپ کے سامنے دو شخص ایک عالم تھا اور ایک عابد تھا کہ بزرگی عالم کی عابد پر ایسی ہے جیسی بزرگی میری تم میں سے ادنی شخص پر اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ اللہ تعالی اور ملائکہ اور جتنی مخلوقات زمین آسمان میں ہے یہاں تک کہ چیونٹی اپنے سوراخ میں اور مچھلی دریا میں دعا مانگتے ہیں بہتری کی واسطے اوس شخص کے جو علم دین سیکھتا ہے روایت کیا ان دونوں حدیثوں کو ترمذی اور دارمی نے اور فرمایا جناب باری تعالی نے اِنَّمَا یَخْشَی اللّٰہَ مِنْ عِبَادِہِ الْعُلَمٰٓؤُا یعنی اللہ سے ڈرتے ہیں اللہ کے بندوں میں سے وہی لوگ جو عالم ہیں اور فرمایا اللہ تعالی نے شَهِدَ اللّٰهُ اَنَّهٗ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَالْمَلٰٓئِكَةُ وَاُولُوا الْعِلْمِ قَآئِمًۢا بِالْقِسْطِ یعنی گواہی دی اللہ نے کہ نہیں ہے کوئی معبود سوا اوسکے اور فرشتوں نے اور علم والوں نے کہ وہ قائم ہے ساتھ عدل و انصاف کے تو اس مقام پر پہلے اللہ تعالی نے اپنے نفس سے شروع کیا اور دوسری بار ملائکہ کا ذکر کیا اور تیسرے مرتبہ میں علم والوں کا کہا امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے وَکَفٰی بِھٰذَا شَرَفًا وَّفَضْلًا وَّجَلَالًا وَّنُبْلًا یعنی کفایت ہے یہ آیت واسطے شرف علم اور جلال اور بزرگی اور بلندی کے اور فرمایا اللہ تعالی نے یَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَالَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰتٍ یعنی بلند کریگا اللہ تعالی درجے اون لوگوں کے جو ایمان لائے تم میں سے اور اون لوگوں کے جو دیے گئے علم منقول ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ علم کے واسطے مومنین پر سات سو درجے زیادہ ہیں درمیان دو درجوں کے پانسو برس کی راہ ہے اور اسیطرح بہت آیات فضل اور بزرگی علم میں وارد ہیں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علما وارث ہیں انبیا کے اور یہ بات معلوم ہے کہ کوئی رتبہ برابر ہے رتبہ نبوت و رسالت سے نہیں ہے تو کوئی شرف بھی شرف وراثت منصب سے بڑھکے نہوگا اور فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہ اے کمیل علم بہتر ہے مال سے علم تیری نگہبانی کرتا ہے اور مال کی تو محافظت کرتا ہے اور علم حاکم ہے اور مال محکوم ہے

اور مال میں سے اگر خرچ کرے تو کم ہو جاویگا اور اگر علم کو خرچ کرے تو اور زیادہ ہو جاویگا اور کہا حضرت علی رضی نے کہ عالم بہتر ہے
صائم قائم مجاہد سے یہ تو فضیلت ہے مطلق علم دینی کی اور علم دینی میں کوئی علم علم فقہ سے زیادہ نہیں ہے اسلئے کہ پہچانا جاتا ہے
اس سے حلال اور حرام اور حکم اللہ تعالیٰ اور اوسکے رسول کا اور علم حدیث اگرچہ اسکی اصل ہے لیکن یہ اوس سے ماخوذ ہے اور اوسکا محصل
اور نتیجہ ہے اور علم فقہ کی فضیلت میں فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہے بہتری کا تو اللہ اوسکو
فقیہ کر دیتا ہے دین میں روایت کیا اوسکو بخاری اور مسلم نے اور جامع ترمذی میں وارد ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فَقِیْهٌ وَاحِدٌ اَشَدُّ عَلَی الشَّیْطَانِ مِنْ اَلْفِ عَابِدٍ یعنی ایک فقیہ اشد ہے شیطان پر ہزار عابد سے اور فرمایا کہ دو
خصلتیں ہیں کہ نہیں جمع ہوتی ہیں منافق میں ایک اچھی سیرت یعنی نیک خلق اور دوسری فقیہ ہونا دین میں روایت
کیا اوسکو ترمذی نے اور ایک روایت میں ہے کہ ہر دین کا ایک ستون ہے اور ستون اس دین کا فقہ ہے

بیان وجہ تصنیف اس کتاب اور درج احادیث اور ادلہ ہر مسئلے کا

وجہ تصنیف اس کتاب کی یہ ہے کہ جب ہمارے زمانے میں بعض لوگوں نے خلاف حق یہ طریقہ اختیار کیا کہ اپنی ہوا نفس کے
موافق جو حدیثیں مشکوٰۃ شریف وغیرہ سے دیکھ لیں اوسپر عمل کرنے لگے اور عوام الناس کو جو مقلد مذہب معین کے تھے اپنی خواہش
کی طرف بلانے لگے تو رفتہ رفتہ ایسا حال ہوا کہ ایک فرقہ اونکا علحدہ ہو گیا یہاں تک کہ حنفیوں کی جماعت سے دور رہنے لگے
اور جن جن مسجدوں میں کہ حنفیوں کی بڑی بڑی جماعتیں ہوتی ہیں حاضر نہیں ہوتے بلکہ اپنی ایک الگ مسجد بنا کے جمعہ اور جماعت
کرنے لگے اور جو لوگ مقلد تھے اور اونکو ہر مسئلے میں آگاہی اون احادیث سے جو اوس سے متعلق ہیں نہیں تھی اونکو سمجھانے لگے
کہ اس مسئلے میں کوئی تمھاری دلیل نہیں اور جسپر ہم عمل کرتے ہیں اوس باب میں صریح حدیث دیکھو مشکوٰۃ یا ترمذی وغیرہما میں
موجود ہے اور اسی طرح اپنے زعم ناقص کے موافق اعتراضات بیجا کرنے لگے اور حال اہل عصر کا یہ تھا کہ اونکے اکثر علما کو بھی بخوبی
اون احادیث سے جو مذہب حنفیہ کی دلیل ہیں آگاہی نہ تھی اس وجہ سے نہایت شور اور نزاع مسلمانوں میں واقع ہوا تب اس عاجز نے بیچارہ
نے یہ ارادہ کیا کہ کوئی کتاب اس قسم کی تالیف کرے تا لازم ہو جسمیں ہر مسئلے کی دلیل قرآن شریف اور حدیث سے مذکور ہووے اور جو حدیث
لکھی جاوے تخریج بھی اوسکی تحریر ہو تا کہ ان حدیثوں کو قلمدان میں ہر حنفیہ یاد کرے اون لوگوں کو الزام معقول دے سکیں تو اس باعث سے
معلوم ہوا کہ کتاب شرح وقایہ جو اس نام میں مقبول اور درس میں داخل ہے ترجمہ کرے اور ہر مسئلے میں احادیث متعلق اوسکے ذکر کرے
جرح اور تعدیل اور ضعف اور توثیق رواۃ بھی اوسکے ساتھ شامل کیجیے تا کہ ناظر کو اس کتاب کے بخوبی احادیث سے وقوفیت ہو جاوے

بیان شرف اس کتاب کا اور فوائد اوسکے

پہلا فائدہ اس کتاب میں یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اوس مسئلے کی ہیں ذکر کی جاتی ہیں تا کہ حجت ہووے اوسکے
منکرین پر دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جتنی حدیثیں اسمیں لکھی ہیں اکثر جا انکے ضعف اور صحت سے بحث کی ہے اور صحت کو اکثر مقامات
پر اثبات کو پہنچایا ہے تا کہ منکرین کو جاے کلام باقی نہ رہے تیسرا فائدہ یہ ہے کہ اکثر مقامات میں احادیث ہدایہ کی بھی
تخریج کر دی ہے تا کہ ہدایہ پڑھنے والے کو بھی فائدہ حاصل ہو چوتھا فائدہ یہ ہے کہ اگر مسائل مختلف فیہا میں جو قول
مختار ہے اوسکو بھی ذکر کر دیا ہے تا کہ عمل کرنے والے کو اطمینان ہووے پانچواں فائدہ یہ ہے کہ جو اوس کتاب کو اول سے

آخر تک دیکھے اوسکو نہایت وقوف احادیث پر حاصل ہوگا اور بخوبی دلائل مذہب حنفیہ سے مطلع ہوجاویگا چھٹا
فائدہ یہ ہی کہ یہ کتاب حجت ہی اون لوگون کے لیے جو مقلد ہین مذہب حنفیہ کے ساتوان **فائدہ** یہ ہی کہ یہ کتاب
حجت ہی اون لوگون پر جو طعن کرتے ہین مذہب حنفی پر آٹھوان **فائدہ** یہ ہی کہ یہ کتاب نافع ہی اوس شخص کو
جو عالم ہووے کیونکہ فی الفور وقت نزاع کے ہر حدیث متعلق اوس مسئلے کی نکال سکتا ہی اور جو شخص اردو عبارت
پڑھ سکتا ہی اوسکو بھی نفع ہوگا نوان **فائدہ** یہ ہی کہ اکثر مقامات مین جو مسئلے مستکل ہین اونکی تفصیل کردی ہی
تاکہ ناظر کو ملال نہووے دسوان **فائدہ** یہ ہی کہ باوجود رعایت ان سب باتون کے رعایت اختصار بھی کی ہی
تاکہ کتاب نہایت دراز نہوجاوے اور اتنا اختصار بھی نہین کیا کہ سمجھ مین نہ آوے گیارھوان **فائدہ** یہ ہی کہ
جو مسئلے مشہور ہین اور اوسمین غیر مقلدین بہت نزاع کرتے ہین اوسمین لفظ حدیث بھی ذکر کیا ہی اور تفصیل کی ہی تا کہ
بخوبی حجت ہوجاوے اوپر بارھوان **فائدہ** یہ ہی کہ جتنی حدیثین اس کتاب مین مذکور ہین سبکی تخریج کردی ہی اور بے نشان
حدیث نہین لکھی تاکہ کوئی طعن نہ کرسکے تیرھوان **فائدہ** یہ ہی کہ جو حدیث موضوع ہی اوسکو نہین ذکر کیا اور اگر کہین ذکر کیا ہی
تو لکھدیا ہی کہ یہ حدیث موضوع ہی اور اتفاق ہی محدثین کا اس بات پر کہ حدیث موضوع کا لکھنا جائز نہین مگر جب کہ لکھدیوے
کہ یہ حدیث موضوع ہی ذکر کیا اسکو امام نووی نے شرح صحیح مسلم مین اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ كَذَبَ
عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ اخرجہ الستۃ یعنی جو شخص جھوٹھ بولے میرے اوپر قصداً تو چاہیے کہ
بنالیوے ٹھکانا اپنا جہنم مین یکالا اسکو صحاح ستہ والون نے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہی اور بعضون نے اسکو متواتر کہا ہی اور
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حدیث بیان کرے مجھسے اور وہ جانتا ہی کہ یہ حدیث کذب ہی تو چاہیے کہ مقرر کرے
مقام اپنا جہنم مین روایت کیا اوسکو مسلم وغیرہ نے اور اسی طرح بعض واعظ جو حدیثین بے نشان بیان کرتے ہین اور قصے
طرح طرح کے بھی تھ ناتے ہین مورد وعید شدید مین ہوا سطے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس شخص نے قرآن مین
اپنی عقل سے کہا تو چاہیے کہ مقرر کرلے مقام اپنا جہنم مین اور ایک روایت مین ہی کہ جس شخص نے قرآن مین کہا بے جانے بوجھے تو چاہیے
کہ مقرر کرلے اپنا مقام جہنم مین اور قرآن کے معنی بیان کرنے مین نہایت احتیاط لازم ہی اور اگر کوئی معنی قرآن کے بھی ہون
اور وہ منقول احادیث اور اقاسیر معتبرہ سے نہون تو بیان کرنا اونکا بھی خوب نہین ہی اور حدیث صحیح مین ہی کہ جس
شخص نے قرآن شریف مین عقل سے کہا اور اوسنے ٹھیک کہا تو بھی اوسنے خطا کی روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابوداؤد نے

بیان تعریف حدیث اور اقسام حدیث کا

حدیث اوسکو کہتے ہین کہ جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے ارشاد فرمایا یا خود کیا یا جو فعل حضرت کے سامنے ہوا
اور آپنے اوس سے منع نہ کیا تو جو زبان سے فرمایا اوسکو حدیث قولی کہتے ہین اور جو کیا ہی اوسکو حدیث فعلی کہتے ہین اور جو آپکے سامنے ہوا
اوسکو حدیث تقریری کہتے ہین اور حدیث دو قسم ہوتی ہی متواتر اور آحاد متواتر اوسکو کہتے ہین جسکو ہر زمانے مین اتنے لوگون نے روایت کیا ہو
کہ احتمال کذب کا اونکی طرف عقل کے نزدیک محال ہووے اور آحاد اوسکو کہتے ہین جسکی روایت مین اسقدر کثرت نہو اور آحاد
تین قسم ہی مشہور اور عزیز اور غریب مشہور یہ ہی کہ جسکو ہر زمانے مین تین یا زیادہ راویون نے روایت کی ہووے اور

عزیز وہ ہی جسکو ہر زمانے مین دو راویون نے روایت کی ہو اور غریب وہ ہی جسکی روایت کسی زمانے مین ایک ہی راوی سے ہووے تو اب جانا چاہیے کہ متواتر حدیث سے ہر شخص کو علم یقینی حاصل ہوتا ہی اور احتمال شک کا بالکل زایل ہوتا ہی اور آحاد روایت سے علم ظنی حاصل ہوتا ہی اور بعضی صورت مین جنکو معرفت حدیث حاصل ہی علم یقینی بھی اوس سے حاصل ہوتا ہی اور آحاد مین بعضی روایت مقبول ہی اور بعضی مردود اگر راوی کی راستی اور صدق معلوم ہووے تو مقبول ورنہ مردود ہی

فائدہ متواتر حدیث بعضون نے کہا ہی کہ کوئی موجود نہین اور بعضون نے کہا کہ ہی اور صحیح قول اول ہی کذا فی بعض الکتب

فائدہ جو آحاد مقبول ہی اوسکی دو قسمین ہین ایک صحیح اور ایک حسن صحیح اوسکو کہتے ہین جسکو دیندار پرہیزگار خوب یاد رکھنے والے لوگون نے ہر زمانے مین برابر روایت کیا ہو اور نہ اوسمین کوئی پوشیدہ عیب ہو اور معتبر لوگون کی مخالفت بھی نہو اور صحیح حدیث کے کئی درجے ہین پہلا درجہ یہ ہی کہ اتفاق کیا ہو اوسپر بخاری و مسلم نے یعنی دونونکی کتابون مین وہ حدیث موجود ہووے دوسرا درجہ یہ ہی کہ فقط بخاری نے اوسکو روایت کیا ہو تیسرا درجہ یہ ہی کہ فقط مسلم نے اوسکو روایت کیا ہو چوتھے وہ جو بخاری مسلم کی شرط اور اونکے طریقے پر ہووے پانچوین وہ جو صرف بخاری کے طور پر ہووے چھٹے وہ جو صرف مسلم کے طور پر ہووے ساتوین وہ جو سوا بخاری اور مسلم کے اور حدیث کے امامون نے اوسکو صحیح جانا ہو **فائدہ** بعضون کے نزدیک شرط بخاری اور مسلم کی یہ ہی کہ حدیث کے راوی خوب ضبط کرنے والے اور پرہیزگار ہون غفلت اور مخالفت ثقات وغیرہ سے خالی ہو اور بعضون کے نزدیک شرط مسلم کی یہ ہی کہ جو حدیث ایسی ہو کہ دو تابعی ثقہ نے دو صحابیون سے روایت کیا ہو اور اسی طرح اون دو تابعی سے دو تبع تابعی نے روایت کیا ہو اسیطرح سب طبقون مین دو شخص ثقہ روایت کرتے چلے آئے ہون اور ضمیمون حدیث کی کتابون مین مذکور ہی اور **حسن** اوس حدیث کو کہتے ہین جو صحیح کی طرح پر ہووے لیکن اوسکے راوی کا حفظ وغیرہ مین صحیح کے راویون سے کم ہو اور عمل کرنے مین دونون برابر ہین اور دونون حجت ہین لیکن تیسرے مین صحیح حدیث زیادہ ہی حسن سے اور **ضعیف** حدیث اوسکو کہتے ہین جو صحیح اور حسن کے مخالف ہو یا اوسکے راوی مین کوئی وجہ ضعف کی مثلاً انقطاع حفظ یا فسق یا جہالت یا بدعت وغیرہ پائی جاتی ہو یا اوسکا کوئی راوی درمیان سے ساقط ہووے یا اوسکے راوی پر لوگ طعن کرتے ہون تو اگر اول سے کوئی راوی ساقط ہی تو اوسکا نام **معلق** ہی اور اگر انتہا سے ساقط ہووے مثلاً نام صحابی کا مذکور نہووے اور تابعی حدیث بیان کرے تو اوسکو **مرسل** کہتے ہین اور اگر دو راوی برابر ساقط ہون تو **معضل** ہی اور نہین تو **منقطع** اور کبھی منقطع کو مرسل بولتے ہین اور مرسل کو منقطع بولتے ہین اور طعن کے معنی یہ ہین کہ اوسکا راوی جھوٹا ہووے تو اوس حدیث کو **موضوع** کہتے ہین یا اوسپر تہمت جھوٹ کی لگی ہووے تو اوسکو **متروک** کہتے ہین یا غلطی بہت کرتا ہو یا غافل ہو یا اوسکو وہم بہت ہووے یا سچے لوگون کی روایت کے مخالف اوسکی روایت ہووے یا فاسق یا بدعتی ہووے تو اوسکو **منکر** کہتے ہین

فائدہ صحابی اوسکو کہتے ہین جسنے حالت ایمان مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ سے دیکھا ہووے اور پھر ایمان پر اوسنے انتقال کیا ہووے اور تابعی اوسکو کہتے ہین جسنے صحابی کو دیکھا ہی اور تبع تابعی اوسکو کہتے ہین جسنے تابعی کو دیکھا ہووے

فائدہ یہ ضعف اور توثیق سب راویون مین محدثین بیان کرتے ہین لیکن صحابی تو سب ثقہ ہین کوئی ضعیف نہین اور نہ اونمین کسیطرح کا طعن ہی **فائدہ** ایک قسم حدیث کی **مدلس** ہی یعنی وہ حدیث جسمین راوی نے اپنے شیخ کو چھپایا ہووے اور اوسکا

نام نہ لیا ہو کسی مصلحت سے اور ایک قسم **مضطرب** ہے جسمیں راویوں نے اختلاف کیا ہو سند یا متن میں اور ایک قسم مدرج جسمیں راوی نے کچھ اپنا کلام بھی حدیث میں شامل کر دیا ہو اور ایک قسم **مُعَنْعَن** ہے یعنی جو ہر ایک نے دوسرے سے روایت کیا ہو

فائدہ اور **شاذ** اوسکو کہتے ہیں جو حدیث مخالف روایت معتمد لوگوں کے ہو اور **معلول** اوس حدیث کو کہتے ہیں جسمیں کسی طرح کی علت پوشیدہ جو صحت حدیث میں قدح کرتی ہو پائی جاوے اور **متابع** اوسکو کہتے ہیں کہ ایک راوی ایک حدیث دوسرے راوی کے موافق روایت کی اور اسکو **شاہد** بھی کہتے ہیں اور **مرفوع** حدیث جو کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا فعل آپکا ہو اور **موقوف** وہ حدیث ہے جو صحابی کا فعل یا قول ہو اور **وقف** کہتے ہیں صحابی کا قول یا فعل ذکر کرنے کو اور **رفع** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول فعل ذکر کرنے کو **فائدہ** اور ان قسموں کے سوا اور بھی قسمیں حدیث کی ہیں لیکن اس جا پر بوجہ اختصار کے ترک کیا **فائدہ** حدیث کی مشہور کتابیں چھ ہیں اور انکو صحاح ستہ کہتے ہیں صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور جامع ترمذی اور سنن ابو داؤد اور نسائی اور سنن ابن ماجہ اور بعضوں کے نزدیک ابن ماجہ صحاح میں داخل نہیں اور موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی صحاح میں داخل ہے اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں متفق حدیثیں ہیں صحیح ہیں یا حسن ہیں ضعیف حدیث اونمیں نہیں پائی جاتی اور باقی چاروں کتابوں میں سب قسم کی حدیثیں صحیح اور حسن اور ضعیف ہیں اور صحاح اونکا نام سوا اسکے ہے کہ اکثر حدیثیں ان کتابوں کی صحیح ہیں اور ان کتابوں کے سوا اور بہت سی کتابیں حدیث کی ہیں اور اونمیں بھی صحیح حدیثیں ہیں جو دیگر محدثین مثلاً معاجم ثلثہ طبرانی اور سنن دارقطنی اور مستدرک حاکم کی اور مصنف ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق کا اور مسند احمد کی اور حال ان کتابوں کا تفصیل بستان المحدثین میں مذکور ہے اور ہم نے صحاح ستہ والوں کا حال مختصر لکھدیا ہے

احوال بخاری کا

نام و نسب انکا ابو عبد اللہ محمد بن اسمٰعیل بن ابراہیم بن المغیرہ جعفی تھا اور قومیت انکا ماریا تھا نحیف یعنی دبلے آدمی تھے اور بسا اوقات مطوایت میں دونوں آنکھیں جاتی رہیں تھیں اس سبب سے انکی والدہ کو نہایت ملال تھا خواب میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو دیکھا کہ وہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے بیٹے کی آنکھ میں روشنی عنایت کی اور تیری گریہ وزاری کا بدلہ دیا صبح کو جب اونمیں دیکھیں کہ آنکھیں لڑکے کی روشن ہو گئیں جب ہر ایک کے تھے مکتب میں جہاں حدیث کو سنتے یاد کر لیتے اور اوسی سن میں مشغول حدیث کا اونکو تھا اور جب مکتب سے فارغ ہوئے ایک شخص کو بخارا میں سنا کہ وہ محدث تھا اور داخلی اونکا نام تھا بخاری نے اونکے پاس آمد و رفت شروع کی ایک روز داخلی اپنی کتاب سے احادیث پڑھتے تھے کہ یکایک اونکی زبان سے نکلا سُفْیَانُ عَنْ اَبِی الزُّبَیْرِ عَنْ اِبْرَاھِیْمَ اور یہ وقت بخاری نے کہا کہ ابو الزبیر نے ابراہیم سے نہیں سنا داخلی رحمۃ اللہ علیہ نے اونکو جھڑکا دی پھر بخاری نے کہا کہ اصل نسخہ میں دیکھنا چاہیئے سو داخلی گھر میں گئے اور اصل نسخہ لائے اور بخاری کو دیا کے کہا کہ جملا میں نے تو غلط پڑھا آپ صحیح کیا ہو کہا بخاری نے کہ صحیح سُفْیَانُ عَنِ الزُّبَیْرِ بْنِ عَدِیٍّ عَنْ اِبْرَاھِیْمَ پر داخلی حیران ہوئے اور اپنے نسخے کو جسمیں پڑھتے تھے صحیح کیا اور جب سولہ برس کے ہوئے تمام کتابیں حدیث کی آپکو یاد تھیں حامد بن اسمٰعیل ایک بزرگ بخارا کے کہتے تھے کہ بخاری حدیث کے اوستادوں کے پاس بلا دات و قلم کے جاتے تھے جو ہم لوگ لکھتے تھے کہ کیا فائدہ ہو اوس سے جسمیں سنتے جو بھول جاتے ہو

اسی طرح سب لوگوں نے اونکو کہنا شروع کیا سولھوین دن بخاری نے کہا کہ تمنے مجھے تنگ کیا اب جو تمنے لکھا ہی اونکو مانگنے
لاؤ اور میری یاد کو اوس سے مقابلہ کرو اس عرصے مین پندرہ ہزار حدیث سب لوگوں نے لکھین تھین بخاری نے سب یاد پر سنانا
شروع کین اور ایسا خوب یاد تھا کہ جسنے اپنی حدیثون کو اونسے صحیح کرلیا پھر کہا بخاری نے کہ کیا تم جانتے ہو کہ مین بے فائدہ
محنت کرتا ہون تو ہم لوگون نے اوس روز سے جانا کہ شخص شدنی ہی اسکی برابری کوئی نکر سکیگا اور صحیح بخاری تصنیف کرنے کا یہ سبب
کہ ایک روز اسحٰق بن راہویہ کی مجلس مین یہ ذکر ہوا کہ اگر کوئی جدا صحیح حدیثون کو جمع کرے تو کیا خوب ہو کہ بالاتفاق لوگ اوسپر
عمل کرینگے لگین بخاری کے دل مین یہ بات اثر کرگئی چھ لاکھ حدیثین اونکے پاس تھین اونکا انتخاب کرنے لگے جو حدیث نہایت
صحیح پائی اوسکو لکھا اور باقی کو ترک کیا اور معمول یہ کیا تھا کہ ہر حدیث کی تحریر کے واسطے غسل کرتے اور دو رکعت نماز پڑھتے اور دعا کرتے
کہ یا الٰہی مجسے خطا نہووے آخر اسیطرح سولہ برس کامل محنت کرکے مسجد کے اندر منبر اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف
کے بیچ مین صحیح بخاری مرتب ہوئی اور انتقال کیا بخاری نے خرتنگ مین کہ ایک گانون ہی دو فرسخ سمرقند سے وقت
نماز عشا کے اور دن عید فطر بعد نماز ظہر کے سال دو سو چھپن ۲۵۶ ہجری مین اونکو دفن کیا اور باسٹھ برس کی عمر آپکی تھی

بیان مسلم کے احوال کا

اُنکے باپ کا نام حجاج ہی اور کنیت اونکی ابو الحسین اور لقب اونکا عساکر الدین ہی نیشاپور جو ایک شہر ہی خراسان مین وہان
کے رہنے والے ہین ابو زرعہ رازی اور ابو حاتم نے جو اجلہ محدثین مین سے ہین اونکی جلالت اور امامت پر گواہی دی ہی
اور صحیح مسلم اونکی نہایت عمدہ کتاب ہی تین لاکھ حدیث سماع کی کتابون کو انتخاب کیا ہی اور بعضون نے اوسکو صحیح بخاری پر
مقدم رکھا ہی کہا حافظ ابو علی نیشاپوری نے کہ آسمان کے نیچے کوئی کتاب صحیح زیادہ مسلم کی کتاب سے نہین ابو حاتم رازی نے
کہا جو حدیث کہ مسلم نے نہین لکھی مین اسکو حدیث نہین سمجھتا مسلم کو خواب مین دیکھا اور اونکا حال پوچھا مسلم نے کہا کہ اللہ تعالی نے بخشدیا مجکو میرے اوپر بسبب اسکے ہی جہان
کہا ہتا ہون کہتا ہون آپ مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے تمام عمر مین کسیکی غیبت نہین کی اور نہ کسیکو مارا اور نہ کسیکو برا کہا اور پیدا ہوئے تھے
سال دو سو اور وفات اونکی دو سو اکسٹھ ۲۶۱ مین بعضون نے کہا ہی کہ دو سو چھپن مین اور صاحب جامع الاصول نے اسیکو اختیار
کیا ہی اور وفات اونکی یکشنبہ کو شام کے وقت اور دوشنبہ کے دن پچیسوین تاریخ کو رجب مین سال دو سو اکسٹھ مین ہوئی
اور وفات اونکی اس طرح پر ہوئی کہ ایک مجلس مین لوگون نے آپسے ایک حدیث پوچھی اونھون نے اوسکو نہ پہچانا اور اپنے
گھر آکے سب کتابون مین تلاش کرنا شروع کیا اور لوگون نے سامنے اونکے ایک ٹوکرا کھجور کا رکھدیا تھا آپ ایک ایک
خرما کھاتے جاتے تھے یہان تک وہ حدیث نہ ملی اور خرمے تمام ہوگئے اور یہ اونکے انتقال کا سبب ہوا اللھم اغفر لہ وارحمہ وجمیع المؤمنین

احوال ابو داؤد کا

نام اُنکا سلیمان بن اشعث بن اسحاق بن بشیر بن شداد بن عمرو بن عمران الازدی سجستانی ہی اور سجستان مغرب ہی سیستان کا اور
سیستان ایک ملک ہی سند اور ہرات کے بیچ مین متصل ہی قندھار کے اور وہ جو ابن حلکان نے کہا ہی کہ سجستان ایک قریہ ہی قریب
بصرہ کے غلط ہی تولد اونکا سنہ دو سو اور دو ہجری مین ہوا اور اکثر بلاد اسلام مین مانند مصر اور شام اور حجاز اور عراق
و خراسان وغیرہا مین سیر کی اور علم حدیث کو بخوبی جمع کیا حفظ حدیث اور ریاضت اور تقوی اور ملاح مین ایک فرد کامل تھے

اور آپ ایک آہن کشادہ رکھتے تھے اور ایک تنگ لوگونے اس حال کو اونسے دریافت کیا فرمایا کہ دامن کشادہ واسطے کتابون حدیث کے ہی اور دوسرے آہن کے کشادہ رکھنے کی کچھ حاجت نہین ہمراہ ہی اور موسی بن ہارون کہ ایک بزرگ وقت مین سے تھے فرماتے تھے کہ ابوداؤد دنیا مین واسطے حدیث کے پیدا ہوئے اور آخرت مین واسطے حجت کے اور جب اس کتاب کی تصنیف سے فارغ ہوئے امام احمد کے پاس لے گئے اونھون نے اوسکو دیکھکے بہت پسند کیا اور ابوداؤد نے اس کتاب کو پانچ لاکھ حدیثون سے انتخاب کیا ہی اور اس کتاب مین چار ہزار آٹھسو حدیثین ہین اور التزام کیا ہی اس بات کا کہ حدیث صحیح ہووے یا حسن اور اسیواسطے یہ کتاب بعد صحیحین کے سب کتابون سے زیادہ صحیح ہی اور وفات ابوداؤد کی سولھوین تاریخ مہینہ شوال سے سال دوسو اوننچاس ہجری مین ہوئی اور بصرے مین مدفون ہوئے اور عمر آپ کی تہتر سال ہوئی

احوال ترمذی کا

کنیت انکی ابوعیسی ہی اور نام و نسب محمد بن عیسی بن سورہ بن موسی بن الضحاک سلمی اور ترمذ نام ایک شہر کا ہی اور ترمذی شاگرد ہین بخاری کے اور مسلم اور ابوداؤد سے بھی روایت کرتے ہین برسون طلب علم حدیث مین صرف کیے اور یہ کتاب اونکی عمدہ تصانیف سے ہی کئی فائدون پر بہ نسبت اور کتابون کے زیادہ مشتمل ہی اول ترتیب اسکی خوب ہی دوسرے تکرار کم ہی تیسرے ہر مقام مذاہب ائمہ اور وجوہ استدلال ہر ایک کی ذکر کیے ہین چوتھے ہر حدیث کے ضعف اور صحت سے بحث کی ہی پانچوین ضعف اور توثیق راویون سے بھی تعرض ہی اور انکو خلیفہ بخاری کا کہتے ہین اور تورع اور زہد اور خوف اونکا بیحد تھا خوف الٰہی سے برسون رویا کیے آخر اندھے ہوگئے اور ایک حکایت عجیب اونکی یہ ہی کہ مکے کی راہ مین ایک شیخ سے ملاقات کی اور پہلے اوس شخص سے وہ جزو حدیث کے لکھے تھے اور فرصت قرات کی نہین پائی تھی ترمذی نے اوسوقت اونسے قرات طلب کی شیخ نے قبول کی یا اور کہا کہ وہ جزو کہان یکایک ترمذی نے جو انکو تلاش کیا تو وہ نہ ملے اور گم ہوگئے تھے وہ جزو سفید کاغذ سا آپکے نکال کے حدیث اونسے سننے لگے شیخ کی نگاہ جو اوس کاغذ پر پڑی غصے ہوکے بولے کہ کیا تم ہنسی کرتے ہو ترمذی نے کہا کہ نہین سینے اون جزو کو گم کیا لیکن احادیث سب مجھے اون جزون کی یاد ہین شیخ نے تعجب سے کہا کہ پڑھو ترمذی نے اول سے آخر تک پڑھ دیا اور ذرہ نہ بھولے اور سب حدیثین سنا دین شیخ نے کہا کہ اسکا مجکو یقین نہین آتا سابق سے جتنے یاد کرلی ہونگی ترمذی نے کہا امتحان فرمائیے شیخ نے چالیس حدیثین غریب کہکے اونکو ایکبار سنا دین ترمذی نے اون حدیثون کو پھر بعینہ ایکبھی نہ بھولے اور سنا دیا اور ایسے ایسے امتحان اونکے حافظے کے اکثر ہوا کیے اور کہتے ہین کہ جب اس جامع کی تصنیف سے فارغ ہوا پہلے اس کتاب کو علماے حجاز کے سامنے پیش کیا سبنے پسند کیا بعد اوسکے علماے عراق کے سامنے وہ بھی خوش ہوئے بعد اوسکے سینے اس کتاب کو رواج دیا اور وفات اونکی ترمذ مین دوشنبہ کی رات کو ستائیسوین رجب مین سال دوسو ستر اور نو ہجری مین ہوئی

احوال نسائی کا

نام انکا ابوعبدالرحمن احمد بن شعیب بن علی بن بحر بن سنان بن دینار نسائی ہی اور یہ نسبت ہی طرف نسا کے کہ نام ایک شہر کا ہی خراسان مین پیدا ہوئے سال دوسو اور چودہ ہجری مین اور بڑے بڑے شیخون کو اور عالمونکو حدیث کے پایا شافعی مذہب تھے اور ہمیشہ ایک روز روزہ رکھتے اور ایک روز افطار کرتے نہایت قوی اور زبردست تھے چار بیویان تھین ہر رات کو ایک کے پاس جاتے تھے اور لونڈیان بھی بہت تھین اور پہلے ایک کتاب حدیث کی کہی اور نام اوسکا سنن کبری رکھا جب اوسکی تصنیف سے فارغ ہوئے ایک امیر نے اونسے پوچھا کہ جتنی حدیثین اس کتاب مین ہین سب صحیح ہین انھون نے کہا کہ صحیح بھی ہین حسن بھی ہین سب قسم کی

مدینہ میں رہنے والے امیر نے عرض کیا کہ ایک کتاب ایسی جمع کیجیے جسمیں سب حدیثیں صحیح ہوویں تب انھوں نے اوسکو خلاصہ کرکے
صحیح حدیثیں منتخب کیں اور نام اوسکا مجتبی رکھا اور اوسکو سنن صغری بھی کہتے ہیں اور وہ جو سنن نسائی اس زمانے میں
مشہور ہی یہی سنن صغری ہی اور سبب اوسکی موقوف کا یہ ہوا کہ حضرت علی مرتضیٰ کی مناقب میں ایک کتاب انھوں نے تصنیف کی
بعد فراغت کے انھوں نے چاہا کہ اس کتاب کو جامع دمشق میں بیان کریں کہ وہاں کے لوگ بسبب سلطنت بنی امیہ کے خوارج
کی طرف میل رکھتے ہیں کچھ تھوڑا سا بیان اوس کتاب کا کیا تھا کہ ایک شخص نے کہا آپ نے امیر المومنین معاویہؓ کے مناقب میں بھی
کچھ لکھا ہی فرمایا کہ معاویہؓ کو یہی کافی ہی کہ نجات پاجاویں اونکے مناقب کہاں ہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ یہ کلمہ بھی کہا کہ میرے نزدیک
اونکے مناقب میں سے کچھ صحیح نہیں ہے اسطرح کچھ کہا کہ عام لوگوں نے اونکو تشیع کی طرف منسوب کیا اور لاتیں مارنا شروع کیں کچھ چوٹ
اونکے فوطوں میں پونہچی کہ اوسکے سبب سے آپ نیم جان ہوگئے خادموں نے اونکو اوٹھاکے گھر میں لائے انھوں نے کہا کہ مجکو سیوقت مکہ معظمہ میں لیچلو
کہ یا وہاں جاکے مروں یا اچھا ہوں میں جاؤں غرض مکے میں پونہچے اور صفا اور مروہ کے بیچ میں فوت ہوئے وفات اونکی دوشنبہ تاریخ ۱۳ صفر میں
سال تیرسو تین میں ہوئی اور بعضے کہتے ہیں کہ راہ میں اونکا انتقال ہوا اور وہاں سے لاش اونکی مکے میں لے گئے

احوال ابن ماجہ کا

نام انکا ابو عبداللہ محمد بن یزید بن عبداللہ بن ماجہ قزوینی ربعی ہی اور ربعی نسبت ہی طرف ربع کے کہ نام ایک قبیلے کا ہی
اور قزوین نام ایک شہر کا ہی عراق عجم میں اور یہ کتاب اونکی عمدہ تصانیف میں سے ہی اور صحاح ستہ میں بقول راجح داخل ہی اور جب
اسکی تصنیف سے فارغ ہوئے ابو زرعہ رازی کے پاس لے گئے اونھوں نے اس سنن کو دیکھکے کہا کہ اگر یہ کتاب کسی شخص کے ہاتھ لگی
اکثر کتابیں فن حدیث کی بیکار ہوجاوینگی اور واقعی یہ کتاب اختصار اور عدم تکرار میں بے نظیر ہی اور ابو زرعہ نے اس کتاب کی صحت کی شہادت دی
اور کہا کہ غالب ہی کہ اوس میں کوئی حدیث نہایت ضعیف موضوع نہوگی اور اس سنن میں تیس کتابیں ہیں اور ہیں ایک ہزار پانسو باب ہیں اور سب
حدیثیں اوسکی چار ہزار ہیں اور صحیح یہ ہی کہ ماجہ انکی ماں کا نام تھا اور عبداللہ دادا انکے صحابی تھے سنہ دوسو اور نو ہجری میں پیدا ہوئے
اور بہت شائخ حدیث سے استفادہ کیا اور بخوبی اس فن سے طلع ہوئے اور وفات انکی دوشنبہ کے روز رمضان دوسو تہتر ہجری میں بتاریخ بیسویں تاریخ رمضان میں ہوئی فقط

بیان تقلید کا

جاننا چاہیے کہ بعض محققین نے تقلید مذہب معین کو مذاہب اربعہ میں سے واجب کیا ہی اور بعضوں نے مستحسن تو موافق اوسکے قانون قویم کے
اسی طور پر ہی کہ جو شخص عالم فن حدیث کا ہووے جلدون مذہب کے ماخذ اور اصول میں واقف ہو کلام اللہ کی آیات منسوخہ اور غیر منسوخہ
اور معانی اونکی میں بخوبی مطلع ہووے اور معرفت ضعف حدیث اور صحت میں بہرہ تام ہو کیفیت رواۃ سے آگاہ ہو بہت احادیث
اوسکو مستحضر ہون اکثر کتابیں حدیث کی اوسکے مطالعے سے گذریں ہون تو ان سب صورتون کا جو شخص جامع ہووے اوسکو تقلید مذہب
معین کرنا مستحسن ہی اور جس شخص میں یہ شرائط متحقق نہیں تقلید کا وجوب تو سیکے حق میں ہی اور اس زمانے میں ایسا شخص جو ان شرائط
مذکورہ کا جامع ہووے اکثر مقاموں میں متحقق نہیں اگرچہ ممکن الوجود با امکان عقلی ہی اور تقلید ائمہ مجتہدین مسائل شرعیہ میں درحقیقت
اطاعت خدا اور رسول میں داخل ہی فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ اور اسیواسطے مفسرین نے اُولِي
الْاَمْرِ مِنْكُمْ سے امرا اور سلاطین مسلمین مراد لیے ہیں نہ مجتہدین شریعت چنانچہ بیضاوی میں ہی کہ اسکی تائید کرتا ہی قول اللہ تعالیٰ کا

فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ اسواسطے کہ مقلد کو جائز نہین کہ نزاع کرے مجتہد سے اوسکے حکم مین
بخلاف امر کے اور عبارت اوسکی یہ ہی وَهُوَ يُؤَيِّدُ الْوَجْهَ الْأَوَّلَ إِذْ لَيْسَ لِلْمُقَلِّدِ أَنْ يُنَازِعَ الْمُجْتَهِدَ
فِي حُكْمِهِ بِخِلَافِ الْمَرْءُوسِ انتہت کیونکہ اطاعت علماے اہل اجتہاد کی اطاعت خدا اور رسول کی ہوگی حال انکہ وہ لوگ
حاملان علم نبوت اور شارحان کتاب وسنت ہین اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اَلْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ اور
عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ اسی مضمون پر دلالت کرتا ہی اور وہ جو بعض جہلا اعتراض کرتے ہین کہ تقلید ابی حنیفہ
اور شافعی وغیرہما کی ایسی ہی جیسے مشرکین تقلید اپنے آباواجداد کی کرتے ہین جواب اوسکا یہ ہی کہ قیاس اس تقلید کا مشرکین کی
تقلید پر قیاس مع الفارق ہی کیونکہ مقلدین مجتہدین کو وسائط بلوغ علم نبوت اور وسائل وصول احکام شریعت سمجھکر تقلید کرتے ہین
بالاستقلال اونکو صدر احکام نہین جانتے ہین امام ابوجعفر نے بسند متصل نقل کیا ہی کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہین کہ ہم
اخذ کرتے ہین اول ساتھ کتاب کے پھر ساتھ سنت کے پھر ساتھ قضایا صحابہ کے اور عمل کرتے ہین ہم جسپر اتفاق ہوتا ہی صحابہ کا اور
جسمین کہ اختلاف ہوتا ہی صحابہ کا اوسکو قیاس کرتے ہین اور اسکپر اور روایت کیا بیہقی نے مدخل مین بصحیح حضرت امام
ابوحنیفہ سے عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْمُبَارَكِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَنِيفَةَ يَقُولُ إِذَا جَاءَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَى الرَّأْسِ وَالْعَيْنِ وَإِذَا جَاءَ عَنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَخْتَارُ مِنْ قَوْلِهِمْ
وَإِذَا جَاءَ مِنَ التَّابِعِينَ زَاحَمْنَاهُمْ یعنی جبوقت ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے تو وہ سر اور آنکھون پر ہی اور جسوقت صحابہ سے
اومین اختیار کرتے ہین ہم اور جسوقت تابعین سے آیا ہو تو اونکی مزاحمت کرتے ہین یعنی اومین کلام کرتے ہین اور قیاس کو دخل
دیتے ہین اور کس طرح حضرت امام صاحب تابعین کے قول مین مزاحمت نہ کرینگے کیونکہ خود بھی تابعین مین سے ہین اور روضۃ العلماے
مذکور ہی اَنْتُمْ أَقُولُ قَوْلِي بِخَبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یعنی فرمایا امام صاحب نے ترک کرو قول میرا ساتھ حدیث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور فرمایا إِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ فَهُوَ مَذْهَبِي یعنی جب صحیح ہوجاوے حدیث تو وہی میرا مذہب ہی
اور صراط مستقیم مین ہی کہ اصحاب ابوحنیفہ کے متفق ہین کہ حدیث ہر چند اسناد اوسکا ضعیف ہو مقدم اور اولی ہی قیاس سے
اور اجتہاد سے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے بدون ضرورت کے عمل قیاس پر ہرگز نہین کیا اور میزان شعرانی مین ہی وَمَا طَعَنَ
أَحَدٌ فِي قَوْلٍ مِنْ أَقْوَالِهِمْ إِلَّا لِجَهْلِهِ بِهِ إِمَّا مِنْ حَيْثُ دَلِيلُهُ وَإِمَّا مِنْ حَيْثُ دِقَّةُ مَدَارِكِهِ عَلَيْهِ
لَاسِيَّمَا الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ أَبُو حَنِيفَةَ الَّذِي أَجْمَعَ السَّلَفُ وَالْخَلَفُ عَلَى عِلْمِهِ وَوَرَعِهِ وَعِبَادَتِهِ وَدِقَّةِ
مَدَارِكِهِ وَاسْتِنْبَاطَاتِهِ وَحَاشَاهُ مِنَ الْقَوْلِ فِي دِينِ اللَّهِ بِالرَّأْيِ الَّذِي لَا شَهَادَةَ لَهُ ظَاهِرٌ بِكِتَابٍ
وَلَا سُنَّةٍ یعنی نہین طعن کیا کسیپر کسی قول کے اقوال مجتہدین سے مگر واسطے جہل اوسکے اوس قول سے کہ باطل ہی اوسکی دلیل سے یا دقت اور
باریکی اوسکی سے خصوصاً امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہ اجماع کیا سلف وخلف نے اونکے علم اور ورع اور عبادت اور دقت
مدارک اور استنباطات اونکے پر اور بچے قول سے دین خدا مین اوس سے کہ نہین شہادت کی ہواوسکی کتاب یا سنت نے ظاہر اور بیّن
وجوب تقلید کا واسطے غیر مجتہد کے تو اتفاق کیا اوسپر علماے امت نے کہا جلال الدین محلی نے شرح جمع الجوامع مین یَجِبُ عَلَى
الْعَامِيِّ وَغَيْرِهِ مِمَّنْ لَمْ يَبْلُغْ مَرْتَبَةَ الِاجْتِهَادِ اَلْتِزَامُ مَذْهَبٍ مُعَيَّنٍ مِنْ مَذَاهِبِ الْمُجْتَهِدِينَ انتہی یعنی

جب ہی عامی اور غیر عالم پر جو نہ پہنچا ہو درجہ اجتہاد کو التزام ایک مذہب معین کا مجتہدین مذاہب سے اور کو شیخ محمد امین
بیرتی روضۃ الطالبین میں اَمَّا الاِجْتِهَادُ الْمُطْلَقُ فَقَالُوا انْقَطَعَ بِالْاَئِمَّةِ الْاَرْبَعَةِ حَتّٰى اُوْجِبُوا تَقْلِيْدَ
وَاحِدٍ مِّنْ هٰؤُلَاءِ عَلٰى اُمَّتِهٖ وَنَقَلَ اِمَامُ الْحَرَمَيْنِ الْاِجْمَاعَ عَلَيْهِ یعنی اجتہاد مطلق تو ختم ہو گیا ساتھ ائمہ
اربعہ کے اور واجب ہی تقلید ایک کی ان میں سے امت پر اور نقل کیا امام الحرمین نے اجماع اسپر اور بحر العلوم نے شرح تحریر ابن الہمام
میں لکھا ہی غَيْرُ الْمُجْتَهِدِ الْمُطْلَقِ يَلْزَمُهُ تَقْلِيْدُ مُجْتَهِدٍ مُّعَيَّنٍ مِّنَ الْمُجْتَهِدِيْنَ الْمُطْلَقِيْنَ یعنی جو مجتہد
مطلق نہ ہو سکو لازم ہی تقلید کسی مجتہد مطلق کی تو اگر کوئی ہم مقام پر کہے کہ ان اقوال سے اتنا ہی ثابت ہوتا ہی کہ تمسک کیلئے ائمہ اربعہ میں واجب ہی
تو ہم بھی کسی مسئلے میں جو مخالف ائمہ اربعہ کے ہو عمل نہیں کرتے بلکہ کوئی مسئلے پر موافق ابو حنیفہ کے اور کسی پر موافق شافعی کے اسیطرح عمل کرتے
ہیں تو جواب دیگا یہ ہی کہ باعث اسکا یا تو حصول درجہ اجتہاد ہی کہ جسکا قول صحیح موافق احادیث کے پاتے ہیں اور پھر عمل کرتے ہیں تو اس صورت میں تقلید کی
کیا حاجت رہی اور اگر بغیر حصول اجتہاد کے یہ امر ہی تو مخالف حق اور باطل ہی کیونکہ اتفاق کیا علماء نے اس بات پر کہ نہیں جائز غیر مجتہد کو کہ عمل کرے ایک
مسئلے میں ابو حنیفہ پر اور دوسرے میں امام شافعی پر کما ملا علی قاری نے رسالے میں اپنے کہ تالیف کیا ہی اور سکو قفال کے رد میں بل وَجَبَ
عَلَيْهِ اَنْ يُّعَيِّنَ مَذْهَبًا مِّنَ الْمَذَاهِبِ اِمَّا مَذْهَبَ الشَّافِعِيِّ فِيْ جَمِيْعِ الْفُرُوْعِ وَالْوَقَائِعِ وَاِمَّا مَذْهَبَ
مَالِكٍ وَاِمَّا مَذْهَبَ اَبِيْ حَنِيْفَةَ وَغَيْرِهِمْ وَلَيْسَ اَنْ يَّتَنَحَّلَ مِنْ مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ مَا يَهْوَاهُ وَمِنْ
مَذْهَبِ اَبِيْ حَنِيْفَةَ مَا يَرْضَاهُ لِاَنَّا لَوْ جَوَّزْنَا ذٰلِكَ لَاَدّٰى اِلَى الْخَبْطِ وَالْخُرُوْجِ عَنِ الضَّبْطِ وَ
حَاصِلُهٗ يَرْجِعُ اِلٰى نَفْيِ التَّكْلِيْفِ لِاَنَّ مَذْهَبَ الشَّافِعِيِّ اِذَا اقْتَضٰى تَحْرِيْمَ الشَّيْءِ وَمَذْهَبَ اَبِيْ حَنِيْفَةَ
مَثَلًا اِبَاحَةَ ذٰلِكَ الشَّيْءِ بِعَيْنِهٖ اَوْ عَكْسَ ذٰلِكَ فَهُوَ اِنْ شَاءَ مَالَ اِلَى الْحَلَالِ وَاِنْ شَاءَ مَالَ اِلَى
الْحَرَامِ فَلَا يَتَحَقَّقُ الْحِلُّ وَالْحُرْمَةُ وَفِيْ ذٰلِكَ اِعْدَامُ التَّكْلِيْفِ وَاِبْطَالُ فَائِدَتِهٖ وَاسْتِيْصَالُ بِنَاءِ
وَذٰلِكَ بَاطِلٌ اِنْتَهٰى مَا ذَكَرَهٗ بلکہ واجب ہی اوپر تعیین ایک مذہب کی یا مذہب شافعی کی جمیع فروع اور وقائع میں
یا مذہب مالک کی یا مذہب ابو حنیفہ کی اور یہ نہیں کہ جو چاہے مذہب شافعی سے اختیار کرلے اور جو چاہے مذہب ابی حنیفہ سے کیونکہ
جواز میں اسکے کام مسدود ہو گا طرف خبط کے اور نکلنے کے ضبط سے اور حاصل اسکا نفی تکلیف ہی کیونکہ جب مذہب شافعی مقتضی تحریم کو کسی
امر کے ہی اور مذہب ابو حنیفہ کا مثلاً اوسکی تحلیل کو تو جب چاہے مائل ہو طرف حرام کے اور جب چاہے طرف حلال کے تو حلت
وحرمت کا تحقق نہ قرار پاتا رہا اور اسمیں سریح اعدام تکلیف ہی اور ابطال ہی اوسکے فائدے کا اور استیصال ہی اوسکی بنا کا
اور یہ باطل ہی اور کما سبق یعنی لَا خَيْرَ فِيْ اَنْ يَّكُوْنَ حَنَفِيًّا فِيْ بَعْضِ الْمَسَائِلِ وَشَافِعِيًّا فِيْ بَعْضٍ اٰخَرَ
خیر نہیں کہ حنفی ہو بعض مسائل میں اور شافعی بعض میں اور شرح تحریر الاصول میں ہی فَلَهُمُ الْتِزَامُ اَحَدِ الْمَذْهَبَيْنِ كَاَبِيْ حَنِيْفَةَ
وَالشَّافِعِيِّ فَلَزِمَ عَلَيْهِ الْاِسْتِمْرَارُ فَلَا يَقْلِدُ غَيْرَهٗ فِيْ مَسْئَلَةٍ مِّنَ الْمَسَائِلِ یعنی جسنے لازم پکڑا ایک مذہب مثلاً
مذہب ابو حنیفہ یا مذہب شافعی کا تو واجب ہی کہ ہمیشہ اوسی مذہب پر رہے اور سوا اوسکے کسی مسئلے میں غیر کی تقلید نہ کرے اور کما
ابن عبد البر نے اِنَّ تَتَبُّعَ رُخَصِ الْمَذَاهِبِ غَيْرُ جَائِزٍ بِالْاِجْمَاعِ یعنی تلاش رخصتوں کا ہر مذہب میں ممنوع ہی بالاجماع اور
تفسیر حمدی میں ہی اِذَا الْتَزَمَ مَذْهَبًا يَجِبُ عَلَيْهِ اَنْ يَّدُوْمَ عَلٰى مَذْهَبِ الْتَزَمَهٗ وَلَا يَنْتَقِلُ عَنْهُ اِلٰى مَذْهَبٍ اٰخَرَ

یعنی جس مذہب کو التزام کرے تو چاہیے کہ ہر امر مین اوسپر اور نہ پھر جاوے طرف دوسرے مذہب کے الحاصل ان روایات و اقوال سے بخوبی واضح ہی کہ جو شخص پایہ اجتہاد کا نہ رکھتا ہو خواہ عامی ہو یا غیر عامی تقلید مذہب معین کی اوسکو واجب ہی اور وجوب و حقیت تقلید پر حجت نقلیہ بین ہین کہ اونکو اس مقام مین ذکر کرنا مناسب نہین

دلیل پہلی یہ ہی جو ہمنے اس مقام مین قول اکابر علماء امت کے اس باب مین بیان کیے

دلیل دوسری ایسی ہی کہ اوسمین خصم کو جاے کلام نہین وہ یہ ہی کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے جب ارشاد فرمایا کہ مسائل میرے ماخوذ ہین احادیث و آیات سے تو دو حال سے خالی نہین یا اس قول کی تصدیق کرتے ہو یا انکار کرتے ہو اور اوسکو کذب جانتے ہو بر تقدیر اول تو ابتداے اس مذہب کی جمیع مسائل مین واجب ہوگی اور تقدیر ثانی مین اگر احتمال کذب کا جیسے امام صاحب کی طرف ہی اسی طرح جائز ہی کہ احتمال کذب بخاری و مسلم کی طرف ہووے مثلاً جب امام صاحب کہ مصداق خَيْرُ الْقُرُوْنِ قَرْنِيْ ثُمَّ الَّذِيْنَ يَلُوْنَهُمْ ثُمَّ الَّذِيْنَ يَلُوْنَهُمْ ہین یون فرماوین کہ مسائل بیان کیے ہوئے ہمارے ماخوذ ہین کتاب و سنت اور قضایاے صحابہ سے تو قول اونکا لائق اعتماد نہووے اور جب بخاری مسلم وغیرہما کہ اونسے نہایت متاخر ہین نقل کرکے کہین کہ یہ حدیث ہمکو فلانے سے یونہی ہی تو قول اونکا بغیر گفتگو مقبول ہووے تو جیسا جائز ہی کہ امام اعظم رح نے ذکر بایہ کیا ہو کہ مسائل بیان کیے ہوئے میرے ماخوذ ہین کتاب و سنت سے اور واقع مین وہ مسائل انتزاعی اور عقلی ہون اسیطرح جائز ہی کہ بخاری مسلم وغیرہما نے کذا کہا ہو کہ یہ حدیث ہمکو فلانے سے یونہی ہی تو ایک کی بات کو صادق جاننا اور دوسرے کی بات کو باوجود برتری اور فضل کے کذب شمار کرنا ترجیح بلا مرجح بلکہ ترجیح مرجوح ہی

دلیل تیسری یہ ہی کہ اس زمانہ مین اکثر غیر مقلد جو علما سے سن لیتے ہین کہ یہ قول موافق حدیث کے ہی اور اوسپر عمل کرتے ہین تو تعجب ہی کہ قول اون علما کا جنکو امام صاحب کی نسبت بالکل وقوف نہین لائق اعتبار ہووے اور امام صاحب کا قول لائق اعتماد اور عمل کے نہووے اور یہ نہایت درجے کا جہل ہی

دلیل چوتھی یہ ہی کہ اکثر علما اور فضلا اور اولیاء اللہ اس امت مین اتباع مذہب حنفیہ کرتے چلے آئے ہین تو احتمال بطلان اس مذہب کا ایک شخص کے قول سے کس طرح جائز ہوگا

بیت ہمہ شیران جہان بستہ این سلسلہ اند ✦ روبہ از حیلہ چہ سان بگسلد این سلسلہ را ✦

دلیل پانچوین یہ ہی کہ حدیث صحیح مین وارد ہی اِتَّبِعُوا السَّوَادَ الْاَعْظَمَ فَمَنْ شَذَّ شُذَّ فِي النَّارِ یعنی اطاعت کرو بڑے گروہ کی اور جو اوسمین سے نکلے وے نکلا دوزخ مین اور فرمایا اللہ تعالی نے وَمَنْ يُّشَاقِقِ الرَّسُوْلَ مِنْۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدٰى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيْلِ الْمُؤْمِنِيْنَ نُوَلِّهٖ مَا تَوَلّٰى وَنُصْلِهٖ جَهَنَّمَ وَسَآءَتْ مَصِيْرًا ○ یعنی جو شخص مومنون کی راہ کے سوا اور راہ طلب کرے پھیر نگے ہم اوسکو جس طرف پھرا اور داخل کرینگے اوسکو جہنم مین اور بری ہی وہ جگہہ پھیر جانے کی اور حال انکہ اکثر لوگ امت کے تقلید مذہب ابو حنیفہ پر ہین اور بعض باقی اور مذاہب ثلثہ باقیہ کے کہا ملا علی قاری وَاَمَّا اِتِّبَاعُ اَبِيْ حَنِيْفَةَ قَدِيْمًا وَّحَدِيْثًا فَفِي الْاِزْدِيَادِ فِيْ جَمِيْعِ الْبِلَادِ سِيَّمَا فِيْ بِلَادِ الرُّوْمِ وَمَا وَرَآءَ النَّهْرِ وَوِلَايَةِ الْهِنْدِ وَالسِّنْدِ وَاَكْثَرُ اَهْلِ خُرَاسَانَ وَعِرَاقٍ مَّعَ وُجُوْدِ كَثِيْرِيْنَ فِيْ بِلَادِ الْعَرَبِ بِالْاِتِّفَاقِ وَاَظُنُّ اَنَّهُمْ يَكُوْنُوْنَ ثُلُثَيِ الْمُسْلِمِيْنَ بَلِ الْاَكْثَرَ عِنْدَ الْمُهْتَدِيْنَ بِالْاِتِّفَاقِ یعنی اتباع مذہب ابی حنیفہ کا تو زیادتی پر ہی قدیم سے اور جدید سے تمام شہرونمین خاص کر کے روم کے ملکون مین اور ماوراء النہر کے اور ولایت ہند و ستان اور سند اور اکثر اہل خراسان اور عراق مین باوجود اسکے کہ بہت لوگ ہین عرب مین بالاتفاق اور جانتا ہون مین کہ ہونگے وہ دو ثلث مسلمانون کے بلکہ

اکثر تزدیک عہد سعید کے بالاتفاق اور اکثر اولیاء اللہ اور کاملین اسی مذہب کے مقلد رہے ہیں درمختار میں ہے وَقَدِ اتَّبَعَهُ عَلٰى مَذْهَبِهِ كَثِيْرٌ مِّنْ اَوْلِيَاءِ الْكِرَامِ مِمَّنِ اتَّصَفَ بِثَبَاتِ الْمُجَاهَدَةِ وَرَكِضَ فِيْ مَيْدَانِ الْمُشَاهَدَةِ كَاِبْرَاهِيْمَ بْنِ اَدْهَمَ وَشَقِيْقِ الْبَلْخِيِّ وَمَعْرُوْفِ الْكَرْخِيِّ وَاَبِيْ يَزِيْدَ الْبِسْطَامِيِّ وَفُضَيْلِ بْنِ عِيَاضٍ وَدَاوُدَ الطَّائِيِّ وَاَبِيْ حَامِدٍ اللَّفَّافِ وَخَلَفِ بْنِ اَيُّوْبَ وَعَبْدِ اللّٰهِ بْنِ الْمُبَارَكِ وَوَكِيْعِ بْنِ الْجَرَّاحِ وَاَبِيْ بَكْرٍ الْوَرَّاقِ وَغَيْرِهِمْ اٰخِرُهُمْ اَحْمَدُ وَاِسْحَاقُ اور کہا اہل کشف نے کہ جیسا مذہب امام ابوحنیفہ کا قدیم ہے اسی طرح آخر تک رہیگا اور دیکھنے کی بات ہے کہ امام اعظم صاحب اتباع حدیث میں اوروں سے زیادہ ہیں کہ حدیث مرسل کو قبول کرتے ہیں اور قیاس کو اوسکے مقابلہ میں جائز نہیں رکھتے تو افسوس ہے اون لوگوں سے کہ باوجود مشاہدے ان امور کے اور اس احتیاط بلیغ کے ان لوگوں کو اصحاب رائے سے شمار کرتے ہیں اور اس مذہب کے مسائل کو اپنے زعم باطل کے موافق خلاف احادیث اور آیات کے سمجھتے ہیں اور اونکے تابعداروں کو کہ سواد اعظم میں داخل ہیں گمراہ اور خاطی کہتے ہیں مثل مشہور ہے کہ جانیوالے خاک ڈالنے سے اپنے ہی مونہہ پر خاک پڑتی ہے جس بلوگوں کو اللہ تعالی نے نور ہدایت دیا ہے وہ لوگ کبھی حشر تک اتباع اس طریقہ سنیہ سے باز نہ آوینگے اور بعض لوگ جو مصداق يَتَّبِعُوْنَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ ہیں باغوای مفسدین کے شاید کہ اس سے محروم رہیں يُرِيْدُوْنَ لِيُطْفِـُٔوْا نُوْرَ اللّٰهِ بِاَفْوَاهِهِمْ وَاللّٰهُ مُتِمُّ نُوْرِهٖ وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ دلیل چھٹی یہ ہے کہ بوقت تسلیم کے جب کوئی مسئلہ مسائل حنفیہ میں سے اس قسم کا نکالو کہ جسکی کوئی دلیل حدیث ضعیف یا صحیح یا آیت قرآن سے نہو تو اوس صورت میں اگر خاص اوس مسئلہ میں کلام کرو اور اوسپر عمل نکرو تو قول تمہارا لائق قبول ہوگا اور وہ جو مسئلہ رفع یدین یا قرات میں پیچھے امام کے یا قلنسوہ کے مسئلے میں کلام کرتے ہیں مسائل کو ہمنے فضل الٰہی سے اس کتاب میں تفصیل سے بیان کیا ہے اور تمامی مطاعن کے جوابات تحریر کیے ہیں دیکھنے سے ظاہر ہوگا حال انکا امام شافعی کے مذہب میں بھی بہت سے ایسے مسئلے ہیں جنکی دلیلیں ضعیف اور اونمیں کلام ہے مثلاً بسم اللہ کا آہستہ پڑھنا اور وضو ناخون اور پپڑی کا اور کھانا اوس جانور کا جسپر اسکا نام نہ لیا گیا ہو بے تعمد اور کوئی مذہب ایسا نہیں کہ ہر مسئلے میں اوسکی ادلہ یہ ہوں قسم کے مسائل ہوتے ہیں ہاں ایسا قول نہو جو مخالف صریح حدیث کے ہو اور کسی دلیل سے اوس میں سند نہو واللہ اعلم وعلمہ

جواب اون مطاعن کا جنکو اکثر غیر مقلدین بیان کیا کرتے ہیں

طعن پہلا اہم یہ کہ حدیث کے اوپر عمل کیا کرتے ہیں اور تعجب ہے کہ قول ابوحنیفہ کا تو قابل قبول ہو اور قول جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قابل عمل کے نہو ہے **جواب** احادیث پر عمل کرنا تو ہمیں ہمارا مطلوب ہے مگر یہ کہ جس شخص کو معرفت حدیث کی اور ناسخ و منسوخ کی ہو ہے اور معانی حدیث سمجھتا ہو ہے اور طریقہ استنباط جانتا ہو ہے تو اوس شخص کو عمل بالحدیث جائز ہے اور جسمیں یہ شروط تحقق نہیں اوسکو عمل کرنا احادیث پر دیکھکے جائز نہیں تقریر شرح تحریر میں ہے وَلَيْسَ لِلْعَامِيِّ اَنْ يَّاْخُذَ بِظَاهِرِ الْحَدِيْثِ لِجَوَازِ كَوْنِهٖ مَصْرُوْفًا عَنْ ظَاهِرِهٖ اَوْ مَنْسُوْخًا بَلْ عَلَيْهِ الرُّجُوْعُ اِلَى الْفُقَهَاءِ لِعَدَمِ الْاِهْتِدَاءِ فِيْ هٰذِهِ الْمَعْرِفَةِ اِلَّا بِاِخْبَارِهِمْ وَتَسْقِيْمِهِمَا وَنَاسِخِهَا وَمَنْسُوْخِهَا فَاِذَا اعْتَمَدَ كَانَ نَاسِخًا لِلْوَاجِبِ عَلَيْهِ انتہی یعنی نہیں جائز ہے عامی کو تمسک کرنا ساتھ ظاہر حدیث کے بسبب جواز مصروف ہونے اوسکے ظاہر سے یا منسوخ ہونے اوسکے بلکہ لازم ہے عامی کو رجوع طرف فقہا کے جہت عدم اہتداء کے حق میں اوسکی طرف معرفت صحیح احادیث اور سقیم اور ناسخ اور منسوخ کے پس اگر اعتماد کریگا

ظاہر حدیث پر تو ہو گا تارک اوس چیز کا جو واجب ہی اوسپر اور کفایہ حاشیہ ہدایہ مین مسطور ہی اَلْعَامِیُّ اِذَا سَمِعَ حَدِیْثًا
لَیْسَ لَہٗ اَنْ یَّاْخُذَ بِظَاہِرِہٖ بِجَوَازِ اَنْ یَّکُوْنَ مَصْرُوْفًا عَنْ ظَاہِرِہٖ اَوْ مَنْسُوْخًا بِخِلَافِ الْفَتْوٰی اور معنی
اسکے وہی ہین جو اوپر بیان کیے اور بھی کفایے مین مرقوم ہی اِنَّ الْمُفْتِیَ یَنْبَغِیْ اَنْ یَّکُوْنَ مِمَّنْ یَّاْخُذُ عَنْہُ الْفِقْہَ
وَیُعْتَمَدُ عَلَیْہِ فِی الْبَلْدَۃِ فِی الْفَتْوٰی وَاِذَا کَانَ الْمُفْتِیْ عَلٰی ہٰذِہِ الصِّفَۃِ فَعَلَی الْعَامِیِّ تَقْلِیْدُہٗ وَاِنْکَارُ
الْمُفْتِیْ اَخْطَاَ فِیْ ذٰلِکَ وَلَا یُعْتَبَرُ بِغَیْرِہٖ ہٰکَذَا رَوَی الْحَسَنُ عَنْ اَبِیْ حَنِیْفَۃَ وَابْنُ رُسْتُمَ عَنْ مُحَمَّدٍ
وَبِشْرٌ عَنْ اَبِیْ یُوْسُفَ انتہت یعنی چاہیے کہ مفتی ہو اون شخصون سے کہ لی جاتی ہی اونسے فقہ اور اعتماد کیا جاتا ہی اونپر شہر مین
بیچ فتوے کے اور جبکہ ہو مفتی اس صفت پر پس عامی پر لازم ہی تقلید اوسکی اگرچہ مفتی نے خطا کی ہو اوس مسئلے مین اور نہ اعتبار کرے
ساتھ غیر اوس مفتی کے ایسا ہی روایت کیا ہی حسن نے ابو حنیفہ سے اور ابن رستم نے امام محمد سے اور بشر نے امام ابو یوسف سے
اور مسلم الثبوت مین ہی کہ اجماع کیا ہی محققین نے اوپر منع عوام کے تقلید صحابہ سے بلکہ اونپر لازم ہی اتباع اون لوگون کا کہ جلا دی ہی اونھون
نے اور باب باب کیا ہی اونھون نے پس مہذب و منقح کیا ہی اونھون نے اور جمع کیا ہی اونھون نے اور اسی پر بنا کیا ہی ابن الصلاح نے منع کو
تقلید سے سوا چار اماموں کے کیونکہ یہ بات نہین جانی گئی ہی غیر مین ان چار کے اور اوسمین کلام ہی اور وہ جو بعض لوگ کہتے ہین کہ اللہ اور
رسول کا کلام سمجھنا کچھ مشکل نہین ان معنی کر صحیح ہی کہ بسہل مضامین اوسکے ایسے نہین ہین کہ بیان کیے سے سمجھ مین ہر خاص و عام کے
نہ آوین بمشکل مطالب نطق اور علوم فلسفہ کے اور ان معنی کر غلط ہی کہ اوسکے مضامین کو سمجھکر عبارت سے نکال لینا اور بیان کر دینا
ہر اوسکا اور ان پڑھے کو آسان ہی بلکہ بعض مضامین ظاہر مین نہایت آسان اور سہل ہوتے ہین لیکن حقیقت اوسکی سوا اوقفین کے اور کو
نہین کھلتے پس اگر ہر ایسے مضمون کے شخص ہر اوسکے تحقیق کے واقفون سے باوجود استطاعت اور قدرت سوال کے عمل کریگا تو عجب نہین کہ
موافق وہ اوسکے ہو بہ اوسکے قول امام ابو حنیفہ پر ہم سطح سے عمل نہین کرتے کہ یہ بالذات ونہین کا قول ہی بلکہ اسطرح پر کہ یہ قول
اونکا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ماخوذ ہی اور موافق شریعت کے ہی تو قول ابو حنیفہ اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین کچھ
تناقض نہین بلکہ کوئی قول ابو حنیفہ کا اس قسم سے نہین پایا جاتا جسکی دلیل کچھ احادیث و آیات سے ہووے اور پھر درصورتیکہ عمل عامی کو
ظاہر حدیث پر منع ہووے اور قول ابو حنیفہ کا موافق قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہووے عمل کرنا احادیث پر اپنی رائے کے موافق اور
ترک کرنا تقلید ابو حنیفہ کی نہایت عقل و انصاف سے بعید ہی اور ابو شامہ سے جو منع تقلید مین مروی ہی تو بتقدیر صحت نقل کے وہ طعن بنسبت اون
لوگون کے ہی کہ جنھون نے حرام کہا ہو نظر کرنے کو کتب احادیث مین اور ہم لوگ اسکو ہرگز حرام نہین کہتے بلکہ موجب اجر جزیل اور ثواب
جانتے ہین اور مشارق الانوار مین جو خلاف حدیث کے چلنے سے منع کیا ہی بعد تفتیش ہو جانے اوس بات کے کہ یہ مخالف ہی اوس حدیث کے
سو وہ کچھ مخالف ہمارے نہین ہی اور علی ہذا القیاس جس مراد ہی ان قولون سے اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے شرح سفر السعادت مین
لکھا ہی کہ مصلحت اور قرار داد علما کا آخر زمانے مین تعین اور تخصیص مذہب ہی کہ ضبط اور ربط کار دین و دنیا اسی مین ہی پہلے سے مخیر ہی
جسکو اختیار کرے ہو سکتا ہی اور بعد اختیار ایک مذہب کے دوسرے مذہب کیطرف جانا بے توہم سوء ظن اور تفرق کے اعمال اور احوال
مین نہو گا پس قرار داد متاخرین منحصر ہی اور اوسی مین خیر ہی اب کبھی مجتہد کے تابع کو نہین پہونچتا ہی کہ اگر کوئی حدیث مخالف
اپنے مذہب کے پاوے اپنے مذہب کو چھوڑ دے اور اوس حدیث پر عمل کرے یہ طریقہ متقدمین کا ہی علما کو اس زمانے مین سوا متابعت

مجتہدوں کے کوئی طریقہ نہین ہو اور حکم مجتہد کا درحقیقت حکم کتاب و سنت ہی اور کلام صاحب فتح العزیز یعنی مولانا شاہ عبدالعزیز کا
اس آیت کی تفسیر مین بَلْ نَتَّبِعُ مَآ اَلْفَيْنَا عَلَيْهِ اٰبَآءَنَا کی منع مین اوس تقلید کے کہ مشرکین اوسکو مقابلے مین حکم خدا و رسول کے
پیش کرتے تھے ہو منع مین اس تقلید کے کہ فی الحقیقت اطاعت خدا اور رسول کی ہی اور کسطرح مولانا صاحب منع کرتے اس تقلید کو
حالانکہ خود بھی مقلد تھے اور خود اسی تفسیر مین وَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ اَنْدَادًا کے تحت مین فرماتے ہین کہ اون لوگون سے جنکی اطاعت
بحکم خدا فرض ہی مجتہدین شریعت اور شیوخ طریقت ہین کہ حکم اونکا بھی واجب الاتباع ہی عوام ہت پر کیونکہ فہم اسرار شریعت اور
دقائق طریقت انکو میسر ہی فرمایا اللہ تعالی نے فَاسْئَلُوْٓا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ یعنی پوچھ لو نصیحت والون سے
اگر تم نہین جانتے ہو اور شاہ ولی اللہ صاحب نے عقد الجید مین لکھا ہی کہ جان تو بیشک تمسک کرنے مین بساتھ ان مذاہب اربعہ کے
مصلحت عظیمہ ہی اور اعراض مین اوس سے بڑا مفسدہ ہی اور ہم بیان کرینگے اوسکو کئی وجہون سے انتہی **طعن دوسرا** دیکھو صحاح ستہ
کی کتابین جو احادیث کے فن مین اور کتابون سے زیادہ معتبر ہین اکثر احادیثین شافعیہ کے موافق ہین اور حنفیہ کے مخالف تو اوسے
اس صورت مین عدم اتباع مذہب حنفیہ ہوگا **جواب** صحاح ستہ کے ماسوا اور بہت سی کتابین حدیث کی ہین کہ جنکو محدثین نے
بیان کیا ہی مثلاً معاجم طبرانی کی موطا امام محمد کی مصنف ابن ابی شیبہ کی کتابین دارقطنی کی تصانیف طحاوی کی تصانیف ابن حبان
اور حاکم کی وغیرہا اور صحاح ستہ کی شہرت مبنی ہی اس بات پر کہ اکثر احادیثین ان کتابون کی صحیح ہین جیسا کہ انکا ذکر اوپر ہم کر چکے
اور یہ لازم نہین کہ جو حدیث ان کتابون مین نہو وہ صحیح نہو سیکڑون حدیثین صحیح ایسی ہین بخاری مسلم کی شرط پر
کہ ان کتابون مین موجود نہین **طعن تیسرا** حنفی مذہب کو چونکہ یہ لوگ اکثر جا مخالفت حدیث کی کہتے ہین اور قیاس اور رائے
کو دخل دیتے ہین بواسطے نام انکا اہل الرائے ہوا اور یہ نام انکا قدیم سے ہی ترمذی مین جابجا دیکھو مسائل مذہب حنفیہ کو لکھا ہی
وَهُوَ قَوْلُ اَهْلِ الرَّاْيِ **جواب** اولا یہ اہل رائے کہنے کا سبب یہ ہوا تھا کہ امام ابوحنیفہ صاحب کے وقت مدارک اور باریکیات استنباطات
اس قسم کی تھی کہ بعض اہل عصر کی سمجھ مین قبول اونکا بلا تامل و فکر نہین آتا تھا اس وجہ سے بعض لوگون نے اونکو اہل رائے کہنا شروع کیا
اور یہ نام وجہ طعن نہین ہوسکتا الا اوس صورت مین کہ مسائل انکے صرف رائے اور اختراع عقل پر مبنی ہون حالانکہ کوئی مسئلہ انکا اس
قسم کا نہین جسکے ساتھ اور مجتہد نے بھی تمسک نہ کیا ہو اور کیونکر اہل رائے یہ لوگ ہونگے حالانکہ انکے نزدیک حدیث ضعیف مرسل
مقدم ہر قیاس اور اولی ترہی قیاس اور اجتہاد سے برخلاف امام شافعی کے کہ وہ حدیث مرسل کو قبول نہین کرتے تو اگر کسینے از راہ تعصب
یا کسی اور وجہ سے کوئی کلمہ خلاف اونکی شان کے کہا تو اوسکا اعتبار کرنا دو صورتیکہ وہ مطابق واقع اور نفس الامر کے نہو سے نہایت جہالت ہی
اور کونسا ایسا شخص ہی کسی فن مین کامل ہوے نہین گذرا کہ کسینے اوسکے کلام مین رد و قدح نہ کیا ہو اور اوسکی شان مین کچھ نہ کہا ہو
یہان تک کہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کہ باتفاق مشائخ طریقت اور علمائے شریعت کے اولیاے کبار مین سے ہین اوسیکو
اہل حق عین سے اونکی ولایت اور علو درجہ مین کلام نہین لیکن ابن جوزی محدث نے کیا کیا اونکی شان مین کہا ہی اور اسی قبیل سے معاملات
و مشاجرات و منازعات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو سمجھنا چاہیے اور اوس سے یہ لازم نہین آتا کہ دوسری جانب کو برا کہنے لگے مثلاً
ترمذی نے امام ابوحنیفہ کی شان مین جو بیان کیا تو اب ترمذی کی برائی کرنا ہمکو لازم نہین یا ابن الجوزی نے از راہ غلط کے غوث اعظم
رحمۃ اللہ علیہ کی شان مین کہا اوس سے ابن الجوزی رحمۃ اللہ کی برائی کرنا اور اوپر طعن کرنا لازم نہین **طعن چوتھا** یہ جو چار مذہب

لوگون نے مقرر کرلیے ہین اسکا حکم کچھ خدا اور رسول نے نہین فرمایا ہی بلکہ ان لوگون نے اپنے دل سے چار مذہب ٹھہرا کے حق کو انہین حصر کیا اور جو قول کہ اونکے مخالف ہی اوسکو باطل بنایا پس دلیل شرعی اس باب مین کوئی پائی نہین جاتی **جواب** دلیل شرع مین چار ہین ایک ان مین اجماع امت بھی ہی اور اطاعت اہل اجماع کی فرض ہی اور اجماع کیا امت محمدی علی صاحبہا الصلوۃ والسلام نے ان چار مذہبون پر اور اتفاق کیا اس بات پر کہ جو ان چارون کے مخالف ہو باطل ہی اشباہ مین ہی وَمَا خَالَفَ الْأَئِمَّةَ الْأَرْبَعَةَ مُخَالِفٌ لِلْإِجْمَاعِ وَقَدْ صَرَّحَ فِي التَّحْرِيرِ أَنَّ الْإِجْمَاعَ انْعَقَدَ عَلَى عَدَمِ الْعَمَلِ بِمَذْهَبٍ مُخَالِفٍ الْأَرْبَعَةِ لِانْضِبَاطِ مَذَاهِبِهِمْ وَكَثْرَةِ اتِّبَاعِهِمْ یعنی جو حکم مخالف ہو ان چار امامون کے قول کے سو وہ اجماع کے مخالف ہی اور تصریح کی ہی ابن الہمام نے تحریر مین کہ تمام علما کا اجماع ہوا ہی عمل نکرنے پر اوس مذہب کے جو مخالف ہی ان چار امامون کے اسواسطے کہ ان امامون کا مذہب ضبط اور آراستہ ہوا ہی اور انکے اتباع کرنے والے بہت لوگ ہین حاصل یہ ہی کہ ان امامون کے مقلدین سواد اعظم مین داخل ہین اور سواد اعظم کی متابعت کرنے کو حدیث مین حکم ہی اور اسکا بیان گذرا اور نہایۃ المراد مین مرقوم ہی وَفِي زَمَانِنَا هٰذَا قَدِ انْحَصَرَتْ صِحَّةُ التَّقْلِيدِ فِي هٰذِهِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ فِي الْحُكْمِ الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ بَيْنَهُمْ وَفِي الْحُكْمِ الْمُخْتَلَفِ فِيهِ أَيْضًا قَالَ الْمَنَاوِيُّ فِي شَرْحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ لَا يَجُوزُ الْيَوْمَ تَقْلِيدُ غَيْرِ الْأَئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ فِي قَضَاءٍ وَلَا إِفْتَاءٍ ہمارے اس زمانے مین منحصر ہوئی ہی تقلید ان چار مذہب مین خواہ حکم متفق ہو خواہ حکم مختلف پھر ان چار کے سوا اور کسی کی تقلید جائز نہین اور کہا مناوی نے جامع صغیر کی شرح مین جائز نہین ہی اس زمانے مین تقلید کرنی سوا ان چار امامون کے نہ تو قضا مین نہ فتوے مین یعنی قاضی کو درست نہین کہ ان مذاہب کے سوا اور کا حکم کرے اور مفتی کو درست نہین کہ برخلاف انکے فتوی دے اور تفسیر احمدی مین ہی وَقَدْ وَقَعَ الْإِجْمَاعُ عَلَى أَنَّ الِاتِّبَاعَ إِنَّمَا يَجُوزُ لِلْأَرْبَعَةِ فَلَا يَجُوزُ الِاتِّبَاعُ لِمَنْ حَدَثَ مُجْتَهِدًا مُخَالِفًا لَهُمْ یعنی بتحقیق اجماع ہوا ہی اس بات پر کہ اتباع سوا ان چار مذہبون کے کسی کا جائز نہین سو نہین جائز ہی اتباع اوس شخص کا جو نیا مجتہد مخالف انکے نکلے اور اوسی کتاب مین ہی وَالْإِنْصَافُ أَنَّ انْحِصَارَ الْمَذَاهِبِ فِي الْأَرْبَعَةِ وَاتِّبَاعَهُمْ فَضْلٌ إِلٰهِيٌّ وَقَبُولِيَّةٌ عِنْدَ اللّٰهِ تَعَالَى لَا مَجَالَ فِيهِ لِلتَّوَجِّيهَاتِ وَالْأَدِلَّةِ یعنی انصاف یہ ہی کہ منحصر ہونا مذہبون کا ان چار مین اور اتباع انکا فضل الٰہی ہی اور مقبولیت اوسکی نزدیک اللہ تعالی کے اور اس بات مین دلیل اور توجیہ کو دخل نہین **طعن پانچوان** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت مین ہر ایک صحابی جو حدیث کو پاتے تھے اوسی طرح پر عمل کرتے تھے مجتہد ہو یا عامی نہ یہ کہ کسی صحابی معین کی جو مجتہد ہو تا صرف اوسکی تقلید پر اقتصار کرتے اپنی اپنی سمجھ کے موافق عمل مین لاتے تھے تو اب اس زمانے مین بھی موافق اوسکے عمل کرنا صواب ہی کچھ حرج نہین **جواب** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک مین یا اوس زمانے مین جو آپ کی وفات سے قریب تھا اکثر لوگ صحابی موجود تھے کسی حدیث کو جو غیر مشتہر ہو کبھی بیان نہین کرتے تھے احتمال کذب کا اونکی نسبت ہرگز نہ تھا اسی واسطے جو شخص کہ کوئی حدیث کسی صحابی یا تابعی سے سنتا تھا بوجہ اعتبار کے اوسپر عمل کرتا تھا برخلاف اس زمانے کے کہ ہزارون قسم کی حدیثین اور قصے لوگون نے جھوٹھے ایجاد کرلیے ہین راوی حدیث کے قسم کے ہونے لگے تو اس صورت مین ہر شخص کے کہنے کے موافق عمل کرنا ناجائز ہوا جو لوگ کہ حال کیفیت رواۃ اور احادیث سے واقف تھے وہ اور لوگون کو بتلا دیتے تھے اور لوگ اونکی تقلید کرتے تھے

طعن پانچوان

نور زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس کرنا اس کا حماقت ہی اور بہت سے مطاعن جو غیر مقلد بیان کرتے ہین اونکا جواب
بھی ان جوابات سے نکل آویگا اور جب مشہور ملعنون کا یہ حال ہوا تو معلوم نہین کہ جو اور طعن ہین وہ کیسے ہونگے مسلمانون کو لازم ہے
کہ انکی باتون کی طرف خیال نکرین اور جس طریقہ پر کہ اکابر علماے امت اور ہزارون اولیا اللہ محبوب خدا کے چلتے رہے اوسی پر چلین
اور ایک بڑا فرق ہمارے اور انکے درمیان یہ ہے کہ ہم اپنا مقابلہ حنفی شافعی کے مجتہدی رکھا ہی اس وجہ سے کہ ہم لوگ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
اختیار کرتے ہین اور ائمہ کی پیروی کرتے ہین برخلاف مقلدین کے کہ اون لوگون نے خلاف طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابو حنیفہ
اور شافعی کا طریقہ اختیار کرلیا اور حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول فعل کو ترک کیا ہی اور یہ نہین سمجھتے کہ طریقہ ابو حنیفہ
یا شافعی کا بعینہ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی کچھ اوسکے خلاف نہین اور تسمیہ انکا ان ناموں کے ساتھ بوجہ تقلید مذہب
معین کے ہے ورنہ ہم اہل حق محمدی ہین حمایت انکی تخصیص کی کیا ہی اور دوسرے یہ کہ اس زمانے مین جو معروف کتابین مشہور اور رواج
پائین ہین مثل مشکوۃ شرح وقایہ وغیرہ کے اونمین بہت مذہب کے موافق احادیث نکال کے عوام مقلدین سے بیان کرتے ہین اور کہتے ہین کہ یہ حدیثین صحیح ان کتابون
مذکورہ مین اور بخاری مسلم سے مخالف ان احادیث کے ہین تو قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چھوڑ کے قول ابو حنیفہ اختیار کرتے ہو اور نہین جانتے کہ یہ بھی
کتابین ایسی حدیثون کی ہین کہ بعضون نے خود بعین بھی نہین دیکھی ہونگی اور ہزارون حدیثین صحیح بخاری و مسلم کی شرط پر ان کتابون مین موجود ہین

فصل چند اصطلاحات کتاب کے بیان مین

جاننا چاہیے کہ صاحبین کا لفظ اس کتاب مین جہان آیا ہی مراد اوسسے امام محمد اور امام ابو یوسف ہین اور طرفین سے
امام محمد اور امام ابو حنیفہ اور شیخین سے امام ابی یوسف اور امام ابو حنیفہ اور اس کتاب مین حرف صاد سے جو قلم جلی سے لکھا ہی
مراد کتاب اصل شرح وقایہ ہی اور حرف فا سے زیادات اور جو احادیثین کہ زائد مضمون اصل کتاب پر ہین بطریق فوائد کے
مراد ہین اور جہان مطلق امام ہی مراد امام ابو حنیفہ ہین اور ائمہ اربعہ سے امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک اور
امام احمد رحمہم اللہ مراد ہین اور لفظ شیخین سے ذکر احادیث مین بخاری اور مسلم مقصود ہین اور جماعت سے چارون علماے
باقیہ یعنی ابن ماجہ اور ابو داؤد اور نسائی اور ترمذی رحمہم اللہ منظور ہین اور مقصود اصلی تصنیف و تالیف اس کتاب سے
فائدہ خلق اللہ ہی نہ کسب کار و اندوختہ کا اظہار خط منظور ہی تو اب یہ بندہ عاصی پر معاصی فقیر حقیر ننگ خاندان محتاج رحمت
ایزد منان محمد وحید الزمان ولد مولوی محمد مسیح الزمان لکھنوی فاروقی حنفی مؤلف اسکا اون صاحبون کی خدمت
مین جو اس کتاب کے مطالعے سے مسرور اور محظوظ ہون عرض ہی کہ جس جگہ پر از راہ خطاے انسانی کے کوئی قسم کی
لغزش دیکھین تو پردہ عفو سے چھپاوین اور مجھ گنہگار اور میرے والدین اور تمامی عزیز و اقارب اور عامۂ مسلمین کے واسطے دعاے
خیر کرین اور اس کتاب کے پڑھنے کا یہ طریقہ رکھین کہ جس جگہ پر نام مبارک حضرت سیدنا و مولانا و رسولنا محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالی
علیہ وسلم کا آوے آپ پر صلوۃ و سلام بھیجین کیونکہ حدیث صحیح مین وارد ہی کہ جس شخص پر ذکر کیا جاوے نام میرا اور وہ درود نہ بھیجے
مجھ پر تو وہ بڑا بخیل ہی اور حقیقت مین بڑے افسوس کی بات ہی کہ جو دنیا مین کسی کا دوست ہوتا ہی اوسکے ذکر کے وقت مدح اور
ثنا مین اوسکی مشغول ہوتا ہی اور جب محبوب خدا شافع روز جزا پیغمبر حق جناب نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک سنا جاوے
اور پھر لوگ محروم ثواب صلوۃ و سلام سے رہین اور جس کسی کا آپ کے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین مین سے ذکر آوے اونپر کلمہ

رضی اللہ عنہ کا کہ مناصر و رجائین اور تابعین کو اور اور علما کو سکلمہ رحمۃ اللہ علیہ کا کہ کرین اور قبل شروع اس کتاب کے
باادب بیٹھ کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف تین بار اور سورہ اخلاص تین بار اور اسمہ ایکبار پڑھین اور ثواب اوسکا
تمام صحابہ اور علما اور سب بزرگان دین کو پونچاوین بعد اوسکے کتاب کو مطالعہ کرین اور پھر بعد فراغ کی بھی ایسا ہی کرین اور یہ
تصور کرتے رہین کہ جتنا علم ہم سیکھتے ہین یا سکھاتے ہین وہ سب خالصتہ اکیواسطے اور اوسکی رضا مندی کے لیے اور عمل
کرنے کے لیے کرتے ہین اور غرض دنیا اور تحصیل مال کبھی علم سے نرکھے کہ بعد رعایت ان شرائط کے ضرور اللہ تعالی اوسکے علم مین
برکت دیگا اور توفیق عمل کی عطا فرماویگا اَللّٰھُمَّ وَفِّقْنَا بِالْخَیْرِ وَاجْعَلْ خَوَاتِمَ اُمُوْرِنَا بِالْخَیْرِ اَللّٰھُمَّ یَسِّرْ
عَلَیْنَا مُھِمَّاتِ الْعِلْمِ وَاَعْطِنَا عِلْمًا نَافِعًا وَّفَھْمًا کَامِلًا وَّقَلْبًا خَاشِعًا وَّلِسَانًا
مُسَبِّحًا وَّعَمَلًا مُّتْقَنًا یَا اَللّٰھُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِوَالِدَیْنَا وَجَمِیْعِ الْمُسْلِمِیْنَ
وَالْمُسْلِمَاتِ الْاَحْیَآءِ مِنْھُمْ وَالْاَمْوَاتِ اٰمِیْن یَا رَبَّ
الْعٰلَمِیْن تَمَّتْ مُقَدِّمَۃُ الْکِتَابِ وَیَتْلُوْھَا
کِتَابُ الطَّھَارَۃِ وَاللّٰہُ تَمَّمَ بِالْخَیْرِ
بِالْخَیْرِ وَھُوَ اَعْلَمُ

فقط

فہرست انوار الہدایہ ترجمۂ اردو شرح وقایہ

صفحہ					
	کتاب الطہارۃ	۲			
۲۰	فصل وضو کے بیان میں	۲۶	فصل نواقض وضو کے بیان میں	۳۵	باب غسل کے بیان میں
۴۱	باب پانیوں کے بیان میں	۵۰	فصل پانی مستعمل کے بیان میں	۵۱	فصل وہ نجاست کے بیان میں
۵۲	فصل جانوروں کے جھوٹے کے بیان میں	۵۸	باب تیمم کے بیان میں	۶۶	باب مسح موزوں کے بیان میں
۷۰	باب حیض کے بیان میں	۷۵	فصل استحاضہ کے بیان میں	۷۷	فصل نفاس کے بیان میں
۷۹	فصل نجاست غلیظہ وخفیفہ کے بیان میں			۸۰	فصل مستنجے کے بیان میں
	کتاب الصلوۃ	۸۳			
۸۳	فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں	۸۹	باب اذان اور اقامت کے بیان میں	۹۳	باب نماز کی شرطوں کے بیان میں
۱۱۲	فصل قرأت کے بیان میں	۱۱۵	باب امامت کے بیان میں	۱۱۹	باب مفسدات نماز کے بیان میں
۱۲۴	فصل مکروہات نماز کے بیان میں	۱۲۷	فصل وتر اور نوافل کے بیان میں	۱۳۶	فصل نوافل کے بیان میں
۱۴۱	فصل نماز میں سہو واقع ہونے کا بیان میں	۱۴۳	باب فرض چھوٹنے کے بیان میں	۱۴۵	باب قضا نماز اور پڑھنے کے بیان میں
۱۴۹	باب بیمار کی نماز کے بیان میں	۱۵۰	باب سجدۂ تلاوت کے بیان میں	۱۵۲	باب مسافر کی نماز کے بیان میں
۱۵۸	باب معذور کی نماز کے بیان میں	۱۶۳	باب جمعہ کی نماز کے بیان میں		باب جمعہ کے احکام میں
		۱۷۵	باب نماز عیدین کے بیان میں		
	کتاب الزکوۃ	۱۷۶			
۱۷۷	باب مالوں کی زکوۃ کے بیان میں	۱۸۳	باب عاشر کے بیان میں	۱۸۴	باب زکاۃ کے بیان میں
۱۸۷	باب مصارف زکوۃ کے بیان میں			۱۹۰	باب صدقۂ فطر کے بیان میں
	کتاب الصوم	۱۹۳			
۱۹۷	باب روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۰۱	باب روزے کے مکروہات کے بیان میں	۲۰۷	باب اعتکاف کے بیان میں
	کتاب الحج	۲۱۰			
۲۲۷	باب قران اور تمتع کے بیان میں	۲۳۲	باب جنایات کے بیان میں	۲۳۵	باب میقات سے آگے جانے کے بیان میں
				۲۳۶	باب احصار کے بیان میں
	خاتمہ	۲۳۸			
۲۳۸	فائدہ بالا کے عمدہ سنت ہے	۲۳۹	فائدہ دوسرا صحیح کے بیان میں	۲۳۹	فائدہ تیسرا اخلی نجاست کے بیان میں
				۲۴۰	فائدہ چوتھا زیارت مدینہ منورہ کے بیان میں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجزء الاول کتاب الطہارۃ

فصل وضو کے بیان مین فرمایا اللہ تعالی نے اے ایمان والو جب کھڑے ہو تم طرف نماز کے پس دھولو اپنے مونھ کو اور ہاتھون کو کہنیون تک اور مسح کرو اپنے سر کا اور دھوؤ پاؤن کو ٹخنون تک فرض ہین وضو مین چار چیزین ہین پہلے دھونا مونھ کا پیشانی سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی لو سے دوسرے کان کی لو تک اور شمس الائمہ کے نزدیک اگر درمیان کان اور خسارے کے تر کرے اور پانی نہ بہاوے کافی ہے جیسا کہ کہا ہے ابو یوسف نے کہ وضو کرنے والا اگر تر کرے سب اعضاے وضو کو اور پانی جاری نکرے جائز ہے مگر علما نے معنی اسکے یون بیان کیے ہین کہ ہر عضو سے دو تین قطرے جاری ہووین اگرچہ پانی نہ بہین دوسرے دھونا دونون ہاتھون کا کہنیون سمیت تیسرے دھونا دونون پیرون کا ٹخنون سمیت اور امام زفر کے نزدیک کہنیان اور ٹخنے دھونا فرض نہین اور ٹخنا روایت مین ہشام کی امام محمد سے وہ ہڈی ہے جو بیچ قدم مین ہے نزدیک گرہ تسمے جوتی کے لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ ہڈی اونچی ہے جسپر بٹلی کی ہڈی ختم ہوئی ہے جسکے مسح کرنا چوتھائی سر کا **ف** کیونکہ روایت کیا مسلم اور طبرانی اور ابو داود اور وضوی نے مغیرہ سے شعبہ سے تحقیق کہ وضو کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تو مسح کیا اوپر پیشانی اپنی کے اور اوپر عمامے اور موزون کے اور پیشانی آگے سے چوتھائی سر کے برابر ہوتی ہے اور روایت کیا ابو داود اور حاکم نے انس سے کہا کہ دیکھا مینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کرتے تھے اور اونکے سر پر عمامہ تھا پس لائے ہاتھ اپنا نیچے عمامے کے اور مسح کیا مقدم سر کو اور مقدم سر آگے سے چوتھائی سر کو کہتے ہین اور روایت کیا ایسا ہی بیہقی نے عطا سے اور شافعی نے اور آگے سے چوتھائی سر کا مسح کرنا حضرت عثمان رض سے مروی ہے روایت کیا اسکو سعید بن منصور نے اور ابن عمر رض سے صحیح ہوا ہے کہ اکتفا کیا اونھون نے ساتھ مسح بعض سر کے روایت کیا اوسکو ابن المنذر نے اور کسی صحابی سے انکار اسکا

صحت کو نہیں پہنچا یہ مضمون فتح الباری میں ہے ص مگر امام شافعی کے نزدیک اگر ایک بال یا دو بال کا بھی مسح کرلیگا درست ہوجاویگا اور امام مالک کے نزدیک تمام سر کا مسح فرض ہے اور مسح چوتھائی داڑھی کا امام اعظم صاحب کے نزدیک فرض ہے اور امام ابی یوسف کے نزدیک تمام داڑھی کا مسح فرض ہے اور مشہور روایت میں امام ابوحنیفہ سے ساری داڑھی کا مسح فرض ہے اور یہی صحیح اور مختار ہے اور مسح کہتے ہیں تر ہاتھ کو اوس عضو پر جسکا مسح کرنا ہے پہنچانا چاہیے نیا پانی برتن سے لے یا جو تری انگلیوں کے بچے ہوئے سے اور جو تری ہاتھ میں بعد مسح کرنے کسی عضو کے باقی رہے اپنے ہاتھ کو اسکے ساتھ ملنا یا مسوط سے تر کرنا اور روسے مسح کرنے جائز ہوگا اور ایسا ہی موزے کے مسح میں ہے اور اگر بعد مسح کے سر منڈوایا وہ بار مسح کرنا لازم نہ آویگا یا وضو کیا اور پھر ناخون کٹوائے تو اتنی جگہ کا پھر دھونا واجب نہیں اور سنت وضو میں چودہ ہیں پہلے دھونا ہاتھ کا بند دست تک ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جاگے تم میں سے کوئی تو نہ ڈالے اپنا ہاتھ پانی میں جب تک دھو لے اسکو تین بار نہ دھولے اسواسطے کہ وہ نہیں جانتا کہ کہاں رہا ہاتھ اوسکا یعنی پاک جگہ یا ناپاک جگہ روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے ابوہریرہ سے ص اور یہ دھونا بعض شافعیہ کے نزدیک قبل استنجے کے ہے اور بعضوں کے نزدیک قبل استنجے کے بھی دھوئے اور بعد اوسکے بھی دھوئے ف درمختار میں اسکو اختیار کیا ہے کہ قبل استنجے کے بھی دھوئے اور بعد اوسکے بھی دھوئے ص اور دھونے کا طریق یہ ہے کہ برتن کو بائیں ہاتھ میں لیکر داہنا ہاتھ دھوئے اور پھر داہنے میں لیکر بائیں ہاتھ کو دھوئے تین تین بار اگر برتن چھوٹا ہو اور اوسمیں ہاتھ ڈبو سکے اور اگر برتن بڑا ہو کہ اوسمیں ہاتھ نہ ڈبو سکے تو کسی چھوٹے برتن سے پانی نکالکے دھوئے جیسا کہ اوپر ذکر کیا اور اگر چھوٹا برتن ہو تو بائیں ہاتھ کی ہتھیلیوں کو ملاکے اوسمیں ڈالے اور ہتھیلی داخل نکرے اور پانی نکالکے داہنے ہاتھ پر ڈالے اور انگلیوں کو آپس میں خوب ملے اسطرح تین بار کرے بعد اوسکے داہنے ہاتھ کو اچھی طرح ڈالکے پانی نکالے اور اس حدیث میں جو ہاتھ ڈالنے سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے جب ہے کہ برتن چھوٹا ہو یا بڑا ہو اور اوسکے ساتھ چھوٹا برتن بھی ہو لیکن جب کہ برتن بڑا ہو اور اوسکے ساتھ چھوٹا برتن نہ ہو تو منع یہ ہے کہ خوب مبالغے کے ساتھ ہاتھ ڈالکے پانی کو نکالے بہت دفعہ تین جب میں کہ اوسکے ہاتھ میں نجاست اور اگر نجاست ہو تو ہاتھوں کو دھونا نجاست کے بغیر اس بات کے کہ پانی نجس ہو ضروری ہے دوسرے شروع میں وضو کے اللہ کا نام لینا ف جیسے بسم اللہ العظیم یا اول للہ علی دین الاسلام کہنا ایسا ہی ہے دفتاوی میں کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسنے اول وضو میں ذکر خدا کا نہیں کیا پاک نہ ہوویگا تمام بدن اوسکا اور جو ذکر نہ کیا تو یہی پاک نہ ہوویگا مگر مقام دھونا اوسکے کا روایت کیا اسکو دارقطنی نے ابوہریرہ سے اور ابوالشیخ نے اور روایت کیا اسکو بیہقی نے اور دارقطنی نے عبداللہ بن مسعود سے اور ضعیف کیا اوسکو اور روایت کیا ان دونوں نے اسکو ابن عباس سے اور ضعیف کیا اوسکو اور سرازی نے القاب میں مانند اسکے ابن مسعود سے کچھ زیادہ کرکے اور اوسکو بھی ضعیف کیا اہل حدیث نے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وضو نہیں اوسکا جسنے نہ ذکر کیا نام اللہ کا اور ابوہریرہ سے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور احمد اور ابوداؤد نے ابوہریرہ سے اور دارمی نے مانند اسکے اور مراد اس سے یہ ہے کہ وضو اوسکا کامل نہیں اور ہدایہ میں اوسکو مستحب لکھا ہے اور اس باب میں روایت ہی چند صحابہ سے ص تعدد سے مستحب ہونے کی مسنون کرنا ف کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ مسواک کیا کرتے تھے اور فرمایا حضرت نے کہ اگر نہ شاق ہوتا میری امت پر البتہ

حاکم کہ تمامین اوسکو ساتھ سواک کے نزدیک ہر وضو کے روایت کیا اسکو نسائی اور ابن خزیمہ نے اور کہا حاکم نے کہ یہ حدیث صحیح ہی اور روایت کیا اوسکو بخاری نے بغیر اسناد کے اور جب سواک نہ ہو تو انگلی سے دانتون کو ملے اور یہ حدیث مین ثابت ہی کذا فی الھدایۃ ص تین تھے تین بار کلی کرنا پانچون تین بار ناک مین پانی ڈالنا اور کلی کے واسطے تین بار جدا پانی لے اور پھر ناک مین ڈالنے کے واسطے تین بار لے اور امام شافعی کے نزدیک کلی کرے اور ناک مین پانی ڈالے ایک چلو سے پھر اسیطرح پھر اسیطرح تین بار ف دلیل ہماری یہ ہی کہ روایت کیا ترمذی اور نسائی نے حضرت علی سے کہ اونھون نے وضو کیا سو دھوئے دونون کفین یہان تک کہ صاف دیکھا اونکو پھر کلی کی تین بار اور ناک مین پانی ڈالا تین بار آخر تک کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہی اور روایت کیا ابوداؤد نے طلحہ کے واسطے سے کہا کہ داخل ہوا مین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ وضو کرتے تھے اور پانی بہتا تھا مونھ اور داڑھی اونکی سے پس دیکھا مینے اونکو کہ آپ جدائی کرتے تھے درمیان کلی اور ناک مین پانی ڈالنے کے اور روایت کیا اسکو طبرانی نے اور وضو کے باب مین بائیس صحابیون سے روایت کی گئی ہی اور وہ یہ ہین عبداللہ بیٹے زید کے روایت کیا انسے بخاری مسلم ابوداؤد نسائی ابن ماجہ نے اور عثمان روایت کیا انسے بخاری مسلم نے اور ابن عباس روایت کیا انسے بخاری نے اور جبیر روایت کیا انسے بخاری نے اور حضرت علی روایت کیا انسے ابوداؤد نسائی وغیرہما نے اور مقدام روایت کیا انسے ابوداؤد نے اور ابومالک اشعری روایت کیا انسے عبدالرزاق اور احمد اور ابن ابی شیبہ اور اسحٰق نے اور ابوبکر روایت کیا انسے بزار نے اور ابوہریرہ روایت کیا انسے احمد اور ابویعلی نے اور وائل بن حجر روایت کیا انسے ترمذی نے اور جبیر بن نفیر روایت کیا انسے ابن حبان نے اور ابوامامہ روایت کیا اوسنے احمد نے اور ابوکامل اور ربیع بیٹے معوذ کے روایت کیا انسے ابوداؤد نے اور عائشہ روایت کیا انسے دارقطنی نے اور عبداللہ بن انیس روایت کیا انسے طبرانی نے اور عبداللہ بن عمرو بن العاص روایت کیا انسے ابوداؤد نے اور باقی صحابیونکا نام اور تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ آگے آویگی ص داڑھی کا خلال کرنا ف اس طرح پر کہ اونگلیون کو نیچے داڑھی کے کرکے باہر نکالے کیونکہ روایت کیا ترمذی نے عثمان سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلال کرتے تھے اپنی داڑھی کا اور کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہی اور کہا بخاری نے کہ یہ حدیث صحیح ہی اور صحیح کیا اسکو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور یہ حدیث عثمان کی کہا احمد نے کہ یہ صحیح ترہی سب حدیثون کی اور ابن حزم نے اس حدیث کو ضعیف کیا اور کہا کہ اسناد مین اسکی اسرائیل ہی اور وہ قوی نہین اور ایک قلم مین کہا ہی کہ عامر بن شقیق بھی اوسکی اسناد مین ضعیف ہی اور یہ قول باطل ہی کیونکہ اسرائیل بیٹا یونس کا حجت بڑی ہی اوس سے بخاری مسلم نے اور باقی ابوداؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور ثقہ کہا ہی اوسکو احمد نے کہا ابوحاتم نے کہ وہ ثقہ ہی اصحاب ابی اسحٰق سے اور توثیق کی اوسکی ایک جماعت نقادین حدیث نے مثل یحیی بن معین اور احمد بن حنبل کے اور احمد تعجب کرتے تھے انکے حفظ اور زیادتی سے اور ابن حزم کو یہ دھوکا ہوا کہ امام احمد نے کہا ہی کہ روایت بیٹے اسرائیل کی اسرائیل سے انھون نے ابی اسحٰق سے اومن ضعیف ہی اور اخیر عمر مین سنا ہی اور یہ حدیث تو اوسکے بیٹے کی روایت سے ہی مین حجت ہوگی اور عامر بیٹا شقیق کا کہا نسائی نے کہ کچھ حرج نہین ساتھ اوسکے اور روایت کی اوس سے چارون عالمون نے اور یحیی ابن معین اور ابوحاتم نے ضعیف کیا اوسکو اور بخاری اور ابوداؤد اور حاکم نے صحیح کیا یہ حدیث کو اور حاکم نے کہا کہ اسکے واسطے اور بھی شواہد ہین علاوہ حدیث عثمان کی اور انس سے اور عایشہ سے پھر انکی سبکی روایتین نقل کین کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور خلال کیا اپنی داڑھی کا اور روایت کی ابوداؤد نے انس سے کہ تھے جب حضرت وضو کرتے

لیتے تھے ایک کف پانی اور لاتے تھے اوسکو نیچے ٹھوڑی اپنی کے اور خلال کرتے تھے داڑھی اپنی کا اور فرماتے تھے ایسا ہی حکم کیا مجکو خدا نے اور اس حدیث کو روایت کیا حاکم نے بھی جیسا کہ آگے آویگا اور ابن حزم نے اسپر اعتراض کیا ہی کہ اسناد مین اسکے وایدہ بنا زوان کا مجہول ہی اور ایسا ہی کہا ابن القطان نے اور تعلیل ضعیف ہی کیونکر روایت کیا ابن ماجہ سے جعفر بن ابی وحشیہ اور حجاج بن منہال اور بہت لوگون نے اور کسی طرح کی جرح اونمین معلوم نہین ہوئی اور روایت کیا اس حدیث کو محمد بن یحیی ذہلی نے کتاب علل حدیث زہری مین کہا انہون نے حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ خَالِدٍ الصَّغَارُ مِنْ اَصْلِهٖ وَكَانَ صَدُوْقًا نَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ نَا الزُّبَيْدِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّاَ فَاَدْخَلَ اَصَابِعَهٗ تَحْتَ لِحْيَتِهٖ فَخَلَّلَهَا بِاَصَابِعِهٖ ثُمَّ قَالَ هٰكَذَا اَمَرَنِيْ رَبِّيْ عَزَّ وَجَلَّ کہا ابن القیم نے شرح سنن ابوداؤد مین هٰذَا اِسْنَادٌ صَحِيْحٌ یعنی یہ صحیح ہی اور روایت کیا طبرانی نے معجم کبیر مین انس سے اس حدیث کو روایت ابی حفص عبدی سے انہون نے ثابت سے انہون نے انس سے اور ابو حفص ثقہ کہا اوسکو احمد نے اور توثیق کی اوسکی یحیی بن معین نے اور کہا حب المعمد بن عبد الوارث نے کہ ثقہ ہی اور زیادہ ہی ثقہ سے اور تیسرا طریقہ اس حدیث کے ضعیف ہین یہ ہی طریقہ جو روایت ہی سنن ابن ماجہ مین حضرت انس سے کہ تھے حضرت جب وضو کرتے تو خلال کرتے اپنی داڑھی کا اور کھولتے تھے انگلیون اپنی کو دو بار تو اسناد مین اس حدیث کی دارقطنی نے کہا کہ ابو المنذر ترک کردی گئی ہی حدیث اوسکی اور کہا نسائی نے کہ یزید رقاشی متروک ہی دوسرا طریقہ جو روایت کیا ابن عدی نے ہاشم بن سعید سے انہون نے محمد بن زیاد سے انہون نے انس سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر حدیث تک پھر کہا ابن عدی نے کہ ہاشم اتنا کہ روایت کرتا ہی اوسکو نہین متابعت کیا جاویگا اوسپر تیسرا طریقہ جو روایت کیا بیہقی نے اپنے سنن مین ابراہیم صائغ سے انہون نے ابی حازم سے انہون نے انس سے جیسا کہ گذرا اور اسمین ابو جناح مجہول ہی اور روایت کی گئی حدیث ابن عباس کی روایت نافع سے کہا عقیلی نے کہ نہین متابعت کی جاویگی اوسکے اوپر اور کہا ابو حاتم نے کہ حدیث اوسکی منکر ہی اور روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اوسط مین اور روایت ہی ابن عمر سے ایسا ہی روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور کہا سیوطی نے جامع صغیر مین کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے بھی اوسط مین لیکن کہا دارقطنی نے کہ صحیح یہ ہی کہ یہ حدیث موقوف ہی عبد اللہ بیٹے عمر پر اور روایت ہی ابو ایوب انصاری سے کہا انہون نے کبھی سنا نہین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کیا اور خلال کیا اپنی داڑھی کا اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور اسناد مین اوسکے ابو سورہ راوی ضعیف ہی کہا ترمذی نے کتاب العلل مین کہ پوچھا مینے بخاری سے اس حدیث کو پس کہا کہ کچھ نہین اسمین ہی سو مینے کہا کہ ابو سورہ کا نام کیا ہی بخاری نے کہا کہ مین نہین جانتا وہ کیا کرتا ہی اوسکے پاس حدیثین منکر ہین اور کہا ترمذی نے اپنی جامع مین وَاَبُوْ سُوْرَةَ الرَّاوِيْ يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيْثِ یعنی ابو سورہ راوی ضعیف کیا جاتا ہی حدیث مین اور بھی سماع ابو سورہ کو ابو ایوب سے ثابت نہین کہا ابن الہمام نے وَهُوَ ضَعِيْفٌ اور بھی روایت ہی ابی امامہ سے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف مین حدیث ابی غالب سے انہون نے ابی امامہ سے اور ابو غالب ضعیف کیا اوسکو نسائی نے اور توثیق کی اوسکی دارقطنی نے اور کہا یحیی بن معین نے کہ وہ صالح الحدیث ہی اور صحیح کیا واسطے اوسکے ترمذی نے اور کہا سیوطی نے کہ روایت کیا اوسکو طبرانی نے ابی امامہ سے اور روایت کیا ابن عدی نے جابر سے کہ وضو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی بار سو دیکھا مینے اونکو کہ خلال کرتے تھے داڑھی اپنی کا ساتھ انگلیون کے مانند دندانون کنگھے کے اور

اسناد میں وسکی احزم بیاع غیاث نیشاپوری کا متروک ہے کہا ابن القیم نے شرح ابوداود میں وحدیث جابر ضعیف جدا یعنی حدیث جابر کی بہت ضعیف ہے اور روایت کیا ابن عدی نے باسین الزنات سے انھوں نے ربعی بن خراش سے انھوں نے جریر سے جو صحابی ہیں اور یہ ہیں ترک کردی گئی ہے حدیث وسکی ترک کیا اوسکو نسائی نے اور جماعت نے اور عائشہ کی حدیث اسی باب میں مروی ہے مسند امام احمد میں اور وہ بھی ضعیف ہے اور روایت کیا طبرانی نے ابواند رداء اور ام سلمہ اور ابن ابی اوفی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تھے خلال کرتے داڑھی اپنی کا اور یہ سب حدیثیں ضعیف ہیں اور روایت کیا بزار نے ابوبکر سے کہ آنحضرت نے وضو کیا اور خلال کیا اور بھی جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں انس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آئے میرے پاس جبرئیل علیہ السلام سو کہا کہ ای محمد خلال کر داڑھی اپنی کا اور اسناد میں اوسکی ہیثم راوی ضعیف ہے اور روایت ہے عمار سے کہا انھوں نے دیکھا میں نے حضرت کو کہ خلال کرتے تھے اپنی داڑھی کا روایت کیا اسکو ترمذی اور حاکم اور ابن ماجہ نے اور ایسا ہی روایت کیا طبرانی نے عبدالرزاق سے اونھوں نے ابن عیینہ سے انھوں نے عبدالکریم سے انھوں نے حسان بن بلال سے کہ عمار نے وضو کیا سو خلال کیا داڑھی کا سو کہا لوگ کہ کیا ہے یہ فعل کہا انھوں نے کہ دیکھا میں نے حضرت کو کہ خلال کرتے تھے اپنی داڑھی کا اور ابن حزم نے کہا کہ حسان مجہول ہے اور یہ قول باطل ہے کیونکہ حسان سے بہت لوگوں نے روایت کی ہے کہا علی بن المدینی نے کہ وہ ثقہ تھا اور کسی نے اوسکو ضعیف نہیں کہا اور لیکن عبدالکریم ضعیف ہے اور اوسنے حسان سے نہیں سنا اس حدیث کو کہا ابن عیینہ نے اور ذکر کیا حافظ بن عساکر نے بخاری سے مانند اسکے اور کہا امام احمد نے کہ نہیں ثابت ہے یہ کہ خلال کرے داڑھی کے کوئی حدیث اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے فقط ہے انھوں نے حسان سے اس حدیث کو اور یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ کہا ابن ماجہ نے سنن میں

وحدثنا ابو بکر ابی عمر ثنا سفیان عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن حسان بن بلال عن عمار بن یاسر قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخلل لحیتہ اور اسناد اسکا صحیح ہے نزدیک میرے واللہ اعلم اور روایت کیا ابوعبید نے مجاج سے انھوں نے شعبہ سے انھوں نے عمرو بن ابی وہب خزاعی سے انھوں نے موسی بن مروان بجلی سے انھوں نے طلحہ بن عبید اللہ سے انھوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے خلال کرتے تھے داڑھی کا اور یہ حدیث مسند امام احمد میں مروی ہے جیسا کہ اوپر گذرا ص ساتویں خلال دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کا کرنا آٹھویں خلال دونوں پیر کی انگلیوں کا کرنا ف اسطرح پر کہ بائیں ہاتھ کی چھنگلیا سے داہنے ہاتھ کی چھنگلیا سے شروع کرے اور بائیں پیر کی چھنگلیا پر ختم کرے کیونکہ روایت کیا ترمذی اور ابوداود اور ابن ماجہ اور نسائی نے لقیط بن صبرہ سے کہ فرمایا حضرت نے جب وضو کرے تو خوب کامل کر اپنا وضو اور خلال کر انگلیوں کا اور مبالغہ کر ناک کے اندر پانی پہنچانے میں اگر روزہ نہ ہو تو کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بدلیے میں جو حدیث لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے خلال کرو انگلیوں کو تا سلامت رہے آگ جہنم کی درمیان انکے سوا اس حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے اور اس باب میں روایت ہے ابن عباس سے روایت کیا اسنے ترمذی اور ابن ماجہ نے اونسکو ذیل شداد سے روایت کیا اسنے ابن خزیمہ اور حاکم اور احمد اور ترمذی نے ص تین بار تین ہر عضو کو تین بار دھونا ف کیونکہ روایت کیا نسائی اور ابن خزیمہ نے کہ ایک گنوار نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طریق وضو کا پوچھا پس دکھلایا اوسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور دھویا ہر عضو کو تین تین بار اور فرمایا

کرا ایسا ہی وضو اور جسنے کہ زیادہ کیا اور بڑا کیا اور جور اہ ظلم کیا اور روایت کیا ابو نعیم بن حماد نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو ایکبار یا دو بار یا تین بار پس اگر کم کیا اس سے یا زیادہ کیا تین بار دھونے پر سو اوسنے خطا کی اور بند اسکی صحیح ہے ایسا ہی ذکر واہب لدنیہ میں اور انکے سوا بہت سی حدیثیں ہیں وضو کے تین بار دھونے میں آئی ہیں اور ہر ایک میں جو اس مقام میں ہے حدیث لکھی ہے تو وہ پائی نہیں گئی کچھ ٹکڑا اوسکا دار قطنی نے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے ابی بن کعب سے اور دونوں سندیں ضعیف ہیں **ص** دسویں سر کا مسح کرنا ایک بار اور امام شافعی کے نزدیک تین بار سارے سر کا مسح سنت ہے اور ترمذی میں حضرت علی سے روایت ہے کہ انھوں نے وضو کیا اور مسح سر کا ایکبار کیا اور کہا کہ ایسا ہی تھا وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا **ف** اس حدیث کو ابو داود اور نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے ایسا ہی کہا ابن الہمام نے اور بخاری اور مسلم کی صحیح حدیثیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مسح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار کرتے تھے اور صغر السعادت میں ہے کہ حضرتؐ مسح کی تکرار کبھی نہیں کرتے تھے اور ایک حدیث میں تکرار مسح کی آئی ہے لیکن وہ حدیث ضعیف ہے انتہی اور بہت میں جو لکھا ہے کہ حضرت نے وضو کیا تین تین بار اور مسح کیا سر کا ایک بار اور کہا کہ یہ ہے وضو حضرتؐ کا سو یہ حدیث بیہقی نے کہا کہ ہمنے نہیں پائی اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ طبرانی نے اسکو روایت کیا ہے اور معجم طبرانی میں اس حدیث کا کہیں نشان نہیں ایسا ہی کہا زیلعی نے اور یہ غلط ہے کیونکہ یہ حدیث معجم اوسط میں طبرانی کے موجود ہے مسند ابراہیم بغوی سے **ص** گیارھویں دونوں کانوں کا مسح کرنا سر کے مسح کے پانی سے **ف** یعنی جو تری ہاتھوں میں مسح سر سے باقی ہو اوسی سے دونوں کانوں کا مسح کرے اور نیا پانی نہ لیوے کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ اور دار قطنی نے ساتھ صحیح کے حضرت عبد اللہ بن زید اور ابن عباسؓ سے کہ حضرتؐ نے فرمایا کہ دونوں کان سر میں سے ہیں یعنی سر میں داخل ہیں اور جب سر میں داخل ہوئے تو سر ہی میں جس پانی سے مسح کیا ہو اوسی پانی سے کانوں کا بھی مسح کرے اور موطا میں اور سنن نسائی میں روایت ہے عبد اللہ صنابحی سے کہ فرمایا حضرتؐ نے کہ جب وضو کرتا ہے بندہ مومن باہر آتے ہیں وقت کلی کرنے کے گناہ اوسکے موںہ سے اور ناک میں پانی ڈالنے سے ناک سے اور جب دھوتے ہے موںہ سے یہاں تک کہ گناہ نکلتے ہیں نیچے سے پلکوں کے نیچے سے بھی اور ہاتھ دھونے سے ہاتھ کے یہاں تک کہ ناخنوں کے نیچے سے بھی اور مسح سر سے یہاں تک کہ کانوں سے بھی اور اس حدیث میں اشارہ ہے کہ کان بھی سر میں داخل ہے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور یہی حدیث کو ابو داود اور ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی ابو امامہ سے بھی روایت کیا ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی شہر بن حوشب کا ہے اوسنے ضعیف کیا ہے اوسکو بعض لوگوں نے اور نقد کہا ہے اوسکو اکثر لوگوں نے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک کانوں کے مسح کیواسطے نیا پانی لیوے بارھویں نیت کرنا وضو کی شروع کرنے کے وقت **ف** یعنی نیت کرنا اس بات کی کہ میں وضو کرتا ہوں واسطے رفع حدث کے اور پڑھنے نماز کے یا چھونے مصحف کے وغیرہما کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انما الاعمال بالنیات یعنی سوا اسکے نہیں کہ ثواب عملوں کا ساتھ نیت کے ہے روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے حضرت عمرؓ سے **ص** تیرھویں ترتیب کرنا وضو کا اسطرح پر کہ پہلے موںہ کو دھووے پھر ہاتھ کو اسی طرح اخیر تک **ف** کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ ایسا ہی کیا ہے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک نیت اور ترتیب دونوں فرض ہیں چودھویں پے در پے دھونا اعضاء وضو کا کہ ایک خشک نہ ہو جاوے اور امام مالکؒ کے نزدیک یہ فرض ہے اور ان سب کے سنت ہونے پر یہ بیہقی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے اور مستحب

وضو مین دو چیزین ہین پہلے شروع کرنا دھونے مین اعضا کے داہنی طرف سے اور اسکا نام تیامن ہی ف مثلاً پہلے داہنا ہاتھ دھوے پھر بایان ہاتھ اسیطرح کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ دوست رکھتا ہی تیامن کو ہر شی مین حتی کہ نعلین اور جوتا پہننے مین اور کنگھے کرنے مین اور سب کامون مین روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم اور ابو داود اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور روایت کیا ابو داود اور ابن ماجہ اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے کہ فرمایا حضرت نے جب وضو کرو تم سو شروع کرو ساتھ داہنی طرف کے اور مسح القدیر مین ہی کہ یہ سنتون مین داخل ہی ص دوسرے گردن کا مسح کرنا کیونکہ حضرت نے مسح کیا ہی گردن پر ف پیٹ سے دونون ہاتھون کی اوگلیون سے کذا فی فتح القدیر کیونکہ روایت کی ترمذی نے داخل ہے حجر سے کہ حضرت نے مسح کیا کلہ کی پیٹ کا تین بار اور یہ سنت چند طریقون سے مروی ہی تو نہین ہوتی پس مسح گردن کا سنت بھی رہے گا

فصل بیان مین ان چیزون کے جو وضو کو باطل کرتی ہین

جو چیز وضو کو توڑتی ہی اوسکو ناقض وضو کہتے ہین اور ناقض وضو کی بارہ چیزین ہین ص پہلے نکلنا کسی چیز کا آگے سے یا پیچھے سے برابر ہی کہ وہ چیز معتاد ہو ف یعنی اوسکے نکلنے کی عادت جیسے کہ پیچھے سے بائی یا کیڑا نکلے ص یا غیر معتاد ف یعنی اوسکے نکلنے کی عادت نہو ص جیسے کیڑا یا بیج قبل سے یا ذکر سے نکلے اور اسمین اختلاف مشایخ کا ہی ف در مختار مین اسکو اختیار کیا ہی کہ سب سوتون مین ٹوٹ جاوے گا کیونکہ اللہ تعالی فرماتا ہی اَوْ جَآءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ یعنی ٹوٹ جاتا ہی وضو جب کہ آیا ہو تم مین سے کوئی پیخانے سے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا وُضُوْءَ اِلَّا مِنْ صَوْتٍ اَوْ رِيْحٍ یعنی نہین ہی وضو مگر آواز سے یا بو سے بائی کی روایت کیا اسکو ترمذی اور احمد نے اور کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور آیت دلالت کرتی ہی کہ جو معتاد ہی اوسے وضو ٹوٹ جاتا ہی نہ غیر معتاد سے اور امام ہمارے کا مذہب یہی ہی کہ غیر معتاد سے نہین ٹوٹتا لیکن ہمارے امام اور اکثر لوگون کے نزدیک ٹوٹ جاتا ہی کیونکہ روایت کی بخاری مسلم ابو داود وغیرہم نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے بیچ استحاضے کے تحقیق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا فاطمہ بنت ابی حبیش کو کہ دھو اپنے سے خون اور وضو کرو اسطے ہر نماز کے اور جو روایت کی دارقطنی اور بیہقی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت نے وضو اوس سے ہی جو نکلے اور نہین ہی اوس سے جو داخل ہو جاوے سو یہ حدیث ضعیف ہی اور اسناد مین اوسکی دو شخص ضعیف ہین اور اپنے مین جو حدیث لکھی ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے گئے کہ حدث کیا چیز ہی فرمایا جو نکلے آگے پیچھے سے یہ بھی ضعیف ہی اور اوسکے مخرج کا نام نہین معلوم ہوا ص دوسرے کھانا کسی چیز کا اگر نجس ہو سوا ان دو راہون سے مانند خون اور پیپ کے جب بہ آوے اوس جگہ تک جسکا دھونا وضو یا غسل مین واجب ہی ف کیونکہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے عایشہ سے کہا کہ آئین فاطمہ بیٹی ابی حبیش کی طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پس کہا کہ مین مستحاضہ ہوتی ہون اور نہین پاک ہوتی مین کیسطرح کیا چھوڑ دون مین نماز کو فرمایا حضرت نے نہین اور یہ ایک رگ ہی اور حیض نہین پس جب کہ حیض آوے تو چھوڑ دے تو نماز کو اور جب دن حیض کے ختم ہون پس دھو تو اپنے سے خون کو اور نماز پڑھ اور وضو کرو اسطے ہر نماز کے جب کہ آوے وقت تو حضرت نے دیکھو خون نکلنے سے وضو کا حکم کیا لیکن اس جگہ کوئی کہہ سکتا ہی کہ یہ تو حضرت نے اسواسطے حکم فرمایا تھا کہ وہ قبل سے نکلتا تھا اور ماسوا ان دو راہون سے جو نکلے اوسکی تایید مین یہ حدیث نہین تو جواب اوسکا یہ ہی کہ اول تو قیاس کیا جاتا ہی خون پر اس

خون برا ور اگر نا نو دلیل لاتے ہین ہم ساتھ اوسکے جو روایت کیا امام مالک نے موطا مین ساتھ سند صحیح کے عبداللہ بن عمر سے کہ اونکی پسیر پھوٹی تھی تو وہ پھوتے تھے اور وضو کرتے تھے پھر نماز کرتے تھے اوسنماز پر جو پڑھی تھی اور ایسا ہی روایت ہی علی اور ابی بکر اور سلمان اور ابن عباس سے اور ایسا ہی روایت کیا مالک نے سعید بن المسیب سے اور حدیثین جنکو اور ابن آبی ہین ضعیف ہین اور وہ جو حدیث ہدایہ مین لکھی ہی کہ حضرت نے فرمایا کہ وضو ہر خون بہنے والے پر ہی روایت کیا ہی اوسکو دارقطنی اور ابن عدی نے اور دونون کی سندین ضعیف ہین اور دوسری حدیث جو ہدایہ مین لکھی ہی کہ فرمایا حضرت نے جو شخص قی کرے یا نکسیر پھوٹے نماز مین اوسکی پس چاہیے کہ پھرے اور بنا کرے اپنی نماز پر جب تک کہ بات نکرے اوسکو ابن ماجہ نے عایشہ سے روایت کیا ہی اور یہ بھی حدیث ضعیف ہی اور دارقطنی نے روایت کیا اوسکو اور ضعیف کیا اوسکو اور عبدالرزاق نے مصنف مین مانند اسکے روایت کیا حضرت علی سے اور وہ بھی ضعیف ہی کیونکہ اسناد مین اوسکی حارث ہی کہا شعبی نے کہ وہ کذاب ہی **ص** اور امام شافعی کے نزدیک جو اوندھا ہو اونکے سوا اور جگہ سے نکلے اوس سے وضو نہین ٹوٹتا **ف** اور یہی مذہب امام مالک کا ہی اور امام احمد کا مذہب یہ ہی کہ اگر تھوڑا ہو تو نہین ٹوٹتا اور بہت ہو تو ٹوٹ جاویگا امام شافعی کی طرف سے کہتے ہین روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قی کی اور وضو نکیا اور یہی حدیث ہدایہ مین لکھی ہی جواب ہی کہ اس حدیث کا پتا نہین کہ کس کتاب مین ہی اور کہتے ہین کہ روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگانے اور وضو نہ کیا اس سے معلوم ہوا کہ خون نکلنے سے وضو نہین جاتا جواب یہ ہی کہ اس حدیث کو دارقطنی اور بیہقی نے انس سے روایت کیا ہی اور اوسکی اسناد مین صالح بیٹا مقاتل کا ضعیف ہی کہا دارقطنی نے کہ قوی نہین اور کہا ائمہ حدیث نے کہ ضعیف ہی اور امام احمد کی دلیل یہ ہی کہ فرمایا حضرت نے نہین ہی ایک قطرے یا دو قطرے خون مین وضو مگر یہ کہ ہو بہتا ہوا اس سے معلوم ہوا کہ تھوڑے خون نکلنے سے وضو نہین جواب یہ ہی کہ یہ روایت کیا اوسکو دارقطنی نے ابی ہریرہ سے اور یہ حدیث ضعیف ہی کیونکہ اسناد مین اوسکی محمد بیٹا فضل بیٹا عطیہ کا کہا احمد اور یحیی اور ابن حبان نے کہ وہ کذاب ہی اور یہ جو حدیث ہدایہ مین لکھی ہی اَلْقَلْسُ حَدَثٌ یعنی قی حدث ہی تو روایت کیا اوسکو دارقطنی نے دو طریقون سے اور دونون طریقے ضعیف ہین تو اب جانا چاہیے کہ اس باب مین حدیث عبداللہ بیٹے عمر کے جو اوپر ذکر کی وہی حدیث صحیح ہی اور یہی امام شافعی کی طرف سے دلیل لاتے ہین کہ روایت ہی سعید بن المسیب سے جو بڑے تابعین مین سے ہین کہ نکسیر پھوٹی تھی اونکی یہان تک کہ رنگین ہو جاتی تھین اونگلیان اونکی خون سے اور وہ نماز پڑھتے تھے اور وضو نہین کرتے تھے اور جواب اوسکا یہ ہی کہ اسکو روایت کیا مالک نے موطا مین اور امام مالک نے ایک روایت مین اسکے خلاف سعید بن المسیب سے نقل کیا ہی اور جب دونون متعارض ہوئین تو احتیاط جسمین ہو اوسپر عمل کرنا چاہیے اور احتیاط اسمین ہی کہ وضو کرے **ص** تو اگر نہ ہے بلکہ اپنے مقام پر جم جاوے تو وضو نہ ٹوٹیگا اور امام زفر کے نزدیک ٹوٹ جاویگا **ف** ہمارے نزدیک اسواسطے وضو نہین ٹوٹیگا کہ خون نکلنے مین یہ بھی شرط ہی کہ بہتا ہوا ہو اور نجس ہو اور یہ خون نجس نہین **ص** اور اگر زخم کو دبایا اور اوس سے خون نکلا اور تجاوز کر گیا اور لگا نہ نچوڑتا تو تجاوز نکرتا تو وضو نہ ٹوٹیگا اور اگر کسی چیز کو دانت سے کاٹا اور اثر خون کا دیکھا یا خلال کیا اور لکڑی پر خون ظاہر ہوا یا ناک مین انگلی کی اور انگلی پر خون دیکھا یا ناک جھاڑی اور اوسمین سے خون جما ہوا مثل ذرے سرسوں کے نکلا ان سب صورتون مین وضو نہ ٹوٹے گا **ف** اسواسطے کہ بہتا ہوا نہین ہو اور نجس وہی خون ہی

جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَوْ دَمًا مَّسْفُوْحًا یا خون بہتا ہوا **ص** اور امام زفر کے نزدیک ٹوٹ جاویگا اور اسی طرح اگر سوئی چبھوے اور خون نکلے مقدار تک جو بہہ آیا لیکن بہا نہیں وضو نہ ٹوٹیگا اور اگر بہا تو ٹوٹ جاویگا کیونکہ نجس وہی خون ہے جو بہتا ہوا ہو اور اسی طرح اگر آنکھ کے اندر آبلہ ہوا اور اوپر سے پوست اوتارا جاوے اور بہ نکلے مگر آنکھ کے اندر رہے وضو نہ ٹوٹیگا اور اگر باہر نکل آوے تو ٹوٹ جاویگا اسواسطے کہ جو اندر آنکھ کے ہے وہ سکا پاک کرنا یا دھونا غسل اور وضو میں واجب نہیں اور اگر فصد لگایا اور نکلا بہتا ہوا خون لیکن زخم کی جگہ نہ بھری تو وضو ٹوٹ جاویگا ہمارے نزدیک **ش** اگرچہ ان تھوک سے برابر ہو اسطرح پر کہ تھوک سرخ ہو جاوے اور اگر تھوک خون سے زیادہ ہو اور تھوک زرد ہو جاوے وضو نہ ٹوٹیگا چوتھے تخریجوں یا خون بندھا ہوا ہو اور منہ بھر کے ہو وے اور اگر بلغم اور تر پت یا پیت سے چرٹے وضو نہیں ٹوٹتا اور ابو یوسف کے نزدیک اگر پیت سے چرٹے اور منہ بھر کے ہو وے تو وضو ٹوٹ جاویگا لیکن اگر سرسے اور تر سے تو انکے نزدیک بھی نہ ٹوٹیگا **ف** وضو قے سے اسواسطے ٹوٹ جاتا ہے کہ روایت کی ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے ساتھ سند صحیح کے ابی الدرداء سے تحقیق آنحضرت نے قی کی پس وضو کیا معدان کہتے ہیں کہ میں نے ملاقات کی ثوبان کی مسجد دمشق میں پس بیان کیا میں نے یہ حدیث اوسکے لئے پس کہا انہوں نے کہ سچ کہا ابو الدرداء نے میں نے پانی حضرت کے وضو کا ڈالا تھا کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث صحیح ہے حدیثوں کی بیچ اس باب کے اور امام شافعی اور مالک کے نزدیک قے سے وضو لازم نہیں جیسا کہ گذرا وہ دلیل لاتے ہیں کہ روایت ہے ثوبان سے تحقیق حضرت نے قی کی پس پانی منگایا پھر وضو کیا تو میں نے کہا کہ اے رسول اللہ کیا فرض ہے وضو قی سے فرمایا حضرت نے اگر فرض ہوتا تو پاتا تو اسکو قرآن میں تو اس سے معلوم ہوا کہ قی کرنے سے وضو واجب نہیں بلکہ اگر وضو نہ کریگا نماز درست ہو جاویگی تو جواب اسکا یہ ہے کہ اس حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اوسکی سند میں عتبہ بیٹا سکن کا حدیث اوسکی ترک کر دی گئی ہے کہا بیہقی نے کہ اوسکی طرف نسبت وضع حدیث کی ہے اور بلغم سے اسواسطے وضو نہیں کہ وہ مانند تھوک وغیرہ کے ہے **ص** بوشیدہ رہے کہ اگر تھوڑی قی کی ایسی اگر جمع کی جائے تو منہ بھر کے ہو سو آیمن امام ابی یوسف کا مذہب یہ ہے کہ اگر ایک مجلس میں ہو وے وضو ٹوٹ جاویگا اور امام محمد کے نزدیک اگر ایک مجلس سے ہو گا تو ٹوٹ جاویگا اور اسکی چار صورتیں ہیں اگر مجلس اور متلی دونوں ایک ہوں امام ابی یوسف اور امام محمد دونوں کے نزدیک ٹوٹ جاویگا اور اگر مجلس اور متلی دونوں مختلف ہوں کسیکے نزدیک نہ ٹوٹیگا اور مجلس ایک ہو اور متلی بدل جاوے امام ابی یوسف کے نزدیک ٹوٹ جاویگا اور امام محمد کے نزدیک نہ ٹوٹیگا اور متلی ایک ہو اور مجلس بدل جاوے امام محمد کے نزدیک ٹوٹ جاویگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک ٹوٹیگا اور جو چیز الیسی ہے کہ اوسکے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا وہ چیز نجس بھی نہیں اور قے خون جب کہ مقام زخم سے جدا نہ ہو پاک ہے اور اسی طرح تھوڑی سی قی بھی اور ایک روایت میں امام محمد کے نجس ہے کیونکہ نجاست میں کچھ فرق نہیں اور دلیل ہماری قول اللہ تعالیٰ کا قُلْ لَّآ اَجِدُ فِیْ مَآ اُوْحِیَ اِلَیَّ مُحَرَّمًا عَلٰی طَاعِمٍ یَّطْعَمُهٗٓ اِلَّآ اَنْ یَّكُوْنَ مَیْتَةً اَوْ دَمًا مَّسْفُوْحًا الآیۃ ترجمہ کہدو تم اے محمد کہ نہیں پاتا میں اوسمیں کہ بھیجا گیا طرف میری حرام کسی کھانے والے پر کہ کھاوے اوسکو مگر یہ کہ ہو مردہ یا خون مسفوح یعنی جاری بہتا گیا تو اس سے معلوم ہوا کہ جو خون مسفوح نہیں حرام نہیں تو نجس نہ ہوگا اور خون جو مقام زخم سے نہیں بہا تو نجس بھی نہ ہوگا پانچویں بہلو بیٹھے سونا چھٹے اس طرح پر سونا کہ سر اپنا دونوں زانو پر رکھے یا دونوں یا تھوڑی رکھے یا ایک سرین پر سوتا ہو اسطرح پر کہ مقعد اوسکا زمین سے جدا ہو سکتوں ہو کسی چیز پر تکیہ کرکے کہ اگر وہ چیز ہٹالی جاوے تو سو نہ لیوے

گر پڑے اول کو اضطجاع کہتے ہین اور دوسرے کو انکا کہتے ہین اور تیسرے کو استند **ف** کیونکہ روایت کیا عبداللہ بن احمد نے
ابن عباسؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہی وضو اوسپر جو سویا سجدے مین وضو یہان تک کہ مضطجع لیٹے کیونکہ جب
لیٹتا ہی مضطجع سست ہوجاتے ہین جوڑ اوسکے اور روایت کیا اسکو ابوداود اور ترمذی نے اور اوسمین ہی کہ نہین وضو ہی اوسپر
جو سوجاوے بیٹھا ہوا اور روایت کیا اسکو بیہقی نے اور اوسمین ہی کہ نہین واجب ہی وضو اوسپر جو سوجاوے بیٹھے یا کھڑے
یا سجدے مین اور امام شافعی کے نزدیک اگر کھڑا بھی سوجاوے تو ٹوٹ جاویگا اور امام مالک کے نزدیک اگر سجدے یا رکوع مین
سوجاوے تو بھی ٹوٹ جاویگا اور امام احمد کے نزدیک جس ہیئت پر سوجاوے دیر تک وضو ٹوٹ جاویگا اور ہماری دلیل یہ حدیث ہی
اور بعض شافعیہ نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہی اور کہا ہی کہ اسناد مین اسکی یزید بیٹا ابی خالد دالانی کا ہی ابن حبان نے کہا کہ
بہت خطا کرتا ہی اور اسیطرح اور لوگون نے جواب اوسکا یہ ہی کہ صحیح جو ذہبی نے کہا ہی کہ حدیث اوسکی حسن ہی اور کہا احمد نے کہ
نہین حرج ہی ساتھ حدیث اوسکی کے اور نہین کلام کیا اس حدیث مین ترمذی نے کچھ اور روایت کیا اسکو ابن عدی نے
عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کہ فرمایا حضرتؐ نے نہین ہی وضو اوس شخص پر جو سوجاوے کھڑا یا بیٹھا یہان تک کہ سوے پہلو پر اور
روایت ہی حذیفہؓ سے کہ مین مسجد مین بیٹھا ہوا سورہا تھا کہ یکایک ایک شخص نے مجکو پیچھے سے پکڑا تو مینے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم ہین پس کہا مینے یا رسول اللہ آیا وضو واجب ہوا اسپر فرمایا نہین یہان تک کہ رکھے تو پہلو اپنے زمین پر روایت کیا
اسکو ابن عدی نے اور یہ حدیث ضعیف ہی کیونکہ اسناد مین اسکی یحیی بیٹا کثیر کا سقا ضعیف ہی اور اگر پہلو پر لیٹا یا ٹیک لگا کے سب کے
نزدیک وضو ٹوٹ جاویگا کیونکہ حضرتؐ نے فرمایا لیکن وضو تو تب ہی ہی جانے اور پیشاب اور سونے سے روایت کیا اوسکو ابن خزیمہ نے
اور صحیح کیا اوسکو اور ترمذی نے صفوان بیٹے عسال سے اور روایت کیا ترمذی نے حضرت انسؓ سے کہا انہون نے کہ تھے اصحاب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوتے تھے یعنی بیٹھے بیٹھے پھر کھڑے ہوتے تھے اور نماز پڑھتے تھے اور وضو نہین کرتے تھے کہا
ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہی اور یہی قول ہی عبداللہ بن المبارک اور سفیان ثوری اور احمد کا **ص** اور ان تینون نے کہا
اگر سوے وضو نہین جاتا مثلاً کھڑے یا بیٹھے یا رکعے یا ساجد **ف** کیونکہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھے سوتے تھے
اور وضو نہین کرتے تھے اور نماز پڑھتے تھے جیسا کہ گذرا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نہین ہی وضو اوسپر جو سوجاوے
کھڑا یا بیٹھا یہان تک کہ سوے پہلو پر روایت کیا اسکو ابن عدی نے جیسا کہ گذرا اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بزار نے بسند صحیح کہ تھے
اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتظار کرتے تھے نماز کا پس رکھتے تھے پہلو اپنے زمین پر سو بعض اونمین سے سوجاتے تھے اور وضو
نہین کرتے تھے پھر نماز پڑھتے تھے جواب اسکا یہ ہی کہ مراد اس سونے سے اونگھ ہی اور نہین تو مخالف ہوگی ان حدیثون کی جو اوپر گذرین
اور تسکات یہ ارجح کے مطابق نہین اس روایت کے اور اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے ابن عباسؓ سے کہ مین سویا نزدیک
خالہ اپنی میمونہؓ کے پس کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات کو آخر حدیث تک یہان تک کہ پھر سوئے اور لیٹے اور پھر آئے بلالؓ اور سو
خبر دی اونکو نماز کی تو کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی اور وضو نہ کیا اس سے معلوم ہوتا ہی کہ اگر لیٹ کے سوئے تب بھی وضو نہین جاتا جواب
یہ ہی کہ یہ حضرتؐ کی خصوصیات مین سے تھا چنانچہ ایک روایت مین آیا ہی تَنَامُ عَيْنَايَ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي یعنی سوتی ہین میری آنکھین
آنکھین اور نہین سوتا ہی دل میرا تو یہ اوروں کے واسطے نہین ہوسکتا غرض کہ اس باب مین امام ابوحنیفہ کا مذہب بہت صحیح ہی

ص آٹھوین بیہوشی نوین جنون اور بیہوشی مین مستی بھی داخل ہی کہ چلنے مین پیرا وسکا لغزش کرے ف ان چیزون سے
اسواسطے وضو جاتا رہتا ہی کہ جب سونے سے وضو جاتا رہا غفلت کے سبب سے تو اسمین بھی سونے سے زیادہ غفلت ہوتی ہی ص
گیارھوین قہقہہ نماز پڑھنے والے بالغ کا اوس نماز مین جسمین رکوع اور سجدہ ہی ف کیونکہ روایت کیا دار قطنی نے بیچ قصے
اندھے کے کہ فرمایا حضرت نے جسنے تم مین سے قہقہہ کیا تو چاہیے کہ اعادہ کرے وضو اور نماز کا یہ حدیث معبد خزاعی جو صحابی ہین اونسے
مروی ہی اور انکے راویون مین امام ابو حنیفہ بھی ہین ابن الجوزی نے وہم کیا جو کہا انھون نے کہ وہم کیا ابو حنیفہ نے اور روایت کیا
امام ابو حنیفہ نے معبد بن ابی معبد خزاعی سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن نماز مین تھے یکایک ایک اندھا آیا ارادہ کرتا تھا نماز کا
پس گر پڑا کنوئین مین اور ہنسی آئی قوم کو یعنی اون لوگون کو جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے پس قہقہہ کیا انھون نے
تو جسوقت فارغ ہوے آپ نماز سے فرمایا کہ جو کوئی تم مین سے قہقہہ کیا ہو اوسنے تو وہ اعادہ کرے وضو کا اور نماز کا اس جگہہ پر بعض
لوگون نے اعتراض کیا ہی کہ معبد تابعی ہی نہ صحابی جواب ہی کہ معبد جو تابعی ہین وہ اور ہین بصرے کے رہنے والے جہنی اور یہ معبد خزاعی ہین
اور یہ صحابی ہین اور ایسا ہی صحیح ہی اور اگر مرسل ہو ابی العالیہ پر جو بڑے تابعی ہین تو بھی کچھہ حرج نہین کیونکہ مرسل ہمارے نزدیک حجت ہی
جیسا کہ کہا اکثر محدثین نے کہ حدیث مرسل ہی صحیح ہی اور روایت کیا اس حدیث کو ابن عدی نے ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت نے جو کوئی تم سے
نماز مین پس چاہیے کہ اعادہ کرے وضو اور نماز کا اگر کوئی کہے کہ اسناد مین اسکی بقیہ بن ولید کا ضعیف ہی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ بقیہ کی
روایت اگر مشہور شخصون سے ہو حد ثنا کرکے ہو تو مقبول ہی اور مسلم نے اوس سے روایت کیا ہی متابعۃً تو اب حدیث مین کیسطرح کا ضعف آیا
امام شافعی کہتے ہین کہ روایت ہی ابو ہریرۃ سے کہ فرمایا حضرت نے جسنے قہقہہ کیا نماز کو اور نہین توڑتی ہی نماز کو اور نہ یہ توڑتی ہی وضو کو تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قہقہے
سے وضو نہین ٹوٹتا جواب یہ ہی کہ اسکی اسناد مین عبد الرحمن بیٹا اسحق کا جسکی کنیت ابو شیبہ ہی ضعیف ہی ایسا ہی کہا یحیی نے اور کہا احمد نے
کہ حدیث اوسکی منکر ہی اور وہ کچھہ نہین ص اور اگر لڑکا قہقہہ کرے تو وضو اوسکا نہین ٹوٹتا اور اگر نماز جنازہ مین کوئی بالغ یا
لڑکا قہقہہ کرے وضو نہین ٹوٹتا اسیطرح سجدۂ تلاوت مین تو جو ایسی نماز ہی کہ اوسمین رکوع اور سجدہ نہین اوسمین قہقہہ کرنے سے وضو نہین ٹوٹتا بلکہ نماز ٹوٹ جاویگی
اور قہقہہ نماز کو جب توڑتا ہی کہ جب وہ شخص جاگتا ہو تو اگر نماز مین سوتے ہوے قہقہہ کیا وضو نہین ٹوٹیگا اور امام شافعی کے نزدیک وضو قہقہے سے کبھی نہین ٹوٹتا جاگتا ہو
یا سوتا ہنسی کی تین قسمین ہین پہلے قہقہہ اسطرح ہنسے کہ اوسکو اور اوسکے پاس والون کو سنائی دیوے اور نماز اور وضو دونون کو توڑتا ہی دوسرے ضحک
اسطرح ہنسے کہ فقط اوسکو سنائی دیوے اور اوسکے پاس والون کو سنائی نہ دیوے اس سے نماز ٹوٹتی ہی پر وضو نہین ٹوٹتا تیسرے تبسم اس طرح پر ہنسے
کہ نہ اوسکو اور نہ اوسکے پاس والون کو سنائی دیوے اس سے نہ وضو ٹوٹتا ہی اور نہ نماز ساتھوین مباشرت فاحشہ اور وہ یہ ہی کہ مرد عورت
دونون ننگے ہون اور ایک کا بدن دوسرے کے بدن سے چھو جاوے اور آلت مرد کی کھڑی ہووے اور عورت کی فرج سے چھو جاوے ف
امام احمد کے نزدیک اونٹ کے گوشت کھانے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہی کیونکہ حضرت نے فرمایا کہ وضو کرو اونٹ کے گوشت سے روایت
کیا اوسکو ابو داود اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ وغیرہم نے براء سے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور روایت کیا مسلم نے
مثل اوسکے جابر سے اور احمد نے مانند اوسکے اسید بیٹے حضیر سے تو جواب یہ ہی کہ روایت کیا بخاری اور ابو داود نے حضرت ابن عباس سے
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھایا گوشت بکری کا پھر نماز پڑھی اور وضو نکیا یہ حدیث تو دلالت کرتی ہی اس بات پر کہ بکری کے گوشت
کھانے سے وضو نہین جاتا اور پہلے ابتداے اسلام مین حضرت نے فرمایا تھا تَوَضَّؤُوا مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ یعنی وضو کرو اوس سے

جسکو لگی آگ اور یہ حدیث منسوخ ہوگئی بالاتفاق تو یہ بھی حکم ابتدائے اسلام مین تھا اور اب نہین رہا اور یہ جو بعض لوگون نے کہا ہے کہ روایت کی دارقطنی اور بیہقی نے ابن عباسؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وضو اوس سے ہی جو نکلے اور نہین ہی اوس سے جو داخل ہووے تو یہ حدیث ضعیف ہی جیسا کہ اوپر ہمنے بیان کیا ص اور امام محمد کے نزدیک مباشرت فاحشہ سے وضو نہین ٹوٹتا اگر کیڑا زخم سے نکلے تو وضو کو نہین توڑتا اسواسطے کہ وہ پاک ہی اور جو اوسپر نجاست ہی وہ تھوڑی ہی اور اسیطرح اگر مرد کے ذکر سے کیڑا نکلے وضو نہ ٹوٹیگا اور اگر دُبر سے نکلے تو ٹوٹ جاویگا اسواسطے کہ دُبر سے نکلنا تھوڑے کا بھی ناقض ہی اور اگر قُبل سے عورت کی نکلے تو اسمین اختلاف ہی جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر گوشت زخم سے جدا ہوکر گر پڑے وضو نہ ٹوٹیگا اور وضو کو نہین توڑتا ہی چھونا عورت کا ف یعنی مثلاً بوسہ لیا اپنی عورت کا یا اور کوئی بدن اوسکا چھوا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک وضو نہین ٹوٹیگا اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک ٹوٹ جاویگا اگر ہتیلی سے چھوا ہو اور اگر ہاتھہ کی پشت وغیرہ سے چھوا ہو تو انکے نزدیک بھی نہ ٹوٹیگا اور امام مالک کی نزدیک اور شافعی سے ایک روایت مین اور لیث اور اسحق کے نزدیک اگر چھونا شہوت سے ہو اور عورت کو بھی اوسوقت شہوت ہو تو وضو ٹوٹ جاویگا اور اگر ایسا نہین تو نہ ٹوٹیگا امام شافعیؒ حجت پکڑتے ہین اس باب مین کہ عورت کا چھونا شہوت سے وضو کو توڑتا ہی اوس سے کہ روایت کیا ابن الجوزی نے معاذ بن جبلؓ سے کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک شخص آیا اونکے پاس اور پوچھا کہ یارسول اللہ کیا فرماتے ہین آپ اوس شخص مین جو پونہچا کسی عورت سے سب کچھ سوا جماع کے یعنی قبلہ اور معانقہ اور پیار سب کیا سوا جماع کے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوسکے لیے کہ وضو کر اچھا وضو بھر کھڑا ہو پھر نماز پڑھ سو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو عورت کے چھونے سے لازم آتا ہی جواب اسکا یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اوسکے لیے وضو کا حکم فرمایا تھا اوسطے استحباب کے تھا اور دلیل اسپر یہ ہی کہ حضرتؐ نے فرمایا اوس سے کہ نماز پڑھ کیونکہ عورت کے چھونے سے کچھ نماز پڑھنا تو واجب نہین ہوتا اور بفرض تسلیم کے جواب یہ ہی کہ جائز ہی کہ وہ شخص باشرت فاحشہ کا بھی مرتکب ہوا ہو کیونکہ مباشرت فاحشہ سے ہمارے مذہب مین بھی وضو لازم آتا ہی اور ہماری دلیل یہ ہی کہ روایت کی بخاری مسلم نے عایشہ رضؓ سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور مین حضرت کے سامنے چت لیٹی تھی پس جب حضرت سجدہ کرتے تھے دبا دیتے تھے مجکو سو مین اپنے پیر ہٹا لیتی اور ایک روایت مین ہی کہ گھرون مین اوس دن چراغ نہ تھا اور روایت کی بخاری نے اونھین سے کہ مینے ایک رات گم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو مینے چھو لیا اونکو ساتھہ ہاتھہ اپنے کے پس گیا ہاتھہ میرا قدم پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضرت سجدے مین تھے اور فرماتے تھے پناہ مانگتا ہون مین رضا تیری سے غصے تیرے سے آخر حدیث تک اور روایت کیا بخاری نے عایشہ رضؓ سے کہ وہ کنگھی کرتی تھین حضرت کے اور حضرتؐ معتکف مین تھے اور معتکف مین مسجد مین ظاہر ہی کہ حضرتؐ بے وضو نہ تھے اور روایت ہی عایشہ رضؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے میری گود مین اور مین حائض تھی پس پڑھتے تھے قرآن کو اور حضرتؐ نے وفات کی حضرت عایشہؓ کی گود مین اور عقل اس بات کو جائز نہین کہتی کہ حضرتؐ نے وفات بے وضو کی ہو یہ حدیثین کہ صحیح ہین حجت اون لوگون پر ہین جو کہتے ہین کہ مطلق عورت کا چھونا وضو کو توڑتا ہی اور حدیثین ایسی بہت ہین لیکن جو لوگ کہتے ہین کہ چھونے سے عورت کے اگر بشہوت ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہی وہ دلیل یہ بھی لاتے ہین کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ بوسہ لینا عورت کے چھونے مین داخل ہی تو اوس سے وضو کر اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور روایت ہی ابن عمرؓ سے کہ وہ کہتے تھے بوسہ لینا عورت کا مرد کو اور چھونا اوسکا لمس سے ہی جو بوسہ لے عورت اپنی کا یا چھوئے اوسکو

اپنے ہاتھ سے تو اوسپر وضو ہی اور روایت ہی ابن شہاب سے کہ وہ کہتے تھے کہ بوسہ لینے سے مرد کے عورت اپنی کو وضو ہی روایت کیا
ان دونون کو مالک نے موطا مین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین ابی عبیدہ سے کہ عبداللہ بن مسعود نے کہا ہی کہ بوسہ
لینے سے مرد کے عورت اپنی کو وضو ہی اور ابو عبیدہ نے عبداللہ بن مسعود سے نہین سنا اور روایت کیا اوسکو امام مالک نے
موطا مین بغیر اسناد کے جواب اسکا یہ ہی کہ روایت ہی حضرت عایشہ رضہ سے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ لیا بعض عورتون
اپنی کا پھر نکلے طرف نماز کے اور وضو نکیا روایت کیا اوسکو بزار نے اور کہا یہ حدیث حسن ہی اور روایت کیا اسکو ترمذی
اور ابن ماجہ نے اور ابوداود نے بھی عایشہ رضہ سے اگر کوئی کہے کہ بخاری نے ضعیف کیا اسکو اور یحیی بن سعید قطان نے کہا کہ یہ کچھ نہین
اور کہا کہ جسنے اسکی اسناد مین عروہ سے نہین سنا جواب اوسکا یہ ہی کہ روایت کرنے والے اس حدیث کے سب ثقہ ہین اور نہ سننے کی
گواہی نافی پر گواہی ہی اور دوسرا جواب یہ ہی بصورت تسلیم کہ روایت کیا اوسکو احمد اور ابن ماجہ نے زینب امیہ سے انھون نے عایشہ رضہ سے
اگر کوئی کہے کہ زینب مجہولہ ہی اور تقریب مین لکھا ہی کہ حال اسکا معلوم نہین جواب یہ ہی کہ جہل قرن ثانی یعنی تابعین مین مقبول ہی
پھر اگر کوئی کہے کہ حجاج ضعیف ہی جواب اوسکا یہ ہی کہ اوزاعی جو بڑے امام ہین وہ بھی اوسکے ساتھ ہین دارقطنی کی روایت مین اور وہ
بڑے ثقہ ہین اور دوسرا جواب یہ ہی کہ دارقطنی نے روایت کیا اسکو سفیان ثوری سے انھون نے ابی روق سے انھون نے ابراہیم تیمی سے
انھون نے عایشہ رضہ سے اگر کوئی کہے کہ ابراہیم تیمی نے عایشہ رضہ سے نہین سنا جیسا کہ کہا ترمذی اور ابوداود نے کہ اس باب مین حضرت سے کچھ
صحیح نہین ہوا جواب اوسکا یہ ہی کہ ابراہیم تابعی ثقہ ہین اگر بالفرض نہ سنا بھی ہو تو بھی حدیث مرسل ہی اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہی
دوسرا جواب یہ ہی کہ دارقطنی نے علل مین کہا کہ روایت کیا اسکو ابراہیم نے ثوری سے انھون نے ابی روق سے انھون نے ابراہیم تیمی سے
انھون نے اپنے باپ سے تو اب یہ حدیث موصول ہو گئی اور ترمذی کے قول سے یہ نہین لازم آتا کہ جہان مین کسیکے نزدیک کوئی حدیث صحیح
نہین ہی جائز ہی کہ ترمذی کو کوئی حدیث صحیح اس باب مین نہ پہونچی ہو پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کو ابراہیم تیمی سے ابوحنیفہ اور ثوری
نے روایت کیا ابوحنیفہ نے تو ملایا حفصہ سے اور ثوری نے عایشہ رضہ سے تو اختلاف اسمین ہوا جواب اوسکا یہ ہی کہ ثوری اور ابوحنیفہ
دونون بڑے اماموں سے ہین اور ممکن ہی یہ بات کہ ابراہیم تیمی کو ایک حدیث حفصہ رضہ سے پہونچی ہو اور دوسری عایشہ رضہ سے ثوری نے عایشہ رضہ
کی نقل کی اور ابوحنیفہ نے حفصہ کی پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کی لفظون مین اختلاف ہی عثمان بن ابی شیبہ نے روایت کیا کہ حضرت
بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور سوا عثمان کے اور لوگون نے کہا کہ بوسہ لیتے تھے اور وضو نہین کرتے تھے جواب اوسکا یہ
کہ یہ امر بعد ثقہ ہونے راویون کے کچھ بڑا نہین اور جائز ہی کہ یہ دو حدیثین ہون اور روایت کیا دارقطنی نے عایشہ رضہ سے کہ پوچھا اونکو قبول
ابن عمر رضہ کا کہ بیچ بوسے کے وضو ہی سو کہا انھون نے کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور وضو نہین
کرتے تھے اور اس حدیث کو صحیح کیا بعض لوگون نے اور کہا شافعی نے کہ روایت کیا سعید بن بنانہ نے محمد بن عمرو بن عطا سے انھون نے
عایشہ رضہ سے انھون نے حضرت سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لیتے تھے اور وضو نہین کرتے تھے کہا شافعی نے کہ سعید کا حال ہم نہین جانتا
پس اگر ثقہ ہو تو حجت ہی جو روایت کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا حافظ ابن حجر نے کہ اس حدیث کو بیہقی نے خلافیات مین ذکر کیا
روایت کیا ہی اور ضعیف کیا اون سبھون کو جانتا ہی کہ ضعیف حدیث بھی جب دس بارہ وجھون سے روایت کی جاوے تو وہ حسن ہو جاتی ہی
اور یہ جو بعض حنفیون نے حجت پکڑی ہی کہ روایت ہی ابوامامہ رضہ سے کہا انھون نے کہا سینے کہ ای رسول خدا مرد وضو کرے واسطی نماز کے

پھر بوسے اہل اپنے کا اور کھیلنا اوس سے کیا ٹوٹ جاتا ہی وضو اوس سے فرمایا نہیں تو یہ حجت ضعیف ہی کیونکہ روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے اور اسناد میں اوسکی رکن دینا عبداللہ کا ترک کردی گئی ہی حدیث اوسکی اور روایت کیا امام ابوحنیفہ نے مسند اپنی میں ابن عباسؓ سے کہ فرمایا حضرتؐ نے نہیں ہی بیچ بوسہ لینے کے وضو اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے قول ابن عباسؓ کا تو جب اتنی حدیثیں اس باب میں ضعیف اور صحیح آئیں تو یہ بات اوسکے نزدیک جو منصف ہی ظاہر ہوگئی کہ حضرت وضو نہیں کرتے تھے بوسے وغیرہ سے اور یہی مذہب ہی امام ابوحنیفہ اور امام محمد اور ابو یوسف رحمہم اللہ کا کیونکہ اگرچہ ناقض ہوتا عورت کا بشہوت بھی ولیکن وضو ہوتا البتہ حضرتؐ کے ازواج سے ضرور منقول ہوتا باوجود اس بات کے کہ اونکو بہت حرص تھی مسئلہ بیان کرنے میں اور سوال صلی اللہ علیہ وسلم مخالطت اونکے ساتھ بہت رکھتے تھے جیسا کہ روایت کیا حاکم نے عایشہ رضؓ سے کہ نہیں ہوتا تھا کوئی دن لیکن حضرتؐ اوسمیں ہمارے پاس آتے تھے اور بوسہ لیتے تھے ہمارا اور چھوتے تھے ہمکو اگر کوئی جگہ اگر کوئی اعتراض کرے کہ جب عورت کے چھونے سے وضو نہیں ہوتا تو پھر اللہ تعالیٰ کے قول میں لمس سے کیا مراد ہی فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَوْ لٰمَسْتُمُ النِّسَآءَ یعنی تیمم کرو اگر نہ پاؤ پانی جب کہ چھوؤ تم عورتوں کو جواب اوسکا یہ ہی کہ لمس سے مراد اس جگہ جماع ہی جیسا کہ کہا عبداللہ بن عباسؓ نے واللہ اعلم

ص اور چھونا ذکر کا بھی وضو کو نہیں توڑتا **ف** کیونکہ روایت کیا نسائی اور ترمذی اور ابوداؤد نے طلق بن علی سے کہ حضرتؐ سے پوچھے گئے اوس شخص سے جو چھوئے ذکر اپنا پھر وضو کرے سو فرمایا حضرتؐ نے کیا ہی وہ مگر ٹکڑا تم میں سے اور روایت کیا اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طحاوی نے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ترہی حدیثوں کی اس باب میں اور طحاوی نے کہا ہی کہ یہ حدیث اسناد اسکا مستقیم ہی نہ مضطرب اور روایت کیا طحاوی نے ابن المدینی سے صحت اسکی جیسا کہ آگے آتا ہی

ص اور امام شافعی کے نزدیک وضو ان دونوں سے ٹوٹ جاتا ہی **ف** دلیل اوسکی یہ ہی کہ روایت ہی دسرہ بنت صفوان سے کہ فرمایا حضرتؐ نے جو چھوئے ذکر اپنے کو وضو کرے روایت کیا اسکو ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور احمد اور ابن ہانی نے اور ترمذی نے تصحیح کیا اوسکو احمد اور دارقطنی اور یحیی اور بخاری نے اور ہماری حدیث کو علی بن المدینی کہ جو استاد ہیں بخاری کے کہا اوسنے کہ طلق کی حدیث اچھی ہی ہمارے نزدیک بسرہ کی حدیث سے نقل کیا اسکو طحاوی نے اور کہا عمر بیٹے علی فلاس نے کہ حدیث طلق کی ہمارے نزدیک ثابت تر ہی حدیث بسرہ سے روایت کیا اسکو طحاوی نے اب ایک بات انصاف کی یہ ہی کہ فقہا حنفی جو شافعی مذہب ہیں لکھتے ہیں کہ مطابقت حدیثوں میں جب کہ ممکن ہوسکے واجب ہی تو اس جگہ دونوں حدیثیں طرفین کی صحیح ہوئیں مطابقت ہر طور پر ہوسکتی ہی کہ حدیث بسرہ میں وضو کے معنی ہاتھ دھونا ہی تو یہ حکم یعنی ہاتھ کا دھونا مستحب ہی اور اگر کوئی کہے کہ مطابقت جب واجب ہی کہ دونوں حدیثیں جانبین کی قوی ہوں اور اس جگہ حدیث طلق کی ضعیف ہی جواب یہ ہی کہ حدیث طلق کے راوی جتنے ہیں سب ثقہ ہیں تو بوقت علی بن المدینی اور عمر و فلاس اور طبرانی اور ابن حبان اور ابن حزم اور امام طحاوی اور ترمذی یہ لوگ صحیح کریں تو پھر احتمال ضعف کا نکالنا مصرف وہم ہوگا اور اگر کوئی کہے کہ امام شافعی کے لیے اس حدیث کے ماسوا اور بہت سی حدیثیں ہیں جواب اوسکا یہ ہی کہ ماسوا ان دونوں حدیثوں کے دونوں طرف حدیثیں ہیں لیکن سب ضعیف ہیں اور حدیثیں امام شافعی کے مذہب کی یہ ہیں ایک حدیث ابوالیوسب کہ فرمایا حضرتؐ نے جو شخص کہ چھوئے فرج اپنی کو تو چاہیے کہ وضو کرے اور اسناد میں اسکی اسحٰق بن عبداللہ متروک ہی اور ایسا ہی سفیان بیٹا وکیع کا اور روایت ہی ابوہریرہ سے کہا کرتا تھا میں نے حضرتؐ سے کہ فرماتے تھے جو کہ چھوئے فرج اپنی کو پس چاہیے کہ

بضعوکے اور اسناد مین اوسکی علاء بیٹا حارث کا نسبت کیا گیا ہی طرف قدر کے اور مختلط ہوگیا تھا آخر مین علاوہ اسکے بخاری نے اس حدیث کو ضعیف کیا اور ترمذی نے کہ اوسنے اس حدیث کو صحیح نہین دیکھا اور مکحول نے نعیم بن ابی سفیان سے نہین سنا اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور روایت کیا بیہقی نے ابن عباس سے اور وہ بھی ضعیف ہی اور وہ جو ابن ماجہ نے ابن عباس سے روایت کیا وہ بھی ضعیف ہی اسناد مین اوسکی عتبہ بیٹا عبد الرحمن کا مجہول ہی اور ایک روایت مین عبد اللہ بن نافع مزنی کا ضعیف ہی اور روایت کیا احمد اور ابن ابی شیبہ نے زید بن خالد سے کہ فرمایا حضرت صلعم نے مَنْ مَسَّ فَرْجَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ یعنی جو شخص کہ چھوئے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور روایت کیا احمد اور دار قطنی اور اسحاق بن راہویہ نے مسند اپنی مین عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ جو شخص چھوئے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور جو عورت کہ چھوئے فرج اپنی کو تو وضو کرے اور ہمارے مذہب کی تائید مین یہ ہین ابی امامہ کی روایت کہ پوچھے گئے حضرت چھونے سے ذکر کے فرمایا کہ وہ مگر ٹکڑا ہی تجسے یعنی اوسکے چھونے سے وضو نہین روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور یہ حدیث ضعیف ہی اسناد مین اوسکی جعفر بیٹا زبیر کا ترک کردی گئی ہی روایت اوسکی اور ایسا ہی روایت ہی جسرہ بن مالک اور عائشہ وغیرہما سے روایت کی ابو یعلی موصلی نے عائشہ رضی سے کہ سنا مینے اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نہین پرواہ رکھتا ہون مین اوسکو چھوؤن یا ناک اپنی کو اور اسناد مین اوسکی بھی جعفر بیٹا زبیر کا متروک ہی اگر کوئی کہے کہ روایت کیا حاکم نے قاسم سے انھون نے عائشہ رضی سے کہ جب چھوئے عورت فرج اپنی کو ماتھ اپنے سے سوا وسپر وضو ہو تو جواب اوسکا یہ ہی کہ فتوی راوی کا بخلاف روایت کے باطل ہی نزدیک محدثین کے لیکن سب حدیثین ضعیف ہین تو نہ باقی رہی صحیح حدیث شافعی کی طرف مگر بسر کی اور ہماری طرف مگر طلق کی اور یہ جو بعض علماے شافعیہ نے لکھا ہی کہ ابو ہریرہ نے روایت کی حضرت سے کہ جو چھوئے ذکر اپنا وضو کرے روایت کیا اسکو شافعی اور حاکم اور دار قطنی نے اور ابو ہریرہ پیچھے لائے تھے اسلام طلق سے تو اس سے معلوم ہوا کہ طلق کی حدیث منسوخ ہوگئی جواب اوسکا یہ ہی کہ طلق کے اسلام لانے سے قبل ابی ہریرہ کے یہ بات لازم نہین آتی کہ طلق پھر نوٹے ہون اور نہ اونکو صحبت رہی ہو علاوہ اس بات کے حدیث ابی ہریرہ کی ضعیف ہی کیونکہ اسناد مین اوسکی زید بیٹا عبد الملک کا ہی اور وہ ضعیف ہی تو اب کچھ حجت نہین اگر کوئی کہے کہ جب حدیثین مختلف ہوئین تو اپنا قول صحابہ سے تمسک ضرور ہی جواب یہ ہی کہ یہ تو ہمارا مطلوب ہی روایت کیا طحاوی نے حضرت علی اور سعد اور ابن مسعود اور حسن بصری وغیرہم سے کہ وضو نہین ہوتا اور یہی مذہب ہی عمار اور حذیفہ اور سعید بن المسیب اور عطاء اور عکرمہ اور ابراہیم نخعی رحمہم اللہ کا روایت کیا امام محمد نے موطا مین اور ابن ابی شیبہ نے علی اور ابن عباس اور حذیفہ اور عمران بن حصین سے کہ اون سب نے کہا کہ مین نہین پرواہ رکھتا ہون کہ چھوؤن ذکر کو یا اپنی ناک کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمار سے کہ وہ پوچھے گئے چھونے ذکر سے بیچ نماز کے پس کہا کہ نہین ہی وہ مگر ٹکڑا تجسے اور روایت کیا محمد نے ابی الدرداء سے مانند اسکے اور روایت کیا سعید بن منصور نے انھین سے ایسا ہی اور بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہی حضرت علی سے کہ وہ پوچھے گئے اوس سے سو کہا کہ نہین حرج ہی ساتھ اوسکے اور ابن مسعود سے بھی ایسا ہی روایت کیا اور اوسی سے سعد سے مانند اسکے روایت کیا اور روایت کیا محمد نے علقمہ سے کہ آیا ایک شخص طرف ابن مسعود کے سو کہا کہ چھوا مینے ذکر اپنے کو نماز مین تو عبد اللہ بن مسعود نے کہا کہ ذکر تیرا نہین ہی مگر مانند سارے بدن تیرے کے اور روایت کیا محمد نے کہ ایک شخص نے پوچھا عطاء سے اور کہا کہ ای ابا محمد وہ شخص کہ چھوئے فرج اپنی کو بعد وضو کے سو ایک شخص نے قوم سے کہا کہ عبد اللہ

بن عباس کہتے تھے کہ اگر تو نجس جانتا ہی تو کاٹ ڈال اوسکو کہا عطار نے کہ یہی قول ہی عبداللہ بن عباس کا اور امام شافعی کے مذہب کی ہی اور عمر بن الخطاب اور ابوایوب اور زید بن خالد اور ابی ہریرہ اور عبداللہ بن عمر و بن العاص اور جابر اور عایشہ وغیرہم کے مذہب

باب غسل کے بیان مین

غسل مین تین چیزین فرض ہین پہلے پانی مونہہ مین ڈالنا دوسرے ناک مین پانی ڈالنا اور امام شافعی کے نزدیک دونون چیزین غسل مین سنت ہین **ف** دلیل ہماری یہ ہی کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَاِنْ کُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوْا یعنی اگر تم جنب ہو پس چاہیے کہ پاک کرو تو لفظ مبالغے کا دلالت کرتا ہی اس بات پر کہ کلی وغیرہ بھی فرض ہی اور اسواسطے کہ فرمایا حضرت نے نیچے ہر بال کے جنابت ہی سو تر کرو اور صاف کرو بدن کو روایت کیا اسکو ابوداود نے اور یہ جو حدیث ہدایے مین لکھی ہی کہ فرمایا حضرت نے کلی اور ناک مین پانی ڈالنا سنت ہین وضو مین اور فرض ہین غسل مین تو یہ حدیث ہمینے نہین پائی اور شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر مین اس حدیث کو بیان نہین کیا لیکن روایت کیا ابن عدی نے ابی ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت نے کہ کلی اور ناک مین پانی ڈالنا تین بار فرض ہین غسل مین اور یہ حدیث قابل اعتبار کے نہین کیونکہ کہا ابن حبان اور دارقطنی نے کہ اس حدیث کو بریکہ بیٹے محمد حسنی نے بنایا ہی اور کلی اور ناک مین پانی ڈالنا سنت ہین وضو مین اور فرض ہین غسل مین نزدیک امام ابوحنیفہ کے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک وضو اور غسل دونون مین سنت ہین اور امام احمد کے نزدیک دونون وضو اور غسل مین واجب ہین دلیل امام ابوحنیفہ اور شافعی اور مالک کی یہ ہی کہ روایت کیا مسلم نے ابی ہریرہ سے کہ انھون نے وضو کیا بغیر مضمضے اور استنشاق کے اور کہا کہ مینے ایسا ہی دیکھا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور جامع الاصول مین بروایت ابی داود ایک روایت مین ہی کہ او مین ذکر مضمضے اور استنشاق کا نہین ہی اور دلیل امام احمد کی یہ ہی کہ روایت کیا ابوداود نے لقیط بن صبرہ سے کہ فرمایا حضرت نے کہ جب وضو کرے تو پس کلی کر اور روایت کیا دارقطنی نے ابی ہریرہ سے کہ کہا انھون نے حکم کیا حضرت نے ساتھ مضمضے اور استنشاق کے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ وَاِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَآبُ **ص** تو اگر غسل کیا اور بعد کلی کے اوسکے دانتون مین کھانا رہا غسل درست ہو جاویگا **ف** کیون کہ کھانے کے نیچے پانی پہونچ جاتا ہی **ص** میسر سے پہونچانا پانی کا تمام ظاہر بدن پر اور ملنا واجب نہین **ف** کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا فَاطَّهَّرُوْا یعنی پاک کرو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ یعنی نیچے ہر بال کے جنابت ہی رَوَاهُ اَبُوْدَاوُدَ اور ملنا کچھ دھونے مین داخل نہین تو جب شارع نے حکم فرمایا دھونے کا تو ملنا اوس سے لازم نا آویگا جیسا کہ ظاہر ہی ہر عاقل پر **ص** مگر امام مالک کے نزدیک واجب ہی تو اگر آٹا خون مین باقی رہا غسل درست نہوگا بلکہ اوسکے نیچے کا دھونا واجب ہوگا اور اگر میل ہی یا مٹی یا رنگ یا حنا وغیرہ درست ہو جاویگا اسواسطے کہ پانی اوسمین سما جاتا ہی اور اگر بدن پر روغن ملا بعد اوسکے غسل کیا جائز ہی اگرچہ روغن پانی کو قبول نہین کرتا اور اگر وہ جانتا ہی کہ بالی کے چھید مین بغیر بالی ہلائے پانی نہ پہونچیگا ہلاوے اور اگر بالی سوراخ مین نہین ہی اور وہ جانتا ہی کہ بے تکلف پانی سوراخ مین پہونچیگا تکلف نکرے اور اگر جانتا ہی کہ بغیر تکلف کے نہین پہونچیگا تکلف کرے اور اگر بعد بالی نکلنے کے سوراخ بند ہو گیا ہی اور جانتا ہی کہ اگر پانی گذریگا داخل ہوویگا اور اگر غافل ہوگا نہ گذریگا پانی اور نہ داخل ہوگا پانی کو اوسپر سے گذارے اور لکڑی وغیرہ کے داخل کرنے سے تکلف نکرے اور اگر اوسکی انگلی مین تنگ انگوٹھی ہی واجب ہی کہ وضو اور غسل مین اوسکو ہلاوے تاکہ پانی وہان پہونچ جاوے

اور جس کے کانتہ نہ ہوا ہو اسکو غسل ہین قلتے کے اندر پانی پہونچانا بعضون کے نزدیک واجب ہی اور بعضون کے نزدیک نہین باوجود اسکے کہ اگر یہ شتاب قلتے تک آجائے اور باہر نہ نکلے وضو جاتا رہتا ہی غسل مین سنت پانچ چیزین ہین پہلے دونون ہاتھ کا دوسرے دھونا فرج کا تیسرے دور کرنا نجاست کا بدن سے بعد فرج کے دھونے کے چوتھے وضو کرنا لیکن اگر غسل کی جگہ مین پانی مستعمل جمع ہوتا ہو یا نون کے دھونے مین تاخیر کرے اور بعد غسل کے دوسری جگہ دھوے تو اگر غسل کرتا ہی کسی لوح یا تیر پر کہ پانی اوپر سے بہتا جاتا ہی تو مین پیر دھوے کیونکہ پانچوین تین بار تمام بدن پر پانی روان کرنا ف کیونکہ روایت کی بخاری و مسلم نے میمونہ سے کہ رکھا مینے واسطے حضرت کے پانی سو دھلایا مینے اونکو ساتھ ایک کپڑے کے تو حضرت نے پانی ڈالا اپنے دونون ہاتھون پر سو دھویا اونکو پھر ڈالا دونون ہاتھون پر پھر دھویا اونکو پھینکا اپنے ہاتھ سے بائین پر سو دھوئی فرج اپنی پھر مارا ہاتھ اپنا زمین پر اور پھیرا اونکو زمین پر پھر دھویا اونکو سوکلی کی اور ناک مین پانی ڈالا اور دھویا مونہ کو اور کہنیون تک ہاتھون اپنے کو پھر ڈالا پانی سر پر اپنے اور سارے بدن پر پھر ہٹا یا پھر ایک کونے مین ہٹ گئے سو دھوئے پیر اپنے تو دیا مینے اونکو ایک کپڑا پھر نہ لیا اوسکو اور چلے اور وہ جھاڑتے تھے دونون ہاتھ اپنے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہی اور یہ لفظ بخاری کے ہین اور ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہی اسکو اور روایت کی ابو داؤد اور بخاری نے مسلم و غیرہم نے عائشہ سے اور ہمان الفاظ ابو داؤد کے مذکور ہین ساتھ سنت صحیحون کے کہ تھے حضرت جب غسل کرتے تھے جنابت سے دھوتے تھے دونون ہاتھ اپنے دو مرتبہ تھے برتن کو داہنے ہاتھ پر پھر دونون ہاتھ سے لیکر دھوتے تھے فرج اپنی کو پھر فرج کرتے تھے بیسا کہ وضو مین ملتے ہاتھ اپنے ہاتھ کو پھر غسل کرتے تھے ہاتھ اپنا برتن مین پھر کنگھی کرتے تھے بالون اپنے کو یہان تک کہ جب خیال کرتے کہ پانی پہونچ گیا جلد کو اور ہو گئے پاک ڈالتے تھے پانی سر پر تین بار تو اگر کچھ پانی بچ رہتا ڈال لیتے تھے اوسکو اپنے اور غسل جنابت کرتے تھے اور روایت کی ہی ماجشون نے کہ بھی کھولتے تھے بالون کی جڑ کو تر کرلین کیونکہ حضرت نے اوسکو سے فرمایا کہ کافی ہی تجھکو جب پانی تیرے بالون کی جڑ کو تر کرلے پھر بہا دے اوپر اپنے تو پاک ہو گئی تو کرلین کیونکہ بعض بالون کو تر کرلین اور بعض خشک رہین اور بعض شارح نے کہا ہی کہ ترکر لے گیسو کو تو کھولے اور بھگو دے ف

یہ حدیث دلالت کرتی ہی اس پر کہ واجب نہین عورت پر کہ کھولے گیسو اپنے واسطے غسل جنابت کے کہا عنون نے کہا مینے یا رسول اللہ مین عورت ہون کہ باندھتی ہون چوٹی کیا مین کھولونگی اونکو واسطے غسل جنابت کے فرمایا حضرت نے نہین کافی ہی تجھکو یہ کہ ڈالے تو سر پر اپنے تین بار تین لپ پانی پھر تو فارغ ہو تو اپنے اوپر پانی تو پاک ہو جاوے گی تو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے بھی اور اسی طرح روایت ہی کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص حکم کرتے تھے عورتون کو اس بات کا کہ جب غسل کرین تو کھولین چوٹیان اپنی سو حضرت عائشہ نے کہا تعجب ہی عبد اللہ بن عمرو حکم کرتے ہین عورتون کو چوٹی کھولنے کا کیا نہین حکم کرتے اونکو کہ مونڈھ ڈالین وہ سر اپنا تحقیق مین اور حضرت غسل کرتے تھے ایک برتن سے اور مین نہین زیادہ کرتی تھی تین لپون پر یہ روایت صحیح مسلم مین ہی اور ایسا ہی جو غسل حیض سے ہو کیونکہ ایک روایت مین مسلم کی یہ بھی ہی کہ کیا مین کھولون چوٹی کو واسطے حیض اور جنابت کے فرمایا حضرت نے نہین اور اسی طرح بہت سی حدیثین اس باب مین آئی ہین ص

اور یہ صفت تین سب مین کہ بال عورت کے گیلے ہون اور لیکن جب بھیگے ہون تو سکھا دھوئے کیونکہ حرج نہین جیسا کہ مرد داڑھی کو دھوتا ہی کیونکہ بھیگنا حرج نہین اور مرد اگر اپنی چوٹی باندھے ہو تو کھولنا واجب ہی ہو یہ بعضون نے کہا ہی مین کہتا ہون لیکن استحباب ہین ہی کہ کھولے ف فائدہ مین کہا ہی اوسکو کھانا دو کہ کھولنا فرض ہی

فصل بیان مین اون چیزون کے جن سے غسل لازم آتا ہی

اور اونکو موجبات غسل کہتے ہین اور وہ چار چیزین ہین ص پہلے نکلنا منی کا اپنی جگہ سے کود کرنے شہوت سے تو اگر بغیر شہوت کے

انزال ہوا غسل ہمارے نزدیک واجب نہین اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہوا **ف** امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی یعنی نہانا پانی سے ہے یعنی منی کے نکلنے سے ہے روایت کیا اسکو مسلم نے ابی سعید رضی اللہ عنہ سے اور یہ حدیث منسوخ ہوگئی ہے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد وہی پانی ہے جو شہوت سے نکلے کیونکہ الف لام الماء مین دلالت کرتا ہے اس بات پر اور بھی دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ حدیث بیان کی ہمسے محمد بن یحیی نے کہا اونھون نے حدیث بیان کی ہمسے ابو حنیفہ نے کہا اونھون نے حدیث بیان کی ہمسے عکرمہ نے انھون نے عبد اللہ بن عباس سے اونھون نے اپنی ماں سے کہ پوچھا اونکی ماں نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے مذی کو پس کہا کہ ہر مذی کرتا ہے اور تحقیق کہ ایک مذی ہے اور ایک ودی اور ایک منی لیکن مذی تو وہ ہے کہ مرد اپنی عورت سے کھیلے سو ظاہر ہو جاوے اوسکے اوپر کچھ یعنی کچھ پانی تو دھووے ذکر اپنے کو اور خصیون کو پھر وضو کرے اور غسل نکرے اور لیکن ودی تو وہ ہوتی ہے بعد پیشاب کے دھووے ذکر اپنے کو اور وضو کرے اور غسل نکرے اور لیکن منی تو وہ پانی بڑا ہے اوس سے شہوت ہے اور اوسمین غسل ہے اور عبد الرزاق نے مصنف مین قتادہ اور عکرمہ سے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے واللہ اعلم **ص** اور امام ابی یوسف کے نزدیک فقط سر عضو سے بشہوت نکلے اگرچہ وقت جدا ہو نکلنے شہوت نہو تو اگر منی اپنی جگہ سے اپنی پشت سے بشہوت چلی ہو اور اوس شخص نے قبل اسکے کہ نکلے سر عضو کا تھامایہان تک کہ شہوت جاتی رہی بعد اوسکے منی بغیر شہوت کے نکلی امام محمد اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب نہوگا اور اگر پیشاب سے پہلے غسل کیا بعد اسکے پھر بقیہ منی نکلی طرفین کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب نہوگا اور ایسا ہی اگر خواب مین ہووے غسل واجب ہوگا اور مرد عورت سب برابر ہین اور ایک روایت مین امام محمد سے منقول ہے کہ اگر عورت کو احتلام اور لذت وغیرہ یاد ہو اور تری نہ دیکھے غسل واجب ہے اور شمس الائمہ نے کہا کہ اس روایت پر عمل کیا جاویگا **ف** اگر سونے والے نے منی یعنی جاگ کے فقط پانی دیکھا تو اوسکا بیان آگے آتا ہے اور اگر سوتے مین یہ باتین نہ دیکھین تو اوسکو احتلام کہتے ہین تو اس صورت مین اگر تری دیکھے گا غسل واجب ہوگا برابر ہے کہ مرد ہو یا عورت کیونکہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ کہا ام سلیم رضی اللہ عنہا نے کہ ای رسول اللہ اللہ نہین چیا رکھتا ہے حق سے سو کیا عورت پر ہے جبکہ دیکھے غسل فرمایا کہ ہان جب کہ دیکھے پانی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روایت کیا انس رضی اللہ عنہ سے کہ پوچھا ایک عورت نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت سے کہ دیکھے خواب مین جیسا کہ دیکھتا ہے مرد خواب مین سو فرمایا آپ نے کہ جب ہو اوس سے جو ہوتا ہے مرد سے سو چاہیے کہ غسل کرے روایت کیا اسکو مسلم نے نووی نے شرح صحیح مسلم مین لکھا ہے کہ معنی اسکے یہ ہین کہ اوس سے منی نکلے جیسا کہ مرد جب اوس سے منی نکلتی ہے غسل کرتا ہے اور اجماع مسلمانون کا اس بات پر ہے کہ جب احتلام ہو اور تری دیکھے غسل لازم آویگا اور روایت کیا ابن ماجہ اور بیہقی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب جاگے ایک تم مین کا خواب مین سے اور تری دیکھے اور احتلام اوسکو یاد نہو غسل کرے اور جب یاد کرے احتلام کو اور تری نہ دیکھے تو اوسپر غسل لازم نہین اور سیوطی جمع الجوامع مین لکھتے ہین کہ روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب پاوے عورت بیچ خواب کے جو پاتا ہے مرد تو غسل کرے روایت کیا اسکو سمویہ نے اور ایک روایت اوسمین ہے خولہ بنت حکیم رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہے عورت پر غسل یہان تک کہ انزال نو جیسا کہ نہین مرد پر غسل جب تک کہ انزال نو روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور روایت کیا احمد اور ابن ماجہ اور نسائی نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھے ایک تم عورتون مین سے

اور انزال کرے تو چاہیے کہ غسل کرے اور وہ جو ہمنے روایت نقل کی ہو کہ جب عورت لذت وغیرہ دیکھے خواب میں یا وہ تری نہ دیکھے تو غسل واجب ہی آور آم کو شمس الائمہ نے کہا کہ اسپر عمل کیا جاویگا تو دلیل اوسکی یہ ہو کہ روایت ہو ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ انھوں نے پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت دیکھے جب خواب میں جو مرد دیکھتا ہو تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب دیکھے تو غسل کرے تو جواب اوسکا یہ ہو کہ مراد اوس سے جو مرد دیکھتا ہو یعنی انزال بھی دیکھے جیسا کہ دوسری روایت میں تصریح سے آیا اور نہی ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کرے جب دیکھے پانی کو واللہ اعلم وعلمہ اتم ص دوسرے عذر سے جانا مذکر کا قبل یا دبر میں اس صورت میں غسل دونوں پر یعنی فاعل و مفعول پر واجب ہوگا ف کیونکہ روایت ہو سنن ابن ماجہ میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ ملجا میں دو نون جتنے غسل واجب ہوتا ہو اور روایت کیا طحاوی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بیٹھے تھے دونوں جتنے ملتے تھے اور صحیحین میں روایت ہی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ بیٹھے ایک تم میں کا درمیان چاروں کونوں کے یعنی اپنی عورت کے پھر جماع کرے اوس سے تو تحقیق کہ غسل واجب ہوا اور اگرچہ انزال نہو اور روایت کیا ابو داود اور ترمذی اور احمد اور ابن ماجہ نے مانند اسکے اور روایت کیا الیسا ہی مانند اسکے عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور طبرانی نے رافع بن خدیج سے اور ابی امامہ سے اور روایت کیا شیرازی نے القاب میں مانند اسکے اور ضحاوی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے قول اوسکا اور روایت کیا دار قطنی نے افراد میں ابی ہریرہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تجاوز کرجاوے ختنہ ختنے سے انزال ہو یا نہو تحقیق کہ غسل واجب ہوا اور سعید ابن منصور نے اپنے سنن میں مانند حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کیا ہی اور یہ جو حدیث میں لکھی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب ملجا وے ختنہ ختنے سے اور غائب ہو جاوے سر ذکر تو تحقیق غسل اوسپر واجب ہوا انزال ہو یا نہو تو روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور عبد اللہ بن زبیر نے مسند اپنی میں اور روایت کیا احمد نے اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ ملجا وے ختنہ ختنے سے اور چھپ جاوے سر ذکر تو تحقیق کہ غسل واجب ہوا اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں اگر اس جگہ کوئی کہے کہ یہ حدیث مخالف ہی اوس حدیث کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانی یعنی غسل پانی سے ہی یعنی انزال سے ہو روایت کیا اسکو ابو داود اور ترمذی اور مسلم اور دارمی اور احمد اور نسائی اور ابن ماجہ نے تو جواب اوسکا یہ ہو کہ یہ حکم ابتدا اسلام میں تھا اب یہ حدیث منسوخ ہوگئی اوس سے جو روایت کیا احمد اور ترمذی اور ابو داود اور ابن ماجہ اور دارمی نے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا اوسنے کہ یہ حکم کہ پانی سے ہی تھا رخصت اول اسلام میں پھر منع کیا گیا اس سے یعنی رخصت جاتی رہی صحیح کیا اس حدیث کو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اور کہا ابن عبد البر نے کہ وہ صحیح ہی اوپر شرط بخاری کے اس جگہ اگر کوئی کہے کہ ابن دقیق العید اور قطبی نے تعیین کیا اور کہا کہ زرکشی نے نہیں سنا اس حدیث کو مہمل سے اور کہا حافظ بن حجر نے کتاب ابو داود میں ایسا واقع ہوا کہ معلوم ہوتا ہی اوس سے یہ حدیث منقطع ہو تو جواب اوسکا یہ ہو کہ سند ابو داود کی صحیح ہی اسواسطے کہ تصریح کی ہو اوسنے کہ خبر دی مجکو ایک ثقہ نے یا اوس سے جس سے میں نے سنا پس صحیح ہوگئی اور یہ بات مکو مسلم نہیں کہ سند ابن ماجہ اور احمد کی منقطع ہو کیونکہ ممکن ہی کہ زہری نے سنا ہو مکو ثقہ کے واسطے سے مہمل سے پھر ملاقات کی مہمل کی اوسنے تو اب اعتراض دفع ہوگیا وباللہ التوفیق وہو خیر رافیق ص تیسرے دیکھنا جانے والے کا منی یا مذی کو اگر وہ اسلام میں نہو ف کیونکہ حضرت نے فرمایا کہ جب جاگے ایک تم میں کا اور دیکھے تری اور اسکا علم یا ظن ہو تو اوسپر غسل ہی روایت کیا اسکو مانند اسکے ابن ماجہ اور ابو داود

اور ترمذی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور مرد عورت سب اسمین برابر ہین اور جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلق تری کا ارشاد فرمایا تو اس سے معلوم ہوا کہ مذی ہو یا منی کیونکہ دونون مین تری ہوتی ہے اور کیونکہ احتمال ہے کہ منی بسبب حرارت بدن کے رقیق ہوگئی ہو اور مثل مذی کے دکھائی دینے لگی ہو اور تفصیل اسکی خوب اوپر گذری **فقط ص** تجھ سے منقطع ہونا حیض اور نفاس کا **ف** بیان حیض و نفاس کا آگے آویگا اور منقطع ہونے سے مراد یہ ہے کہ جب عورت حیض اور نفاس سے پاک ہووے تو غسل کرنا اوسپر فرض ہے اور حکم اسواسطے ہے کہ فرمایا اللہ تعالی نے **وَلَا تَقْرَبُوْهُنَّ حَتّٰى يَطْهُرْنَ** کہ ساتھ شدید طا کے اور ہا کے یعنی نہ قریب ہو تم انکے یہان تک کہ وہ خوب پاک ہو لین یعنی غسل کرین اور یہ قرارت عاصم اور کسائی کی ہے اور امام مالک و شافعی کے نزدیک اس قرارت پر بھی اوجب یہ آیت بتخفیف پڑھی جاتی ہے معنی یہی ہوتے ہین کہ یہان تک کہ غسل کرین اور یہ آیت تو دلیل اس بات کی ہوئی کہ حیض سے غسل فرض ہے لیکن نفاس کے بسبب اس بات کے کہ اسپر اجماع ہے اور اجماع حجت قاطع ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا **لَا تَجْتَمِعُ اُمَّتِيْ عَلَى الضَّلَالَةِ** یعنی نہین جمع ہوگی امت میری گمراہی پر اور اسی طرح معلوم ہو چکا ہے کتب اصول سے اور روایت کیا اس حدیث کو طبرانی اور ترمذی اور ابو داود اور ابن ابی عاصم اور حافظ ضیاء اور ابن جریر اور حاکم اور ابو نعیم اور ابن مندہ نے اور احمد اور ابن ابی خیثم نے ابو مالک اشعری اور ابن عمر اور ابی بصرہ غفاری وغیرہم سے بالفاظ مختلفہ رضی اللہ عنہم اجمعین اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ جسکو مسلمان اچھا سمجھین وہ اللہ کے نزدیک بھی قبیح ہے اور جسکو مسلمان اچھا دیکھین وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے روایت کیا اسکو بزار اور ابو داود طیالسی اور ابو نعیم اور بیہقی نے اور روایت کیا احمد نے دوسرے طریق کو فقط واللہ اعلم

وَعَلَيْهِ الْاَكْثَرُ ص اور اگر عورت کافرہ بعد انقطاع حیض ہند ہو تو خون کے مسلمان ہونی غسل اوسکے اوپر واجب ہوگا اور بعد جنابت کے اگر مسلمان ہوئی غسل واجب ہوگا **ف** دلیل اسکی شرح وقایہ عربی مین مذکور ہے **ص** اور چار باتے کے وطی کرنے سے غسل واجب ہوگا اور غسل مستحب ہے واسطے جمعے کے یعنی نماز جمعے کے واسطے دن جمعے کے اور یہی صحیح ہے **ف** امام شافعی و امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما کے نزدیک غسل دن جمعہ کے سنت ہے اور یہی روایت ہے احمد سے اور امام مالک کے نزدیک واجب ہے امام مالک کہتے ہین کہ روایت ہے یعنی صحیحین اور جامع ترمذی و موطا اور سنن نسائی مین عبد اللہ بیٹے عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی کہ آوے تم مین سے دن جمعے کے تو چاہیے کہ غسل کرے اور روایت کی بخاری اور مسلم اور ابو داود اور نسائی نے حضرت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غسل جمعے کا واجب ہے ہر بالغ پر اور سنن ابن ماجہ مین روایت ہے کہ فرمایا حضرت نے بیچ ایک جمعے کے جمعون سے کہ ای گروہ مسلمانون کے یہ وہ دن ہے کہ اللہ تعالی نے اسکو عید کیا ہے سو غسل کرو آخر حدیث تک اور روایت کی مالک نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا اونھون نے کہ غسل دن جمعے کا واجب ہے اوپر ہر بالغ کے مانند غسل جنابت کے اور یہ سب حدیثین صحیح ہین اور روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو صحیح مسلم مین کئی طریقون سے اور کہا مجد الدین فیروزابادی نے کہ حدیث واجب ہونے غسل کی بہت صحیح ہے اور مالک نے نافع سے اونھون نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اوس حدیث کو کہا بخاری رحمہ اللہ نے کہ یہ اصح الاسانید ہے اور یہ تو دلیلین اونکی ہین جو کہتے ہین کہ غسل دن جمعے کے واجب ہے اور جو کہتے ہین کہ واجب نہین حجت پکڑتے ہین اوس سے کہ روایت کیا ابو داود اور ترمذی اور نسائی اور احمد اور بیہقی اور ابن ابی شیبہ نے اور ابن عبد البر نے استذکار مین سمرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسنے وضو کیا دن جمعے کے تو خوب کیا اور جسنے غسل کیا

نیک کیا اور غسل افضل ہی کہا ترمذی نے کہ اس باب مین روایت ہی ابی ہریرہ اور عایشہ اور انس رضی اللہ عنہم سے اور کہا کہ حدیث
عمرہ رضی اللہ عنہ کی حسن ہی اور روایت کیا ہی بخاری اور مسلم اور ترمذی اور مالک اور ابو داود رحمہم اللہ نے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
خطبہ پڑھتے تھے دن جمعے کے کہ ناگاہ ایک شخص آیا مہاجرین سے اور ایک روایت مین ہی کہ عثمان رضی اللہ عنہ آئے سو پکارا عمر رضی اللہ عنہ
نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اور کہا کہ یہ کیا وقت ہی آنے کا عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک کام نے مجکو مشغول کیا تھا آج کے
روز اور مین گھر نہین گیا تھا کہ ناگاہ آواز اذان کی سنی اوسی راہ سے مین مسجد مین آیا اور کچھ دیر نکی مینے مگر واسطے وضو کے حضرت عمر
رضی اللہ نے کہا کہ فقط وضو ہی تمنے کیا اور حضرت نبی نے حکم کیا ساتھ غسل کے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پھر نہ لوٹے اور نماز پڑھی
اور عمر رضی اللہ عنہ نے لوٹنے کا حکم نہین کیا تو اسسے معلوم ہوا کہ غسل سنت ہی اور ایک حدیث سنن ابو داود مین ثابت ہی
کہ کچھ لوگ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا کہ کیا غسل دن جمعے کے واجب دیکھتے ہو تم فرمایا کہ نہین اور
لیکن غسل زیادہ پاک کرنے والا ہی اور بہتر ہی اوسکے لیے جو غسل کرے اور جو شخص نکرے تو کچھ اوسپر واجب نہین آخر حدیث تک
اور کہتے ہین کہ مراد واجب سے اون حدیثون مین ضروری ہی نہ واجب اصطلاحی فقہی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطا مین لکھا ہی
اَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ النَّخَعِيِّ قَالَ حَمَّادٌ سَاَلْتُهُ عَنِ الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
وَالْغُسْلِ مِنَ الْحِجَامَةِ وَالْغُسْلِ مِنَ الْعِيْدَيْنِ قَالَ اِنِ اغْتَسَلْتَ فَحَسَنٌ وَاِنْ تَرَكْتَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ
الحدیث یعنی خبر دی مجکو محمد بن ابان بیٹے صالح نے اونھون نے سنا حماد رحمۃ اللہ علیہ سے کہا حماد رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پوچھا مینے
ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ سے غسل دن جمعے اور حجامت اور عیدین سے اونھون نے کہا کہ اگر غسل کرے تو اچھا ہی اور اگر ترک کرے تو تو کچھ
تیرے اوپر نہین اور بھی روایت کیا صحیح مسلم مین ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اونھون نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے جسنے کہ وضو کیا سو اچھا کیا وضو کو پھر آیا جمعے کو اور سنا یعنی خطبہ اور چپ رہا بخشا جائیگا اوسکے لیے جو کچھ کہ درمیان
اوسکے اور درمیان جمعے کے ہو اور زیادہ تین دن آخر حدیث تک اور وہ جو ابو داود نے ابن عباس رض سے روایت کیا ہی سند اوسکی صحیح ہی
میرے نزدیک اور روایت کیا طبرانی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اکثر نہاتے تھے دن جمعے کے اور ترک
کرتے تھے اوسکو اور اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ غسل سنت ہی واللہ اعلم اور کچھ بیان اوسکا باب جمعے مین آویگا اور اس جگہ
بہت سی روایتین ہین کو ذکر کرنا اونکا طوالت سے نہین ص دوسرے دونون عیدون کے واسطے یعنی عید الفطر اور عید الضحی مین
ف جانا چاہیے کہ عید ین کے غسل مین کئی حدیثین ہین لیکن ضعف سے خالی نہین ہین پہلے تو یہ کہ روایت ہی فاکہ بن سعد رضی اللہ عنہ
سے کہ صحابی ہونا اونکا مشہور ہی کہا اونھون نے کہ تھے حضرت غسل کرتے تھے دن جمعے اور دن عید فطر کے اور دن نحر اور روز
عرفے کے روایت کیا اسکو امام احمد اور ابو داود اور طبرانی نے اپنی معجم مین اور سنن ابن ماجہ مین اور مسند بزار مین بھی مرفوعی
شیخ ابن الہمام نے کہا کہ حدیث ضعیف ہی ایسا ہی ذکر کیا نووی نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ
تھے حضرت کہ غسل کرتے تھے دن عید فطر اور دن عید اضحی کے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہی اور سیوطی نے جمع الجوامع مین لکھا ہی
کہ زیاد بن شعری نے کہا ایک قوم کو کہ جو فعل مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھا وہی تمسے دیکھا مگر یہ کہ تم غسل نہین کرتے ہو سچ عید کے
روایت کیا اسکو ابن مندہ نے اور ابن عساکر نے اور کہا کہ صحیح ہی عیاض سے اور زیاد کہنا محفوظ نہین انتہی تو اسمین یہ کلام ہی کہ ابن عساکر

کی روایات کا بھی اعتبار نہین جب تک رجال سند معلوم نہون اور اکثر احادیث ضعیف بھی ہوا کرتی ہین ان کتابون مین آور مجدالدین فیروزآبادی نے لکھا ہی کہ اس باب مین دو حدیثین آئین ہین یعنی ایک حدیث ابن عباسؓ کی اور ایک حدیث فاکہ رضی اللہ عنہ کی جو دونون ہمنے اوپر نقل کہین یہ دونون ضعیف ہین اور بعض محققین نے کہا ہی کہ ہمنے سوا حدیث عیاض اور فاکہ کے تیسری حدیث اس باب مین نہین پائی البتہ روایت وطامین ساتھ سند صحیح کے عبداللہ بیٹے عمر رضی اللہ عنہما سے کہ جب وہ واسطے نماز عید کے نکلتے تھے غسل کرتے تھے پہلے اسکے کہ جائین لیکن یہ بات ہی کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما حضرت کی تابعداری بہت کرتے تھے اور ذرا سی بات بھی جو حضرتؐ نے نہین کی ہوتی تھی نہین کرتے تھے اس سے معلوم ہوتا ہی کہ انھون نے حضرت کو غسل کرتے دیکھا ہوگا جیسا کہ فیروز آبادی نے کہا لٰکن صح عن ابن عمر رضی اللہ عنہما انہ کان یغتسل لکل عید وسئل فقیل لہ متابعۃ السنۃ یقتضی ان الحدیث فی ھذا الباب صحیح یعنی صحیح ہوا ہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ غسل کرتے تھے واسطے عید کے اور شدت مبالغہ اونکا واسطے متابعت سنت کے چاہتا ہی اس بات کو کہ حدیث اس باب مین صحیح ہو فقط واللہ اعلم اگر کوئی کہے کہ روایت کی ترمذی اور دارمی نے زید بن ثابت سے اور کہا کہ حسن ہی کہ حضرتؐ نے کپڑے اوتارے واسطے جماع اور سکے کہ غسل کیا تو اس سے سنت ہونا یعنی واسطے احرام کے اوکا ثابت ہوتا ہی تو جواب یہ ہی کہ عموم آمین نہین بلکہ اس سے سمجھا جاتا ہی کہ ایک بار کیا تو غسل مستحب ہوجاویگا نہ سنت ایسا ہی کہا شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر مین ھذا ما ظھر لی الآن لعل اللہ یحدث بعد ذلک امرا ص تیسرے واسطے احرام کے ف احرام کے واسطے غسل کرنا ائمہ اربعہ کے نزدیک مسنون ہی اور روایتین اس باب مین صحیح ہین اور بیان اسکا جمع کے باب مین آویگا ص چوتھے دن عرفے کے ف کیونکہ اوپر ہمنے ذکر کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے تھے دن جمعے کے اور عرفہ اور عید بحر اور روز عرفے کے روایت کیا اسکو بزار نے اور طبرانی نے اور ابن ماجہ نے اور ابو داود اور احمد وغیرہم رحمہم اللہ اجمعین نے اور بیہقی نے ضعیف ہی

باب پانی کے بیان مین جس سے وضو جائز ہی اور جس سے جائز نہین

جائز ہی وضو نہ کے پانی سے اور جسمے سے یعنی زمین کے پانی سے مثل کوئین وغیرہ کے ف اسواسطے کہ اللہ تعالی فرماتا ہی وینزل علیکم من السماء ماء لیطھرکم بہ یعنی اور اللہ تعالی اوتارتا ہی پانی آسمان سے تاکہ پاک کرے تمکو اوس سے اور فرمایا وانزلنا من السماء ماء طھورا اور اوتارا ہمنے آسمان سے پانی پاک کرنے والا یہ آیتین دلالت کرتی ہین آسمان کے پانی کے پاک ہونے پر اور زمین کے پانی کے بھی پاک ہونے پر کہ کوئین مین داخل ہی جو روایت کیا ابو داود اور ترمذی نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہم سے کہ پوچھا گیا حضرتؐ سے کہ کیا وضو کرین ہم کوئین بضاعۃ سے اور وہ کنوان ہی کہ ڈالے جاتے ہین اوسمین کتے اور کپڑے حیض کے اور بدبودار چیز مین فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانی پاک ہی نہین نجس کرتی ہی اوسکو کوئی چیز اور حسن کہا اس حدیث کو ترمذی اور ابن القطان رحمۃ اللہ علیہما نے اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اور نجاست پر اوسکے دلیل اجماع ہی جیسا کہ آگے آویگا اور ہدایہ مین جو حدیث لکھی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی پاک ہی نہین نجس کرتی اوسکو کوئی چیز مگر جب بدل جاوے رنگ یا بو یا مزہ اوسکا تو روایت کیا اسکو بیہقی نے ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے جیسا کہ آگے آویگا اور پانی دریا کے پاک ہونے پر دلیل یہ ہی کہ روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ اور ابو داود اور نسائی نے تحقیق کہ ایک شخص نے پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم ہم سوار ہوتے ہین دریا مین اور اوٹھاتے ہین اپنے ساتھ پانی تھوڑا تو اگر وضو کرین ہم پیاسے ہون یا وضو کرین ہم دریا کے پانی سے تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ یعنی

دریا پاک ہی پانی اوسکا اور حلال ہی مردہ اوسکا کہا ترمذی نے کہ پوچھا میں نے محمد بن اسمعیل رحمۃ اللہ علیہ سے اس حدیث کو تو کہا صحیح ہی
کہ حدیث صحیح ہی اور باقی تفصیل اسکی خوب شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر حاشیہ ہدایہ مین لکھی ہی **ص** اور برف کے پانی سے
اگر جما ہوا نہو اور اگر جما ہو تو جائز نہین **ف** کیونکہ جس صورت مین برف مانند پانی کے ہی تو حکم اوسکا پانی کا سا ہی وضو
جائز ہوگا اور جس صورت مین جمی ہوئی ہی تو وہ پانی مین داخل نہین کیونکہ پانی کی حقیقت مین نہنا بھی داخل ہی **ص** جائز ہی
وضو اوس پانی سے جو رکھے رکھے بدبودار ہوگیا ہو یا اوسکے کسی وصف کو پاک چیز نے مثل خاک یا اشنان یا صابون یا زعفران کے
بدل دیا ہو **ف** اسواسطے کہ ان سب پر پانی کا اطلاق آتا ہی اور روایت کیا نسائی نے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا
روز فتح کے ایک برتن سے کہ اوسمین اثر آٹے کا تھا اور تفصیل فتح القدیر مین ہی **ص** اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر پاک چیز ایسی ہو
کہ پاک کرنا اوس سے مقصود ہوتا ہی تو وضو اوس سے جائز ہی مگر یہ کہ غالب ہو جاوے اوپر پانی کے مثلاً گاڑھا کردے اور اوسکی رقت اور سیلان
یعنی بہنے کو کھو دے تو وضو اوس سے جائز نہین اور اگر وہ چیز ایسی نہو یعنی اوس سے پاک کرنا مقصود نہو تو اس صورت مین اوسکے دونون رقت و تین
ہین ایک روایت مین غلبہ شرط ہی یعنی اگر غلبہ پانی پر نکرے تو وضو جائز ہی اور ایک روایت مین غلبہ شرط نہین یعنی چاہے غالب ہو چاہے
نہو وضو اوس سے جائز نہین اور امام شافعی کے نزدیک اگر وہ چیز کہ پانی مین مل گئی ہی زمین کی قسم سے نہین وضو اوس پانی سے جائز نہین اگرچہ
غالب نہو **ف** اور احتیاط اسمین ہی جو امام شافعی رضی اللہ عنہ کا قول ہی **ص** اگر پانی جاری مین کوئی چیز نجس پڑ جائے
اور اثر اوسکا یعنی رنگ و بو و مزہ نہ پائے وضو اوس سے جائز ہی **ف** اسواسطے کہ نجاست اوسمین ٹھہر گئی بلکہ بہ جانیکی ایسا ہی
ہدایہ مین واللہ اعلم بالصواب **ص** پوشیدہ نہ رہے کہ جاری کسکو کہتے ہین علما کا اسمین اختلاف ہی بعضون کے نزدیک پانی جاری اوسے
کہتے ہین کہ گھاس اور تنکے وغیرہ کو بہا لیجائے **ف** اسی کو صاحب شرح وقایہ نے اختیار کیا ہی اور بعضون نے کہا کہ جاری وہ ہی کہ جسکو
لوگ جاری سمجھین اور اسکو در مختار مین اختیار کیا ہی اور حق میرے نزدیک یہ ہی کہ جاری اوسے کہتے ہین کہ مطلق جریان اوسمین پایا
جاتا ہو اگرچہ ایسا ہی ضعیف ہو واللہ اعلم **ص** تو اگر ندی اوپر سے روک دی جاوے اور پانی رسان رسان نکلتا ہو وضو اوس سے جائز ہی
کیونکہ وہ پانی جاری ہی اور پانی ضعیف مین جو آہستہ بہتا ہی اس طرح پر وضو کرے کہ پھر پانی مستعمل کو نہ اوٹھا لیوے یا وہ چلو مین
اتنی دیر کرے کہ پانی مستعمل جاوے اور مستعمل پانی کا بیان آگے آجاویگا **ف** کیونکہ پانی مستعمل نجس ہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے
نزدیک اور اوسکا ذکر آگے ہم کرینگے **ص** اگر حوض دہ در دہ سے کم ہو اور ایک طرف سے اوسمین پانی آتا ہی اور دوسری طرف سے
نکلتا جاتا ہی ہر طرف مین اوس حوض کے وضو جائز ہی اور اسی پر فتوی ہی **ف** در مختار مین ہی یُفْتٰی یعنی اسی پر فتوی ہی
ص اور بعضون کے نزدیک اگر چار در چار ہی یا کم تو جائز ہی اور اس سے زیادہ مین جائز نہین اور اگر پانی بدبودار ہو گیا ہو اور معلوم
ہو جاوے کہ بو اوسکی نجاست سے ہی وضو اوس سے درست نہین اور اگر معلوم نہو سکے تو وضو جائز ہی کیونکہ کبھی بو بسبب زیادہ رکھنے کے
ہو جاتی ہی واللہ اعلم اور اگر مرا ہوا کنارون ندی مین پڑا ہو اور اوسکے عرض کو بند کیا اور پانی کنکے کے اوپر جاری ہی اگر وہ
پانی جو کنکے سے ملا ہوا ہی کم ہی اوس پانی سے جو کنکے سے الگ ہی اوسکے نشیب مین وضو جائز ہی ورنہ نہین جائز ہی فقیہ ابو جعفر
نے کہا ہی کہ ہمنے اسی پر اپنے مشائخ کو پایا ہی اور امام ابی یوسف سے مروی ہی کہ اگر کوئی وصف پانی کا نہین بدلا ہو تو اوس سے وضو کرنے مین
کچھ خوف نہین اور اگر پانی مین ایسا جانور مرجاوے کہ پانی مین پیدا ہوتا ہو اور اوسمین جیتا ہی جیسے مچھلی اور مینڈک تو وضو اوس سے جائز ہی

ف ان چیزوں کے مرنے سے اسواسطے پانی نہیں نجس ہوتا کہ ان جانوروں کی جگہ بھی پانی ہی ایسا ہی نکر کیا صاحب ہدایہ نے اور عاقل پر مخفی نہ رہے کہ اس سے لازم آیا ہی کہ اگر درندہ خشکی میں مرجاوے تو چاہیے کہ نجس نہو کیونکہ درندے کا مقام خشکی ہی لیکن اسکا جواب یون ہوسکتا ہی کہ معدن سے مراد وہ ہی کہ بغیر اوسکے جی نہیں سکتا اور ایسا معدن درندے کا خشکی نہیں واللہ اعلم اور دوسری دلیل ہدایہ میں اسکی یہ لکھی ہی کہ انمیں خون نہیں کیونکہ جو جانور کہ دموی ہی پانی میں نہیں رہتا ہی اور جب خون نہوا تو پانی نجس نہوگا کیونکہ خون ہی نجس کرتے والا ہی شیخ ابن الہمام نے ھٰذَا التَّعْلِیْلُ ھُوَ الْاَصَحُّ اور اگر پانی کے سوا اور میں مثل سرکہ وغیرہ کے اگر یہ چیزیں مرجاوین تو بعضون نے کہا کہ سوائے مچھلی کے اور میں نجس ہوویگا اور بعضون نے کہا ہی کہ کسی میں نجس نہیں ہوگا اور یہی صحیح ہی کذا فی الہدایہ ص اور اگر پانی میں ایسا جانور مرجسمیں بہتا خون نہیں جیسے مچھر اور مکھی وضو اوس سے جائز ہی کیونکہ خون جو نجس ہی وہ بہتا ہی خون ہی ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تمھارے پانی میں مکھی گر پڑے تو چاہیے کہ اوسکو ڈبوو پھر اوسکو نکال ڈالے اسواسطے کہ ایک پر میں اوسکے مرض ہی اور دوسرے پر میں شفا ہی روایت کیا اسکو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہی اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بے خون کے حیوان کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا اور یہ دلیل لانا اوس سے اچھا ہی جو دلیل لائے ہیں صاحب ہدایہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حلال ہی کھانا اوسکا اور پینا اوسکا اور وضو اوس سے اور پوری حدیث یون ہی کہ روایت کی دارقطنی نے سلمان رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھانا یا پینا پڑجاوے اوسمیں وہ جانور جسمیں خون نہیں اور مرجاوے اوسمیں تو وہ حلال ہی کھانا اوسکا اور پینا اوسکا اور وضو اوس سے کہا دارقطنی نے نہیں مرفوع کیا اس حدیث کو مگر بقیہ نے سعید بن سعید زبیدی سے اور وہ ضعیف ہی اور ابن عدی نے کہا کہ سعید یہ مجہول ہی شیخ ابن الہمام نے کہا کہ یہ بقیہ بیٹا ولید کا ہی روایت کی اس سے بہت اماموں نے مثل حماد اور ابن المبارک اور یزید بن ہارون اور ابن عیینہ اور وکیع اور اوزاعی اور اسحٰق بن راہویہ اور شعبہ وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم نے اور روایت کی اوس سے جماعت نے مگر بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تین کہتا ہون کہ پوچھے گئے یحیی بن معین بقیہ اور اسمٰعیل بن عیاش سے پس کہا کہ کِلَاھُمَا صَالِحَانِ یعنی دونون اچھے ہین اور کہا ابوزرعہ رازی نے کہ بقیہ میرے نزدیک اچھا ہی اسمٰعیل بن عیاش سے اور سعید بن سعید کہا ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے کہ ذکر کیا اوسکو خطیب نے اور کہا کہ نام اونکے باپ کا عبدالجبار ہی اور وہ ثقہ تھے تو اب جہالت جاتی رہی اور حدیث باوجود اسکے حسن سے کم نہوگی تو معلوم ہوا کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جو اوپر ہمنے ذکر کی اس سے زیادہ اور بہت صحیح ہی وَاللہُ اَعْلَمُ ص اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک پانی نجس ہوجاتا ہی

ف اور قول اول جو مذہب امام صاحب کا ہی صحیح ہی ص جو پانی درخت یا میوے سے نچوڑا جاوے جیسے پانی ریواج کا درخت سے نچوڑا جاتا ہی اور پانی سیب اور انار کا کہ میوے سے نچوڑا جاتا ہی وضو اوس سے جائز نہیں اور اگر خود درخت سے ٹپکے جائز ہی ف کیونکہ اسپر پانی مطلق نہیں بولا جاتا ہی مثلاً جو کوئی سرکہ پیے تو یہ نہیں کہا جاویگا کہ فلانے نے پانی پیا اور قرآن شریف میں حکم ہی کہ جب پانی نپاؤ تو تیمم کرو ص اور وضو اوس پانی سے جسپر کوئی چیز غالب آجاوے اسطرح پر کہ پانی کو اوسکی طبیعت سے نکال دیوے یا پکانے کے سبب سے غالب ہوجاوے جیسے کہ پانی باقلے کا ف ہدایہ میں ہی کہ باقلے کے پانی سے مراد وہ ہی جو پانی کہ غالب ہوگئی ہو اوسپر کوئی چیز نکالنے کے سبب سے ص یا شور باجائز نہیں اور اگر پتے درخت کے پانی میں پڑے اور اوسکا رنگ یا کوئی وصف بدل گیا وضو اوس سے جائز نہیں کیونکہ وہ مانند پانی باقلے کے ہی ف ہدایہ میں ہی کہ جو پانی بغیر پکنے کے بدل گیا ہو تو اوس سے وضو جائز

ف سعید بن سعید

ف بقیہ بن الولید

اور بات قلہ کے معنی جو صاحب ہدایہ نے بیان کیے شاید وہ شارح وقایہ نے مراد نہیں لیے واللہ اعلم ص اور جو پانی بہتا نہیں ہے وہ تین
اگر نجاست پڑی برابر ہے کہ تھوڑا ہو یا بہت وضو اوس سے جائز نہیں ف جانا چاہیے کہ یہاں تین مذہب ہیں پہلے تو یہ ہے کہ
پانی جو جاری نہیں ہے وہ نہیں اگر نجاست پڑیگی تو نجس ہو جائیگا پانی تھوڑا ہو یا بہت مگر جب کہ وہ حوض دہ در دہ ہو اور اوسکا ذکر آگے
آویگا تو اس صورت میں مانند جاری کے ہوگا اور یہ مذہب امام اعظم کا ہے دوسرا مذہب یہ ہے کہ اگر دو بھال پانی ہو تو نجس نہوگا اور یہ مذہب
امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ کا ہے اور تیسرا مذہب یہ ہے کہ پانی تھوڑا ہو یا بہت جب تک کہ اوسکا کوئی وصف نجاست سے بدلے پانی نجس نہوگا اور
یہ مذہب امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا ہے امام اعظم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ روایت کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور مسلم اور ترمذی
اور ابو داود رحمۃ اللہ علیہم وغیرہم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پیشاب کرے ایک تم میں کا پیچھے اوس
پانی کے جو جاری نہو پھر غسل کرے اوس میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ غسل کرے کوئی تم میں سے پیچ پانی دائم کے اور جنب ہو
کہا کس طرح کرے اے ابا ہریرہ کہا آگے لے اوس سے لینے کر یعنی کسی برتن سے مثلاً لیکر اپنے اوپر پانی ڈالے اور حضرت نے منع کیا جمع ہونے پانی
میں پیشاب کرنے سے روایت کیا ان دونوں کو مسلم نے اپنی صحیح میں اور اس حدیث کو صحیح کہا ہے لوگوں نے روایت کیا اسکو مسلم نے
کئی طریقوں سے اور بخاری نے بھی اور چاروں عالموں نے اور طحاوی اور طبرانی وغیرہم نے بھی اور یہ حدیث مشہور ہے اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے
کہ جو پانی جاری نہیں وہ نجس ہو جاتا ہے والا منع کرنے سے کچھ فائدہ نہوگا اور بھی روایت کی صحیحین میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ جاگے کوئی تم میں سے اپنے خواب سے سو بار اپنے ہاتھ اپنا بیچ برتن کے یہاں تک دھو وے اوسکو تین بار کیونکہ نہیں جانتا
کہ کہاں ہاتھ اوسکا اور یہ حدیث بھی طریقوں سے مروی ہے اور روایت کیا اسکو مسلم نے دس طریقوں سے اور روایت کیا اسکو ترمذی نے
اور کہا کہ حسن صحیح ہے اور اس باب میں روایت ہے ابن عمر اور جابر اور عایشہ رضی اللہ عنہم سے اور بھی روایت کیا اسکو ابو داود اور نسائی
اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور یہ بھی حدیث مشہور ہے اور بھی روایتیں ہیں اسکی کوئیں کے باب میں آوینگی اور امام شافعی کے مذہب کی دلیل ہے
کہ روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہا اونھوں نے پوچھے گئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوس پانی سے جو کہ ہوتا ہے جنگلوں میں
اور پیتے ہیں اوس سے پانی چارپایے درندے فرمایا آپنے کہ جب ہو پانی قلتین نہ اوٹھائیگا ناپاک اور روایت کیا اسکو احمد اور ابو داود
اور ترمذی اور نسائی اور دارمی اور ابن ماجہ اور ابن حبان اور حاکم اور ابن خزیمہ اور دارقطنی اور بیہقی وغیرہم نے ابن عمر رضی اللہ
عنہ اور جابر اور ابی ہریرہ وغیرہم سے اور ایک روایت میں ابو داود کی ہے کہ وہ نجس نہوگا اور روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے
اول کتاب میں جو مسند ہے تو مسندوں میں اس لفظ سے لائے ہیں اِذَا کَانَ الْمَآءُ اَرْبَعِیْنَ قُلَّۃً یعنی جب ہو پانی
چالیس قلہ اول ان دونوں کا حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے اور اسکو ضعیف کہا اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے بعض طریقوں میں
لَمْ یَحْمِلِ الْخَبَثَ ہے اور بعضوں میں لَمْ یُنَجِّسْہُ شَیْءٌ اور پینتالیس اور طریقے ہیں ایک دو میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے ساتھ
اس لفظ کے اِذَا کَانَ الْمَآءُ قُلَّتَیْنِ فَمَا فَوْقَ ذٰلِکَ لَمْ یُنَجِّسْہُ شَیْءٌ اور باقی ایک دوسرا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
ساتھ اس لفظ کے اِذَا کَانَ الْمَآءُ قُلَّتَیْنِ فَصَاعِدًا لَمْ یُنَجِّسْہُ شَیْءٌ اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور بعض
روایتوں میں تو ابن عمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور بعض میں عن ابن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے
اور چالیس قلوں کی روایت ابن منکدر نے بھی کی ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے قلتین اوثلاثا یعنی قلتین ہوں یا تین

اور بھی روایت کیا ابن عدی نے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب پہونچ جاوے پانی چالیس قلے پر نہ احتمال رکھے گا نجاست کا اور کہا ابن عدی نے کہ یہ حدیث صحیح نہین غلط کیا اسمین قاسم بن عبداللہ عمری نے اور سیوطی نے اوسکا استدراک کیا اور کہا کہ روایت کیا اسکو دارقطنی نے جابر رضی اللہ عنہ سے اور روایت کیا اوسکو عقیلی نے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے ساتھہ سند صحیح کے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے قال اذا بلغ الماء اربعین قلۃ لم یحمل الخبث یعنی جب پہنچے پانی چالیس قلہ نہین نجس ہوگا اور بعض روایتون مین ہی اربعین غربا اور بعضون مین اربعین دلوا سو اس حدیث کے لفظون مین اضطراب ہوا اور بھی بعض حدیثون مین آیا ہی لا ینجسہ شیء اور بعضون مین لم یحمل الخبث اور بھی سندمین اسکی اختلاف ہی ابی اسامہ کبھی تو کہتے ہین عن الولید بن کثیر عن محمد بن عباد بن جعفر اور کبھی کہتے ہین عن محمد بن جعفر بن الزبیر اور جواب اسکا یہ ہی کہ جائز ہی کہ ابی اسامہ نے دونون سے سنا ہو اور بھی اس حدیث مین ابی اسامہ نے کہا عن عبداللہ بن عبداللہ بن عمر اور وہ ہی عبیداللہ بن عبداللہ بن عمر اور اسکا یہ جواب ہی کہ وہ دونون بیٹے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے ہین اون دونون نے روایت کیا ہوگا اور بھی ان حدیثون مین ایک روایت مین ہی عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ایک مین ہی عن ابن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور جواب اسکا یہ ہی کہ جائز ہی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے باپ سے بھی سنا ہو اور آپ بھی سنا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیکن اضطراب لفظی اس حدیث مین بیشک بہت ہی کسی مین ہی قلتین او ثلثا کسی مین ہی اربعین قلۃ کسی مین ہی اربعین غربا کسی مین ہی اربعین دلوا کہا امام طحاوی نے وکانہ روی قلتین او ثلثا علی الشک یعنی ترک کیا ہمنے حدیث قلتین کو اسواسطے کہ وہ روایت کی گئی ہی دو قلہ اور تین اگر کوئی کہے کہ چالیس قلون کی روایت ضعیف ہی تو اعتبار اوسی دو قلتین کا ہی جو اکثر روایات مین ہی جواب اوسکا یہ ہی کہ دارقطنی نے تو مسندون مین اربعین قلہ ذکر کیا ہی اونمین سے حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ضعیف ہی اور ابن عمر رضی اللہ عنہ کی صحیح جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا اور اضطراب لفظی تو اوسمین پایا گیا اور اضطراب معنوی جو بعض لوگون نے بیان کیا ہی اور کہا ہی کہ ایک روایت مین ہی لم ینجسہ شیء یعنی نہ نجس کریگا اوسکو کچھہ اور ایک مین لم یحمل الخبث یعنی نہ اوٹھاویگا نجاست کو یعنی نجس نہ کریگا تو یہ کچھہ نہین کیونکہ اکثر روایات کے یہ معنی کہنا مخالف ہی اور بعید ہی کیونکہ نجاست کا موقوف کرنا قلتین ہونے پر اسکی کچھہ وجہ نہین واللہ اعلم تو ایک اضطراب سے یہ حدیث ضعیف ہوئی دوسرے ضعف اسناد بھی اسمین بعض لوگون نے بیان کیا ہی کہا صاحب ہدایہ نے ضعیفہ ابو داود اور بعض نسخ ہدایہ مین فی سننہ بھی ہی اور وہ غلط ہی کیونکہ سنن مین ابوداود کے نہین اسکا ذکر نہین کہا شیخ ابن الہمام نے وقیل لعلہ فی غیر سننہ یعنی کہا گیا کہ یہ غیر سنن مین ابوداود کے ہی واللہ اعلم اور کہا شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر مین ومتن ضعفہ الحافظ بن عبد البر والقاضی اسمعیل بن اسحق وابو بکر بن العربی المالکیون یعنی جنھون نے ضعیف کیا اس حدیث کو اونمین سے ہین حافظ بن عبدالبر اور قاضی اسمعیل بن ابی اسحق اور ابوبکر بن العربی مالکی لوگون نے یعنی ان لوگون نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہی اور بدائع مین ہی عن ابن المدینی انہ یثبت حدیث القلتین یعنی روایت ہی ابن المدینی سے کہا انھون نے ثابت نہین ہوتی حدیث قلتین کی اور کہا صاحب قاموس نے سفر السعادت مین باب اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا قال جماعۃ لم یصح فیہ حدیث یعنی باب قلتین مین کہا جماعت نے

فائدہ از عبدالحی عفی عنہ

کہ صحیح نہین ہوئی اوسمین کوئی حدیث اور بعضون نے کہا ہی کہ سفر السعادت مین ہی ضعفہ بعض المحدثین وصححہ بعضہم اور غلط ہی کیونکہ سفر السعادت مین کہین اسکا نشان نہین پوری عبارت اوسکی یون ہی باب اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا قال جماعۃ یصح فیہ حدیث وجماعۃ قالوا لیس بصحیح وقد اورد آکابر اہل الحدیث فی مصنفاتہم انتہی اور زیلعی نے کہا حدیث قلتین ضعیف ضعفہ جماعۃ المحدثین حتی قال البیہقی من الشافعیۃ انہ غیر قوی وترکہ الغزالی والرویانی مع شدۃ اتباعہما للشافعی رحمہ اللہ لضعفہ یعنی حدیث قلتین کی ضعیف ہی ضعیف کیا اوسکو ایک جماعت نے محدثین کی یہان تک کہ کہا بیہقی نے کہ وہ قوی نہین اور ترک کیا اوسکو امام غزالی اور رویانی نے باوجود شدت اتباع اونکی کے واسطے امام شافعی رحمہ اللہ کے واسطے ضعف اوسکے کے اور تمہید مین ہی ما ذہب الیہ الشافعی من حدیث قلتین مذہب ضعیف یعنی جس طرف شافعی گئے ہین حدیث قلتین سے مذہب ضعیف ہی اور اسرار مین بوسی کے ہی وھو حدیث ضعیف ہی اور وہ حدیث ضعیف ہی اور ان قولون مین ایک نظر ہو وہ یہ ہی کہ اس حدیث کا ضعف بسبب ضعف رجال کے ان لوگون نے مراد لیا ہی یا ضعف بسبب اضطراب کے اگر ضعف بسبب اضطراب کے ہی تو مسلم ہی اور ضعف بسبب رجال کے ہرگز مسلم نہین کہا طحاوی نے خبر القلتین صحیح واسنادہ ثابت یعنی خبر قلتین کی صحیح ہی اور اسناد اوسکی ثابت ہی اور کہا حاکم نے مستدرک مین صحیح علی شرط البخاری ومسلم یعنی یہ حدیث صحیح ہی اوپر شرط بخاری اور مسلم کے اور کہا بیہقی نے ھذا اسناد صحیح وھو موصول یہ اسناد صحیح ہی موصول ہی اور صحیح کیا اوسکو دارقطنی وغیرہ نے اور کہا شیخ ابن القیم نے شرح ابی داود مین انہا صحیحۃ سندہ فقد وجدت ثلاثۃ رواتہ ثقات لیس فیہم مجروح ولا متہم وقد سمع بعضہم من بعض وھذا صححہ ابن خزیمۃ والحاکم والطحاوی وغیرہم یعنی صحت سند اوسکی تو پائی گئی اسواسطے کہ روایت کرنے والے اوسکے سب ثقہ ہین نہین ہی اونمین کوئی مجروح اور متہم اور سنا بعض اونکے نے بعض سے اور اسی واسطے صحیح کیا ہی اوسکو ابن خزیمہ اور حاکم اور طحاوی وغیرہم نے انتہی البتہ اضطراب لفظی مین بیشک واقع ہی اور وہ جو ہمنے چالیس قلون کی روایت جابر رضی اللہ عنہ سے محمد بن منکدر کی روایت سے نقل کی بعض لوگون نے کہا ہی کہ جابر کا کہنا غلط ہی بلکہ صحیح عبداللہ بن عمر بن العاص ہی اور یہ غلطی قاسم عمری سے جو اوسکی اسناد مین ہی واقع ہوئی ہی کیونکہ اونکو ضعیف جدا ضعیف کیا اوسکو احمد اور بخاری اور یحیی ابن معین وغیرہم نے کہا بیہقی نے اخبرنا ابو عبد اللہ الحافظ قال سمعت ابا علی الدقاق یقول حدیث محمد بن المنکدر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا بلغ الماء اربعین قلۃ خطأ والصحیح عن محمد بن المنکدر عن عبد اللہ بن عمرو یعنی خبری کہا ابو عبداللہ حافظ نے اوسنے کہا سنا مینے ابا علی دقاق سے وہ کہتے تھے کہ حدیث محمد بن منکدر کی جابر رضی اللہ عنہ سے خطا ہی اور صحیح محمد بن المنکدر سے انھون نے عبداللہ بن عمر بن العاص سے ہی انتہی اور عبدالرزاق نے مصنف مین روایت کیا اس حدیث کو محمد بن منکدر سے انھون نے عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کہا عبدالرزاق نے اخبرنا الثوری ومعمر عن محمد بن المنکدر عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص اور بھی روایت کی یزید بن ہارون نے عاصم بن منذر سے کہا کہ داخل ہوا مین ساتھ عبید اللہ بن عبداللہ بن عمر کے ایک باغ کو کہ اوسمین پانی تھا اور اوسمین ایک کھال مردہ اونٹ کی پڑی تھی سو وضو کیا اوس سے پس کہا مینے

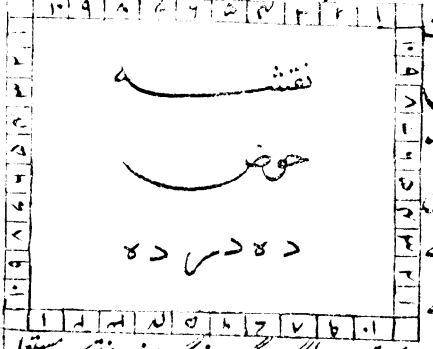
کیا وضو کرتے ہو تم اوس سے اور اوسمین ایک کھال مردہ اونٹ کی ہی سو حدیث بیان کی ہمنے اپنے باپ سے اونھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپنے جب پہونچ جاوے پانی پر ابر دہ قلے کے یا تین کے نجس نہ کریگا اوسکو کچھ اور روایت کیا ابو بکر نیشاپوری نے کہا حدثنی ابو حمید المصیصی حدثنا ابن جریج اخبرنی لوط عن ابی اسحٰق عن مجاہد ان ابن عباس قال اذا کان الماء قلتین فصاعدا لم یحتسہ شیء یعنی فرمایا ابن عباس نے کہ جب ہو پانی قلتین یا زیادہ نہ نجس کریگا اوسکو کچھ اور روایت کیا اوسکو ابو بکر بن عیاش نے ابان سے اونھوں نے ابو یحیی سے اونھوں نے ابن عباس سے ایسا ہی قول اونکا اور ایک وجہ ترک کی اس حدیث کی یہ بھی ہی کہ قلے کے بہت سے لغتین معنی ہین اور معلوم نہین کہ اس جگہہ پر کون سے معنی مراد ہین قلے کے معنی لغت مین مشک کے ہین اور مٹکے کے اور چوٹی پہاڑ کے اور ہر چیز بلند کے اور معتبر اس مقام مین امام شافعی کے نزدیک دو قلے یعنی مٹکے ہجر کے ہین کہ نام ایک شہر کا ہی کہ وہان کے مٹکے بڑے بڑے ہوتے ہین اور اسکی تصریح حدیث مین آئی ہی جیسا کہ کہا شافعی نے اخبرنا مسلم بن خالد الزنجی عن ابن جریج باسناد لا یحضرنی ذکرہ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل خبثا و قال فی الحدیث بقلال ہجر قال ابن جریج رایت قلال ہجر فاقلہ تسع قربتین او قربتین و شیئا یعنی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہو پانی دو قلے نہ اوٹھائیگا نجاست کو اور کہا ہی حدیث کے کہ قلے ہجر کے کہا ابن جریج نے دیکھا مینے قلون ہجر کو پس قلہ سماتا تھا دو مشکون کو یا کچھ زیادہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہمنے کچھ زیادہ کہنے کے موافق اڑھائی مشک کر لی واسطے احتیاط کے اور بعضونے دو مشک اور تہائی رکھا ہی اور امام شافعی رحمۃ اللہ کے مذہب مین موافق دو قلون کے پانچ مشکین ہوئین اور مشک بحساب شرع کے پچاس سیر پانی ہی تو قلتین دو سو پچاس سیر پانی ہوا اور بعضونے کہا ہی کہ مقدار ایک مشک کا سو رطل عراقی ہین اور رطل عراقی برابر ایک سو اٹھائیس درہم کے ہوتا ہی واللہ اعلم جانا چاہیے کہ اس روایت کو اخراج کیا ابن عدی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ ہو پانی قلتین قلون ہجر سے نہین نجس کریگا اوسکو کچھ اور ضعیف کیا اسکو ابن عدی نے اور کہا کہ یہ قول من قلال ہجر محفوظ نہین ہی ذکر کیا جاتا مگر اسی حدیث مین اور غیر ون سے علماء کی نسبت اوسکی ابو بشر منکر الحدیث ہی علاوہ اسکے روایت کیا اسکو دار قطنی نے ایک سند سے کہ اوسمین ابن جریج ہین اور قلال ہجر کا کچھ اوسمین ذکر نہین اور یہ جو امام شافعی نے روایت کی ہی اول تو خالی اسناد سے ہی دوسرے یہ کہ مسلم بن خالد زنجی شیخ امام شافعی کا قال ابو حاتم لیس بذاک القوی ہو منکر الحدیث لا یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ و قال البخاری ہو منکر الحدیث و قال علی بن المدینی لیس ہو بشیء و قال احمد بن محمد بن ابو لید کان فقیہا عابدا یصوم الدہر توفی بمکۃ سنۃ ثمانین و مائۃ و کان کثیر الغلط فی حدیثہ الی آخر ما قال یعنی کہا ابو حاتم نے کہ وہ قوی نہین حدیث اوسکی بخلاف روایت ثقات کے ہی نہین لکھی جائیگی حدیث اوسکی نہین حجت پکڑی جائیگی اوسسے اور کہا بخاری نے کہ حدیث اوسکی خلاف روایت ثقات کے ہی اور کہا علی ابن المدینی نے کہ وہ کچھ نہین اور کہا احمد بن محمد بن الولید نے کہ وہ فقیہ عابد تھا روزہ رکھتا تھا ہمیشہ وفات کی بیچ مکے کے سن اسی اور سو مین اور بہت غلطی کرتا تھا حدیث مین اگر کوئی کہے کہ ثقہ کہا اوسکو یحیی بن معین نے اور کہا ابن ابی حاتم نے مسلم الزنجی امام فی الفقہ یعنی مسلم زنجی امام ہی فقہ مین اور کہا ابن عدی نے کہ وہ حسن الحدیث ہی وغیر ذالک تو جواب اوسکا یہ ہی کہ جب ضعیف کہین اوسکو لوگ مانند علی بن المدینی اور بخاری اور ابو حاتم اور امثال انکے تو ضعف اوسکا

بسبب ثقہ کہنے بعض لوگون کے نہین جاویگا اور اگر مانیے بھی تو بھی یہ حدیث بغیر اسناد کی ہی تو خصم تسلیم نہین کریگا واللہ اعلم اور کہا
ابن جریج نے اَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ یَحْیَی بْنِ عُقَیْلٍ اَخْبَرَہٗ اَنَّ یَحْیَی بْنَ یَعْمَرَ اَخْبَرَہٗ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ
عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا کَانَ الْمَآءُ قُلَّتَیْنِ لَمْ یَحْمِلْ خَبَثًا وَلَا یَاْسًا قَالَ فَقُلْتُ لِیَحْیَی بْنِ عُقَیْلٍ فَلَالٌ کَمْ قَالَ قُلَالُ ھَجَرَ قَالَ قُلَالُ ھَجَرَ
قَالَ فَاظُنُّ کُلَّ قُلَّۃٍ تَاْخُذُ قِرْبَتَیْنِ یعنی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب ہو پانی دو مٹکے نا وٹھاویگا نجاست اور
گندگی کو کہا محمد نے کہ پوچھا مینے یحیی بن عقیل سے کہ مراد یہان قلے ہجر کے ہین کہا کہ قلے ہجر کے کہا کہ گمان کرتا ہونمین کہ ہر قلہ سماتا ہوگا
دو مشکین اور اس حدیث مین حضرت کا قول قلال ہجر نہین ہی تو حجت نہوگا تو اس حدیث مین اب قلے کے معنی نہ معلوم ہوئے تو حدیث ضعیف
ہوگی جیسا کہ امام طحاوی نے کہا وَاِنَّمَا تَرَکْنَاہُ لَا تَا لَا نَعْلَمُ مَا الْقُلَّتَانِ یعنی ہمنے ترک کردیا اس حدیث کو اسواسطے کہ ہم
نہین جانتے کہ کیا ہین قلے اور پوشیدہ نرہے کہ جس صورت مین کہ ایسے قلون کی حدیث پر عمل کیا جائیگا تو امام ابوحنیفہ صاحب کا
بھی مذہب متحقق ہوجائیگا کیونکہ جب یہ ٹھہرا کہ قلتین دو سو پچاس سیر پانی ہوا موافق قول مختار کے تو چالیس قلون کا پانچ ہزار سیر
پانی ہوا جیسا کہ حساب سے معلوم ہوجائیگا اور اتنے پانی مین حوض دہ در دہ اور پانی موافق ایک لہشت کے پورا ہوجاویگا تو مشکون مین
یہ تحمینا ہو آزمایا نہین گیا واللہ اعلم اور کہا شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر مین ھٰذَا تَلْخِیْصُ مَا ذَکَرَہُ الشَّیْخُ تَقِیُّ الدِّیْنِ فِی
الْاِمَامِ وَبِہٖ تَرَجَّحَ ضُعْفُ الْحَدِیْثِ عِنْدَہٗ اِلٰی اٰخِرِ مَا قَالَ یہ خلاصہ ہو اوسکا جو ذکر کیا اوسکو شیخ تقی الدین نے یعنی امام
کے اور اس سے مرجح ہوا ضعف حدیث کا نزدیک اونکے تو وجہ ضعف کی اس حدیث مین کل دو ہین ایک تو اضطراب لفظی دوسرے اشتراک اور باقی
اور جو ضعف لوگون نے بیان کیے ہین خالی ضعف سے نہین جیسا کہ اوپر ہمنے بعض وجوہ کی طرف اشارہ بھی کیا ہی اور شیخ شمس الدین نے
شرح ابی داود مین اس بحث کی بہت تفصیل کی ہی جسکو دیکھنا ہو دیکھے یہ بیان تو سب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کا تھا اب دلیلین
مذہب امام مالک کی بیان کرتے ہین لیکن بطور اختصار تاکہ کتاب طول نہ ہوجاوے دلیلین امام مالک کی یہ ہین کہ روایت کی ابی داود اور
ترمذی نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ پوچھا لوگون نے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرین ہم کنوین بضاعہ سے اور اوس مین
ڈالے جاتے ہین کپڑے حیضون کے اور نجاستین اور گوشت کتون کے فرمایا آپنے پانی پاک ہی نہین کرتا اوسکو نجس کچھ اور ترمذی نے اس حدیث
کو کہا حدیث حسن اور امام احمد نے تصحیح اسکی کی ہی اور یہ حدیث اگرچہ مخلوق ہی ظاہر مین تھوڑے پانی اور بہت مین لیکن الف لام حدیث مین
جو الماء مین اشارہ ہی اوس سے طرف بیر بضاعہ کی خصوصیت کے علاوہ اسکے پانی بیر بضاعہ کا جاری تھا جیسا کہ ہدایہ مین ہی وَالَّذِیْ
رَوَاہُ مَالِکٌ وَبِئْرُ بُضَاعَۃَ وَمَآؤُھَا کَانَ جَارِیًا فِی الْبَسَاتِیْنِ اور جو کہ روایت کیا اوسکو مالک نے وارد ہی
بیر بضاعہ مین اور پانی اوسکا جاری تھا باغون مین فتح القدیر مین ہی کَمَا رَوَاہُ الطَّحَاوِیُّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ اَبِیْ عَبْدِ اللّٰہِ
مُحَمَّدِ بْنِ شُجَاعٍ الثَّلْجِیِّ بِاِسْنَادِہٖ عَنِ الْوَاقِدِیِّ قَالَ کَانَتْ بِئْرُ بُضَاعَۃَ طَرِیْقًا لِلْمَآءِ اِلَی الْبَسَاتِیْنِ وَھٰذَا
یَقُوْمُ بِہِ الْحُجَّۃُ عِنْدَنَا اِذَا وَثَقْنَا الْوَاقِدِیَّ اَمَّا عِنْدَ الْمُخَالِفِ فَلَا لِتَضْعِیْفِہٖ اِیَّاہُ اِلَی اٰخِرِہٖ یعنی جیسا کہ
روایت کیا طحاوی نے ابن عمر سے انھون نے ابو عبد اللہ محمد بن شجاع ثلجی سے انھون نے واقدی سے کہا انھون نے کہ تھا کنوان بضاعہ کا راستہ
واسطے پانی کے طرف باغون کے اور اس سے حجت قائم ہوگئی ہمارے نزدیک اور لیکن نزدیک مخالف کے تو نہین واسطے ضعیف کرنے اوسکے
واقدی کو آخر تک اور روایت کیا ابن ماجہ نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے گئے اون حوضون سے جو در بیابان

ف شیخ تقی الدین سے مراد شیخ تقی الدین ابن دقیق العید ہین اور امام سے کتاب کا نام ہی ۱۲ منہ

مکہ شریف اور مدینہ طیبہ کے بیچ وارد ہوتے ہیں اونپر درندے اور کتے اور گدھے اور پوچھے گئے وضو سے اون حوضوں میں سے سو قربا آپنے واسطے اونکے ہی جو اونھوں نے اپنے پیٹوں میں اور واسطے ہمارے ہی جو باقی رہگیا پانی اور روایت کیا ابن ماجہ نے جابر سے بھی ایسا ہی اور اوسمیں بھی ہی اِنَّ الْمَاءَ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ناقل ہے کما ابن ابی شیبہ نے حدثنا ابو معاویۃ عن عاصم عن عکرمۃ انہ قال مر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بغدیر فقالوا یا رسول اللہ ان الکلاب تلغ فیہ والسباع فقال علیہ السلام للسبع ما احذ فی بطنہ ولکلیما احذ فی بطنہ فاشربوا وتوضؤا قال ابو حنیفۃ لا باس بہ اذا کان عشر انی عشر ما لم یتغیر طعمہ وریحہ ولونہ یعنی گذرے حضرت ایک گڑھے پر سو کہا صحابہ رضی اللہ عنہم نے اور سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق کہ کتے سونہہ ڈالتے ہیں اوسمیں اور درندے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے درندوں کے ہی جو لیا اونھوں نے اپنے پیٹوں میں اور واسطے کتوں کے ہی جو لیا اونھوں نے اپنے پیٹوں میں سو پیو اور وضو کرو کہا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے نہیں حرج ہی ساتھ اوسکے جب کہ ہووہ دس در دس جب تک کہ نہ بدلے مزہ اوسکا اور بو اور رنگ تو ان حدیثوں سے امام مالک بھی تمسک نہیں کرسکتے ہیں کیونکہ احتمال ہی کہ یہ سب گڑھے دس در دس ہوں اور پانی کا جب ایک رنگ مزہ یا بو بدل جاوے تو پھر اوس سے کسیکے نزدیک وضو جائز نہیں اور نکر روایت کیا ابن ماجہ اور دار قطنی نے ابی امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانی نہیں نجس کرتا ہی اوسکو کچھ مگر جب کہ غالب ہووے اوسکی بو پر یا مزہ پر یا رنگ پر کوئی چیز اور دار قطنی کا لفظ یہ ہی اِلَّا مَا غَيَّرَ رِيحَهُ وَطَعْمَهُ اور اسناد میں اس حدیث کی رشدین بن سعد کا ضعیف ہی ضعیف کیا اوسکو ترمذی وغیرہ رحمہم اللہ علیہم نے اور کہا شیخ ابن الہمام نے روایت کیا اوسکو بیہقی نے اور وہ طریقوں سے کہ اونمیں رشدین بن سعد نہیں ایک طریق ابی امامہ سے کہ اونھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اِنَّ الْمَاءَ طَاهِرٌ لَا يَتَغَيَّرُ رِيحُهُ أَوْ طَعْمُهُ أَوْ لَوْنُهُ بِمَا يَحْدُثُ فِيهِ یعنی پانی پاک ہی مگر یہ کہ بدل جاوے مزہ اوسکا یا بو یا رنگ ساتھ نجاست کے کہ حادث ہووے اوس پانی میں اور دوسرے طریقے میں ہی اَلْمَاءُ لَا يُنَجِّسُ إِلَّا مَا غَيَّرَ طَعْمَهُ أَوْ رِيحَهُ یعنی پانی نہیں نجس ہوتا ہی مگر یہ کہ بدل جاوے مزہ یا بو اوسکی کہا بیہقی نے وَاَلْحَدِيثُ غَيْرُ قَوِيٍّ یہ حدیث قوی نہیں حاصل کلام یہ ہی کہ اس استثنا کی حدیث قوی نہیں آئی ہی واللہ اعلم اور حدیث اَلْمَاءُ طَهُورٌ کو روایت کیا ابو عوانہ نے اخبرنا ابو القاسم عبد اللہ بن محمد بن عبد العزیز البغوی نا ابو الحارث طاہر بن محمد بن طاہر الطاہری ثنا ابو محمد الحسن بن محمد بن حلیم نا ابو الموجہ محمد بن عمر بن البوسجد ثنا صدقۃ بن الفضل انا ابو اسامۃ عن الولید بن کثیر عن محمد بن کعب القرظی عن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن رافع بن خدیج عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہم قال قیل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایتوضأ من بئر بضاعۃ وھی بئر یلقی فیہ الحیض ولحم الکلاب والنتن فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الماء طھور لا ینجسہ شیء اور معنی اس حدیث کے اوپر گذرے اور ایک جواب بعض لوگوں نے یہ دیا ہی کہ یہ حدیث ضعیف ہی کیونکہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ اسکو لائے نہیں اور لا جدید ذکر کیا قول زہری کا قال الزہری لا باس بہ ما لم یتغیر طعم او ریح او لون یعنی کہا زہری نے

کہ نہین جرح ہی ساتھ اوسکے جب تک کہ نہ بدلے اوسکا مزہ یا بو یا رنگ اور یہ جواب ضعیف ہی کیونکہ جائز ہی کہ یہ حدیث صحیح ہو جہت استدلال سے چاہے بخاری رحمۃ اللہ علیہ لائین یا نہ لائین علاوہ اسکے احتمال ہی کہ مقصود بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کرنا حدیث کا مع الاستثنا ہو اور حدیث مع الاستثنا ضعیف ہی اور یہ کیا ضرور ہی کہ جو حدیث بخاری رحمۃ اللہ علیہ نہ لائے ہون تو وہ ضعیف ہو واللہ اعلم اور حاصل ان سب تحقیقات کا یہ ہی کہ مذہب حنفیون کا اس باب مین بہت احوط ہی اور اسی پر عمل حتی المقدور کرنا چاہیے تو اس مقام کو تامل سے دیکھ اور جلدی نکر تا کہ ظاہر ہو حقیقت حال کی واللہ اعلم **ص** مگر یہ کہ دہ در دہ ہو اور نہ کھل جاتی ہو زمین جلّو لینے سے تو حکم اوسکا حکم پانی جاری کا ہی تو اگر اتنا پانی ہی کہ جلّو لینے مین زمین نہ کھل جاتی ہی اوسمین بھی اگر نجاست پڑیگی تو وضو جائز نہوگا مگر اوس جگہہ پر جہان نجاست ظاہر نہوے تو اگر نجاست دہ در دہ پانی مین کھلائی دیتی ہی نہ وضو کرے مقام نجاست مین بلکہ دوسری جانب سے اور اگر کھلائی نہین دیتی وضو کرے سب جانبون سے اور جہان پانی مستعمل گرتا ہو وہان بھی وضو جائز نہین مگر اگر حوض دہ در دہ ہو **ف** اس جگہہ پر نحی السنۃ رحمۃ اللہ علیہ نے اعتراض کیا ہی اور جواب اوسکا شرح وقایہ عربی مین مذکور ہی لیکن صحیح یہ بات ہی کہ دہ در دہ کی تقدیر متاخرین نے واسطے عوام کے کردی ہی اور معتبر یہ ہی کہ وضو کرنے والے کی رائے جو ہو اوسپر عمل کرے تو اگر اوسکا گمان یہ ہی کہ نجاست دوسری طرف نہین پہونچی ہی تو اوس سے وضو جائز ہی ورنہ نہین اور یہی صحیح ہی جیسا کہ ہدایہ وغیرہ کے ہی اور یہی ظاہر روایت ہی امام رحمۃ اللہ علیہ سے اور اسی کی طرف رجوع کیا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اور تحقیق کیا صاحب بحر کے کہ یہی مذہب ہی اور اسی پر عمل کیا جاویگا اور دہ در دہ کا اندازہ کرنا کچھ اہل شہر کی طرف رجوع نہین کرتے اور جو جواب صدر الشریعت نے دیا ہی رد کیا گیا ہی یہ مضمون در مختار کا ہی اور دہ در دہ اوسکو کہتے ہین کہ ہر جانب سے دس گز اور سب ملکر سو گز ہو جاتا ہی جیسا کہ اس نقشے مین ہی اور گز معتبر گز شریعہ کا ہی اور وہ آٹھہ مٹھی کا ہوتا ہی اور بعضے لوگون نے بہشت در بہشت کا اعتبار کیا ہی اور بعضون نے پانزدہ در پانزدہ کا لیکن صحیح اول ہی **ص**



فصل پانی مستعمل کے بیان مین ہی

اور اسمین علما کے اختلافات ہین پہلا اختلاف اسمین یہ ہی کہ پانی کو مستعمل کون چیز کردیتی ہی شیخین کے نزدیک پانی مستعمل ہو جاتا ہی حدث کے دفع کرنے اور بانیت عبادت سے تو اگر وضو کیا بے وضو نے بغیر نیت کے پانی مستعمل ہو جائیگا اور اگر پھر وضو کیا باوضو نے تو بھی پانی مستعمل ہو جاویگا اور امام محمد صاحب کے نزدیک فقط نیت عبادت سے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فقط دفع حدث سے مگر دفع حدث تو ہوتا ہی وضو سے اور وضو مین اونکے نزدیک نیت فرض ہی تو اب دفع حدث بھی بغیر نیت کے نہوگا دوسرا اختلاف یہ ہی کہ کس وقت مین مستعمل ہو جاتا ہی تو ہدایہ مین ہی کہ صحیح یہ ہی کہ جب گرا عضو سے مستعمل ہو گیا اور جامع صغیر مین ہی کہ جب گرا اور ایک مقام پر تھم گیا جب مستعمل ہوا تیسرا اختلاف اسمین یہ ہی کہ اوسکا حکم کیا ہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نجس غلیظ ہی یعنی اگر برابر ایک درم کے کپڑے یا بدن مین بھر جائیگا نماز نہوویگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نجس خفیف ہی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پاک ہی

مگر پاک نہین کرتا نجس کو ف اسی کو درمختار مین اختیار کیا ہی اور اسی کو اختیار کیا ہی مشائخ عراق نے اور محیط مین ہی کہ یہی قول ہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی تو اب وضو اوس سے جائز نہوگا کیونکہ یہ پاک نہین کرتا اگرچہ خود پاک ہی اور صاحب ہدایہ اسکے نجس ہونے پر دلیل لائے ہین اس حدیث سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ پیشاب کرے ایک تم مین کا اوس پانی مین جو جاری نہین اور غسل کرے اوسمین جنابت سے اور اس حدیث کا بیان گذرا اور اس سے حجت پکڑنا ضعیف ہی کیونکہ اسمین یہ بات نکلتی ہی کہ غسل جنابت سے تھے پانی مین جائز نہین کراہت تحریمی کی اور پانی مستعمل کے نجس ہوجانے پر کچھ دلالت نہین واللہ اعلم ص اور امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک قول قدیم مین وہ پاک ہی اور پاک کرتا بھی ہی اور ہم کہتے ہین کیا اگر پاک ہوا اور پاک کرے بھی تو جائز ہوگا فرض وضو اوس سے پھر پیشاب اوس سے اور اسکا کوئی قائل نہین ہوا

فصل دباغت کے بیان مین

ہر جانور کی کھال دباغت سے پاک ہوجاتی ہی مگر سور اور آدمی کی ف دباغت کے معنی آگے بیان ہونگے تو کتے کی بھی کھال پاک ہوجاویگی کیونکہ وہ بھی ہوا ان دونون مین داخل ہی اور صاحب ہدایہ نے اسکی دلیل یہ بیان کی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کھال کہ دباغت کی جاوے سو پاک ہوجاویگی اور اسمین کتا داخل ہی اور سور اس واسطے پاک نہین ہوتا کہ وہ نجس عین ہی بخلاف کتے کے کیونکہ اوس سے شکار کیا جاتا ہی اور نگہبانی کرائی جاتی ہی اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اور صحیح کیا اسکو عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے اور روایت کیا مسلم وغیرہ نے اس حدیث کو اس لفظ سے اِذَا دُبِغَ الْاِهَابُ فَقَدْ طَهُرَ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کتے کی کھال دباغت سے پاک نہین ہوتی اور اس جگہ پر شیعہ اعتراض کرتے ہین حنفیون پر کہ وہ کتے کی کھال کو کہتے ہین کہ دباغت سے پاک ہوجاتی ہی اور جواب اوسکا تم کو اثنا عشریہ کے صد و سوم مین مذکور ہی علاوہ اسکے مَنْ لَا يَحْضُرُهُ الْفَقِيْهُ مین جو اونکے مذہب کی کتاب ہی ایک روایت لایا ہی کہ اگر کھال سور سے ایک دل ہاوین اور اوس دل سے پانی کھینچین وضو اوس پانی سے جائز ہی تو اب دیکھنا چاہیے کہ سور کی کھال زیادہ نجس ہی یا کتے کی اور آدمی کی کھال پاک نہین ہوتی بسبب حرمت اوسکی کے ایسا ہی ہدایہ مین کہا شیخ ابن الہمام رضی اللہ عنہ نے کہنا یہ ہین کہ جب دباغت کیجاوے کھال آدمی کی پاک ہوجاویگی لیکن نفع لینا اوس سے جائز نہین اور حق میرے نزدیک یہی ہی کیونکہ کرامت اور حرمت کو نہ پاک سے نہین کیا دخل ہی البتہ انتفاع مین ہی تو انتفاع اوس سے جائز نہوگا اور مردہ جانور کی کھال بھی ہمارے نزدیک پاک ہوجاویگی کیونکہ روایت کیا ابوداود نے ساتھ سند صحیح کے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اونھون نے میمونہ رضی اللہ عنہا سے کہا میمونہ رضی اللہ عنہا نے یہ کیا گیا واسطے ایک لونڈی آزاد بھاری کے ایک بکری صدقے سے سو وہ مرگئی تو گذرے اوسپر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا کیون نہ دباغت کرلیا تمنے کھال اوسکی کو سو کہا اونھون نے کہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ مردہ ہی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہین حرام کیا گیا مگر کھانا اوسکا یعنی مردے کا کھانا حرام ہی نہ دباغت کرنا اور بھی روایت کیا ابوداود نے ساتھ سند صحیح کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا یہ کہ فائدہ لیا جاوے ساتھ کھالون مردے کے جب دباغت کیجاوین اور روایت کیا اسمین المعداود نے سلمہ بن المحبق سے بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دباغت کرنا مردے کا پاک کرتا ہی اوسکو اور بھی روایت کیا عالیہ نے سند صحیح رضی اللہ عنہا سے اسی باب مین اور روایت کیا دارقطنی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہا اونھون نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فائدہ لو ساتھ کھالون مردے کے جب دباغت کیجاوین مٹی ہو یا ریت یا نمک یا پانی اور اسناد مین اس حدیث کی معروف بیٹے حسان کے مجہول ہین اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کھال مردے کی دباغت مین پاک نہوویگی کیونکہ روایت کیا ابوداود اور ترمذی رحمہما اللہ نے

ف معروف بن حسان

اور کہا کہ حسن ہی اور ابن ماجہ اور نسائی نے عبداللہ بن عکیم سے کہ پڑھی گئی ہمپر کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو
زمین جہینہ کے اور مین لڑکا جوان تھا یہ کہ نہ فائدہ اوٹھاؤ مردے سے ساتھ کھال اور نہ پٹھے کے اور اس حدیث کی اسناد مین اضطراب ہی
اور ہیوا سطے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ قایل تھے پہلے ساتھ اس حدیث کے پھر ترک کیا اوسکو بسبب اضطراب اسناد اوسکی کے اور دوسرے
یہ کہ بعضون نے کہا ہی اونہین سے بیہقی ہین کہ صحبت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہین ہی واسطے عبداللہ بن عکیم رضی اللہ عنہ کے اور حدیث
مرسل ہی اگر کوئی کہے کہ روایت کیا اسکو ابوداؤد اور ابن خالد رضی اللہ عنہ اور ابن عتبہ رضی اللہ عنہ کہ وہ آئے اور لوگ ساتھ اونکے
طرف عبداللہ بن عکیم کے کہا حکم نے کہ وہ داخل ہوئے اور بیٹھا مین اوپر دروازے کے سو نکلے میری طرف اور خبر کیا مجکو کہ
عبداللہ بن عکیم نے خبر دی اونکو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا طرف جہینہ کے قبل موت اپنی کے ایک مہینے یہ کہ نہ نفع لو
مردے سے ساتھ کھال اور نہ پٹھے کے تو جواب اوسکا یہ ہی کہ جنسے حکم بن عتبہ نے سنا وہ لوگ مجہول ہین علاوہ اسکے عبداللہ بن عکیم
رضی اللہ عنہ کو بعض لوگون نے تابعی کہا ہی یہ اوپر گذرا اور دوسرا جواب یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا
أَنْ لَا تَنْفَعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ بِإِهَابٍ وَلَا عَصَبٍ اور اہاب کہا قبل دباغت کے کہتے ہین اور بعد دباغت کے
عرب ہین اوسکو شن اور قربہ کہتے ہین سند ابوداؤد مین ہی قَالَ النَّضْرُ بْنُ شُمَيْلٍ يُسَمَّى إِهَابًا مَا لَمْ يُدْبَغْ فَإِذَا
دُبِغَ قَالَ لَا يَكُونُ إِلَّا إِهَابًا يُسَمَّى شَنًّا وَقِرْبَةً یعنی کہا نضر بن شمیل نے کہ اہاب جب تک کھال کی دباغت نہین ہوتی
کہتے ہین اور بعد دباغت کے اوسکو شن اور قربہ کہتے ہین انتہی اگر کوئی کہے کہ روایت کیا طبرانی نے اوسط مین اس حدیث کو اس لفظ
کُنْتُ رَخَّصْتُ لَكُمْ فِي جُلُودِ الْمَيْتَةِ فَلَا تَنْتَفِعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ بِإِهَابٍ وَلَا عَصَبٍ یعنی مینے رخصت دی تھی
تمکو بیچ کھالون مردے کے سو نہ نفع اوٹھاؤ تم کھال سے اور نہ پٹھے سے اور اوسمین تو لفظ اہاب کا نہین تو جواب اوسکا یہ ہی کہ سند مین اس
حدیث کی فضالہ بن فضل ضعیف ہی اور رہی یہ کہ مذہب یہ ہی کہ دباغت کی بھی کچھ حاجت نہین بلکہ قبل دباغت کے بھی فایدہ اوٹھانا اوس سے
درست ہی اور یہ مذہب مخالف احادیث صحیح کے ہی کیونکہ حدیثون مین دباغت کی قید واسطے طہارت کے لگی ہی واللہ اعلم بالصواب
والیہ المرجع والمآب **ص** اور دباغت کہتے ہین بہ است دور کرنے کو کھال سے تو اگر دوائیون سے ہو مانند قرظ اور شل اوسکے
تو ایسی دباغت مین کھال پاک ہو جاویگی اور پھر بھی اوسمین نجاست نہین آتی اور اگر خاک یا آفتاب سے ہو تو اوس صورت مین جب تک
کھال سوکھی رہتی ہی پاک رہتی ہی اور پھر اگر اوسکو پانی پونہچے تو اسمین امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتین ہین ایک روایت مین نجس
ہو جاتی ہی اور دوسری روایت مین نہین نجس ہوتی اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر ایسی آفتاب سے سوکھی ہی کہ اوسکے چھوڑ دینے سے
سڑ نجاویگی تو پھر نجاست اوسکی نہ لوٹے گی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہی کہ کھال مردے کی اگر سوکھ جاوے اور پھر پڑے پانی مین
نجس نہو گی اور نا فہ مشک کا اگر کوئی اوسکو لیے نماز پڑھتا ہو تو صحیح یہ ہی کہ جایز ہی اور وہ پاک ہی تر ہو یا خشک وہ جانور ذبح کیا ہوا ہو
یا نہو **ف** در مختار مین اسی کو اختیار کیا ہی اور یہی صحیح ہی **ص** جسکی کھال دباغت سے پاک ہوتی ہی اوسکی کھال بھی
اور گوشت ذبح سے پاک ہوتا ہی خواہ مسلمان ذبح کرے یا اہل کتاب **ف** جیسے یہود اور نصاری تو مشرک کا ذبح کیا ہوا
پاک نہو گا **ص** مگر قصداً اللہ کے نام کو نہ چھوڑے **ف** اور اگر بھولے سے چھوڑ دیگا تو پاک ہو جاویگا **ص**
اگرچہ گوشت اوسکا کھایا نہ جاتا ہو یعنی حرام ہو اور جسکی کھال دباغت سے پاک نہین ہوتی ذبح سے بھی پاک نہین ہوتی **ف**

یہ جو کہا ہی کہ گوشت اوس جانور کا جو کھایا نہین جاتا ذبح کرنے سے پاک ہوجاویگا اسپر فتوی نہین بلکہ فتوی اسپر ہی کہ کھال اوسکی پاک ہوجاتی ہی اور گوشت نہین پاک ہوتا جیسا کہ درمختار مین ہی هٰذَا اَصَحُّ مَا یُفْتٰی بِهٖ وَاِنْ قَالَ فِی الْفَیْضِ فَفَتْوٰی عَلٰی طَهَارَتِهٖ یعنی صحیح یہ ہی جو فتوی دیا جاتا ہی ساتھ اوسکے اور اگرچہ کہا فیض مین کہ فتوی اوپر پاکی اوسکی کے ہی اور فتح القدیر مین ہی کہ یہی صحیح ہی اور اسی کو اختیار کیا ہی شارحین نے مانند صاحب عنایہ اور صاحب نہایہ کے

ص پانچ چیزین مردے کی پاک ہین بال اور ہڈی اور کھر اور سینگ اور دانت اور آدمی کے بال اور ہڈی بھی پاک ہی

ف کیونکہ روایت کیا دارقطنی نے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس رحمۃ اللہ علیہم سے کہ حرام کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مردے سے گوشت اوسکا لیکن کھال اور صوف سو نہین ہی حرج ساتھ اوسکے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ ضعف عبد الجبار بن سلم کے اور یہ ممنوع ہی کیونکہ ذکر کیا انکو ابن حبان نے ثقات مین سو حدیث درجہ حسن سے نہین اور ترکی پھر نکالا اوسکو دارقطنی نے ابی بکر ہذل سے انھون نے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے کہا اونھون نے سنا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے قُلْ لَّآ اَجِدُ فِیْمَآ اُوْحِیَ اِلَیَّ مُحَرَّمًا عَلٰی طَاعِمٍ یَّطْعَمُهٗٓ اِلَّآ اَنْ یَّكُوْنَ مَیْتَةً حَلَالٌ اِلَّا مَا اُكِلَ مِنْهَا فَاَمَّا الْجِلْدُ وَالْقَرْنُ وَالشَّعْرُ وَالصُّوْفُ وَالسِّنُّ وَالْعَظْمُ فَكُلُّهٗ حَلَالٌ لِاَنَّهٗ لَا یَنْجٰی یعنی لیکن کھال اور بال اور صوف اور دانت اور ہڈی ہو کل اوسکا حلال ہی اسواسطے کہ وہ تزکیہ نہین کیے جاتے اور کہا دارقطنی نے کہ ابو بکر یہ متروک ہی اور بھی روایت کی دارقطنی نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہین حرج ہی ساتھ مسک مردے کے اور نہین حرج ہی ساتھ صوف کے اور بال اور سینگ اوسکے کہ جب دھولیا جاوے ساتھ پانی کے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ ابی یوسف بن ابی اسفر کے اور روایت کیا بقیہ نے عمر بن خالد سے انھون نے قتادہ سے انھون نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کنگھی کرتے تھے ساتھ عاج کے روایت کیا اسکو بیہقی نے اور حق یہ ہی کہ عاج سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کنگھی کرتے تھے اور روایت ہی ثوبان رضی اللہ عنہ سے کہ خریدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ایک ہار عصب سے اور دو کنگن عاج کے اور اسکی اسناد مین حسید اور سلیمان دونون راوی مجہول ہین اور ذکر کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تعلیقا کہا زہری نے بیچ ہڈی مردے کے مانند ہاتھی وغیرہ کے کہ پایا مینے بہت لوگون کو علماء سلف سے کہ کنگھی کرتے تھے اوس سے اور تیل ڈالتے تھے اوسمین اور کچھ حرج نہین دیکھتے تھے اوسمین اور اسلاف زہری کی وہ صحابہ ہین یا بڑے بڑے تابعین اور کہا حماد نے کہ نہین حرج ہی ساتھ ریشون مردے کے اور کہا ابن سیرین اور ابراہیم نے نہین حرج ہی ساتھ تجارت عاج کے اور روایت بقیہ کی اپنے شیوخ مجہولین سے ضعیف ہی اور امام شافعی صاحب کے نزدیک یہ چیزین نجس ہین اور دلیل لاتے ہین ساتھ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دفن کرو ناخون اور خون اور بالون کو اسواسطے کہ وہ مردہ ہین اور جواب اسکا یہ ہی کہ اسناد مین اسکی عبد اللہ بن عزیز ہی کہا ابو حاتم نے کہ حدیثین اوسکی منکر کذب ہین اور نہین مجمل اوسکا صدق نزدیک ہمارے اور کہا ایسا ہی علی بن الحسین نے اور ایک حدیث یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہین نفع لیا جائیگا مردے سے ساتھ کسی چیز کے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہی واللہ اعلم

ص اور جس شخص نے اپنے ٹوٹے دانت کو پھر مونہہ مین رکھ لیا اور نماز پڑھی نماز اوسکی جائز ہی اگرچہ درم سے بڑھ جاوے اور امام محمد کے نزدیک اگر درم سے زیادہ ہوگا نماز نہین درست ہوگی

ف ہمارے نزدیک اسواسطے نماز جائز ہوگی کہ دانت ہڈی ہی اور ہڈی انسان کی پاک ہی

فصل کنوئین کے بیان مین

فجانا چاہیے کہ مسائل کنوئین کے مبنی ہین اثبات آثار تابعین اور صحابہ پر اور حدیثین صریح ہر مسئلے مین نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہین آئین اور قیاس کو بھی اسمین کچھ دخل نہین تو اب جو بعض جہلا اعتراض کرتے ہین حنفیون پر کہ صاحب مسیں دو ل چوتھائی گر نے سے سکے تو گیا ہوا کیونکہ پانی تو اوسکا اب بھی اوسمین باقی ہی دفع ہو گیا اسواسطے کہ اس امر مین تابعداری اقوال صحابہ اور تابعین کی ہے اور وہ جو کہتے ہین کہ کیا کوئین کے پانی سے ملائی اوتارلاتے ہین بے ادبی ہے صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اور تابعین رضی اللہ عنہم سے کیونکہ ہر مسئلہ ایسا نہین کہ اوسمین قیاس کو دخل ہو وے مثلاً قہقہہ کرنے سے وضو ٹوٹ جانا اسمین قیاس کو دخل نہین بلکہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ماثور ہی اوسی طرح رکھا گیا اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تو کوئین کا کیسی ہی نجاست پڑے پانی پاک رہیگا کیونکہ جب پانی دو قلے برابر ہو نہین نجس کرتا اوسکو کچھ یا اوسکا مذہب ہی جیسا کہ اوپر بیان اوسکا تفصیل سے گذرا **ص** اگر کوئین مین نجاست پڑے یا کوئی حیوان مرجاوے اور پھول پھٹ جاوے یا آدمی یا بکری اور کتا مرجاوے سب پانی اوسکا کھینچ ڈالا جاویگا اگر ممکن ہو

ف مطلب اسکا یہ ہی کہ کوئی حیوان اگر پھول یا پھٹ جاوے تو سب پانی کھینچنا واجب ہوگا اور اگر فقط مرجاوے تو اگر آدمی ہی کتا یا بکری یا جو چیزین جتنے مین انکے برابر ہین تو بھی سب پانی کھینچا جاویگا دلیل اس بات کی کہ نجاست گرنے سے سارا پانی کھینچا جاوے یہ ہی کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے مصنف مین خالد بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ پوچھے گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ اوس سے جو پیشاب کرے کوئین مین کہا کہ پانی اوسکا کھینچا جاویگا اور دلیل اسکی کہ اگر حیوان پھولے یا پھٹ جاوے یہ ہی کہ اوس صورت مین نجاست جو اوسکے پیٹ مین ہی سب کوئین مین پھیل جاویگی اور اسمین چوہا اور بڑا جانور سب برابر ہو اور دلیل اسکی کہ اگر آدمی مرجاوے تو سارا پانی نکالا جاوے یہ ہی کہ روایت کیا دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے تحقیق کہ ایک حبشی گرا کوئین مین زمزم کے پھر گیا سو حکم کیا ساتھ اوسکے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے تو وہ نکالا گیا اور حکم کیا یہ کہ کھینچا جاوے پانی اوسکا کہا کہ پس مغلوب کیا اونکو ایک چشمے نے کہ آیا کر کسطرف سے تو بند کیا گیا اوسے گرزون غیر وسے یہان تک کہ کھینچ ڈالا اوسکا پانی سو جب کھینچ چکے اوسکو جاری ہو گیا وہ چشمہ اونکے اوپر اور یہ حدیث منقطع ہی محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نہین سنا اور نہ دیکھا اونکو اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے ایسے سے اونھون نے منصور سے اونھون نے ہیثم سے اور یہ سند صحیح ہو اور روایت کیا اسکو طحاوی نے صالح بن عبدالرحمن سے

ثنا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ ثنا هُشَيْمٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ عَطَاءٍ أَنَّ حَبَشِيًّا وَقَعَ فِي زَمْزَمَ فَمَاتَ فَأَمَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ فَنُزِحَ مَاؤُهَا فَجَعَلَ الْمَاءُ لَا يَنْقَطِعُ فَنُظِرَ فَإِذَا هِيَ عَيْنٌ فَجَرَى مِنْ قِبَلِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ حَسْبُكُمْ فَهَذَا أَيْضًا صَحِيحٌ بِاعْتِرَافِ الشَّيْخَيْنِ فِي الْإِمَامِ يعنی کما عطاء نے کہ ایک حبشی گر پڑا بیچ زمزم کے سو مر گیا تو حکم کیا عبداللہ بن زبیر نے سو کھینچا گیا پانی اوسکا تو پانی ایسا ہو گیا کہ ٹوٹتا ہی نہ تھا سو نظر کیا گیا تو یکایک ایک چشمہ ہی کہ جاری ہی حجر اسود کی طرف سے تو کہا ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے کہ بس کافی ہی تمکو اور یہ بھی صحیح ہی ساتھ اقرار شیخ تقی الدین بن دقیق العید کے امام مین ایسا ہی ہی فتح القدیر مین اور وہ جو سفیان بن عیینہ نے کہا ہی کہ مین نے مکہ مین اس حدیث سے بہتر نہین دیکھا میںنے کسی بڑے چھوٹے کو کہ پہچانتا ہو حدیث زمزم کی کہ وہ گر اتھا زمزم مین تو اوسکا جواب ہی کہ سفیان عیینہ کا اس حدیث سے ہون نہ

پانی نکالا جائیگا وہ ہی ہوا اور گدڑی اور بکری کا پیشاب نجس ہی امام ابی یوسف اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک کیونکہ حضرتؐ نے فرمایا کہ بچو تم پیشاب سے اور یہ مطلق ہی شامل ہر جانور کے پیشاب کو اور اس حدیث کو روایت کیا حاکم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور کہا کہ اوپر شرط بخاری اور مسلم کے ہی اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے انس رضی اللہ عنہ سے اور بھی روایت کیا اسکو براز نے عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پیشاب اون جانورون کا جنکا گوشت کھایا جاتا ہی پاک ہی اور دلیل اونکی یہ ہی جو روایت کیا بخاری اور مسلم نے کہ آئی ایک قوم عرنیین سے مدینے مین حضرتؐ پاس تو اونکے جلد بدھر ہوگیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ باہر نکلین اور صدقے کے اونٹون کا دودھ اور موت پیوین آخر حدیث تک اور جواب اسکا یہ ہی کہ یہ حکم اول اسلام مین تھا اور یہ حدیث منسوخ ہی ساتھ اوس حدیث کے کہ جسکو حاکم نے روایت کیا ہی واللہ اعلم بالصواب اور دوامین موت ان جانورون کا جو حلال ہین امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیماری مین جائز نہین اور دلیل اونکی یہی حدیث ہی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہین رکھی گئی شفا تمھاری اوس چیز مین جو حرام کی گئی تمھارے اوپر اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک درست ہی پینا اوسکا بے عذر کے بھی کیونکہ وہ اونکے نزدیک پاک ہی اور احتیاط اسمین ہی کہ اوسکو حتی الامکان نہ پیے اور امام ابی یوسف کے نزدیک حلال ہی واسطے دوا کے اگر اور دوا پاک موجود نہو اور یہی قول اصواب ہی اور تاویل اوس حدیث کی جس سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ دلیل لاتے ہین یہ ہی کہ حضرتؐ نے شفا اونکی پیشاب سے اونٹون کے دہی سے پہچانی ہوگی واللہ اعلم بالصواب

ص اور اگر ممکن نہو وے تو دو آدمی جنکو پانی مین پہچان ہو معین کر دین اور جتنا پانی بتاوین کھینچ ڈالا جاوے اور امام محمد کے نزدیک دس سو ڈول یا تین سو کھینچین **ف** اور زاد مین ہی کہ اگر ایک آدمی صاحب بصارت ہو تو بھی کافی ہو جاویگا اور روایت سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ سونپا جائیگا اوسے متوضی پر اور ایک روایت مین اوسنے سو ڈول کھینچنا چاہیے اور روایت ہی امام ابی یوسف سے کہ ایک گڑھا بقدر کوئین کے کھودین سو اونٹون پانی بھرین جب وہ بھر جاوے تو پھر نہ کھینچین ایسا ہی زاہدی مین اور امام محمد کے نزدیک تین سو ڈول نکالے جاوین اور اسی پر فتوی ہی جیسا کہ بیچ نصاب کے ہی **ص** اور اگر کبوتر کے مثل یا مرغی کے مر جاوے چالیس ڈول سے ساٹھ تک کھینچین **ف** کیونکہ روایت ہی ابی سعید رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے بیچ مرغی کے کہ جب مر جاوے کوئین مین کھینچے جاوین اوس سے چالیس ڈول ایسا ہی ہدایہ مین اور یہ حدیث مجکو نہین ملی کہ کسنے اسکو روایت کیا ہی لیکن روایت کیا طحاوی نے شرح آثار مین حماد بن سلیمان سے کہ کہا انھون نے بیچ مرغی کے کہ پڑے کوئین مین اور مر جاوے نکالے جاوین اوس سے چالیس ڈول یا پچاس پھر فتوی کیا جاوے اوس سے اور بلی بھی مانند مرغی کے ہی اور خزانۃ الفقہ مین ہی کہ پچاس ڈول نکالے جاوینگے جیسا کہ روایت کی ہمنے حماد بن سلیمان سے اور یہی روایت کیا شعبی سے کہ کہا انھون نے بیچ پرندے اور بلی کے اور مانند اونکے مین کہ نکالے جاوینگے چالیس ڈول اور رہنا دا سکا صحیح ہی کہا اسکو امام محمد مین اور روایت کیا اونھی سے کہ نکالے جاوینگے ستر ڈول اور روایت کیا عبداللہ بن سرجس سے انھون نے شعبی سے کہا عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ مینے پوچھا شعبی رحمۃ اللہ علیہ سے کہ مرغی کوئین مین گر کر مر جاوے کہا کہ نکالے جاوین اوس سے ستر ڈول اور روایت کیا ابراہیم نخعی سے کہ کوئین مین اگر پڑ جاوے ٹیڈی یا بلی اور مر جاوے کہا کہ نکالے جاوینگے چالیس ڈول واللہ اعلم **ص** اور اگر مانند چڑیا یا چوہے کے مر جاوے بیس ڈول سے تیس ڈول تک کھینچے جاوینگے **ف** کیونکہ روایت ہی انس رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے بیچ چوہے کے کہ مر جاوے کوئین مین بلوچی نکالا جاوے اوسی وقت نکالے جاوینگے دو سو تین سے بیس ڈول ایسا ہی ہدایہ مین اور یہ حدیث مینے نہین پائی اور روایت کیا طحاوی نے شرح آثار مین

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیچ کوئین کے کہ مرجاوے اوسمین چوہا کمینہ یا جاویگا پانی اوسکا اور بھی روایت کیا اونسے اِذَا سَقَطَتِ الْفَارَةُ وَالدَّابَّةُ فِی الْبِئْرِ فَانْزِحُوْهَا حَتّٰی یَغْلِبَكُمُ الْمَاءُ یعنی جب پڑجاوے چوہا یا جانور چارپایہ سو کمینہ پانی اوسکا یہان تک کہ مغلوب کرے تجکو پانی اور روایت کیا ابراہیم نخعی سے کہ اگرچہ اگر سے نکالے جاوین اوسمین سے بقدر پانچ مشکون کے اور شعبی اور حماد اور ابراہیم یہ سب تابعین مین سے ہین **ص** اور ڈول اوسطکے ہون **ف** یعنی بیچ درجے کے بڑے سے نہ چھوٹے اور بیچ درجے کا ڈول اوسے کہتے ہین جو متعمل ہو ہر شہر مین اور روایت کیا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ ڈول ایسا ہو جسمین ایک صاع پانی آتا ہو یعنی پونے دو سیر بادو سیر بحساب وزن ہندوستان کے اور اگر بڑا ڈول ہو تو حساب کرکے برابر کرین اور اگر ڈول چھوٹا ہو تو کوئین سے نکلنے تک اگر آدھا پانی بہجاتا ہی تو درست نہوگا اور اگر آدھے سے کم گرتا ہی تو جائز ہوگا جیسا کہ بیچ زاہدی کے ہر کذا فی جامع الرموز **ص** اگر کوئین سے نجاست نکلی یا حیوان مرا ہوا نکلا اور پھولا یا پھٹا نہین ہی اور معلوم نہین کہ کس وقت گرا ہی امام صاحب کے نزدیک اوسکی نجاست کا حکم ایک دن ایک رات سے کرینگے اور اگر پھولا یا پھٹا ہی تو نجاست کا حکم تین دن تین رات سے کرینگے **ف** تو اول صورت مین ایک دن ایک رات کی نمازین پھر قضا کیجاوینگی اور دوسری صورت مین تین دن اور تین رات تک کی کیجاوینگی اگر وہ شخص اوس پانی سے اتنے روزون سے وضو کرتا ہوگا اور اوسی سے نماز پڑھی ہوگی **ص** اور امام محمد اور ابو یوسف کے نزدیک جس وقت سے کہ وہ جانور یا وہ نجاست معلوم ہووے اوسی وقت سے حکم نجاست کا کرینگے جھوٹا آدمی اور گھوڑے اور جس جانور کا گوشت حلال ہی پاک ہی اور جھوٹا کتے اور سور اور درندون کا نجس ہی **ف** لیکن جھوٹا کتے کا تو اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچ کتے کے کہ اگر مونہہ ڈالے برتن مین دھویا جاوے تین مرتبے یا پانچ مرتبے یا سات بار روایت کیا اسکو دارقطنی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور کہا کہ متفرد ہوا ساتھ اس حدیث کے عبدالوہاب اونھون نے اسمعیل سے اور وہ متروک ہی اور سوا عبدالوہاب کے روایت کرتے ہین اسمعیل سے سات بار دھونے کو مین کہتا ہون کہ صحیحین وغیرہ مین ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سات بار دھونا روایت کیا گیا ہی اور تین بار کا لفظ منکر ہی اور خلاف روایت ثقات کے ہی اور روایت کیا دارقطنی نے ساتھ سند صحیح کے عطاء سے فعل ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کا کہ جب کتا مونہہ ڈالتا تھا برتن مین پانی بہا دیتے تھے اوسکا پھر دھوتے تھے اوسکو تین بار اور روایت کیا ابن عدی نے کامل مین اس حدیث کو اور اسناد مین اوسکی حسین بن علی کرابیسی ہی کہا ابن عدی نے کہ نہین پاتا ہون مین واسطے کرابیسی کے کوئی حدیث منکر سوا اسکے اور نہین دیکھتا ہون مین کچھ حرج ساتھ اوسکے حدیث مین اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کتے کے مونہہ ڈالنے سے سات بار دھویا جاویگا کیونکہ روایت ہی صحیحین اور جامع ترمذی وغیرہم مین حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مونہہ ڈالے کتا برتن تمھارے مین تو دھوؤ اوسکو سات بار اور احتیاط اسمین ہی کہ سات بار دھووے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ہر گاہ مختلف ہوئین حدیثین جمع کیا ہمنے طرق اور نجاست کے تو دیکھا کہ تین بار دھونا اونسے واجب ہی تو حکم کیا اسمین بھی ہمنے ایسا ہی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ اور جھوٹا سور کا اسواسطے نجس ہی کہ وہ نجس عین ہی اور جھوٹا درندون کا اسواسطے کہ گوشت اونکا نجس ہی اور اوسی سے لعاب پیدا ہوتا ہی کذا فی الہدایہ **ص** اور جھوٹا بلی اور اوس مرغی کا جو چھوئی پھرتی ہی اور پرندون شکاری اور حشرات الارض کا مکروہ ہی **ف** لیکن پاک ہی بلی کا جھوٹا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بلی کا جھوٹا مکروہ نہین کیونکہ حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے بلی کا جھوٹا کھایا اور کہا کہ وہ نجس نہین اور وہ پھرنے والون مین سے ہی اور تمھارے اوپر تحقیق

مغلوب کرنے اور پورا آدمی پانی کھینچ کھینچ کر نکالے ملکہ ۱۲ منہ

فصل جانورون کے جھوٹے کے بیان مین

عبدالوہاب

حسین بن علی

دیکھا میںنے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کرتے تھے ساتھ جھوٹے اوسکے کے روایت کیا اوسکو ابو داود نے اور دلیل امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلسِّبَاعُ کُلُّہَا یعنی بلی درندہ ہی اور درندون کا جھوٹا مکروہ ہی روایت کیا اوسکو حاکم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور صحیح کیا اوسکو اور روایت کیا اوسکو دار قطنی نے ساتھ ایک قصے کے اور دونون سندون مین عیسی بن سہب ہی سہب صحیح کیا اوسکو حاکم نے بسبب توثیق اوسکی کے اور ایک روایت مین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وَاِذَا وَلَغَ الْھِرَّۃُ غُسِلَ مَرَّۃً یعنی جب مونہہ ڈالے بلی تو دھویا جاوے ایکبار اَخْرَجَہُ اَبُوْدَاوٗدَ روایت کیا اوسکو ابو داود نے اور مرغی جھوٹی ہوئی کا جھوٹا اس واسطے مکروہ ہی کہ وہ مخالطت کرتی ہی نجاست سے اور اگر جھوٹی نہو بلکہ قید مین ہو اور چونچ اوسکی اوسکے قدم کے نیچے تک نہین پہونچتی ہی تو جھوٹا اوسکا مکروہ نہین اور حشرات الارض نہین کہتے ہین جو زمین مین رہتے ہین جیسے چوہا اور نیولا اور چھچھوندر وغیرہ اور جھوٹا اونکا اسواسطے مکروہ ہی کہ گوشت اونکا حرام ہی تو نجاست بسبب پھرنے کے جاتی رہی لیکن اوسمین حرج لازم آتا ہی اور کراہیت باقی رہی اور حکم اونکا یہ ہی کہ جائز ہی استعمال اونکا باوجود اچھے پانی ہونے کے لیکن مع کراہت کے جیسا کہ قاضی خان نے لکھا ہی ص اور جھوٹا گدھے اور خچر کا شکوک ہی یعنی اوسمین شک ہی کہ پاک ہی یا نجس تو اگر سوا شکوک پانی کے اور پانی نپاوے تو وضو اور تیمم دونون کرے اور جو کروہ پانی ہی اوسمین فقط وضو کرے اور پسینا بھی مانند جھوٹے ہی ف جسکا جھوٹا پاک ہی اوسکا پسینا بھی پاک ہی اور جسکا جھوٹا ناپاک ہی اوسکا پسینا بھی ناپاک ہی ص اگر سوا نبیذ تمر یعنی چھوہارے کے پانی کے پانی نپاوے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وضو اوسسے کرے اور تیمم نکرے ف کیونکہ روایت کیا امام احمد اور ترمذی اور ابو داود اور ابن ماجہ رحمہم اللہ نے ابی زید سے انھون نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لیلۃ الجن کو کہ تمھاری چھاگل مین کیا ہی ابن مسعود نے کہا کہ نبیذ ہی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمر پاک ہی اور پانی پاک کرنے والا ہی سو وضو کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسسے اور یہ قول روایت احمد اور ترمذی مین ہی اور سیوطی اس حدیث کو عبد الرزاق اور بیہقی سے بھی لائے ہین اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے مصنف مین اور ترمذی نے ضعیف کیا اس حدیث کو اور کہا کہ ابو زید ایک مرد ہی مجہول نہین پہچانتا ہون مین اوسکو سوا اس حدیث کے مین اور میزان الاعتدال وہی مین ہی کہ بخاری نے بھی اوسکی تضعیف کی اور کہا کہ ابو فزارہ کہ راوی اس حدیث کا ہی ابو زید سے وہ بھی مجہول ہی اور امام شافعی اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک وضو اوسسے جائز نہین بلکہ تیمم کرے اور وہ یہ کہتے ہین کہ یہ حدیث ضعیف ہی اور اللہ تعالی جل جلالہ نے فرمایا ہی فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا مَآءً فَتَیَمَّمُوْا الایہ یعنی اگر نہ پاؤ تم پانی تو تم تیمم کرو آخر آیت تک اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہین کہ وضو اور تیمم دونون کرے اور روایت کیا دار قطنی نے ابن عباس سے کہ کہا اونھون نے وضو ساتھ نبیذ کے وضو اوسکا ہی جو پانی نپاوے اور ایسا ہی مروی ہی حضرت علی اور ابن مسعود سے اور روایت کیا ابو داود نے اور مسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ تھا مین ساتھ حضرت کے لیلۃ الجن مین اور ہدایے مین جواب اسکا یہ لکھا ہی قُلْنَا لَیْلَۃُ الْجِنِّ کَانَتْ مُتَعَدِّدَۃً یعنی لیلۃ الجن متعدد تھین اور دوسرا جواب اوسکا یہ ہی کہ مصنف ابن ابی شیبہ مین ہی کہ وہ ساتھ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیلۃ الجن کو اور روایت کیا ابن شاہین نے اوسسے اَنَّہٗ قَالَ کُنْتُ مَعَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَیْلَۃَ الْجِنِّ اور روایت کیا ابو نعیم نے حلیے مین ایک قصہ کہ اوسسے ثابت ہوتا ہی کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ تھے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیلۃ الجن مین اور ابو زید کے مجہول ہونے کا

یہ جواب ہی کہ کہا قاضی ابوبکر غزالی نے شرح نووی مین کہ ابوزید مولی عمرو بن حریث روایت کیا اوسنے راشد بن کیسان جیسی کہ تھی
اور ابوروق نے تو اس سے جہالت جاتی رہی اور ابوفرارہ کے مجہول ہونے کا جواب یہ ہی کہ کہا شیخ تقی الدین بن دقیق العید نے کہ تعجیل
ابوفرارہ مین نظر ہی کیونکہ روایت کیا ہی اوسنے اس حدیث کو ایک جماعت نے اہل علم سے مثل سفیان اور شریک اور حسان بن ملیح
اور اسرائیل اور قیس بن الربیع اور ابن عدی نے کہا ابوفرارہ راوی اس حدیث کا مشہور ہی اور نام اوسکا راشد بن کیسان ہی
اور ایسا ہی کہا دارقطنی نے اور وہ جو بعض علماء نے یہ قول شیخ تقی الدین سبکی کا ٹھہرایا ہی غلط ہی کیونکہ ابن الہمام نے یہ کہا ہی
فَقَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّيْنِ فِي الْإِمَامِ اٰه یعنی کہا شیخ تقی الدین نے امام مین اور امام کتاب ہی شیخ تقی الدین بن دقیق العید کی
نہ سبکی کی اور قاضی خان نے رجوع امام اعظم کا اس قول سے لکھا ہی اور شیعہ جو اس جگہ طعن کرتے ہین امام ابوحنیفہ پر سو جا ہی کیونکہ
اونکی کتاب من لایحضرہ الفقیہ مین لکھا ہی لَا بَأْسَ بِالتَّوَضِّيْ بِالنَّبِيْذِ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَوَضَّأَ بِهٖ
یعنی نہین ہی حرج ساتھ وضو کرنے کے نبیذ سے سوا سوائے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہی اوسسے اور رہا داود کا تفصیل سے کتب
مناظرہ فریقین مین مذکور ہی اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور طریق سے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے اور اسناد مین اوسکی
حنش اوی ضعیف ہی اور ایسا ہی ابن لہیعہ اور روایت کیا ابوداود نے عطاء سے کہ انھون نے مکروہ رکھا وضو کو ساتھ دودھ اور
نبیذ کے اور کہا کہ تیمم اچھا ہی نزدیک میرے اوس سے اور غسل امام ابوحنیفہ کے نزدیک نبیذ سے ایک روایت مین جائز ہی اور
ایک روایت مین ناجائز ہی کیونکہ کہا ابوخلدہ رضی اللہ عنہ نے کہ پوچھا مینے ابوالعالیہ سے اوس شخص سے کہ پونہچی اوسکو جنابت
اور نہین ہی پاس اوسکے پانی اور نزدیک اوسکے نبیذ ہی کیا وہ غسل کرے اوس سے کہا کہ نہین روایت کیا اسکو ابوداود نے
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ ص اور امام ابویوسف کے نزدیک تیمم کرے اور امام محمد کے نزدیک وضو اور تیمم دونون کرے
اور یہ خلاف اوس پانی مین ہی جو شیرین اور رقیق ہو بہتا ہوا نہ پانی کے اور اگر سخت ہو جاوے اور شہ دینے لگے کسیکے نزدیک اوس سے وضو جائز نہین

باب تیمم کے بیان مین

تیمم جائز ہی محدث یعنی بے وضو کو اور جنب اور حائض اور نفسا کو ف اور بعضون کا مذہب یہ ہی کہ جنب کو تیمم کرنا جائز نہین
اور یہی قول ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لیکن اکثر لوگون کا قول یہ ہی کہ جائز ہی اور یہی مذہب مدینون کے موافق ہی اللہ تعالی نے
فرمایا اَوْ لٰمَسْتُمُ النِّسَآءَ یعنی یا جماع کرو تم ساتھ عورتون کے تو اس سے معلوم ہوا کہ جنب کو بھی تیمم جائز ہی اور یہ کہ حضرت
رضی اللہ عنہ لمس کے معنی جماع کے نہین لیتے اور وہ جو دلیل اسپر صاحب ہدایہ لاتے ہین کہ کچھ لوگ جنگل سے آئے طرف
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سو کہا کہ ہم رہتے ہین ریتون مین تین تین مہینے چار چار مہینے اور ہوتے ہین ہم مین جنب اور حائض
اور نفسا اور ہم نہین پاتے پانی کو سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر تمھارے ہی زمین پھر مارا اپنا ہاتھ اپنا اور پھر زمین کے واسطے
مونہہ اپنے کے ایک بار پھر مارا دوسری مرتبہ سو مسح کیا اوس سے اوپر دونون ہاتھون اپنے کے کہنیون تک روایت کیا اسکو
ابن الجوزی نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ضعیف ہی کیونکہ اسناد مین اس حدیث کے شتی بیٹے صباح کے ہین کہا احمد اور رازی نے
کہ وہ کچھ نہین اور کہا نسائی نے کہ متروک ہی اور دلیل صحیح یہ ہی کہ روایت ہی جابر رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک شخص طرف حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ پونہچی مجکو جنابت سو تحقیق کہ مین اونٹ زمین مین تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تیمم

دو ضرب ہین ایک ضربہ ہی واسطے مونہکے اور دوسرا واسطے دونون ہاتھون کے کہنیون تک روایت کیا اسکو حاکم نے اور کہا کہ صحیح الاسناد ہی اور نہین اخراج کیا اسکو بخاری مسلم نے اور کہا دارقطنی نے رجالہ کلھم ثقات یعنی رجال اوسکے سب ثقہ ہین اور جھگڑا کیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اسی باب مین اور روایت عمرو بن العاص سے ایسا ہی جسسے معلوم ہوتا ہی کہ جنب کو تیمم جائز ہی جیسا کہ آگے آویگا **ص** جب کہ پانی پر قادر نہو یعنی اتنے پانی پر کہ طہارت کو کافی ہو اگرچہ جنب نے موافق وضو کے پانی پایا وضو اوسپر واجب نہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب ہوگا اور غسل کے لیے تیمم کرے لیکن اگر جنب کو حدث بھی ہو تو وضو واجب ہوگا سو تیمم واسطے جنابت کے ہی بالاتفاق اور جب کہ بے وضو کیواسطے اتنا پانی ہو کہ بعض اعضاء دھو سکتا ہی اور بعض نہین دھو سکتا تو اوسمین بھی خلاف ہی ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے نزدیک بعض کو دھووے اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت نباوین یہ لوگ پانی پر واسطے دور ہونے پانی کے ایک میل **ف** برابر ہین کہ مسافر ہون یہ لوگ یا شہر کے باہر ہون **ص** اور میل تیسرا حصہ فرسخ کا ہوتا ہی اور بعضون کے نزدیک تین ہزار پانسو گز کا ہوتا ہی چار ہزار گز تک **ف** کیونکہ روایت ہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ چلے زمین اپنی سے پیچھے جرف کے تو وقت آیا عصر کا مگر بدلنعم مین سو تیمم کیا اور مسح کیا مونہہ اپنے اور دونون ہاتھون کو اور نماز پڑھی عصر کی پھر داخل ہوے مدینے کو اور آفتاب بلند تھا سو نہ لوٹایا نماز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اور جرف نام ایک مقام کا ہی اور مربد ایک میل پر ہی مدینہ طیبہ سے **ص** یہ حکم ظاہر روایت کا ہی اور حسن کی روایت مین دو میل جانب توجہ مین ہووے تو تیمم جائز ہی یا ایک میل جانب غیر توجہ مین ہووے کہ آنے جانے مین دو میل ہوجاوین تو اس صورت مین اگر جانب توجہ سے ایک میل ہوگا تیمم جائز نہوگا اور پہلی صورت کے موافق جائز ہووے گا **ف** اور مختار قول اول ہی **ص** وہ بیمار جسکو قدرت پانی کے استعمال کی نہین یا قدرت ہی لیکن خوف زیادتی مرض کا ہی اوسکو تیمم جائز ہی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہووے گا کہ خوف تلف عضو کا ہووے **ف** کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا ہی وان کنتم مرضی الایہ یعنی اگر ہو تم بیمار اخیر تک سو تیمم کرو مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نص سے دور ہی **ص** اور اگر استعمال پانی کا سردی سے ضرر کرتا ہی یعنی بیمار کردیگا یا جان کا یا کوئی عضو تلف کردیگا تیمم جائز ہی **ف** اور یہ جب ہی کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہی امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم نکرے **ص** اور تیمم جائز ہی دشمن کے خوف سے آگ یا درندے وغیرہ کے اور بھی جائز ہی پیاس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کریگا تو پیاسا رہیگا یا پانی کسینے فقط پینے کے واسطے مباح کیا ہی اور وضو یا غسل کی اوس سے اجازت نہین دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہی کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہی تیمم اوسکو جائز ہی مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اوس سے معلوم ہوکہ پینے اور وضو دونون کے واسطے ہی اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہی کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی پینا بھی اوسکا جائز ہی اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہی تو وضو جائز ہی اور اگر واسطے وضو کے ہی پینا جائز نہین اور اسی طرح اگر ڈول یا رسی موجود نہو تو بھی تیمم جائز ہی **ف** اسواسطے ان سے تیمم جائز ہی کہ قدرت پانی کے اوپر متحقق نہین ہوئی **ص** اگر نماز عید کی قضا ہونے کا خوف ہو روایت ہی کہ تیمم کرکے نماز شروع کرے اور یہ بالاتفاق ہی اور اگر نماز عید مین اوسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہی کہ اگر وضو کریگا نماز جاتی رہیگی تیمم سے بنا کرنا جائز ہی

ف باب تیمم جنب حیض نفاس کے اور اوسکا ہی اور جانب توجہ جس طرف نماز پڑھتا ہی اور نہین توجہ سنہ سلمہ

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم نہ کرے اور اگر تیمم سے شروع کی تھی اور تیمم سے بنا کی سب کے نزدیک جائز ہی
اور اگر نماز جنازے کی فوت ہونے کا خوف ہی تیمم جائز ہی ف باوجود اسکے کہ صحیح اور تندرست ہی اور پانی موجود ہی
ص مگر ولی کو جائز نہین ف یعنی اوس جنازے کا جو مالک اور ولی ہو اوسکو تیمم جائز نہین اسواسطے کہ لوگ
اوسکا خود انتظار کرین گے ص اور اگر خوف فوت نماز جمعہ یا کسی ایک نماز کا پانچ نمازون مین سے ہو تو تیمم جائز نہین
اور دو بار ہاتھ مارنا تیمم مین فرض ہی ایک تو واسطے مسح کرنے مونہہ کے اور دوسرے واسطے مسح کرنے دونون ہاتھون کے
مع کہنیون کے ف اور یہی ہی قول امام شافعی صاحب کا بھی اور امام احمد کے نزدیک ایک بار ہاتھون کو مارے اور اوس سے
مسح مونہہ اور ہاتھہ کا ہتیلیون تک کرے دلیل ہمارے مذہب کی ایک تو حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہی جو اوپر گذری اور
دوسری دلیل حدیث عمار بن یاسر کی ہی کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانون کو سو مارا ہتیلیون اپنی کو اوپر مٹی کے
اور نہ جھاڑا مٹی سے کچھ سو مسح کیا مونہہ اپنے کا ایک بار پھر مارا ہتیلیون اپنی کو مٹی پر سو مسح کیا ہاتھون اپنے کو روایت
کیا اسکو ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے تیسری دلیل حدیث ابی ہریرہ کی جو اوپر روایت ابن الجوزی گذری اور سند اوسکی ضعیف ہی
اور چوتھی دلیل حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی کہ ایک شخص گذرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک گلی مین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
پیخانے یا پیشاب سے نکلے تھے تو سلام کیا اوس شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو نہ جواب دیا اوسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
یہان تک کہ قریب ہوا وہ شخص کہ چھپ جاوے کسی گلی مین تو مارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونون ہاتھہ اپنے اوپر دیوار کے
اور مسح کیا اوسسے اپنے مونہہ پر پھر مارا دوسری بار سو مسح کیا ہاتھون اپنے کو کہنیون تک پھر جواب دیا سلام کا اوس شخص کو اور فرمایا
کہ جواب سلام دینے سے بی وضو ہونا مجھے مانع آیا تھا روایت کیا اسکو ابو داود اور ابن جریر طبری نے اور روایت کیا اس حدیث کو
طبرانی نے مختلف الفاظ سے اور حاصل اونکا یہی ہی اور یہ حدیث ضعیف ہی کیونکہ اسناد مین اسکی محمد بن ثابت ہی اور سنن ابو داود مین اسکے
قَالَ اَبُوْ دَاوٗدَ سَمِعْتُ اَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُوْلُ رَوٰى مُحَمَّدُ بْنُ ثَابِتٍ حَدِيْثًا مُنْكَرًا اَبِي النُّعَيْمِ
قَالَ ابْنُ دَاسَةَ قَالَ اَبُوْ دَاوٗدَ وَلَمْ يُتَابَعْ مُحَمَّدُ بْنُ ثَابِتٍ فِيْ هٰذِهِ الْقِصَّةِ عَلٰى ضَرْبَتَيْنِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوٰى نَحْوَهُ فِعْلَ ابْنِ عُمَرَ یعنی کہا ابو داود نے کہ سنا مینے امام احمد حنبل سے کہتے تھے کہ روایت
کیا محمد بن ثابت نے ایک حدیث منکر کو تیمم مین کہا ابن داسہ نے کہا ابو داود نے کہ نہین متابعت کیا جاویگا محمد بن ثابت پیچھے اس قصے کے
اوپر دو بار ہاتھہ مارنے کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روایت کیا ہی اسکو لوگون نے فعل ابن عمر رضی اللہ عنہ کا انتہی اور اثر ابن عمر
رضی اللہ عنہ کا موقوفا صحیح ہی اور پانچوین دلیل حدیث اسامہ کی ہی اور اوسمین ہی کہ دکھلایا مجکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم ایک بار
مارنا واسطے مونہہ کے اور دوسری بار مارنا واسطے دونون ہاتھون کی کہنیون تک روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اور بھی
اخراج کیا اسکا ابن مردویہ وغیرہ نے اور سند مین اوسکی ربیع بن بدر ضعیف ہی لیکن وہ مقتضی حدیث عمار کی اور چھٹی دلیل حدیث
حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم دو بار ہاتھہ مارنا ہی ایک بار واسطے مونہہ کے اور ایک بار واسطے
دونون ہاتھون کے کہنیون تک روایت کیا اسکو دار قطنی اور حاکم اور بیہقی نے اور اسناد مین اسکی حریش بن حریث ہی کہا ابو حاتم نے
کہ منکر الحدیث ہی ساتوین دلیل وہ ہی جو روایت کیا حاکم اور بیہقی اور طبرانی اور دار قطنی وغیرہم نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے

جیساکہ عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہی اور اسناد مین اوسکی علی بن ظبیان ہی ضعیف کیا اوسکو ابن معین قطان نے
اور کہا حاکم نے کہ وہ صدوق ہی اور روایت کی گئی ہی یہ حدیث طریق سلیمان بن داود سے اور وہ متروک ہی انھون نے دلیل وہ نہی
جسکو روایت کیا دارقطنی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ تیمم کیا ہمنے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تو مارا ہمنے دونون ہاتھون
اپنے کو مٹی پاک پر پھر جھاڑا ہمنے ہاتھون کو سو مسح کیا ہمنے اوس سے مونہہ اپنے کو پھر مارا ہمنے دوسری بار سو مسح کیا کہنیون
سے ہتیلیون تک اور اسناد مین اوسکی سلیمان بن ارقم متروک ہی تیسرین دلیل حدیث ابی امامہ کی ہی روایت کیا اسکو طبرانی نے
اور اسناد اوسکا ضعیف ہی اور امام احمد کی دلیل یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عمار کے لیے کہ کافی تھا تجکو یہ اور مارا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اپنا زمین پر پھر پھونکا اوسکو اور مسح کیا اوس سے مونہہ اور دونون کف اپنے کو اور فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے تیمم مین ضَرْبَةٌ لِّلْوَجْهِ وَالْكَفَّيْنِ یعنی تیمم ایک بار ہاتھ مارنا ہی واسطے مونہہ اور کفین کے روایت کیا ان دونون
حدیثون کو امام احمد نے اور صحیحین مین بھی اس قسم کی حدیث ہی اور صحیح کیا اکثر محدثین نے اور اسی طرف گئے ہین امام مالک رحمۃ اللہ علیہ
جیساکہ کہا محلی شرح موطا مین اور بعض تفاسیر مین اور یہ قول مخالف ہی قول امام مالک کے موطا اپنی مین قَالَ يَحْيَى سُئِلَ مَالِكٌ
كَيْفَ التَّيَمُّمُ وَاَيْنَ يَبْلُغُ بِهٖ فَقَالَ يَضْرِبُ ضَرْبَةً لِوَجْهِهٖ وَضَرْبَةً لِيَدَيْهِ وَيَمْسَحُهَا اِلَى الْمِرْفَقَيْنِ
یعنی کہا یحیی نے کہ پوچھے گئے مالک رحمۃ اللہ علیہ کیفیت تیمم سے اور کہان تک پونہچاوے اوسکو کہا کہ مارے ایکبار واسطے مونہہ اپنے کے
اور ایک بار واسطے دونون ہاتھون اپنے کے اور مسح کرے دونون ہاتھون کا کہنیون تک لیکن جواب اسکا یہ ہوسکتا ہی کہ یہ بیان
سنت کا ہی اور فرض اونکے نزدیک ایکبار ہاتھ مارنا ہی پھر چاہیے کہ تیمم مع کہنیون کے ہووے جیساکہ اکثر احادیث مین جو اوپر گذرین
موجود ہی اور زہری[1] کے نزدیک مونڈھون اور بغلون تک چاہیے اور یہ مذہب مخالف احادیث صحیحہ کے ہی اوسپر عمل نہین چاہیے

ص اور ترتیب ہمارے نزدیک شرط نہین لیکن استیعاب شرط ہی یہان تک کہ اگر کچھ تھوڑا سا باقی رہیگا کہ اوسپر ہاتھ نہ پھیرا جاوے
تیمم جائز نہوگا **ف** کیونکہ تیمم قائم مقام ہی وضو کا تو جو حکم وضو کا ہی وہ تیمم کا بھی ہوگا **ص** اور اچھا طریق مسح کا
اس طرح پر ہی کہ چھنگلیا کی طرف سے تین انگلیان بائین ہاتھ کی لیکے مع ہتیلی کے اوپر ظاہر ہتیلی ہاتھ کی اونگلیون کے سرون سے کہنیون
تک کھینچے بعد اوسکے انگلی شہادت اور انگوٹھے سے باطن ہاتھ کا مسح کرے اونگلیون کے سرون تک اور اسیطرح پھر بائین ہاتھ کو
مسح کرے بعد اوسکے اگر اونگلیون کے اندر غبار نہ پونہچا ہو تو خلال کرنا واجب ہی تو اب تیسری بار ہاتھ مارنا پڑیگا واسطے خلال کے
طرفین کے نزدیک جائز ہی تیمم اوس چیز سے کہ جو جنس زمین سے ہو اور پاک ہووے جیسے خاک اور ریگ اور پتھر اور سرمہ اور ہرتال وغیرہ
جو زمین کی قسم سے ہین اگرچہ بغیر غبار کے ہون اور چاندی سونے کے ساتھ تیمم جائز نہین اگر جب گرد آلودہ ہون اور اسیطرح گیہون
اور جو سے بھی جائز نہین مگر یہ کہ گرد آلودہ ہون اور اوس جگہ جہان نجاست پڑی تھی اور وہ خشک ہوگئی تیمم جائز نہین اور نماز جائز ہی **ف**
نماز اسواسطے جائز ہوگی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذَكٰوةُ الْاَرْضِ يُبْسُهَا یعنی زکوۃ زمین کی خشک ہونا ہی اوسکا اور
یہ حدیث[2] پھیلائی نہین گئی اور تیمم اوس واسطے جائز نہین کہ قرآن شریف مین طیب کی بھی قید ہی اور خبر واحد مقابل نص قطعی کے نہوگی
اور صحیح حجت پکڑا ہی اس حدیث سے جیساکہ کہا بعض محققین[3] نے عَنْ حُمْرَانَ بْنِ عُبَيْدِ اللّٰهِ قَالَ كَانَتِ الْكِلَابُ تَبُوْلُ
وَتُقْبِلُ وَتُدْبِرُ فِي الْمَسْجِدِ فِيْ زَمَانِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَكُوْنُوْا يَرُشُّوْنَ شَيْئًا مِّنْ ذٰلِكَ

---

[1] زہری کے راوی ابن شہاب زہری ہین
[2] کہا ابن حاجر نے فتح الباری مین اصل اسکی نافی الموطا ہی یعنی نہین اصل اسکی مرفوعا
[3] فقیہ اوس سے صاحب ہدایہ مراد ہی

رَوَاہُ الْبُخَارِیُّ وَاَبُوْدَاوٗدَ وَالْاِسْمٰعِیْلِیُّ فِیْ صَحِیْحِہٖ وَاَبُوْنُعَیْمٍ وَالْبَیْہَقِیُّ ترجمہ تھے کتے پیشاب کرتے اور آتے جاتے تھے مسجد مین حضرت کے وقت مین پس نہ پانی ڈالتے کسی پر اسمین سے ص اور اگر کھد سے بھی درست نہین اور امام ابی یوسف کے نزدیک تیمم جائز نہین ہوتا مگر خاک اور ریگ سے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہین مگر خاک سے ف دلیل امام ابوحنیفہ و امام محمد کی یہ ہی کہ فرمایا اللہ تعالی نے فَتَیَمَّمُوْا صَعِیْدًا طَیِّبًا یعنی پس قصد کرو صعید طیب کا اور صعید نام ہی روے زمین کا برابر ہی کہ مٹی ہو یا ریت یا کنکر ہو پتھر وغیرہ کہا زجاج نے جو عالم ہی لغت کا لَا اَعْلَمُ خِلَافًا بَیْنَ اَھْلِ اللُّغَۃِ فِیْ ذٰلِکَ یعنی نہین جانتا ہون مین خلاف درمیان اہل لغت کے اسمین اور سیوا سے بیضاوی کے باوجود اسکے کہ شافعی مذہب ہی معنی صعید کے مٹی نہین لکھے اور قاموس مین ہی اَلصَّعِیْدُ التُّرَابُ اَوْ وَجْہُ الْاَرْضِ صعید یا مٹی ہی یا روے زمین اگر کوئی کہے کہ جب صعید کے موافق تفسیر صاحب قاموس کے دو معنی ہوئے سو کہان سے معلوم ہوا کہ صعید سے اس جگہ مراد روے زمین ہی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ فرمایا اللہ تعالی نے سورۂ مائدہ مین کہ نہین ارادہ کرتا ہی اللہ کہ کرے تمپر حرج اور تراب کی قید لگانے مین حرج ہی اور حدیث سے بھی امام ابوحنیفہ کی دلیل ہی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ گردانی گئی واسطے میرے زمین سب مسجد اور پاک کرنے والی روایت کیا اسکو بیہقی نے سند صحیح سے ابی امامہ سے اور یہی مضمون صحیح مسلم اور جامع ترمذی اور طبرانی مین ہی اور روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہ جو شخص میری امت سے پاوے نماز کو سو نزدیک اوسکے مسجد اور پاک کرنے والی اوسکی ہی اور روایت ابن ابی رواد اور ابن المنذر رین ہی روایت انس رضی اللہ عنہ سے جُعِلَتْ لِیْ کُلُّ اَرْضٍ طَیِّبَۃٍ مَسْجِدًا وَّطَھُوْرًا گردانی گئی واسطے میرے سب زمین پاک مسجد اور پاک کرنے والی اور دلیل امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ ہی کہا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے صَعِیْدًا طَیِّبًا اَیْ تُرَابًا مُنْتِنًا یعنی مٹی اوگانے والی اور جواب یہ ہی کہ یہ حدیث پہچانی نہین گئی کہا شیخ ابن حجر نے تخریج ہدایہ مین لَمْ اَجِدْہُ لٰکِنْ رَوَی الْبَیْہَقِیُّ وَابْنُ اَبِیْ حَاتِمٍ عَنْہُ اَطْیَبُ الصَّعِیْدِ تُرَابُ الْحَرْثِ یعنی روایت کیا بیہقی نے اور ابن ابی حاتم نے بھی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے زیادہ پاک صعید مٹی کھیت کی ہی اور اس سے معلوم ہوتا ہی کہ اور بھی مٹی پاک ہی و ہو المطلوب اور امام ابی یوسف نے ریگ سے تیمم زیادہ کیا ہی اوس حدیث سے جو بروایت ابن الجوزی اوپر گذری اور وہ حدیث ضعیف ہی وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ ص باوجود قدرت کے زمین پر غبار سے تیمم جائز ہی تو اگر کسنے مچھا ڈی یا کیون نہ دیوار گرائی اور اوسکے ہاتھون اور مونہہ پر غبار جما اور پھر دونے اوسکے اوپر ہاتھ مل لیا تیمم درست ہو گیا اور بغیر ہاتھ ملے درست نہو گا اور نیت تیمم مین فرض ہی اور امام زفر کے نزدیک فرض نہین اور اگر کسی شخص کو دو حدث ہون جیسے جنابت اور حدث دونون کی نیت کرے اور ایک تیمم کافی ہو جاویگا اور اگر ایک کی نیت کرے دوسرے حدث سے کفایت نکریگا ف نیت سے واسطے فرض ہی کہ تیمم قصد کے معنون مین ہی اور امام زفر کہتے ہین کہ تیمم قائم مقام وضو کے ہی سو جب وضو مین نیت فرض نہوئی تو تیمم مین بھی فرض نہو گی اور جواب اسکا یہ ہی کہ خلف کو جمیع احکام مین مثل اصل کے ہونا ضرور نہین ص اگر کافر نے واسطے اسلام کے تیمم کیا اور مسلمان ہوا نماز اوس تیمم سے درست نہین نزدیک طرفین کے اور امام ابی یوسف کے نزدیک نماز پڑھنا اوس تیمم سے جائز ہی اور اگر کسینے تیمم کیا واسطے نماز جنازہ کے یا سجدۂ تلاوت کے تو اس تیمم سے فرض نمازون کا پڑھنا درست ہی اور اگر واسطے قرآن شریف چھونے کے یا مسجد مین داخل ہونے کے تیمم کیا نماز اوس سے درست نہو گی بلکہ داخل ہونا مسجد کا اور چھونا قرآن کا

ف یہ ہی الصعید الجہل علیکم مع ہ

ف ہ مراد الصعید اوپاک کرنے والی گاہ دون سے

ف ہ منہ مین

ف ہ مسجدون مین

ف ہ خلف

اوسکے لیے جائز ہوجاویگا اور اگر کافر نے بے نیت کے وضو کیا اور پھر مسلمان ہوا تو نماز اوس سے جائز ہوگی اور امام شافعی رح کے نزدیک درست نہین اور اسیطرح اگر ساتھ نیت کے بھی کیا تب بھی خلاف ہی اور تیمم درست ہی نماز کے وقت مین اور وقت سے پیشتر بھی درست ہی اور امام شافعی کے نزدیک قبل وقت کے درست نہین **ف** دلیل ہماری یہ ہی کہ تیمم جب خلیفہ مطلق ٹھہرا وضو کا تو قبل وقت کے بھی جائز ہوگا اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ صعید طیب پاک کرنے والی ہی واسطے مسلمان کے اور اگرچہ نہ پاوے پانی دس برس اوسکے اوپر دلالت کرتا ہی اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی اور ابوداود اور ابن ماجہ وغیرہم نے ابوذر رضی اللہ عنہ سے کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث صحیح ہی **ص** اگر دو برتنون مین پانی بھرا ہی اور اونمین ایک کا پانی پاک اور دوسرے کا ناپاک ہی اور مصلی نہین جانتا کہ نجس کون ہی اور پاک کون ہی تو اس صورت مین ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وضو کرے اگر ایک شخص نے پانی اپنے ساتھی سے مانگا اور اوسنے نہ دیا تیمم اوسکو جائز ہی اور اگر بعد نماز پڑھنے کے دیا تو نماز جائز ہی نماز کو پھر نہ پڑھے اور تیمم اوسکا ٹوٹ جاویگا **ف** اور اگر یہ وقت نماز کا باقی ہو اور یہ مذہب عطا اور طاؤس اور مکحول اور ابن سیرین اور زہری کا یہ ہی کہ نماز کا پھر لوٹانا واجب ہی اگر وقت باقی ہو دلیل ہماری یہ ہی جو روایت کیا ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہ دو شخص نکلے سفر مین اور وقت آیا نماز کا اور پانی اونکے پاس نہ تھا سو تیمم کیا صعید طیب پر اور نماز پڑھ لی پھر پانی پایا اون دونون نے اور وقت باقی تھا سو ایک نے اونمین سے نماز پھر پڑھی اور دوسرے نے نہ پڑھی اور آئے دونون حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مین اور دونون نے یہ بات عرض کی سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو جسنے پھر نماز نہین لوٹائی تھی کہ پہنچا تو سنت کو اور جسنے پھر پڑھی تو اوس سے کہا کہ تجھے دیا دہرا اجر ہی اخراج کیا اس حدیث کو ابوداود اور نسائی اور حاکم اور دارمی نے **ص** اور اگر اوسنے اپنے رفیق سے پانی نہ مانگا اور تیمم سے نماز پڑھی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز جائز ہوئی اور صاحبین کے نزدیک نہین درست ہوئی اور ہدایہ مین ایسا ہی لکھا ہی اور مبسوط[۱] مین ہی کہ اگر اوسنے بغیر مانگے نماز پڑھی نماز درست نہوگی اور بھی مبسوط مین ایک جگہ لکھا ہی کہ اپنے رفیق سے پانی مانگے مگر قول حسن[۲] مین زیادہ پر نہ مانگے کہ مانگنا ذلت کی بات ہی اور آسمین حرج ہی اور تیمم واسطے دفع حرج کے ہی اور جواب اسکا یہ ہی کہ پانی وضو کا اکثر خرچ کیا جاتا ہی اور جو چیز کہ احتیاج کی ہی اوسکے مانگنے مین کچھ ذلت نہین اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت حاجتین اپنی غیر سے مانگی ہین اور زیادات[۳] مین لکھا ہی کہ ایک شخص مسافر تیمم سے نماز پڑھ رہا ہی اور دیکھا اوسنے کہ ایک شخص کے پاس بہت سا پانی ہی اور اوسکو گمان غالب ہوا کہ مذبگا یا شک ہوا نماز پڑھ لیوے اور نہ توڑے اور جب کہ باہر نماز کے دیکھا تو بغیر مانگے نماز پڑھنا اوسکو تیمم سے درست نہین اور اگر نماز کے اندر گمان غالب ہوا کہ دیگا تو نماز توڑے اور پانی مانگے اور بھی زیادات مین ہی کہ بعد فارغ ہونے کے نماز سے پانی اوس سے مانگا اگر اوسنے دیدیا نماز پھر پڑھے اور یا قیمت پر کے موافق مانگے اور اوسکو اوسپر قدرت ہو پانی اوسے اور نماز پھر دوہرا وے اور اگر اوسنے انکار کیا نماز اوسکی ہوگئی اور بعد انکار کے پھر اگر دیدیا نماز کو پھر نہ پڑھے لیکن تیمم ٹوٹ جاویگا اور اگر اوسنے نماز مین پانی دیکھا اور گمان کیا کہ مذبگا اور یا شک کیا اور توڑ دیا نماز کو تو اگر پانی دیا تو تیمم باطل ہوگیا اور اگر انکار کیا تو تیمم باقی ہی اور اگر گمان غالب ہی کہ دیگا اور پھر نماز نہ توڑی اور پوری پڑھ لی پھر بعد نماز کے مانگا تو اگر دیا نماز باطل ہوئی اور اگر انکار کیا تو نماز تمام ہوئی اور ایک تیمم سے فرض و نفل جو چاہے پڑھے **ف** یعنی ایک تیمم سے چاہے دو نماز پڑھے یا زیادہ فرض پڑھے ایک وقت مین یا کئی وقتون مین اور جتنے چاہے نفل پڑھے خواہ وہ نفل اوس فرض کی تبعیت مین ہون یا نہون امام شافعی

۵۱ ایک کتاب کا نام ہی فقہ حنفی مین

۵۲ زیادات امام محمد بن حسن شیبانی کی کتاب فقہ حنفی مین ہی

۱۲ منہ

رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک تیمم سے دو نمازین پڑھنا جائز نہین اور اسی طرح نفل بھی مگر جو فرض کی تبعیت مین ہو جیسے تحیۃ مسجد وغیرہ ہماری یہ حدیث ہے کہ زمین پاک کرنے والی ہے مسلمان کی اگرچہ نہ پاوے پانی دس برس روایت کیا اسکو بہت ائمہ حدیث نے جیسا کہ اوپر گذرا اور امام شافعی دلیل پکڑتے ہین قول ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مِنَ السُّنَّةِ اَنْ لَّا یُصَلِّیَ بِالتَّیَمُّمِ اَکْثَرَ مِنْ صَلٰوةٍ وَّاحِدَةٍ یعنی سنت سے یہ بات ہے کہ نہ پڑھی جاوے ساتھ تیمم کے اکثر ایک نماز سے اَخْرَجَهُ الدَّارَقُطْنِیُّ وَالْبَیْهَقِیُّ رافعی نے کہا ہے کہ سنت جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہی تو وہ مانند حدیث مرفوع کے ہے اور ایسا ہی ہے اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف مین اور بیہقی نے عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے کہ وہ تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے اور ایسا ہی فتوی دیتے تھے قتادہ روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور تھے ابن عمر رضی اللہ عنہ تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے روایت کیا اسکو بیہقی نے اور جواب اسکا یہ ہے کہ اوسمین سے کوئی اثر صحیح نہیں ہے اگیور کہا اثر ابن عباس مین کہا ابن الجوزی نے کہ روایت کیا ہے ابو یحیی نے حسن بن عمارہ سے اور وہ دونون متروک ہین اور کہا کہ حسن بہت ضعیف ہے اور اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ مین حجاج بن ارطاۃ ہے ترک کیا اوسکو عبد الرحمن مہدی اور یحیی بن سعید قطان نے اور کہا احمد اور دارقطنی نے کہ حجت نہین پکڑی جاویگی اوس سے اور کہا یحیی بن معین اور نسائی نے کہ وہ قوی نہین اور اثر عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کا اوسمین انقطاع ہے اور اثر ابن عمر کا اسناد مین اوسکے عام احوال ہے ضعیف کیا اوسکو احمد وغیرہ نے اور توثیق کی اوسکی ابو حاتم نے اور مسلم نے پھر بھی معارض حدیث مرفوع کا نہین ہو سکتا ہے کَذَا ذُکِرَ فِیْ بَعْضِ الْکُتُبِ اور بھی اسکا حمل استحباب پر کر سکتے ہین اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول کے موافق کہ سنت سے ہے یعنی واجب نہین مستحب ہے علاوہ اسکے کہا محدث فیروزابادی شافعی نے سفر السعادت مین وَلَمْ نَجِدْ فِیْ حَدِیْثٍ صَحِیْحٍ اَنَّهٗ یَتَیَمَّمُ لِکُلِّ فَرِیْضَةٍ تَیَمُّمًا جَدِیْدًا بَلْ اَمَرَ بِهٖ مُطْلَقًا وَاَقَامَهٗ مَقَامَ الْوُضُوْءِ یعنی نہین پایا ہمنے کسی حدیث مین کہ حضرت تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے بلکہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم کا مطلقا اور قائم کیا اوسکو مقام وضو کے انتہی اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے حماد سے اوسنھون نے ابراہیم سے ایسا ہی اور یہی قول ہے حسن اور عطا کا ص جو چیز کہ وضو کو توڑتی ہے تیمم کو بھی توڑتی ہے اور پانی پانا اسکا کہ اوسکی طہارت کو کافی ہو تیمم کو توڑتا ہے تو اگر اوس شخص نے موافق وضو کے پانی پایا اور وضو نکیا اور پھر پانی نکلا تو پہلا تیمم اوسکا ٹوٹ گیا اور دوسرا تیمم کرے اور جنب نے اگر تمام بدن کو دھویا مگر پیٹھ اوسکی باقی رہی اور پانی ہو چکا بعد اوسکے حدث ہو گیا اور دونون حدث کے لیے ایک تیمم کیا بعد اسکے اتنا پانی پایا کہ وضو اور پیٹھ دونون کے دھونے کو کفایت کرتا ہے تیمم دونون حدثون کا باطل ہو گیا اور اگر اتنا ہے کہ نہ وضو کو کفایت کرتا ہے نہ پیٹھ دھونے کو تیمم دونون حدثون کا باقی رہا اور اگر فقط غسل کو کفایت کرتا ہے غسل کے حق مین تیمم ٹوٹ گیا اور وضو کے حق مین باقی ہے یا فقط وضو کے لیے کفایت کرتا ہے پیٹھ دھونے کو کفایت نہین کرتا ہے وضو کے حق مین تیمم ٹوٹ گیا اور غسل کے حق مین باقی ہے اور اگر اتنا پانی ہے کہ اوس سے فقط وضو ہو سکتا ہے یا فقط پیٹھ کا دھونا دونون نہین ہو سکتے تو پہلے پیٹھ کو دھووے جو اوس غسل مین باقی رہی تھی اب وہ جو تیمم واسطے حدث کے تھا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ٹوٹ گیا اب پھر تیمم کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک وہی تیمم کافی ہے اور اگر اوسنے پہلے تیمم کر لیا حدث کا اور بعد اوسکے پیٹھ کو دھویا اسمین بھی دو روایتین ہین ایک روایت مین پھر تیمم کرے اور دوسری روایت مین وہ تیمم کافی ہو جاویگا اور اگر اوسنے اوس پانی سے پیٹھ کو نہ دھویا بلکہ پہلے وضو کیا جنابت کے حق مین اوسکا تیمم ٹوٹ گیا دونون روایتون مین اب پھر تیمم کرے اور اگر مسلی نے دو تیمم کیے تھے ایک واسطے جنابت کے اور دوسرا واسطے حدث کے اور پھر پانی

اگر اتنا پایا کہ دونون کے لیے کافی ہو دونون تیمم ٹوٹ جاوینگے اور اگر ایک کے لیے بھی کافی نہین کوئی تیمم نہ ٹوٹیگا اور اگر دونون مین سے ایک کے لیے کافی ہی پہلے جنابت کو دفع کرے اور باقی سب وہ ہی صورتین ہین اور وہ ہی حکم ہین جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر مصلی نے تیمم واسطے جنابت کے کیا اور پھر اوسکو حدث ہوا اور ابھی تیمم حدث کا نہین کیا ہی اور پانی پایا اگر دونون کے واسطے کافی ہی جنابت کا تیمم ٹوٹ گیا اور اب غسل اور وضو کرے اور اگر اتنا پانی ہی کہ کسیکے واسطے نہین جنابت کا تیمم باقی رہا اور حدث کے واسطے تیمم کرے اور مستحب یہ بات ہی کہ اوس پانی سے جتنی بیٹھہ دھوئی جاوے دھووے تاکہ جنابت کم ہووے ف چلبی نے اس مقام پر لکھا ہی کہ یہ پاک پانی کا ضائع کرنا ہی جواب اسکا یہ ہی کہ ضائع کرنا نہین ہی کیونکہ اگر شاید آگے جاکے اوسنے پھر تھوڑا سا پانی پایا کہ بقیۂ بیٹھہ کو کفایت کرتا ہی تو جنابت اوسکی ادا ہو جائیگی تو اگر پہلے پانی سے بیٹھہ نہ دھولیتا تو یہ پانی کفایت نہین کرتا فَتَأَمَّلْ فِيهِ ص اور اگر اتنا پانی پایا کہ بیٹھہ کے واسطے کافی ہی دھووے اور جنابت کا تیمم ٹوٹ جاویگا اور حدث کے واسطے تیمم کرے اور اگر بیٹھہ کو کافی نہین وضو کو کافی ہی وضو کرے اور جنابت کا تیمم باقی رہیگا اور اگر دونون مین سے ایک کے لیے کافی ہی تو جنابت مین سے جو باقی ہی اوسکو دھووے اور حدث کے واسطے تیمم کرے اور اگر وضو کر لیا جائز ہی اور تیمم جنابت کا پھر کرے اور اگر پانی اوسنے موافق اوس جگہہ کے دھونے کے پایا لیکن پہلے اوسنے حدث کا تیمم کیا بعد اوسکے بیٹھہ دھوئی اب پھر تیمم حدث کا کرے یا نکرے اسمین دو روایتین ہین نیادات کی روایت مین پھر تیمم حدث کا کرے اور اصل روایت مین پھر نکرے اور اگر اوسکے بدن یا کپڑے پر ایک درم سے نجاست زیادہ ہووے تو پہلے نجاست کو دھووے اور جنابت کے لیے تیمم کرے مسئلہ اگر ایک شخص نے ایک جماعت کو کہ تیمم کرتی تھی پانی مباح کر دیا مثلاً آمد کہا ی جماعت تیمم کرنے والی یہ پانی تمھارے واسطے مباح ہی جو نسا شخص تم مین سے چاہے اس سے وضو کرے اور وہ پانی ایک شخص کے وضو کے موافق ہی سب کا تیمم باطل ہو جاویگا تو اوس صورت مین جب ایک شخص اوس سے وضو کر لیگا سب لوگ پھر اپنا تیمم دوبارہ کرینگے کیونکہ یہ شخص کو اکیلے اکیلے قدرت پانی پر ہو گئی تھی اور اگر کہے کہ اتنا پانی پینے تم سب کو دیا اور انھون نے لے لیا تو کہیگا تیمم باطل ہو گیا کیونکہ اوس پانی مین ہر ایک کا حصہ ہوا اور اتنا پانی نہین جو سب وضو کرین تو گویا کہ سبنے پانی موافق اپنی طہارت کے نپایا پھر اگر وہ سب مل کے سارا پانی ایک شخص کو دیدین امام اعظم رح کے نزدیک تیمم اوسکا باطل نہوگا اور صاحبین کے نزدیک باطل ہو جاویگا اور تفصیل اصل کتاب مین ہی اگر تیمم کرنے والا مرتد یعنی کافر ہو جاوے معاذ اللہ تو تیمم اوسکا نہ ٹوٹیگا تو اگر پھر اسلام لاوے اور تیمم اوسکا باقی ہو اوس تیمم سے نماز درست ہی اگر کسی شخص کو امید پانی ملنے کی ہو مستحب ہی اوسکو نماز کا تاخیر کرنا اور جب اول وقت مین اوسنے نماز تیمم سے پڑھ لی اور پھر پانی پایا اور وقت باقی ہی پھر نماز کا اعادہ نکرے اور اگر گمان ہو کہ پانی یہان سے ایک غلوہ ہی ڈھونڈھنا پانی کا واجب ہو جاویگا اور غلوہ تین سو قدم سے چار سو قدم تک کا ہوتا ہی اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہی کہ اگر پانی اتنا دور ہو کہ پانی لانے سے قافلہ غائب ہو جاویگا تیمم جائز ہی اور صاحب محیط نے اوسکو اچھا کہا ہی اور اگر مسافر کے اسباب مین پانی ہووے اور وہ بھول جاوے اور تیمم سے نماز پڑھے پھر پانی یاد آوے اور اگرچہ وقت موجود ہو نماز پھر نہ پڑھے اور امام ابی یوسف کے نزدیک پھر پڑھے اور یہ اختلاف اوس صورت مین ہی کہ اوسنے پانی کو خود یا غیر نے اوسکے حکم سے رکھا ہو اور جسکو غیر نے بغیر حکم اوسکے رکھا ہی بعضون نے کہا تیمم اوسکو سب کے نزدیک جائز ہی اور بعضون نے کہا کہ اس صورت مین بھی اختلاف ہی ایسا ہی لکھا ہی بدائع مین اور اگر وضو کا مانع بندون کی طرف سے ہووے تیمم جائز ہی جیسے مسلمان کافرون کے قبضے مین ہون اور وہ وضو سے منع کرین یا قید مین ہون اور اگر کسی شخص نے مصلی سے کہا کہ اگر

تو نے وضو کیا تو قتل کرو گے تیمم اوسکو جائز ہی مگر جب وہ شخص چلا جاوے اور مانع جاتا رہے نماز کو پھر وضو سے پڑھنا چاہیے ایسا ہی ہدایہ میں ہی

باب مسح موزون کے بیان میں

مسح موزے کا احادیث سے جائز ہی یعنی ثابت ہوا اور قرآن شریف سے دھونا پیر کا ثابت ہوا اور اس باب میں حدیثیں بہت آئی ہیں صحیح مسلم میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے واسطے مسح کی مدت تین دن اور تین رات مقرر کی اور مقیم کے واسطے ایک دن اور ایک رات اور صحیح ابن خزیمہ میں حضرت ابوبکر سے بھی ایسا ہی مروی ہی اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے علامات اہل سنت میں مسح خفین کو داخل کیا ہی اور عقائد میں درج کیا ہی فرمایا وَالْمَسْحُ عَلَی الْخُفَّیْنِ فِی السَّفَرِ وَالْحَضَرِ یعنی مسح کرتے ہیں ہم اوپر موزوں کے سفر اور حضر میں اور کہا امام صاحب نے کہ نہیں حکم کیا سینے ساتھ مسح کے یہاں تک کہ آیا میرے پاس مانند روشنی دن کے اور ایسا ہی سب ائمہ سے مروی ہی اور اتفاق کیا اسپر ائمہ اربعہ نے اور جو مسح موزے کا جائز نہیں رکھتا وہ بدعتی ہی اور اس باب میں قریب ستر صحابیوں سے روایت ہی اور متواتر المعنی بعض لوگوں نے اس حدیث کو گنا ہی تفصیل اسکی حاشیہ شیخ الاسلام وغیرہ میں کوری ہی جسکا جی چاہے ملاحظہ کرے اور یہاں بسبب اختصار کے ترک کیا **ص** بے وضو کو واسطے حدث کے موزے پر مسح درست ہی مگر یہ کہ جنب ہو تو مسح جائز نہیں **ف** کیونکہ روایت ہی صفوان بیٹے عسال سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے تھے ہمکو جبکہ ہوتے ہم سفر میں یہ کہ نہ اوتاریں موزوں اپنے کو تین رات اور تین دن تک مگر جنابت سے اور نہ اوتاریں پیشاب اور پیخانے اور سونے سے روایت کیا اسکو ترمذی اور نسائی رحمہما اللہ نے **ص** اور صورت اوسکی یہ ہی کہ جنب نے تیمم کیا بعد اوسکے اوسکو حدث ہوا اور اوسکے پاس وضو کے موافق پانی ہی اوسنے وضو کرکے موزہ پہنا بعد اوسکے موافق غسل کے پانی پایا اور غسل نکیا اور پھر پانی نہ ملا پھر پانی مقدار وضو کے پایا سوا اوسنے پھر تیمم کیا واسطے جنابت کے تو اگر احتیاط کرے تو وضو کرے اور موزہ اوتارے اور پھر دھووے اوسطے کہ جنب کو مسح جائز نہیں اور سنت مسح موزہ میں یہ ہی کہ تین انگلیوں سے ہاتھ کی کشادہ کرکے پانوں کی انگلیوں کے سرے سے پنڈلی تک تین خط موزے پر کھینچے اور اگر انگلیاں کشادہ نکلیں مگر تین انگلیوں سے مسح کیا جائز ہوا اور اگر پہلے ایک انگلی تر کی اور مسح کیا اور پھر تر کی اور مسح کیا اور پھر تر کی اور مسح کیا اور تینوں بار ایک جگہ نہیں بلکہ تین جگہ سے درست نہیں اور اگر انگوٹھے اور شہادت کی انگلی سے مسح کیا جائز ہی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ مسح موزے سے پوچھے گئے فرمایا آپنے ہاتھ کی انگلیوں کو سر موزہ پر رکھے مع ہتیلی کے یا ہتیلی کے پنڈلی تک کھینچے اور اگر انگلیوں کے سرے سے مسح کیا درست نہیں مگر جب کہ موزہ اتنا تر ہو جاوے کہ جتنا واجب ہی تو جائز ہی اسی طرح لکھا ہی محیط میں اور ذخیرہ میں لکھا ہی کہ اگر انگلیوں سے قطرے بہتے ہوں درست ہی اور مسح سنت ہی ہتیلی سے اور اگر ہتیلی کی پشت سے مسح کیا جائز ہوا اور پیر کی انگلیوں کی طرف سے مسح شروع کرنا سنت ہی لیکن اگر پنڈلی سے شروع کریگا درست ہو جاویگا اور اگر مسح کو بھول گیا اور موزہ کا پانی اوسکے جوتے کی پیٹھ پر پڑا مسح درست ہو گیا اور اسطرح اگر سر کا مسح بھول گیا اور پانی اوسکے سر پر پڑا مسح درست ہی اور اگر گھانس میں چلا اور ظاہر موزے کا تر ہو گیا اگر پنجہ سے ہو کے درست ہی اور یہی صحیح ہی اور مسح ظاہر موزے پر کرے **ف** ظاہر موزے سے مراد پشت موزہ ہی اور باطن سے مراد نیچے موزے کے ہی جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہوا ہی اور روایت کیا ابوداؤد نے حضرت مرتضی علی رضی اللہ عنہ سے کہ انھوں نے فرمایا کہ اگر کاروبار دین کا عقل پر ہوتا نیچے موزے کا اولی تھا مسح کرنے میں اوپر اوسکے سے اور امام شافعی اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک

اوپر موزے کے مسح کرنا واسطے ادا فرض کے ہی اور نیچے موزے کے واسطے ادا سنت کے ہی اور جو حدیث اس باب میں مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے وارد ہی کہ وضو کرایا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوۂ تبوک میں موسح کیا آپنے اوپر موزے کے اور نیچے اوسکی موزے کے روایت کیا اسکو ابو داود اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث معلول ہی اور اتصال اوسکی سند کا مغیرہ تک ثابت نہیں ہوا کہا ترمذی نے میں نے پوچھا بخاری اور ابو زرعہ سے اس حدیث کو دونوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہی اور ابو داود نے بھی اسکو ضعیف کہا ہی اور بعض طریقوں میں امام احمد اور ابو داود کے علی ظاہرھما کا لفظ واقع ہی یعنی مسح کیا اوپر اون موزوں کے **ص** اور موزہ وہ ہی کہتے ہیں جو ٹخنے کو چھپا دے اور پیر کی جو چھوٹی اونگلیاں ہیں اوسیں سے اگر تین اونگلیوں کے برابر پیر ظاہر ہوگا مسح درست نہیں اور اگر اوس سے کم ہی درست ہی اور اگر موزہ ڈھیلا ہی کہ اوپر سے دیکھنے میں پانوں دکھلائی دیتا ہی مسح اوسپر جائز ہی اور جرموق پر مسح جائز ہی اور جرموق اوسے کہتے ہیں جو موزے کے اوپر پہنے جاتے ہیں واسطے حفاظت موزے کے کیچڑ اور نجاست وغیرہما سے تو اگر چمڑے کے ہیں یا مانند اوسکے اوپر مسح جائز ہی اگرچہ فقط جرموق ہوں اور موزہ اوسکے نیچے نہو اور اگر کپڑے کے ہیں یا مانند اوسکے تو اگر اونکے تئیں اکیلے بغیر موزوں کے پہنا ہی مسح جائز نہیں اور اسی طرح اگر موزے بھی اوسکے نیچے ہوں تب بھی جائز نہیں لیکن اگر تری اوسکی موزے کو پہونچ جاتی ہی تو مسح جائز ہی تو اگر جرموق چمڑے کے ہیں یا مانند اوسکے اور موزوں نے مسح کرکے بعد حدث کے اونکو موزے پر پہنا مسح اوپر درست نہیں موزے پر کرے اور اگر قبل حدث کے اونکو پہنا اور مسح کیا اوپر پھر جرموق کے تو اتارا اور موزوں کو نہ اتارا موزوں پر پھر مسح دوبارہ کرے اور دو تہ کے موزے پر اگر مسح کیا بعد اوسکے ایک تہ کو اتارا دوسری تہ پر پھر مسح کرنا واجب نہیں ہی اور اگر ایک پیر کے جرموق کو اتارا اوسکے موزے پر مسح کرے اور دوسرے پیر کے جرموق پر پھر دوبارہ مسح کرے اور امام ابی یوسف سے مروی ہی کہ دوسرا جرموق بھی اوتار ڈالے اور مسح کرے دونوں پیر کے موزوں پر **ف** مسح جرموق پر اوسطے درست ہی کہ روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بلال رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے اور مسح کرتے تھے عمامے اور جرموقوں پر **ص** اور جورب پر مسح درست ہی اگر سخت ہو اور بغیر باندھنے کے تھم سکے اور نیچے اونکے چمڑا لگا ہو یا تمام چمڑے کا ہو وے تو اگر بغیر باندھے تھم سکتے ہیں لیکن چمڑا اوسمیں نہیں لگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مسح اوپر درست نہیں ہی اور صاحبین کے نزدیک درست ہی اور مروی ہی کہ امام صاحب نے رجوع کیا صاحبین کے قول کی طرف اور فتوی صاحبین کے قول پر ہی رحمہم اللہ اجمعین **ف** جورب اوسکو کہتے ہیں کہ موزے پر بسبب حفاظت سردی کے پہنا جاتا ہی یا اور کسی کے لیے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جورب پر مسح درست نہیں اور روایت کیا احمد اور ترمذی اور ابو داود اور ابن ماجہ نے مغیرہ بن شعبہ سے کہ مسح کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جوربوں پر اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی جورب پر مسح جائز ہی اور یہ حدیث حجت ہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پر اور روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے مانند اسکے اور ابو داود نے بھی اور حدیث ابی موسی اشعری رضی اللہ عنہ کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا جوربوں پر ضعیف ہی کیونکہ اسناد میں اوسکی عیسی بیٹے سنان کے ہیں ضعیف کیا اونکو احمد اور ابن معین اور ابو زرعہ اور نسائی وغیرہم نے سنن ابی داود میں ہی کہ مسح کیا جوربین پر حضرت علی اور ابن مسعود اور براء بن عازب اور انس بن مالک اور ابو امامہ اور سہل بن سعد اور عمر بن حریث رضی اللہ عنہم اجمعین وغیرہم نے اور روایت کیا گیا ہی حضرت عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی **ص** اور مسح موزہ اوسوقت درست ہی کہ بعد پہننے کے وقت حدث کے طہارت تمام سے ہو تو اگر اوسنے

وضو غیر مرتب کیا جیسے پہلے دونوں پیر دھوکے موزہ پہنا بعد اوسکے باقی اعضا دھوئے بعد اوسکے حدث لاحق ہوا پھر اوسنے وضو کیا یا ترتیب سے وضو کیا تو داہنے پیر کو دھوکے موزہ پہنا اور دوسرے پیر کو دھوکے دوسرا موزہ پہنا بعد اوسکے حدث ہوا تو دونوں صورت مین مسح جائز ہی پہلی صورت مین وقت پہننے موزے کے طہارت اوسکی تمام نہی اور دوسری صورت مین وقت پہننے داہنے موزے کے لیکن وقت حدث کے دونوں صورتون مین طہارت اوسکی پوری ہی **ص** اور مسح جائز نہین ہی عمامے اور ٹوپی اور برقع اور دستانون پر **ف** امام محمد رحمۃ اللہ نے موطا مین لکھا ہی کہ کہا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پونہچا ہمکو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہ اونسے پوچھا لوگون نے مسح عمامے سے کہا انھون نے جائز نہین ہی یہان تک کہ مسح بالون کا نکرے اور اسی سے اخذ کیا ہمنے اور یہی ہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اور نافع کہتے ہین کہ بیٹے صفیہ بنت ابی عبید بیوی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وضو کرتی تھین اور کھینچتی تھین اوڑھنی اپنی اور مسح کرتی تھین سر پر اور پونہچا ہمکو کہ اول مین مسح اوپر عمامے کے جائز تھا اور اب منسوخ ہوگیا اور یہی ہی قول ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اور اکثر فقہا ہمارے کا اور ہشام بن عروہ سے روایت ہی کہ دیکھا انھون نے اپنے باپ کو کہ اوڈھاتے تھے عمامہ سے اور مسح کرتے تھے سر پر اور دستانون کو بھی عمامے وغیرہ پر قیاس کرنا چاہیے اور وہ جو مغیرہ کی حدیث مین ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا اوپر عمامے کے منسوخ ہوا اور دلیل نسخ کی قول صحابہ اور تابعین ہی رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین اور کلام اللہ مین ہی **وَامْسَحُوْا بِرُءُوْسِكُمْ** یعنی مسح کرو اوپر سرون اپنے کے **ص** اور فرض مسح موزے مین برابر تین انگل کے ہین ہاتھ کے اور اسسے زیادہ فرض نہین اور نیت وغیرہ مسح مین فرض نہین **ف** ہدایہ مین روایت ہی مغیرہ بن شعبہ سے کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونون ہاتھ اپنے اوپر دونون موزون اپنے کے اور کھینچا اونکو اونگلیون سے اوپر تک ایک بار اور گویا کہ مین نظر کرتا طرف نشان مسح کے اوپر موزے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ کئی خط تھے اونگلیون کے **ص** اور مدت مسح کی مقیم کو وقت حدث سے ایک رات اور ایک دن ہی اور مسافر کو تین دن اور تین رات **ف** مثال اسکی یہ ہی کہ مثلا ایک شخص نے ظہر کو وضو کیا اور موزے پہنے بعد اوسکے عصر کے وقت حدث ہوا تو اب مدت عصر کے وقت سے لی جائیگی حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدت مین قبل کو روئی اور اور حدیثین بھی اس باب مین آئی ہین اور اکثر احادیث کا یہی مضمون ہی کہ مسافر کے واسطے مدت مسح کی تین دن اور تین رات ہی اور مقیم کے واسطے ایک دن اور ایک رات اور ایک روایت ہی امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے کہ مسح جب تک چاہے کرے یعنی کچھ مدت نہین مگر جناب سے اوتارے اور یہی قول ہی ابن وقاص کا اور دلیل پکڑتے ہین اوس سے جو روایت کیا حاکم نے انس رضی اللہ عنہ سے اور کہا صحیح ہی تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسنے تم مین سے اپنے موزے پہنے سو نماز پڑھی اون دونون موزون مین اور مسح کرے اونپر اور نہ اوتارے اگر چاہے اونکو مگر جناب سے اور ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو تین دن کی مدت پر حمل کیا ہی اور وہ جو ابن ماجہ اور ابو داود نے روایت کیا ہی ابی بن عمارہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ مسح کرون مین موزون پر فرمایا ہان کہا ایک دن فرمایا اور دو دن کہا اور تین دن یہان تک کہ پونہچے سات دن تک سو ابو داود رحمۃ اللہ علیہ نے ذیل حدیث مذکور مین لکھا ہی **وَقَدِ اخْتُلِفَ فِيْ إِسْنَادِهٖ وَلَيْسَ هُوَ بِالْقَوِيِّ** یعنی تحقیق اختلاف کیا گیا ہی اسناد مین اوسکی اور وہ قوی نہین دوسرے یہ کہ مخالف ہی اکثر صحابہ رضوان اللہ علیہم مثل حضرت علی اور ابی بکرہ اور صفوان بن عسال رضی اللہ عنہم سے اگر کوئی کہے کہ حدیث انس رضی اللہ عنہ کی جسکو حاکم نے صحیح کیا ہی اور دارقطنی نے بھی اوسکو روایت کیا ہی معتبر ہی جواب اوسکا یہ ہی کہ وہ حدیث محمول ہی تین دن کی

مدت پر جیسا کہ گذرا **ص** جو چیز کہ وضو کو توڑتی ہی مسح کو بھی توڑتی ہی **ف** کیونکہ پیر دھونا ایک جزو ہی وضو کا اور اوسکا یہ قائم مقام ہی تو جس سے وضو ٹوٹیگا یہ بھی ٹوٹیگا **ص** اور نکالنا موزے کا بھی مسح کو توڑتا ہی اور پھر دونون پیر کا دھونا واجب ہوگا کیونکہ جمع غسل اور مسح مین نہین درست ہی اور جو موزے کے اندر پانی چلا جاوے اور تمام پیر بھیگ جاوے مسح ٹوٹ جاتا ہی اور فقیہ ابو جعفر کے نزدیک اگر اکثر پیر بھیگ جاوے مسح ٹوٹ جاویگا اور جب مدت مسافر اور مقیم کی تمام ہو جاوے دھونا پیر کا اوسپر فقط واجب ہوگا اگر وہ باوضو ہی اور اگر بے وضو ہی تو سارا وضو کرے اور باہر نکلنا اکثر قدم کا موزے سے مسح کو توڑتا ہی اور یہی لفظ قدوری کا ہی اور متن مین جو لکھا ہی کہ نکلنا زیادہ ایڑی کا طرف سے پنڈلی کے مسح کو توڑتا ہی مروی ہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور اگر موزہ موافق تین انگلی چھوٹی کے پھٹ جاوے اور پیر اتنا ہی موزے سے کھل جاوے مسح جائز نہین اور اس سے اگر کم پھٹا ہو تو درست ہی اور اگر لمبا پھٹا ہی کہ اوسمین تین انگلیان برابر سما جاتی ہین لیکن اتنا کھلتا نہین مسح درست ہی اور اگر ملا ہوا ہی لیکن چلنے کے وقت اتنا کھل جاتا ہی مسح درست نہین اور جو موزہ رسی وغیرہ سے بنا ہو اور نیچے سے ٹخنا کھلا ہو اگر سوت وغیرہ سے باندھ لیا جاوے اسطرح پر کہ کچھ اوسمین سے کھلا نہین رہتا تو اوسپر مسح درست ہی اور اگر کھلا رہتا ہی تو اگر مقدار تین انگلی کے یا زیادہ کھلا ہوگا مسح درست نہین ورنہ درست ہی اور اگر ایک موزے مین بہت جگہہ پھٹا ہو تو اگر جمع کرنے سے تین انگلی کے موافق ٹھہرے تو اوپر مسح درست نہین اور اگر دونون موزے پھٹے ہون اور دونون جمع کر کے اسقدر ٹھہرے تو مسح درست ہی اور اگر مقیم نے موزے پر مسح کیا اور ایک دن رات گذرنے سے پہلے مسافر ہوا تین رات دن کے بعد اوتارے اور اگر ایک دن ایک رات گذرنے کے پہلے مقیم ہوا ایک دن اور ایک رات کے بعد اوتارے اور اگر مسافر بعد ایک رات اور ایک دن کے مقیم ہوا یا مقیم مسافر ہوا موزے کو پیر سے اوتار کے پھر پیر دھو کے مسح شروع کرے

فصل پٹی پر مسح کرنے کے بیان مین

پٹی پر مسح درست ہی اگرچہ وقت حدث کے باندھی ہوا ور پٹی کا کھولنا مسح کو باطل نہین کرتا ہی مگر جبکہ زخم اچھا ہو گیا ہو **ف** پٹی پر مسح کرنے کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم کیا تھا روایت کیا ہی اسکو ابن ماجہ نے اور سند اسکی بہت ضعیف ہی اور اسواسطے کہ موزے کے اوتارنے سے زیادہ اوسپر پانی ڈالنا ضرر کرتا ہی اور جب موزے کا مسح درست ہوا تو پٹی کا بھی درست ہوگیا اور اگر زخم اچھے ہونے کے بعد پٹی گری تو اوس مقام کا دھونا فرض ہوویگا پھر اگر اوسکا وضو ہووے تو فقط اوسی مقام کو دھو ڈالے **ص** پھر اگر مسح کرنا پٹی پر ضرر کرے تو ترک کرنا اوسکا درست ہی **ف** کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہی کہ ایک شخص کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے مین پتھر سے زخم لگا تھا اور اوسکو احتلام ہوا تو حکم کیا گیا غسل کا تو اوسنے غسل کیا اور مر گیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اوسکی خبر پونہچی کہا عطا نے کہ پونہچا ہی کو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کاش دھو لیتا تمام بدن اپنا اور چھوڑ دیتا سر اپنا جس جگہہ اوسکو زخم لگا تھا روایت کیا اسکو ابن ماجہ وغیرہ نے **ص** اور اگر ضرر نکرے تو اوسمین کئی روایتین ہین امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہی ترک کرنا اوسکا اور فتوی اسپر ہی کہ ترک کرنا درست نہین اور اسمین کچھہ شرط نہین ہی کہ پٹی طہارت کے وقت باندھی ہو اگرچہ بے طہارت کے باندھی ہو تو بھی درست ہی خواہ محدث ہو یا جنب جیسا کہ گذرا بوشیدہ رہے کہ مسح پٹی پر جب درست ہی کہ جب مسح اوس عضو کا نکر سکے جسپر کہ دھو نہین سکتا اسطرح پر کہ پانی اوسکو ضرر کرتا ہی یا پٹی بندھی ہی اور کھولنے مین اوسکے ضرر کا خوف ہی تو اگر عضو کے مسح پر قادر ہووے گا پٹی پر مسح جائز نہین **ف**

اسواسطے کہ یہ مسح بسبب عذر کے ہی اور جب عذر نہو ویگا تو مسح بھی جائز نہوگا **ص** اگر اعضا اصلی کے پٹھے ہون اور اونکے دھونے سے عاجز ہووے پانی بہانا اوسپر لازم ہی تو اگر بہا نہ سکے تو اوسی جگہہ کا مسح کرلیوے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہووے تو نا چھوڑے اور گرداوسکے دھولیوے **ف** دلیل اسکی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ہی جو اوپر گذری **ص** اور اگر ہاتھ اوسکے پٹے مین کہ خود وضو نہین کرسکتا دوسرے سے مدد لیوے اوسنے نکرایا اور تیمم کرلیا جائز ہی اور صاحبین کے نزدیک درست نہین اور اگر آپنے پیر کی بوائی کی جگہہ پر دوائی لگائی ہی پانی کو دوا پر گذار دیوے اور اگر پانی بہایا اور پھر دوا گر پڑی اگر تندرستی سے گری ہی اوس مقام کو پھر دھولیوے اور اگر تندرستی سے نہین گری ہی تو نہ دھووے اور اگر کسی شخص نے فصد لی اور گدی رکھکے اوسکے اوپر پٹی باندھی بعض لوگون کے نزدیک پٹی پر مسح درست نہین بلکہ گدی پر کرے اور بعضون کے نزدیک اگر پٹی ایسی ہووے کہ بغیر دوسرے کے آپ باندھ سکے تو مسح اوسپر جائز نہین اور اگر آپ نہین باندھ سکتا جب تک دوسرا شخص نہ باندھے تو پٹی پر مسح جائز ہی **ف** اسواسطے کہ مسح اسطے عذر کے ہی اور جب پٹی آپ کھولتا ہی اور آپ باندھ سکتا ہی تو پٹی اوتارنے مین عذر نہین اور اگر آپ باندھ نہین سکتا تو اوس جگہہ عذر پایا جاویگا تو مسح بھی درست ہوویگا **ص** اور بعضون کے نزدیک اگر پٹی کھولنے سے اور اوسکے نیچے مسح کرنے سے حرج ہووے اور زخم کو کچھہ ضرر پہونچے تو مسح پٹی پر جائز ہی اور اگر ضرر نہین تو پٹی پر مسح درست نہین **ف** اور یہی قول مختار ہی **ص** اگر کھولنا پٹی کا ضرر نہین کرتا لیکن مقام جراحت سے اوتار ناضرر کرتا ہی کھولے اور اوسکے نیچے کو مقام جراحت تک دھووے اور پھر باندھ لیوے اور مقام جراحت کا مسح کرلے اور اکثر مشائخ اسپر ہین کہ پٹی پر مسح درست ہی اور گرد مین دو گرہ پٹی کے اگر بدن کھلا ہی مسح اوسپر درست ہی کیونکہ دھونے مین خوف اس بات کا ہی کہ پٹی تر ہووے اور تری اوسکی زخم تک پہونچے **ف** جو پٹی کہ گدی پر باندھی جاتی ہی اوسکو عصابہ بھی کہتے ہین **ص** اور تمام پٹی اور عصابے کا مسح کرنا چاہیے حسن کی روایت مین امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور بھی مذکور ہی اسرار مین اور بعضون کے نزدیک اگر پٹی اور عصابے کا اکثر مسح کرلیا تو بھی درست ہی اور اگر پٹی اور عصابے پر مسح کرلیا اور پھر اونکو اوتارا اور پھر باندھ لیا مسح پھر کرے اور اگر مسح نکریگا تو بھی درست ہی اور اگر اوسکی جگہہ دوسری پٹی یا عصابہ باندھے بہتر یہ ہی کہ پھر مسح کرے اور اگر نکریگا تو بھی درست ہی اور تین بار مسح کرنا پٹی یا عصابے کا کچھہ ضرر نہین بلکہ ایکبار کافی ہی اور پٹی کے مسح کے واسطے کچھہ مدت نہین جیسا کہ مسح موزے کیواسطے ہی تو اگر پٹی گر پڑی لیکن اچھے ہونے سے گری ہی اوس جگہہ کا دھونا واجب ہی خاص کر کے اور اگر بے اچھے ہوئے گری تو مسح باطل نہوویگا بخلاف مسح موزے کے کہ اگر ایک موزے کو اوتار لیا تو دونون پیر کا دھونا واجب ہوا

باب حیض کے بیان مین

تین خون خاص ہین عورتون کے ساتھہ حیض اور استحاضہ اور نفاس اور حیض اوس خون کو کہتے ہین جسکو رحم عورت بالغہ کا جھاڑتا ہی اور عورت بالغہ نو برس مدت ہی پورے ہی بغیر کسی بیماری کے اور سن ناامیدی کو بھی نہ پہونچی ہووے تو جو خون رحم سے نہوویگا حیض نہین اور اسی طرح جو خون نو برس کے قبل آویگا اور ایسا ہی جو بیماری سے آویگا اور جو خون ہمیشہ جاری ہی بعض خون حیض ہوویگا اور بعض بیماری سے اور جو خون بعد جننے کے عورت کو آتا ہی اوسکو نفاس کہتے ہین وہ بھی حیض مین داخل نہین اور صحیح یہ ہی کہ حیض بعد سن ایاس کے نہوتا **ف** ایاس کے معنی ناامیدی کے ہین تو گویا اوسمین حیض سے ناامیدی ہوجاتی ہی **ص** اور سن ایاس بعض کے نزدیک ساٹھہ برس ہین اور بعضون کے نزدیک پچپن برس اور یہی تجویز کیا ہی مشائخ بخارا اور خوارزم نے **ف** بخارا اور خوارزم نام شہرہین

ص توجو خون عورت بعد اس سن کے دیکھے وہ ظاہر مذہب مین حیض نہین **ف** چلپی حاشیۂ شرح وقایہ مین ہی کہ فتوی ہمارے زمانے مین اوپر اسکے ہی کہ بعد پچپن برس کے حیض نہین اور یہی قول ہی حضرت عایشہ اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کا **ص** اور فتوی اسپر ہی کہ جب خون سیاہ یا سرخ دیکھے تو حیض ہی اور جسکا خاوند مرجاوے اور اوسکو حیض نہ آتا ہو تو چار مہینے دس دن اوسکی عدت ہی اگر وہ عورت آزاد ہی اور اگر لونڈی ہی تو دو مہینے اور پانچ دن سو اگر قبل تمام ہونے عدت کے اس عورت نے **ف** یعنی جسکو حیض سے ناامید ہوئی اور سن ایاس کو پہونچی ہو **ص** ایسا خون دیکھا عدت مہینون سے باطل ہوجاویگی اور بعد تمام ہونے عدت کے اگر ایسا خون دیکھا تو عدت باطل نہوگی اور اگر زرد یا سبز یا خاکی ہی تو وہ حیض نہین استحاضہ ہی **ف** استحاضے کا آگے بیان آویگا **ص** اور کم مدت حیض کی تین دن ہین اور اکثر مدت دس دن ہین اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کم مدت دو دن اور اکثر تیسرے دن کا ہی اور نزدیک امام شافعی کے کم مدت ایک دن ایک رات اور اکثر مدت پندرہ دن **ف** حدیث مین ہی کہ کم مدت حیض کی واسطے عورت کے باکرہ ہو یا ثیب تین دن اور تین رات اور اکثر مدت دس دن اور جو زیادہ ہو وہ استحاضہ ہی روایت کیا اسکو دارقطنی نے ابی امامہ سے کہا دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ عبدالملک اسناد مین اسکی مجہول ہی اور علاء بن کثیر ضعیف ہی اور روایت کیا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ حیض تین دن اور چار اور پانچ اور چھ سات آٹھ دس دن ہین اور جب زیادہ ہو اوس سے تو وہ استحاضہ ہی اور بسبب حسن بن دینار کے ضعیف کیا اوسکو اور حدیث مشہور ہی خلد بن ایوب سے اور روایت ہی موقوفا انس رضی اللہ عنہ سے کہا ابن عدی نے حسن بن دینار مین کہ نہین دیکھا مین نے اوسکو شدید نکارت مین بلکہ حدیثا اوسکی قریب ضعیف کے ہی اور روایت کیا دارقطنی نے عبدالعزیز دراوردی سے انھون نے عبیداللہ بن عمر سے انھون نے ثابت سے انھون نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے کہ عورت حائض ہی دس دن تک اور جو زیادہ ہی وہ استحاضہ ہی اور روایت ہی عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ سے کہ نہین ہوتی ہی عورت مستحاضہ ایک دن اور نہ دو دن مین یہان تک کہ پہونچے دس دن کو سو وہ مستحاضہ ہی اور روایت کی عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ سے کہا انھون نے کہ حائض جب تجاوز کرے دس دن کو تو وہ طہر اور مستحاضہ کے ہی غسل کرے اور نماز پڑھے اور عثمان یہ صحابی ہین اور روایت کی سعید بن مسیب سے کہا کہ حیض کی تیرہ دن ہین اور روایت کی مثل اسکے سفیان رضی اللہ عنہ سے اور روایت کی دارقطنی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مثل اسکے حبیش بن اشقع سے انھون نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کم مدت حیض کی تین دن ہی اور اکثر مدت دس دن ہی اور ضعیف کیا اسکو کہ محمد بن منہال مجہول ہین اور روایت کیا ابن عدی نے کامل مین معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہین ہی حیض کم تین دن سے اور زیادہ سے دس دن سے اور ضعیف کیا اوسکو محمد بن سعید شامی سے کہ وہ واضع الحدیث ہی اور روایت کیا اسکو عقیلی نے معاذ رضی اللہ عنہ سے اور ضعیف کیا اسکو محمد بن حسن نعمانی سے کہ مجہول ہین اور روایت کیا ابو جوزجانی نے علل متناہیہ مین خدری رضی اللہ عنہ سے کہ کم مدت حیض کی تین دن ہین اور اکثر اوسکے دس دن اور کم مدت درمیان دو حیضون کے پندرہ دن ہین اور ضعیف کیا اسکو سلیمان نخعی نے ابوداؤد سے اور وہ واضح ہی حدیث کا اور یہ حدیث حجت ہی امام شافعی پر جامع ترمذی مین ہی کہ اختلاف کیا اہل علم نے مدت حیض مین بعضون نے کہا ہی کہ کم مدت تین دن اور تین رات ہین اور اکثر مدت دس دن اور یہی قول ہی سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ اور اہل کوفہ کا اور اسی سے اخذ کیا ہی ابن المبارک نے اور عطا جو تابعی ہین امام شافعی کے مذہب کی طرف گئے ہین باقی کوئی حدیث صحیح اس باب مین نہین آئی **ص** اور شروع حیض کا جیسے ہوتا ہی کہ خون فرج خارج تک آجاوے تو اگر کسی عورت نے فرج داخل مین کپڑا رکھا ہی

فائدہ عبدالملک
فائدہ حسن بن دینار
فائدہ علاء بن کثیر
فائدہ محمد بن منہال
فائدہ محمد بن سعید شامی
فائدہ محمد بن حسن نعمانی
فائدہ سلیمان نخعی

ف کرسف اوسکو کہتے ہین جو عورتین مقام حیض مین اپنے ایک کپڑا یا روئی کا ٹکڑا رکھتی ہین **ص** اور خون اوسکی جہت سے بند ہو یعنی فرج خارج تک نہین پونہچا ہی حیض متحقق نہوگا اور نماز کو نہ توڑیگا تو کرسف کے رکھتے وقت حیض جب متحقق ہوگا کہ خون فرج خارج سے کرسف تک آجاوے تو اگر فرج داخل کا کرسف سرخ ہوگیا اور فرج خارج کا سرخ نہین ہوا حیض متحقق نہوگا مگر جب کرسف اوٹھالیا جاوے تو اوسکے وقت سے مدت مقرر ہوگی اور یہی حکم ہی خون استحاضہ اور نفاس اور عورت کے پیشاب کا یعنی فرج خارج تک نہین ہے کوئی آویگا تب ہے حکم اوسکا متحقق ہوگا اور اگر مرد نے اپنی حلیل مین یعنی سوراخ ذکر مین روئی رکھی ہی حکم ہی اور قلفہ خارج مین داخل ہی **ف** قلفہ اوسے کہتے ہین جہان تک ختنہ کیا جاتا ہی تو اوسمین اگر پیشاب آجاویگا نماز ٹوٹ جاویگی اگرچہ باہر نکلے **ص** اور رکھنا کرسف کا بکر کو ایام حیض مین مستحب ہی اور ثیب کو ہر وقت اور مقام رکھنے کرسف کا مقام بکارت کا ہی اور فرج داخل مین رکھنا مکروہ ہی اور اگر کسی پاک عورت نے اول رات مین کرسف رکھا اور جب صبح ہوئی اوسپر اثر خون کا دیکھا حکم حیض کا خون دیکھنے کے وقت سے ثابت ہوویگا اور اگر عورت حائضہ نے کرسف رکھا اور جب صبح ہوئی سفیدی دیکھی تو حکم طہارت کا جس وقت سے رکھا تھا ثابت ہوگا اور جو طہر کہ دو حیضون کے بیچ مین واقع ہو مدت حیض مین اگر ہوگا تو حیض ہی اور جو رنگ کہ مدت حیض مین ہووے سفیدی خالص کے دیکھا سب حیض ہی **ف** حیض سے پاک ہونے کو طہر بولتے ہین اور بہت کم مدت طہر کی پندرہ روز ہین اور زیادہ کی حد نہین اور طہر متخلل کہتے ہین اوس پاکی کو جو عورت دو حیض کے بیچ مین دیکھے قبل تمام ہونے مدت حیض کے اور خون کے کئی رنگ ہین سب چھ رنگ علما نے بیان کیے ہین سرخ سبز سیاہ تیرہ رنگ اور مٹی کے رنگ سفید تیرہ رنگ اور مٹی کے رنگ مین یہ فرق ہی کہ تیرہ مین سفیدی مائل ہوتی ہی اور مٹی کے رنگ مین سیاہی تو حاصل مسئلے کا یہ ہی کہ عورت حائضہ ان چھ رنگ مین سے کوئی رنگ دیکھے وہ حیض ہی مگر سفید جب ہو تو وہ حیض نہین اور اب طہر متخلل کا بیان شروع ہوتا ہی تفصیل اوسکی ہنے بیان نہین کی جو قول مفتی بہ ہو اوسکو ذکر کردیا اور باقی مطالب کو شرح عربی پر چھوڑا **ص** جو طہر کہ پندرہ دن سے کم ہووے جب دو خون کے بیچ مین آوے تو اگر تین دن سے بھی کم ہی تو وہ سب کے نزدیک حیض ہی اور اگر تین دن پورے یا زیادہ ہین تو امام ابی یوسف کے نزدیک اور امام اعظم سے ایک روایت مین بھی حیض مین داخل ہی اور بعضون نے کہا ہی کہ اسی پر فتوی ہی کیونکہ اسمین آسانی ہی فتوی پوچھنے والے اور فتوی دینے والے پر **ف** ہدایہ مین لکھا ہی وَاَخَذْنَا بِهٰذَا الْقَوْلِ اَیْسَرُ یعنی تمسک کرنا ساتھ اس قول کے آسان ہی اور یہی ہی آخر قول امام صاحب کا اور پانچ مذہب اسمین اور ہین امام محمد کی روایت امام صاحب سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ابن المبارک کی روایت امام صاحب سے ابو سہیل کا قول حسن بن زیاد کی روایت امام صاحب سے اور تفصیل مین ان مذاہب کے خواص کا فقط فائدہ ہی عوام کا کوئی فائدہ متصور نہین ہو اسطے ترک کیا **ص** رنگ حیض کا اگر سرخ و سیاہ ہو تو سب کے نزدیک حیض ہی اور اسی طرح اگر خوب زرد ہووے تب بھی صحیح مذہب مین حیض ہی اور سبزی اور زردی ضعیف اور تیرگی اور خاکی ہمارے نزدیک حیض ہی **ف** اور فرق ان دونون مین بیان کرچکے اور بعض امامون کے نزدیک یہ سب رنگ حیض نہین دلیل اونکی یہ ہی کہ روایت کیا ابو داود اور بخاری نے ام عطیہ سے کہ انھون نے ہم نہین گنتے ہین تیرگی اور زردی کو بعد پاکی کے کچھ یعنی حیض مین داخل نہین کرتے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی ایسا ہی مروی ہی سنن ابن ماجہ مین اور بہ لفظ یہ مین ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوائے سپیدی کے سب کو حیض گردانا ہی اور جب حیض کے رنگ سے فارغ ہوئے تو اب حکم حیض کا بیان کیا جاتا ہی **ص** عورت حائضہ

نماز نہ پڑھے اور روزہ نرکھے اور جب پاک ہوجاوے تو روزے کی قضا رکھے اور نماز کی قضا نکرے **ف** کیونکہ حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا نہین جب کہ حائض ہوتی ہی عورت نہ نماز پڑھتی ہی نہ روزہ رکھتی ہی روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور روایت کیا ابوداود وغیرہ نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ہم حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے روزے کے اور نہین حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے نماز کے اور بعض خوارج کے نزدیک نماز کا بھی قضا کرنا لازم ہی اور یہ مذہب مخالف احادیث مشہورہ اور مردود ہی **ص** اگر کسی عورت کو اخیر وقت نماز کے حیض آیا نماز اوسکے ذمے سے ساقط ہوگی اور اگر دس دن کے بعد پاک ہوئی آخر وقت مین نماز اوسپر واجب ہوگی اگرچہ وقت ایک لحہ باقی ہو اور دس دنون سے کم مین اگر پاک ہوئی تو اگر نماز کا اتنا وقت ہی کہ غسل اور تکبیر تحریمہ ہوسکتی ہی نماز واجب ہوگی اور اگر اس سے کم وقت ہی واجب نہوگی اور اگر روزہ دار عورت کو حیض آیا اور اگرچہ آخر وقت روزے مین ہو تو اگر روزہ فرض ہی قضا اوسکی واجب ہوگی اور اگر نفل ہی قضا اوسکی واجب نہوگی اور نماز مین اگر حیض آیا قضا اوسکی واجب ہی اگرچہ نفل ہی اور اگر حائضہ عورت رمضان مین دن کو پاک ہوئی اور کچھ نکھایا وہ روزہ کافی نہوگا لیکن نکھانا اوسکو واجب ہی اور اگر رات کو دس دن کے بعد پاک ہوئی اوسکو کل کا روزہ رکھنا واجب ہوگا اگرچہ رات ایک لحہ باقی ہو اور اگر دس سے کم مین پاک ہوئی تو اگر اتنی رات باقی ہی کہ غسل اور تکبیر تحریمہ کرسکتی ہی تو کل کا روزہ واجب ہوگا اور اگر اس سے کم ہی تو واجب نہوگا اور اگر اوتنا وقت رات مین باقی تھا اور اوسنے غسل نہین کیا روزہ اوسکا باطل نہوگا اور حائضہ کو درست نہین کہ مسجد مین آوے اور طواف خانہ کعبہ کا کرے **ف** اسواسطے کہ روایت ہی حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ انھون نے کہا کہ جب آئے ہم سرف مین کہ نام ایک مقام کا ہی تو حائضہ ہوئی مین سو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کر جو کرتے ہین حاجی لوگ سوا اس بات کے کہ نہ طواف کرخانہ کعبہ کا جب تک کہ پاک نہولے روایت کیا اسکو بخاری نے اور مسلم نے اور مسجد مین داخل ہونا اسواسطے منع ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ مصلے کو مسجد سے لیلے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ مین حائضہ ہون تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض تیرا تیرے ہاتھ مین نہین ہی اور اسی واسطے کوئی چیز باہر سے لینا حائضہ کو مسجد سے درست ہی اور ہر ایک مین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین نہین حلال کرتا ہون مسجد کو واسطے جنب اور حائض کے روایت کیا اسکو ابوداود نے اور ابن ماجہ اور بخاری نے تاریخ مین اور طبرانی نے اور ضعیف کیا خطابی نے اس حدیث کو اور کہا کہ اسناد مین اسکی افلت بن خلیفہ عامری کوئی مجہول الحال ہی اور کہا ابن الرفعہ نے کہ وہ متروک ہی جواب اوسکا یہ ہی کہ ابن الرفعہ کا قول صحیح نہین مردود ہی اور کسی امام حدیث نے ایسا بیان نہین کیا بلکہ کہا احمد نے کہ نہین دیکھتا ہون مین ساتھ اوسکے کچھ حرج اور صحیح کیا اوسکو ابن خزیمہ نے اور حسن کہا اوسکو یحیی بن قطان نے واللہ اعلم **ص** اور اگر طواف کرلیا حلال ہوجاویگی **ف** یعنی وہ چیزین کہ وقت احرام سے حرام ہوجاتی ہین حلال ہوجاوینگی **ص** اور حائضہ کو ناف سے نیچے زانو تک چھونا درست نہین اور چھونے سے مراد یہ ہی کہ مباشرت کرے یا ران مین ران ملائے اور بوسہ لینا اور اوس مقام کے سوا کا چھونا درست ہی اور امام محمد کے نزدیک فقط مقام فرج سے پرہیز کرے اور باقی سب بدن سے استمتاع اور فائدہ لینا درست ہی **ف** کیونکہ روایت ہی زید بن اسلم سے کہا انھون نے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ مجکو اپنی عورت سے کیا درست ہی جس حالت مین وہ حائضہ ہو سو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باندھ تو اوسپر ازار پھر تجکو اختیار ہی ازار کے اوپر کا اور وہ جو بعضون نے اس حدیث کو کہا ہی کہ یہ مرسل ہی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ مرسل وقت

ف افلت بن خلیفہ

ثقہ ہونے راویون کے مقبول ہی اور راوی اس حدیث کے ثقہ ہین روایت کیا اس حدیث کو امام مالک اور دارمی نے اور روایت ہی معاذ بن جبل سے کہ کہا مینے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عورت سے مجکو وقت حیض کے کیا حلال ہی کہا کہ اوپر ازار کے اور بچا رہنا اس سے افضل ہی روایت کیا اسکو رزین نے اور محی السنۃ نے کہا ہی کہ اسناد اسکا قوی نہین اور جماع کرنا عورت سے حالت حیض مین حرام اور گناہ کبیرہ ہی بالاتفاق مسلمون کے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ جماع کرے حائضہ سے یا کسی عورت کی دبر مین یا کسی کاہن کے پاس آوے اوس نے خبر پوچھنے کو سو اوسنے انکار کیا اوسکا جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اور صحیحین مین مروی ہی حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ مین ازار باندھ لیتی تھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھسے مباشرت کرتے تھے اور مین حائض ہوتی تھی اور روایت کی امام مالک نے کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے ایک آدمی کو بھیجا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کے پاس کہ پوچھے اوسنسے کہ کیا مباشرت کرے مرد عورت اپنی سے اور وہ حائض ہو سو کہا عایشہ رضی اللہ عنہا نے کہ باندھے ازار اپنی پھر مباشرت کرے اگر چاہے اور ایک روایت مین ابو داود اور نسائی کی ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مباشرت کرتے تھے عورتون اپنی سے اور وہ حائض ہوتی تھین جب اوپر اونکے ازار ہوتی تھی نصف رانون تک اور زانو تک اور اسی کی مثل روایتین صحیح اس باب مین آئی ہین اور روایت کی ابی داود نے عکرمہ رضی اللہ عنہ سے کہ انہون نے سنا بعض ازواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ارادہ کرتے تھے عورت حائضہ سے کچھ ڈالتے تھے فرج پر اوسکی ایک کپڑا اور شاید اسی حدیث سے تمسک کیا امام محمد صاحب کا ہی **ص** اور حائض اور جنب اور نفسا کو قرآن پڑھنا درست نہین اگر چہ ایک آیت سے کم ہو یہی مذہب ہی کرخی رحمۃ اللہ علیہ کا اور امام طحاوی کے نزدیک پڑھنا ایک آیت سے کم کا درست ہی اور یہ اختلاف اوسمین ہی کہ قرات کے قصد سے ہو اور اگر بغیر قصد کے ہو جیسے کہ کہے الحمد للہ رب العلمین یا شکر اللہ تو کچھ حرج نہین **ف** قرات واسطے جنب اور حائض کے اسواسطے جایز نہین کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ پڑھے حائض اور نہ جنب کچھ قرآن مین سے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور دارقطنی رحمۃ اللہ علیہم نے اور اسکا ایک شاہد ہی حدیث جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اسکو دارقطنی نے مرفوعا اور بیہقی نے ان دونون حدیثون کو ضعیف کیا ہی واللہ اعلم **ص** عورت حائضہ کو تہجی قرآن کی درست ہی **ف** اسواسطے کہ یہ قرات قرآن کی نہین کہلاتی **ص** اور جو عورت کہ پڑھاتی ہی اوسکو اگر حیض آیا امام کرخی کے نزدیک ایک ایک کلمہ پڑھاوے اور ہر کلمے کے اوپر ٹھہر جاوے اور امام طحاوی کے نزدیک آدھی آیت پڑھاوے اور آدھی کے بعد ٹھہرے پھر باقی آدھی پڑھاوے اسی طرح کرتی رہے اور دعا قنوت کا پڑھنا بعضون کے نزدیک مکروہ ہی اور بعضون کے نزدیک جایز ہی اور وظائف اور اذکار کا پڑھنا مکروہ نہین اور توریت و انجیل پڑھنا مکروہ ہی **ف** اور اسی طرح زبور بھی **ص** اور محدث بے وضو کو قرآن پڑھنا درست ہی **ف** اسواسطے کہ روایت ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہین روکتی تھی کوئی چیز اونکو قرآن پڑھنے سے مگر جنابت روایت کیا اسکو احمد اور اصحاب سنن اور ابن خزیمہ اور ابن حبان اور حاکم اور ابن الجارود اور بیہقی رحمۃ اللہ علیہم نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن سکن اور بیہقی اور بغوی نے شرح السنۃ مین اور روایت ہی صحیحین مین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھین دس آیتین اخیر سورۂ آل عمران کی قبل وضو کے **ص** اور چھونا اوسکا حائضہ اور جنب اور نفسا اور محدث چارون کو جایز نہین **ف** اسواسطے کہ قرآن شریف مین آیا ہی لَا یَمَسُّهٗۤ اِلَّا الْمُطَهَّرُوْنَ یعنی نہین چھوتے ہین اوسکو مگر پاک لوگ **ص** مگر غلاف کے

اوپر سے درست ہی اور غلاف لفافے سے کہتے ہین کہ جدا ہوسکے تو اب جلد کا جدا ہونا ممکن نہین لہذا چھونا بھی اوسکا درست نہین
اور لکھنا قرآن کا اگر چھوا نہین جاتا ہی لکھے ہوئے کو درست ہی نزدیک امام ابی یوسف کے اور نزدیک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے جائز نہین
اور بے طہارت کے آستین سے چھونا مکروہ ہی اور راہ سے روپیہ پیسون کو جسپر آیت قرآن کی لکھی ہو چھونا مکروہ ہی مگر تھیلی مین ہون تو چھونا
تھیلی کا جائز ہی مکروہ نہین اور جو عورت کہ دس دن مین حیض سے پاک ہوئی قبل غسل کے اوسسے صحبت کرنا درست ہی اور جو اوسسے
قبل مین پاک ہوئے قبل غسل کے اوس سے صحبت جائز نہین اور یہی نفاس کا حکم ہی ف یعنی اگر نفاس کی مدت پوری ہونے
یعنی چالیس روز کے بعد پاک ہوئی تو قبل غسل کے اوسسے صحبت درست ہی اور اگر کم مین اسسے پاک ہوئی تو بغیر غسل کے درست نہین
اور وجہ اسکی صاحب ہدایہ نے یون لکھی ہی کہ خون کبھی جاری ہوجاتا ہی اور کبھی بند ہوجاتا ہی اور جب دس دن مین حیض سے
فارغ ہوئی اور چالیس دن مین نفاس سے تو یہ تو اکثر مدت ہی اوس سے زیادہ حیض و نفاس نہین ہوسکتا اور جو کم مین پاک ہوئی تو احتمال ہی
کہ شاید خون پھر جاری ہوجاوے اور سب غسل کرلیا تو جانب احتیاط کی ترجیح ہوگئی واللہ اعلم ص اور اگر دس دن سے کم مین
پاک ہوئی اور اوسپر وقت موافق غسل اور تکبیر تحریمہ کے گذر گیا تو اب صحبت اوسکی بغیر غسل کے درست ہی ف کیونکہ نماز اوسپر
اوسپر فرض ہوگئی تو گویا پاک ہوگئی اور اگر خون اوسکا بند ہوگیا اوسکی عادت سے کم مین تین دن سے زیادہ مین تو قربت اوسکی
جائز نہین جب تک کہ عادت کے موافق وقت گذر جاوے اگرچہ اوسنے غسل بھی کرلیا ہو ف کیونکہ عادت مین خوف ہی خون پھر آجانیکا
فواحتیاط پر مبنی ہی کذا فی الھدایۃ ص اور اگر عورت حائضہ دس دن سے کم مین پاک ہوئی اور تین دن یا زیادہ گذر گئے تین
مگر عادت سے اسکی کم ہی واجب ہی اوسکو کہ نماز کی تاخیر کرے اتنے وقت تک کہ مکروہ نہ ہوجاوے تو جب ڈر ہو جاوے وقت مکروہ کا اوس وقت غسل کرے
اور نماز پڑھے اور اگر عادت کے برابر ہوئے یا زیادہ عادت سے ہوجاوے یا وہ عورت مبتدہ ہو تو تاخیر کرنی غسل کی مستحب ہی ف مبتدہ
اوس عورت کو کہتے ہین جو اول بار حائضہ ہوئی ہو اور پہلے اوسکے کبھی حیض نہ ہوا ہو ص اور اگر تین دن سے کم مین پاک ہوئی نماز کی
تاخیر کرے اور قضا ہوجانیکا خوف ہو غسل کرے اور پڑھ لیوے اور ان سب صورتون مین اگر پھر دس دن کے اندر خون آگیا حکم طہارت کا باطل
ہوگیا مبتدہ یا معتادہ ہو اور اگر کوئی عورت دس دن یا زیادہ مین پاک ہوئی دس دن کے گذرنیسے حکم طہارت کا کیا جاویگا اور غسل
اوسپر واجب ہوگا اور معتادہ نے اگر ایک دن خون دیکھا اور دوسرے دن طہر تو جسدن خون دیکھا اوس دن نماز ترک کرے اور جسدن پاک
ہووے اوسدن غسل کرے اور نماز پڑھے تو تیسرے دن پھر نماز ترک کرے اور چوتھے دن پڑھے اسطرح دس دن تک کرے اور کم سے کم طہر
کی پندرہ دن ہین اور اکثر مدت کی حد نہین ف ابراہیم نخعی سے بھی ایسی ہی روایت ہی اور اگر یکبارگی حال بند کبھی برس دو برس تک
طہر رہتا ہی ص مگر معتادہ کا موافق عادت کے طہر ہوگا اور اختلاف ہی طہر کے اندازے مین اور صحیح یہ ہی کہ ایک گھڑی کم چھ مہینے مین
صورت اوسکی یون ہی کہ ایک عورت کو اول بار حیض آیا اور اوسنے دس دن خون دیکھا اور چھ مہینے پاک ہی پھر خون اوسکا بار بار جاری ہوا اوسکی عادت
گھڑی کم ہوگئی ہو اسلئے کہ تین حیض کا ایک مہینا ہوا اور تین طہر کے چھ مہینے ہوئے جسمین تین گھڑی کم نہین ایک ایک گھڑی ہر ایک مہینے مین گھٹی ہی

فصل استحاضے کے بیان مین

جو خون کہ تین دن تین رات سے کم ہووے یا دس روز سے زیادہ ہووے یا نفاس کے چالیس روز سے زیادہ ہووے وہ استحاضہ ہی اسی طرح جو خون
کہ عورت کے حیض کی عادت سے زیادہ ہوا اور دس دن سے بڑھ جاوے یا نفاس کی عادت سے زیادہ ہوا اور چالیس دن سے بڑھ جاوے وہ بھی استحاضہ

مثلاً اوسکی عادت حیض کی سات دن کی تھی اور اوسنے خون بارہ دن تک دیکھا پانچ دن استحاضے کے ہین اور نفاس کی عادت اوسکو تین دن کی تھی اور خون اوسنے پچاس دن تک دیکھا بیس دن استحاضے کے ہین یہ حکم تو معتادہ کا ہی اور مبتدئہ کا خون اگر جاری ماہ مہینے سے دس دن اوسکے حیض کے ہونگے اور باقی استحاضہ اور پہلے نفاس مین اوسکا خون ہمیشہ جاری ماہ چالیس دن نفاس کے گنے جاوینگے اور باقی استحاضے کے اور جو خون حاملہ دیکھے وہ بھی استحاضہ ہی **ف** معتادہ عورت کو چاہیے کہ اگر خون اوسکا جاری رہا تو جتنے دن اوسکے حیض کے ہین عادت کے موافق نماز ترک کرے اور بعد اوسکے نماز پڑھے غسل کرکے جب وہ دن آوین جنمین کے نماز ترک کرے اسی طرح عادت کے موافق ہمیشہ کیا کرے کیونکہ روایت ہی ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ ایک عورت تھی بہتا تھا خون اوسکا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مین تو پوچھا اوسکے واسطے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپنے کہ دیکھے گنتی رات دن کی کہ حائض ہوتی تھی اندلون مین مہینے سے قبل اس عارضے کے سو ترک کرے نماز موافق اوسکے مہینے سے سو جب گذر جاوین وہ دن تو غسل کرے پھر گدی اگاوے کسی کپڑے کی پھر نماز پڑھے روایت کیا اسکو ابوداود اور نسائی وغیرہما نے کئی سندون سے باسناد صحیح اور ایک حدیث مین آیا ہی تَدَعُ الصَّلٰوۃَ اَیَّامَ اَقْرَائِھَا یعنی چھوڑے نماز حیض کے دنون مین لیکن ابوداود نے ضعیف کیا اس روایت کو اور کہا کہ وہم ہمارے مین عیینہ راوی ہے اور حفاظ کی حدیثون مین یہ قول نہین اور اسی روایت کو صاحب ہدایہ نے لکھا ہی اور یہی قول ہی حسن اور سعید بن المسیب اور عطاء اور مکحول اور ابراہیم اور قاسم بہت سے تابعین کا **ص** عورت مستحاضہ نماز پڑھے اور روزہ رکھے اور وطی کرنا اوس سے درست ہی **ف** اس باب مین بہت حدیثین آئین ہین بیشمار کہان تک بیان کرون اوپر ایک حدیث بیان کی وہ کافی ہی **ص** جس شخص کو استحاضہ یا خون ناک کا یا کوئی اور حدث ہمیشہ لگا رہے اسطرح کہ کسی فرض کا وقت وہ سپر بغیر اوسکے نگذرے تو وہ ہر وقت فرض کے لیے وضو کرے اور امام شافعی کے نزدیک ہر فرض کے لیے وضو اور نفلون کو فرض کی تبعیت مین پڑھے **ف** کیونکہ روایت ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عورت مستحاضہ مین کہ چھوڑے نماز کو حیض کے دنون مین پھر غسل کرے اور نماز پڑھے اور وضو کرے ہر وقت نماز کے لیے روایت کیا اسکو ابوداود نے سنن مین اور یہی ہی مذہب امام صاحب کا اور محمد اور زفر اور ابو یوسف رحمہم اللہ اجمعین کا اور ثابت کرنا اسکا بہت مشکل ہی جسکو منظور ہو وے مشکل الآثار امام طحاوی مین خوب تفصیل ہی دیکھ لیوے اور ایسا ہی روایت ہی عایشہ رضی اللہ عنہا سے سنن ابی داود مین اور کہا سعید نے کہ غسل کرے ایک مہینے سے دوسرے طہر تک روایت کیا اسکو ابوداود نے اور بعضون نے کہا ہی کہ اسمین وہم ہوگیا ہی صحیح یہ ہی کہ مِنْ ظُھْرٍ اِلٰی ظُھْرٍ یعنی ظہر سے ظہر تک لیکن یہ قول مناسب معلوم نہین ہوا سطے کہ ظہر کی کیا تخصیص ہی سب نمازین اس باب مین برابر ہین مویدہی اسکی جو کہا ابوداود نے وَرَوَاہُ مُسَدَّدٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِکِ بْنِ سَعِیْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ اَبْجَرَ قَالَ فِیْہِ مِنْ طُھْرٍ اِلٰی طُھْرٍ فَقَلَبَھَا النَّاسُ مِنْ ظُھْرٍ اِلٰی ظُھْرٍ یعنی روایت کیا اوسکو مسدد نے کہا اوسنے عبدالملک سے دوسرے طہر تک سو بدل دیا اوسکو لوگون نے ظہر سے دوسری ظہر تک اس سے معلوم ہوتا ہی کہ صحیح طہر سے طہر تک ہی اور بھی مویدہی اوسکی جو کہا ابوداود نے وَھُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَسَعِیْدِ بْنِ الْمُسَیَّبِ انکا مذہب اونکا وہی ہی کہ ہر وقت نماز کے وضو کرے نہ یہ کہ ظہر سے ظہر تک غسل کرے وَاللّٰہُ اَعْلَمُ وَعِلْمُہٗ اَتَمُّ اور ربیعہ کا مذہب یہ ہی کہ مستحاضہ کو وضو بھی ہر وقت نماز کے واجب نہین ہی مگر یہ کہ کوئی اور حدث سوا استحاضے کے اوسکو پیچھے اور بعضون کا مذہب یہ ہی کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے اور بعضون کا یہ ہی کہ دو نمازون کو جمع کرے اور

دونون کے واسطے ایک غسل کرے اور احادیثین بھی مختلف وارد ہوئی ہین فافہم اور بعضون کا مذہب یہ ہی کہ ہر دن غسل کرے اور یہی مروی ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اخراج کیا اسکا ابوداود نے اور وطی کرنا عورت مستحاضہ سے درست ہی روایت کیا ہی عکرمہ رضی اللہ عنہ سے کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا مستحاضہ ہوتی تھین اور جماع کرتے تھے اونسے خاوند انکے اور اسناد مین اس حدیث کی معلی راوی بعضون لوگون نے ضعیف کیا ہی اونکو اور امام احمد اونسے روایت نہین کرتے تھے لیکن کہا یحیی بن معین نے کہ وہ ثقہ ہین اور اسی کو اختیار کیا ہی محدثین نے اور صحیح یہی ہی ص اور ہمارے نزدیک ہر وقت نماز کیواسطے وضو کرے اور اوسوقت مین جتنی چاہے فرضین اور نوافل پڑھے اور اوسکے وضو کو وقت کا جانا نہ توڑ دیتا ہی اور امام زفر کے نزدیک دوسرے وقت کا آنا توڑ دیتا ہی اور امام ابی یوسف کے نزدیک دونون سے وضو ٹوٹ جاتا ہی جس شخص نے قبل وقت ظہر کے وضو کیا وہ وقت آنے کے بعد ظہر کی نماز پڑھے آخر وقت تک ہمارے نزدیک اور امام ابی یوسف کے نزدیک درست نہین کیونکہ وقت کے داخل ہونے سے اونکے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہی اور بعد آفتاب کے نکلنے کے وضو ہمارے نزدیک ٹوٹ جاویگا اور امام زفر کے نزدیک نہین ٹوٹیگا کیونکہ جانا وقت کا ہمارے نزدیک وضو توڑتا ہی اور امام زفر کے نزدیک نہین اور امام ابو یوسف کے نزدیک بھی ٹوٹ جاویگا

فصل نفاس کے بیان مین

نفاس اوس خون کو کہتے ہین جو بچے کے بعد آتا ہی اور اوسکی کم مدت کی حد نہین اور اکثر مدت اوسکی چالیس دن ہین ف حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہی کہ کہا انھون نے نفاس والی عورتین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مین بعد نفاس کے چالیس دن بیٹھتی تھین روایت کیا اسکو ابوداود اور احمد اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور ایک روایت مین ہی ابوداود کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو حکم کیا ساتھ قضا کرنے نمازون نفاس کے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے ص اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اکثر مدت ساٹھ دن ہی ف اور حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی اونپر حجت ہی ص اور جس عورت کا ایک بچہ پیدا ہووے اور چھ مہینے سے کم مین دوسرا بچہ پیدا ہووے تو اونکو توأمین کہتے ہین اوسکی مان کا نفاس اول لڑکے سے معتبر ہوگا اور عدت اوسکی دوسرے لڑکے سے گذریگی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دوسرے لڑکے سے اعتبار نفاس کا ہوگا اور جو بچہ ایسا ہووے کہ بعضے اعضا اوسکے مخلوق ہوئے ہون اور اوسکے بعد خون آوے تو وہ خون نفاس کا ہی اور ایسے بچہ پیدا ہونے سے لونڈی ام ولد ہو جاویگی ف ام ولد اوس لونڈی کو کہتے ہین کہ جس سے اوسکے مالک کی اولاد ہووے حکم یہ ہی کہ بعد مرنے اوسکے کے آزاد ہو جاتی ہی تو یہ بیان کیا کہ اگر لونڈی سے ایسا بچہ بھی ہو تو وہ مالک سے ام ولد ہو جاویگی ص اور ایسے بچے کو سقط کہتے ہین اگر کسی خاوند نے جورو سے کہا کہ اگر تو جنے گی تو تجھ پر طلاق ہی اور وہ سقط جنی تو شرط ادا ہو جاویگی اور عورت پر طلاق پڑ جاویگا اور عدت بھی تمام ہو جاویگی

باب نجسون کے بیان مین

ف نجاست کو پاک کرنا واجب ہی نمازی کے بدن اور کپڑے سے اور جس جگہ کہ نماز پڑھتا ہی کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ یعنی کپڑون کو اپنے سو پاک کر اونکو اور احادیث مین بھی یہی حکم ہی ص اگر بدن یا جگہ یا کپڑا نجس ہو جاوے ایسی نجاست سے جو دکھائی دیتی ہی پانی اور سرکہ اور گلاب اور جو چیز کہ بہتی ہی پانی کی سی اوس سے پاک کرے اور اگر ایسی نجاست پانی رہ جاوے اور زائل نہووے تب بھی پاک ہو جاویگی ف پانی کے مثل کیا یعنی کہ جب نچوڑا جاوے نچوڑ آوے جیسے پانی یہ مذہب امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہی اور کہا محمد اور زفر اور شافعی رحمۃ اللہ علیہم نے کہ نہین جاتی نجاست کا

پاک کرنا مگر پانی سے **ص** جو چیز کہ ناپاک ہوجاوے اوس نجاست سے کہ دکھائی نہین دیتی تین بار کے دھونے اور ہر بار کے نچوڑنے سے پاک ہوجاویگی اور تیسری بار مین خوب موافق زور اپنے کے نچوڑے تو اگر خوب زور سے نہ نچوڑیگا تو پاک نہوگا ایسا ہی فتاوی قاضیخان مین اور جسکا نچوڑنا ممکن نہین تین بار دھونے اور ہر بار کے خشک کرنے سے پاک ہوجاویگی اور خشک کرنا یہ ہی کہ قطرہ نہ بہے اور ٹپکنا موقوف ہوجاوے اگر موزے مین ایسی نجاست جسکا دل ہووے بھر جاوے اور خشک ہوجاوے زمین پر ملنے سے پاک ہوجاتا ہی اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر تر دلدار بھی ہووے اور خوب ملے پاک ہوجاویگا اور اوسی پر فتوی ہی اور جو دلدار نہووے دھونے سے فقط پاک ہوگا جیسے کہ پیشاب فقط دھونے سے پاک ہوتا ہی **ف** روایت کیا ابوداود نے حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب پھر جاوے تمھارے جوتے مین نجاست تو مٹی اوسکے واسطے پاک کرنے والی ہی اور ایسا ہی مروی ہی عایشہ رضی اللہ عنہا سے بھی اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہی کہ اگر نجاست تر دلدار ہووے تو وہ بغیر دھونے کے پاک نہوویگی اور دلیل اونکی وہ ہی جو روایت کیا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ جب تیرے کپڑے مین چلنے سے کوئی نجاست تر پھر جاوے تو دھو اوسکو اور اگر خشک ہی تو کچھ لازم نہین تیرے اوپر روایت کیا اسکو زین نے **ص** اگر کسی چیز مین منی پھر جاوے تر ہو یا خشک دھونے سے پاک ہوتی ہی **ف** حاصل اس مسئلے کا یہ ہی کہ تر منی سے بغیر دھوئے کپڑا پاک نہین ہوتا اور سوکھی سے بھی دھونے سے پاک ہوجاتا ہی اور سوکھی منی کو اگر کپڑے سے کھرچ ڈالے تو بھی پاک ہوجاویگا لیکن یہ جب ہی کہ منی اسقدر غلیظ ہووے کہ قابل کھرچنے کے ہووے روایت ہی حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ وہ دھوتی تھین منی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے روایت کیا اسکو ابوداود وغیرہ نے اور یہی روایت ہی حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دھوتے منی کو پھر نکلتے تھے نماز کو اوسی کپڑے مین اور مین دیکھتی تھی نشان دھونے کا اوسمین روایت کیا اوسکو شیخین رحمۃ اللہ علیہما نے اور ایک روایت مین مسلم کی ہی یہ مین کھرچتی تھی منی کو آپ کے کپڑے سے پھر نماز پڑھتے تھے اوسی کپڑے مین اور ایک روایت مین ہی کہ مین کھرچتی تھی سوکھی منی کو ناخون سے اونکے کپڑے سے اور کہا امام طحاوی نے مشکل الآثار مین حَدَّثَنَا يُونُسُ **ثنا** يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ **ثنا** عَبْدُ اللهِ بْنُ الْمُبَارَكِ وَبِشْرُ بْنُ الْفُضَيْلِ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ سَنَانٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُ الْمَنِيَّ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَإِنَّ بُقَعَ الْمَاءِ لَفِي ثَوْبِهِ یعنی کہا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے کہ مین دھوتی تھی منی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے اور تحقیق کہ نشان پانی کے اونکے کپڑے مین ہوتے تھے **ص** اگر سر ذکر کا پاک ہی اس طرح پر کہ پیشاب نے مخرج سے تجاوز نکیا اور بعد پیشاب کے استنجا کیا اور منی خشک ہوگئی کھرچنے سے پاک ہوجاویگی کپڑا ہووے یا بدن اور حسن بن زیاد نے امام صاحب سے روایت کیا ہی کہ بدن مین اگر منی لگ کے خشک ہوجاوے کھرچنے سے پاک نہوجاویگی جب تک نہ دھووے **ف** صاحب ہدایہ نے وجہ اسکی یون بیان کی ہی فَإِنَّ حَرَارَةَ الْبَدَنِ جَاذِبَةٌ لَهُ يَعُودُ إِلَى الْمَخْرَجِ وَالْبَدَنُ لَا يُمْكِنُ قَوْلُهُ کہ حرارت بدن جاذب ہی سونہ عود کریگی منی طرف مخرج کے خشکی سے اور بدن سے کھرچنا اوسکا ممکن نہین **ص** تلوار یا چھری یا اور جو اوسکے مثل چیزین ہین ملنے سے پاک ہوجاتی ہین زمین پر یا کسی اور پر ہووے اور جو جھونا ایسا ہو کہ دھونا اوسکا دشوار ہو ایک رات دن اوسپر پانی بہاوے پاک ہوجاویگا اور اینٹین ناپاک یا اینٹین بھی ہوئین یا نرکل کا گھر اور درخت اور گھانس اگر کٹی نہووے اور خشک ہوجاوین اور اثر نجاست کا باقی نرہے پاک ہوجاوینگی اور یہی مختار ہی اور زمین خشک کی

جسکے اوپر اثر نجاست کا باقی نرہے نماز درست ہی ف کیونکہ وہ زمین پاک ہی جیسا کہ روایت کیا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہ مین ہتا تھا رات کو مسجد مین زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین اور مین تھا جوان دورتھا نکاح سے اور کتے آتے جاتے تھے مسجد مین اور پیشاب کرتے تھے سو نتھے پانی بہاتے کسی پر اوس مین سے روایت کیا اسکو ابوداؤد وغیرہ نے اور حدیث مین ہی وَکَوْنُ الْاَرْضِ یُطْھِرُھَا یعنی زکوۃ زمین کی سوکھنا اوسکا ایسا ہی ہدایہ مین اور کہا ابن ہمام نے تذکرے مین کہ نہین ہی اصل اس حدیث کی مرفوع مین انتہی لیکن ذکر کیا اسکو بعض شارحین نے اثر عایشہ رضی اللہ عنہا کا اور بعض نے محمد بن حنیفہ کا اور ایسا ہی روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے محمد سے اور قولاً سے بھی اور روایت کیا عبدالرزاق نے اعمش سے یعنی ابو قلابہ سے کہ جُفُوْفُ الْاَرْضِ طُھُوْرُھَا یعنی سوکھنا زمین کا طہارت ہی اوسکی اوذکر کیا بسطرین اَیُّمَا اَرْضٍ جَفَّتْ فَقَدْ زَکَتْ کو یعنی جو زمین کہ خشک ہوگئی تو وہ پاک ہوگئی حدیث مرفوع واللہ اعلم اور صحت سلمان کا بسبب حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ہی ص لیکن تیمم جائز نہین ف اسواسطے کہ مٹی تیمم کی طہارت اوسکی قرآن شریف سے ثابت ہی حدیث اوسکے معارض ہوگی واللہ اعلم

فصل نجاست خفیفہ اور غلیظہ کے بیان مین

نجاست غلیظہ اوسے کہتے ہین جو آیت یا حدیث وغیرہ سے ثابت ہو اور دوسری آیت یا حدیث اوسکے مخالف نہ آئی ہو اور جس چیز کو یہ نجاست غلیظہ عارض ہوتی ہی اوسکو نجس غلیظ کہتے ہین اور نجاست خفیفہ جو ایسی ہو اور جسکو یہ عارض ہو اوسکو نجس خفیف کہتے ہین ص ایک درم برابر نجس غلیظ جیسے پیشاب اور خون اور شراب اور بیٹ مرغی کی اور پیشاب بلی اور گدھے اور چوہے کا اور لید اور گوبر معاف ہی اور اس سے زیادہ نجس اور چوتھائی سے کم کپڑا اگر نجس خفیف سے جیسے پیشاب گھوڑے کا اور جسکا گوشت حلال ہی اور بیٹ طائرون حرام سے نجس ہوجاوے معاف ہی اور اس سے زیادہ معاف نہین اور چوتھائی کپڑے سے اوس کپڑے کا چوتھائی مراد ہی جتنے مین نماز درست ہوجاوے اور بعضون کے نزدیک چوتھائی اوس کپڑے کا جسمین نجاست لگی ہو جیسے دامن اور آستین اور بکلی مراد ہی اور امام ابو یوسف نے اوسکا اندازہ کیا ہی کہ طول مین بھی ایک ہاشت ہو اور عرض مین بھی ایک ہاشت ہو اور اگر نجس رقیق ہی پانی سا تو قدر درم سے مراد ہتیلی کے گڑھے کا عرض ہی اور اگر کثیف ہی تو مراد قدر درم سے ایک مثقال ہی ف جب کپڑے مین لید یا گوبر زیادہ درم سے لگ گیا تو نماز اوسمین نزدیک امام صاحب کے جائز نہوگی اسواسطے کہ وہ نجس غلیظ ہی کیونکہ روایت ہی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے پاخانے کے حکم کیا مجکو کہ لاؤن تین پتھر سو پائے تین دو پتھر اور تیسرا نہ پایا تین سوے آیا تین اوسکے پاس ایک لید کو لے لیا آپنے دو پتھرون کو اور پھینک دیا آپنے گوبر کو اور کہا کہ وہ نجس ہی روایت کیا اسکو بخاری نے اور احمد اور دارقطنی نے اور ترمذی نے اور نسائی نے اور منع کیا آپنے اوس سے استنجا کرنے سے ص اور خون مچھلی کا نجس نہین اور خچر اور گدھے کا لعاب پاک چیز کو نجس نہین کرتا اور اگر پیشاب سوئی کی نوکون کی طرح پڑجاوے دھونا اوسکا واجب نہین اور جو پانی کہ نجس پر پڑجاوے وہ بھی نجس ہی یا نجس چیز پانی پر پڑجاوے تب بھی پانی نجس ہی اور نجس کی راکھ نجس نہین اور گدھا اگر نمکدان مین گر پڑا اور نمک ہوگیا پاک ہی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک راکھ نجس کی بھی نجس ہی اور جس کپڑے کا استر نجس ہو اور سیا ہوا نہو اوسپر نماز درست ہی اور اگر ایک جانب بچھونے کا نجس ہو اور دوسرا جانب پاک ہو اوسپر نماز درست ہی اور بعضون کے نزدیک اگر بچھونا اتنا بڑا ہو کہ ایک طرف کے ہلانے سے دوسرا طرف نہ ہلے تو درست ہی اور اگر ہل جاوے تو درست نہین اور ہمارے نزدیک دونون صورتون مین درست ہی اور اگر کپڑے نجس کو پاک کپڑے کے ساتھ لپیٹے اور اوسکی تری پاک کپڑے مین آجاوے تو اگر ایسی تری ہی کہ نچوڑنے سے پانی نہین ٹپکتا

تو نماز اوسپر درست ہی اور اگر پہنکے تو نماز اوسپر درست نہین اور زمین نشک جو ایسی ہی سے جسمین گوبر لادہی لیپی گئی ہی اوسپر تکیہ اچھا کر نماز پڑھنے درست ہی اور اگر ایک کنارہ پیر کا جنبش ہو اتھا بھول گیا اور دوسرا کنارہ بغیر سونچ کے دھولیا نماز اوسپر جائز کیونکہ پیر کے دھونے مین سونچنا شرط نہین اگر کسی وغیرہ کے روندنے مین پلید ہوگئے فرش یا اور پھر وہ گیہون بانٹے گئے یا اوسمین سے نکال کے کسیکو کچھ دیدیا سب پاک ہوجاوینگے ضرورت کے سبب سے

فصل استنجے کے بیان مین

استنجا کرنا اوس چیز سے جو دونون راہون سے نکلے پتھر وغیرہ سے یہان تک کہ صاف ہووے بغیر گنتی کے سنت ہی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک گنتی بھی سنت ہی اور سونے اور ریح سے استنجا نہین ف اگر کوئی کہے کہ سونا اوس سے نکل گیا جب کہ دونون راہون سے پھر اسکے ذکر سے کیا فائدہ جواب اوسکا یہ ہی کہ سونے مین گمان ہی ریح وغیرہ کے نکلنے کا اسواسطے اوسکو بھی بیان کردیا اور استنجے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مداومت فرمائی ہی اور تین پتھر کا ہونا بھی ضرور نہین اگر دو پتھرون مین صاف ہوجاوے کافی ہی اور ہمارے مذہب مین کوئی شمار پتھرون کا مسنون نہین اور حدیث سے ثابت ہوتا ہی کہ جو بول مین احتیاط نکرے اوسکے واسطے بڑی وعید شدید ہی روایت کیا دار قطنی اور حاکم وغیرہما نے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پرہیز کرو پیشاب سے اکثر عذاب قبر کا اوسی سے ہوتا ہی اور امام شافعی کے نزدیک تین پتھر ضرور چاہیے روایت ہی سلمان رضی اللہ عنہ سے کہ منع کیا ہمکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہم استنجا کرین تین پتھر سے کم مین روایت کیا اسکو مسلم نے اور ابی داود اور نسائی اور مالک نے اور دلیل ہمارے مذہب کی یہ ہی کہ روایت کیا ابو داود اور ابن ماجہ وغیرہما نے جو استنجا کرے پس چاہیے کہ طاق لیوے جسنے کیا سو اچھا کیا اور جسنے نکیا سو کچھ حرج نہین اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو پتھر ونکو واسطے استنجے کے لیا اور صحیح یہی ہی کہ شرط پاکی ہی اور تین ڈھیلون کے سنت ہونے مین شک نہین کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ فَعَلَ فَقَدْ اَحْسَنَ جسنے یہ کیا سو اچھا کیا اور جسنے نکیا سو کچھ حرج نہین اور سنت کا یہی حکم ہی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت نہین ہی تا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو ہی پتھرون سے استنجا کیا اور بفرض تسلیم کے اوسکو ہم سنت ہی تو کہتے ہین واجب اور سنت مین ترک تو معتبر ہی ص گرمی کے دنون مین پہلے اور تیسرے پتھر سے پیچھے کی طرف سے پاک کرے اور جاڑے کے دنون مین پہلے اور تیسرے پتھر سے آگے کی طرف سے پاک کرے اور پہلی صورت مین دوسرے پتھر سے آگے سے پاک کرے اور دوسری مین پیچھے سے اور عورت جاڑے گرمی مین ہمیشہ پہلے پتھر سے پیچھے سے پاک کرے اور بعد پتھر کے پانی سے دھونا ادب ہی ف روایت ہی حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ نہین دیکھا مینے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی کہ نکلے پیخانے سے مگر یہ کہ چھوا پانی کو یعنی پانی سے دھویا اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور روایت ہی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ اَنْ يَّتَطَهَّرُوْا وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِيْنَ ○ یعنی مسجد قبا مین وہ لوگ ہین کہ دوست رکھتے ہین طہارت کو اور اللہ دوست رکھتا ہی طہارت کرنے والون کو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اے گروہ انصار کے بتحقیق اللہ تعالی نے ثنا کی اوپر تمہارے بیچ طہارت تمہاری کے پس کیا ہی طہارت تمہاری پس کہا انھون نے کہ ہم وضو کرتے ہین نماز کے لیے اور غسل کرتے ہین جنابت سے اور استنجا پاک کرتے ہین ہم پانی سے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سو وہ یہی ہی لازم پکڑو تم اوسکو روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور رزین رحمۃ اللہ علیہما نے تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طہارت سے مراد قرآن شریف مین بھی استنجا کرنا پانی سے ہی اسواسطے کہ مسجد قبا والے خاص اسمین اور مہاجرین سے زیادہ تھے ورنہ وضو اور غسل اور صحابہ بھی کرتے تھے

اور روایت ہی سنن ابن ماجہ مین عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ دھوتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب پیشاب اپنی کو تین بار کہا عبداللہ بن عمر نے سو کیا ہمنے اوسکو سو یا ہمنے اوسکو دو اور پاکی اور راوی اس حدیث کے ثقہ ہین اور روایت کیا ہی سنہ نعوی اور ابن ماجہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نازل ہوئی یہ آیت قبلے کے کہ بیچ اوس مسجد کے ایسے لوگ ہین جو دوست رکھتے ہین پاکیزگی کو فرمایا کہ تھے استنجا کرتے پانی سے سو نازل ہوئی اونمین یہ آیت ص تو پہلے دو ہاتھ دھوے پھر مخرج کو خوب صاف کرکے ملکے دھوے اور ایک انگلی یا دو تین انگلیون باطن سے دھوے اور انگلیون کے سرے سے دھونا درست نہین پھر دونون ہاتھ دھوے اور اگر نجاست مخرج سے درم برابر بھی تجاوز کرے گی دھونا اوسکا شیخین کے نزدیک واجب ہی اور امام محمد کے نزدیک اگر مخرج سمیت درم سے بڑھ جاوے اوسکا بھی دھونا فرض ہی اور کھانے اور ہڈی اور گوبر اور داہنے ہاتھ سے استنجا درست نہین ف لیکن ہڈی اور گوبر سے سوا سوے کہ روایت کیا ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے گوبر کے باب مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اِنَّہٗ رِجْسٌ یعنی وہ نجس ہی جیسا کہ اوپر گزرا اور بھی روایت کیا ترمذی اور ابوداود اور نسائی نے ابن مسعود سے کہ جب آئے قاصد جن کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کہا انھون نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کرو امت اپنی کو کہ استنجا کرین ہڈی اور گوبر سے یا کوئلے سے پس تحقیق کہ اللہ نے کیا اوسمین ہمارا رزق منع کیا ہمکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور روایت ہی رُوَیْفِع سے بھی ایسا ہی اخراج کیا اسکا ابوداود اور نسائی نے اور اسی باب مین روایت ہی خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ اور سلمان سے اخراج کیا ان دونون کا ابن ماجہ وغیرہ نے اور لیکن استنجا کرنا داہنے ہاتھ سے سو روایت ہی حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے کہ منع کیا ہمکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ استنجا کرین ہم داہنے ہاتھ سے روایت کیا اسکو مسلم اور ابوداود اور نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی وغیرہم رحمہم اللہ نے اور روایت کیا بخاری اور ترمذی ابوداود وغیرہم نے ابی قتادہ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب پیشاب کرے کوئی تم مین سے پس نہ پکڑے ذکر اپنے کو داہنے ہاتھ سے اور نہ استنجا کرے داہنے ہاتھ سے اور روایت کی ابوداود نے آنحضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھا داہنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے طہارت کے اور کھانے کے اور بایان ہاتھ واسطے بیخانے وغیرہ کے اور روایت ہی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا انھون نے کہ مسح نہین کرتے عثمان رضی اللہ عنہ سے فرماتے تھے کہ نہین چھوا میںنے ذکر اپنے کو داہنے ہاتھ سے جب سے کہ مینے بیعت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اسلام لایا مین تو خوش ہوتے اس سے کہ نہ استنجا کیا اونھون نے داہنے ہاتھ سے اخراج کیا اس حدیث کا رزین بن معاویہ عبدری نے ص اور بیخانے مین قبلے کی طرف بیٹھ کرنا اور موندہ کرنا مکروہ ہی تحریمی ابو جنگل اور میدان مین بھی ہمارے نزدیک یہی حکم ہی ف کیونکہ روایت ہی ابی ایوب سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جاؤ تم بیخانے کو سو موندہ کرو طرف قبلے کے اور نہ بیٹھ کرو طرف اوسکے اور لیکن مشرق کی طرف موندہ کرو اور مغرب کی طرف اور یہ خطاب واسطے مدینے کے لوگون کے ہی کیونکہ قبلہ اونکا مشرق اور مغرب نہین اور جنکا قبلہ مشرق یا مغرب ہی اونکو جنوب شمال کی طرف موندہ کرنا چاہیے روایت کیا اسکو چھ عالمون نے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے موطا مین اور روایت کیا اسی باب مین ابن ماجہ نے ابن عقیل سند سے اور اسناد مین اوسکی ابو زید بعضون نے کہا ہی کہ نام اونکا ولید ہی مولی بن ثعلبہ کا مجہول ہی اور ابو سعید خدری سے اور اسناد مین اوسکی ابن لہیعہ ضعیف ہی اور دوسری روایت مین بھی ابن ماجہ کی ابی سعید خدری سے ابن لہیعہ ہی اور وہ ضعیف ہی اور ہمارے نزدیک یہ کراہت میدان اور گھر مین سب مین ہی کیونکہ کہا ابو ایوب انصاری نے کہ آئے ہم شام مین تو پخانے اوسمین کھڈیان طرف قبلے کے سو بیٹھتے تھے ہم اوس سے اور استغفار کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ مکان مین بھی

مونہہ طرف قبلے کے کرنا ممنوع ہی وقت پیخانے کے اور بعضوں نے رخصت دی ہی قبلے کیطرف مونہہ کرنے کی جب کہ قبلہ اور اوسکے درمیان مین کوئی چیز حائل ہو جیسا کہ روایت ہی مروان اصفر سے کہا انھوں نے دیکھا مینے ابن عمر رضی اللہ عنہ کو کہ بٹھلایا اونھوں نے اونٹنی اپنی کو طرف قبلے کے پھر بیٹھے اور پیشاب کرنے لگے طرف اونٹنی کے پس کہا مینے اوسنے کیا نہین منع کیا گیا اس سے کہا اونھوں نے کہ ہان منع ہی میدان مین لیکن جب ہو درمیان میرے اور درمیان قبلے کے کوئی چیز کہ چھپادے تجکو سو کچھ حرج نہین اخراج کیا اسکو ابو داود نے اور بعضوں نے مطلق رخصت دی ہی لیکن مونہہ کرنے مین طرف قبلے کے سو دلیل لاتے ہین حدیث جابر رضی اللہ عنہ سے کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ ہم مونہہ کرین طرف قبلے کے پیشاب مین سو دیکھا مینے اونکو ایک سال پیشتر قبل وفات کے کہ مونہہ کرتے تھے طرف قبلے کے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے اور کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن غریب ہی کہا شیخ ابن القیم نے کہا ترمذی نے کہ پوچھا مینے بخاری سے اس حدیث کو پس کہا اونھوں نے کہ یہ حدیث صحیح ہی اور ضعیف کیا اسکو ابن حزم نے کہ یہ حدیث مروی ہی ابان بن صالح سے اور وہ مجہول ہین اور نہین حجت ہی مجہول کی روایت سے اور جواب اوسکا یہ ہی کہا ابن سندر نے کہ ابان بن صالح ثقہ ہی مشہور ہی حدیث اللاہی اور وہ ابان بیٹا صالح بیٹا عمیر کا ابو محمد قرشی ہی روایت کیا اوس سے ابن جریج اور ابن عجلان اور ابن اسحق اور عبید اللہ بن ابی جعفر نے اور شہادت لایا ساتھ روایت اوسکی کے بخاری اپنی صحیح مین مجاہد اور حسن بن مسلم اور عطا سے اور توثیق کی اوسکی یحیی بن معین اور ابو حاتم اور ابو زرعہ رازی نے اور نسائی نے اور والد ہی محمد بن ابان کا روایت کیا اوس سے ابو داؤد طیالسی اور ابو داود اور طیالسی اور حسین جعفی وغیرہم نے اور اس حدیث پر انفراد کیا محمد بن اسحق نے اور نہین حجت پکڑی جاویگی اوس سے احکام مین تو پھر بھلا معارض کیونکر ہوگی احادیث صحاح کی کہ اوس طرح منسوخ ہونگی اوس سے حدیثین منع کی باوجود اس بات کے کہ اس حدیث کی تاویل ہو سکتی ہی کہ شاید یہ مکان مین ہووے اون لوگون کے مذہب پر جو مکان مین رخصت دیتے ہین یا یہ امر تنگی مکان سے تھا کہا شیخ ابن القیم نے بعد اسکے بیان کے فَكَيْفَ تُقَدِّمُ عَلَى النُّصُوصِ الصَّحِيحَةِ الصَّرِيحَةِ بِالْمَنْعِ یعنی پس کس طرح مقدم کی جاویگی یہ حدیث اوپر نصوص صحیحہ صریحہ بالمنع کے پھر اگر کوئی کہے کہ تسلیم کیا کہ یہ حدیث ضعیف ہی سو کیا کہتے ہو روایت عراک مین عائشہ رضی اللہ عنہا سے باب رخصت کے تو جواب اوسکا یہ ہی کہ یہ حدیث صحیح نہین یہ موقوف ہی اوپر عائشہ رضی اللہ عنہا کے اما یہ ترمذی نے کتاب العلل مین نقلا عن البخاری اور کہا بعض حافظون نے حدیث کے کہ یہ حدیث صحیح نہین اور اسکے سبب کو بڑے عالم لوگ حدیث کے پہچانتے ہین اور وہ یہ ہی کہ اسناد مین اسکی جو خالد بیٹا ابی الصلت کا ہی اوسنے اس حدیث کے متن کو یاد نہین کیا اور نہ اوسکی اسناد کو قائم رکھتا مخالفت کی اوسکی اوسی حدیث مین ثقہ ثبت صاحب عراک نے نام اوسکا جعفر بن ربیعہ فقیہ ہی سو روایت کیا اوسنے اوسکو عراک سے اوسنے عروہ سے اوسنے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ وہ انکار کرتی تھین سو معلوم ہوا کہ روایت خالد کی عراک سے اوسنے عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقطع ہی اور صحیح جعفر کی ہی باوجود کہ اوسکی مخالف جانب احاد حدیث صحیحہ وارد ہوئی ہین اور کہا عبد الرحمن بن ابی حاتم نے کتاب المراسیل مین اثرم سے کہ کہا سنا مینے ابو عبد اللہ سے کہ ذکر کیا بعضون نے حدیث خالد کو عراک سے اوسنے عائشہ رضی اللہ عنہا سے اوسنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو کہا اونھون نے کہ یہ حدیث منقطع ہی اور زیادہ تحقیق اسکی شرح ابو داود مین ہی اس جگہ بسبب خوف درازی کتاب کے اختصار کیا اور تفصیل کو راہ ندی اور بیٹھے کرنے مین طرف قبلے کے متعلق لاتے ہین حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیخانہ پھرتے دیکھا کہ مونہہ تھا آپکا طرف شام کے اور پیٹھ طرف قبلے کے اور روایت کیا اسکو بخاری مسلم ابو داود نسائی نے اور حق یہ ہی کہ رخصت مین بھی حدیثین صحیح وارد ہوئی ہین فائدہ

ابان بن صالح

خالد بن ابی الصلت

کھڑے ہوکے پیشاب کرنا منع ہی روایت ہی حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ وہ فرماتی تھین جو شخص کہ حدیث بیان کرے تمسے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوکے پیشاب کرتے تھے سو نہ تصدیق کرنا اوسکی نہین پیشاب کرتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مگر بیٹھکے روایت کیا اسکو ترمذی اور نسائی نے اور روایت ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا انھون نے کہ دیکھا مجکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہین پیشاب کرتا ہون کھڑے ہوکے پس کہا آپنے کہ نہ پیشاب کر کھڑے ہوکر اے عمر سو نہین پیشاب کیا مینے کھڑے ہوکے جب سے اور روایت ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ نہین پیشاب کیا مینے کھڑے ہوکے جب سے اسلام لایا ہون روایت کیا اسکو ترمذی نے اور کہا کہ یہ صحیح ہی عمر رضی اللہ عنہ سے اور ضعیف کیا پہلی روایت کو اور روایت ہی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ جناہی پیشاب کرنا کھڑے ہوکے اور بعضون نے کہا ہی کہ یہ واسطے اوسکے ہی کہ نہ واسطے درست کے اور دلیل اسکی یہ ہی کہ روایت کیا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے موطا مین ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ پیشاب کرتے تھے وہ کھڑے ہوکے اور روایت ہی حذیفہ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہوکے پیشاب کیا روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے کئی طریقون سے اور حق یہ ہی کہ کھڑے ہوکے پیشاب کرنا فقط خلاف ادب ہی اور باقی ہو جب ان دونون حدیثون کے درست ہی واللہ اعلم

کتاب الصلوٰۃ

فصل نماز کے وقتون کے بیان مین

ص وقت فجر کا عرض صبح سے آفتاب نکلنے تک ہی اور جو طولی صبح ہو اوسکو صبح کاذب کہتے ہین اور اوس وقت نماز صبح کا وقت نہین ہوتا **ف** یعنی صبح اوسکو کہتے ہین جو افق کی طرف چوڑان مین سپیدی پیدا ہوتی ہی کہا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح وقتون نماز مین حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہی اور روایت ہی بریدہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے پوچھا ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے وقتون کو سو فرمایا آپنے اوس شخص سے کہ نماز پڑھ ہمارے ساتھ دو دن سو جسوقت زوال ہوا آفتاب کا حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو سو اذان دی اونھنے پھر حکم کیا اوسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سو اقامت کہی اونھون نے ظہر کی پھر حکم کیا اوسکو سو اقامت کی عصر کی اور آفتاب بلند تھا اوسوقت سپید اور صاف اور بلند تھا پھر حکم کیا اوسکو سو اقامت کی مغرب کی جسوقت کہ غروب ہوا آفتاب پھر حکم کیا اوسکو سو اقامت کی عشا کی جس وقت کہ غائب ہوئی شفق پھر حکم کیا اونکو سو اقامت کی فجر کی جسوقت کہ طلوع ہوئی فجر پھر جب ہوا دوسرا دن حکم کیا اوسکو تو ٹھنڈے وقت پڑھی ظہر اور خوب ٹھنڈا کیا اوسکو اور نماز پڑھی عصر کی اور آفتاب بلند تھا لیکن اول روز سے تاخیر کی اور نماز پڑھی مغرب کی قبل اسکے کہ غائب ہو شفق اور نماز پڑھی عشا کی جب تہائی رات گئی اور نماز پڑھی فجر کی سو روشن کیا اوسکو یعنی جب خوب روشنی ہوگئی تب فجر کی نماز پڑھی پھر کہا آپنے کہ کہان ہی نمازون کے وقت کا سوال کرنے والا سو کہا اوس شخص نے مین ہون یا رسول اللہ کہا آپنے کہ وقت نماز کا درمیان ہی اوسکے جو دیکھا تمنے روایت کیا اسکو مسلم نے اور بھی روایت کیا مسلم نے ابی موسی رضی اللہ عنہ سے مانند اسکے **ص** اور ظہر کا وقت زوال سے جب تک کہ سایہ ہر چیز کا دونا ہو جاوے سوا سایہ زوال کے **ف** یعنی جتنا سایہ زوال کا ہی اوتنے کو نکال کے ہر چیز کا سایہ دونا ہو جاوے **ص** اور ایک روایت مین امام صاحب سے ظہر کا وقت جب تک ہی کہ سایہ ہر چیز کا اوسکے برابر ہو جاوے سوا سایہ زوال کے اور یہی قول ہی صاحبین اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہم کا اور طریقہ پہچاننے زوال کا دائرہ ہندیہ سے معلوم ہوتا ہی اور وہ شرح عربی مین مکمل ہی ہمنے بنظر فہم عوام اوسکو ترک کیا اور کیونکہ ہندوستان کے ملک مین زوال کے پہچاننے کے بہت طریقے ہین اور عصر کا وقت اوس وقت سے

آفتاب کے ڈوبنے تک اور مغرب کا اوس وقت سے شفق غائب ہونے تک اور شفق کہتے ہین سرخی کو صاحبین کے نزدیک اور اسی پر فتوی ہے اور امام صاحب کے نزدیک شفق سفیدی کو کہتے ہین جو سرخی کے بعد ہوتی ہے اور عشا کا اوس وقت سے اور وتر کا عشا کے بعد سے صبح تک دونون کا وقت رہتا ہے **ف** ظہر کے آخر وقت مین بہت اختلاف ہے اور اسی طرح مغرب کے آخر وقت مین تو اکثر امام اور فقہا اس طرف ہین کہ وقت ظہر کا ہر چیز کے سایہ کے برابر ہونے تک ہے سوائے سایہ زوال کے اور مغرب کا شفق کے غروب تک لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہی ہے کہ ظہر کا وقت دو مثل تک رہتا ہے اور امام مالک اور شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ اخیر وقت مغرب کا پس آفتاب کا ڈوبنا ہے کہا انھون نے نہ تاخیر کی جاوے مغرب بقدر اختیار آفتاب کے ڈوبنے سے اور اصل اس باب مین حدیث جبرئیل کی امامت کی ہے روایت ہے حضرت عبد اللہ بن عباس سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ امامت کی جبرئیل علیہ السلام نے ساتھ میرے دو بار نزدیک خانہ کعبہ کے سو پڑھی نماز ظہر کی پہلی بار جب ہوا سایہ مثل تسمے جوتی کے پھر نماز پڑھی عصر کی جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چیز کا مثل اوسکے پھر نماز پڑھی مغرب کی جس وقت کہ غروب ہوا آفتاب اور افطار کیا روزہ دار نے پھر نماز پڑھی عشا کی جس وقت کہ غائب ہوئی شفق پھر نماز پڑھی فجر کی جس وقت کہ طلوع ہوئی فجر اور حرام ہوا کھانا روزہ دار پر اور پڑھی نماز ظہر کی دوسری بار مین جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چیز کا مثل اوسکے جس وقت کہ نماز عصر کی پہلے روز پڑھی تھی اور پڑھی نماز عصر کی جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چیز کا دونا اوسکا پھر مغرب جس وقت کہ کل پڑھی تھی اور عشا جس وقت کہ گئی تہائی رات پھر نماز پڑھی صبح کی جس وقت کہ روشن ہو گئی زمین پھر التفات کیا طرف میرے جبرئیل علیہ السلام نے اور کہا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ یہ وقت ہے انبیا علیہم السلام کا قبل آپکے اور وقت درمیان ان دونون وقتون کے ہے روایت کیا اوسکو ابو داود اور ترمذی نے اور کہا اوسنے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح مین اور حاکم نے اور کہا اوسنے کہ صحیح الاسناد ہے لیکن اسناد مین اسکی عبد الرحمن بیٹے حارث کے ضعیف کیا اوسکو احمد اور نسائی اور یحیی بن معین اور ابو حاتم رازی نے اور توثیق کی اوسکی ابن سعد اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اور متابعت کی گئی اوسکی روایت کیا عبد الرزاق نے عمری سے اوسنے عمر بن نافع رحمۃ اللہ علیہ سے اوسنے اپنے باپ سے اوسنے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مانند اسکے اور اسناد مین اسکی عمری ہے اور وہ ضعیف ہے لیکن کہا شیخ تقی الدین بن دقیق العید نے کہ یہ اچھی متابعت ہے اور صحیح کیا اوسکو ابن العربی اور ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہما نے اور مروی ہے حدیث امامت کی چند صحابہ رضی اللہ عنہم سے اونمین سے جابر رضی اللہ عنہ ہین اور روایت مین اونکی یہ ہے کہ نماز پڑھی عشا کی دوسرے دن جب کہ گذری آدھی رات اور یا تہائی رات اور یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ کہا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہے عبد اللہ بن عمرو سے اونھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپنے وقت ظہر کا جب ہے کہ زوال ہوا آفتاب کا اور ہو سایہ ہر چیز کا مانند طول اوسکے کے جب تک کہ نہ آئے وقت عصر کا اور وقت عصر کا جب تک ہے کہ نہ زرد ہووے آفتاب اور وقت مغرب کا جب تک ہے کہ نہ غروب ہووے شفق اور وقت عشا کا آدھی رات تک اور وقت فجر کا جب تک کہ نہ طلوع کرے آفتاب روایت کیا اوسکو مسلم نے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث مین ہے کہ اول وقت مغرب کا جب تک کہ غروب ہو آفتاب اور آخر وقت اوسکا جب کہ غائب ہو افق یعنی روشنی اوسکی دور ہو جاوے اور اول وقت عشا کا جب کہ غائب ہو افق اور آخر وقت اوسکا آدھی رات تک اور اول وقت فجر کا جب کہ فجر طلوع ہووے اور آخر وقت اوسکا جب کہ طلوع ہو آفتاب روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور یہ حدیثین حجت ہین امام شافعی پر اور مالک رحمۃ اللہ علیہما پر اس بات مین کہ وقت مغرب کا جب تک ہے کہ غائب ہووے شفق اور عصر کا وقت جو مغرب تک ہے سو دلیل اوسکی یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالی نے اِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ

عبد الرحمن بن حارث

فَقَالَ اِنِّیْ اَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَیْرِ عَنْ ذِکْرِ رَبِّیْ حَتّٰی تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ یعنی جو وقت کہ پیش کیے گئے حضرت سلیمان علیہ السلام پر گھوڑے آخر دن مین تیز نہایت عمدہ سو کہا اونھون نے کہ دوست رکھا مینے مال کو اپنے رب کے ذکر سے یہان تک کہ چھپ گیا آفتاب پردے مین اور دوسری دلیل اوسکی یہ ہی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے پائی ایک رکعت صبح سے قبل اسکے کہ طلوع ہو آفتاب سو تحقیق کہ پائی اوسنے نماز صبح کی اور جس شخص نے کہ پائی ایک رکعت عصر سے قبل اسکے کہ ڈوبے آفتاب سو تحقیق کہ پائی اوسنے نماز عصر کی روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور لیکن اس بات مین کہ عشا کا آخر وقت صبح تک ہی کوئی حدیث صحیح صریح نہین آئی لیکن مختلف ہوئین احادیث صحیحہ اوسمین روایت ہی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور ابوموسی اشعری اور ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ تاخیر کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشا کی تہائی رات تک اور روایت ہی حضرت ابوہریرہ اور انس رضی اللہ عنہما سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اوسکی آدھی رات تک اور روایت ہی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اوسکی دو ثلث رات تک اور روایت ہی حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تاخیر کی عشا کی یہان تک کہ گئی اکثر رات اور یہ سب حدیثین صحیح ہین کہا امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ یہ سب حدیثین مفید ہین اس بات کو کہ ساری رات وقت عشا کا ہی لیکن تین مرتبے پر تہائی رات تک افضل ہی اور نصف تک اوس سے کم اور بعد اوسکے اوس سے کم پھر روایت کی طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند سے نافع بن جبیر تک کہا اونھون نے کہ لکھا عمر رضی اللہ عنہ نے ابوموسی اشعری کو کہ پڑھ عشا کی جب چاہے رات مین اور نہ غافل ہو اوس سے اور ایک روایت مین مسلم رحمۃ اللہ علیہ کی ابی قتادہ رضی اللہ عنہ سے ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہین سوتے مین تفریط بلکہ تفریط اسمین ہی کہ نماز کی تاخیر کرے یہان تک کہ دوسری نماز کا وقت آجاوے اور اس سے معلوم ہوتا ہی کہ وقت اوسکا صبح تک ہی اور اجماع کیا امام نووی نے کہ جب اسلام لاوے کافر یا پاک ہووے حائضہ یا بالغ ہووے لڑکا اور کچھ رات باقی ہو نماز عشا کی اوسپر واجب ہی اور اجماع حجت قطعی ہی جیسا کہ اوپر مینے پہلی کتاب مین بیان کیا اور حدیث امامت جبرئیل علیہ السلام کی وقت مختار پر محمول ہی اور اسی واسطے کہا امام صاحب نے کہ تاخیر مغرب کی اول وقت سے مکروہ تنزیہی ہی نہ تحریمی کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ تاخیر کی آپنے مغرب کی شفق کے ڈوبنے تک اور تاخیر عشا کی اس سے زیادہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہی یا عصر کی آفتاب کی زردی تک مکروہ ہی تحریمی اور سب سے زیادہ کراہیت عصر کی تاخیر مین ہی آفتاب کے زرد ہونے تک کیونکہ فرمایا آپنے ایسی نماز کو تِلْکَ صَلٰوۃُ الْمُنَافِقِ یعنی یہ نماز منافق کی ہی اور شیطان کی طرف آپنے اوسکو منسوب کیا اور حدیث امامت مین جو وارد ہی کہ نماز عصر کی آپنے تاخیر کی سائے کے دو مثل ہونے تک سو یہ منسوخ ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے کہ وقت عصر کا جب تک ہی کہ نہ زرد ہو آفتاب اور دوسرے یہ کہ دو مثل تک آفتاب پر زردی نہین آتی اور وہ جو امام صاحب نے فرمایا ہی کہ اخیر وقت ظہر کا دو مثل تک ہی سو کسی حدیث مین تصریح مذکور نہین اور اسی واسطے مخالفت کی اونکی صاحبین نے اور موافق ہوے اکثر ائمہ کے اور حجت پکڑی امام صاحب نے حدیث ابریدہ رضی اللہ عنہ سے کہ جب ہوا دوسرا دن سو خوب تیز دی ظہر کی یعنی ٹھنڈک کے وقت نماز پڑھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب شدت ہو گرمی کی سو ٹھنڈا کرو نماز کو اسواسطے کہ شدت گرمی کی جہنم کے سانس سے ہی روایت کیا اوسکو جمیع ائمہ نے کہا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ شدت گرمی کی اونکے شہرون مین جب ہی کہ ہر چیز کا سایہ مثل اوسکے ہو جاوے سو یہ حدیث ناسخ ہو جاویگی اوس حدیث کی جو روایت کی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اور صحیح مسلم مین مروی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی نماز ظہر کی یہانتک کہ پڑنے لگا سایہ ٹیلون کا

اور نووی نے اوسکی شرح مین لکھا ہی کہ سایہ ٹیلون کا بہت اخیر وقت پڑتا ہی اور جب آفتاب بہت ڈھل جاتا ہی اور جب ثابت ہوگیا کہ ظہر کا وقت بعد سایہ مثل کے باقی رہتا ہی اور حدیث ابراد اس باب مین ناسخ حدیث امامت ہوگئی تو اول وقت عصر مین وہ حدیث امامت بنسوخ ہوئی کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا اِنَّ الصَّلٰوۃَ کَانَتْ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ کِتٰبًا مَّوْقُوْتًا ۝ یعنی تحقیق کہ نماز ہی مسلمانون پر وقت مقرر کیا گیا تو اس سے ثابت ہوا کہ ہر نماز کے واسطے ایک وقت علیحدہ چاہیے اور اس حجت مین امام صاحب کی کلام ہی اور حق یہی ہی کہ وقت ظہر کا ایک مثل تک رہتا ہی وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ لیکن اتنی بات ہی کہ جو شخص شتاق احتیاط اور متقد جملہ فقہا و علما کے شریعت نبوی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو اوسکو چاہیے کہ نماز ظہر کی ایک مثل سے پہلے پڑھے کہ سب اماموں کے نزدیک درست ہو اور عصر کی بعد دو مثل کے کہ سب کے نزدیک درست ہو اور گرمی مین تاخیر کرنا ظہر کا اسکا بیان آگے بھی کچھ آویگا اور شفق نزدیک اکثر علما کے اور ایک روایت مین امام ابوحنیفہؒ کے سرخی کا نام ہی اور ایک روایت مین امام صاحب نے فرمایا کہ شفق نام سفیدی کا ہی اور بعض شروح مین ہی کہ امام صاحب نے رجوع کیا اس سے جو لوگ کہتے ہین کہ سرخی نام شفق کا ہی اونکی حجت یہ ہی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شفق سرخی ہی جب غائب ہوجاوے واجب ہوگی نماز روایت کیا اسکو ابن عساکر نے بیچ غرائب مالک کے حدیث عتیق بن یعقوب سے انھون نے مالک سے انھون نے نافع سے انھون نے ابن عمر سے مرفوعًا اور روایت کیا اسکو ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے اور طریق سے اور صحیح کیا بیہقی نے وقف اوسکا اور کہا صاحب ہدایہ نے وَمَا رَوَاہُ مَوْقُوْفٌ عَلَی ابْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ اور روایت کیا اسکو حاکم نے مختصر مین اور روایت کیا دارقطنی اور محمد بن خزیمہ نے صحیح مین ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور رفع کیا اوسکو اور صحیح کیا اوسکو اور کہا ابن خزیمہ نے کہ اگر صحیح ہوتا ان یہ روایتین تو پھر بے پروائی ہوجاوے سب والیون سے لیکن متفرد ہوا ساتھ اسکے محمد بن یزید کہا حافظ ابن منجر نے محمد بن یزید یہ پہچانا اور کہا بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ مروی ہی یہ حدیث عمر اور علی اور ابن عباس اور عبادہ اور شداد اور ابی بن پریرہ رضی اللہ عنہم اجمعین سے اور کوئی حدیث اسمین صحیح نہین لیکن حق یہ ہی کہ یہ حدیث حسن ہی اور حسن حجت ہی مثل صحیح کے اور صاحب ہدایہ نے دلیل امام صاحب کی یہ لکھی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر وقت مغرب کا جب کہ سیاہ ہوجاوے افق اور چوڑی صبح سے اور یہ مراد یہ ہی کہ روشنی آسمان کے کناروں مین ظاہر ہووے اور اوسکو صبح صادق کہتے ہین روایت ہی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فجر دو ہین ایک فجر کہ حرام کرتی ہی کھانے کو اور حلال ہی اوسمین نماز اور ایک فجر وہ ہی کہ حرام ہی اوسمین نماز اور حلال ہی اوسمین کھانا روایت کیا اسکو ابن خزیمہ اور حاکم نے اور صحیح کیا اسکو ان دونون نے اور ایک روایت مین حاکم کی ہی کہ حرام کرتی ہی کھانے کو یعنی ایک لمبی، ہماری افق کے کنارے آسمان مین جاتی ہی اور یہی صبح صادق ہی اور صبح کاذب کو بیان کیا آپ نے کہ مانند دم سرطان کے ص تاخیر فجر کی یہان تک کہ روشنی ہوجاوے مستحب ہی اتنی کہ پاس آنے مین پڑھنے کے اور پھر اگر فاسد ہووے وضو تو لوٹ سکے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تاخیر کرو فجر کی کہ اسمین بہت اجر ہی ف روایت کیا طحاوی نے ساتھ اسانید متعددہ کے اس حدیث کو رافع بن خدیج سے اور ایک روایت مین ہی نَوِّرُوْا بِالْفَجْرِ یعنی روشن کرو فجر کو اور ایک روایت مین ہی اَصْبِحُوْا بِالصُّبْحِ فَاِنَّہٗ اَعْظَمُ لِاُجُوْرِکُمْ روایت کیا اسکو احمد اور ابوداود اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن حبان نے اور روایت کیا طبرانی نے نَوِّرُوْا بِالْاَذَانِ بِالْفَجْرِ فَاِنَّہٗ اَبْصَرُ لِلْقَوْمِ مَوَاقِعَ نَبْلِھِمْ یعنی روشن کرو اذان فجر کو اوسقدر کہ دیکھین لوگ مقام گرنے تیر اپنے کو اور

روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف مین اور کہا کہ روایت ہی اس باب مین مغیرہ بن شعبہ اور تمیم اور علی اور حسن بن علی اور ابی الدرداء اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین سے اور بہت سے تابعین رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین اس طرف گئے ہین اور روایت ہی اعمش سے کہ تھے اصحاب عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے روشن کرتے تھے فجر کو اور روایت ہی ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ سے کہ نہین جمع ہوتے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی چیز پر جیسا کہ جمع ہوئے تنویر فجر پر روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف مین اور طحاوی نے تو اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین کا جمع ہونا خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہین ہو سکتا تو اس سے حدیث تغلیس یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز اندھیرے مین پڑھنا منسوخ ہوگا اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحیحین مین بھی مؤید ہمارے مذہب کی ہی اور امام شافعی کے نزدیک اندھیرے مین پڑھنا مستحب ہی کیونکہ روایت ہی عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے صبحکو سو پھرتی تھین عورتین اور نہین پہچانی جاتی تھین تاریکی سے اور صحیح یہی ہی کہ تاخیر کرنا فجر کی مستحب ہی اور یہی مذہب ہی اکثر صحابہ اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اور بعض علما نے جو اس حدیث کے معنی یون بیان کیے ہین کہ قرات کرو یہان تک کہ روشن کرو فجر کو خلاف آثار صحابہ اور تابعین کے ہی اور خلاف ہی تبادر کے واللہ اعلم ص گرمی مین تاخیر کرنا ظہر کی مستحب ہی اور جاڑے مین جلدی کرنا صحیح بخاری مین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھنڈے وقت پڑھو نماز ظہر کی کیونکہ شدت گرمی کی جوش جہنم ہی ف اور صحیح بخاری مین حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت ہی ص اور عصر کی تاخیر جب تک کہ آفتاب بلند مستحب ہی ف کیونکہ روایت کی دار قطنی نے عبدالواحد بن نافع سے کہا انھون نے کہ مین کوفے کی مسجد مین داخل ہوا سو اذان دی مؤذن نے عصر کی اور ایک شیخ نے ملامت کی اوسکو اور کہا خبر دی مجھ سے ابو رافع نے کہ مین خلیفہ ہون اور ضعیف کیا اسکو عبدالواحد کے سبب سے اور روایت کیا اوسکو بخاری نے تاریخ کبیر مین اور کہا کہ نہین ثابت کیجاوے گی عبدالواحد پر اور صحیح رافع کی حدیث سے ہی پھر روایت کی رافع سے کہ ہم پڑھتے تھے نماز عصر کی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر قربانی کیجاتی تھی اور دس حصے کیے جاتے تھے اور پھر پکائے جاتے تھے اور کھاتے تھے ہم پکے گوشت کو قبل غروب آفتاب کے کہا شیخ ابن الہمام نے کہ یہ ممکن ہی غروب تک اور جنے باہر پکانے والون کو دیکھا ہوگا تو کچھ اوسکے نزدیک بعید نہین ص اور تاخیر عشا کی تہائی رات تک مستحب ہی ف کیونکہ روایت کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق ہوتا میری امت پر تو البتہ تاخیر کرتا مین عشا کی تہائی رات تک یا آدھی رات تک اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہی اور اس سے یہ ثابت ہوتا ہی کہ عشا کے قبل سونا اور بعد عشا کے باتین کرنا منع ہی کیونکہ روایت کیا چھ عالمون نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکروہ رکھتے تھے سونا قبل عشا کے اور باتین کرنا بعد عشا کے اور بعضون نے جائز رکھا ہی باتون کو بعد عشا کے گرمیون مین اور دلیل اونکی یہ ہی کہ روایت کیا ترمذی نے صلوۃ مین اور نسائی نے مناقب مین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باتین کرتے تھے نزدیک ابی بکر رضی اللہ عنہ کے بیچ رات کے کسی امر مین مسلمانون کے امور سے اور صحیحین مین بھی ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے جواز اوسکا معلوم ہوتا ہی اور روایت کیا امام احمد رحمتہ اللہ علیہ نے عبداللہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین جائز ہی باتین کرنا بعد نماز عشا کے مگر واسطے دو شخصون کے مصلی اور مسافر کے اور ایک روایت مین ہی کہ واسطے دو لشکر کے اور بعضون نے کہا ہی کہ گرمی مین جلدی پڑھی جاوے تاکہ جماعت کم نہو اور آدھی رات تک تاخیر اوسکی مباح ہی

اور آدھی رات کے بعد مکروہ ہی ص اور وتر کی آخر رات تک اگر جاگنیکا یقین ہو مستحب ہی اور اگر جاگنے کا یقین نہو تو عشا کے ساتھ پڑھ لیوے اور مغرب کی جلدی مستحب ہی ف اور جلدی کے یہ معنی ہین کہ اذان اور اقامت مین دیر نکرے مگر ساتھ ایک جلسہ خفیفہ کے کیونکہ روایت کی ابوداؤد نے مرثد بن عبداللہ سے ایک حدیث طویل اور آخر اوسکا یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ رہیگی امت میری نیکی پر جب تک کہ نہ تاخیر کرینگے مغرب کی ستارون کی روشنی تک اور اوسکے خوب پھیلنے تک اور اوسکی اسناد مین ابن لہیعہ ہی اور ضعیف اوسکا جو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہی ثابت نہین اور اگر بالفرض ثابت ہو تو بھی مقبول نہین کہا شعبہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ وہ سزاوار ہین سلمانون کے حدیث مین اور روایت کیا اوسنے مانند ثوری اور ابن ادریس اور حماد بن زید اور زید بن رُزیع اور ابن عیینہ اور عبدالوارث اور ابن المبارک نے اور طعن کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اوپر اور توثیق یحیی اور احمد نے اوسکو اور ابن حبان نے ثقات مین اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے رجوع کیا اوپر مین کلام کرنے سے فقط ص ابر کے دن عصر اور عشا کی جلدی مستحب ہی اور اور نمازون کی تاخیر ف اسواسطے کہ تاخیر عشا مین قلت جماعت کی ہی بسبب پانی کے اور تاخیر عصر مین توہم ہی اسبات کا کہ وقت مکروہ نہو جاوے اور فجر مین اسواسطے توہم نہین کہ یہ بدت مدید ہی دوسرے یہ کہ اسمین تاطلوع آفتاب کوئی وقت مکروہ نہین اور امام صاحب سے مروی ہی کہ سب مین تاخیر مستحب ہی واسطے احتیاط کے کیونکہ نماز بعد وقت آنے کے جائز ہی اور قبل وقت کے جائز نہین ص آفتاب کے طلوع کے وقت اور غروب کے وقت اور جسوقت عین دوپہر ہو نماز اور سجدہ تلاوت کا اور نماز جنازے کی جائز نہین ف کیونکہ روایت ہی عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مسلم وغیرہ مین کہ تین ساعتین ہین کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کرتے ہمکو کہ نماز پڑھین ہم اون وقتون مین یا قبر مین کہین ہم مردون کو جب کہ آفتاب طلوع کرے یہان تک کہ بلند ہو جاوے اور جسوقت عین دوپہر ہو یہان تک کہ زوال ہو آفتاب کا اور جب کہ ڈوبتا ہو یہان تک کہ ڈوب جاوے اور موطا مین ہی کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے ان ساعتون مین اور امام شافعی رح کے نزدیک فرائض کے مین ان وقتون مین جائز ہین اور امام ابو یوسف رح کے نزدیک نفل جمعے کے دن دوپہر کو جائز ہی اور یہ حدیث حجت ہی بسبب اطلاق کے اون دونون پر اور دلیل اونکی یہ ہی کہ روایت ہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو شخص کہ بھول جاوے کسی نماز کو پھر یاد کرے اوسکو تو پڑھ لیوے اوسکو جب یاد آوے اوسکو اور جبیر بن مطعم سے روایت ہی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ای بنی عبد مناف کے منع کرو کسیکو طواف کرنے سے اس گھر کے یا نماز پڑھنے سے جسوقت چاہے کہ پڑھے دن مین یا رات مین اور ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہی (یعنی خانہ کعبہ کے پاس) ایسی ہی روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور بیہقی نے اور وہ حدیث چار علت سے ضعیف ہی اول انقطاع ہی اوسمین مجاہد اور ابی ذر سے اور ضعف ابن مؤمل سے اور ضعف حمید مولی عمر سے اور اضطراب اوسنے اوسکی سے اور روایت کیا اسکو بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اور داخل کیا قیس بن سعد کو درمیان حمید کے اور مجاہد کے اور روایت کیا اسکو سعید بن سالم نے اور ساقط کر دیا اوسکو درمیان سے اور ابو یوسف کی دلیل یہ حدیث جو مسند شافعی مین ہی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز سے دوپہر کو مگر دن جمعے کے اور سجدۂ تلاوت بھی بغرض نماز کے ہی ص اور آفتاب کے غروب کے وقت فقط اوس دن کی عصر البتہ جائز ہی ف اسواسطے کہ حدیث مین آیا ہی کہ جسنے پائی ایک رکعت نماز سے سو تحقیق کہ پائی اوسنے ساری نماز روایت کیا اسکو بہت علما نے اسناد صحیح سے اور صبح کی نماز مین یہ حکم اسواسطے نہین کہ وہ نماز کامل واجب ہوئی تو ناقص ادا نہوگی بخلاف عصر کے کہ وہ واجب وقت مکروہ مین ناقص ہی واجب ہوئی تو ناقص ادا ہو جاوے گی واللہ اعلم بالصواب ص جب امام دن جمعے کے خطبے کے واسطے اوٹھے نفل اور قضا اور نماز جنازہ پڑھنا اور سجدۂ

تلاوت کا کرنا مکروہ ہے **ف** اس سبب سے کہ اوسمیں خطبہ سننے سے باز رہنا ہوگا **ص** اور بعد فجر کے سوا سنت فجر کے اور درمیان عصر اور مغرب کے نفل مکروہ ہے **ف** کیونکہ صحیحین میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے نماز سے بعد صبح کے یہاں تک کہ طلوع ہو آفتاب اور بعد عصر کے یہاں تک غروب ہو آفتاب اور روایت کیا ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے مصنف میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ نماز پڑھتے تھے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابوبکر اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اجمعین کے پس نہیں نماز ہی بعد صبح کے یہاں تک طلوع کرے آفتاب اور روایت ہی حسین بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب طلوع کرے کنارہ آفتاب کا تو چھوڑ دو نماز کو یہاں تک کہ ظاہر ہو جاوے اور ایک روایت میں ہی ابن عمر سے مصنف میں اذا بدا حاجب الشمس فاخروا الصلوٰۃ حتی تبرز یعنی جب شروع ہو وے اوظاہر ہو وے کنارہ آفتاب کا تو تاخیر کرو نماز کی یہانتک کہ ظاہر ہو جاوے اور کہا صاحب ہدایہ نے اور اس باب میں ہے حدیث عبداللہ ابن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے اور کہا اوسنے وحدثنا غندر عن شعبۃ عن سعد بن ابراھیم عن نضر بن عبدالرحمن عن حبۃ عن معاذ القرشی انہ طاف بالبیت مع معاذ بن عفراء بعد العصر وبعد الصبح فلم یصل فسألتہ فقال قال صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوٰۃ بعد صلوٰتین بعد الغداۃ حتی تطلع الشمس وبعد العصر حتی تغرب الشمس یعنی تحقیق روایت کیا ہم سے معاذ قرشی رضی اللہ عنہ نے طواف کیا خانہ کعبہ کا ساتھ معاذ بن عفراء کے بعد عصر کے اور بعد صبح کے سو نہ نماز پڑھی سو جب پوچھا میں نے اوسسے سو کہا کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نماز بعد دو نمازوں کے بعد صبح کے یہاں تک طلوع کرے آفتاب اور بعد عصر کے یہاں تک کہ غروب کرے آفتاب اور وہ جو مروی ہے حدیث میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روز نماز پڑھتے تھے دو رکعتیں بعد عصر کے سو خصوصیات سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے بدلیل اوسکے کہ دوسروں کو اوسسے منع کیا اور مثال اوسکی ایسی ہے جیسے روزہ وصال کا کہ خود ابوداود اور رحمۃ اللہ علیہ نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے دو عصر کے دو رکعتیں اور منع کرتے تھے اوسنے اور وصال کے رکھتے تھے اور منع کرتے تھے اوسسے **ص** اور قضا اور نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت اور دو وقتوں میں کہ یونہیں اور دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا جائز نہیں مگر جو کے سفر میں عصر وقت ظہر کے پڑھے اور مغرب وقت عشا کے جیسا کہ آگے آویگا **ف** جیسا کہ روایت کی صحیحین اور مصنف ابن ابی شیبہ میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نہیں دیکھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھی ہو وقت پر لیکن عشا اور مغرب کہ جمع کیا تھا اوسکو ایک دن مزدلفہ میں اور نماز پڑھی فجر کی اوس روز قبل وقت کے اور بہت مسئلے ہیں اس باب میں آئی ہیں اسکا بیان آگے آویگا **ص** جو عورت عصر کے وقت یا عشا کے وقت پاک ہوئی جسمیں پاک ہوئی دو ہی نماز تو پس لازم آویگی اوسکو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر عصر کے وقت پاک ہوئی ظہر کی بھی پڑھے اور اگر عشا کے وقت پاک ہوئی مغرب بھی پڑھے اور اگر وقت موافق تکبیر تحریمہ کے باقی رہا تھا کہ کافر کا بالغ ہوا یا کافر مسلمان ہو تو وہ نماز اوسپر لازم ہوگی اور قضا اوسکی واجب ہوگی اور امام زفر کے نزدیک واجب نہ ہوگی اور جو عورت کہ اخیر وقت نماز میں حائضہ ہوئی اوسکو یہ نماز لازم نہ آویگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لازم آویگی **ف** صبح کی نماز کے وقت میں سوائے سنت فجر کے اور نفل پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ روایت کیا مسلم نے حفصہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طلوع ہوتی تھی فجر نہیں پڑھتے مگر دو رکعتیں خفیف اور ابوداود اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہے نماز بعد فجر کے مگر دو سجدے واللہ اعلم

ص باب اذان کے بیان میں

اذان سنت ہی پانچون فرض اور نماز جمعے کے واسطے اور سوا اوسکے نوافل وغیرہ مین اور قبل وقت کے سنت نہین **ف** تو اب واسطے عید اور کسوف کے اذان نہ دی جاویگی روایت ہی صحیح مسلم مین جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے کہ نماز پڑھی مینے عید کی ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک بار یا دو بار بغیر اذان اور اقامت کے اور اسی طرح مروی ہی کسوف مین اور جمعے کی اذان مین حدیث سائب بن یزید کی صحیح ہی اور وتر مین اسواسطے اذان نہین کہ وقت اوسکا اور وقت عشا کا ایک ہی ہی تو حاجت علیحدہ اذان دینے کی نہین **ص** تو اگر قبل وقت کے اذان کہے پھر لوٹاوے وقت مین اور امام شافعی اور ابی یوسف کے نزدیک فجر کے واسطے آدھی رات سے اذان درست ہی **ف** اور ہمارے نزدیک سوا اسطے جائز نہین کہ اذان واسطے آگاہی کے ہی اور قبل وقت کے تجہیل ہی اور اونکے نزدیک اسواسطے جائز ہی کہ اہل حرمین کا یہی عمل ہی اور اون سب پر حجت یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے بلال رضی اللہ عنہ کے نہ اذان دے تو یہان تک کہ ظاہر ہوجاوے فجر اور پھیلایا تصہ اپنے کو عرض مین روایت کیا اسکو ابوداؤد نے بلال رضی اللہ عنہ سے اور ضعیف کیا اوسکو اور بیہقی نے ضعیف کیا اوسکو کہ شاذ ہے نہین پایا بلال رضی اللہ عنہ کو سوا منقطع ہی اور ابن القطان نے کہا کہ شاذ مجہول ہی نہین پہچانا جاتا مگر روایت جعفر بن برقان سے اور روایت کیا بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہ دی بلال نے اذان اپنی یہان تک کہ طلوع کرے فجر کہا امام مین نے کہ ہنادا اسکا صحیح ہی اور روایت کیا عبدالعزیز بن ابی داؤد نے انھون نے نافع سے انھون نے عبداللہ بن عمر سے کہ بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی قبل فجر کے سو غصے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور روایت کیا بیہقی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اونکو کیون کیا تھنے ایسا کہا کہ مین اوٹھا تاکہ سوجاوے جو سویا ہے کہ فجر طلوع ہوئی فرمایا آپنے کہ بکا رو اب کہ یہ بندہ سو گیا تھا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ابراہیم سے کہا انھون نے جب اذان دیتا تھا موذن قبل وقت کے رات کو کہتے تھے اوس سے اللہ اور اعادہ کرا اذان کا اور عمل اہل حرمین کا کچھ شریعت مین وقت ورود احادیث صحیحہ کے اوسکے خلاف پر حجت نہین **ص** اور قضا کے واسطے بھی اذان کہنا بعد وقت کے سنت ہی اور موذن کو چاہیے کہ وقتون کو خوب پہچانتا ہو تاکہ ثواب موعود کو پوہنچے **ف** حدیث مین آیا ہی وَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ خِيَارُكُمْ یعنی اذان دے تم مین سے جو لوگ بہتر ہین اور امامت کرین جو تم مین قاری ہین روایت کیا اسکو ابوداؤد نے اور اسناد مین اوسکی حسین بن علی جعفی منکر الحدیث ہی کہا یہ ابوزرعہ اور ابوحاتم نے اور حدیث مین آیا ہی کہ موذن لمبی گردن والے ہونگے دن قیامت کے اور بہت سی حدیثین فضیلت مین اذان کے آئی ہین **ص** جب اذان دے تو قبلے کی طرف منہ کرے اور دونون انگلیون کو شہادت کی کانون مین کرے **ف** کیونکہ روایت کیا ابوالشیخ نے کتاب الاذان مین کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ کرے دونون انگلیون کو اپنے کانون مین اور کہا کہ تلبند کرتا ہی تیری آواز کو اور روایت کیا ترمذی نے ابوجحیفہ رضی اللہ عنہ سے کہ بلال رضی اللہ عنہ کو اذان مین دیکھا کہ دونون انگلیان اونکے کانون مین تھین اور کہا کہ یہ حسن صحیح ہی **ص** اور ٹھہر ٹھہر کے کہے **ف** کیونکہ روایت کیا ترمذی نے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واسطے بلال رضی اللہ عنہ کے کہ جب اذان دے تو ٹھہر ٹھہر کے کہ بیچ اذان اپنی کے اور جب اقامت کہہ تو تو جلدی جلدی کہہ اور توقف کر درمیان اذان اور اقامت کے اوسقدر کہ فارغ ہوجاوے کھانے والا کھانے اور پینے والا پینے سے اور پیخانہ پھرنے والا قضا حاجت سے اور نہ کھڑے ہو نماز کیواسطے جب تک کہ نہ دیکھو مجکو اور یہ حدیث ضعیف ہی اور روایت کیا بیہقی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ ٹھہر ٹھہر کے کہتے تھے اذان کو اور جلدی کہتے تھے اقامت کو اور ذکر کیا دارقطنی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مانند اسکے **ص** اور نہ گاوے اسطرح پر کہ کچھ حرکت یا حرف یا مد کو

بڑھاوے اور فقط اچھی آواز سے کہنا مکروہ نہیں بلکہ اچھا ہی اور ترجیع یعنی پہلے شہادتین کو آہستہ سے کہے پھر پکار کے کہے ایسا کرے

ف جیسا کہ عبداللہ بن زید سے روایت کیا اور اوسمیں ترجیع نہیں اخراج کیا اسکا دارقطنی اور ابوداؤد نے کہا ابن خزیمہ نے سنا میں نے محمد بن یحیی ذہلی سے کہ وہ کہتے تھے نہیں ہی بیچ حدیثون عبداللہ بن زید کے اذان کے باب مین صحیح تر اس سے یہان تک کہ کہا کہ حدیث ابن اسحق کی ثابت صحیح ہی اور کہا ترمذی نے علل کبیر مین سنا میں نے بخاری سے کہ یہ حدیث صحیح ہی اور حدیث بزار کی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے غریب ہی معارض ہی احادیث صحاح کے اور کہا صاحب ہدایہ نے کہ نہیں ہی ترجیع مشہور حدیثونمین اور روایت کیا ابوداؤد نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ تھی اذان بیچ زمانے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو دو بار اور تکبیر ایک ایک بار آخر حدیث تک اور روایت کیا اسکو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح مین کہا ابن جزری رحمتہ اللہ علیہ نے کہ اسناد اوسکا صحیح ہی اور سعید بن منیر نے ثقہ ہین توثیق کی اوسکی ابن حبان نے اور کہا شیخ تقی الدین بن دقیق العید نے امام ہین کہا ابن حاتم نے کہ سنا میں نے اپنے باپ سے کہ سعید بن منیر ثقہ ہین اور وہ جو کہا صاحب ہدایہ نے کہ ترجیع جو ابی محذورہ کی حدیث مین آئی ہی سو وہ تعلیم تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور انھون نے اوسکو ترجیع جانا غلط ہی کیونکہ ابوداود مین ہی باسناد صحیح ابی محذورہ سے کہا انھون نے کہا میں نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکھاؤ مجکو طریقہ اذان کا فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہے تو اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اشہد ان لا الہ الا اللہ اشہد ان لا الہ الا اللہ اشہد ان محمدا رسول اللہ اشہد ان محمدا رسول اللہ پہلے تو آہستہ سے کہہ پھر پکار کے کہہ تو اوس سے تاویل تعلیم کی جاتی رہی اور صحیح یہی ہی کہ یہ حدیث معارض ہی اوسکو جو روایت کیا طبرانی نے اوسط مین یہی حدیث ابی محذورہ کی اور نہیں ذکر کیا امین ترجیع کو اور جب دونون معارض ہوئین دونون ساقط ہوئین اور باقی رہی حدیث عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی سالم جمع سے فثبت من ھنا یفصل اللہ تعالی ص حی علی الصلوۃ جب کہے تو داہنی طرف منہ پھیرے اور جب حی علی الفلاح کہے تو بائین طرف منہ پھیرے اور اوسی جگہہ ٹھہرا رہے اور اگر جائے کہ اتنے مین آواز نہ پہنچیگی داہنی طرف مین پیچھے سے سر نکال کے کہے دو بار حی علی الصلوۃ اور بائین طرف کے دریچے سے نکال کے دو بار کہے حی علی الفلاح اور فجر مین بعد حی علی الفلاح کے دو بار الصلوۃ خیر من النوم کہے

ف کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ نے سعید بن مسیب سے رضی اللہ عنہ انھون نے بلال رضی اللہ عنہ سے کہ وہ آئے پاس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تاکہ آگاہ کرین اونکو واسطے نماز فجر کے تو کہا گیا آپ سوتے ہین سو کہا بلال رضی اللہ عنہ نے الصلوۃ خیر من النوم دو بار تو مقرر کیا گیا یہ اذان مین اور یہ حدیث منقطع ہی کیونکہ نہیں سنا ابن سیب نے بلال رضی اللہ عنہ سے اور وہ حجت ہی نزدیک ہمارے وقت ثقہ ہونے راویون کے علاوہ اسکے مروی ہی حدیث ابی محذورہ مین کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہو نماز صبح کی کہہ تو الصلوۃ خیر من النوم الصلوۃ خیر من النوم اللہ اکبر اللہ اکبر روایت کیا اسکو ابوداود و نسائی نے اور انس سے مروی ہی کہ کہا انھون نے سنت سے ہی یہ بات کہ جب کہے مؤذن نماز فجر مین حی علی الفلاح کہے الصلوۃ خیر من النوم دو بار روایت کیا اسکو دارقطنی رحمتہ اللہ علیہ نے اور قول صحابی کا من السنۃ حکم رفع مین ہی اور وہ جو ہدایہ مین ہی کہ کہا بلال رضی اللہ عنہ نے الصلوۃ خیر من النوم دو بار جب پایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ آپ سوتے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اچھا ہی یہ کلمہ کہ اسکو بیچ اذان اپنی کے روایت کیا اسکو طبرانی نے معجم کبیر مین باسناد صحیح ص اقامت یعنی تکبیر بھی مثل اذان کے کہے

مگر اقامت میں کلمے جلدی جلدی کہے اور بعد حی علی الفلاح کے دو بار قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوۃُ کہے ف روایت کیا ابوداود و رحمۃ اللہ علیہ نے ابی لیلیٰ سے انھوں نے معاذ رضی اللہ عنہ سے حدیث طویل اور آخر اوسکا یہ ہے کہ بعد اذان کے ٹھہر کے پھر کہتا ہوا فرشتہ سو کہا مثل اذان کے مگر یہ کہ بعد حی علی الفلاح کے دو بار قد قامت الصلوۃ زیادہ کیا اور ابوالولید رحمۃ اللہ علیہ نے معاذ رضی اللہ عنہ کو نہیں پایا لیکن وہ جماعت نزدیک ثبت ہے اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے کہ دیکھا میں نے خواب میں ایک شخص کو آخر حدیث تک سو اذان دوہی اور دو دو بار اور اقامت بھی دو دو بار اور ایسا ہی مروی ہے سنن ترمذی وغیرہ میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اقامت ایک ایک بار ہے دلیل اسکے جو روایت کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ دو دو بار کہے اذان کو اور ایک ایک بار اقامت کو اور کہا ابوالفرج ابن جوزی نے کہ تھی اذان دو دو بار اور اقامت بھی ایسی تو جب سے نئے بنی امیہ تو کہا ایک ایک بار اقامت کو ص اور اذان اور اقامت میں باتمین ٹھہرے اور بعد اذان کے پھر پکارنا تاخیر سے نزدیک اچھا ہے اور اوسکو تثویب کہتے ہیں ف اور ہدایہ میں ہے کہ تثویب نماز فجر میں اچھی ہے اور باقی سب نمازوں میں مکروہ ہے اور لکھا ہے کہ یہ تثویب نکال لیا اوسکو علماء کوفہ نے بعد عہد صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کے بسبب بدل جانے احوال آدمیوں کے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک مسجد میں تشہد لیکنے اور سنا ایک مؤذن کو کہ تثویب کہی ہے تو کہا انھوں نے واسطے ساتھی اپنے کے نکل ساتھ ہمارے اس مسجد سے یعنی کے پاس سے روایت کیا اسکو ابوداود نے اور ترمذی نے بغیر اسناد کے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اسکا انکار مروی ہے اور کہا امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں دیکھتا ہوں میں جس کے کہنے کو واسطے امیر کے بیچ اذان سب نمازوں کے اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّهَا الْاَمِیْرُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُهٗ حَیَّ عَلَی الصَّلٰوۃِ حَیَّ عَلَی الْفَلَاحِ اَلصَّلٰوۃُ یَرْحَمُکَ اللّٰهُ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اوسکو مستبعد جانا کیونکہ آدمی سب برابر ہیں حکم شارع میں اور امام ابی یوسف نے واسطے ان لوگوں کے خاص کیا کہ وہ زیادہ مشغول رہتے ہیں مسلمانوں کے امور میں بہ نسبت اور لوگوں کے اور اسی حکم میں ہے قاضی اور مفتی ص اذان اور اقامت میں بیٹھے مگر مغرب میں اور جو نماز قضا ہوگئی ہو اوسکو فائتہ کہتے ہیں اور ایک فائتہ کیواسطے بھی اذان اور نہ اقامت کے اور جب بہت سی فائتہ ہوں پہلی فائتہ کیواسطے اذان اور اقامت کے ف کیونکہ زیاد بن قتادہ رضی اللہ عنہ سے جب قصہ تعریس کے پھر اذان دی بلال رضی اللہ عنہ نے ساتھ نماز کے سو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پھر نماز پڑھی صبح کی سو کیا جیسا کرتے تھے اور اخراج کیا اسکا مسلم نے اور روایت ہے ابی داود وغیرہ میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو ساتھ اذان کے اور اقامت کے جسوقت کہ سو گئے تھے نماز صبح سے اور پڑھا تھا اوسکو بعد نکلنے آفتاب کے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور عمر بن ابی عمیرہ اور عمران جہنی اور ذی محمر حبشی صحابی رضی اللہ عنہم سے اور روایت کیا اوسکو مالک نے موطا میں ابن مسیب سے مرسلا اور ذکر کیا اوسمیں اذان کو اور مرسلات ابن مسیب کے بمنزلہ مرفوعات کے ہیں اور صحیح مسلم میں جو ہے کہ حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ اقامت کہی دو دو نماز اور نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ اوسکے صبح کی منافی اذان کی نہیں اور ابو یوسف نے روایت کیا اسناد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جسوقت کہ مشغول کھا اوسکو کھانے نے قضا کی نمازوں کی ساتھ اذان اور اقامت کے یعنی چار نمازوں کے واسطے ص اور باقی کیواسطے اختیار ہے چاہے ہر میں اذان اور اقامت کہے یا فقط اقامت پر کرے اور بے وضو کو اذان کہنا درست ہے ف اس وجہ سے کہ اذان ذکر ہے نماز نہیں تاکہ اوسکے واسطے طہارت شرط ہو ص اور تکبیر مکروہ ہے اور اگر کہدے تو اعادہ نہ ہوگا اور اذان جنب کی مکروہ ہے اور ایسی ہی اقامت اور اسکی تو اگر جنب نے اذان کہی پھر اعادہ کیا جاوے گا اور اگر اقامت کہی

تو اقامت کا اعادہ نہو گا ف کیونکہ تکرار اذان کی مشروع ہی اور تکرار اقامت کی نا مشروع اور اگر اذان کا بھی اعادہ کرے تو نماز جائز ہو کیونکہ اذان اور اقامت سنت ہین فقط ص اور اذان عورت اور مست اور مجنون کی مکروہ ہی اور اعادہ اوسکا مستحب ہی اور اگر مسافر یا کوئی شخص جو مسجد مین جماعت سے نماز پڑھتا ہی اذان اور اقامت کو ترک کرے مکروہ ہی لیکن اگر مسافر اقامت کو فقط کہے تو جائز ہو ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے بیٹون ابی بلیکہ کے جب آیا وقت نماز کا اذان دو تم دونون اور اقامت کہو اور امامت کرے بڑا تم مین ایسا ہی صحیحین اور ترمذی مین ص جو شخص کہ شہر مین گھر مین اپنے نماز پڑھتا ہی اگر اذان اور اقامت دونون کو ترک کرے اور محلے مین اذان و اقامت ہوتی ہی جائز ہی کیونکہ عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ محلے کی اذان ہمکو کفایت کرتی ہی ف روایت کیا اسکو سبط ابن الجوزی نے ص اور دیہات مین اگر ایسی مسجد ہی کہ اذان و اقامت اوسمین ہوتی ہی تو اوسکا حکم شہر کا سا ہی اور اگر اوسمین ایسی مسجد نہین تو جو شخص اپنے گھر مین نماز پڑھتا ہی اگر اذان و اقامت دونون ترک کرے تو مکروہ ہی اور فقط اذان کا ترک کرنا جائز ہی اور جب تکبیر کہنے والا حی علی الصلوٰۃ کہے امام نماز کے واسطے کھڑا ہووے اور جب قد قامت الصلوٰۃ کہے نماز شروع کرے

باب نماز کی شرطون کے بیان مین

وہ شرطین پاکی بدن کی ہی نجاست حقیقی اور حکمی سے اور پاکی کپڑے کی اور جاے نماز کی ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ یعنی کپڑون کو اپنے پاک کر اور فرمایا اللہ تعالی نے وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا یعنی اگر جنب ہو تم سو پاک کرو ص اور چھپانا عورت کا ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ اور تم زینت اپنی کو نزدیک ہر نماز کے یعنی وہ کہ چھپاوے عورت اپنی کو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہین ہی نماز حائض کی مگر ساتھ چادر کے روایت کی یہ ابو داود اور ترمذی نے اور حسن کہا اوسکو اور حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح مین ص پانچوین قبلے کی طرف مونہہ کرنا چھٹے نیت کرنا ف دلیل اول کی یہ ہی فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ یعنی پھیرو مونہہ اپنے کو طرف اوسکے یعنی قبلے کے اور دوسرے کی دلیل قول ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اَلْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ یعنی ثواب عملون کا ساتھ نیت کے ہی اور صلوٰۃ خود موضوع ہی حصول ثواب کیواسطے بخلاف وضو کے کہ وہ شرط ہی ایک امر موجب ثواب کا ص عورت مرد کی ناف کے نیچے سے گھٹنون کے نیچے تک ہی ف روایت کیا دار قطنی نے عطاء بن یسار سے انھون نے ایوب رضی اللہ عنہ سے کہا انھون نے سنا ہمنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت اوپر گھٹنون کے ہی اور اسناد مین اوسکی سوادبن داود ضعیف کیا اوسکو عقیلی نے لیکن توثیق کی اونکی ابن معین نے اور روایت ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً کہ زانو عورت سے ہی اور اسناد مین اوسکی عمر بن شاکر ضعیف کیا اونکو ابو حاتم اور دار قطنی نے اور روایت ہی عمرو بن العاص سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناف کے نیچے سے گھٹنے تک ستر ہی یہ روایت کیا اسکو دار قطنی نے اور ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ناف ستر مین داخل نہین بخلاف امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اور گھٹنا ستر مین ہی بخلاف شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اور ران ستر مین ہی مگر امام مالک کے نزدیک اور دلیل ہماری یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْفَخِذُ عَوْرَةٌ یعنی ران عورت ہی اور ستر ہی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ ص اور لونڈی کی بھی یہی عورت ہی مگر بیٹھے اور بیٹھے بھی اوسکی عورت ہی اور عورت آزاد کی عورت تمام بدن ہی مگر مونہہ اور دونون ہتیلیان اور دونون قدم عورت کے عورت مین داخل نہین ف کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا اَلْمَرْاَةُ عَوْرَةٌ مُسْتَوْرَةٌ یعنی عورت عورت

چھپی ہوئی ہی اور یہ حدیث ہدایہ مین مذکور ہی کما شیخ ابن الہمام نے روایت کیا ترمذی نے کتاب الرضاع مین ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت عورت ہی آخر حدیث تک اور لفظ مستورہ کا اوسمین نہین ہی کما ترمذی نے ھذا حدیث حسن غریب یہ حدیث حسن غریب ہی اور روایت کیا ابوداود رحمۃ اللہ علیہ نے مرسلا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت بالغہ نہین چاہیئے کہ دیکھا جاوے اوس سے مگر مونہہ اوسکا اور ہاتھہ اوسکے بند دست تک اور اس سے معلوم ہوتا ہی کہ قدم عورت کا عورت ہی اور صحیح یہ ہی کہ عورت نہین ہی کذا فی الھدایہ **ص** جو عضو کہ عورت مین داخل ہی اوسکی چوتھائی اگر کھل جاوے نماز جائز نہین ہوتی جیسے چوتھائی پیٹ یا پنڈلی یا ران یا دبر یا ذکر یا فوطہ یا بال عورت کے اور سرا لگ عضو ہی اور بال الگ ایک عضو ہی یعنی بال اوترنے والے جو سر سے جدا ہین اور فوطے الگ عضو ہین اور جو شخص کہ پاک کپڑا نہین رکھتا اور نجاست کا زائل کرنے والا اوسکے پاس موجود نہین ناپاک کپڑے سے نماز پڑھلیوے اور پھر اوسکا اعادہ نکرے اور اگر اوسنے ننگے نماز پڑھی اور چوتھائی کپڑا اوسکا پاک ہی درست نہین ہوئی اور اگر چوتھائی سے کم پاک ہی افضل یہ ہی کہ ننگے پڑھے اور جو شخص ننگا ہووے نماز اوسکی بیٹھہ کے اشارے سے پڑھنا افضل ہی **ف** روایت ہی عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے ننگا نماز پڑھے بیٹھہ کے اشارے سے اور ایسا ہی مروی ہی عطاء اور حکم اور قتادہ رضی اللہ عنہم سے اور روایت ہی انس رضی اللہ عنہ سے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار ہوئے کشتی مین سو ٹوٹ گئی کشتی سو سکے دریا سے ننگے تو نماز پڑھی انھون نے بیٹھے کے کہا سعید ابن الجوزی نے روایت کیا اوسکو حلال نے اور نہین پایا مترجم نے اس حدیث کو کسی کتاب مین حدیث کی **ص** اور اگر کھڑے ہوکے پڑھیگا تو درست ہی اور اگر قبلے کی طرف مونہہ کرنے مین کچھہ خوف ہی جس طرف مونہہ کریگا نماز درست ہوجاویگی اور اگر قبلہ اوسے معلوم نہین اور کوئی ایسا نہین جس سے پوچھے سوچ کے پڑھلیوے تو اگر بعد نماز کے معلوم ہووے کہ اس طرف قبلہ تھا نماز کو پھیرنا ہوا ہے اور اگر نماز کے اندر قبلہ اوسکو معلوم ہوگیا یا اور اوسکی بدل گئی نماز ہی مین پھر جاوے اور نماز کو تمام کرے **ف** اسواسطے کہ مسجد قبا کے لوگون کو نماز مین خبر قبلہ بدلنے کی پونہچی اور وہ عین نماز مین اوس طرف کو پھر گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو اچھا جانا **ص** اگر اندھیری رات مین ایک قوم نے نماز پڑھی اور ہر ایک نے اپنے سوچ کے موافق قبلے کی طرف مونہہ کیا اور امام کا حال کوئی نہین جانتا کہ اوسکا مونہہ کدھر ہی لیکن یہ جانتے ہین کہ امام اونکے پیچھے نہین اونکی نماز جائز ہوگی تو اگر کسینے جانا کہ امام کا مونہہ اس طرف ہی اور پھر اپنا مونہہ اور طرف کیا یا اوسنے جانا کہ امام اوسکے پیچھے ہی اور پھر وہین کھڑا رہا تو نماز اوسکی جائز نہوگی **ف** روایت ہی عامر بن ربیعہ سے کہ تھے ہم سفر مین ساتھہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اندھیری رات مین سو ہمنے نجانا کہ کس طرف قبلہ ہی تو ہر شخص نے ہم مین سے نماز پڑھی جدھر اوسکی عقل مین آیا تو جب صبح ہوئی سو ہمنے بیان کیا اوسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تب یہ آیت نازل ہوئی فَاَیْنَمَا تُوَلُّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ یعنی جدھر تم مونہہ کرو اوسی جانب کو مونہہ اللہ کا ہی اوضعیف کیا اوسکو ترمذی نے اور بہت لوگون نے اور روایت ہی جابر رضی اللہ عنہ سے کہ تھے ہم سفر مین سوار تھا نہایت تو سوچا ہمنے قبلے کو تب نماز پڑھی ہر شخص نے ہم مین سے علیحدہ اور ہر شخص ہم مین سے خط کرلیتا تھا اپنے آگے جب صبح ہوئی تو ہمنے نماز پڑھی تھی غیر قبلے کی طرف سو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق کہ جائز ہوئی نماز تمھاری ضعیف کیا اسکو دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ یکایک لوگ پڑھ رہے تھے نماز صبح کی کہ ایک شخص نے خبر دی کہ رات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا اور حکم ہوا کہ مونہہ کرین طرف قبلے کے اور مونہہ تھا اونکا شام کی طرف تو مونہہ پھیر لیا اونھون نے طرف کعبہ شریف کے روایت کیا اسکو بخاری

رحمۃ اللہ علیہ نے اور مسلم نے ص نماز فرض مین فرض کا معین کرنا نیت مین شرط ہی اور زبان سے کہنا اور دل مین نیت کرنا افضل ہی اور نوافل اور سنت تراویح مین مطلق نیت کافی ہی اور مقتدی کو نیت اپنی نماز کی اور امام کے اقتدا کی کرنا چاہیے

باب نماز کی صفت کے بیان مین

فرض نماز کے اندر سات ہین پہلے اللہ اکبر کہنا نماز کے شروع مین ف کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ اور رب اپنے کی تو تکبیر کر اور حدیث مین آیا ہی مِفْتَاحُ الصَّلٰوۃِ الطُّهُوْرُ وَتَحْرِيْمُهَا التَّكْبِيْرُ وَتَحْلِيْلُهَا التَّسْلِيْمُ یعنی کلید نماز کی طہارت ہی اور تحریم اوسکی تکبیر ہی یعنی جب تکبیر کہے تو جو افعال منافی صلوٰۃ ہین وہ سب حرام ہو گئے اور اسی سبب سے اوسکو تحریمہ کہتے ہین اور تحلیل اوسکی تسلیم ہی یعنی جو چیزین حرام ہو گئی تھین وہ اب سب سلام سے حلال ہو جاوینگی روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور ابو داود نے اور حسن کہا اوسکو نووی نے ص اور اوسکو تکبیر تحریمہ کہتے ہین اور ہاتھ اوٹھانا اوسمین سنت ہی دوسرے کھڑا ہونا یعنی قیام کرنا ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَقُوْمُوْا لِلّٰهِ قٰنِتِيْنَ ۝ یعنی کھڑے ہو واسطے اللہ کے ساکت اور چپ یا خشوع خضوع سے ص تیسرے قرات یعنی پڑھنا قرآن کا ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْاٰنِ یعنی پڑھو تم جو آسان ہو قرآن سے ص چوتھے رکوع یا پانچوین سجدہ ماتھے اور ناک سے اور فقط ناک سے بھی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہی لیکن صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک درست نہین اور اسی پر فتویٰ ہی ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِرْكَعُوْا وَاسْجُدُوْا رکوع کرو اور سجدہ کرو ص چھٹے اخیر کا قعود یعنی بیٹھنا آخر نماز مین ف کیونکہ روایت مین ابو داود کی ہی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے جب سکھایا تھا اونکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد کہ جب کہا تو نے یہ اور ادا کیا تو نے یہ سو تو ادا کر چکا نماز کو اپنی اگر چاہے تو کھڑا ہو تو کھڑا ہو اور اگر چاہے بیٹھ تو بیٹھ اور روایت دارقطنی مین ہی اِذَا فَعَلْتَ هٰذَا فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ اور بعضون نے کہا ہی کہ یہ حدیث مین داخل نہین بلکہ کلام ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا ہی اور کہا نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اِتَّفَقَ الْحُفَّاظُ عَلٰى اَنَّهَا مُدْرَجَةٌ یعنی اتفاق کیا حفاظ نے اس بات پر کہ یہ جملہ مدرج ہی یعنی حدیث مین داخل نہین اور کہا شیخ ابن الہمام نے اوسکے جواب مین وَالْحَقُّ اَنَّ غَايَةَ الْاِدْرَاجِ هُنَا اَنْ تَصِيْرَ مَوْقُوْفَةً وَلِلْمَوْقُوْفِ فِيْ مِثْلِهٖ حُكْمُ الرَّفْعِ یعنی حق یہ ہی کہ غایت ادراج یہ ہی کہ یہ حدیث موقوف ہو گئی اور موقوف اوسکے مثل حکم رفع مین ہی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ پھر اختلاف ہی قعود کے اندازے مین لیکن صحیح یہ ہی کہ مقدار تشہد کے یعنی عبدہ ورسولہ تک اور اسی کو اختیار کیا ہی کافی مین اور فتح القدیر مین ص ساتوین اپنے کام سے نماز سے باہر آنا اور واجبات نماز کے گیارہ ہین پہلے فاتحہ کا پڑھنا دوسرے سورت ملانا تیسرے رعایت ترتیب کی اون کامون مین جو نماز مین مکرر آتے ہین تو تکبیر تحریمہ اور قعدۂ اخیرہ مین رعایت ترتیب کی فرض ہی چوتھے قعدۂ اولیٰ یعنی جو بعد دو رکعتون کے چار رکعتی نماز مین بیٹھتے ہین پانچوین تشہد دونون قعدون مین اور ذخیرے مین لکھا ہی کہ پہلا قعدہ سنت ہی اور اخیر کا قعدہ واجب ہی اور ہدایے مین لکھا ہی کہ تشہد کا پڑھنا پہلے قعدے مین سنت ہی اور دوسرے قعدے مین واجب ہی لیکن صاحب قایہ کا مذہب یہی ہی کہ دونون قعدون مین تشہد پڑھنا واجب ہی چھٹے لفظ السلام کا کہنا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ فرض ہی ف اور دلیل دونون مذہب کی اوپر گذری امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل قول ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وَتَحْلِيْلُهَا التَّسْلِيْمُ

یعنی تحلیل نماز کی تسلیم ہی اور ہماری دلیل حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہی جو اوپر گذری ص ساتوین وتر مین سے عا قنوت پڑھنا آٹھوین دونون عیدونکی تکبیرین کہنا نوین قرات کا تعین کرنا پہلی دو رکعتون مین دسوین ٹھہر ٹھہر کے سب ارکان ادا کرنا اور اسکو تعدیل ارکان کہتے ہین اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ فرض ہی اور اسی طرح ٹھہرنا رکوع اور سجدہ مین اور دونون سجدون کے بیچ مین گیارھوین پکار کے پڑھنا یعنی جہر کرنا جسمین پکار کے پڑھا جاتا ہی اور ترتیب یعنی آہستہ پڑھا جسمین آہستہ پڑھا جاتا ہی اور سوا ان باتون اور فرائض کے سب چیزین نماز مین سنت ہین یا مستحب اور جب نماز مین شروع کرے دونون ہاتھ اوٹھاوے دونون کانون کی لو تک اور انگوٹھے سے کان کی لو چھوئے اور پھر تکبیر کہے یعنی اللہ اکبر ف اور سنت ہی یعنی ہاتھون کا اوٹھانا کیونکہ مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسپر اور اس عبارت سے معلوم ہوتا ہی کہ تکبیر بعد رفع یدین کے ہی وَهُوَ الصَّحِيحُ وَالْمُفْتَى بِهِ اور اسی کی مؤید ہی وہ جو روایت کیا نسائی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوٹھاتے تھے ہاتھ کانون تک پھر تکبیر کہتے تھے اور لفظ ثُمَّ کا اس حدیث مین دلالت کرتا ہی اور پر تراخی کے بنا بر قواعد نحو کے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہاتھون کو کانون تک اوٹھاوے بدلیل اسکے جو روایت کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے کہ مین خوب جانتا ہون نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا مینے اونکو جب تکبیر کہتے تھے اوٹھاتے تھے ہاتھ کاندھون تک اور جب رکوع کرتے تھے رکھتے تھے دونون ہاتھ اپنے گھٹنون پر پھر بیٹھ کو جھکاتے تھے اور جب اوٹھاتے تھے سر اپنا خوب سیدھے ہوجاتے تھے یہان تک کہ ہر ہڈی اپنی جگہ پر آجاتی تھی پھر جب سجدہ کرتے تھے رکھتے تھے ہاتھون کو نہ پھیلا کر اور نہ کھینچ کے اور پیر کی انگلیون کا رخ قبلے کی طرف تھا اور جب بیٹھتے دو رکعتون کے بعد بیٹھتے بائین پیر پر اور کھڑا کیا سیدھے پیر کو اور جب بیٹھتے اخیر رکعت مین آگے کیا بائین پیر کو اور کھڑا کیا دوسرے کو اور بیٹھے او ضعیف کیا اوسکو طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح پر کہ یہ حدیث مروی ہوئی محمد سے دو سرے طریق پر اور اوسمین محمد اور ابو حمید مین واسطہ ایک شخص کا ہی اور نام اوسکا مذکور نہین اور اس روایت مین بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی واسطہ مذکور نہین اور یہ رجل مجہول ہی اور یہی راجح ہی کیونکہ سن محمد کا نہین احتمال رکھتا ہی اسقدر اور نہین ثابت کرتا ہی کوئی سماع محمد کا مگر عبد الحمید اور وہ ضعیف ہی اور ایک روایت مین ہی کہ محمد بن عمر حاضر ہوا ابو حمید اور ابو قتادہ پاس حالانکہ وفات کی ابو قتادہ نے قبل اسکے قتل کیے گئے تھے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اور نماز پڑھی اوسپر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اور مشہور نہین اور نہین ہمتصل یہ حدیث یہ کلام طحاوی کا ہی اور عبد الحمید وہ جعفر بیٹا حکم انصاری کا ضعیف کیا اوسکو یحیی القطان اور ثوری نے احمد توثیق کی اوسکی یحیی بن معین وغیرہ نے اور محمد کا سماع ساتھ ابی حمید اور ابی قتادہ کے ثابت کیا اوسکو حافظ عبد الغنی نے اور اگر بالفرض صحت کو بھی یہ حدیث پہونچی تو معارض ہی اوسکی جو مروی ہی صحیحین مین مالک بن الحویرث سے کہا کہ تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے اوٹھاتے اپنے دونون ہاتھون کو یہان تک کہ برابر کرتے اذکو دونون کانون کے اور ایسا ہی روایت ہی وائل سے صحیح مسلم مین تحقیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوٹھاتے تھے دونون ہاتھون کو کانون تک اور روایت کیا انس رضی اللہ عنہ سے مثل اسکے طحاوی نے اور اسناد مین اوسکی مؤمل بن اسمعیل ہی اور یزید بن ابی زیاد اور ضعیف کیا مؤمل کہ جاتی رہین کتابین اوسکی سو بیان کرنے لگے حدیثین حفظ اور یاد سے تب بہت ہوئین خطائین اونکی اور یزید ضعیف کیا اوسکو سلم اور یحیی اور ابن المبارک اور ابو حاتم رازی نے اور بخاری اور نسائی نے اور کہا ابن حبان نے کہ تھا سچا مگر یہ کہ جب بڑا ہوا تو برگزیدہ حفظ اوسکا اور واقع ہوئین منکر حدیثین اوسکی تو جس سے اوسنے قبل قضیہ کے سنا تو سننا اوسکا صحیح ہی اور روایت کی انس رضی اللہ عنہ سے

بیہقی نے مثل حدیث مالک بن الحویرث کے کہا ابو الفرج نے اسنادا وسکا صحیح ہی اور ایک طرح سے معارضہ باقی نہین رہا کہ جس حدیث مین ہی کہ حضرت ہاتھ اوٹھاتے تھے کاندھون تک مراد یہ ہی کہ ہاتھ کاندھون تک اور انگوٹھے لوتک کان کی ایسی ہی تاویل کی ہا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے واللہ اعلم **ص** اور انگلیون کو نہ بہت ملاوے اور نہ بہت کشادہ رکھے بلکہ اپنے حال پر چھوڑ دے اور عورت دونون ہونڈھون تک اوٹھاوے اور اللہ اکبر ساتھ مدالف اللہ کے اور اللہ اکبار ساتھ الف کے درمیان بے اور رکے کہے اور اگر بجاے تکبیر کے اللہ اجل یا اللہ اعظم یا الرحمن اکبر یا لا الہ الا اللہ کہے درست ہوجاویگا اور فارسی یا ہندی یا اور کسی زبان مین اگر تکبیر کے مشابہ کہے اللہ بزرگ تر ست یا اللہ بزرگ ہی یا قرات فارسی مین یا اور کسی زبان مین غذر سے پڑھے یا جانور ذبح کرنے کے وقت فارسی وغیرہ مین کہے تو درست ہی اور اگر دعا کے الفاظ کہے جیسے اللھم اغفر لی ای خدا بخشدے مجکو تو درست نہین **ف** اور طحطاوی مین ہی جواب اوسکا نور الانوار وغیرہ کتب اصول مین مذکور ہی **ص** اور دہنا ہاتھ بائین پر رکھے ناف کے نیچے اور قنوت اور نماز جنازہ کی تکبیرون مین بھی ہاتھ باندھے اور بعد رکوع کے جب کھڑا ہو اور عیدین کی تکبیرون مین چھوڑ دے اور ہاتھ نہ باندھے **ف** اور امام مالک کے نزدیک سب نمازون مین چھوڑ دے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سینے پر باندھے جیسے ہمارے مذہب مین عورت سینے پر باندھتی ہی دلیل امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی وہ ہی جو امام المحدثین ابوبکر بن خزیمہ نے اپنے مسند مین روایت کیا ساتھ سند صحیح کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونون ہاتھ اوپر سینے کے اور روایت کیا احمد نے قبیصہ بن ہلب سے اوسنے اپنے باپ سے کہ دیکھا مینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ رکھتے تھے ہاتھون اپنے کو سینے پر اور فقط ہاتھ باندھنے مین حدیثین چند صحیح بخاری مین مروی ہین جنسے حجت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ پر قائم ہوتی ہی اور کہا شیخ ابن الہمام نے ذیل قول صاحب ہدایہ مین کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت سے ہی یہ بات یعنی رکھنا داہنے ہاتھ کا اوپر بائین کے نیچے ناف کے کہ یہ حدیث مرفوعا نہین معلوم ہوئی ہان حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہی کہ سنت سے ہی رکھنا ایک کف کا اوپر دوسرے کف کے نیچے ناف کے روایت کیا اسکو ابو داود نے اور احمد اور دار قطنی اور زین اور بیہقی نے اور اسناد مین اوسکی عبد الرحمن بن اسحق کوفی ضعیف ہین ضعیف کیا اونکو احمد وغیرہ نے اور اس ضعف سے ضعف حدیث کا لازم نہین آتا کیونکہ ابو حنیفہ مقدم ہین اوسپر اور کہا بعض جہلا نے کہ نہین ہی کوئی حدیث مرفوع صحیح اس باب مین واسطے حنفیہ کے اور یہ بات غلط ہی کیونکہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین حدثنا وکیع عن موسی بن عمیر عن علقمۃ بن وائل بن حجر عن ابیہ رضی اللہ عنہ قال رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وضع یمینہ علی شمالہ تحت السرۃ یعنی روایت ہی وائل بن حجر سے کہ دیکھا مینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ رکھتے تھے ہاتھ داہنا اپنا اوپر بائین کے نیچے ناف کے کہا بعض علما نے وھذا حدیث صحیح مرجح السند لان فیہ رجالا کلھم سوی الصحابی ثقات یعنی یہ حدیث صحیح ہی اسواسطے کہ جتنے راوی ہین اوسمین صحابی کو چھوڑ کر سب ثقہ ہین اور صحابی کو چھوڑ کر اسواسطے کہا کہ صحابی سب ثقہ ہین کسی مین احتمال کذب کا نہین لیکن ثقہ ہونا وکیع کا تو کہا حافظ بن حجر نے تہذیب التہذیب مین کہ وکیع بیٹا جراح بیٹا ملیح رؤاسی کا کنیت اونکی ابو سفیان ہی روایت کی اونھون نے اپنے باپ سے اور اسمعیل بن ابی خالد اور ایمن بن نابل اور ابن عون وغیرہم سے اور روایت کیا اونسے اونکے بیٹون نے سفیان اور ملیح اور عبید اور شیخ نے اونکے سفیان ثوری نے اور ابوبکر بن ابی شیبہ اور عثمان بن ابی شیبہ دونون بھائیون نے اور ابو خیثمہ وزہیر نے کہا احمد بن حنبل نے نہین دیکھا مینے حافظ حدیث کا زیادہ

وکیع سے اور کہا انھوں نے کہ تھے وکیع مطبوع الحفظ اور کہا انھوں نے کہ تھے امام مسلمانوں کے اپنے وقت میں اور کہا ابن معین نے نہیں دیکھا میں نے افضل وکیع سے تو کہا گیا کہ کیا ابن المبارک کو فضل تھا کہا کہ ہاں اونکو بھی فضل تھا لیکن نہیں دیکھا میں نے افضل کیع سے تھے مستقبل قبلہ اور حفظ کرتے تھے حدیث کو اور قیام کرتے تھے رات کو اور روزہ رکھتے تھے ان کو اور رفقوی دیتے تھے قول امام ابو حنیفہ پر اور دوسرے راوی موسی بن عمیر عنبری تیمی کوفی کہا یحیی بن معین اور ابو حاتم نے اور محمد بن عبداللہ بن نمیر اور خطیب اور عجلی اور دولابی نے کہ وہ ثقہ اور کہا ابوزرعہ نے لا باس بہ یعنی نہیں حرج ہی ساتھ اوسکے اور نسائی میں اوسکی ایک حدیث ہی صلوۃ میں اور لیکن علقمہ تو کہا ذہبی نے میزان الاعتدال میں کہ علقمہ یصدوق ہی اور کہا حافظ ابن حجر نے تہذیب میں ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے ثقات میں اور ذکر کیا اوسکو ابن سعد نے طبقہ ثالثہ میں اہل کوفہ سے اور کہا کہ کان ثقۃ قلیل الحدیث یعنی تھا ثقہ تھوڑی حدیث والا اور کہا شیخ قاسم مظلوبغا حنفی نے بیچ تخریج احادیث الاختیار کے بعد نقل کرنے اس حدیث کے مصنف ابن ابی شیبہ سے کہ یہ سند جید ہی وکیع ہی احد الاعلام اور موسی بن عمیر تو ثیق کی اوسکی ابو حاتم نے اور روایت کیا اوس سے نسائی اور علقمہ نے اخراج کیا ہو نسے بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے رفع الیدین میں اور مسلم نے اپنی صحیح میں اور چار ون عالمون نے اوسکو ثقہ کہا اوسکو ابن حبان نے سو یہ شاہد ہی اوس حدیث علی رضی اللہ عنہ کا پس نہیں ہی وجہ کلام کی اوس شخص کے جسنے کہا کہ نہیں دلیل ہی حنفیہ کی اس مسئلے میں واللہ اعلم **ص** بعد تحریمہ کے ہاتھ باندھ کے ثنا پڑھے وہ یہ ہی سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالٰى جَدُّكَ وَلَا اِلٰهَ غَيْرُكَ اور توجیہ یعنی اِنِّيْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِيْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِيْفًا وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ نہ پڑھے **ف** اور امام ابی یوسف کے نزدیک پڑھے دلیل اونکی حدیث علی رضی اللہ عنہ کی ہی طویل کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے یہ آیت اور روایت جابر رضی اللہ عنہ کی کہ تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب شروع کرتے نماز کو کہتے تھے سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالٰى جَدُّكَ وَلَا اِلٰهَ غَيْرُكَ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ روایت کیا اسکو بیہقی نے اسی طرح پر کہا صاحب ہدایہ نے دلیل ہماری حدیث انس رضی اللہ عنہ کی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب شروع کرتے تھے نماز تکبیر کہتے تھے اور فرماتے تھے سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ آخر تک اور نہیں زیادہ کرتے تھے اسپر کہا صاحب فتح القدیر نے روایت کیا بیہقی نے انس اور عایشہ اور ابو سعید خدری اور جابر اور عمر بن مسعود رضی اللہ عنہم سے اس مضمون کو مرفوعا مگر حدیث عمر بن مسعود رضی اللہ عنہ کی وقف کیا اوسکو اور پر عمر کے اور رفع کیا اوسکو دارقطنی نے عمر رضی اللہ عنہ سے پھر کہا محفوظ ہی یہ کہ یہ قول عمر رضی اللہ عنہ کا ہی اور صحیح مسلم میں ہی کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جہر کرتے تھے ساتھ ان کلمات کے انتہی اور روایت کیا اوسکو ابو داود اور ترمذی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور ضعیف کیا اون دونون نے اوسکو لیکن صحیح کیا اوسکو محدث فیروز ابادی نے اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے عثمان رضی اللہ عنہ سے اونکے قول سے اور روایت کیا اوسکو سعید بن منصور نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے قول سے اور سنن ابی داود میں ہی ابو سعید سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اوٹھتے رات کو تکبیر کہتے پھر فرماتے سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ الخ تین بار پھر لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ تین بار پھر کہتے اَللّٰهُ اَكْبَرُ تین بار اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّمِيْعِ الْعَلِيْمِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ مِنْ هَمْزِهٖ وَنَفْخِهٖ وَنَفْثِهٖ پھر قرات کرتے تھے اور اخراج کیا اسکا ترمذی نسائی ابن ماجہ نے کہا ترمذی نے حدیث ابو سعید رضی اللہ عنہ کی مشہور حدیث ہی اس باب میں اور تحقیق کلام کیا گیا اسناد میں اسکی تھے یحیی ابن سعید کلام کرتے تھے علی بن علی رفاعی میں اور کہا احمد نے کہ نہیں صحیح ہی یہ حدیث اور توثیق کی علی بن علی کو وکیع اور ابن معین

اور ابو زرعہ ابتدا محدثین نے اور جب ثابت ہوا فعل صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مانند حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قرارت اسکی متحتم ہوا کہ یہی اکثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا اور یہی اخیر تھا انکے فعل سے اور صحیحین مین ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک اور حدیث مرفوعی اور آمین اور دعا بھی ذکر کیا اوسکو شیخ ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے اور کہا وھو اصح من الکل لانہ متفق علیہ ومع ذلک لم یقل بسنیتہ عینا احد من الائمۃ الاربعۃ یعنی یہ صحیح ہی کل روایتون سے اسواسطے کہ اتفاق کیا اسپر بخاری مسلم نے اور باوجود اسکے نہین کہا کسینے ساتھ سنیت خاص سبحانک اللھم کے تو اگر وہ دعا اسکے بدلے پڑھے کچھ حرج نہین اور جائز ہی فقط اور وہ جو روایت ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محمول ہی اوپر نوافل کے ایسا ہی ذکر کیا صاحب ہدایہ نے اور مؤید ہی اسکی وہ جو مروی ہی صحیح ابی عوانہ اور سنن نسائی مین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کھڑے ہوتے تھے نماز نفل کو کہتے تھے اللہ اکبر وجھت وجھی الخ تک بخلاف سبحانک اللھم کے کہ وہ ثابت ہی فرائض مین ص اور بعد ثنا کے تعوذ یعنی اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کے ف کیونکہ فرمایا اللہ جل جلالہ وعم نوالہ نے واذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ یعنی جب پڑھے تو قرآن کو تو پناہ لیجا طرف اللہ کے مراد یہ ہی کہ شیطان سے پناہ مانگے کہ وہ مانع ہو قرارت قرآن مین ص اور مقتدی تعوذ نہ پڑھے اور مسبوق پڑھے تو تعوذ تابع قرارت کا ہی نہ تابع ثنا کا سو جو شخص قرارت پڑھے وہ تعوذ بھی پڑھے اور جو شخص قرارت نہ پڑھے تعوذ بھی نہ پڑھے اور تکبیرات عیدین کے بعد تعوذ پڑھے اور بعد اوسکے بسم اللہ الرحمن الرحیم کہے اور فاتحہ اور سورت کے بیچ مین نہ پڑھے اور ثنا اور تعوذ اور تسمیہ آہستہ کہے اور امام شافعی کے نزدیک تسمیہ کو بلند پڑھے اور بہت سی حدیثین صحیح وارد ہوئین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین قرارت کو الحمد للہ رب العلمین سے شروع کرتے تھے ف تو اس سے معلوم ہوا کہ ثنا اور تعوذ اور تسمیہ آہستہ پڑھتے ہونگے اور صاحب ہدایہ نے لکھا ہی سبب قول ابن مسعود کے جاہرین کہ آہستہ کہے اونکو امام اور ذکر کیا اونہین تعوذ اور تسمیہ اور آمین کو روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے اور روایت کی ابی وائل سے انھون نے جب سنا انھون نے کہ وہ پڑھتے آہستہ کہتے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو اور صحیح ابن خزیمہ اور ابن حبان اور نسائی مین ہی نعیم مجمر سے کہ نماز پڑھی مینے پیچھے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے سو پڑھی انھون نے بسم اللہ الرحمن الرحیم پھر پڑھی فاتحہ یہان تک کہ پونہچے ولا الضالین پھر کہی آمین پھر سلام پھیر کے کہا قسم ہی اوس ذات کی جسکے قبضہ مین میری جان ہی تحقیق کہ میری نماز مشابہ ترہی ساتھ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہا ابن خزیمہ نے نہین شک ہی اوسکی صحت مین اہل معرفت کے نزدیک اور یہ حدیث مستلزم جہر کو نہین کیونکہ جائز ہی سنانا نعیم کا باوجود آہستہ پڑھنے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے کیونکہ جب تک مبالغہ نکرے اخفا مین تب تک سنائی دیتا ہی خصوصاً پاس والے مقتدی کو اور صحیح ہی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہر کرتے تھے بسم اللہ کا کہا حاکم نے صحیح ہی شرط شیخین کے اوسکو صحیح کیا اوسکو دارقطنی نے اور کہا ترمذی نے نہین ہی اسناد اوسکا قوی اور ضعیف کیا اوسکو اکثر محدثین نے اور کہا بعض حفاظ نے نہین ہی کوئی حدیث صحیح جہر مین مگر اوسکی اسناد مین گفتگو ہی اور اسی سبب سے صاحب اسانید اربعہ اور امام احمد نے احادیث جہریہ کو اخراج نہین کیا باوجود اشتمال اونکے کتابون کے احادیث ضعیفہ پر کہا امام العلماء رئیس المحدثین شیخ تقی الدین ابن تیمیہ نے اور روایت کی ہمنے دارقطنی سے کہ نہین صحیح ہوئی حضرت سے جہر مین کوئی حدیث اور مروی ہی دارقطنی سے

کہ تصنیف کی راہ سے ایک کتاب مصر میں بیچ جہر بسم اللہ کے اور ارادہ کیا بعض مالکیہ نے کہ بعد اکرین راوی سے صحیح ضعیف سے سو کہا کہ نہیں صحیح ہوئی جہر میں کوئی حدیث اور کہا حازمی نے کہ احادیث جہر کی اگرچہ بکثرت ماثور ہیں لیکن کوئی حدیث خالی ضعف سے نہیں اور روایت کیا امام طحاوی نے جہر کو قرارت اعراب کی اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نہیں جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بسم اللہ کا یہاں تک کہ وفات کی اور یہ معارض ہے اوس حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کے جو جہر میں گذری تو وہ محمول ہے اوپر واقع ہونے اوسکے کے کبھی کبھی اور صریح وجب حمل ہر روایت مسلم کی انس رضی اللہ عنہ سے کہ نماز پڑھی میں نے پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اجمعین کے نہیں سنا میں نے کسیکو اونمیں سے کہ پڑھتا ہو بسم اللہ الرحمن الرحیم اور اس سے مراد نفی قرارت نہیں ہے بلکہ نفی جہر ہے بدلیل دوسری روایت کے کہ نہیں جہر کرتے تھے ساتھ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے روایت کیا اسکو احمد اور ترمذی نے ساتھ اسناد صحیح کے اور بھی روایت ہے اونمیں سے کہ نماز پڑھی میں نے پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہ کے پس سب لوگ اخفا کرتے تھے بسم اللہ کا روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور ایک لفظ میں ہے کہ سر کرتے تھے ساتھ بسم اللہ کے اور روایت کیا طبرانی نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سر کرتے تھے ساتھ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے اور ابوبکر اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اور جتنے تابعین تھے اور وہی مذہب ہے سفیان ثوری اور ابن المبارک کا اور کہا ابن عبد البر اور ابن منذر نے کہ یہی قول ابن مسعود اور ابن الزبیر اور عمار بن یاسر اور عبد اللہ بن مغفل اور حاکم اور حسن بن ابی الحسن اور شعبی اور نخعی اور اوزاعی اور عبد اللہ بن المبارک اور قتادہ اور عمر بن العزیز اور عمش اور زہری اور مجاہد اور حماد اور ابی عبید اور احمد بن اسحق کا اور روایت کیا امام ابوحنیفہ نے عطر بن شہاب ابی خفاف سے انہوں نے یزید بن عبد اللہ بن مغفل سے انہوں نے اپنے باپ سے تحقیق کہ انہوں نے نماز پڑھی پیچھے امام کے جہر کیا اوسنے بسم اللہ کا سو پکارا عبد اللہ بن مغفل نے کہ نماز پڑھی میں نے پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم کے سو کسیکو میں نے جہر کرتے نہیں سنا اور کہا انہوں نے اپنے بیٹے سے اے بنی محدث تجھ پر نہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کا محدث اور بدعت ہے **ص** اور بعد تسمیہ کے فاتحہ اور سورت پڑھے **ف** اور فاتحہ پڑھنا ہمارے مذہب میں رکن نماز یعنی فرض نہیں اور اسیطرح سورت اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فاتحہ فرض اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دونوں فرض ہیں دلیل امام مالک کی ہے قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طویل آخر حدیث یہ ہے کہ نہیں ہے نماز مگر ساتھ الحمد کے اور ایک سورت کے کہا شیخ ابن الہمام نے روایت کیا اوسکو ترمذی نے ابو سعید رضی اللہ عنہ سے اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور مختصر کیا اسپر کہ لا صلوۃ لمن لم یقرأ الخ تک اور سکوت کیا اوسپر ترمذی نے اور ضعیف ہے ساتھ ابوسفیان ثوری طریف بن شہاب کے اور اوسی سے روایت کی ابوحنیفہ نے مسندین اور نقل کی گئی ابن معین اور نسائی سے تضعیف اوسکی اور تلیین کی اوسکی ابن عدی نے اور کہا کہ روایت کی اوس سے ثقات نے لیکن وہ ولاتا ہی مستون میں ایسی چیز کہ نہیں لاتا کوئی اوسکو سوا اوسکے اور اسانید اوسکی مستقیم ہیں اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے ابی نضرہ سے کہ نہیں ہے نماز مگر ساتھ ام القرآن یعنی فاتحہ کے اور ساتھ اوسکے بغیر اور سورت کے اور اسناد میں اوسکی اسمٰعیل بن عیاش ضعیف ہے اور توثیق اوسکی ابن معین نے اور ہماری مؤید ہے وہ جو روایت ہے معجم اوسط میں طبرانی کی ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ حکم کیا مجکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ندا کروں میں مدینے میں کہ نہیں ہے نماز مگر ساتھ قرارت کے اگرچہ فاتحہ ہو اور روایت کیا اوسکو ابوحنیفہ نے اور حارث نے مسندین اور ابن عدی نے لیکن ابوحنیفہ کے طرق میں ضعف ہے اور طبرانی کی اسناد میں حجاج بن ارطاۃ ضعیف ہے اور دلیل ہمارے قول اللہ تعالیٰ کا فاقرءوا ما تیسر من القرآن

ف ابن عدی نے کہا

ف اسمٰعیل بن عیاش

ف حجاج بن ارطاۃ

یعنی پڑھو جو آسان ہو قرآن مین سے اور یہ خبر واحد ہی اور خبر واحد سے زیادتی کلام اللہ پر نہین جائز ہی مگر واجب العمل ہی تو کہا ہمنے ساتھ وجوب فاتحہ اور سورت کے اور دلیل امام شافعی کی یہ ہی جو روایت کیا بخاری مسلم نے لا صلوۃ الا بفاتحۃ الکتاب یعنی نہین ہی نماز مگر ساتھ فاتحۃ الکتاب کے اور تقدیر اوسکی یہ کی ہی کہ نہین ہی کمال نماز کا مگر فاتحۃ الکتاب ہے جیسے دوسری حدیث مین فرمایا لا ایمان لمن لا امانۃ لہ ولا دین لمن لا عھد لہ یعنی نہین ہی ایمان اوس شخص کا جسکو امانت نہین اور نہین دین ہی اوسکا جسکا عہد سالم نہین تو مراد اس سے نفی ایمان و دین بالکلیہ نہین ہی بلکہ کمال ایمان اور دین کی چیزین باعث خلل کی ہین واللہ اعلم فقط ص اور بعد تسمیے کے فاتحہ اور سورت پڑھے اور بعد ولا الضالین کے آہستہ سے آمین کہے اور مقتدی بھی جہری نمازین آہستہ سے آمین کہے ف اور دلیل اوسکی وہ ہی جو اوپر حدیث ابن مسعود کی ذکر کی اور روایت کیا احمد اور ابو یعلی اور طبرانی اور دارقطنی اور حاکم نے مستدرک مین شعبہ سے انھون نے سلمہ بن کہیل سے انھون نے حجر عنبس سے انھون نے علقمہ بن وائل سے انھون نے اپنے باپ کے نماز پڑھی انھون نے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو جب پہنچے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیر المغضوب علیھم ولا الضالین پر کہی آمین آہستہ سے اور روایت کیا اوسکو ابو داود اور ترمذی وغیرہما نے سفیان سے انھون نے سلمہ بن کہیل سے انھون نے حجر ابن عنبس سے انھون نے وائل بن حجر سے اور اوسمین ہی کہ بلند کیا انھون نے آواز اپنی کو ساتھ آمین کے تو مخالفت کی آمین سفیان نے کئی طرح پر اول یہ کہ پہلی روایت مین حجر عنبسی ہی اور اسمین حجر بن عنبس اور اسمین علقمہ بن وائل کو نہین اور کہا ترمذی نے علل کبیر مین کہ پوچھا مینے بخاری سے کہ کیا علقمہ نے سنا ہی اپنے باپ سے تو کہا بخاری نے کہ پیدا ہوا علقمہ بعد مرنے اپنے باپ کے چھ مہینے بعد اور یہ انقطاع مسلم نہین کیونکہ روایت کیا مسلم نے علقمہ کی روایت کو اپنے باپ سے کہا شیخ ابن الہمام نے اور ترجیح دی دارقطنی نے روایت سفیان کو اور بیہقی وغیرہ نے بھی اس حدیث کو شعبہ سے بمضمون رفع روایت کیا ہی اور اسی سبب سے صاحب ہدایہ نے اس حدیث سے عدول کر کے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کی طرف رجوع کیا اور مؤید رفع کی ہی جو ابن ماجہ مین ہی کہ تھے علیہ السلام جب آمین کہتے تھے گونج جاتی تھی مسجد اور مین کہتا ہون کہ معارض ہی اس حدیث کی بعینہ وہ جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے اس اسناد سے حدثنا وکیع ثنا سفیان عن سلمۃ بن کھیل عن حجر بن عنبس عن وائل بن حجر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ ولا الضالین فقال آمین وخفض بھا صوتہ یعنی کہی آمین اور آہستہ کہی اور یہ بعینہ وہی اسناد ہی جسمین رفع صوت آمین مذکور ہی تو دو حدیثین مخالف ہوئین اوس ایک حدیث کی تو صحیح یہی ہوگا کہ آہستہ سے آمین کہے ص بعد اوسکے تکبیر کہے اور رکوع کرے جھکے اور دونون ہاتھ رکوع مین دونون زانو پر رکھے اور انگلیون کو کشادہ رکھے ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے انس کے بیچ حدیث تطویل کے اور آخر اوسکا یہ ہی کہ ایسی پیسے جب تو رکوع کرے سو رکھ کفون اپنے کو اوپر دونون زانو اپنے کے اور کشادہ رکھ انگلیون کو اور اوٹھائے رکھ دونون ہاتھ کو دونون پہلو سے روایت کیا اسکو طبرانی نے معجم اوسط مین اور تطبیق یدین کی منسوخ ہی اور وہ یہ کہ دونون ہاتھون کو ملا کے دونون ران مین رکھے بدلیل اسکے جو مروی ہی صحیحین مین مصعب بن سعد بن ابی وقاص سے کہا کہ نماز پڑھی مینے اپنے باپ کے ساتھ تو تطبیق کی مینے سو کہا میرے باپ نے کہ اسکو پہلے ہم کرتے تھے ایسا پھر منع کیے گئے اور حکم ہوا کہ رکھین دونون ہاتھون کو اوپر زانو ون کے ص اور بیٹھے کو برابر کرے اور سر کو بھی بیٹھے کے برابر رکھے ف کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ نے وائلہ بن معبد سے کہا کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ

نماز پڑھتے تھے سو جب رکوع کرتے تھے برابر رکھتے تھے بیٹھنے کو یہاں تک کہ اگر گرا ہوا لاجاتا اور سیدھا کیا البتہ ٹھہر جاتا اور روایت کیا ابو العباس محمد بن یعقوب اصم نے اپنے مسند میں براء سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع کرتے پیٹھ اپنی کو اور جب سجدہ کرتے تو موڑ کرتے انگلیوں کا طرف قبلے کے اور روایت کیا طبرانی نے ابن عباس سے اور ابی بردہ اسلمی رضی اللہ عنہ سے مثل حدیث ابی حمید کے کہ سر کو بھی پیٹھ کے برابر کرے بلکہ اسکے جو روایت کیا ترمذی نے حدیث ابی حمید سے کہ نہ جھکائے سر اپنے کو اور نہ اونچا کرے اوسکو اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو ابن حبان نے اور اخراج کیا اسکو حدیث طویل میں عایشہ سے کہ تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع کرتے نہ اونچا تھا تھے اور نہ جھکائے تھے **ص** اور تین مرتبہ یا زیادہ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کہے اور اس سے کم نکرے **ف** یہ نکرہ روایت کیا ابو داود اور ترمذی نے اور ابن ماجہ نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب کوئی رکوع کرے کوئی تم میں سے تو کہے تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ اور یہ ادنی درجہ اوسکا ہے اور جب سجدہ کرے تو کہے سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى تین بار اور یہ ادنی درجہ اوسکا ہے اور یہ حدیث منقطع ہے عون نے نہیں پایا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو **ص** پھر جب اوسکے سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتا ہو اسکو اور سیدھا کھڑا ہو اور یہ حدیث منقطع ہے عون نے نہیں پایا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو **ص** پھر جب اوسکے سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتا ہو اسکو اور سیدھا کھڑا ہو اور متقدی کو فقط رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہے اور جو کیا ہو دونوں کو **ف** اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فقط کہے اور رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ منکہے اور صاحبین کے نزدیک دونوں کہے اور ربنا لک الحمد آہستہ سے کہے کیونکہ روایت کیا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ تھے آنحضرت جب کھڑے ہوتے تھے طرف نماز کے تکبیر کہتے تھے یہاں تک کہ کھڑے ہوتے تھے پھر کہتے تھے سمع اللہ لمن حمدہ جب رکوع سے اوٹھتے تھے پھر کہتے تھے ربنا لک الحمد آخر حدیث تک اور امام ابو حنیفہ کی دلیل صاحب ہدایہ نے یوں ذکر کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہے امام سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہو رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کو یہ خطاب واسطے مقتدیوں کے ہے اور وہ ہوا اوس مذہب پر کہ مقتدی بھی دونوں کلمے کہے اور یہی قول ہے امام شافعی صاحب کا **ص** جب سیدھا کھڑا ہو سجدے کے لیے اور تکبیر تو اسواسطے کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تھے اوسجدے میں جاتا **ف** اور تکبیر تو اسواسطے کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تھے سیدھا کھڑا ہونا تو فرض نہیں ہے اور دونوں سجدے کے بیچ میں جلسہ کرنا اور [illegible] ابو یوسف کا مذہب ہے کہ یہ چیزیں فرض ہیں اور وہ ہی قول امام شافعی کا اور دلیل [illegible] واسطے اعرابی کے جب اوسنے جلدی کی تھی نماز میں کہ پڑھ نماز تحقیق کہ تو نے نہیں پڑھی نماز [illegible] کی دلیل ہے کہ رکوع نہ سیدھا کھڑا ہونا مطلق ٹھیکنے کا اور سجدہ اوسپر ختم ہونے کا نام ہے تو فرضیت ساتھ ادنی درجے کے ہے اور اسواسطے جائز ہے ایک رکن سے دوسرے رکن کو جاتے ہوئے میں اگر جلدی ہو گی کیونکہ وہ مقصود نہیں اور دوسری سیدھا اور روایت کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو تو نے کم کیا اس سے جو بیان کیا میں نے تو تو نے کم کیا اپنی نماز سے روایت کیا اس زیادت کو ابو داود اور ترمذی اور نسائی نے ابو داود نے تو ابو ہریرہ سے اور ترمذی نے رفاعہ بن رافع سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کر چکا تو یہ تو تمام ہوئی نماز تیری اور اگر تو نے اوسمیں سے کم کیا کم کیا تو نے اپنی نماز سے اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور مؤید ہے اسکی وہ جو روایت کیا اصحاب سنن اربعہ اور دار قطنی اور بیہقی نے ابن مسعود سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں جائز ہوتی ہے وہ نماز کہ نہ قائم ہو اوسمیں پیٹھ مصلی کی رکوع اور سجودوں اور ایسے نمازی کو آپ نے دوسری حدیث میں جو ارشاد فرمایا تو حتی المقدور لازم ہے کہ اس امر سے احتراز کرے کہ مورد وعید شدید ہووے اور باطمینان ٹھہر ٹھہر کے نماز خضوع اور خشوع سے پڑھے **ص** پہلے دونوں زانو زمین پر رکھے پھر دونوں ہاتھ برابر دونوں کانوں کے

بعد اوسکے مونہہ کو دو کف کے بیچ مین ف کیونکہ روایت ہی سند ابو یعلی مین ابی اسحٰق سے کہا کہ وصف کیا اوسطے ہمارے
براء بن عازب نے سجدہ کو پس سجدہ کیا اور اعتماد کیا اوپر دونون کف کے اور اوٹھایا سرین کو اور کہا کہ اسی طرح کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اور وہ جو یہ حدیث صاحب ہدایہ نے وائل سے نقل کی ہی پائی نہین گئی ہاور کہا شیخ ابن الہمام نے کونہ من حدیث وائل
غریبا یعنی ہونا اوسکا حدیث وائل سے غریب ہی اور صحیح مسلم مین ہی حدیث وائل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا
رکھا مونہا پنا دونون کف کے بیچ مین اور جب ایسا ہوا تو ہاتھ مقابل کان کے ہونگے تو اب معارض ہوگا اوسکے جو صحیح بخاری مین ہی
حدیث ابی حمید سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونون کف برابر کاندھون کے اور اس مقام مین روایت مسلم کی مقدم ہی بخاری سے
اس وجہ سے کہ سند بخاری مین فلیح بن سلیمان اگرچہ راجح یہی ہی کہ وہ ثقہ ہی لیکن کلام کیا گیا ہی اوسمین ضعیف کیا اوسکو نسائی اور ابن معین
اور ابو حاتم اور ابو داود اور یحیی القطان اور ساجی اور روایت کیا اسحٰق بن راہویہ نے مسند مین اخبرنا الثوری عن عاصم
بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر اس اسناد سے کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کہے دونون ہاتھ مقابل
کانون کے اور یہ اسناد صحیح ہی اور روایت کیا عبد الرزاق نے مصنف مین اخبرنا الثوری اوسی اسناد سے اور لفظ اوسکا یہ
وکانت یداہ حذاء اذنیہ اور تھے ہاتھ آپ کے مقابل کانون کے اور روایت کیا طحاوی نے حفص بن غیاث سے انھون نے حجاج سے
انھون نے ابی اسحٰق سے کہا کہ پوچھا مینے برادر ابن عازب سے کہ کیسا رکھتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیشانی اپنی سجدہ مین جب نماز پڑھتے تھے
کہا کہ درمیان دونون کفون کے واللہ اعلم اور سجدہ کرے ناک اور پیشانی دونون پر کیونکہ روایت کیا ابو داود اور نسائی نے اور عبارت
اونہین کی ہی اور ترمذی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تھے جماتے تھے ناک اور پیشانی اپنی کو اور الگ رکھتے تھے دونون
ہاتھون کو دونون پہلوؤن سے اور رکھتے تھے کہنون کو برابر کاندھون کے اور روایت ابو یعلی مین ہی ابو حمید سے کہ پھر سجدہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
حتی جمائی ناک کو اور پیشانی کو زمین پر اور اگر ایسا پر اقتصار کیا امام صاحب کے نزدیک جائز ہو اور صاحبین کے نزدیک نہین یہ ظاہر ہی عبارت
اور یہی روایت ہی امام ابو حنیفہ سے کیونکہ روایت کیا صحاح ستہ والون نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا گیا مین
کہ سجدہ کرون سات اعضا پر جبہہ اور دونون ہاتھ اور دونون زانو اور کنارے قدمون کے اور روایت کیا مانند اسکے بزار نے اور روایت کی ہی
ابن خزیمہ اور ابن عباس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم وغیرہم سے یہ حدیث اور کہا دونون ہاتھون اور زانون کا سنت ہی نزدیک ہمارے اور یکبر کہنا
تکبیر کا سو کہا ہی وقدوری مین کہ وہ فرض ہی سجدہ مین لقولہ فی الہدایۃ ص اور اونگلیان ملی ہوئی رکھے اور دونون بازو کو پیٹ سے
جدا رکھے اور پیٹ کو ران سے اور اونگلیان دونون پیر کی قبلے کی طرف کرے اور تین بار سبحان ربی الاعلی کہے یا زیادہ اور اگر
بکری کے بچے پر یا فاضل کپڑے پر یا اوس چیز پر جسکا جمع ہی سجدہ کیا اگر پیشانی قرار پکڑتی ہی تو جائز ہی ورنہ درست نہین ف کیونکہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تھے اوپر پیچ عمامے کے روایت کیا ابو نعیم نے حدیث ابن عباس سے حلیہ مین بیچ ذکر ترجمہ ابراہیم بن ادہم
رحمۃ اللہ علیہ کے حدثنا ابو یعلی الحسین بن محمد الزبیدی حدثنا ابو الحسن عبد اللہ بن موسی
الحافظ الصوفی البغدادی ثنا ح وحدثنا الحسن بن علی الدینوری الشیقی ثنا محمد بن فیروز
المصری ثنا بقیۃ بن الولید ثنا ابراہیم بن ادہم عن ابیہ ادہم بن منصور العجلی عن سعید
بن جبیر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یسجد علی کور عمامتہ یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

سجدہ کرتے تھے اوپر کور عامے کے یعنی پیچ عامے کے اور ابراہیم بن ادہم بڑے زاہد عالم مشہور ثقہ ہین قال النسائی ثقۃ مامون ہم ایک ہین زاہدون
احد الزھاد وقال البخاری مات سنۃ اثنتین وستین ومائۃ ۱۶۲ کہا نسائی نے ثقہ مامون ہم ایک ہین زاہدون
ہین سے کہا بخاری نے مرے سنہ باسٹھ اور سو ہجری مین اور روایت کیا طبرانی نے اوسط مین عبداللہ بن ابی اوفی سے کہا کہ دیکھا مینے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سجدہ کرتے تھے اوپر پیچ عامے کے اور روایت کیا اوسکو ابن عدی نے کامل مین حدیث عمر بن شمر سے
انھون نے جابر جعفی سے اوسنے عبدالرحمن بن سابط سے انھون نے جابر سے کہا کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سجدہ کرتے تھے
اوپر پیچ عامے کے اور ضعیف ہی عمرو بن شمر اور جابر جعفی کذاب وضاع ہی کما شیخ ابن حجر عسقلانی نے شیعی کذاب یعنی رافضی ہی
غالی کذاب ہی اور کہا ترمذی نے ضعیف جدًا یعنی ضعیف ہی نہایت اور کہا بعضون نے متروک الحدیث ترک کردی ہی
حدیث اوسکی اور روایت کیا اوسکو حافظ ابو القاسم تمام بن محمد رازی نے فوائد مین حدثنا ابو ابراھیم بن عبد الرحمن
ثنا ابو بکر احمد بن عبد الرحمن بن ابی حصین الطرکوسی ثنا کثیر بن عبید ثنا سعید
بن عبد العزیز بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یسجد علی کور العمامۃ
کہ تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے اوپر پیچ عامے کے اور اخراج کیا اوسکا بیہقی نے سنن مین بہ اسناد انھون نے حسن کہا کہ تھے
اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدہ کرتے تھے اور ہاتھ اونکے کپڑون مین تھے اور کرتا تھا سجدہ ہر آدمی اوپر پیچ عامے کے
اور ذکر کیا اوسکو بخاری نے صحیح مین تعلیقا اور کہا کہ کہا حسن نے تھی قوم کہ سجدہ کرتی اوپر عمامے اور ٹوپی کے اور دونون ہاتھ اونکے آستینون
مین ہوتے تھے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثنا شریک عن حسین بن عبد اللہ عن کلمۃ عن ابن عباس
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی ثوب واحد یتقی بفضولہ حر الارض وبردھا یعنی تحقیق
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز بیچ ایک کپڑے کے بچاتے تھے اوسکے فضول سے گرمی کو زمین کی اور سردی کو اوسکی اور
اسی حدیث کو صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہی اور روایت کیا اوسکو احمد اور اسحق بن راہویہ اور ابو یعلی اور طبرانی اور ابن عدی نے کامل مین
اور ضعیف کیا اوسکو حسین بن عبداللہ کے سبب سے اور دوسرے یہ کہ شریک اوسکی اسناد مین قاضی کوفے کا ضعیف ہی کہا ترمذی نے
وشریک لکثیر الغلط یعنی شریک بہت غلطی کرتا ہی اور توثیق کی اوسکی بہت لوگون نے اور اوسکے معنی مین ہی وہ جو روایت کیا
چھ عالمون نے انس سے کہ تھے ہم نماز پڑھتے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شدت گرمی مین اور جب طاقت رکھتا تھا کوئی
ہمارا کہ رکھے موضع سجدہ اپنا اوپر زمین کے بچھاتا تھا کپڑا اپنا زیر پیر اور اوسی پر سجدہ کرتا تھا اور سجدے مین چاہیے کہ اپنے دونون مونڈھون کو ظاہر کرے
کیونکہ حدیث مین آیا ہی بروایت ابن حبان مرفوعا وجاف عن ضبعیک اور کشادہ رکھے دونون بازو اپنے اور روایت کیا عبدالرزاق
نے ابن عمر سے کہا کہ خبر دی ہمکو سفیان نے انھون نے ادم بن علی سے کہا کہ دیکھا مجکو ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اور مین نماز پڑھتا تھا اور ہاتھ کو اپنے زمین
سے جدا نہ کرتا تھا سو کہا کہ ای بیٹے بھائی میرے کے نہ بیٹھ جانورون کا سا بیٹھنا اور اعتماد کر اپنے دونون کف پر اور ظاہر کر بازون اپنے کو
کیونکہ جب تو یہ کریگا سجدہ کریگا ہر عضو تجسے اور جدا رکھے پیٹ کو دونون رانون سے کہ حدیث مین آیا ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کشادہ رکھتے تھے
اسقدر کہ اگر بکری کا بچہ چاہے تو اوسمین سے نکل جاوے روایت کیا اوسکو مسلم اور حاکم اور طبرانی وغیرہم نے اور جب صف مین متقی چاہیے کہ اتنا ہاتھ کو
کشادہ نکرے کہ پاس والے کو اذیت ہووے اور مونڈھا اونکلیو کا طرف قبلے کے کرے کیونکہ روایت کیا بخاری نے حدیث ابی حمید سے کہ ہمکو احفظ

واسطے نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جب سجدہ کرتے تھے نہ بہت اونگلیون کو پھیلاتے تھے اور نہ بہت تنگ کرتے تھے بلکہ اوسط درجے مین رکھتے تھے اور منہ کرتے تھے اونگلیون کا طرف قبلے کے اور ہدایہ مین ہی کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب سجدہ کرتا ہی مومن سجدہ کرتا ہی ہر عضو اوس سے پس چاہیے کہ منہ کرے اپنے اعضا کا طرف قبلے کے حتی المقدور اور اس حدیث پر بلفظہ مین مطلع نہین ہوا اور تسبیح جو رکوع و سجود مین کہی جاتی ہی اگر تین سے زیادہ کرے تو لازم ہی کہ طاق کرے مثلاً پانچ یا سات یا نو اسی طرح حکیو کہ حدیث مین آیا ہی کَانَ یَخْتِمُ بِالْوِتْرِ یعنی ختم کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تسبیح کو ساتھ وتر کے کہا صاحب فتح القدیر نے عَزَبَ فَاللّٰہُ سُبْحَانَہٗ اَعْلَمُ یعنی یہ حدیث غریب ہی اور اللہ سبحانہ جانتا ہی ص اگر آدمیون کے ہجوم کے سبب سے ایک شخص نے دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا اگر وہ بھی وہی نماز پڑھتا ہی تو درست ہی اور اگر نماز نہین پڑھتا یا پڑھتا ہی مگر وہ نماز جو سجدہ کرنے والا پڑھتا ہی نہین پڑھتا تو سجدہ اوسکا درست نہو یگا اور عورت پیٹ کو اوران سے ملائے اور بعد سجدے کے پھر سر اوٹھاوے اور تکبیر کہے اور اطمینان سے بیٹھے اور پھر تکبیر کہے اور سجدہ کرے ٹھہرے ف کیونکہ حضرت نے حدیث اعرابی مین ارشاد فرمایا پھر اوٹھا سر اپنا یہان تک کہ بیٹھے تو سیدھا اور اگر سیدھا نہ بیٹھا اور دوسرا سجدہ کرلیا امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اور اندازہ رفع مین اختلاف کیا ہی اور صحیح یہ ہی کہ اگر سجدے کے طرف قریب ہو یگا نہین جائز ہوگا کیونکہ وہ شمار سجدے مین ہی اور اگر بیٹھنے کی طرف قریب ہی جائز ہوگا اسواسطے کہ وہ شمار کیا جاویگا جالس

ص اور پھر تکبیر کہے اور اوٹھاوے سر پھر ہاتھ پھر پاؤن اور سیدھا کھڑا ہووے بغیر تکیے کے اور دونون سجدے سے سر اوٹھانے کے پھر زمین پر نہ بیٹھے بلکہ فوراً کھڑا ہو جاوے اور امام شافعی کے نزدیک بیٹھے تو اوسکو جلسہ استراحت کہتے ہین ف اور دلیل امام شافعی کی وہ ہی جو روایت ہی مالک بن الحویرث سے کہ انھون نے دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بیچ نماز کے کہ جب اوٹھتے تھے دونون سجدے سے نہین اوٹھتے تھے جب تک بیٹھ نہ جاتے تھے سیدھے اور جواب اسکا یہ ہی کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ضعیفی مین تھا والا نماز موضوع استراحت کے واسطے نہین اور دلیل اوسپر یہ ہی جو روایت کیا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ جب اوٹھتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز مین اوٹھتے تھے اوپر کنارے قدمون کے اخراج کیا اسکا ترمذی نے خالد بن ایاس سے انھون نے مساح مولی نوفل سے انھون نے ابی بکر سے اور کہا ترمذی نے اسی پر ہی عمل اکثر اہل علم کا اور کہا جاتا ہی ابن الایاس ضعیف ہی نزدیک محدثین کے اور اس سبب سے ضعیف کیا اوسکو ابن مدینی نے لیکن کہا کہ لکھی جاویگی حدیث اوسکی باوجود ضعف اوسکے کے کہا یحیی القطان نے اور جس سے تعلیل کی ہی خالد مین موجود ہی صالح مین اور وہ اختلاط ہی تو کچھ وجہ تخصیص خالد کی نہین اور قول ترمذی کا کہ اسپر عمل ہی اہل علم کا مقتضی ہی اوسکی قوت اصل کو اگرچہ یہ خاص طریق ضعیف ہوا اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے ابن مسعود سے کہ وہ اوٹھتے تھے نماز مین اوپر کنارے قدمون کے اور نہین بیٹھتے تھے اور مانند اسکے حضرت علی سے اور بسیط ابن عمر اور ابن الزبیر اور عمر سے اور روایت کیا شعبی سے کہ تھے عمر اور علی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اوٹھتے تھے نماز مین اوپر کنارے قدمون کے اور روایت کیا نعمان بن ابی عیاش سے کہ پایا مینے بہتا لوگون کو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قدر جب کوئی سر اوٹھاتا تھا سجدہ ثانیہ مین پہلی رکعت یا دوسری رکعت مین تو اوٹھتا تھا جیسا وہ ہوتا تھا یعنی بیٹھتا نہ تھا اور اخراج کیا اسکا بیہقی نے عبد الرحمن بن یزید سے کہ انھون نے دیکھا ابن مسعود کو مثل اسکے جو گذرا اور روایت کیا اس عمل کو عبد الرزاق نے ابن مسعود سے اور ابن عباس اور ابن عمر سے تو جب اتنے صحابہ کثیر سے یہ عمل مروی ہوا کہ سب اوٹھتے تھے اوپر کنارے قدمون کے اور نہین بیٹھتے تھے تو عمل اوسپر واجب ہوگا ص اور دوسری رکعت بھی اسی طرح ہوگی تعوذ

اور ثنا اوسمین نہ پڑھے اور ہاتھ بھی نہ اوٹھاوے ف یعنی ہاتھ نہ اوٹھاوے مگر تکبیر اولی مین اور تکبیر اولی تو پہلی ہی رکعت مین ہوتی ہی بخلاف امام شافعی کے کہ اونکے نزدیک ہاتھ اوٹھانا وقت رکوع کے اور رکوع سے قیام کے وقت سنت ہین تو پھر ہر رکعت مین اونکے نزدیک رفع یدین ہی اور اس مسئلے مین بہت تفصیل ہی سب بیان نہین کرسکتا والا کتاب ایک دفتر ہوجاویگی کچھ بطور اختصار کے موافق تحریر صاحب فتح القدیر کے بیان کیا جاتا ہی اول تو روایت کی طبرانی نے ابن ابی لیلی سے انھون نے مکہ سے انھون نے مجاہد سے انھون نے ابن عباس سے انھون نے حضرت علیہ السلام سے کہ نہین اوٹھاوے ہاتھ مگر سات جگہہ مین جسوقت کہ شروع کرے نماز اور جسوقت داخل ہو مسجد حرام مین سو نظر کرے طرف خانہ کعبہ کے اور جسوقت کھڑا ہو مروہ پر اور جسوقت کھڑا ہو ساتھ آدمیون کے رات عرفہ کو اور مزدلفہ مین دو مقام مین اور جسوقت رمی کرے جمرہ کی اور ذکر کیا اوسکا بخاری نے معلقا کتاب مفرد مین بیان رفع یدین مین اور کہا وکیع نے ابن ابی لیلی سے انھون نے مکہ سے انھون نے مجاہد سے انھون نے ابن عباس سے انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہ اوٹھاوے ہاتھ مگر سات جگہہ مین وقت شروع کرنے نماز کے اور استقبال کعبے کے اور صفا اور مروہ پر اور عرفات مین اور مزدلفہ مین دو مقام مین اور نزدیک جمرہ کے اور کہا شعبہ نے نہین سنا حکم نے مقسم سے مگر چار حدیثین اور یہ نہین ہی اونمین سے تو یہ مرسل ہی اور غیر محفوظ اور کہا کہ ہم کیا اصحاب ابن عباس نے مخالف کیا اس حدیث کو ساتھ رفع کے تکبیرات عیدین مین اور تکبیر قنوت مین اور کہا شیخ تقی الدین نے امام مین اعتراض کیا گیا اس حدیث پر کئی طریقون سے ایک تو یہ کہ ابن ابی لیلی متفرد ہوا اور ترک ہی احتجاج اوس سے اور دوسرے یہ کہ وکیع نے وقف کیا اوسکو اوپر ابن عباس اور ابن عمر کے کہا حکیم نے اور وکیع اثبت ہی سب سے جنھون نے روایت کیا اوسکو ابن ابی لیلی سے تیسرے یہ کہ روایت کیا بہت سے تابعین نے اسانید صحیحہ سے ابن عمر اور ابن عباس سے کہ وہ ہاتھ اوٹھاتے تھے وقت رکوع کے اور بعد قیام کے رکوع سے اور تحقیق کہ اسناد کیا اون دونون نے اسکو طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چوتھے یہ کہ سب روایتون مین ترفع الایدی ہی یعنی ہاتھ اوٹھاجاوے اور یہ اس بات پر دلالت نہین کرتا کہ سوا ان سات جگہہ کے اور جگہہ نہ اوٹھایا جاویگا نہ لا ترفع الایدی الا فیہا جو دلالت کرتا ہی حصر رفع یدین پر ان مواطن سبعہ مین دوسرے یہ کہ حال ہرگز لا ترفع الایدی ہو کیونکہ احادیث صحیحہ دال ہین اس رفع پر اور بہت سی احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہی کہ سوا انکے مین بھی حضرت نے ہاتھ اوٹھایا مانند استسقا وغیرہ کے یہ کلام ہی شیخ تقی الدین ابن دقیق العید کا اور وجہ اسکی یہ ہی کہ حصر راوی نہین تو جب سوا ان سات مقام کے اور کسی جگہہ رفع ثابت ہوگا عمل اوسکے اوپر کرنا پڑیگا اور تحقیق کہ رفع مین اس جگہہ مین ثابت ہوا اور وہ یہ ہی جسکا اخراج کیا علما کے ستہ نے زہری سے انھون نے سالم سے انھون نے اپنے باپ عبداللہ بن عمر سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کھڑے ہوتے تھے طرف نماز کے اوٹھاتے تھے دونون ہاتھ برابر کندھون کے پھر تکبیر کہتے جب ارادہ رکوع کا کرتے پھر ہاتھ اوٹھاتے اور جب سر اوٹھاتے رکوع سے ایسا ہی کرتے اور جب سر اپنا سجدے سے اوٹھاتے تھے تب نہین ہاتھ اوٹھاتے تھے اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ جواب اوسکا معارضہ ہی ساتھ اوسکے جو روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابوداود نے وکیع سے انھون نے سفیان ثوری سے انھون نے عاصم بن کلیب سے انھون نے عبدالرحمن بن الاسود سے انھون نے علقمہ سے کہا کہ کہا عبداللہ بن مسعود نے کیا نہ پڑھون مین ساتھ تمھارے نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سو نماز پڑھی اور نہ اوٹھائے ہاتھ مگر اول بار پھر نہ اعادہ کیا کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن ہی اور اخراج کیا اوسکا نسائی نے ابن المبارک سے انھون نے سفیان سے اور جو منقول ہی ابن المبارک سے کہا کہ نہین ثابت ہوئی نزد ہمارے یہ حدیث ابن مسعود کی سو کچھ نہین مضر کرتا جب کہ یہ طریقہ ثابت ہوجاوے اور وہ جو بعض علما نے کہا ہی کہ عاصم بن کلیب ضعیف ہی غیر مقبول ہی کیونکہ توثیق کی اوسکی

ابن معین نے اور اخراج کیا اوس سے مسلم نے ایک حدیث اور وہ جو کہا بعض لوگوں نے کہ نہیں سنا عبدالرحمن نے علقمہ سے باطل ہی اور ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے کتاب الثقات میں اور کہا کہ انتقال کیا اوسنے سنہ ننانوے میں اور سن اوسکا سن ہی ابراہیم نخعی کا تو کیا چیز مانع ہی سماع اوسکے سے اور حال انکا اتفاق ہی سماع ابراہیم نخعی پر علقمہ سے اور تصریح کی خطیب نے کتاب المتفق والمفترق میں بیچ بیان ترجمہ عبدالرحمن کے کہ اوسنے سنا ہی علقمہ سے اور بعضوں نے جو کہا ہی کہ یہ حدیث صحیح ہی لیکن زیادت لَا یَعُوْدُ کی منکر ہی نقل کیا گیا ہی یہ دارقطنی اور محمد بن نصر مروزی سے اور ابن القطان سے کہ یہ ایک گمان ہی کہ گمان کیا انھوں نے اور اسیواسطے نسبت کی اسکی بہت لوگوں نے طرف وہم سفیان ثوری کے مانند بخاری کے کتاب رفع الیدین میں اور کہا ابن ابی حاتم نے اپنے باپ سے کہا کہ یہ خطا ہی کہا جاتا ہی کہ وہم کیا اوسمیں سفیان ثوری نے اور معلوم یہ ہوتا ہی کہ جب روایت کی انھوں نے چند روایتیں بغیر زیادت کے گمان کیا اسکو خطا اور حال انکہ زیادتی ثقہ ضابط کی قبول ہی اور خصوصاً جب کہ اوسپر متابعت بھی کی جاوے متابعت کی اوسکی ابن المبارک نے جو پہلے بیان کیا ہمنے اوسکو نسائی سے اور اخراج کیا دارقطنی اور ابن عدی نے محمد بن جابر سے انھوں نے حماد بن ابی سلیمان سے انھوں نے ابراہیم سے انھوں نے علقمہ سے انھوں نے عبداللہ سے کہا کہ نماز پڑھی میںنے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابوبکر اور عمر کے سو نہ اوٹھایا انھوں نے ہاتھوں اپنے کو مگر وقت شروع کرنے نماز کے اور اعتراف کیا دارقطنی نے ساتھ اس بات کے کہ صواب ابراہیم کا مرسل کرنا ہی اس حدیث کو اوپر ابن مسعود کے اور یہ رفع بسبب ضعف محمد بن جابر کے ہی لیکن توثیق کی اوسکی ابن عدی نے اور روایت کیا اوسنے اکابر محدثین نے مثل ایوب اور ابن عوف اور ہشام بن حسان اور ثوری اور شعبہ اور ابن عیینہ وغیرہم کے اور مؤید ہی صحت اس روایت کی کہ جمع ہوئے ابوحنیفہ اور اوزاعی سو کہا اوزاعی نے کیا حال ہی تمھارا کہ نہیں ہاتھ اوٹھاتے ہو تم وقت رکوع کے اور وقت قیام کے رکوع سے کہا ابوحنیفہ رحمہ نے

ثنا حَمَّادٌ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْاَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مَسْعُوْدٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ اِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلٰوةِ ثُمَّ لَا يَعُوْدُ يَشْيٍءٍ مِّنْ ذٰلِكَ یعنی نہیں اوٹھاتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ مگر وقت شروع کرنے نماز کے پھر نہیں اعادہ کرتے تھے اسکا تو کہا اوزاعی نے کہ میں حدیث بیان کرتا ہوں تمسے زہری کی انھوں نے سالم سے انھوں نے اپنے باپ سے رفع یدین میں اور تم کہتے ہو کہ **حَدَّثَنِيْ** حَمَّادٌ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ سو کہا ابوحنیفہ نے کہ حماد افقہ ہی زہری سے اور ابراہیم افقہ ہی سالم سے اور علقمہ نہیں ہی کم فقیہ میں ابن عمر سے اور اگرچہ واسطے ابن عمر کے صحبت ہی تو اوسکو تو اوسکی صحبت کا ہی اور اسود کیواسطے نہایت فضل ہی اور عبداللہ بن مسعود برابر ہیں عبداللہ بن عمر کے تو ترجیح دی امام ابوحنیفہ نے ساتھ فقہ رواۃ کے جیسا کہ ترجیح دی اوزاعی نے ساتھ علو اسناد کے اور وہ وہی مذہب ہی منصور نزدیک ہمارے اور روایت کیا طحاوی نے پھر بیہقی نے حدیث حسن بن عیاش سے بسند صحیح اسود سے کہا کہ دیکھا میںنے عمر بن الخطاب کو کہ اوٹھائے دونوں ہاتھ اپنے بیچ اول تکبیر کے پھر نہ اعادہ کیا کہا اور دیکھا میںنے ابراہیم اور شعبی کو کہ کرتے تھے ایسا ہی اور عارضہ کیا اوسکا حاکم نے ساتھ روایت طاؤس بن کیسان کے ابن عمر سے انھوں نے عمر سے کہ تھے وہ ہاتھ اوٹھاتے بیچ رکوع کے اور وقت اوٹھنے کے رکوع سے اور روایت کیا امام طحاوی نے ابی بکر نہشلی سے انھوں نے عاصم بن کلیب سے انھوں نے اپنے باپ سے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اوٹھائے ہاتھ بیچ اول تکبیر کے پھر اعادہ کیا اور وہ جو روایت کیا ترمذی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے جب قائم کرتے نماز کو اوٹھاتے تھے دونوں ہاتھ برابر کندھوں کے اور کرتے تھے مثل اوسکے جب کہ اوا کر چکتے تھے قرارت کو اور رکوع کرتے تھے اور کرتے تھے ایسا ہی جب اوٹھتے تھے رکوع سے اور نہیں اوٹھاتے تھے ہاتھ کسی وقت میں

محمد بن جابر

نماز سے جب بیٹھے ہوتے تھے اور جب کھڑے ہوتے تھے سجدون سے تو اوٹھاتے تھے اسی طرح پر اور صحیح کیا اوسکو ترمذی نے تو یہ حدیث منسوخ ہی بسبب اتفاق کے ترک رفع یدین پر وقت ہجوم کے اور جانا چاہیے کہ آثار صحابہ اور تابعین کے کثیر ہین جدًا اور کلام اسمین بہت واسع ہی طرف سے طحاوی کے اور ثابت کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے بوجہ احسن اور روایت کیا ابوحنیفہ نے حماد سے انھون نے ابراہیم سے کہا کہ ذکر کیے گئے نزدیک اونکے وائل بن حجر کہ دیکھا انھون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اوٹھاتے تھے ہاتھہ اپنے وقت رکوع اور سجود کے سو کہا ابراہیم نے کہ اعرابی ہی نہین نماز پڑھی ساتھہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل اس صلوۃ کے اور کیا زیادہ جاننے والا ہی عبد اللہ سے اور اصحاب عبد اللہ سے کہ یاد رکھا اونسے اور نہ یاد رکھا انھون نے اور ایک روایت مین ہی کہ حدیث بیان کی مجمع نے شمار لوگون نے عبد اللہ سے کہ اوٹھائے انھون نے ہاتھہ فقط وقت ابتدا سے صلوۃ کے اور بیان کیا اوسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور عبد اللہ عالم ہی ساتھہ شہ ائمہ اسلام کے نہین دیکھنے والا ہی احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سوا متمسک کرنا ساتھہ قول اوسکے کے اولی ہی وقت تعارض کے واللہ اعلم اور حدیث اس باب مین امام شافعی کی جانب بھی بہت ہین اور یہ بھی جانا چاہیے کہ نفس کثرت احادیث حجت نہین ہی بلکہ ثبوت اون روایات کا حال انکہ رفع مین بہت سی حدیثین موضوع ہین اور ضعیف ہین جیسا کہ بعض لوگ حدیث حاکم کو لاتے ہین رفع مین حال انکہ وہ بالاتفاق موضوع ہی اور طعن کیا بسبب اوسکے اکثر محدثین نے حاکم پر اور بعضون نے اس باب مین اسقدر افراط کیا ہی جسکا بیان نہین ہی ممکنا چنانچہ اونسے ایک صاحب سفر السعادۃ نے کہا کہ چار سو آثار اس باب مین مروی ہین حال انکہ سو بھی کسی محدث نے بیان نہین کیے بلکہ بخاری نے جو خاص کتاب رفع یدین مین بنائی ہی اوسمین تھوڑے سے رفع بھی آثار مذکور نہین جیسا کہ دیکھنے سے ظاہر ہوگا اور بعض جہلا نے اس باب مین اعتقاد صاحب سفر السعادۃ کا کیا ہی کہ اگر کوئی اونکو لاکھہ بار بھی سمجھاوے تو یقین ہی کہ اپنے وہم خرافی سے باز نہ آوین اور تعصب و عناد سے دور نہ رہین زیادہ تفصیل کی اس کتاب مختصر مین گنجایش نہین عاقل کو ایک اشارہ کافی ہی ص اور جب دوسری رکعت کو تمام کرے بائین پیر کو بچھاکے اور بیٹھے اور داہنے کو کھڑا کرے اور انگلیون کو پیر کی قبلے کی طرف کرے ف صحیح مسلم مین حضرت عائشہ سے مروی ہی کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتے تھے نماز کو ساتھہ تکبیر کے آخر حدیث تکبیر یہانتک کہ کہا بچھاتے تھے بایان پیر اور کھڑا کرتے تھے داہنے پیر کو اور سنن نسائی مین مروی ہی اس عورت سے انھون نے اپنے باپ سے کہا کہ سنت ہی نماز کی یہ بات کہ کھڑا کرے داہنے پیر کو اور موڑ دے انگلیون کو طرف قبلے کے اور بیٹھے بائین پیر پر ص اور دونون ہاتھون کو دونون زانون کے اوپر رکھے اور انگلیون کو قبلے کی طرف کشادہ رکھے اور امام شافعی کے نزدیک صرف خنصر کو باندھے اور بیچ کی انگلی اور انگوٹھے سے حلقہ کرے اور اشارہ کرے ساتھہ کلمہ لا کی انگلی سے وقت شہادتین کے چنانچہ بہت سے علماء اون سے بھی ایسا ہی منقول ہی ف ایسا ہی مروی ہی حدیث وائل مین کہا شیخ ابن الہمام نے غریب ہی اور ترمذی مین ہی حدیث وائل سے کہا بعد دیکھا مینے طرف نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موجب بیٹھنے واسطے تشہد کے بچھایا بائین ہاتھہ کو اوپر بائین ران کے اور کھڑا کیا داہنے پیر کو اور صحیح مسلم مین ہی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیٹھتے تھے نماز مین رکھتے تھے داہنی کف کو اوپر داہنی ران کے اور بند کر لیتے تھے سب انگلیون کو اور اشارہ کرتے تھے ساتھہ اوس انگلی کے جو نزدیک ہی ابہام کے اور رکھتے تھے بائین کف کو اوپر بائین ران کے کہا شیخ ابن الہمام نے وَلَا شَكَّ اَنَّ وَضْعَ الْكَفِّ مَعَ قَبْضِ الْاَصَابِعِ لَا يُظْهِرُ حَقِيْقَتَهٗ یعنی نہین شک ہی کہ رکھنا کف کا باوجود بند کرنے انگلیون کے نہین ظاہر ہوتی ہی حقیقت اوسکی یا مراد یہ ہی کہ رکھنا کف کا پھر بند کرنا انگلیون کا وقت اشارے کے اور ایسا ہی مروی ہی امام محمد سے کیفیت اشارہ مین

اور اس مقام پر جو کید یانی مین ہی کہ او نگلی او ٹھانا محرمات مین سے ہی محض غلط ہی اور بہ طرۂ او سپر یہ ہی کہ کما ھل الحدیث بھی لکھدیا ہی سبحان اللہ جب ایسے لوگ محدثین کی اسقدر بے ادبی کرینگے تو اونکے کلام پر کسی مسلمان کو اعتبار کرنا خلاف درایت ہوگا او خود صاحب فتح القدیر نے لکھا ہی وَھُوَ خِلَافُ الدِّرَایَۃِ وَالرِّوَایَۃِ اور یہ خلاف درایت اور روایت کے ہی ص اور تشہد پڑھے حضرت عبداللہ بن مسعود کا اور وہ یہ ہی اَلتَّحِیَّاتُ لِلّٰہِ وَالصَّلَوٰتُ وَالطَّیِّبَاتُ اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّھَا النَّبِیُّ وَرَحْمَۃُ اللّٰہِ وَبَرَکَاتُہٗ اَلسَّلَامُ عَلَیْنَا وَعَلٰی عِبَادِ اللّٰہِ الصّٰلِحِیْنَ اَشْھَدُ اَنْ لَّا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاَشْھَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ اور پیچھے بعد مین اس سے زیادہ نہ پڑھے ف مصنف ابن ابی شیبہ مین مروی ہی حدثنا حُسَیْنُ بْنُ عَلِیٍّ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحُرِّ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُخَیْمِرَۃَ قَالَ اَخَذَ عَلْقَمَۃُ بِیَدِیْ فَقَالَ اَخَذَ عَبْدُ اللّٰہِ بِیَدِیْ فَقَالَ اَخَذَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِیَدِیْ فَعَلَّمَنِیَ التَّشَھُّدَ اَلتَّحِیَّاتُ لِلّٰہِ وَالصَّلَوٰتُ وَالطَّیِّبَاتُ اٰخِرُہٗ وَفِی الْبَابِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَاَبِیْ بَکْرٍ یعنی کہا قاسم نے کہ پکڑا علقمہ نے ہاتھ میرا سو کہا کہ پکڑا عبداللہ نے ہاتھ میرا سو کہا کہ پکڑا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ میرا سو سکھایا مجکو تشہد التحیات للہ آخر تک اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہا انھون نے جو زیادہ کرے اوپر تشہد کے جیسے دو پہلی رکعتون کے تو اوسپر دو سجدہ سہو کے ہین وَفِی الْبَابِ عَنْ عَائِشَۃَ اور اس باب مین مروی ہی عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور روایت ہی ابن مسعود کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بیٹھتے تھے پہلی دو رکعتون مین تو گویا بیٹھے ہوے ہین پر مین یہان تک کہ کنکھرے ہون یعنی بہت جلدی کرتے تھے اور کم بیٹھتے تھے اور ایسا ہی روایت کیا مصنف مین ابوبکر نے بسند صحیح اور روایت کیا نسائی نے ابن مسعود سے کہ سکھایا مجکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد اور کف میرا آپکے کف مین تھے جیسا کہ سکھاتے ہین مجکو کوئی سورت قرآن کی سو کہا جب بیٹھے کوئی تم مین سے واسطے نماز کے سو کہے اَلتَّحِیَّاتُ لِلّٰہِ وَالصَّلَوٰتُ آخر تک اور روایت نسائی مین ہی جب بیٹھو تم دو رکعتون کے بعد اور ایک صحبت اس تشہد کی یہ ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود کا ہاتھ پکڑ کے بتاکید تمام تعلیم کیا اگرچہ طرق تعلیم حدیث ابن عباس مین بھی ہی اور ایک وجہ ترجیح کی یہ ہی کہ ائمہ سنے اوسپر اتفاق کیا لفظاً و معنیً اور یہ نہایت غریب ہی اور تشہد ابن عباس کا شمار کیا گیا ہی افراد مسلم سے اگرچہ اخراج کیا اوسکا سوا بخاری کے او محدثین نے اور اعلیٰ درجات صحیح مین اونکے نزدیک ہی جسپر اتفاق کیا ہو بخاری مسلم نے نہ کہ جسپر اتفاق کیا ہوا ائمہ سنے اور اسیواسطے اجماع کیا علما نے کہ حدیث ابن مسعود کی صحیح تر ہی حدیثون کی اس باب مین اور کہا ترمذی نے کہ صحیح تر حدیثون کی تشہد مین حدیث ابن مسعود ہی اور عمل ہی اوسپر اکثر صحابہ کا پھر اخراج کیا خصیف سے کہا کہ دیکھا مینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب مین سو پوچھا مینے آپسے کہ آدمیون نے اختلاف کیا تشہد مین سو فرمایا آپنے کہ لازم پکڑو تشہد ابن مسعود کا اور موافق ہوے ابن مسعود کے معاویہ جیسا کہ روایت کیا اونسے طبرانی نے کہ تھے وہ سکھاتے تشہد کو اوپر منبر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اَلتَّحِیَّاتُ لِلّٰہِ وَالصَّلَوٰتُ آخر تک مثل تشہد ابن مسعود کے اور عایشہ رضی اللہ عنہا سے بیہقی مین کہ انھون نے تشہد ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سو کہا التحیات للہ آخر تک کہا نووی نے اِسْنَادُہٗ جَیِّدٌ یعنی اسناد اوسکا جید ہی اور بھی موافق ہوے اونکے مسلمان روایت کیا طبرانی اور بزار نے ابی راشد سے کہا کہ پوچھا مینے سلمان رضی اللہ عنہ سے تشہد کو کہا سکھاتا ہو نہین تمکو جیسا سکھایا مجکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تب بیان کیا التحیات للہ اور کہا ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پکڑا ہاتھ میرا حماد بن سلیمان نے اور پکڑا ہاتھ اونکا ابراہیم نخعی اور پکڑا

ہاتھ اوسکا علقمہ نے اور کہا علقمہ نے کہ پکڑا ہاتھ میرا عبداللہ بن مسعود نے اور سکھایا مجکو تشہد اور کہا عبداللہ نے پکڑا ہاتھ میرا رسول
اللہ علیہ وسلم نے اور سکھایا مجکو تشہد جیسا کہ سکھاتے ہین کوئی آیت قرآن سے اور متابع ہی اوسکے روایت ابن ابی شیبہ کی جو اوپر
ہمنے بیان کی اور دلیل امام شافعی کی حدیث ابن عباس ہی اور اوسمین تشہد یہ ہی اَلتَّحِیَّاتُ الْمُبَارَکَاتُ وَالصَّلَوَاتُ
الطَّیِّبَاتُ لِلّٰہِ سَلَامٌ عَلَیْکَ اَیُّھَا النَّبِیُّ وَرَحْمَۃُ اللّٰہِ وَبَرَکَاتُہٗ سَلَامٌ عَلَیْنَا وَعَلٰی عِبَادِ اللّٰہِ الصَّالِحِیْنَ
اشہد ان لا الٰہ الا اللّٰہ وَاَشْہَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ تک پھر اگر ہوتا یہ قعدہ بیچ نماز کا اوٹھتے تھے جب فراغت ہوتی تحی تشہد سے
اور اگر آخر کا قعدہ ہوتا تھا پڑھتے تھے بعد تشہد کے جو چاہتے تھے اور دعا مانگتے تھے پھر سلام پھیرتے تھے اور حدیثین دعا کی بعد تشہد کے
مذکور ہین مشہور ہین صحیحین وغیرہما مین **ص** اور اخیر کی دو رکعتون مین فقط فاتحہ پڑھے **ف** بسبب حدیث ابی قتادہ کے صحیحین مین
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے بیچ دو رکعتون پہلی کی ظہر اور عصر مین فاتحہ اور دو سورتین دو رکعتون
اور اخیر کی رکعتون مین فقط فاتحہ اور طول کرتے تھے رکعت اولیٰ مین بیچ نمازون مین طول کرتے تھے رکعت ثانیہ مین اور اسمین فقط ظہر اور عصر مذکور ہین اور
روایت کیا اسحق بن راہویہ نے مسند اپنی مین عاصم بن رافع انصاری سے کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے بیچ پہلی رکعتون کے فاتحۃ الکتاب اور
سورتا اور اخیر کی دو رکعتون مین فاتحۃ الکتاب فقط اور مروی ہی اوسمیں طبرانی مین جابر بن عبداللہ سے کہا کہ سنت قرارت کی بیچ نماز کے
یہ ہی کہ پڑھے پہلی دو رکعتون مین فاتحۃ الکتاب اور سورت اور اخیر کی رکعتون مین فاتحۃ الکتاب **ص** اور اگر تسبیح کہے یا چپ کھڑا رہے تو درست ہی اور
پھر بیٹھے جس طرح کہ پہلے بیٹھا تھا اور امام شافعی کے نزدیک دوسرے قعدے مین بُرِین پر بیٹھے اور پیر دونون داہنی طرف نکالدیوے اور عورت
دونون قعدے مین اسیطرح بیٹھے **ف** جیسا کہ اوپر مروی ہوئی حدیث وائل اور عایشہ کی اور وہ جو مروی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
بیٹھتے اسیطرح پر جو امام شافعی کے نزدیک ہی ضعیف کیا اوسکو طحاوی نے اور کلام کیا اوسمین بیہقی نے اور بیان کیا ضعف اوسکا شیخ
تقی الدین بن دقیق العید نے **ص** اور بعد تشہد کے درود پڑھے اور دعا مانگے جو قرآن کے مشابہ ہی یا ماثور ہی نہ آدمیون کی باتون سے
تو ایسی چیز نہ مانگے جو آدمیون سے خاص مانگتے ہین **ف** اور درود پڑھنا ہمارے نزدیک فرض نہین ہی اور امام شافعی کے نزدیک
درود اور تشہد دونون پڑھنا فرض ہین اور دلیل ہماری یہ ہی کہ کہا ابن مسعود نے جب کہ چکے تو یعنی تشہد یا کر چکے تو تو تمام ہوگئی نماز تیری اگر
چاہے تو کہ اوٹھے تو اوٹھے اور اگر بیٹھا رہے بیٹھے تو بیٹھا اور صاحب ہدایہ نے اسکو کلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہا ہی اور اوسپر گذر چکا کہ یہ مرفوع
لیکن ایسا مدرج مانند مرفوع کے ہی کہا قاضی عیاض نے اور جیسا کہ امام شافعی نے کہ جسنے درود نہ پڑھی تو نماز اوسکی فاسد ہی اور نہین مجھے
اونکی اس قول مین اور نہ کوئی حدیث کہ تابعت کی ہو اوسکی اور تشیع کی اونپر اس باب مین ایک جماعت نے اونمین سے ہین طبری اور قشیری
اور خلاف کیا اونکا اونکے اہل مذہب سے حنفی نے اور کہا کہ نہین جانتا مین اونکے لیے اس باب مین کوئی دلیل اور تشہدات جو مروی
ہین ابن مسعود اور ابن عباس اور ابی ہریرہ اور جابر اور ابو سعید اور ابو موسی اور ابن الزبیر سے نہین مذکور ہی اوسمین یہ اور وہ جو
مروی ہی آنحضرت علیہ السلام سے نہین ہی نماز اوسکی جسنے نہ درود بھیجی اوپر میرے ضعیف کیا اوسکو اہل حدیث نے سب نے اور اگر بالفرض صحیح
ہووے تو معنی اوسکے نفی کمال کے ہین یا جسنے عمر بھر مجھپر درود نہ بھیجی اور ایک تاویل اسکی اور ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جو سلام تشہد
مین ہی وہ اگر کسینے نہ کہا تو نماز اوسکی نہین کیونکہ وہ ہمارے نزدیک بھی واجب ہی اور اسیطرح جو ابن مسعود سے مروی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے جسنے پڑھی نماز اور نہ بھیجی درود مجھپر اور میرے اہل بیت پر نہ قبول کیجاویگی نماز اوسکی اور ضعیف ہی جائز جیسی سے اور بیان کیا اوپر ہمنے ضعف اوسکا باوجود اس بات کے کہ اختلاف ہوا اوسکے رفع اور وقف مین بیان کیا اوسکو دارقطنی نے اور لیکن حدیث اول سو روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے کہ لَا صَلٰوۃَ لِمَنْ لَا وُضُوْءَ لَہٗ وَلَا وُضُوْءَ لِمَنْ لَمْ یَذْکُرِ اسْمَ اللّٰہِ عَلَیْہِ وَلَا صَلٰوۃَ لِمَنْ لَمْ یُصَلِّ عَلَی النَّبِیِّ وَلَا صَلٰوۃَ لِمَنْ لَا یُحِبُّ الْاَنْصَارَ یعنی نہین جائز ہی نماز اوسکی جسکو وضو نہین اور وضو اوسکا جسپر اللہ کا نام مذکور نہین اور نماز اوسکی جسنے درود نہین پڑھی اور نہین نماز ہی اوس شخص کی جو نہین دوست رکھتا انصار کو اور اسناد مین اوسکی عبدالمہیمن ضعیف ہی اور کہا ابن حبان نے لَا یُحْتَجُّ بِہٖ نہین حجت پکڑی جاوی اوس سے اور اخراج کیا اوس سے طبرانی نے ابی بن عباس سے اور بیہقی نے بھی مرفوعاً مانند اوسکے کہا لوگون نے حدیث عبدالمہیمن کی اشبہ بالصواب ہی باوجود اسکے کہ باعث نے کلام کیا ہی ابی بن عباس مین اور روایت کیا بیہقی نے یحییٰ بن السباق سے انھون نے ایک شخص سے بنی حارث مین سے انھون نے ابن مسعود سے انھون نے حضرت علیہ السلام سے کہ جب تشہد پڑھے کوئی تم مین نماز مین سو کہے اَللّٰھُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَّبَارِکْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَّارْحَمْ مُحَمَّدًا وَّاٰلَ مُحَمَّدٍ کَمَا صَلَّیْتَ وَبَارَکْتَ وَتَرَحَّمْتَ عَلٰی اٰلِ اِبْرَاھِیْمَ وَعَلٰی اٰلِ اِبْرَاھِیْمَ اِنَّکَ حَمِیْدٌ مَّجِیْدٌ اور معارف یہ ہوکہ ارحم محمداً کا لفظ اور ترحمت علی ابراھیم کا ترک کرے اور راوی کو پڑھے لیکن سناد مین اوسنے حدیث کی وہ شخص مجہول ہی اور بعضون نے مکروہ کہا ہی کہ غیر نبی کے اوپر درود بھیجین لیکن حدیث مین آیا ہی اَللّٰھُمَّ صَلِّ عَلٰی اٰلِ اَبِیْ اَوْفٰی اور جب کہ صلوٰۃ بمعنی رحمت ہی جائز ہونے کی کوئی وجہ نہین اور درود بھیجنا ہر نماز کے آخر تشہد کے نزدیک ہماری عمر مین ایک بار فرض ہوا جب کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک آوے جیسا کہ اعتبار کیا اوسکو طحاوی نے لیکن فرضیت اوسکی وقت ذکر اسم مبارک صلی اللہ علیہ وسلم کے ثابت نہین ہوتی ہان سنت ہونا البتہ مؤکدہ ثابت ہوتا ہی اور آپنے جو آپکے نام پر درود نہ بھیجے اوسکو بڑا بخیل ارشاد فرمایا اور حقیقت مین یہ بات ہی کہ محبت سوا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کچھ زبان کے کہنے سے نہین ہوتی بلکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی متابعت مین کوشش کرے سو اوسکو محبت ہووے اور آپکے نام پر جب ذکر کیا جاوے درود بھیجنا لازم جانے تب وہ محب سول اللہ کہا جاویگا والا یہ محبت نام کی ہی اسکا آخرت مین کچھ ثواب نہین اور یہ معلوم ہی اکثر احادیث صحیحہ کا وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ **ص** پھر سلام کہے داہنی طرف اور نیت کرے اوسکی جو اوسپر آدمی اور فرشتے ہین اور بائین طرف بھی ایسی ہی کرے اور مقتدی امام کی بھی نیت کرے امام کی جانب مین اور اگر امام اوسکے سامنے ہی تو دونون جانب مین نیت امام کی کرے اور امام دونون سلامون مین نیت کرے اور بعضے کے نزدیک فقط پہلے سلام مین اور بعض کے نزدیک کسی مین کرے اور جو اکیلا ہی وہ دونون سلامون مین نیت فرشتون کی کرے **ف** روایت ہی ابن مسعود سے کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیرتے داہنی طرف اور کہتے اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَۃُ اللّٰہِ یہان تک کہ داہنا رخسار آپکا دکھلائی دیتا تھا اور بائین طرف اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَۃُ اللّٰہِ یہان تک کہ دکھلائی دیتی تھی سفیدی بائین رخسار کی اخراج کیا اسکا نسائی اور ترمذی وغیرہم نے اور صحیح کیا اوسکو اور ہمارے نزدیک لفظ سلام کا کہنا واجب ہی خلاف واسطے شافعی کے کہ اونکے نزدیک فرض ہی اور دلیل اونکی وہ حدیث ہی جو اوپر گذری حضرت عبداللہ کی قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اور تحلیل نماز کی تسلیم ہی اور دلیل ہمارے جو حدیث ابن مسعود کی ہی جو اوپر گذری اور ترمذی سے فرضیت اوسکی ثابت نہین ہوتی اور بہت سی حدیثین اس باب مین آئین ہین کہ آدمی کے داہنے بائین فرشتے ہین ذکر کیا اونکو شیخ کمال الدین ابن الہمام نے

فصل قرأت کے بیان مین

نماز جمعہ اور نماز فجر اور عشا اور مغرب کی اول دو رکعتون مین امام پکار کے پڑھے اور اکیلے کو ادا مین اختیار ہی اور قضا مین ضرور آہستہ پڑھے اور ادنی درجہ جہر کا یہ ہی کہ دوسرے سنے اور سر کا یہ کہ فقط آپ سنے اور یہی صحیح ہی اور بعضون کے نزدیک ادنی درجہ جہر کا یہ ہی کہ آپ سنے اور ادنی سر کا یہ ہی کہ فقط صحیح حروف گنی جاوے تو طلاق اور عتاق اور جو چیزین کہ بولنے سے متعلق ہین اگر اس طرح کہے جو اپنے تئین سنائی دیوے واقع نہونگی **ف** اور ظہر اور عصر مین سر کرے کیونکہ فرمایا حضرت علیہ الصلوۃ والسلام صلوٰۃ النہار عجماء یعنی نماز دن کی گونگی ہی اور مراد یہ ہی کہ اونمین قرأت ایسی کہ سنائی دیوے نہین یہ حدیث ہدایہ مین ہی لیکن کہا نووی نے لا اصل لہ یعنی نہین ہی اصل اس حدیث کی اور روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے مصنف مین قول مجاہد اور ابی عبید رضی اللہ عنہما سے اور سر اور جہر مین حدیثین صحیح بے شمار آئی ہین اور اونمین اتفاق صحابہ و من بعدھم کا ہی اسی سبب سے آئمہ مین کوئی حدیث صریح ذکر کرنے کی حاجت نہین اور جمعہ اور عیدین کے جہر مین بہت حدیثین ہین روایت کیا جماعت نے سوا بخاری کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے عیدین اور جمعہ مین سبح اسم ربک الاعلی و ھل اتاک حدیث الغاشیۃ اور صحیح مسلم مین ہی ابی واقد لیثی سے کہ پوچھا مجھسے عمر نے کہ کیا پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید اضحی اور عید الفطر مین کہا کہ پڑھتے تھے ق والقرآن المجید و اقتربت الساعۃ **ص** اگر عشا کی دو رکعتون اول مین سورت نہ پڑھے اخیر کی دو رکعتون مین بعد فاتحہ کے پڑھ لیوے اور فاتحہ و سورت دونون کا جہر کرے اگر امام ہی اور اگر فاتحہ پہلی دو رکعتون مین چھوڑ دے تو پچھلی رکعتون مین نہ پڑھے کیونکہ دو بدتر رکعتون مین بھی فاتحہ پڑھا جاتا ہی اور پہلی رکعتون کا بھی فاتحہ اونمین پڑھیگا تو ایک رکعت مین دو فاتحہ لازم آوینگے اور بغیر فاتحہ کی قرأت فرض اور قرأت فرض ایک آیت ہی اور اتنا پڑھنے والا گنہگار ہوگا بسبب ترک واجب کے اور جو سفر مین جلدی ہو تو فاتحہ اور جو سورت چاہے پڑھے اور اگر امن ہو تو اندیشہ دور و انشقت کے پڑھے اور اقامت مین فجر اور ظہر مین حجرات سے بروج تک جو سورت چاہے پڑھے اور عشا مین بروج سے لم یکن تک اور مغرب مین لم یکن سے آخر تک جو سورت چاہے پڑھے **ف** اور اصل اسمین ہی وہ جو روایت کیا عبد الرزاق نے مصنف مین اخبرنا سفیان الثوری عن علی بن زید بن جدعان عن الحسن و غیر قال کتب عمر رض الی ابی موسی الاشعری ان اقرأ فی المغرب بقصار المفصل و فی العشاء بوسط المفصل و فی الصبح بطوال المفصل یعنی لکھا عمر رض نے طرف ابو موسی اشعری رض کے کہ پڑھ مغرب مین قصار مفصل یعنی لم یکن سے آخر تک اور عشا مین اوساط مفصل یعنی بروج سے لم یکن تک اور صبح مین طوال مفصل یعنی حجرات سے بروج تک **ص** اور جو ضرورت ہو تو جتنا ہو سکے اور ایک سورت کا معین نماز مین کرنا مکروہ ہی اور مقتدی جبکا کھڑا رہے اور سنے اور کچھ نہ پڑھے فرمایا اللہ تعالی نے جب قرآن پڑھا جاوے تو سنو اور چپ رہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسکے واسطے امام ہو تو قرأت امام کی کافی ہی اوسکو اور فرمایا کیا ہی واسطے میرے جھگڑا کیا جاتا ہون قرآن مین یعنی جب لوگ میرے پیچھے قرآن پڑھتے ہین تو خیال اونکی طرف جلے کے قرأت قرآن مین خلل پڑتا ہی

ف اور حدیث پہلی مروی ہی متعدد طریقون سے جابر بن عبد اللہ سے اور ضعیف کی گئی اور اعتراف کیا ضعیف کرنے والون نے ساتھ رفع اوسکے کے مثل دارقطنی اور بیہقی کے اور ابن عدی کے کہ صحیح یہ ہی کہ مرسل ہی سوا اسطے کہ حفاظ نے مثل دونون سفیان اور ابی الاحوص اور شعبہ اور اسرائیل اور شریک اور ابی خالد دالانی اور جریر اور عبد الحمید اور زائدہ اور زہیر نے روایت کیا اوسکو موسی بن ابی عائشہ سے

انھون نے عبداللہ بن شداد سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو ارسال کیا اوسکو اور ارسال کیا اوسکو ابوحنیفہ نے بھی ایکبار تو بتقدیر ارسال کے بھی
ہم یہ کہینگے ہین کہ مرسل ہمارے نزدیک حجت ہی اور دوسرے یہ کہ روایت کیا امام محمد بن حسن نے موطا مین حَدَّثَنَا اَبُوْحَنِیْفَۃَ ثَنَا
اَبُوالْحَسَنِ مُوْسٰی بْنُ اَبِیْ عَائِشَۃَ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ جَابِرٍ رض عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ صَلّٰی خَلْفَ اِمَامٍ فَاِنَّ قِرَاءَۃَ الْاِمَامِ لَہٗ قِرَاءَۃٌ اور وہ جو انھون نے کہا ہی کہ ان حنفیون نے اسکو رفع نہین کیا
صحیح نہین ہی کیونکہ احمد بن منیع نے مسند مین ثَنَا اِسْحٰقُ الْاَزْرَقُ ثَنَا سُفْیَانُ الْاَرْزَقُ ثَنَا سُفْیَانُ وَشَرِیْکٌ
عَنْ مُوْسَی بْنِ اَبِیْ عَائِشَۃَ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ
صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَنْ کَانَ لَہٗ اِمَامٌ فَقِرَاءَۃُ الْاِمَامِ لَہٗ قِرَاءَۃٌ قَالَ وَحَدَّثَنَا جَرِیْرٌ عَنْ مُوْسَی
بْنِ اَبِیْ عَائِشَۃَ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ شَدَّادٍ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَذَکَرَہٗ اور نہین ذکر کیا اوسنے
جابر سے اور روایت کیا اوسکو عبد بن حمید نے حدیث بیان کی ہمسے ابونعیم نے کہا حدیث بیان کی ہمسے حسن بن صالح نے
انھون نے ابی الزبیر سے انھون نے جابر سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل اوسکے اور اسناد حدیث جابر اول کا صحیح ہی اوپر
شرط شیخین کے اور دوسرے اوپر شرط مسلم کے تو دیکھو یہی لوگ سفیان اور شریک اور جریر اور ابوالزبیر نے رفع کیا اوسکو ساتھ طریقون
صحیحہ کے سو باطل ہوا شمار کرنا اونکا اون لوگون کو عدم رفع مین اور مقرر ہی یہ بات کہ اگر متفرد ہو ثقہ تو واجب ہی قبول اوسکا
سو درصورتیکہ بہت سے ثقہ رفع کرین اوسکو تو کس طرح واجب القبول نہوگی اور اخراج کیا اوسکا ابن عدی نے ابوحنیفہ رح سے
بیان ترجمہ مین اونکے اور ذکر کیا اوسمین ایک قصہ اور روایت کیا اوسکو ابوعبداللہ حاکم نے ثَنَا اَبُوْ مُحَمَّدٍ بْنُ مُحَمَّدِ
بْنِ حَمْدَانَ الصَّیْدَلَانِیُّ ثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ الْفَضْلِ الْبَلْخِیُّ ثَنَا مَلِیْحُ بْنُ اِبْرَاھِیْمَ عَنْ اَبِیْ حَنِیْفَۃَ عَنْ
مُوْسَی بْنِ اَبِیْ عَائِشَۃَ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ شَدَّادِ بْنِ الْھَادِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ
عَلَیْہِ وَسَلَّمَ صَلّٰی وَرَجُلٌ خَلْفَہٗ یَقْرَأُ فَجَعَلَ رَجُلٌ مِّنْ اَصْحَابِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَنْھَاہُ
عَنِ الْقِرَاءَۃِ فِی الصَّلٰوۃِ فَلَمَّا انْصَرَفَ اَقْبَلَ عَلَیْہِ الرَّجُلُ فَقَالَ اَنْتَھَانِیْ عَنِ الْقِرَاءَۃِ خَلْفَ رَسُوْلِ اللّٰہِ
صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَتَنَازَعَا حَتّٰی ذُکِرَ ذٰلِکَ لِلنَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَیْہِ السَّلَامُ
مَنْ صَلّٰی خَلْفَ اِمَامٍ فَاِنَّ قِرَاءَۃَ الْاِمَامِ لَہٗ قِرَاءَۃٌ یعنی کہ پڑھتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز اور
پڑھتا تھا نماز مین ایک شخص پیچھے آپکے سو منع کیا اوسکو ایک صحابی نے قرارت سے نماز مین تو جب فارغ ہوئے نماز سے آیا اوسکے
پاس وہ شخص سو کہا کہ تم منع کرتے ہو مجکو قرارت سے پیچھے امام کے سو جھگڑا کیا اون دونون نے یہان تک کہ ذکر کیا گیا واسطے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے سو کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نماز پڑھے پیچھے امام کے تو گویا قرارت امام کی اوسکی قرارت ہی اور ابوحنیفہ کی
روایت مین ہی کہ تھا یہ ظہر اور عصر مین اور اونکی روایت مین لفظ ظہر اور عصر کا مذکور نہی اور معارض ہی اوسکے جو روایت کیا ابوداؤد
اور ترمذی نے عبادہ بن صامت سے کہا کہ تھے ہم پیچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز فجر مین سو پڑھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اور بھاری ہوئی اوپر قرارت تو جب فارغ ہوئے کہا کہ شاید قرارت کرتے ہو تم پیچھے امام کے کہا ہمنے یا رسول اللہ ہان کہا کہ نہ پڑھو
مگر فاتحۃ الکتاب کیونکہ نہین نماز ہی اوسکی جسنے نہ پڑھا اوسکو اور کہا صاحب ہدایہ نے کہ ہی ہمارے مذہب پر اجماع صحابہ کا اور موطا

مالک مین ہی نافع سے انھون نے ابن عمرؓ سے کہا کہ اگر پڑھے نماز کوئی تم مین سے امام کے پیچھے تو کافی ہی اوسکو قرات امام کی اور اگر نماز پڑھے اکیلے تو قرات کرے کہا کہ تھے ابن عمرؓ نہین پڑھتے تھے پیچھے امام کے اور روایت کیا اوسکو اونسے دارقطنی نے مرفوعا اور کہا کہ رفع کرنا اسکا وہم ہی لیکن جب صحیح ہوا یہ قول ابن عمر سے تو معلوم ہوا کہ سنا ہوگا انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تو رفع اوسکا صحیح ہوگا اگرچہ روایت ضعیف ہووے اور روایت کیا ابن عدی نے کامل مین اسمٰعیل بن عمرو بن نجیح سے انھون نے حسن بن صباح سے انھون نے ابی ہارون عبدی سے انھون نے ابی سعید خدری سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکے واسطے امام ہو تو قرات امام کی اوسکے واسطے قرات ہی اور کہا کہ نہین متابعت کیا گیا اس روایت مین اسمٰعیل اور وہ ضعیف ہی انتہی اور قول ابن عدی کا صحیح نہین کیونکہ متابعت کی اوسکی بطربن عبداللہ نے روایت کی طبرانی نے اوسط مین **ثنا** مُحَمَّدُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ بْنِ عَلِيِّ بْنِ اِبْرَاهِيْمَ الْاَصْبَهَانِيُّ **حَدَّثَنِيْ** اَبِيْ عَنْ جَدِّيْ عَنْ بَطْرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ **ثنا** اَحْسَنُ اوسی سند سے جو روایت کیا اوسنے ابن عدی نے اور روایت کیا حدیث ابن عباس سے رفع اوسکا اور آمین کا امام ہی اور روایت کیا طحاوی نے شرح آثار مین **ثنا** يُوْنُسُ بْنُ عَبْدِ الْاَعْلٰى **ثنا** عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ وَهْبٍ **اَخْبَرَنِيْ** حَيَاةُ بْنُ شُرَيْحٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مُسْلِمٍ اَنَّهٗ سَاَلَ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عَمْرٍو وَزَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ وَجَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ فَقَالُوْا لَا تَقْرَاْ خَلْفَ الْاِمَامِ فِيْ شَيْءٍ مِّنَ الصَّلٰوةِ یعنی پوچھا عبید اللہ بن مسلم نے عبداللہ اور زید اور جابر وغیرہم سے سو کہا انھون نے نہ پڑھ پیچھے امام کے نماز مین اور روایت کیا امام محمد بن حسن نے موطا مین سفیان بن عیینہ سے انھون نے منصور سے انھون نے ابی وائل سے کہا کہ پوچھے گئے عبداللہ بن مسعود قرات سے پیچھے امام کے کہا کہ چپ رہ اسواسطے کہ نماز مین شغل ہی اور کافی ہی تجکو امام اور روایت کیا سعد بن وقاص سے کہ کہا انھون نے چاہتا ہون مین اوس شخص کو چوپڑ دیتا ہی پیچھے امام کے کہ اوسکے مونہہ مین انگارہ ہو اور روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے لیکن کہا انھون نے بدلا انگارے کے پتھر اور روایت کیا محمد نے موطا مین داود بن قیس سے انھون نے عجلان سے کہ عمر بن خطاب نے کہا کاش کے ہوتا اوسکے مونہہ مین جو قرات کرتا ہی پیچھے امام کے پتھر اور اخراج کیا اوسکا عبدالرزاق نے بھی اور روایت کیا طحاوی نے حماد بن سلمہ سے انھون نے ابی جمرہ سے کہا کہ کہا میرے واسطے ابن عباس کے پڑھون مین اور امام سامنے سے میرے ہو کہا کہ نہین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین جابر سے کہا کہ نہ پڑھے پیچھے امام کے چاہے جہر کرے اور چاہے اخفا کرے یعنی کسی نماز مین نہ پڑھے اور روایت کیا اوسنے اور عبدالرزاق نے حضرت علیؓ کے قول سے کہا کہ جو پڑھے پیچھے امام کے تو اوسنے خطا کی فطرت سے اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے ایک طریق سے اور کہا کہ نہین صحیح ہی باسناد اوسکا اور کہا ابن حبان نے کتاب الضعفا مین یہ روایت کرتا ہی اوسکو عبداللہ بن ابی لیلی انصاری حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ سے اور وہ باطل ہی اور کافی ہی بطلان مین اوسکے اجماع مسلمانون کا اور اوسکے خلاف پر اہل کوفہ نے اختیار کیا ترک قرات کو پیچھے امام کے نہ کہا بزنہ کہا اسکو اور ابن ابی لیلی شخص مجہول ہی ختم ہوا قول ابن حبان کا اور مروی ہی سنن نسائی مین مانند اسکے قول ابو الدرداء سے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جب پڑھے امام تو چپ رہو روایت کیا اسکو مسلم نے زیادت ہی حدیث **اِذَا الْاِمَامُ** فَلَيْسَ وَاِبراہیم نخعی نے ضعیف کیا اوسکو ابو داود وغیرہ نے اور نہین التفات کیا گیا اس طرف بعد صحت طریق اور اسناد کے اور اللہ تعالی نے فرمایا **وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَاَنْصِتُوْا** یعنی جب پڑھا جاوے قرآن تو سنو اور چپ رہو اور روایت کیا بیہقی نے امام احمد سے کہا کہ اجماع کیا آدمیون نے اوپر اس بات کے کہ یہ آیت نماز مین ہی اور روایت کیا مجاہد سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سنتے قرات ایک جوان کی انصار سے سو نازل ہوئی یہ آیت وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَاَنْصِتُوْا اور روایت کیا ابن مردویہ نے تفسیر مین کہ کہا کسی صحابی نے یہ آیت نازل ہوئی نماز مین پیچھے امام کے

ص باب جماعت کے بیان مین

جماعت سنت موکدہ ہی قریب واجب کے ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جماعت سنن ہدیٰ مین سے ہے نہین تخلف کرتا ہی اوس سے مگر منافق اور یہ حدیث ہدایہ مین ہی روایت ہی امام ابو یوسف سے کہ پوچھا مینے امام ابو حنیفہ سے جماعت کو بیچ بیچڑ وغیرہ کے تو کہا لَا اُحِبُّ تَرْکَهَا نہین دوست رکھتا ہون مین ترک اوسکا اور کہا امام محمد نے موطا مین کہ حدیث مین رخصت ہی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تر ہو جاوین نعلین تو نماز اپنی جماعت مین پڑھین یعنی اوسوقت تکلیف جماعت نہین اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو باوجود کثرت مکان کے لیکن اذن ترک جماعت کا نہ دیا اخراج کیا اسکا ابو داود اور حاکم نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سنے ندا کو اور نہ آوے جماعت مین تو نماز نہین اوسکی مگر عذر سے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور کہا کہ یہ شرط بخاری مسلم پر ہے ص اور بہتر امامت کے لیے جو احکام نماز کو خوب جانتا ہو پھر جو قاری زیادہ ہو پھر جو پرہیزگار زیادہ ہو پھر جو سن مین زیادہ ہو ف روایت کیا جماعت نے سوا بخاری کے کہ فرمایا حضرت صلی نے امامت کرے قوم کی جو زیادہ پڑھنے والا ہو کتاب اللہ کو تو اگر قرات مین برابر ہون تو جو زیادہ جانتا ہو سنت کو اور اگر سنت کے جاننے مین برابر ہون تو جو اقدم ہو ہجرت مین تو اگر ہجرت مین برابر ہون تو جو پہلے اسلام لایا ہو اور روایت کیا اوسکو ابن حبان اور حاکم نے لیکن کہا حاکم نے بدل فاعلمهم بسنته کے فَاَقْدَمُهُمْ فِقْهًا یعنی جو فقہ کو زیادہ جانتا ہو اور اگر فقہ مین برابر ہون تو جو سن مین بڑا ہو کہا شیخ کمال الدین نے کہ یہ لفظ غریب ہے لیکن سناد اسکا صحیح ہی اور مین کہتا ہون کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح ابو مسعود انصاری سے مانند اسکے اور اوسکے الفاظ یہ ہین یَؤُمُّ الْقَوْمَ اَقْرَؤُهُمْ لِكِتَابِ اللّٰهِ فَاِنْ كَانُوْا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَاَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ فَاِنْ كَانُوْا بِالْعِلْمِ فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَاَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً فَاِنْ كَانُوْا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَاَقْدَمُهُمْ سِنًّا یعنی اگر ہجرت مین برابر ہون تو بھر جو سن مین بڑا ہو اور فرمایا کہ نہ امامت کرے ایک شخص دوسرے شخص کی امامت کی جا مین اور نہ بیٹھے اوسکے گھر مین اوس جگہ پر جو اوسکی عزت کی جگہ ہے مگر یہ کہ اجازت دی ہو اسکو ایک مکان مین فرش ہو اور ایک جا پر صاحب مکان کا مقام معین ہو کہ اوسمین مسند وغیرہ زیادہ اہتمام ہی تو بغیر اذن اوسکے کے یہ نہین چاہیے کہ اوسکی جا پر بیٹھ جاوے اور روایت کیا عطاء نے کہ کہا انھون نے امامت کرے قوم کی جو اوسمین افقہ ہو یعنی فقہ والا ہو اور اس حدیث مین اور ہمارے مذہب مین مخالفت نہین کیونکہ مراد اقرأ سے اعلم بالقرات ہی اور قرات بھی ایک سنن دین سے ہی اور نقض اسمین جو کہ بعد اوسکے پھر اعلم بالسنۃ جو ارشاد فرمایا تو اوسسے کیا مراد ہوگا اور صاحب ہدایہ نے لکھا ہی کہ اوس زمانے مین جو اقرأ ہوتے تھے وہی اعلم بھی ہوتے تھے بخلاف اس زمانے کے کہ اکثر لوگ اقرأ ہوتے ہین اور اعلم نہین ہوتے اسیواسطے ہمنے مقدم کیا اعلم کو اقرأ پر اور روایت کیا حاکم نے کہ امامت کریں تمہارے وہ لوگ جو بہتر ہین تم مین اور یہ حدیث ضعیف ہی لیکن کہا شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر مین وَاِلَّا فَالضَّعِيْفُ غَيْرُ الْمَوْضُوْعِ يُعْمَلُ بِهٖ فِيْ فَضَائِلِ الْاَعْمَالِ یعنی حدیث ضعیف عمل کیا جاویگا اوسپر فضائل اعمال مین ص اور نہ غلام اور کنوارا اور فاسق اور اندھے اور بدعتی کے اور ولد الزنا کے پیچھے مکروہ ہی ف لیکن

غلام کے پیچھے تو اسواسطے کہ اوسکو خدمت سے فراغت نہین کہ احکام نماز سیکھے اور گنوار اکثر جاہل ہوتے ہین اور فاسق کو غم اپنے دین کا نہین اور اندھا نجاست سے پرہیز نہین کرسکتا اور ولد الزنا کا باپ معلوم نہین کہ اوسکو تعلیم کرے اور لوگ اوسکی امامت کو مکروہ جانینگے اور بدعتی کے پیچھے بھی اسواسطے مکروہ ہی کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اوسکی مسجد سے نکل گئے جیساکہ ذکر اسکا اوپر گذرا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ضحاک سے بسند صحیح کہا انھون نے نہ امامت کرے غلام اور اوس قوم مین آزاد لوگ ہون اور روایت کیا سعید بن جبیرؓ سے کہ کہا انھون نے اندھا امامت نکرے اور روایت کیا زیاد بن نمیر سے کہا کہ پوچھا مینے انس رضی اللہ عنہ سے کہ اندھا امامت کرے کہا کہ کیا احتیاج ہی اوسکی نکموا اور کہا ابن ابی شیبہ نے حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ لَیْثٍ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ الْعَبَّاسِ الْحَرِیْرِیِّ اَنَّ اَبَا مِجْلَزٍ کَرِہَ اِمَامَۃَ الْاَعْرَابِیِّ یعنی ابی مجلز نے مکروہ رکھا امامت اعرابی کو اور غلام جب فقیہ ہووے تو امامت اوسکی مکروہ نہین روایت کیا اوسنے حَدَّثَنَا ھُشَیْمٌ عَنْ مُغِیْرَۃَ عَنْ اِبْرَاھِیْمَ اَنَّہٗ سُئِلَ عَنْ اِمَامَۃِ الْعَبْدِ وَالْاَعْرَابِیِّ فَقَالَ الْعَبْدُ اِذَا کَانَ فَقِیْھًا اَحَبُّ اِلَیَّ یعنی غلام جب فقیہ ہووے تو دوست تر ہی نزدیک میرے واسطے امامت کے اور ولد الزنا کی امامت اسواسطے مکروہ ہی کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَھَّابِ الثَّقَفِیُّ عَنْ یَحْیٰی بْنِ سَعِیْدٍ قَالَ بَلَغَنِیْ اَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِیْزِ قَالَ لِرَجُلٍ کَانَ یَؤُمُّ قَوْمًا بِالْعَقِیْقِ لَا اَعْرِفَنَّ مَا وَلَدْتَ اُمُّکَ اِنْ اَمَمْتَھُمْ یعنی تھا ایک شخص امامت کرتا قوم کی عقیق مین اور نہین معلوم تھا کہ کسکا لڑکا ہی سو منع کیا اوسکو عمر بن عبدالعزیز نے امامت سے اور کہا حَدَّثَنَا ابْنُ فُضَیْلٍ عَنْ لَیْثٍ عَنْ مُجَاھِدٍ اَنَّہٗ کَرِہَ اَنْ یَّؤُمَّ وَلَدُ الزِّنَا وَصَاحِبُ التَّسْبِیْحَۃِ یعنی مکروہ رکھی مجاہد نے امامت ولد الزنا کی اور چغل خور کی اور کہا عبداللہ نے کہ نہین دوست رکھتا ہون مین کہ قاری تمھارے اندر ہون اخراج کیا اسکا ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیے بہت آثار اس باب مین اور اگر یہ لوگ امامت کرلین تو نماز جائز ہوگی کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پڑھو نماز پیچھے ہر نیک و بد کے روایت کیا اسکو ابوداؤد نے اور دارقطنی نے اور یہ حدیث منقطع ہی لیکن ہمارے نزدیک حجت ہی اور اس معنی کو روایت کیا ابونعیم اور عقیلی نے اور وہ طریقہ ضعیف ہی **ص** اور جماعت عورتون کی جو امام مرد نہو تو مکروہ ہی اور اگر جماعت کی تو جو عورت تمام ہی وہ مقتدیون کے برابر کھڑی ہووے **ف** اور کیا ہی ایسا حضرت عائشہ رضؓ نے کہا صاحب ہدایہ نے کہ یہ حکم ابتدائے اسلام مین تھا اور کلام کیا اوسمین شیخ ابن الہمام نے اور ذکر کین فتح القدیر مین اس باب مین چند روایتین اور روایت کیا عبدالرزاق نے ابراہیم بن محمد سے انھون نے داود بن الحصین سے انھون نے عکرمہ سے انھون نے ابن عباس سے کہ کہا انھون نے امامت کرے عورت عورتون کی اور کھڑی ہووے بیچ مین اور اس سے معلوم نہین ہوتا کہ حدیث امامت نہار کی منسوخ ہووے بجائز ہی کہ ابن عباس کو ناسخ نہ پونہچا ہووے اور حدیث مین آیا ہی کہ نماز عورت کی بہتر ہی حجرے سے گھر مین اور گھر سے تہ خانے مین روایت کیا اسکو ابن خزیمہ نے صحیح مین اور روایت کیا ابن خزیمہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عورت کی افضل ہی اپنے تاریک گھر مین اور ان حدیثون سے معلوم ہوتا ہی کہ یہ چیز ین جماعت کی گنجایش نہین رکھتین اور حق یہ ہی کہ یہ حدیثین دال ہین اوپر کراہیت مطلق جماعت کے اور خصوصیت جماعت خاص کی نہین اور کلام ہمارا جماعت خاص مین ہی اور روایت ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا تھا ایک عورت کو کہ امامت کرے اپنے گھر والون کی اور مؤذن مقرر کیا تھا اوسکے واسطے لیکن سناد اوسکا ضعیف ہی اور توثیق کی اوسکی ابن حبان نے کتاب الثقات مین اور تفصیل فتح القدیر مین ہی اور مرد کو عورتون کی امامت کرنا مکروہ نہین اور بیان کیے ہین اس باب مین ابن ابی شیبہ نے آثار عظیم

حضرت عمر اور علی اور مسور غیرہم سے ص جوان عورتون کا ہر نماز جماعت مین اور بڈھیون کا فجر اور عشا مین حاضر ہونا مکروہ ہے اور ظہر و عصر مغرب عشا مین بڈھیون کا آنا مکروہ نہین ف اور جاننا چاہیئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ہوا کہ منع کرو لونڈیون کو اللہ کی مسجدون سے اللہ کی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب اذن مانگے عورت تمہارے کسیکی مسجد مین جانے کی تو منع کرے اوسکو اور دوسری حدیث مین ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا عورتون کو عشا مین حاضر ہونے سے اور صحیح مسلم مین ہے منع کرو عورتون کو مسجدون مین جانے سے مگر رات کو یعنی رات کو جانے سے منع کرو اور فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہ اگر دیکھتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوسکو جو نکالا عورتون نے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے البتہ منع کرتے اونکو جیسا کہ منع کی گئین عورتین بنی اسرائیل کی اور روایت کیا عبد الرزاق نے تمہید مین عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اذیتون منع کرو عورتون کو زینت کے پہننے سے اور آرایش دکھلانے کی راہ سے مسجدون مین کیونکہ نہین لعنت کیے گئے بنی اسرائیل یہان تک کہ نکلین عورتین اونکی دکھانے کی راہ سے مسجدون مین اور صحیح یہی ہے کہ اس زمانے مین خصوصا ملک ہند مین احتیاط اور تقوی اور مقتضاے دینداری یہ ہے کہ گھر مین اپنے عورت نماز پڑھے اور باہر نکلے اور منع کیجاوے نکلنے سے اور اسی پر فتوی ہے ص متوضی کو تیمم کرکے پیچھے اور وضو والے کے متوضی کو مسح کرنے والے کے پیچھے اور بیٹھے کھڑے ہونے والے کے پیچھے اور کھڑے بیٹھے کے پیچھے اور اشارہ کرنے والے کو پیچھے اشارے سے پڑھنے والے کے اور نفل پڑھنے والے کو فرض پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا درست ہے ف پہلے مسئلے مین خلاف ہے مالک رحمہ اللہ کا انکے نزدیک جائز نہین اور تیسرے مسئلے مین بھی امام محمد کا یہی مذہب ہے اور وہی قیاس ہے لیکن ترک کیا ہمنے اسکا قیاس کو بواسطے حدیث کے اور وہ یہ ہے کہ پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر نماز بیٹھکے اور لوگ اونکے پیچھے کھڑے تھے اور پڑھی حضرت ابوبکر نے نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے مرض موت مین اور صحیح ہوئین اسمین بہت روایتین اور اخراج کیا اسکا بخاری و مسلم نے ص اقتدا امرد کی ساتھ عورت اور لڑکے اور خنثے کے اور پاک کی ساتھ نجس کے اور قاری کی ساتھ ان پڑھے کے اور پہننے والے کی ساتھ ننگے کے اور اشارہ کرنے والے کی ساتھ اشارے کے پڑھنے والے کے اور فرض پڑھنے والے کی ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہین اور اسی طرح جو مقتدی اور فرض پڑھتا ہو اور امام دوسری نماز فرض پڑھتا ہو تو بھی درست نہین مقتدی کی نماز ف اقتدا ساتھ عورت اور لڑکے کے اسواسطے جائز نہین کہ لڑکے کے اوپر تو نماز نفل ہے اور فرض نماز پڑھنے والے کی اقتدا ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہین اور کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے کرو عورتون کو جہان سے کہ پیچھے کیا اونکو اللہ نے اور یہ حدیث روایت کی ابن ابی شیبہ مین کہ کہا عطا اور عمر بن عبد العزیز نے کہ نہ امامت کرے لڑکا قبل احتلام کے فرض مین اور یہ غیر فرض مین اور ایسا ہی مروی ہے عامر اور مجاہد اور اشعث سے کہتے ہین کہ نہ امامت کرے لڑکا تا وقتیکہ اوسکو جہلام نہ ہوے اور کہا ابراہیم نخعی نے نہین حرج ہے کہ امامت کرے لڑکا قبل احتلام کے ماہ رمضان مین یعنی تراویح مین ص امام قرات کا طول نکرے اور اسی طرح سے پہلی رکعت مین دوسری سے زیادہ طول نکرے مگر نماز فجر مین ف کیونکہ مروی ہے صحیحین مین کہ جب امامت کرے تم مین سے کوئی تو چاہیئے کہ تخفیف کرے نماز مین کیونکہ جماعت مین ضعیف اور بیمار اور بوڑھے سب طرح کے لوگ ہین اور جب اکیلا پڑھے تو جتنا چاہے طول کرے اور مسلم مین یہ ہے کہ اوسمین صغیر اور کبیر اور ضعیف اور مریض صاحب حاجت ہین اور صحیحین مین ہے کہ ابو قتادہ نے پڑھی ہمنے نماز خفیف کسی امام کے پیچھے خفیف زیادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے اور ابو داؤد سے ہے کہ قرات سنونے سے زیادہ کم نکرے جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے ایکبار شروع کی عورۃ البقرہ نماز مین [illegible]

اور اکیلے پڑھکے چلا گیا اور منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور آپنے عشا مین پڑھنے کو سبح اسم ربک الاعلی اور اقرأ باسم ربک اور والشمس وضحاہا وغیرہا ارشاد فرمایا اور بعض حدیثون مین ہی کہ یہ مغرب مین ہی غرض ہر صورت رعایت حال ضرور ہی اور اسیطرح تراویح مین بھی نہایت طول کرنا مکروہ ہی بلکہ ایک رات مین جو لوگ ختم کرتے ہین جماعت سے مکروہ ہی تین دن سے کم مین نہین چاہیے

ص جب قعدہ ہی ایک ہو امام اوسکو داہنی طرف کھڑا کرے اور اگر زیادہ ہون تو امام آگے بڑھجاوے اور اونکو حکم تاخیر کا نہ کرے کیونکہ ایک آدمی کا آگے بڑھنا بہت آدمیون کے ہٹنے سے آسان ہی **ف** پہلے مسئلے کی دلیل یہ ہی کہ روایت ہی حضرت ابن عباس سے کہ رات مین ایک رات نزد یک میمونہ بنت حارث ہلالیہ کے سو کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کو رات مین تو کھڑا ہوا مین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بائین طرف تو پکڑا سر میرا اور کر لیا مجکو داہنی طرف روایت کیا یہ ابن ابی شیبہ اور بخاری مسلم و غیرہم نے اور اگر اوسکے پیچھے یا بائین طرف ہوکے نماز پڑھے تو جائز ہی لیکن کنہگار ہوگا بوجہ مخالفت سنت کے اور اگر دو آدمی ہون تو امام ہمارے نزدیک اونسے آگے بڑھکے نماز پڑھاوے اور امام ابی یوسف کے نزدیک بیچ مین اونکے دونون آدمیون کے کھڑا ہووے اور حضرت عبداللہ بن مسعود نے کھڑا کیا اوسکو اور علقمہ کو داہنے بائین اور آپ بیچ مین کھڑے ہوئے اور جب نماز پڑھ چکے تو کہا ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا یہ مسلم نے اور کہا ابن عبدالبر نے نہین صحیح یہ ہی رفع اوسکا اور صحیح اونکے نزدیک وقف ہی ابن مسعود پر اور کہا نووی نے خلاصے مین ایسا ہی اور اخراج کیا اوسکا مسلم نے مدار القول ہے اور ایک روایت تیسرے مین فقط رفع ہی اور دو مین رفع نہین اور دلیل ہماری بہت حدیثین ہین روایت کی جابر رضی اللہ عنہ نے موافق مذہب ہمارے کے اور انس رضی اللہ عنہ نے کہ اونکی دادی ملیکہ نے بلایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطے کھانے کے سو کھایا آپنے پھر کہا کھڑے ہو نماز پڑھون مین آخر دہیان تک کہ کھڑے ہوئے ہم اور بہتیرے پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دادی میری ہمسے پیچھے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے لیث سے انھون نے نافع سے انھون نے ابن عمر رضی سے کہ وہ جب پڑھتے نماز اور تین آدمی ہوتے تھے امام سمیت پیچھے کرتے تھے وہ آدمیون کو اور آگے ہوتے تھے آپ اور روایت کیا براہ بن اسود سے انھون نے حضرت علی رضی سے کہ فرمایا انھون نے جب ہون تین آدمی تو آگے ہووے ایک آدمی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے انس سے مانند اسکے جو اوپر گذرا اور یہی مذہب ہی اکثر صحابہ و تابعین کا

ص اور اگر امام کی نماز مین فساد معلوم ہو مقتدی کو بھی پھیر دینا مین **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص امامت کرے قوم کی پھر ظاہر ہو کہ وہ جنبی تھا یا جنب تھا اعادہ کرے نماز اپنی کا اور وہ لوگ بھی اعادہ کرین اور یہ حدیث غریب ہی نہین پایا اوسکو مینے اور روایت کیا محمد بن حسن نے کتاب الآثار مین حدیث بیان کی ہمسے ابراہیم بن یزید ملکی نے انھون نے عمرو بن دینار سے انھون نے حضرت علی رضی سے کہ کہا انھون نے اوس شخص مین جو پڑھے نماز قوم مین جنب کہا کہ وہ اعادہ کرے نماز کا اور وہ لوگ بھی اعادہ کرین اور روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے کہ حضرت علی نے پڑھائی نماز بھولے سے اور وہ جنب تھے یا بے وضو تھے تو اعادہ کیا انھون نے نماز کا اور حکم کیا اون لوگون کو اعادے کا اور روایت کیا امام احمد نے بسند صحیح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا امام ضامن ہی اور روایت ہی ابن امامہ سے کہا کہ نماز پڑھی عمر رضی نے ساتھ آدمیون کے جماعت سے جنب ہو اعادہ کیا اون لوگون نے تو فرمایا حضرت علی رضی نے کہ چاہیے جسنے تمھارے ساتھ نماز پڑھی کہ اعادہ کرے سو رجوع کیا انھون نے طرف قول حضرت علی کے روایت کیا اسکو عبدالرزاق نے اور وجہ روایت کیا اوقطنی نے جویریہ سے انھون نے ضحاک بن مزاحم سے انھون نے براء سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو امام جنب ہو آجاوے اور نماز پڑھاوے قوم کی اور وہ جنب ہو تحقیق کہ جائز ہوگئی نماز اونکی اور غسل کرے امام پھر اعادہ کرے اپنی نماز کا

اور اگر نماز پڑھے بغیر وضو تو اوسکا بھی یہی حکم ہی جو پیر متروک ہوا وضحاک نے نہین ملاقات کی برا رکی اور حکم اتفاقی ہی
ص اور پہلے مرد صف باندھین پھر لڑکے پھر خنثے پھر عورتین ف اسبیط حدیث مین آیا ہی اور فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے قریب ہون مجھسے عقل والے لوگ یعنی بالغ پھر جو انسے نزدیک ہین پھر جو اونسے نزدیک ہین آخر حدیث تک یہ روایت کیا اسکو
مسلم اور ترمذی اور ابو داود اور نسائی نے اور صف مین چاہیے کہ خوب ملکے کھڑے ہون اور جگہ باقی نرہے اور جو شخص صف کی
جگہ خالی کو بند کرے یعنی اوسمین کھڑا ہوجاوے یا کسی اور کو اوسمین کھڑا کرے تو حدیث مین ہی کہ مغفرت ہوگی اوسکی روایت کیا اسکو
بزار نے اسناد حسن سے اور رابت ہی حدیثین اس باب مین آئی ہین فتح القدیر مین سب مذکور ہین اور خنثی اوسکو کہتے ہین کہ اوسمین
عورت اور مرد دونون کی علامتین موجود ہون اور اوسکو عورت پر تقدم کیا کیونکہ ایک شائبہ مرد کا اوسمین موجود ہی اور مرد کو ان سے
موخر کیا کیونکہ ایک شائبہ عورت کا اوسمین موجود ہی ص تو اگر عورت مرد کے پہلو مین برابر ہوگئی اور بیچ مین کچھ حائل نہین اور وہ
عورت لائق شہوت ہی اور امام نے اوسکی امامت کی نیت کی ہی اور نماز مین دونون شریک ہین مرد کی نماز فاسد ہوجاویگی اور
اگر امام نے نیت عورت کی نہین کی ہی نماز عورت کی باطل ہوجاویگی اور نماز کی شرکت سے معنی یہ ہین کہ دونون اپنے تحریمے کو امام کے
تحریمے پر بنا کرنے والے ہون اور اون دونون کے واسطے امام ہو اوس نماز مین جو وہ دونون پڑھتے ہین یا حقیقۃً مثلاً دونون مقتدی ہین
یا حکماً مثلاً کسی مرد اور عورت کو نماز مین حدث ہوا اور اونسے اور عورت نے بنا کی اور امام فارغ ہوا اور عورت مرد کے برابر ہوگئی
تو نماز فاسد ہوجاویگی اور سبوق کی اگر مسابق کے ادا کرنے مین برابر ہوگئی قوم مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ جب ہی کہ امام عورتون کی نیت کیے
اور اگر نیت نکی تو عورت کی نماز باطل ہوجاویگی اور اس سے معلوم ہوا کہ عورت اگر اقتدا کرے ساتھ امام کے برابر ایک شخص کے تو اقتدا
اوسکی صحیح نہوگی مگر یہ کہ امام اوسکی امامت کی نیت کرے اور اگر عورتین برابر مرد کے اقتدا نہین کی ایک روایت مین نیت امام کی شرط ہی اور
ایک روایت مین شرط نہین اور تفصیل اسکی شرح وقایہ عربی مین خوب ہی جسکا جی چاہے دیکھ لے اور اگر امامت کی اون پڑھنے قاری اور ان پڑھے
کی تو بسکی نماز فاسد ہوئی یا اسی کو خلیفہ کیا اگرچہ پچھلی دو رکعتون مین جو بسکی نماز فاسد ہوجاویگی لیکن نماز قاری کی سوا اس واسطے کہ اوسنے قرات
باوجود قدرت کے ترک کی اور نماز ان پڑھون کی سوا اس واسطے کہ جب انھون نے غیبت کی جماعت کی تو چاہیے کہ قاری کے ساتھ اقتدا کرین تاکہ
قرات اوسکی ان لوگونکی قرات ہوجاوے تو گویا اون لوگون نے بھی قرات ترک کی اور دوسرے مسئلے مین خلاف امام زفر کا ہی

باب حدث مین بیچ نماز کے

مصلی کو اگر نماز مین حدث ہو وے وضو کرکے تمام کر لیوے اور بعد تشہد کے ہو تو بھی تمام کرے اور صاحبین کے نزدیک تمام ہوجاویگی
اور شروع سے پڑھنا افضل ہی ف اور امام شافعی کے نزدیک شروع سے پڑھے اور باقی نماز کو بنا نہ کرے کیونکہ حدث
منافی نماز کا ہی اور چلنا فاسد کرتا ہی نماز کو اور یہی موافق قیاس ہی لیکن ترک کیا ہمنے بدلیل اوسکے جو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جو شخص قی کرے یا نکسیر اوسکی پھوٹے یا بدی نکلے اوسکی نماز مین تو چاہیے کہ پھرے اور وضو کرے اور بنا کرے
اپنی نماز پر اور یہ حدیث اوپر گذری نواقض وضو کے بیان مین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مانند اسکے موقوفاً ابو بکر اور عمر اور علی
اور ابو بکر صدیق کے اور ابن عمر اور سلمان فارسی رضی اللہ عنہم اجمعین سے اور تابعین سے مثل علقمہ اور طاؤس اور سالم اور سعید
بن جبیر اور شعبی اور ابراہیم نخعی اور عطاء اور مکحول اور سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہم اجمعین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیث

باب الکلام فی الصلوٰۃ

حضرت عائشہؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم مین سے اور حدث ہوجاوے اوسکو تو چاہیے کہ پکڑے رہے ناک اپنی پھر پھرے اور اس جگہ سے اور ناک سے خون نکلتا ہو اسی واسطے آگے فرمایا کہ پڑے رہے ناک اپنی **ص** اور اگر امام کو حدث ہوجاوے تو خلیفہ چن لیوے سکو پھر وضو کرے اور نماز جہان وضو کیا ہو اوس جگہ یا پہلی جگہ پر تمام کرے اور جو شخص اکیلا ہووے وہ بھی وضو کی جگہ یا پہلی جگہ پر تمام کرے اگر خلیفہ فارغ ہوجاوے اور اگر فارغ نہین ہوا امام خلیفہ کے پیچھے نماز کو تمام کرے اور مقتدی بھی ایسا ہی کرے **ف** کیونکہ روی ہی حدیث مین کہ جب نماز پڑھے کوئی تم مین سے سو فی کرے یا نکسیر اوسکی پھوٹے تو چاہیے کہ رکھے ہاتھ اپنا اوپر منہ کے اور آگے کرے اپنی جگہ پر اور سکو جسکو کوئی حدث نہ ہوا ہو سکو ایسا ہی ہدایہ مین اور کہا شیخ ابن الہمام نے غریب ہے اور اسپر اجماع صحابہ کا ہی اور بیان کیا اسکو احمد اور ابن المنذر نے عمر اور علیؓ سے اور روایت کیا اثرم نے حضرت ابن عباسؓ سے کہ نکلے ہمارے اوپر حضرت عمر واسطے نماز ظہر کے تو جب داخل ہوئے نماز مین تو کچھ اانھون نے ہاتھ ایک شخص کا جو اونکے داہنی طرف تھا پھیر دیا اوسکو پھرتے پھرتے منون کو تو جب نماز پڑھی ہمنے یکایک دیکھا کہ حضرت عمر نماز پڑھتے ہین پیچھے ایک ستون کے تو جب ادا کری انھون نے نماز کہا کہ جب داخل ہوا مین نماز مین تو دیکھی مینے ایک چیز اور چھوا مینے اوسکو ہاتھ سے تو پائی مینے اوسکو تری مذی کی اور روایت کیا بخاری نے عمرو بن میمون سے استخلاف کو یعنی خلیفہ کرنے کو اور روایت کیا سعید نے کہا کہ نماز پڑھی ساتھ ہمارے حضرت علیؓ نے ایک روز سو نکسیر پھوٹی اونکی سو پکڑا ہاتھ ایک شخص کا اور آگے کیا اوسکو اور پھیرے وہان سے اور صاحبین کی دلیل ہی جو روایت کیا ترمذی نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حدث کرے کوئی شخص اور وہ بیٹھا تھا اخیر جلسہ واسطے آخر نماز کے قبل سلام کے تو تحقیق کہ جائز ہوئی نماز اوسکی اور کہا ترمذی نے نہین ہے اسناد اوسکا قوی اور ضطراب کیا ہی اوسکی اسناد مین **ص** اور اگر کوئی شخص نماز مین مجنون یا بیہوش ہوگیا یا سو گیا اس طرح کہ وضو نہین جاتا اور اوسکو احتلام ہوا یا قہقہہ کیا یا قصداً حدث کیا یا در ہمسے زیادہ پیشاب یا اور نجاست اوسپر گرگئی یا اوسکے زخم سے خون جاری ہوا یا اوسنے جانا کہ سینے حدث کیا اور مسجد سے یا صفون سے نکل گیا پھر اوسکو علوم ہوا کہ حدث نہین ہوا تھا ان سب صورتون مین نماز باطل ہوگئی پھر سر سے پڑھے اور اگر مسجد سے یا صفون سے باہر سجدے کے نہین نکلا اور صفون سے بھی تجاوز نہین ہوا تو بنا کرنا درست ہی اور اگر بعد تشہد کے بیان حدث یا کوئی اور عمل منافی صلوٰۃ کے کیا تو نماز اوسکی تمام ہوجاویگی اور بعد تشہد کے اگر تیمم کرنے والے نے پانی پر قدرت پائی یا موزہ اوسنے تھوڑے عمل سے جو منافی نماز نہین اوتار لیا یا مدت مسح کی تمام ہوگئی یا ان پڑھے کو سورت یاد آگئی یا ننگے نے کپڑا پایا یا اشارہ کرنے والا رکوع اور سجدے پر قادر ہوگیا یا ترتیب والے کو نماز قضا یاد آگئی اور اسکا بیان آگے آویگا یا امام نے ان پڑھے کو خلیفہ کیا یا ماء فوجہ آفتاب نکل آیا یا نماز جمعے مین عصر کا وقت آگیا یا عذر والے کا عذر زائل ہوگیا یا پٹی زخم سے تندرستی کے سبب سے گر پڑی ان سب بارہ صورتون مین امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز فاسد ہوگئی اور صاحبین کے نزدیک تمام ہوگئی اور اگر بعد تشہد کے امام نے قہقہہ کیا یا قصداً حدث کیا مسبوق کی نماز باطل ہوجاویگی اور اگر باتین کرین یا مسجد سے نکل گیا تو جائز ہوگئی اور اگر امام قرات مین رک گیا تو دوسرے کو خلیفہ کرنا درست ہی اگر قدر ایک آیت کے پڑھا ہووے تو اگر اتنا پڑھ چکا کہ نماز جائز ہوجاویگی اور پھر خلیفہ کیا نماز فاسد ہوگئی اگر امام نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو درست ہی اور مسبوق نماز کو تمام کرے اور مدرک کو خلیفہ کرے تاکہ وہ سلام پھیرے اور مسبوق باقی نماز اپنی پڑھ لیوے **ف** مسبوق اوسکو کہتے ہین جو بعد ایک رکعت یا دو رکعت یا زیادہ کے شریک ہوا ہو اور

ساری نماز اوسنے امام کے ساتھ بنائی ہو اور اوسکو ادراک کہتے ہین جسنے ساری نماز امام کے ساتھ پڑھی ہو وے تو مطلب اسکا یہ ہو کہ مسبوق تو سلام پھیر نہین سکتا کیونکہ اوسکی نماز تو ابھی باقی ہو اور مقتدیون کی نماز ختم ہو چکی ہو اسلئے کہ وہ مدرک کو خلیفہ کر دینگا کہ وہ اون مقتدیون کے ساتھ سلام پھیرے **ص** اور جب مسبوق نماز کو امام کی تمام کرے تو پھر اگر اوسکو حدث ہو یا کوئی اور عمل منافی صلوۃ اوسسے کیا مانند قہقہہ اور کلام کی اور سجدہ سے نکلنے کی فاسد ہو جاویگی نماز اوسکی اور پہلے امام کی جسنے مسبوق کو خلیفہ کیا تھا اگر جب پہلا امام فارغ ہو جاوے جیسے اوسنے وضو کیا اور یا خلیفہ کو اس طرح پر کہ کچھ نماز اوسکی رہ گئی اور تمام کر لی اوسنے نماز پیچھے خلیفہ کے اور مقتدیون کی نماز کسی صورت مین فاسد نہوگی کیونکہ وہ اپنی نماز تمام کر چکے اور اگر رکوع یا سجدے مین حدث ہوا اور وضو کرنے بنا کیا رکوع اور سجدے کو پھر دوبارہ کرے اور اگر رکوع یا سجدے مین یاد کیا کہ ایک رکعت کا رکوع اور سجدہ نہین کیا تھا اور اوسی وقت اوسکو قضا کیا تو ہر رکوع اور سجدے مین یاد کیا تھا اوسکا بھی لوٹانا مستحب ہے اور اگر نہ لوٹایا تو کچھ حرج نہین اور اگر امام کے ساتھ ایک ہی مقتدی تھا اور امام کو حدث ہوا تو وہ شخص اوسکا خلیفہ ہو جائے اگرچہ امام خلیفہ نکرے تو اگر وہ مقتدی عورت یا لڑکا ہے امام کی نماز فاسد ہو جاویگی اور بعضون نے کہا ہے کہ فاسد نہوگی کیونکہ اوسنے خلیفہ نہین کیا ہے اور یہ عورت اور لڑکا تو امامت کی صلاحیت نہین رکھتے تو مقتدی بغیر امام کے رہ جاوینگے سو نماز انکی فاسد ہو جاویگی اور امام کی فاسد نہوگی

باب نماز کے مفسدات اور مکروہات کے بیان مین

مفسدات یعنی جو نماز کو فاسد کرتے ہین جہت ہے مین پہلا کلام کرنا اگرچہ بھولے سے یا خواب مین ہووے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک اگر بھولے سے کلام کرے تو نماز فاسد نہوگی اور دلیل اونکی یہ ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رُفِعَ عَنْ اُمَّتِی الْخَطَاءُ وَالنِّسْیَانُ یعنی اوٹھایا گیا میری اُمت سے خطا اور نسیان اور اس لفظ سے یہ حدیث پائی نہین گئی بلکہ اس لفظ سے وُضِعَ عَنْ اُمَّتِی الْخَطَاءُ وَالنِّسْیَانُ یعنی وضع کر لیا گیا امت سے خطا اور نسیان اور جسپر وہ لوگ زبردستی کیے گئے روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور ابن حبان نے اور حاکم نے اور کہا کہ صحیح ہے اور پر شرط بخاری مسلم کے اور ہماری دلیل قول ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے معاویہ بن حکم سلمی کے کہ یہ نماز نہین لائق ہر اوسمین کلام آدمیون کا اور یہ تو تسبیح اور تکبیر اور قرارت قرآن ہے روایت کیا اوسکو مسلم نے اور وہ جو امام شافعی نے روایت کیا ہے تو محمول ہے اوپر معافی گناہ کے اور نماز کے فاسد ہونے پر دلالت نہین کرتا **ص** دوسرے قصد اسلام کرنا اور اگر بھولے سے کریگا نماز فاسد نہوگی **ف** کیونکہ سلام ایک ذکر ہے اذکار سے اور حالت نسیان مین معمول ہوگا اوپر ذکر کے بخلاف اوسکے کہ جب قصداً کوئی سلام کرے تو وہ کلام ہو جاویگا **ص** تیسرے جواب سلام کا کہنا قصداً ہو یا بھولے سے چوتھے آہ یا اوہ یا اُف کہنا پانچوین آواز سے رونا کسی مصیبت یا درد سے چھٹے بغیر عذر کے کھانسنا ساتوین جواب چھینک کا دینا آٹھوین بری چیز کا جواب اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ سے دینا اور خبر خوش کا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ سے اور تعجب کا سُبْحَانَ اللّٰہِ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ سے نوین سوا امام کے اور کو قرارت کا بتانا اور اپنے امام کو بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر مقدار فرض کے پڑھ چکا ہے یا ایک آیت سے اوسنے دوسری آیت پڑھی اور اوسنے لقمہ دیا بتانے والے کی نماز جاتی رہیگی اور اگر امام نے لقمہ لیا تو اوسکی بھی نماز فاسد ہو جاویگی اور بعضون نے کہا ہے کہ اگر امام کو بتاویگا تو کسی صورت مین نماز نہ جاویگی اور اسی پر فتوی ہے دسوین سخت سے دیکھ کے پڑھنا گیارھوین نجس جگہ پر سجدہ کرنا بارھوین جو کہ آدمیون سے مانگتے ہین وہ مانگنا جیسے کہے یا اللہ تعالی فلانی عورت سے میرا

نکاح کرے یا مجکو ہزار روپیہ دے تو بھی نہ کھانا یا پینا چودھوین عمل کثیر کرنا اور عمل کثیر بعضوں کے نزدیک وہ ہے جسمین دونون ہاتھون کے
کام کی حاجت ہو اور بعضون کے نزدیک عمل کثیر وہ ہے جسکو صلی کثیر جانے اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ کے قریب ہے اور اگر کسی نے ایک
رکعت نماز پڑھی اور پھر نیت اسنے کی اور تکبیر تحریمہ کہی لیکن ہاتھ نہ اوٹھائے تو اگر دوسری نماز پڑھنا چاہتا ہو پہلی رکعت اسمین سے
محسوب ہوگی اور اگر وہی نماز پڑھتا ہو تو یہ رکعت اوسمین محسوب ہوگی اور اگر کوئی جنت یا دوزخ کے ذکر سے نماز مین رووے
یا عمل قلیل کرے یعنی عمل کثیر تک نہ پونہچے یا غذا سے کھانے سے کوئی اوسکے سامنے سے گذر جاوے تو نماز نہین جاتی اور گذرنے والا
گنہگار رہتا ہی اگر تمام مسجد مین نہ ہو مین پر بغیر کسی چیز حائل کے گذرے اور پوشیدہ نہ ہو کہ وہ شخص اگرچہ چھوٹی مسجد مین نماز پڑھتا ہو جس جگہ
گذریگا گنہگار رہوگا اور اگر بڑی مسجد یا جنگل مین پڑھتا ہو تو بعضون کے نزدیک اگر تمام مسجد سے مین گذریگا تو گنہگار رہوگا والا نہین ہوگا اور بعضون
کے نزدیک جہان تک اوسکی نظر تمام سجدے پر نظر کرنے مین پہونچتی ہو وہ تمام مسجد مین داخل ہی تو اگر کوئی شخص دکان پر پڑھتا ہو
اور نیچے دکان کے کوئی گذرا تو اول روایت کے موافق گنہگار نہوگا اور دوسری روایت کے موافق اگر گذرنے والے کے اور نمازی کے کچھ
اعضا مقابل ہوگئے تو گنہگار رہوگا ورنہ گنہگار نہوگا **ف** جانا چاہیے کہ گذرنا نمازی کے سامنے سے نماز مین نہایت برا ہی اور برائی
مین اسکی احادیث صحیحہ وارد ہوئی ہین فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر جانے گذرنے والا سامنے نمازی کے کہ کیا عذاب ہی اوسکے
لیے بہتر ہو اوسکے واسطے کہ گذر جاوے اوسکے سامنے سے کہا ابو النضر راوی نے کہ نہین جانتا مین کیا فرمایا آپنے
فرمایا آپنے چالیس دن یا چالیس مہینہ یا چالیس سال اور روایت کیا اوسکو بزار نے اور اوسمین الربعین خریفا ہی یعنی چالیس خریف اور
بعضون کے نزدیک اگر سامنے سے عورت یا گدھا نکل جاوے تو نماز جاتی رہتی ہی اور ہمارے نزدیک کسیکے گذرنے سے نماز نہین جاتی
دلیل ہماری قول ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ نہین توڑتی ہی نماز کو کوئی چیز اور دفع کرو اوسکو جہان تک کہ طاقت رکھو کیونکہ وہ
شیطان ہی روایت کیا اسکو ملک نے سوا ترمذی کے اور سندمین اوسکی مجالد ہی اور اوسمین کلام ہی اور بخاری مین ہی کہ اوس شخص سے
لڑائی کرے کیونکہ وہ شیطان ہی اور روایت کیا دار قطنی نے سالم بن عبد اللہ سے انھون نے اپنے باپ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اور ابو بکر اور عمر نے کہا کہ نہین قطع کرتا نماز کو کچھ پس دفع کرو جہان تک کہ طاقت ہی اور ضعیف کہا رفع اسکا اور وقف کیا اسکا موطا مین
اور کہا نووی نے شرح صحیح مسلم مین حدیث لا یقطع الصلوٰۃ مرفوعا ضعیف ہی اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ نہین ہی یہ کم درجہ
حسن سے اسواسطے کہ وہ مروی ہی چند طریقون سے ابو سعید اور ابن عمر اور ابو امامہ اور انس اور جابر سے اور یہ روایتین ابو داود اور
دار قطنی اور معجم اوسط طبرانی مین ہی اور بہرحال نہین برابر ہی اوسکے جو صحیح مسلم مین ہی حضرت ابو ذر سے کہ قطع کرتا ہی صلوٰۃ کو جب نہو سامنے
مصلی کے مانند لکڑی پالان اونٹ کے کتا سیاہ اور عورت اور گدھا کہا ہمنے کہ کیا سبب ہی کہ کتے سیاہ کو فرمایا اور سرخ کتے کو نکہا کہا
ای بیٹے بھائی میرے کے پوچھا ہمنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ پوچھا تو نے مجھسے سو کہا کہ کتا سیاہ شیطان ہی کہا امام احمد نے
نہین شک ہی کہ کتا نماز کو توڑ دیتا ہی لیکن میرے دل مین گدھے اور عورت سے شک ہی کہا ابن الجوزی نے اور کہا امام احمد نے یہ قول اسواسطے
کہ صحیح ہوئی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ مین لیٹی تھی رات کو حضرت کے سامنے اور حضرت نماز پڑھتے تھے پھر جب سجدہ کرتے
ہٹا دیتے تھے ہاتھ سے پیر میرا اور گھرون مین اوس زمانہ چراغ نہتے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم اور غیرہمانے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہی
اور صحیح ہوا ابن عباس رضی سے کہ مین آیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور آپ نماز پڑھتے تھے سوار اور مین گدھے پر تھا اور چھوڑا مینے اوسکو آگے

صف کے سو کچھ پروا نکی اوسکی آپنے اور نیا یا ہمنے کہنے مین کچھ اور روایت کیا اس حدیث کو ابو داود اور ابن ابی شیبہ نے ساتھ اسناد صحیح کے کہتا ہون مین کہ کتے کے باب مین بھی ایک حدیث آئی ہی روایت ہی فضل بن عباس سے کہ زیارت کی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچ جنگل کے اور ہماری ایک کتیا چھوئی اور گدھی تھی تو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی اور وہ دونون اونکے سامنے تھین تو نہ جبر کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اسکو ابو داود اور نسائی نے اور کتیا اور کتے کا ایک حکم ہی یہان اگر قید ہو مذکر کی اور بچھر سیاہ کی بھی ہو سو تو البتہ کوئی حدیث اس تصریح سے نہین ملی واللہ اعلم وعلمہ اتم ص جنگل مین نماز پڑھتا ہی وہ مقام سجدہ مین دونون ابرو مین سے ایک برابر کے برابر ستر کھڑا کرے کہ طول اوسکا ایک گز کا ہو سو ایک انگل کا موٹا اور ستر کو رکھ دیتا زمین پر یا بجاے ستر کے زمین پر خط کھینچ لینا درست نہین ف اور ستر کی طرف قریب ہونا چاہیے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم مدنی سے تو قریب ہو ستر سے روایت کیا اوسکو حاکم نے اور ہوتا ہی اوسکو ابو داود نے اور اوہین ہی کہ قطع کرے شیطان نماز اوسکی اور روایت کیا مسلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر تو کرے نماز اپنے پیچھے مثل لکڑی پالان اونٹ کے تو ضرر کریگا تجکو جو سامنے تیرے ہوگا اور اخراج کیا مسلم نے حدیث سے کہ پوچھے گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک مین ستر نماز مصلی سے سو کہا کہ مثل لکڑی پالان کے اور ہدایہ مین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا عاجز ہی کوئی تم مین کا اس سے کہ جب نماز پڑھے صحرا مین یہ کہ ہو آگے اوسکے مثل پالان اونٹ کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین ملی اور گزرے مراد ایک ہی ہے اور یہی گزبی شرع مین اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم مین سے جنگل مین تو کرے سامنے اپنے ایک ستر ہ ایسا ہی ہدایہ مین اور کہا شیخ کمال الدین ابن الہمام نے کہ یہ حدیث غریب ہی نہین ملی لیکن روایت کیا ابن حبان اور حاکم نے ابن عمر سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم مین سے تو نماز پڑھے طرف ستر کے اور چھوڑے اوسکو جو گذرے اوسکے سامنے ہو کے اور روایت کیا اوسکو احمد اور بزار نے اور زیادہ کیا ابن حبان نے کہ اگر وہ انکار کرے تو لڑے اوس سے اور کرے ستر کو ایک دونون اونٹ کے سامنے اسواسطے کہ روایت کیا ابو داود نے ضباعہ بنت المقداد بن الاسود سے انھون نے اپنے باپ سے کہا کہ نہین دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے طرف ستون یا لکڑی یا درخت کے مگر کرتے اوسکو مقابل داہنے ابرو یا بائین ابرو کے اور نہین قصد کرتے تھے اوسکا قصد کرنے کی یعنی نماز مین اوسکی طرف نگاہ نہ رکھتے تھے تاکہ تشبیہ نہ ہو ساتھ بت پرستون کے اور ولید بن کامل اوسکی اسناد مین ضعیف ہی اور ضباعہ مجہول ہی اور جواب اسکا یہ ہی کہ جہل قرن ثانی مین مقبول ہی اور دوسرے یہ کہ سکوت کیا اس حدیث سے ابو داود نے اور روایت کیا نسائی نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم مین سے طرف ستون کے تو نہ کرے اوسکو درمیان آنکھون کے بلکہ کرے اوسکو بائین ابرو کے مقابل اور روایت کیا ابو علی بن سکن نے اپنی سنن مین بضباعہ مثل اسکے اور ضعیف کیا اس حدیث کو احمد اور ابن حجر نے اور کہا فتح القدیر مین کہ یہ دلیل ہی اوپر ضعف ضباعہ کے ص اور اگر ستر نہ ہو اور کوئی شخص گذرنا چاہے یا ستھاوے آدمی کے بیچ مین گذرنے تو اوسکو تسبیح یا اشارے سے منع کرے اور دونون سے منع کرنا درست نہین ف کیونکہ اوپر گذرا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دفع کرو جہان تک کہ قدرت ہو اور اشارے سے دفع کرے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارے سے دفع کیا ام سلمہ کے دونون لڑکون کو روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور ضعیف کیا اوسکو ابن القطان نے کہ محمد بن قیس مجہول ہی اور نہین پہچانی جاتی ماں اوسکی لیکن مصنف ابن ابی شیبہ مین ابن ماجہ مین اوسکے باپ سے روایت ہی اور اوسکا مجہول ہونا

فائدہ ولید بن کامل

فائدہ محمد بن قیس

ثابت نہین ہوتا اور کمالی اور تہذیب مین ہی کہ اخراج کیا اوسکے واسطے مسلم نے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب حادثہ ہو کوئی حادثہ تو تسبیح کہے روایت کیا اوسکو تملی سے **ص** اور امام کا سترہ مقتدیون کو بھی کفایت کرتا ہی اور جو جائے اس راہ مین کوئی نہ آویگا یا اور جگہ اوسکو ہو تو سترہ کا نگاہ درست ہی **ف** کیونکہ نماز پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بطحا مکہ مین اور اونکے سامنے ایک نیزہ تھا اور عورتین اور گدھے گذرتے تھے اوسکے اودھر اور تھا واسطے قوم کے سترہ اور روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے اور اخراج کیا ابو داؤد نے اسی باب مین اسناد صحیح سے عبداللہ بن عمرو بن العاص سے

فصل مکروہات نمازمین

پہلے سر اکپڑے کا اور وہ یہ ہی کہ چادر کو سر پر ڈالے اور اوسکے کنارون کو چھوڑ دے اس طرح پر کہ لٹکے رہین اور قبا مین یہ کہ کندھون پر ڈالے اور دونون آستین کو ہاتھون مین نہ ڈالے اور دونون طرفون کو نہ ملاوے **ف** اسواسطے کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سدل سے نمازمین اور سدل سے کہ آدمی ڈھانپے اپنا سر اور منہ اپنا روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور حاکم نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے فقط کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہ ڈھانپے آدمی منہ اپنا نمازمین لیکن مسند احمد مین اسکی صحابی کا نام مذکور نہین ہر صورت ہمارے نزدیک ثابت ہی اور حضرت عبداللہ بن عباس نے منع کیا ناک کو چھپانے سے روایت کیا یہ بیہقی نے اور اسی طرح سعید بن المسیب اور ابراہیم نخعی اور عطا نے مکروہ رکھتے تھے اوسکو اخراج کیا ان آثار کا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین **ص** دوسرے کپڑے کو سمیٹنا خاک اور غبار سے سر کے لیے یا بدن کے لیے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے مکروہ رکھی ہمارے واسطے تین چیز عبث یعنی بیہودہ کلام کرنا نماز مین اور رفث روزے مین اور سونسی قبر مین روایت کیا اوسکو قضاعی نے طریق ابن المبارک سے انھون نے اسمٰعیل بن عیاش سے انھون نے عبداللہ بن دینار سے انھون نے یحییٰ بن ابی کثیر سے مرسل **ص** چوتھے سب بالون کا جمع کرنا یا بالون کو لپیٹ کے چٹیا مین داخل کرنا **ف** کیونکہ روایت کیا عبدالرزاق نے انھون نے ثوری سے انھون نے معمل بن اسد سے انھون نے ایک شخص سے انھون نے ابو رافع سے کہا کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے اوس شخص کو کہ باندھے ہوے بالون کو سر پر اور اوسکو عربی مین عقص کہتے ہین اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے اور اوس شخص کے بجاے نام سعید مقبری کا لیا اور کہا کہ انھون نے ابو رافع سے انھون نے ام سلمہ سے اور یہی حدیث روایت کی اور روایت کیا اوسکو احمد بن اسحٰق نے سفیان سے اوسی سند اور متن سے اور یہی مضمون مروی ہی صحاح مین **ص** پانچون انگلیون کو چٹخانا **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ نے حارث سے انھون نے حضرت علی رضی سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ چٹخاتو انگلیون کو اور تو نماز مین ہووے اور ضعیف ہی حارث مین بلکہ کہا شعبی نے کہ وہ کذاب ہی اور رافضی ہی **ص** چھٹے گردن پھیرکے دیکھنا اور آنکھ کے گوشے سے بغیر گردن پھیرنے کے مکروہ نہین **ف** کما صاحب ہدایہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر جانے نمازی کہ کس کو پکارتا ہی اور کس سے سرگوشی کرتا ہی البتہ نہ التفات کرے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین ہی لیکن روایت کیا بیہقی نے شعب الایمان مین کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہی کوئی مومن کہ نماز پڑھے کھڑے ہوے مگر موکل کر دیتا ہی اللہ اوسپر ایک فرشتہ کہ پکارتا ہی اے بیٹے آدم کے اگر جانتا تو کہ کیا ہی نماز مین تیری اور کس سے سرگوشی کرتا ہی تو تو نہ التفات کرتا اور التفات کے معنی یہ ہین کہ ادھر اودھر دیکھنا اور روایت کیا حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو ابو داؤد نے ابو در سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ رہتا ہی اللہ متوجہ طرف

بندے کے اور وہ نماز میں ہو تا ہی پھر جب التفات کرتا ہی بندہ کی طرف یعنی متوجہ ہوتا اللہ سبحانہ اپنا اوس سے اور روایت ہی اوس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچ التفات سے نماز میں بواسطے کہ التفات ہلاک کرنے والا ہی تو اگر ضرور ہو تو نفل میں نہ فرض میں روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور صحیح کیا اوسکو اور ہے گردن پھیرنے مکروہ نہیں کیونکر روایت کیا ترمذی اور نسائی اور ابن حبان اور حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو عبداللہ بن عباس سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم التفات کرتے نماز میں داہنے بائیں اور نہ پھیرتے تھے گردن اپنی کہا ترمذی نے کہ یہ غریب ہی اور کہا ابن القطان نے کہ یہ صحیح ہی اگرچہ ترمذی کے طریقے سے غریب ہی اور ظاہر ہوا اوسکا ایک طریقہ دوسرے مسند ہزار میں **ص** ساتویں کنکر یوں کا ہٹانا مگر ایک بار سجدے کے لیے **ف** اسواسطے کہ یہ بھی ایک قسم عبث سے ہی مگر یہ کہ جب سجدہ کرنے کی جاتو ہووے تو اوسوقت ایکبار ہاتھ سے ہٹا دینا جائز ہی کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے ابوذر کے کہ اگر ہو ایک بار ای ابوذر ورنہ چھوڑ اوسکو اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی اور روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے ابوذر رضی اللہ عنہ سے کہ پوچھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر شی کو یہاں تک کہ پوچھا میں نے آپ سے کنکریوں کے ہٹانے کو کہ مالک کیا رخصت دیتا ہوں میں اور اسی طرح روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیا گیا موقوف کہا دارقطنی نے اور وہی صحیح ہی اور روایت ہی کتب ستہ میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ مسح کر کنکریوں کو اور تو نماز پڑھتا ہو اور اگر ضرورت پڑے تو ایکبار اور راوی اسکے معیقیب ہیں **ص** آٹھویں کمر پر ہاتھ رکھنا **ف** کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا اس سے روایت کیا جماعت نے سوا ابن ماجہ کے ابوہریرہ سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہ نماز پڑھے آدمی کمر پر ہاتھ رکھے اور دوسری وجہ کراہت کی یہ ہی کہ مخالف ہی سنت مشہورہ کے اور وہ ہاتھوں کا لٹکانا ہی اوس کے نیچے **ص** نویں دونوں ہاتھوں کا گھٹنوں اور سینے کو آگے کرنا واسطے مسلح کے دشمن کے کی طرح بیٹھنا اسطرح کہ دونوں ہمرین پر بیٹھے اور دونوں زانو کو کھڑا کرے گیارھویں سجدے میں دونوں بازو کو بچھا دینا **ف** کیونکہ بدے ہیں ہی کہ فرمایا حضرت ابوذر نے کہ منع کیا مجھکو میرے دوست نے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں سے ایک یہ کہ جونچ ماروں مثل جونچ مارنے مرغ کے یعنی جلدی جلدی سجدے میں جاؤں اور پھر جلدی اوٹھ کھڑا ہوں اور یہ کہ بیٹھوں مثل بیٹھنے کتے کے اور یہ کہ بچھاؤں میں بچھانا لومڑی کا اور یہ حدیث غریب ہی نہیں ملی مجھکو اور مسند احمد میں ہی ابوہریرہ سے کہ منع کیا مجھکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں سے اور ذکر کیں وہی دو چیزیں اول کی لیکن اخیر میں یہ بیان کیا کہ التفات سے مانند التفات لومڑی کے اور صحیح حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم منع کرتے تھے گھاٹی شیطان سے اور گھاٹی شیطان کی کتے کی طرح بیٹھنا ہی اور اس سے کہ بچھاوے آدمی دونوں بازو اپنے مانند بچھانے درندوں کے واللہ اعلم **ص** بارھویں چار زانو بیٹھنا **ف** اسواسطے کہ خلاف سنت ہی **ص** تیرھویں اکیلے امام کا کھڑا ہونا مسجد کی محراب میں یا دوکان یا امام کا کھڑا ہونا اور قوم کا نیچے یا قوم کا دوکان پر اور امام کا نیچے **ف** واسطے کہ وہ مشابہ ہی اہل کتاب کے کہ وہ امام کے واسطے ایک مکان اونچا بناتے ہیں اور اوسمیں امام کھڑا ہوتا ہی اور دوکان کی ملحق ہی بعضوں نے کہا ہی کہ بقدر قامت آدمی کے اور بعضوں نے کہا ہی ایک ہاتھ اور اس سے کم میں نہیں اور بعضوں نے کہا ہی کہ مسجد جب تنگ ہووے تو کچھ مضایقہ نہیں کہ امام محراب میں کھڑا ہووے **ص** چودھویں کھڑا ہونا صف کے بیچ میں جگہ باقی ہی **ف** اور اوپر بیان اسکا گذرا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نظر کرے

طرف ذرج کے یعنی صف مین جو جگہ باقی ہی تو اوسکو بند کرے اور بعضی روایات مین ہی کہ نماز کا اعادہ لازم ہوگا اگر پیچھے تنہا
پیچھے صف کے پڑھیگا ص پندرھوین تصویر کا ہونا سر کے اوپر یا اوسکے آگے یا برابر اور اگر پیچھے یا نیچے قدم کے ہی تو مکروہ نہین
ف کیونکہ حضرت جبرئیل نے کہا کہ ہم نہین داخل ہوتے اوس گھر مین جسمین کتا ہی یا تصویر ہی روایت کیا اوسکو مسلم عائشہ سے
ایک حدیث طویل مین اور اوسکے معنی مین بہت حدیثین صحیح آئین ہین فرمایا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہین داخل ہوتے
ملائکہ اوس گھر مین جسمین کتا ہو یا تصویرین ہون ص سولھوین سرنگے نماز پڑھنا سستی اور کاہلی کے سبب سے اور اگر
واسطے عاجزی کے پڑھے تو مکروہ نہین سترھوین بُرے کپڑون مین جو گھر مین پہنے رہتا ہی اور لوگون کے پاس اون کپڑون سے
نہین جاتا اون کپڑون سے نماز پڑھنا ف کیونکہ لوگون کی تو عزت کرتا ہی اور شرم کرتا ہی اونکے پاس بُرے کپڑے پہن کے
جانے سے اور نماز کی کچھ عزت و آبرو نہین حال انکہ اگر کسی امیر کے دربار مین جاتا ہی تو جو اوسکے عمدہ کپڑے ہوتے ہین اوسکو پہن کے
جاتا ہی کہ جب درگاہ احکم الحاکمین مین جاوے تو جو اچھے کپڑے ہون بعزت تمام اوس سے نماز پڑھے اور یہ جب ہی کہ اوسکے پاس اور
کپڑے ہون ورنہ اگر کسی پاس اچھے کپڑے نہین تو اونھی کپڑون سے جو پہنے ہی نماز پڑھے ص اٹھارھوین خاک کے دور کرنے
کیواسطے نماز مین پیشانی کا زمین پر ملنا اوگنیسوین آسمان پر نظر کرنا بیسوین سجدہ مین گھڑی کے بیچ پر کرنا ف کیونکہ روایت کیا
ابن ابی شیبہ نے عیاض بن عبداللہ قرشی سے کہ دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سجدہ کرتا ہی اوپر بیچ عمامے کے سو اشارہ کیا
ہاتھ سے کہ اوٹھالے عمامے اپنے کو یعنی پیشانی پر سے اونچا کرلے کہ پیشانی کھل جاوے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عبادہ بن صامت
سے کہ وہ جب ارادہ کرتے تھے نماز کا اوتار لیتے تھے عمامہ سر سے اور اس باب مین مروی ہی حضرت علی اور ابن عمر اور جعد بن ہبیرہ سے
ص اکیسوین آیتون کا گننا ف اسواسطے کہ یہ شغل ہی نماز مین ص بائیسوین کپڑا جسمین تصویر ہی اوسکا پہننا
ف کیونکہ وہ مشابہ ہی بت کے اوٹھانے والے کے ساتھ اور نماز جائز ہی ص اور سجدے کے اوپر وطی اور پیشانی اور
(یعنی صفحہ پر)
پیخانہ مکروہ ہی ف بسبب عزت اور حرمت مسجد کے ص اور دروازہ مسجد کا بند کرنا بھی مکروہ ہی ف کیونکہ اسمین
قلت جماعت ہوگی ص اور مسجد کا نقش کرنا ساتھ گچ اور ساج یا سونے کے پانی کے مکروہ نہین اور کھڑا ہونا امام کا مسجد مین
اور سجدہ کرنا محراب مین مکروہ نہین اور جو شخص کہ بیٹھا باتین کر رہا ہی اوسکے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ نہین ف کیونکہ روایت کیا
ابن ابی شیبہ نے نافع سے کہ تھے ابن عمرؓ جب نپاتے تھے راہ طرف ستون وغیرہ کے کہتے تھے کہ میرے واسطے تیری بیٹھ ہی اور مخالف ہی
اوسکے جو روایت کیا بزار نے حضرت علیؓ سے کہ دیکھا انھون نے ایک شخص کو کہ نماز پڑھتا تھا پیچھے ایک شخص کے سو حکم کیا اوسکو
کہ اعادہ کرے نماز کا اور اسی طرح سوتے کے پیچھے بھی درست ہی کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اوپر گذرا کہ نماز
پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے حضرت عائشہؓ کے اور وہ سوتی تھین درمیان اونکے اور درمیان قبلے کے اور
مخالف ہی اوسکے جو مروی ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے نہ نماز پڑھو پیچھے سوتے اور باتین کرنیوالے کے
لیکن وہ ضعیف ہی اور بھی مروی ہی مسند بزار مین ابن عباسؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منع کیا گیا مین کہ نماز
پڑھون مین طرف اون لوگون کے جو کھڑے ہین اور باتین کرتے ہین اور کہا بزار نے کہ نہین جانتا ہون نہین اوسکو مگر ابن عباس سے
اور جواب اوسکا یہ ہی کہ جب آواز اونکی شدت سے ہوا اور اوس سے خوض شغل کا ہو نماز مین واللہ اعلم ص اور جس فرش پر

کہ تصویر مین بنی ہین اگر اوسپر سجدہ نہین کرتا تو نماز پڑھنا وہان مکروہ نہین اور جو صورت آنی چھوٹی ہی کہ دکھلائی نہین دیتی ہو اسکے ہاتھ کی یا اوکسی چیز کی تصویر یا حیوان کی مگر اوسکا سر کٹا ہی تو مکروہ نہین اور مارڈالنا بچھو اور سانپ کا بھی نماز مین مکروہ نہین ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اقتلوا الاسودین ولو کنتم فی الصلوٰۃ یعنی قتل کرو بچھو اور سانپ کو اگرچہ تم نماز مین ہو کہا ترمذی نے حدیث صحیح ہی اور اسمین اگر عمل کثیر بھی ہووے تو بھی نماز مین کچھ حرج نہین اور صحیح ہی ص اور جس گھر مین کہ مسجد ہو اوس گھر کی چھت پر پیشاب کرنا مکروہ نہین ہو اسطے کہ وہ حکم مسجد کا نہین رکھتا کہ پیشاب اوسپر مکروہ ہووے

باب وتر اور نوافل کے بیان مین

وتر امام اعظم کے نزدیک واجب ہی اور نزدیک صاحبین اور امام شافعی کے سنت ہی ف اور دلیل اسکے وجوب کی یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے زیادہ کیا تمہاری نمازون مین ایک نماز کو آگاہ ہو کہ وہ وتر ہی تو پڑھو اوسکو درمیان عشا کے طلوع فجر تک ایسا ہی ہی ہدایہ مین اور یہ حدیث مروی ہی عمرو بن ابی العاص اور عقبہ بن عامر اور ابن عباس اور ابن عمر اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم سے اور حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ مین بھی مروی ہی اور خارجہ بن حذافہ اور ابو بصرہ غفاری سے تو حدیث عمرو اور عقبہ کی روایت کیا اوسکو اسحق بن راہویہ نے مسند مین ثنا سوید بن عبد العزیز ثنا قرۃ بن عبد الرحمن عن یزید بن حبیب عن ابی الخیر مرثد بن عبد اللہ الیزنی عن عمرو بن العاص وعقبۃ بن عامر عنہ علیہ السلام ان اللہ زادکم صلوٰۃ ھی لکم خیر من حمر النعم الوتر وھی لکم فیما بین العشاء الی طلوع الفجر یعنی بتحقیق کہ زیادہ کیا تمکو اللہ نے ایک نماز کہ وہ بہتر ہی واسطے تمہارے سرخ چارپایون سے اور وہ وتر ہی درمیان عشا کے طلوع فجر تک اور ضعیف کیا یحیی بن معین نے قرہ کو اور لیکن حدیث ابن عباس کی سو روایت کیا اوسکو دارقطنی اور طبرانی نے نضر ابو عمرو سے اوسنے عکرمہ سے اوسنے ابن عباس سے اور ضعیف کیا اوسکو دارقطنی نے بسبب نضر کے اور لیکن حدیث ابن عمر کی سو اخراج کیا اوسکا دارقطنی نے غرائب مالک مین اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ حسید بن ابی الجون کے اور الفاظ اوسکے یہ ہین ان اللہ زادکم صلوٰۃ وھی الوتر اور لیکن حدیث ابو سعید خدری کی روایت کیا اوسکو طبرانی نے اور الفاظ اوسکے وہی ہین جو حدیث ابن عباس کے جسکو روایت کیا طبرانی نے اور لیکن حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کو اخراج کیا اوسکا دارقطنی نے اور اوسمین یہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ہمکو سو جمع ہوئے ہم سو بیان کی حضرت نے تعریف اللہ کی اور ثنا اوسکی پھر کہا کہ تحقیق اللہ نے زیادہ کیا تمہارے واسطے ایک نماز کو اور حکم کیا ہمکو وتر کا اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ محمد بن عبید اللہ عرزمی کے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین حدثنا ابو خالد الاحمر عن حجاج عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ زادکم صلوٰۃ الی صلاتکم وھی الوتر یعنی اللہ نے زیادہ کیا واسطے تمہارے ایک نماز کو اور وہ وتر ہی اور اسناد اسکا صحیح ہی لیکن حجاج مین کچھ کلام ہی بہرحال درجہ حسن سے کم نہین اور حدیث ابو بصرہ کی روایت کیا اوسکو حاکم نے ابن لہیعہ سے انھون نے عمرو بن العاص سے کہا کہ سنا مینے ابو بصرہ غفاری سے کہ کہتے تھے سنا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے تحقیق کہ زیادہ کی اللہ نے تمکو ایک نماز اور وہ وتر ہی تو پڑھو اوسکو درمیان عشا کے نماز صبح تک اور سکوت کیا اوسپر حاکم نے لیکن ابن لہیعہ ضعیف ہی کما شیخ ابن الہمام نے

ف قرۃ بن عبد الرحمن
ف یحیی بن معین
ف حسید بن ابی الجون
ف محمد بن عبید اللہ عرزمی
ف حجاج
ف ابن لہیعہ

واعل بالطبیعۃ یعنی ضعیف کی گنی یہ حدیث ساتھ ابن ماجہ کے اور لیکن حدیث خارجہ کی روایت کیا اوسکو حاکم اور ابو داود اور ترمذی نے اور ابن ماجہ نے کہ کہنے ہمارے اوپر رسول اللہ صلعم سو کہا تحقیق کہ اللہ نے مدد کی تمھارے ساتھ ایک نماز کی وہ بہتر ہی واسطے تمھارے سرخ چارپایون سے اور وہ وتر ہی تو کیا اوسکو درمیان عشا کے طلوع فجر تک کہا حاکم نے صحیح ہی اور نہین اخراج کیا اوسکا شیخین نے بسبب تفرد ہونے کثیر کے صحابی سے اور وہ جو کہا ہی ترمذی نے کہ یہ غریب ہی اوسکی صحت کے منافی نہین کیونکہ ترمذی کا کہنا کبھی حسن صحیح غریب اور وہ جو ابن الجوزی نے تضعیف کیا اس حدیث کو بسبب ضعف ابن اسحق اور عبداللہ بن راشد کے اور نقل کی تضعیف عبداللہ کی دارقطنی سے صحیح نہین کیونکہ ابن اسحق ثقہ ہی نہین شبہ ہی اوسکے ثقہ ہونے مین اور نہ نزدیک محققین کے محدثین ہے اور اگر بتسلیم بھی کیا جاوے تو متابع ہی اوسکے لیث بن سعد یزید بن حبیب سے اور لیکن جو نقل کی تضعیف عبداللہ بن راشد کی دارقطنی سے تو غلطی کی اوسنے کیونکہ دارقطنی نے عبداللہ بن راشد بصری مولی عثمان بن عفان راوی کو ابو سعید ندی سے ضعیف کیا ہی اور لیکن عبداللہ راوی اس حدیث کا یعنی حدیث خارجہ کا اور وہ عبداللہ رقی ہی ابو سعید مصری ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے ثقات مین اور متابعت لیث کی اور تصریح کی اس بات کی کہ یہ عبداللہ رقی ہی دونون یعنی تین اسناد نسائی مین بیچ حدیث مذکور کے کتاب الکنی مین موجود ہی تو ثابت ہو گئی صحت اس حدیث کی اور اگر یہ بھی مان لین تو بھی حدیث ضعیف جب کہ طرق یعنون سے مروی ہی تو وہ خواہ مخواہ حسن ہو جاویگی بلکہ بعض طرق خود حسن ہین مثل طریق اسحق بن ابو یحیی کے اور قرہ راوی کو اگرچہ ضعیف کیا احمد نے اور کہا کہ منکر الحدیث ہی لیکن کہا ابن عدی نے نہین دیکھی مینے اوسکی کوئی حدیث منکر اور مین جانتا ہون کہ کچھ حرج نہین ساتھ اوسکے اور ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے ثقات مین اور قول حضرت کا زاد کم دالات کرتا ہی کہ ان پانچ نمازون سے ملحق ہی وتر بھی اور ثابت ہوتا ہی اس سے وجوب اسکا جیسا کہ نہین پوشیدہ ہی عاقل پر اگر کوئی کہے کہ اس سے فرضیت ثابت ہوتی ہی جیسے کہ فرضیت ہی پانچون نمازون کی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ دلیل ظنی ہی اور فرضیت دلیل قطعی سے ثابت ہوتی ہی لیکن ایک اشکال اس مقام پر ہی وہ یہ کہ روایت کیا حاکم اور بیہقی نے بسند صحیح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ زیادہ کیا اللہ نے ایک نماز کو طرف نمازون تمھاری کے اور وہ بہتر ہی واسطے تمھارے سرخ چارپایون سے آگاہ ہو کہ وہ دو رکعتین ہین قبل نماز فجر کے یعنی سنتین فجر کی تو اگر یہ لفظ زاد کم موجب وجوب کی ہی تو بر تقدیر اوسکے لازم آتا ہی کہ سنتین فجر کی بھی واجب ہو جاوین اور حال انکہ وہ بالاتفاق سنت ہین تو اس صورت مین اولی یہ ہی کہ استدلال کرین ساتھ اوس حدیث کے جو سنن ابو داود مین ہی ابو المنیب سے اور نام اوسکا عبید اللہ بن عبداللہ عتکی ہی انھون نے عبداللہ بن بریدہ سے انھون نے اپنے باپ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر حق ہی جو وتر نہ پڑھے وہ ہم مین سے نہین وتر حق ہی اور جو وتر نہ پڑھے تو وہ ہم مین سے نہین یا روایت کیا اوسکو حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور کہا ابو المنیب ثقہ ہی اور توثیق کی اوسکی ابن معین نے اور کہا ابن ابی حاتم نے سنا مینے اپنے باپ سے کہتے تھے کہ وہ صالح الحدیث ہی اور انکار کیا بخاری نے اس سے کہ اوسنے داخل کیا ہی اوسکو ضعفا مین اور کلام کیا اوسمین نسائی اور ابن حبان نے اور کہا ابن عدی نے کچھ حرج نہین ساتھ اوسکے تو حدیث حسن ہو گئی اور روایت کیا بزار نے اسود سے انھون نے عبداللہ سے کہ فرمایا حضرت نے اَلْوِتْرُ وَاجِبٌ عَلٰی کُلِّ مُسْلِمٍ یعنی وتر واجب ہی ہر مسلمان پر اور کہا کہ نہین جانتے ہم کہ روایت کیجاتی ہو یہ حدیث ابن مسعود سے مگر اسی وجہ سے اور اس بنا پر ایک اشکال ہی اور وہ یہ کہ روایت کیا بخاری مسلم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے اونٹ پر اور اس سے نفلیت وتر کی معلوم ہوتی ہی اور حضرت معاذ کو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کی طرف

ابن اسحق

حسن بن عمارہ

ابو المنیب

رخصت کیا تو کہا کہ کہو تو اونسے تحقیق کہ اللہ نے فرض کیا اوپر تمہارے پانچ نمازین دن رات مین اور یہ وفات سے تھوڑے دن پہلے آپ نے کہا تھا اور روایت کیا ابن حبان نے تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اونکے ساتھ رمضان مین تو پڑھین آٹھ رکعتین اور وتر پڑھا پھر انتظار کیا صحابہ نے آپ کا دوسری رات اور آپ نہ نکلے نماز کیواسطے تو پوچھا اونسے صحابہ نے پھر فرمایا آپ نے خوف کیا مینے کہ نہ فرض ہوجاے تمپر وتر اور اس حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح آٹھ رکعتین پڑھی تھین اور بھی مروی ہی سنن مین سوا ترمذی کے کہ فرمایا حضرت نے وتر واجب ہی حق ہی اور ہر مسلمان کے سو جو شخص چاہے وتر پڑھے ساتھ پانچ رکعتون کے اور چاہے ساتھ تین رکعتون کے اور چاہے ساتھ ایک رکعت کے اور اس سے ثابت ہوتا ہی کہ وتر واجب نہین اور روایت کیا اوسکو ابن حبان نے اور حاکم نے اور کہا کہ صحیح ہی اوپر شرط بخاری مسلم کے اور جواب اول سے یہ ہی کہ یہ ایک واقعہ ہی کہ اوس سے عموم نہین ثابت ہوتا تو جائز ہی کہ یہ بسبب عذر کے ہووے اور اس بات پر اتفاق ہی کہ فرض چار رکعتی پر بسبب عذر کیمیر وغیرہ کے پڑھنا جائز ہی پایہ کہ یہ واقعہ قبل وجوب وتر کے ہوگا کیونکہ وجوب وتر کا ساتھ وجوب پانچون نمازون کے نہین ہی بلکہ متاخر ہی اور دوسرے یہ کہ مروی ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ وہ اوترتے تھے سواری پر سے واسطے وتر کے اور روایت کیا ملی وتی نے نافع سے انھون نے ابن عمر سے تحقیق کہ وہ نماز پڑھتے سواری پر اور وتر پڑھتے تھے زمین پر اور جانتے تھے کہ نہی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے معتمر سے اونھون نے حمید سے انھون نے بکر سے کہ ابن عمر جب ارادہ رکھتے تھے وتر پڑھنے کا اوترتے تھے اور وتر پڑھتے تھے زمین پر اور کہا ابن عون نے کہ پوچھا مینے قاسم سے کہ جو شخص وتر پڑھے سواری پر کیا حکم ہی اوسکا سو کہا کہ جانا ان سب لوگون نے کہ حضرت عمر وتر پڑھتے تھے زمین پر اور کہا ابراہیم نخعی نے کہ صحابہ نماز پڑھتے تھے اپنی سواریون اور جانورون پر جس طرف ہوتا تھا مونہہ اونکا مگر فرض اور وتر کو کہ وہ پڑھتے تھے اون دونون کو زمین پر اخراج کیا ان دو روایتون کو ابن ابی شیبہ نے مصنف مین تو معلوم ہوا کہ سواری پر وتر پڑھنا آپ کا یا تو قبل وجوب کے ہی یا بعد تھا اور معاذ کی روایت سے جواب یہ ہی کہ جائز ہی کہ وجوب وتر کا بعد سفر کے ہووے اور دوسرے یہ کہ مراد حضرت کی اون نمازون سے وہ نمازین ہین جنکا ایک ایک وقت خاص علیحدہ مقرر ہی مثل پانچون نمازون کے بخلاف وتر کے کہ وہ تابع ہی عشا کے اور وقت اوسکا وقت عشا کا ہی جیسا کہ عاقل پر پوشیدہ نہ ہیگا اور تیسری روایت سے جواب ہی کہ یہ حکم قبل وجوب وتر کے ہوگا اور دوسرے یہ کہ مراد وتر سے اوس جگہ ساری رکعتین تراویح کی مع وتر مراد ہین کیونکہ آٹھ رکعتین تراویح کی اور تین وتر کی ملا کے گیارہ وتر ہین یعنی طاق ہین حجت نہین اور دلیل اوسپر یہ ہی کہ تصریح ہی روایت پچھلی مین اس حدیث کے کہ فرمایا آپ نے خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ صَلٰوةُ اللَّيْلِ یعنی خوف ہی مجکو کہ فرض ہوجاوے تمپر نماز رات کی تو اب معلوم ہوا کہ واجب کی لفظ سے حدیث مین وجوب لغوی کے معنی ضرورت کے مراد نہین بلکہ وجوب شرعی ہی اور اسی واسطے آپ نے یہ کلمہ ارشاد فرمایا بطور تاکید کے فَمَنْ لَّمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا یعنی جو وتر نہ پڑھے وہ ہم مین سے نہین اور وتر پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین نے مواظبت کی ہی واللہ اعلم بالصواب **ص** اور وتر کی تین رکعتین ہین ایک سلام سے اور امام شافعی کے نزدیک دو سلام کرے **ف** دلیل ہماری یہ ہی کہ روایت کیا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے تین رکعتین نہین سلام پھیرتے تھے مگر اخیر مین روایت کیا اوسکو حاکم نے اور کہا صحیح ہی اوپر شرط بخاری مسلم کے اور اسی طرح روایت کیا نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہین سلام پھیرتے تھے بیچ دونون رکعتون وتر کے اور روایت کیا حاکم نے حسن سے کہ ابن عمر تھے سلام پھیرتے دو رکعتون کے بعد وتر مین

سو کہا حسن نے کہ عمر زیادہ فقیہ تھے اوسنسے اور وہ کمر سے ہو جاتے تھے دوسری رکعت سے ساتھ تکبیر کے اور سکوت کیا اوس سے اور روایت کیا طحاوی نے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے ساتھ تین رکعتوں کے پڑھتے تھے اول رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ آخر حدیث تک موافق اوس حدیث کے جو روایت کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اصحاب سنن اربعہ نے اور ابن حبان نے اور حاکم نے مستدرک میں اور روایت کیا حدیث ابن عباس کو باسناد صحیح طبرانی نے معجم صغیر میں مثل حدیث طحاوی کے اور کہا لم یروہ عن سفیان الا قتادۃ یعنی نہیں روایت کیا اوسکو سفیان سے مگر قتادہ نے اور روایت کیا طبرانی نے اوسی معجم صغیر میں حدثنا محمد بن یزید بن عبد الصمد الدمشقی ثنا ہشام بن عمار حدثنا محمد بن شعیب ثنا بکر قال کان معظم بن المقدام یحدث عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن زرارۃ بن اوفی عن سعد بن ہشام عن عائشۃ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یسلم فی رکعتی الوتر یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں سلام پھیرتے بعد دو رکعتوں کے وتر سے اور کہا لم یرو ہذا عن المعظم الا محمد بن شعیب تفرد بہ ہشام یعنی نہیں روایت کیا اوسکو معظم سے مگر محمد بن شعیب نے متفرد ہوا اوسکے ساتھ ہشام اور روایت کیا اسی حدیث کو ابن ابی شیبہ نے اسی اسناد سے اور روایت کیا اوسنے ابو سلمہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے تین رکعتیں آخر رات میں اور روایت کیا ابن عبد البر نے عثمان بن محمد بن ربیعہ بن عبد الرحمن سے حدثنا عبد العزیز الدراوردی عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن البتیراء ان یصلی الرجل واحدۃ یوتر بہا یعنی منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت وتر پڑھنے سے اور اوسکو ناقص فرمایا اور ذکر کیا ابن عبد الحق محدث نے کہ کلام عرب میں ایسا ہی ہے راوی بن اور اکثر صحابہ اور تابعین اسی پر ہیں کہ وتر کی تین رکعتیں ہیں روایت کیا طحاوی نے ثنا ابو بکرۃ ثنا ابو داود ثنا ابو حاتم قال سالت ابا العالیۃ عن الوتر فقال علمنا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الوتر مثل صلوۃ المغرب ہذا وتر اللیل وہذا وتر النہار یعنی کہا ابو خالد نے کہ پوچھا میں نے ابو العالیہ سے وتر سے کہا سکھایا ہمکو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وتر مثل نماز مغرب کے ہے یہ وتر رات کا ہے اور وہ وتر رات کا ہے اور روایت کیا اسے طحاوی نے ثابت ہے کہ نماز پڑھی ساتھ ہمارے انس نے وتر کی سو ہیں اونکی داہنی طرف ہم اور امام ول اونکی پیچھے ہمارے تھی میں رکعتیں تین سلام پھیرا اگلی آخر میں اور اسی طرح صحیح ہوا ابن مسعود سے وتر اللیل ثلث کوتر النہار یعنی وتر رات کے تین ہیں مانند وتر دن کے اور ابن حبان نے اس حدیث کو رفع کیا ہے اور ضعیف ہی رفع اوسکا کیونکہ نہ رفع کیا ہے اوسکو احد اوس سے اوسنے عبد اللہ بن نمیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مگر یحیی بن ابی المواجب نے اور وہ ضعیف ہے اور روایت کیا ابو حنیفہ رح نے مسند میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے ساتھ تین رکعتوں کے پڑھتے تھے اول رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل ہو اللہ احد اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ابن عباس سے مانند اسکے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عبد الرحمن بن زہری سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے ساتھ سبح اسم ربک الاعلیٰ اور قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد اور کہتے تھے بیچ آخر نماز کے جب بیٹھتے تھے سبحان الملک القدوس تین بار اور آخر بار میں پکار کے کہتے تھے اور حسن البصری نے کہا

اجماع کیا مسلمانوں نے کہ وتر تین رکعت ہیں کہا ابن ابی شیبہ نے حَدَّثَنَا حَفْصٌ + حَدَّثَنَا عُمَرُ وَعَنِ الْحَسَنِ قَالَ اجْتَمَعَ الْمُسْلِمُوْنَ عَلٰی اَنَّ الْوِتْرَ ثَلٰثٌ لَا یُسَلِّمُ اِلَّا فِیْ اٰخِرِھِنَّ یعنی اجماع کیا مسلمانوں نے کہ وتر تین رکعتیں ہیں نہ سلام پھیرے مگر ان کے آخر میں اور روایت کیا طحاوی نے عبدالرحمن بن ابی زیاد سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے سات فقیہوں سے کہ سب تابعی ہیں سعید بن المسیب اور عروہ اور قاسم بن محمد اور ابوبکر بن عبدالرحمن اور خارجہ بن زید اور عبیداللہ بن عبداللہ اور سلیمان بن یسار کہا سب نے کہ وتر تین رکعتیں ہیں نہ سلام پھیرے مگر اخیر رکعت کے بعد اور امام شافعی کے نزدیک چاہے ایک رکعت پڑھ چاہے تین چاہے پانچ اور دلیل ان کی وہ حدیث ہے جو اوپر گذری اور فرمایا خصرت نے اَلْوِتْرُ رَکْعَۃٌ وَّاحِدَۃٌ مِّنْ اٰخِرِ اللَّیْلِ یعنی وتر ایک رکعت ہے آخر رات میں اور یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے غرض حاصل سب باتوں کا یہ ہے کہ حدیثیں دونوں طرف موجود ہیں لیکن مذہب اصح یہی ہے کہ تین سے کم بھی نہ پڑھے اور نہ زیادہ کرے کیونکہ تین رکعت کا ثبوت بنماز مغرب بھی ہو سکتا ہے اور پانچ اور سات وغیرہ کا نظیر موجود نہیں اور اسی طرح ایک رکعت پڑھنے سے نہی وارد ہوئی تو مقتضائے احتیاط یہی ہے کہ تین رکعت پڑھے کہ سب کے نزدیک درست ہووے وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ **ص** ہمیشہ پہلی رکعت وتر میں قبل رکوع کے دونوں ہاتھ اٹھا کے تکبیر کہکے دعا قنوت پڑھا کرے اور امام شافعی کے نزدیک پندرھویں رمضان سے آخر مہینے تک قنوت پڑھے اور پھر بھی تر میں نہ پڑھے **ف** جاننا چاہیے کہ اس جگہ پر تین خلاف ہیں اول تو یہ کہ جب قنوت پڑھے وتر میں تو قنوت پڑھے قبل رکوع کے یا بعد رکوع کے دوسرے یہ کہ قنوت وتر میں تمام سال پڑھا کرے یا فقط نصف آخر رمضان میں اور تیسرے یہ کہ سوا وتر میں اور جگہ بھی قنوت پڑھے یا نہ پڑھے تو ہمارا مذہب یہ ہے کہ **ص** سوا وتر کے اور کسی نماز میں دعا قنوت پڑھنا درست نہیں اور امام شافعی کے نزدیک فجر کی اخیر رکعت میں بعد رکوع کے بھی قنوت پڑھا کرے **ف** تو اول شبہ میں امام شافعی کی دلیل یہ ہے جو روایت کیا دارقطنی نے سعید بن عفیر سے کہا کہ سنا میں نے ابوبکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم سے کہ کہتے تھے بڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت آخر وتر میں بعد آخر رکوع کے ہو لیکن جواب اسکا یہ ہے کہ آخر شی کا جب ہوتا ہے کہ نصف سے بڑھ جاوے اور اصح روایت میں قبل رکوع بھی قنوت پڑھنا آخر نماز میں ہے اور ایک حدیث صریح اس کی دلیل ہے وہ یہ ہے کہ روایت کیا حاکم نے حسن بن علی سے اور صحیح کیا اس کو کہا کہ سکھائے مجکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ کلمات کہ کہتا ہوں میں انکو وتر میں جب وتھا تا ہوں سر اپنا اَللّٰھُمَّ اھْدِنِیْ فِیْمَنْ ھَدَیْتَ آخر تک اور بیان اسکا قنوت میں آویگا اور دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا نسائی اور ابن ماجہ اور ابوداود و غیرہم نے ابی بن کعب سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں پڑھتے تھے قنوت قبل رکوع کے اور ایک لفظ میں نسائی کے یہ ہے کہ تھے وتر پڑھتے ساتھ تین رکعت کے اول میں سَبِّحِ اسْمَ رَبِّکَ الْاَعْلٰی اور دوسری میں قُلْ یٰٓاَیُّھَا الْکٰفِرُوْنَ اور تیسری میں قُلْ ھُوَ اللّٰہُ اَحَدٌ پڑھتے تھے اور ضعیف کہا اس حدیث کو ابوداود نے بسبب اضطراب کے اور صحیح یہ ہے کہ زیادت نسائی کی اگرچہ متفرد ہو مقبول ہے اور اگر تسلیم کریں تو روایت کیا خطیب نے کتاب القنوت میں بہ سند صحیح عبداللہ بن مسعود سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھی وتر میں قبل رکوع کے اور ذکر کیا اوسکو ابن الجوزی نے تحقیق میں اور سکوت کیا اوسپر اور بھی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حَدَّثَنَا وَکِیْعٌ حَدَّثَنَا سُفْیَانُ عَنْ اَبَانَ بْنِ اَبِیْ عَیَّاشٍ عَنْ اِبْرَاھِیْمَ عَنْ عَلْقَمَۃَ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَنَّہٗ قَنَتَ قَبْلَ الرُّکُوْعِ

فِی الْوِتْرِ یعنی قنوت پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل رکوع کے وتر میں لیکن اسنادا سکا ضعیف ہی بسبب ابان ابن ابی عیاش
کے اور روایت کیا ابو نعیم نے حلیہ میں عطار بن مسلم سے انھوں نے علاء بن مسیب سے انھوں نے حبیب بن ابی ثابت سے انھوں نے
ابن عباس سے کہا کہ وتر پڑھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ تین رکعتوں کے سو قنوت پڑھی اوسمیں قبل رکوع کے اور اخراج کیا طبرانی نے
اوسط میں محمود بن محمد مروزی سے ثَنَا سُهَيْلُ بْنُ عَبَّاسٍ الْتِّرْمِذِيُّ ثَنَا سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ الْقَدَّاحُ عَنْ
نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُوتِرُ بِثَلٰثِ رَكَعَاتٍ وَيَجْعَلُ الْقُنُوتَ
قَبْلَ الرُّكُوعِ کہا ابن عمر نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے ساتھ تین رکعتوں کے اور کرتے تھے قنوت کو قبل رکوع کے
اور قول ابو نعیم کا غریب ہی حدیث حبیب سے اور علاء تفرد کیا اوس سے عطار بن مسلم نے اور قول طبرانی کا کہ نہیں روایت کیا اوسکو عبید اللہ
سے مگر سعد بن سالم نے کچھ موجب بعد کو نہیں کیونکہ اوپر بیان کیا ہمنے کہ زیادتی ثقہ کی مقبول ہی باوجود اس بات کے کہ انفراد سفیان ثوری کا
زید سے روایت نسائی میں اور تفرد علاء کا علاء سے اور تفرد سعید کا عبید اللہ سے ساتھ ہونے حدیث ابن مسعود کے بروایت ابن ابی شیبہ
اور خطیب کے حجت قاطع ہی کیونکہ اب انفراد نہوا بلکہ کثرت ہوگئی اور خصوصا جبکہ ہر طریقہ حسن یا صحیح ہووے اور وہ جو حدیث امین ہی
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھی بعد رکوع کے تو مراد اوس سے یہی ہی کہ ایک مہینا پڑھی تھی اور پھر ترک کی بدلیل اوسکے
جو روایت کیا عاصم احول نے کہ پوچھا میںنے انس رضی اللہ عنہ سے قنوت کو نماز میں تو کہا کہ ہاں پھر کہا میںنے کہ قبل رکوع کے یا بعد رکوع کے
کہا قبل رکوع کے کہا میںنے کہ فلانے شخص نے خبر دی مجھکو تمسے کہ بعد رکوع کے کہا وہ جھوٹھ ہی نہیں قنوت پڑھی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے بعد رکوع کے مگر ایک مہینے کہا شیخ ابن الہمام نے وَعَاصِمٌ كَانَ ثِقَةً جِدًّا اور عاصم تھا ثقہ نہایت درجے کا اور
عمل صحابہ کا اسی پر ہی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ ابن مسعود اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قنوت پڑھتے تھے قبل
رکوع کے اور دوسرے مسئلے میں امام شافعی کی دلیل یہ ہی وہ جو روایت کیا ابو داود نے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے جمع کیا آدمیوں کو اوپر ابی بن کعب کے
تو وہ نماز پڑھتے تھے ساتھ اوسکے بیس راتیں مہینے سے یعنی رمضان سے اور نہیں قنوت پڑھتے تھے ساتھ اوسکے مگر نصف اخیر میں
رمضان سے تو جب عشرۂ اخیر آتا تھا جماعت نہیں کرتے تھے اور پڑھتے تھے اپنے گھر میں اور اس تین کے لیے ایک طریقہ دوسرا ہی
ضعیف کیا اوسکو نووی نے خلاصے میں اور وہ جو روایت کیا ابن عدی نے انس سے کہ تھے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوت پڑھتے
نصف رمضان میں ضعیف ہی ساتھ ابو عاتکہ کے اور ضعیف کیا اوسکو بیہقی نے اور دلیل ہماری وہ ہی جو ہم نے بیان کی کہ فرمایا
حضرت حسن نے جب سکھائی اوسکو دعا کے قنوت کہ کرا سکو اپنے وتر میں اور یہ روایت غریب ہی نہیں ملی اور مشہور وہ ہی جو مروی ہی
سنن اربعہ میں یزید بن ابی مریم سے انھوں نے ابی الحوراء سے انھوں نے حسن بن علی سے کہا سکھائے مجکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کلمات وتر میں یا قنوت وتر میں اَللّٰهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ
تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا اَعْطَيْتَ وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ اِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضٰى عَلَيْكَ وَاِنَّهُ لَا يَذِلُّ
مَنْ وَالَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ کہا ترمذی نے اسناد اوسکا صحیح ہی جیسا ہی اور روایت کیا اوسکو حاکم نے
اور کہا اوسمیں کہ جب اوٹھاتا میں سر اپنا اور نہ باقی رہتا تھا مگر سجدہ اور اخراج کیا اربعہ نے اور حسن کہا اوسکو ترمذی رحمہ اللہ نے
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ وہ کہتے تھے آخر وتر میں اَللّٰهُمَّ اِنِّي اَعُوذُ بِكَ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعَافَاتِكَ

مِنْ عُقُوبَاتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ لیکن وجوب قنوت ثابت نہیں ہوتا اگر چہ کہ وہ حدیث ثابت ہو جائے کہ اجعل هذا في وترك یعنی اگر اسکو وتر میں کیونکہ صیغہ امر کا واسطے وجوب کے ہی اور ایک طریقہ اسکے وجوب کا اور طرح ثابت ہو سکتا ہی وہ یہ کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ابراہیم نخعی سے کہ انھوں نے لَا وِتْرَ إِلَّا بِقُنُوتٍ یعنی نہیں وتر ہی مگر ساتھ قنوت کے اور وتر واجب ہی تو قنوت بھی واجب ہی اور مشہور قنوت میں یہ دعا ہی جو روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح عبد الرحمن سے کہ سکھایا ہمکو ابن مسعود نے پڑھنا قنوت کا اَللّٰهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنُثْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ نَشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ اَللّٰهُمَّ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَلَكَ نُصَلِّي وَنَسْجُدُ وَإِلَيْكَ نَسْعَى وَنَحْفِدُ وَنَرْجُو رَحْمَتَكَ وَنَخْشَى عَذَابَكَ إِنَّ عَذَابَكَ الْجِدَّ بِالْكُفَّارِ مُلْحِقٌ اور رفع یدین بھی وقت قنوت کے حدیث ابن عباس سے جو اوپر گذری ثابت ہوتا ہی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح عبد اللہ سے کہ وہ اوٹھاتے تھے ہاتھ اپنے وقت قنوت کے وتر میں اور اس دعا قنوت کو روایت کیا ابو داود نے مراسیل میں خالد بن ابی عمران سے اور الفاظ اوسکے یہ ہیں اَللّٰهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَخْضَعُ لَكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَكْفُرُكَ یا مَنْ يَفْجُرُكَ کہا اَللّٰهُمَّ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَلَكَ نُصَلِّي وَنَسْجُدُ وَإِلَيْكَ نَسْعَى وَنَحْفِدُ وَنَرْجُو رَحْمَتَكَ وَنَخْشَى عَذَابَكَ إِنَّ عَذَابَكَ الْجِدَّ بِالْكُفَّارِ مُلْحِقٌ اور کہا احمد بن عمران فقیہ نے حدثني فرج مولى أبي يوسف قال رأيت مولاي أبا يوسف إذا دخل في القنوت للوتر رفع يديه في الدعاء یعنی جب جاتے امام ابی یوسف قنوت وتر میں اوٹھاتے ہاتھ اپنے دعا میں کہا ابن ابی عمران نے کان فرج ثقة تھا فرج ثقہ اور جسکو قنوت یاد نہ ہو وہ بجا قنوت کے رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ پڑھے اور تیسرے مسئلے میں دلیل الشافعی کی حدیث ابو جعفر رازی کی ہی اس سے کہ ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے قنوت صبح میں یہاں تک کہ مفارقت کی دنیا کی روایت کیا اوسکو دار قطنی وغیرہ نے اور بخاری میں ہی ابو ہریرہ سے کہ کہا انھوں نے میں قریب تر ہوں ساتھ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سو تھے ابو ہریرہ قنوت پڑھتے اخیر رکعت میں نماز صبح سے بعد کہنے سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کے تو دعا کرتے تھے واسطے مومنوں کے اور لعنت کرتے تھے کافروں کو اور حدیث ابن ابی فدیک کی عبد اللہ بن سعید مقبری سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے ابو ہریرہ سے انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ تھے جب سر اوٹھاتے آپ نماز صبح میں رکوع سے ہاتھ اوٹھاتے اور دعا کرتے ساتھ اس کے اَللّٰهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ الخ کہا اور عبد اللہ بن سعید مقبری ضعیف ہی نہایت درجہ کا کہا ترمذی نے وَعَبْدُ اللّٰهِ بْنُ سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيُّ يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ یعنی عبد اللہ بیٹا سعید مقبری کا ضعیف کیا جاتا ہی حدیث میں کہا شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر میں وَالْجَوَابُ أَوَّلًا أَنَّ حَدِيثَ ابْنِ أَبِي فُدَيْكٍ الَّذِي هُوَ النَّصُّ فِي مَطْلُوبِهِمْ ضَعِيفٌ یعنی پہلے جواب یہ ہی کہ حدیث ابن ابی فدیک کی کہ وہ نص ہی امنکے مطلوب میں ضعیف ہی فَإِنَّهُ لَا يَحْتَجُّ لِعَبْدِ اللّٰهِ هٰذَا کیونکہ نہیں حجت پکڑی جاوے گی ساتھ اس عبد اللہ کے اور ماقبل کی حدیثیں منسوخ ہیں ساتھ اوسکے جو روایت کیا بزار اور ابن شیبہ اور طبرانی اور طحاوی سب نے حدیث شریک قاضی سے انھوں نے ابو حمزہ قصاب سے انھوں نے ابراہیم سے انھوں نے علقمہ سے انھوں نے

عبداللہ سے کہا کہ نہیں قنوت پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح میں مگر ایک مہینے پھر ترک کیا اوسکو نہ پڑھا اوسکو قبل اوسکے اور نہ بعد اوسکے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ قصہ اسکے ترک کیا اوسکو احمد بن حنبل نے اور ابن معین نے اور ضعیف کیا اوسکو عمرو بن علی فلاس اور ابو حاتم نے اور حاصل اونکی تضعیف کا یہ ہے کہ وہ کثیر الوہم تھا تو اب یہ حدیث رافع اوس حدیث قوی کی جو ابو ہریرہؓ سے مروی ہے نہو گی اور جواب اوسکا یہ ہے کہ اسی طرح ابو جعفر میں کلام ہے کہا ابن المدینی نے اوسمیں غلط کرتا تھا حدیث میں اور کہا ابن معین نے خطا کرتا تھا اور کہا احمد نے قوی نہیں اور کہا ابو زرعہ نے کان یہم کثیرا اور وہم کرتا تھا بہت اور کہا ابن حبان نے کہ وہ منفرد ہوتا تھا ساتھ ذکر حدیثوں کے علمائے مشہورین سے اور قوی ہے قصاب کی حدیث کو وہ جو روایت کیا قیس بن ربیع سے عاصم بن بہدلہ سے کہا ان سب نے کہا کہا ہمنے واسطے انس کے کچھ لوگ گمان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ پڑھتے تھے قنوت فجر میں سو کہا انس نے کہ جھوٹ بولے وہ نہیں پڑھی قنوت حضرتؐ نے مگر ایک مہینے کہ بد دعا کرتے تھے ایک قبیلے پر قبیلوں مشرکین سے تو یہ حدیث خود مخالف ہے حدیث انس کے اور قیس راوی اس حدیث میں اگر چہ ضعیف ہے ضعیف کیا اوسکو یحیی بن معین نے لیکن توثیق کی اوسکی اور لوگوں نے اور بہرحال ابو جعفر سے کم نہیں بلکہ اوسکے برابر ہے یا اوس سے زیادہ ہے اعتبار میں کیونکہ ضعیف کرنے والے قیس کے کم ہیں ضعیف کرنے والوں ابو جعفر سے اور ضعیف کیا یحیی بن معین نے بسبب اوسکے جو کہا احمد بن سعید بن ابی مریم نے پوچھا میں نے یحیی سے قیس بن ربیع کو سو کہا کہ ضعیف ہی نہیں لکھی جاوے گی حدیث اوسکی کیونکہ وہ حدیث بیان کرتا ہی عبید سے اور وہ نصیب سے ہوتی ہے اور یہ ضعف موجب رد حدیث کو نہیں اسواسطے کہ غایت اوسکی غلطی ہے اوسکی ذکر عبید میں حال مضمر کے لیکن ضعیف کیا اوسکو اور لوگوں نے سوا یحیی کے بھی کہا نسائی نے متروک ہے اور کہا دارقطنی نے ضعیف ہے اور مروی ہے احمد سے کہ وہ کثیر الخطا تھا اور روایت کی اوسنے حدیثیں منکر اور تھے وکیع اور ابن المدینی ضعیف کرتے تھے اوسکو اور کلام کیا اوسمیں امام المحدثین یحیی بن سعید القطان نے لیکن شعبہ کہ شاگرد تھے قیس پر اور تشیع کی انھوں نے یحیی بن سعید پر بسبب تضعیف اونکی کے قیس کو کہا ابو قتیبہ نے کہا واسطے میرے شعبہ نے لازم پکڑ قیس بن ربیع کو اور کہا ابن حبان نے دیکھی میں نے حدیثیں قیس کی روایات مدرما اور متاخرین سے اور تلاش کی میں نے اونکی تو دیکھا میں نے اوسکو سچا امانت دار جب جوان تھا اور جب زیادہ ہوا سن اوسکا تو بگڑ گیا حفظ اوسکا اور اکثر روایتیں اوسکی مستقیم ہیں اور کہا ابو حاتم نے محل اوسکا صدق ہے اور قوی نہیں اور کہا ثعلبی نے وہی ہے نزدیک قول متروک شعبہ کا ہے اور نہیں حرج ہے ساتھ اوسکے تو کہ نہو گا ابو جعفر رازی سے اور مؤید ہے اوسکی وہ جو روایت کیا اوسکو اوس سے خطیب بغدادی نے کتاب القنوت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں قنوت پڑھتے تھے مگر جب کہ بد دعا کرتے کسی قوم کو اور سند اسکی صحیح ہے اور ضعیف کیا ابن الجوزی نے اوس حدیث انس کو کہ پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوت نماز صبح میں یہاں تک کہ انتقال کیا اور تشیع کی اوسپر اور کہا کہ یہ اون حدیثوں میں سے ہے جن سے ہماری کتابوں کی محافظت چاہیے بسبب اس بات کے کہ وہ جانتا تھا کہ یہ حدیث باطل ہے اور بعض رواۃ اوسکی مشہور بالوضع ہوئی ہیں اور فرمایا حضرتؐ نے جو حدیث بیان کرے ہمسے ایسی حدیث جو جانتا ہی کہ وہ جھوٹ ہے تو وہ بھی کاذبین میں سے ہے اور ایک حدیث صحیح روایت کی امام ابو حنیفہ صاحب نے حماد بن ابی سلیمان سے انھوں نے ابراہیم سے انھوں نے علقمہ سے انھوں نے عبداللہ بن مسعود سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قنوت پڑھی فجر میں کبھی مگر ایک مہینہ اور نہ دیکھا قبل اوسکے اور نہ بعد اوسکے اور اس مہینے میں قنوت پڑھی واسطے بد دعا کے ایک قوم پر مشرکین سے اور اس اسناد میں کسی طرح کا عیب نہیں اور اسیواسطے خود انس نے صبح میں قنوت نہیں پڑھی جیسا کہ روایت کیا طبرانی نے حدثنا عبداللہ بن محمد ثنا

ابو جعفر رازی

ابو جعفر

قیس بن ربیع

شَیْبَانُ بْنُ فَرُّوْخٍ ثَنَا غَالِبُ بْنُ وَرْدَانَ قَالَ کُنْتُ عِنْدَ اَنَسِ بْنِ مَالِکٍ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ شَھْرَیْنِ فَلَمْ یَقْنُتْ فِیْ صَلٰوۃِ الْغَدَاۃِ یعنی کہا غالب بن فرقد نے تھا میں ساتھ انس کے دو مہینے سو نہ قنوت پڑھی انھوں نے نماز فجر میں اور کبھی قنوت بمعنی طول قیام کے بھی آتا ہی اور جائز ہی کہ یہ غلطی ابو جعفر سے واقع ہوئی ہو کہ انس نے کہا ہو اس قنوت کو اور وہ سمجھا ہو دعا کے قنوت کو ایسا ہی کہا بعض محدثین نے جیسا کہ حدیث میں آیا ہی اَفْضَلُ الصَّلٰوۃِ طُوْلُ الْقُنُوْتِ یعنی افضل صلوۃ وہ ہی جسمیں طول ہو قیام کا تو ثابت ہو گیا نسخ قنوت کا اور روایت کیا ابن حبان نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ تھے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نہیں قنوت کرتے نماز صبح میں مگر یہ کہ دعا کرین واسطے کسی قوم کے یا بد دعا کرین کسی قوم کو اور اس قنوت سے مراد طول قیام ہی کیونکہ قنوت بمعنی دعا کے کس طرح ثابت ہو گی اور روایت صحیح ہوئی ابو مالک سعد بن طارق اشجعی سے انھوں نے اپنے باپ سے کہا کہ نماز پڑھی میں نے پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سو نہ قنوت پڑھی اور پیچھے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سو نہ قنوت پڑھی اور پیچھے عمر رضی اللہ عنہ کے سو نہ قنوت پڑھی اور پیچھے عثمان رضی اللہ عنہ کے سو نہ قنوت پڑھی اور پیچھے علی رضی اللہ عنہ کے سو نہ قنوت پڑھی پھر کہا کہ ای بیٹے میرے یہ بدعت ہی روایت کیا اوسکو نسائی اور ابن ماجہ نے اور ترمذی نے اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہی اور ابن ماجہ میں ہی کہ میں نے اپنے باپ سے کہا کہ ای باپ میرے نماز پڑھی تو نے پیچھے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر اور عثمان کے اور پیچھے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کوفہ میں پانچ برس تک کیا قنوت پڑھتے تھے فجر میں کہا کہ ای بیٹے میرے مُحْدَثٌ یعنی بدعت ہی اور اخراج کیا مانند اسکے ابن ابی شیبہ نے اور اس سے باطل ہو گیا قول غازی کا کہ قنوت فجر میں منقول ہی خلفاء اربعہ سے اور اسی پر جمہور ہین اور بھی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ابو بکر اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم سے کہ وہ نہین قنوت پڑھتے تھے فجر میں اور روایت کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ جب قنوت پڑھی انھوں نے نماز صبح میں انکار کیا لوگوں نے اون پر سو کہا انھوں نے مدد مانگی ہمنے اپنے دشمن پر اور انکار کرنے والے لوگ صحابہ اور تابعین تھے اور بھی روایت کیا ابن عباس اور ابن مسعود اور ابن عمر اور ابن الزبیر رضی اللہ عنہم سے کہ وہ نہین پڑھتے تھے قنوت فجر میں اور روایت کیا ابن عمر سے کہ کہا انھوں نے قنوت فجر میں نہین دیکھا ہمنے اور نہین جانا ہمنے اور کتاب غایت المرام میں ہی کہ پوچھے گئے ابن عمر قنوت فجر سے کہا کہ نہین ہم اللہ کی نہین پہچانتے ہین ہم اوسکو اور سعید بن جبیر نے کہا گواہی دیتا ہون میں کہ سنا ہمنے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہتے تھے قنوت نماز فجر میں بدعت ہی ذکر کیا اوسکو ابن مندہ نے اور وہ جو نقل کیا نازمی نے کہ ابن عمر بھول گئے اور قنوت پڑھی انھوں نے ساتھ اپنے باپ کے نماز فجر میں سو یہ غلط ہی کیونکہ اوپر گذرا کہ حضرت عمر نے نہین قنوت پڑھی فجر میں اور اسناد اوسکا نہایت صحیح ہی اور ذکر کیا یہ کہ کہا محمد بن الحسن نے ثَنَا اَبُوْ حَنِیْفَۃَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ اَبِیْ سُلَیْمَانَ عَنْ اِبْرَاھِیْمَ النَّخَعِیِّ عَنِ الْاَسْوَدِ بْنِ یَزِیْدَ اَنَّہٗ صَحِبَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سِنِیْنَ فِی السَّفَرِ وَالْحَضَرِ فَلَمْ یَرَہٗ قَانِتًا فِی الْفَجْرِ یعنی اسود صحبت میں رہے عمر بن الخطاب کی برسون سفر اور حضر میں اور قنوت نہ پڑھتے دیکھا اونھون نے حضرت عمر کو نماز فجر میں اور اس سند پر کسی طرح کا غبار نہین اور نسبت ابن عمر کی طرف نسیان کے اس امر میں نہایت بعید ہی کیونکہ نسیان اوس امر میں ہوتا ہی جو کبھی کبھی وقوع میں آتا ہو اور یہ ہر نماز صبح میں تھا تو کیونکر نسیان اوسکا قبول کیا جاوے گا باوجود اسکے کہ خود اوسکا قول ہی مَا شَھِدْتُ وَمَا عَلِمْتُ یعنی نہین دیکھا ہمنے اور نہین جانا ہمنے وَاللّٰہُ اَعْلَمُ **ص** اور پڑھے وتر کی ہر رکعت میں فاتحہ اور سورت یعنی تیسری رکعت میں بھی سورت پڑھے **ف** اور دلیل اسکی یہ ہی کہ حضرت نے پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑھا اور دوسری میں قل یا ایھا الکافرون

اور تیسری مین قل ہو اللہ احد روایت کیا اسکو امام ابو حنیفہ نے اور ابو داود اور ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح اور بیان اسکا اوپر فصل سے گذرا **اصل** اگر شافعی مذہب کے پیچھے حنفی نماز پڑھتا ہی اور وتر مین اوسنے قنوت نہ پڑھی حنفی بھی نہ پڑھے اور صبح مین اوسکی تابعداری کرکے بنکہ چپکا کھڑا رہے **ف** اور جانا چاہیے کہ وتر حنفی کا پیچھے شافعی کے بعض لوگون کے نزدیک درست ہی اور بعضون کے نزدیک درست نہین کیونکہ وتر شافعی کے نزدیک سنت ہی اور ہمارے نزدیک واجب اور اقتدا واجب پڑھنے والے کی پیچھے نفل پڑھنے والے کے درست نہین **واللہ اعلم**

فصل نوافل کے بیان مین

قبل فجر اور بعد ظہر اور عشا اور مغرب کی دو رکعتین پڑھنا سنت ہین اور قبل ظہر اور جمعے کے چار رکعتین ایک سلام سے اور چار قبل عصر اور عشا اور بعد عشا کے مستحب ہین **ف** اور اصل اس باب مین قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی جو شخص ما داومت کرے اوپر بارہ رکعتون کے سنت سے بنا دے اللہ ایک گھر بہشت مین چار رکعتین قبل ظہر کے اور دو رکعت بعد اوسکے اور دو رکعتین بعد مغرب کے اور دو رکعتین بعد عشا کے اور دو قبل فجر کے روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے مغیرہ بن زیاد سے انھون نے عطا سے انھون نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث غریب ہی اس وجہ سے اور مغیرہ بن زیاد کلام کیا ہی اوسمین بعض اہل علم نے اوسکے حفظ کے سبب سے انتہی لیکن اس حدیث کا ایک شاہد ہی روایت کیا اسکو جماعت نے سوا بخاری کے ام حبیبہ بنت ابی سفیان سے کہ انھون نے سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے نہین ہی کوئی بندہ مسلمان کہ پڑھے واسطے اللہ کے ہر روز بارہ رکعتین نفل مگر بنا دیگا اللہ واسطے اوسکے گھر جنت مین زیادہ کیا ترمذی اور نسائی نے کہ چار رکعتین قبل ظہر کے اور دو بعد اوسکے اور دو بعد مغرب کے اور دو بعد عشا کے اور دو قبل نماز صبح کے اور ایک روایت مین نسائی کے ہی کہ دو رکعتین قبل عصر کے بدل دو رکعتون کے بعد عشا کے باقی رہین چار قبل عصر کے اور چار قبل جمعہ اور چار بعد جمعہ اور چار قبل عشا اور چار بعد عشا تو اب چاہیے کہ چار قبل عصر کے مستحب ہین روایت کیا ابو داود اور احمد اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے دونون نے اپنی صحیح مین اور ترمذی نے ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رحم کرے اللہ اوس مرد پر جسنے پڑھین چار رکعتین قبل عصر کے کہا ترمذی نے حسن غریب ہی اور بعضون نے کہا ہی کہ دو قبل عصر کے پڑھے اور دلیل اونکی اوپر گذری اور روایت کیا ابو داود نے عاصم بن ضمرہ سے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے قبل عصر کے دو رکعتین اور روایت کیا اوسکو ترمذی اور احمد نے اور کہا چار بدلے دو کے اور لیکن چار رکعتین قبل جمعے کے تو ثابت ہین چار رکعتون قبل ظہر سے اور چار رکعتین بعد جمعے کے تو اوس واسطے کہ روایت کیا ابو ہریرہ نے کہ فرمایا حضرت نے جب نماز پڑھے کوئی تم مین سے جمعے کی تو پڑھے بعد اوسکے چار رکعتین روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داود اور ترمذی نے اور اکثر روایتون مین آیا ہی کہ دو رکعتین بعد جمعے کے روایت کیا اسکو ابو داود نے سنن مین اور لیکن چار بعد عشا کے سو روایت کیا ابو داود نے شریح بن ہانی سے کہا کہ پوچھا مینے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سو کہا نہین پڑھتے تھے آپ عشا اور لیکن آپ کے پاس مگر پڑھی چار رکعتین یا چھ رکعتین آخر حدیث تک اور روایت کیا سعید بن منصور نے براہ ابن عازب سے کہ فرمایا حضرت نے جو شخص پڑھے قبل ظہر کے چار رکعتین گویا کہ اوسنے تہجد پڑھا رات مین اور جسنے پڑھا چار رکعتون کو بعد عشا کے گویا کہ پڑھین اوسنے چار شب قدر مین اور بعضونکا مذہب یہ ہی کہ دو بعد عشا کے پڑھے اور دلیل اونکی اوپر گذری اور کہا حضرت نے کہ نہین چھوڑتے تھے آپ چار قبل ظہر کے اور دو قبل صبح کے اور فجر کی سنتون کی بڑی تاکید ہی فرمایا حضرت نے دو رکعتین قبل فجر کے

بہتر ہین ساری دنیا سے روایت کیا اسکو نسائی نے اور چار رکعتین قبل ظہر کے اوسمین ایک ہی سلام ہے یعنی دو رکعتون کے بعد سلام نہ پھیرے بلکہ جب چارون پڑھلے اور امام شافعی کے نزدیک دو دو کرکے پڑھے اور تمسک کیا ہے اوس سے جو روایت کیا ابوداؤد نے اور ترمذی نے شمائل مین ابو ایوب انصاری سے کہ فرمایا حضرت نے کہ چار قبل ظہر کے نہین ہے اونمین سلام کھولے جاتے ہین اونکے واسطے دروازے آسمان کے اور ضعیف ہے یہ حدیث بسبب عبیدہ بن معتب ضبی کے اور ایک لفظ مین ترمذی کی شمائل مین ہے کہا مینے اے رسول اللہ کیا اونمین سلام فاصل ہے کہا کہ نہین اور اسکا ایک دوسرا طریقہ ہے جو روایت کیا اوسکو امام محمد بن الحسن نے موطا مین حدثنا بکر بن عامر البجلی عن ابراھیم والشعبی عن ابی ایوب الانصاری انہ علیہ السلام کان یصلی اربعا اذا زالت الشمس فسالہ ابو ایوب عن ذلک فقال ان ابواب السماء تفتح فی ھذہ الساعۃ فاحب ان یصعد لی فی تلک الساعۃ خیر فقلت ای کلھن قراءۃ قال نعم قلت ایفصل بینھن بسلام قال لا یعنی تجھ حضرت پڑھتے چار رکعتین قبل ظہر وقت زوال آفتاب کے تو سوال کیا اوسنے ابو ایوب نے اس سے پھر فرمایا حضرت نے کہ کھولے جاتے ہین اس ساعت مین دروازے آسمان کے سو چاہتا ہون مین کہ چڑھے اس ساعت مین میری کوئی نیکی کہا مینے کیا سب رکعتون مین قرات ہی فرمایا کہ ہان کہا مینے کیا فصل کیا جاوے اون چارون مین ساتھہ سلام کے فرمایا کہ نہین یعنی چار رکعت کے بیچ مین سلام نہ پھیرے ص اور دن مین چار رکعت سے نفل زیادہ پڑھنا ایک سلام سے مکروہ ہین اور رات کو آٹھہ رکعت سے زیادہ اور چار رکعتین دن رات مین ایک سلام سے پڑھنا افضل ہین ف اور صاحبین کے نزدیک رات مین ہر دو رکعت مین ایک سلام چاہیے اور دلیل اسکی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین زیادہ کیا اسپر اور اگر کراہیت نہوتی تو زیادہ کرتے واسطے تعلیم جواز کے اور افضل رات مین نزدیک صاحبین کے دو دو ہین اور دن مین چار چار اور امام شافعی کے نزدیک رات دن مین دو دو پڑھنا افضل ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک چار چار پڑھنا رات دن مین افضل ہین امام شافعی کی دلیل قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے صلوٰۃ اللیل والنھار مثنی مثنی یعنی نماز رات دن کی دو دو ہین روایت کیا اسکو اصحاب سنن اربعہ نے ابن عمر سے اور صاحبین کے نزدیک اعتبار اول ہے اور یہ حدیث اسکی اسناد مین شبہ ہے کہا ترمذی نے اختلاف کیا اصحاب شعبہ نے اوسمین تو بعضون نے اوسکو رفع کیا اور بعضون نے وقف کیا اور روایت کیا اسکو ثقات نے عبداللہ بن عمر سے اور ذکر کیا اوسمین رات کی نماز کو اور نہین بیان کیا دن کی نماز کو اور الزیادۃ من الثقۃ مقبولۃ اور کہا نسائی نے یہ حدیث نزدیک میرے خطا ہے اور وہ جو نسائی نے کہا سنن کبری مین کہ اسناد اوسکا صحیح ہے نہین ہے اوس کلام کی واسطے اسکے کہ وجود سند کا نہین مانع ہے خطا سے دوسری جہت سے کہ عارض ہوئی ہے ثقات کو اور واسطے روایت کیا اوسکو حاکم نے اپنی کتاب علوم الحدیث مین پھر کہا کہ رجال اسکے ثقہ ہین مگر یہ کہ اسمین علت ہے کہ ارسال ذکر سے اوسکے کلام طویل ہوگا انتہی اور تیسیر تسہیل کے قریب اسکا جواب ہم دینگے اور خود صاحبین کی دلیل ہے کہ فرمایا حضرت نے صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی یعنی نماز رات کی دو دو ہین اور نہین ذکر کیا اوسمین دن کی نماز کو اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے جو کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نہین نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشا کی کبھی اور آئے میرے پاس مگر پڑھین چار رکعتین اور اس سے معلوم ہوا کہ رات مین چار رکعتین ایک سلام سے آپ نے پڑھین اور روایت کیا ابوداؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے نماز عشا کی جماعت سے پھر جاتے تھے گھر مین اور پڑھتے تھے چار رکعتین پھر جاتے تھے اپنے فرش پر سونے کو آخر حدیث تک اور صحیح مسلم مین ہے حدیث معاذہ سے کہ پوچھا اوسنے حضرت عائشہ سے

کہ کتنی رکعتین پڑھتے تھے نماز ضحیٰ کی کہا کہ چار رکعتین اور زیادہ کرتے تھے جتنا چاہتے تھے اور روایت کیا ابو یعلی موصلی نے اپنی مسند مین حدثنا شیبان بن فروخ ثنا طیب بن سلیمان قال قالت عمرۃ سمعت ام المؤمنین عائشۃ تقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الضحیٰ اربع رکعات لا یفصل بینھن بسلام یعنی تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے چاشت کی چار رکعتین نہین کرتے تھے بیچ مین اونکے سلام اور لیکن اول حدیث سے ثابت نہین ہوتا کہ ایک ہی سلام سے چارون پڑھتے تھے اور ایک دلیل یہ ہی جو مروی ہی صحیحین مین ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے کہ انھون نے پوچھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کس طرح تھی نماز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رات مین رمضان کی کہا کہ نہین زیادہ کرتے تھے رمضان مین اور نہ غیر رمضان مین گیارہ رکعت پر پڑھتے تھے چار رکعتین تو نہ پوچھ اون رکعتون کے حسن اور طول سے پھر چار سو نہ پوچھ اونکے حسن اور طول سے یعنی بہت اچھی طرح طول سے پڑھتے تھے اور یہ جو جدا جدا چار چار کو بیان کیا اس سے مطلوب ثابت ہوتا ہی والا کہ تین آٹھ رکعت سو نہ پوچھ اونکے حسن اور طول سے اور اوپر بیان کر چکے ہم سنت ظہر مین کہ آپنے چار رکعتین ایک ہی سلام سے پڑھین تھین اور اوس حدیث سے مراد یہ ہی کہ دو دو رکعت کا ایک ایک شفع علحدہ ہی یا یہ کہ ہر دو رکعت کے واسطے بیٹھے نہ یہ کہ ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرے اور دلیل اوپر یہ ہی جو اخراج کیا اوسکو ترمذی اور نسائی نے ابن المبارک سے انھون نے لیث بن سعد سے انھون نے عبد اللہ بن سعید سے انھون نے عمران جابی سے انھون نے عبد اللہ بن نافع سے انھون نے ربیعہ بن الحارث سے انھون نے فضل بن عباس سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نماز دو دو رکعتین ہین تشہد پڑھا جاتا ہی ہر دو رکعت مین واللہ اعلم **ص** فرض کی دو رکعتون مین اور وتر اور نوافل کی سب رکعتون مین قرات فرض ہی **ف** کیونکہ مروی ہی صحیحین مین ابو قتادہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے ظہر مین دو رکعتون مین فاتحہ اور سورت اور پچھلی دو رکعتون مین فقط فاتحہ آخر حدیث تک اور اوپر گذر چکا کہ اگر تسبیح پچھلی دو رکعتون مین کہے یا چپکا رہے تو بھی درست ہی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شریک سے انھون نے ابی اسحق سبیعی سے انھون نے علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے کہا انھون نے قرات کرا اول کی دو رکعتون مین اور تسبیح کہ پچھلی دو رکعتون مین اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت غریب ہے اور روایت کیا امام محمد نے موطا مین ثنا محمد بن ابان القرشی عن حماد عن ابراھیم عن علقمۃ بن قیس ان عبد اللہ بن مسعودا کان لا یقرأ خلف الامام فیما یجھر فیہ وفی ما خافت فیہ من الاولیین ولا فی الاخریین واذا صلی وحدہ قرأ فی الاولیین بفاتحۃ وسورۃ ولم یقرأ فی الاخریین یعنی شیخ یعنی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نہین پڑھتے تھے پیچھے امام کے نہ فاتحہ اور نہ سورت نہ نماز جہری نہ نماز سری مین اور نہ پچھلی دو رکعتون مین اور جب نماز نہ پڑھتے تھے اکیلے تو پڑھتے تھے اول دو رکعتون مین فاتحہ اور سورت اور نہ پڑھتے تھے کچھ پچھلی دو رکعتون مین **ص** اور جس نفل کو قصداً شروع کر لیا ہو وے تمام کرنا اوسکا لازم ہی اگرچہ طلوع یا غروب آفتاب کے وقت شروع کیا ہو وے تو اگر بھولے سے شروع کیا ہو وے مثلاً اوسکو معلوم ہوا کہ ظہر مینے نہین پڑھی اور اوسنے شروع کی اور بعد اوسکے معلوم ہوا نماز مین کہ پڑھ چکا ہون ظہر اور اوسنے نماز توڑ دی قضا کرنا اوسکا واجب نہین اور اگر چار رکعت نفل شروع کی پہلے دوگانے مین توڑ دیا ایک دوگانے کی قضا لازم آویگی اور امام ابی یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک چار رکعت کی اور اگر دو رکعتون کے بعد بیٹھ کے تیسری رکعت کے واسطے کھڑا ہوا اور اوسکو توڑ دیا تو فقط دوسرے دوگانے کی قضا کرے کیونکہ اول دوگانہ تمام ہو چکا اور یہ اسپر مبنی ہی کہ ہر دوگانہ ایک نماز علحدہ ہی **ف**

کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ اللیل والنہار مثنیٰ مثنیٰ یعنی نماز رات دن کی دو دو رکعتین ہین یعنی ہر دو رکعت ایک نماز علحدہ ہی ص اگر چار رکعت نفل کی نیت کی اور دو تون دوگانہ یا پہلے دوگانے یا دوسرے مین یا دوسرے دوگانے کی ایک رکعت مین یا اول دوگانے کی ایک رکعت مین یا اول دوگانے مین اور دوسرے کی ایک رکعت مین قرات ترک کی دو رکعتون کی قضا لازم آویگی اور اگر ہر دوگانے کی ایک رکعت مین یا دوسرے دوگانے مین اور ایک رکعت مین اول کی ترک کی تو چار رکعتون کی قضا لازم آویگی اور پہلی اور چھٹی صورت مین امام ابی یوسف کے نزدیک چار رکعتون کی قضا لازم آویگی اور ساتوین اور آٹھوین صورت مین امام محمد کے نزدیک دو رکعتون کی قضا واجب ہوگی اور دوسری اور تیسری اور چوتھی اور پانچوین صورت مین سب کے نزدیک قضا دو رکعتون کی لازم آویگی تو امام صاحب کے نزدیک چھ صورتون مین دو رکعتون کی قضا لازم آویگی اور دو صورتون مین چار کی اور امام ابی یوسف کے نزدیک چار صورت مین دو رکعتون کی اور چار صورت مین چار رکعتون کی اور امام محمد کے نزدیک سب صورتون مین دو رکعت لازم آویگی اور سب آٹھ صورتین ہین اور اگر چار رکعت نفل شروع کیے اور اول دوگانے کے تشہد مین توڑ دالا دوسرے دوگانے کی قضا لازم نہ آویگی اور اگر چار رکعتین نفل پڑھین اور بیچ مین اٹھکے نہ بیٹھا اول دوگانے کی قضا لازم نہ آویگی اور بیٹھکے نفل پڑھنا اگرچہ کھڑا ہو سکتا ہو درست ہی ف کیونکہ روایت کیا جماعت نے سوا مسلم کے عمران بن حصین سے کہا کہ پوچھا مینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اوس شخص کی نماز سے جو بیٹھا ہو تو فرمایا جو پڑھے کھڑے ہو کے تو وہ افضل ہی اور جو شخص بیٹھکے پڑھے اوسکو اجر برابر نصف قائم کا ہی اور جو شخص پڑھے لیٹے تو اوسکو اجر برابر نصف قاعد کے ہی اور قائم کے معنی کھڑے ہو کے نماز پڑھنے والا اور قاعد کے معنی بیٹھ کے پڑھنے والا کہا امام نووی نے کہ کہا علمانے کہ یہ نفل مین ہی اور فرض مین بیٹھ کے پڑھنا بیعذر جائز نہین تو اگر عاجز ہی قیام سے اور بیٹھ کے پڑھے تو اوسکا اجر قائم سے کم نہین انتہی کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بیمار ہووے مرد یا مسافر تو ثواب اوسکا مثل صحیح تندرست اور مقیم کے لکھا جاویگا اخراج کیا اوسکا بخاری نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آسمین مخصوص ہین کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی نفل کی بیٹھ کے اور پوچھا صحابہ نے ارشاد فرمایا آپنے کہ ثواب قاعد کا نصف ہی قائم کے فرمایا کہ مین نہین ہون مثل تمہارے روایت کیا اوسکو مسلم نے ابن عمر سے ص اور کھڑے ہو کے شروع کرنا اور بیچ مین بیعذر بیٹھ جانا مکروہ ہی ف نفل ہر شہر کے سواری پر اگرچہ قبلے کی طرف منہ نہ ہو اشارے سے درست ہی ف اور باہر شہر کے آسمین قید ہی شہر کا نہ درست نہین کیونکہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمر نے دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے حمار پر اور وہ متوجہ تھے طرف خیبر کے یعنی منہ آپکا خیبر کی جانب تھا اشارے سے اور جب کہ یہ فعل مخالف قیاس ہی تو اپنے مورد مین منحصر ہوگا اور یہ حدیث خود شرح وقایے مین مذکور ہی روایت کیا اوسکو مسلم اور ابو داود اور نسائی نے اور اوسمین اشارے کا ذکر نہین اور غلطی بیان کی دارقطنی اور نسائی نے عمرو بن یحیی کی کہ اوسنے علی حمار کا لفظ کہا اور صحیح علی راحلتہ ہی یعنی اپنی اونٹنی پر تھے اور روایت کیا دارقطنی نے غرائب مالک مین انس رضی سے کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور وہ متوجہ تھے طرف خیبر کے حمار پر نماز پڑھتے تھے اشارے سے اور سکوت کیا اسپر اور امام مین شیخ تقی الدین نے نسبت کی اشارے کی طرف صحیحین کے اور زیلعی نے نہین دیکھا اوسکو صحیحین سے اور کہا عبدالحق نے جمع الصحیحین مین کہ متفرد ہوئے بخاری ساتھ ذکر اشارے کے کہا شیخ ابن الہمام وقد رأیناہ فی باب الوتر فی السفر فی صحیح البخاری من حدیث ابن عمر یعنی دیکھا مینے

اس حدیث کو صحیح بخاری باب الوتر فی السفر میں حدیث ابن عمر سے اور روایت کیا اوسکو ابن حبان نے نوع اول من قسم رابع کی صحیح میں جابر رضی اللہ عنہ سے کہ دیکھا میںنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھتے تھے نوافل اپنے اونٹ پر ہر طرف کو منہ کیے ہوئے اور اپنے اونٹ کو کہتے ہیں **ف** اگر سواری پر نفل شروع کیا اور پھر اوتر اور اتمام کیا جائز ہے اور اگر نیچے شروع کیا اور سواری پر تکبیر کہی نماز فاسد ہوگئی

فصل تراویح کے بیان میں

تراویح رمضان میں قبل وتر کے بعد عشا کے بیس رکعتیں سنت ہیں اور ہر چار رکعت کے بعد جتنی دیر میں کہ اوسکو پڑھا ہے بیٹھے اور پانچ ترویحے ہوتے ہیں اور ترویحہ ہر چار رکعت کو کہتے ہیں اور ہر ترویحے میں دو سلام ہیں اور ایک ختم رمضان میں سنت ہے اور قوم کی سستی سے ترک نہیں کرنا چاہیے اور سوا رمضان کے وتر جماعت سے نہ پڑھیں اور رمضان میں وتر جماعت سے پڑھیں **ف** جانا چاہیے کہ تراویح کے سنت ہونے میں اختلاف ہے بعضوں کے نزدیک سنت موکدہ ہے اور بعضوں کے نزدیک مستحب ہے اور ہدایہ کے متن میں لفظ یستحب کا وارد ہے اور اسی طرح جامع صغیر میں امام محمد کی مذکور ہے لیکن کہا صاحب ہدایہ نے وَالْاَصَحُّ اَنَّهَا سُنَّةٌ لِاَنَّ عُمَرَ رَوَى الْحَسَنَ عَنْ اَبِيْ حَنِيْفَةَ لِاَنَّهُ وَاظَبَ عَلَيْهِ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُوْنَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيَّنَ الْعُذْرَ فِيْ تَرْكِ الْمُوَاظَبَةِ وَهُوَ خَشْيَةُ اَنْ تُكْتَبَ عَلَيْنَا یعنی صحیح یہ ہے کہ تراویح سنت ہے اور ایسا ہی روایت کیا حسن نے ابو حنیفہ سے کیونکہ ہمیشہ کی اوپر خلفائے راشدین نے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا عذر کو ترک مواظبت میں اور وہ خوف اس بات کا کہ فرض ہو جاوے اور کہا امام الہدی نجم الائمہ شیخ الفقہا والاصولیین مولانا کمال الملۃ والدین نے فتح القدیر میں کہ ظاہر منقول یہ ہے کہ شروع تراویح کا زمانہ حضرت عمر سے ہے اور وہ یہ ہے کہ مروی ہے عبد الرحمن بن القاری سے کہا کہ نکلا میں ساتھ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ایک رات ماہ رمضان مسجد کے تو ناگاہ لوگ متفرق منتشر ہیں یعنی جدا جدا نماز پڑھ رہے ہیں میں کوئی شخص اکیلے پڑھتا ہے اور کوئی شخص نماز پڑھتا ہے کسی کے ساتھ یہ دیکھ کر فرمایا حضرت عمر نے کہ میں جانتا ہوں کہ اگر جمع کروں میں ان سب کو ایک قاری پر البتہ اچھا ہوتا تو جمع کیا اوکو ابی بن کعب پر پھر میں دوسری رات اوٹھے ساتھ نکلا اور لوگ اپنے قاری کے ساتھ پڑھتے ہے تھے تو فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نعمت البدعۃ ھذہ الخ یہ اچھی بدعت ہے اور روایت کیا اسکو ابن خزیمہ نے صحیح کیا اوسکو ترمذی نے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علیکم بسنتی الخ لازم پکڑو میری سنت کو اور سنت خلفائے راشدین کی جو ہدایت یافتہ ہیں بعد میرے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرض کیے اللہ نے روزے رمضان کے اور سنت کیا میں نے قیام اوسکا اور بیان کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عذر اوسکے ترک میں اور وہ عذر یہ تھا کہ آپ کو خوف فرض ہو جانے کا تھا جیسا کہ بیان کیا اوسکو بعینہٖ باب الوتر میں حدیث ابن حبان سے اور اوپر یہ حدیث گذر چکی اور صحیحین میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی نماز مسجد میں تو پڑھی لوگوں نے ساتھ نماز کے لوگوں نے پھر دوسری رات پڑھی تو بہت ہو گئے آدمی پھر سب جمع ہوئے تیسری رات اور آپ نکلے کہا آپ نے جب صبح ہوئی کہ میںنے جانا جو تمنے کیا لیکن میں اسواسطے نکلا کہ نہ فرض ہو جائے اور یہ رمضان میں تھا زیادہ کیا بخاری نے کتاب الصوم میں ہوا انتقال کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور ایسا ہی ہے اور باب التطوع میں حدیث ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے بیان کر چکے کہ انھوں نے پوچھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو رمضان میں کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نہیں زیادہ کرتے تھے رمضان اور نہ غیر رمضان میں گیارہ رکعت سے آخر حدیث تک اور جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طبرانی نے اور بیہقی نے اوس سے اور بغوی نے ابن عباس سے

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے رمضان مین بیس رکعتین سوا وتر کے سو ضعیف ہی بسبب ابو شیبہ ابراہیم بن عثمان جد امام ابو بکر بن ابی شیبہ کے اتفاق کیا گیا ہی اوسکے ضعف پر باوجود اسکے کہ مخالف ہی روایت صحیحہ کے مترجم کہتا ہی کہ ابراہیم عثمان واسطی کو ذکر کیا شمس الدین ذہبی نے میزان الاعتدال مین کہ روایت کیا عثمان دارمی نے ابن معین سے کہ وہ ثقہ نہین ہی اور کہا احمد نے ضعیف ہی اور کہا بخاری نے سکوت کیا اوس سے اور کہا نسائی نے متروک ہی حدیث اوسکی اور منکر ابو شیبہ سے ایک حدیث ہی اور روایت کیا یعقوبی نے حدیث بیان کی ہمسے نصور بن ابی مزاحم نے کہا حدیث بیان کی ہمسے ابو شیبہ نے اوسنے حکم سے اوسنے مقسم سے انھون نے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے رمضان مین باجماعت بیس رکعت اور وتر اور پھر کہا شیخ ابن الہمام نے بان بیس رکعتین حضرت عمر سے ثابت ہوئین جو موطا مین ہی یزید بن رومان سے کہا کہ تھے لوگ کھڑے ہوتے زمانہ عمر بن الخطاب مین ساتھ تیئیس رکعتون کے یعنی بیس تراویح کی رکعتین اور تین وتر کی اور روایت کیا بیہقی نے معرفت مین سائب بن یزید سے کہا کہ کھڑے ہوتے تھے ہم زمانہ عمر مین ساتھ بیس رکعتون اور رونے کے کما لونی فی المطولات مین اسناد اوسکا صحیح ہی مترجم کہتا ہی کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمر بن الخطاب سے کہ انھون نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھاوے انکے ساتھ بیس رکعتین اور روایت کیا ابو الاستار سے کہ حضرت علی نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھاوے انکے ساتھ بیس رکعتین اور عبد العزیز بن رفیع سے کہا کہ تھا ابی بن کعب نماز پڑھتے ساتھ آدمیون کے مدینے مین بیچ رمضان کے بیس رکعتین اور وتر پڑھتے تھے تین رکعتین اور ربیع سے انھون نے ابی الحجری سے کہ وہ پڑھتے تھے پانچ ترویحے رمضان مین اور وتر پڑھتے تھے تین رکعت اور ابی اسحق سے انھون نے حارث سے کہ وہ امامت کرتے تو لوگون کی رمضان مین رات کو ساتھ بیس رکعتون کے اور وتر پڑھتے تھے ساتھ تین رکعتون کے اور قنوت پڑھتے تھے قبل رکوع کے اور عطا سے کہ کہا انھون نے پایا مین نے لوگون کو اور وہ پڑھتے تھے بیئیس رکعتین مع وتر کے اور پھر کہا شیخ ابن الہمام نے کہ حاصل جواب ان سب روایتون سے کہ قیام رمضان کا سنت اوسمین گیارہ رکعتین ہین مع وتر کے جماعت سے کیا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر ترک کیا بسبب خوف فرضیت کے اور نہین شک ہی کہ ان دونون امرون مین سے کوئی امر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متحقق ہی اب تراویح سنت ہوگی اور بیس رکعتین سنت خلفاے راشدین کی ہین اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تمپر لازم ہی سنت میری اور سنت خلفاے راشدین کی بلا ما ہی طرف سنت اونکی کے اور یہ لازم اس بات کو نہین کہ تراویح کی بیسون رکعتین سنت ہوجاوین ہواسطے کہ سنت اوس امر کو کہتے ہین جسپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی ہو ویسے مگر عذر سے اور بر تقدیر یہ ہو نے عذر کے مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گیارہ رکعت پر جسمین سے تین رکعتین وتر کی ہوئین تو اس صورت مین بیس رکعتین مستحب ہونگی اور آٹھ اون مین سے سنت جیسے کہ چار رکعت بعد عشا کے مستحب ہین اور دو سنت اور ظاہر کلام مشائخ کا یہی ہی کہ سنت بیس رکعت ہین اور مقتضی دلیل کا وہ ہی جو ہمنے بیان کیا تو اس صورت مین اولی وہ ہی جو قدوری مین ہی لفظ یستحب کا بجوذ کر کیا صاحب ہدایہ نے انتہی ما قال الشیخ ابن الہمام

فصل نماز خسوف اور کسوف اور استسقا کے بیان مین

جاننا چاہیے کہ خسوف چاند کے تاریک ہونے کو کہتے ہین اور کسوف آفتاب کے تاریک ہونے کو اور بعض ایک دوسرے پر اطلاق کرتے ہین اور ہندی مین اوسکو گہن کہتے ہین **صفت** کسوف کی امام جمعے کا آدمیون کے ساتھ دو رکعت پڑھے بغیر اذان اور اقامت کے مانند نفل کے ہر رکعت مین ایک رکوع کرے اور امام شافعی کے نزدیک دو رکوع کرے اور قرات کا جہر کرے اور طول قرات کا کرے

دونون رکعتون مین اور بعد اوسکے دعا مانگے یہان تک کہ آفتاب روشن ہوجاوے اور جو امام جمعے کا حاضر نہو اکیلے اکیلے پڑھین اور نماز خسوف بھی ایسی ہی ہے مگر اوسمین جماعت نہین ف اور رکوع کے باب مین روایتین مختلف ہوئین بعض روایات مین ہر رکعت مین دو رکوع ہین اور بعض مین تین اور ابن عباس اور علی کی روایت مین چار رکوع ہین ہر رکعت مین اور ایک روایت مین ابو داود کی ابی بن کعب سے پانچ رکوع ہین اور کسی روایت مین یک رکوع ہی مثل اور نمازون کے اسواسطے کہا علما ہمارے نے کہ جب مختلف ہوئین تو اختیار ہے تمسک کیا ہمنے ساتھ حال اور نمازون کے اور بھی روایت کیا ابو داود اور ترمذی نے شمائل مین اور نسائی نے عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کہ کسوف ہوا آفتاب کا عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین سو کھڑے ہوئے آپ اور طول کیا قیام کو پھر رکوع کیا سو کسی طرح نہ اوٹھاتے تھے سر اپنا پھر اوٹھایا سو کسی طرح سجدہ نہین کرتے تھے پھر سجدہ کیا سو کسی طرح سر نہ اوٹھاتے تھے پھر اوٹھایا تو کسی طرح سجدہ نہین کرتے تھے پھر سجدہ کیا تو کسی طرح سر نہین اوٹھاتے تھے پھر اوٹھایا اور کیا ایسا ہی دوسری رکعت مین آخر حد تک اور مروی ہے یہ حکم عبدالرحمن بن سمرہ سے بھی غرض مختلف ہوئین اس باب مین روایتین اور روایت کیا حدیث عبداللہ بن عمرو بن العاص کو حاکم نے اور کہا صحیح ہے اور نہین اخراج کیا اوسکا بخاری مسلم نے بوجہ عطا بن السائب کے اور یہ توثیق ہے اونسے عطا کی اور تحقیق کہ اخراج کیا اوسے بخاری نے ساتھ ابو بشر کے اور کہا یحیی بن معین نے لا یحتج بحدیثہ نہین حجت ہوگی اوسکی حدیث اور فرق کیا امام احمد نے اوس شخص مین جسنے پہلے اونسے سنا اور جسنے پیچھے اونسے سنا یعنی اول سے کی روایت صحیح ہے اور پھر عطا کا حافظہ خراب ہوگیا تھا اور سکوت کیا اوسپر ابو داود نے اور روایت کیا ابو داود نے اور نسائی نے سمرہ بن جندب سے ایک رکوع اور طول کیا اسمین شیخ ابن الہمام نے اور اس کتاب مین بوجہ خوف طوالت ترک کیا اور دعا بھی بعد نماز کے آفتاب کے صاف ہونے تک لازم ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث مغیرہ مین کہ جب دیکھو تمہارا سکو تو ذکر کرو اللہ کا اور دعا کرو اور نماز پڑھو یہان تک کہ روشن ہوجاوے آفتاب اور بعض مشائخ نے کہا ہے کہ آندھی اور تاریکی مین بھی یہ نماز مستحب ہے ابن عباس نے پڑھی نماز واسطے زلزلے کے بصرے مین اور خسوف کسوف کی نماز مین جہر چاہیے صاحبین کے نزدیک اور دلیل اونکی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی صحیحین مین ہے کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خسوف مین اور بخاری مین ہے کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کسوف مین اور روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داود و غیرہما نے اور ہمارے امام صاحب کے نزدیک سر چاہیے کیونکہ مروی ہے حدیث ابن عباس سے مسند احمد اور ابو یعلی مین کہ نماز پڑھی سینے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز کسوف کی اور نہ سنا سینے اونسے ایک حرف قرات سے اور اسناد مین اوسکی ابن لہیعہ ضعیف ہے اور روایت کیا اوسکو بیہقی نے معرفت مین اور طریق حاکم بن ابان سے جیسا کہ روایت کیا اوسکو طبرانی نے پھر کہا کہ اگرچہ ان لوگون سے حجت نہین لیکن روایتین اونکی شاہد ہین روایت ابن عباس کو اور حدیث سمرہ مین ہے فلا نسمع لہ صوتا یعنی ہم نہین سنتے تھے آواز قرات کی

ص اور جب پانی برسنا بند ہوجاوے تو ہر شخص دعا کرین اور استغفار نہ جماعت اور نہ خطبہ اور اگر اکیلے اکیلے نماز پڑھ لیوین تو درست ہے

ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے استغفروا ربکم انہ کان غفارا یعنی استغفار مانگو اللہ سے کہ وہ بڑا بخشنے والا ہے اور کہا امام محمد نے نہین نماز ہے استسقا مین سوا دو رکعت کے نہین کہ اوسمین جاہیے اور یونہی چاہیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نکلے اور دعا کی اور یونہی چاہیے کہ حضرت عمر نے کہ وہ چڑھے منبر کو اور دعا مانگی اور طلب پانی کی اور نہین پوچھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کس وقت

کر نماز پڑھی ہو آپنے مگر ایک بیت شاذ مین کہ نہین متمسک کیا جاویگا ساتھ اوسکے اور حق یہ ہی کہ اکثر احادیث مین نماز کا ذکر نہین لیکن ذکر نماز کا بعض احادیث مین وارد ہی بیان کیا اونکو شیخ ابن الہمام نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین کیع سے انھون نے عیسی بن حفص بن عاصم سے انھون نے عطا بن ابی مروان اسلمی سے انھون نے اپنے باپ سے کہا کہ نکلے ہم ساتھ عمر بن الخطاب کے واسطے استسقا کے سو نہ کیا کچھ مگر استغفار **ص** اور مونہہ قبلے کی طرف کرین اور چادر کو نہ اوتہین **ف** بعض احادیث مین چادر کو اوتہنا اسطرح ثابت ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے داہنا کنارہ چادر کا بائین طرف کیا اور بایان کنارہ داہنی طرف کیا اور ظاہر چادر کا باطن ہو گیا اور باطن چادر کا ظاہر ہو گیا روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے اور اکثر احادیث مین اسکا ذکر نہین ہوا واسطے ہمارے نزدیک مکروہ کے شاید یہ جزے مین داخل ہو **ص** اور ذمی جاہل نہ ہووے **ف** ذمی اون کافر کو کہتے ہین جو اسلام مین اوسکو امن دیا گیا ہو اور اوپر جزیہ بندھا ہووے تو ذمی اہو واسطے حاضر نہو کہ دعا وغیرہ واسطے طلب نزول رحمت کے ہی اور اوپر لعنت برستی ہی

باب فرض پانے کے بیان مین

جسنے کہ نماز فجر یا مغرب تنہا شروع کی اور پھر تکبیر کہی گئی واسطے جماعت کے نماز توڑے اور جماعت سے پڑھے اگرچہ ایک رکعت پڑھ چکا ہووے اور اگر ایک رکعت سے زیادہ پڑھ چکا ہووے مثلاً تو فجر مین اوسکی نماز تمام ہو چکی اور مغرب مین اکثر نماز ہو گئی اور اکثر کو سلم کل کہا ہی اور جسنے عشا یا عصر ظہر مین شروع کیا اور پھر تکبیر ہوئی پھر واسطے جماعت کے توڑ دے اور مل جاوے مگر اگر پہلی رکعت کا سجدہ کر لیا ہو تو دوسری رکعت بھی اوسکے ساتھ ملا لیوے تا کہ ایک وگانہ نفل پورا ہو جاوے اور ایک رکعت ضائع نہو جاوے فرمایا اللہ تعالی نے **وَلَا تُبْطِلُوْٓا اَعْمَالَكُمْ** یعنی نہ باطل کرو اپنے عملون کو بعد اوسکے سلام پھیرے کے جماعت مین سے اور بغیر دوسری رکعت ملائے نہ توڑے اور اگر ایک رکعت سے کم پڑھا ہی تو توڑ دیوے اور جماعت مین شریک ہووے اگر چار رکعتی نماز مین تین پڑھ چکا ہو اور تکبیر ہوئی نماز کو تمام کرے بعد اوسکے نفل جماعت سے پڑھے مگر عصر مین پھر امام کے ساتھ نہ پڑھے کیونکہ نفل بعد عصر کے مکروہ ہین اور اگر مسجد مین اذان ہو گئی تو مسجد سے نکلنا قبل نماز کے مکروہ ہی **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ نے مولی عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے کہ پائی اذان مسجد مین پھر نکلا بغیر کسی حاجت کے اور وہ پھر آنیکا ارادہ نہین رکھتا سو وہ منافق ہی اور روایت کیا ابو داؤد نے مراسیل مین سعید بن المسیب سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین نکلتا ہی کوئی شخص مسجد سے بعد اذان کے مگر منافق لیکن جس شخص کو کسی حاجت نے نکالا ہو اور وہ پھر آنے کا ارادہ رکھتا ہی اور مراسیل سعید کے قبول مین بالاتفاق کیونکہ پایا اون لوگون نے اونکے مراسیل کو مسانید اور روایت کیا جماعت نے سوا بخاری کے ابو الشعثا سے کہا کہ تجھے ہم ساتھ حضرت ابو ہریرہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد مین سے نکلا ایک شخص جب اذان دی مؤذن نے تب کہا ابو ہریرہ نے کہ اس شخص نے نافرمانی کی ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ابو القاسم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کنیت ہی اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے مسندین اور زیادہ کیا اوسمین کہ نکلا کیا ہم کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نکلو مسجد سے بعد اذان کے **ص** اور اگر ظہر یا عشا کے وقت مسجد مین اقامت ہوئی مکروہ ہی کہ قبل نماز کے وہان سے نکلے اگرچہ آپ نماز پڑھ چکا ہو مگر یہ کہ دوسری جماعت کا مقیم ہووے اور فجر عصر مغرب مین اگر نکل جاوے تو جائز ہی بغیر کراہت کے اگرچہ تکبیر ہو چکی ہو کیونکہ اگر جماعت مین شریک ہو جاوے گا تو وہ نماز نفل ہو گی اور نفل بعد فجر اور عصر کے مکروہ ہی اور مغرب مین تین رکعت تین ہین اور تین رکعت نفل شروع نہین اور جو شخص ڈرتا ہی کہ اگر سنت فجر کی پڑھونگا تو نماز فرض جماعت سے نہ ملیگی سنت کو ترک کرے اور جو ایک رکعت ملنے کی امید ہو تو ترک نہ کرے اور اگر سنت فجر کی پڑھ کر کہیں دور مسجد مین شریک ہوئی تو قضا نہ کرے جب تک کہ آفتاب نہ نکلے **ف** کیونکہ فرض تو پڑھ چکا اور فقط نفل ادا کرتا ہی

نوٹ یعنی کسی اور جگہ کہ اذان ہو گئی ہو مسجد کا دروازہ نکلنے سے وہان جماعت فوت ہو گی منہ ناظر

اور نفل بعد فجر کے مکروہ ہی یہان تک کہ آفتاب نکلے اور دلیل اسکی گذری ص اور بعد آفتاب نکلنے کے بھی شیخین کے نزدیک قضا نکرے اور امام محمد کے نزدیک زوال تک قضا کرے اور بعد زوال کے نہ کرے اور اگر ساتھ فرض کے فوت ہوئی ہو تو اگر قبل زوال کے قضا کرے تو دونون کی قضا کرے اور بعض مشائخ کے نزدیک بعد زوال کے بھی اور بعض کے نزدیک بعد زوال کے فقط فرض کی قضا پڑھے ف اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جب رات تعریس مین فجر فوت ہوئی تھی تو آپنے قضا کیا تھا اوسکو ساتھ سنت کے قبل زوال کے ساتھ اذان اور اقامت کے جماعت سے اور یہ حدیث شرح وقایہ مین موجود ہی اور روایت ہی ابو قتادہ سے کہا کہ سیر کی ہمنے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک رات یعنی جب تھوڑی رات باقی تھی سو کہا ہم مین سے بعض لوگون نے کاش سوتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا آپنے خوف کرتا ہون مین کہ سوجاؤ تم نماز سے یعنی نماز فجر سے تب کہا بلال نے جگا دونگا مین آپ کو اسی رسول اللہ سو لیٹ رہے سب لوگ اور بلال نے اپنی اونٹنی پر تکیہ لگایا اور وہ بھی سو گئے پھر جب جاگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو کیا دیکھا کہ نکل آیا کنارہ آفتاب کا پھر کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کہان گیا وہ جو تمنے کہا تھا اور جواب دیا بلال نے کہ کبھی ایسی نیند آج تک مجکو نہین آئی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ نے قبض کرلین ارواح تمہاری اور پھر پھیر دیتا ہی جسوقت چاہتا ہی اے بلال کھڑا ہو اور اذان دے نماز کی اور وضو کیا اور جب بلند ہوگیا آفتاب اور سپید ہوا کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی جماعت سے روایت کیا اسکو بخاری مسلم ابوداود نسائی ترمذی وغیرہم نے اور ابوداود کی روایت مین ہی کہ جب جگایا اونکو آفتاب کی گرمی نے سو کھڑے ہونے اور چلے پھر اوترے اور وضو کیا اور اذان دی بلال نے پھر پڑھی انھون نے سنت فجر کی بعد اوسکے پڑھی نماز فجر کی اور سوار ہوئے آخر حدیث تک اور روایت کیا اسکو مالک نے زید بن اسلم سے مرسل اور روایت کیا نسائی نے ابن عباس سے اور اس سے ثابت ہوا کہ اور نمازون کی قضا کرے تو بھی اذان اور اقامت کہے اور جماعت سے پڑھے اور یہ حکم فقط سنت فجر مین ہی کیونکہ اونکی تاکید زیادہ ہی سب سنتون سے اور باقی سنتون مین یہ حکم نہین ص سنت ظہر کی چاہے خوف ہو جماعت کے جاتی رہیگا یا نہو ترک کیجاویگی اور بعد فرض کے قبل دوگانہ سنت کے پڑھ لیوے اور سوا اونکے کوئی سنت قضا نہین کیجاویگی ف کیونکہ سنتین عصر اور عشا کی مستحب ہین اور مغرب کے اول مین سنت ہی نہین اور مغرب اور عشا کے بعد کی سنتین اگرچہ سنت ہین لیکن اونکی تاکید نہین اور سنت فجر مین آپنے ارشاد فرمایا صَلُّوهُمَا وَإِنْ طَرَدَتْكُمُ الْخَيْلُ یعنی پڑھ لو اون دو رکعتون کو اگرچہ روند ڈالین تمکو گھوڑے اور نہ چھوڑو اونکو روایت کیا اوسکو ابوداود نے ابوہریرہ سے اور اسناد اوسکا ضعیف ہی لیکن قابل قبول کے ہی اور صحیحین مین ہی حضرت عایشہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ نگاہ رکھنے والے کسی نفل کو سنت فجر سے اور سنن نسائی مین ہی کہ دو رکعتین قبل فجر کے بہتر ہین دنیا سے اور جو اوسمین ہی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت ظہر مین کہ جو شخص چھوڑیگا چار رکعت کو قبل ظہر کے نہ پونہچیگی اوسکو شفاعت میری اور یہ حدیث ہدایہ مین ہی کما شیخ ابن الہمام وَاَمَّا مَا ذَكَرَهُ فِي حَدِيثِ سُنَّةِ الظُّهْرِ فَاللّٰهُ اَعْلَمُ یعنی جو ذکر کیا اوسکو مصنف نے سنت ظہر مین سو اللہ اوسکو جانتا ہی اور یہ حدیث اونکو نہین ملی لیکن صحیح بخاری مین ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہین چھوڑتے تھے چار رکعت کو قبل ظہر کے اور دو رکعتون کو قبل فجر کے اور ایک روایت مین ہی کہ نہین چھوڑتے تھے اوسکو کبھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا تَدَعُوا رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ

فان فیہا الرغائب یعنی نہ ترک کرو دو رکعتون کو قبل فجر کے کیونکہ اوسمین بہت عطائین ہین اللہ تعالی سے اخراج کیا اسکا ابو یعلی نے ابن عمر سے اور کہا حضرت عایشہ رضی نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے سنتون کو اور کبھی ترک کرتے تھے لیکن نہین دیکھا مینے آپ کو کہ ترک کی ہون دو رکعتین قبل فجر کی سفر اور نہ حضر مین روایت کیا اسکو طبرانی نے اوسط مین قابوس بن ابی ظبیان سے انھون نے اپنے باپ سے انھون نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے ص اور جس شخص نے ایک رکعت ظہر کی جماعت سے پائی جماعت اوسنے نہین پڑھی بلکہ فضیلت جماعت کی پائی تو اگر کسینے قسم کھائی کہ ظہر کی نماز مین جماعت سے پڑھونگا اور اوسنے ایک رکعت پائی قسم اوسکی جھوٹی ہوئی کیونکہ اوسنے جماعت کو نہین پایا بلکہ فضیلت جماعت کو پایا اور جو شخص کہ مسجد مین آیا اور جماعت اوسمین ہو چکی تھی تو اوسنے چاہا کہ فرض کو تنہا ادا کرے تو کرخی وغیرہ کے نزدیک سنتین نہ پڑھے اور حسن بن زیاد کے بھی نزدیک فرض سے شروع کرے لیکن صحیح یہ ہی کہ سنتین پڑھے لیکن جب وقت تنگ ہو تو ترک کرے اور جسنے کہ اقتدا کی اور امام رکوع مین ہو اور ٹھہرا یہان تک کہ امام نے سر اوٹھا لیا تو وہ رکعت اوسکو نہین ملی اور امام زفر کے نزدیک مل گئی اگر کسی شخص نے قبل امام کے رکوع کیا اور پھر امام رکوع مین گیا درست ہو گیا اور امام زفر کے نزدیک درست نہین ہوا

باب قضا نمازون کے پڑھنے کے بیان مین

اگر کسی شخص کی ایک دن رات کی نماز یعنی پانچ نمازین اور وتر فوت ہوئی ترتیب سے پڑھنا فرض ہی اور جب بعض وقتی ہون اور بعض قضا اوسمین بھی ترتیب فرض ہی ف کیونکہ روایت کیا دار قطنی نے پھر بیہقی نے اسمعیل بن ابراہیم رحمانی سے انھون نے سعید بن عبد الرحمن جمحی سے انھون نے عبد اللہ سے انھون نے نافع سے انھون نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص بھول جاوے نماز اور نہ یاد کیا اوسکو مگر اوسوقت مین کہ وہ ساتھ امام کے نماز پڑھتا ہی سو تمام کرلے نماز اپنی اور بعد اوسکے اوس قضا نماز کو پڑھے اور جب فارغ ہو اوس نماز سے تو اعادہ کرے اوس نماز کو جو ساتھ امام کے پڑھی تھی اور روایت کیا اوسکو مالک نے نافع سے انھون نے ابن عمر رضی سے موقوفا اور صحیح کیا دار قطنی اور ابو زرعہ نے وقف اوسکا اور اختلاف کیا انھون نے اوس شخص مین جسنے رفع مین خطا کی سو اوسمین سے وہ لوگ ہین جنھون نے نسبت کی خطا کی طرف سعید بن عبد الرحمن کے اور بعضون نے طرف ترجانی کے اور لیکن شک نہین اس بات مین کہ رفع زیادت ہی اور زیادت ثقہ سے مقبول ہی اور یہ دونون شخص ثقہ ہین کہا یحیی بن معین نے ترجانی مین نہین حرج ہے ساتھ اوسکے اور ایسا ہی کہا ابو داود اور احمد نے اور اسی طرح توثیق کی ابن معین نے سعید کی اور ذکر کی ذہبی نے توثیق اوسکی بہت لوگون سے میزان الاعتدال مین تو اگر کوئی کہے کہ یہ دونون برابر مالک کے نہین اور مالک نے وقف کیا اوسکا جواب اوسکا یہ ہی کہ یہ کچھ معارضہ نہین ہی جسمین بڑی توثیق مین دونون راویون کی شرط ہی بلکہ زیادت ہی اور زیادت مین برابر ہونا راویونکا وقف مین شرط نہین اور حجت نہ پکڑی جاویگی ساتھ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو شخص کہ سو جاوے کسی نماز سے یا بھول جاوے اوسکو تو پڑھلے اوسکو جب یاد کرے اوسکو کیونکہ اوس سے یہ معلوم نہین ہوتا کہ اول جو اوسنے نماز جھوٹ سے پڑھی ہی اوسکو پھر اعادہ کرے اور وہ نماز فاسد ہو گئی اور دلیل اول مسئلہ کی یہ ہی کہ روایت کیا ترمذی اور نسائی نے عبد اللہ بن مسعود سے کہ اللہ تعالی نے مشرکین نے روک رکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چار نمازون سے دن خندق کے یہان تک کہ کچھ رات بھی گذر گئی تھی جو حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو اور انھون نے اذان دی پھر اقامت کہی اور نماز پڑھی اول ظہر کی پھر اقامت کہی اور نماز پڑھی

اور نماز پڑھی مغرب کی پھر اقامت کہی اور نماز پڑھی عشا کی کہا ترمذی نے نہین ہی ساتھ اسناد اوسکی کے کچھ حرج لیکن ابو عبیدہ نے اپنے باپ ابن مسعود سے نہین سنا یعنی وہ منقطع ہی اور جواب اوسکا یہ ہی کہ منقطع درصورت ثقہ ہونے راویون کے مرسل مین داخل ہی اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہی اور کہا شیخ محی الدین نووی نے علاے مین کہ ابو عبیدہ نے نہین پایا اپنے باپ کو اور یہ قول صحیح نہین کہا ابو داؤد سلیمان بن اشعث نے وَقَدْ وَلَدَہٗ اَبُوْ عُبَیْدَۃَ سَنَۃَ سَبْعٍ وَّثَلٰثِیْنَ یعنی وفات کی عبداللہ بن مسعود نے اور ابو عبیدہ سات برس کے تھے نقل کیا شیخ ابن الہمام نے علاوہ اسکے اخراج کیا اسکا نسائی نے مذکر سے اور ابن حبان نے صحیح مین اور روایت کیا بزار نے بابر بن عبداللہ سے اَنَّہٗ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ شُغِلَ مِنَ الْخَنْدَقِ عَنْ صَلٰوۃِ الظُّھْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ حَتّٰی ذَھَبَتْ سَاعَۃٌ مِّنَ اللَّیْلِ فَاَمَرَ بِلَالًا فَاَذَّنَ فَاَقَامَ فَصَلَّی الظُّھْرَ ثُمَّ اَمَرَہٗ فَاَذَّنَ فَاَقَامَ فَصَلَّی الْعَصْرَ ثُمَّ اَمَرَہٗ فَاَذَّنَ فَاَقَامَ فَصَلَّی الْمَغْرِبَ ثُمَّ اَمَرَہٗ فَاَذَّنَ فَاَقَامَ فَصَلَّی الْعِشَاءَ قَالَ مَلَاعٌ وَجْہِ الْاَرْضِ قَوْمٌ یَذْکُرُوْنَ فِیْ ھٰذِہِ السَّاعَۃِ غَیْرُکُمْ اور معنی اوسکے وہی ہین جو اوپر گذرے لیکن آمین ہر نماز مین اذان ہی اور اسناد مین اوسکی عبدالکریم بن ابی المخارق ضعیف ہی ضعیف کیا اوسکو ابو حدیث نے مثل ترمذی وغیرہ کے اور روایت کیا اس مضمون کو صحیحین مین اور ابن حبان نے اور سوا انکے بہت لوگون نے ص اور جسکو یاد ہو اگر اوسنے رات کو وتر نہین پڑھے فجر کی نماز اوسکی جائز نہوگی امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جائز ہوگی اور اگر اوسکو معلوم ہوا کہ فرض عشا کے بےوضو اوسنے پڑھے تھے اور سنت اور وتر کو باوضو امام صاحب کے نزدیک فرض اور سنت کا اعادہ کرے اور وتر کا اعادہ نکرے اور صاحبین کے نزدیک وتر کا بھی اعادہ کرے اور ترتیب کو ساقط کردیتی ہی وقت کی تنگی تو مثلاً عشا اور وتر فوت ہوگئے اور فجر کا وقت اتنا باقی ہی کہ پانچ رکعتین پڑھ سکتا ہی صبح کی نماز اور وتر پڑھلیوے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور اگر ظہر اور عصر فوت ہوئین اور وقت مغرب کا اتنا باقی ہی کہ سات رکعتین پڑھ سکتا ہی ظہر اور مغرب پڑھلیوے اور بھول جانا بھی ترتیب کو ساقط کردیتا ہی مثلاً ادا پڑھنے کے وقت قضا یاد ہی ہا اور پانچ نمازون سے زیادہ اگر فوت ہوجاوین تو بھی ترتیب ساقط ہوتی ہی اگرچہ اگلی ہون یعنی چھ سے زیادہ ہون یا حادث ہون یعنی چھ سے کم ہون یا چھ ہون اور اگر کسیکی ایک مہینے کی نمازین قضا ہوئین اور اوسنے نادم ہوکے وقتی نمازین پڑھنا شروع کین پھر اوسنے ایک نماز جھوڑدی اور اوسکو یاد ہی تو اوسکو وقتی پڑھنا بغیر ادا کرنے اوسکے درست ہی اور اسی طرح اگر سارے مہینے کی قضا نمازون کو پڑھلیا مگر ایک یا دو فرض باقی رہے تو اوسکو ترتیب فرض نہین کیونکہ ترتیب جب ہی جب پانچ یا کم قضا ہوئین ہون تو جب سب ادا کرلیگا ترتیب آجاویگی اور بعض مشائخ کے نزدیک اگرچہ یا زیادہ اسسے نمازین پڑھلین اور پانچ یا کم باقی رہین تو پھر ترتیب فرض رہ جاتی ہی اور پہلا مذہب مختار امام سرخسی کا ہی اور صاحب محیط نے کہا ہی کہ اسی پر فتوی ہی اور اگر کسیکی ایک نماز قضا ہوگئی تھی اور اوسکو یاد تھی اور بغیر ادا کیے اوسکے پانچ نمازین پڑھین سب فاسد ہوگئی تو اگر ایک نماز اور پڑھلی سب صحیح ہوجاوینگی اور اگر قضا بعد پانچ نمازون کے پڑھلی وہ فرض نمازین سب نفل ہوجاوینگی نزدیک امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے اور اونکو پھر پڑھنا پڑیگا اور امام محمد کے نزدیک نفل بھی نہونگی بلکہ سب باطل ہوجاوینگی

باب سجدۂ سہو کے بیان مین

اگر ایک رکن کو دوسرے رکن پر مقدم کیا یا ایک کو دوبار کیا یا کسی واجب کو بدل دیا یا بھولے سے چھوڑدیا جیسے رکوع قبل قرات کے

کرلیا یا بیچ کے تشہد مین بعد تشہد کے پھر بیٹھا رہا اور امام صاحب سے مردی ہی کہ اگر ایک حرف تشہد پر سے زیادہ کیا تو سجدۂ سہو واجب ہوگا اور بعضون نے کہا ہی کہ اگر اللّٰھُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ اتنا زیادہ کیا تو واجب نہوگا مگر جب ایک رکن کے موافق زیادہ ہووے جیسے قیام یا قعود یا دو بار رکوع کرے یا جہری نماز مین آہستہ سے پڑھے اور آہستہ والی مین پکار کے پڑھے یا پہلا قعدہ ترک کردے غرض ترک واجب کا کرے تو ان سب صورتون مین بعد ایک سلام کے دو سجدے کرے اور پھر تشہد وغیرہ بیٹھ کے سلام پھیرے ف اور امام شافعی کے نزدیک قبل سلام کے اور پھر امین اختلاف ہی کہ بعد دونون سلام کے سجدۂ سہو کرے یا بعد ایک سلام کے اور اول کو اختیار کیا صاحب ہدایہ نے اور دوسرے کو صاحب کافی نے اور مین کہتا ہون کہ صحیح یہی ہی کہ بعد دونون سلام کے کرے اور یہی مروی ہی احادیث مین اور ایک سلام کی روایت میں نہین پائی دلیل امام شافعی کی یہ ہی کہ روایت کیا بخاری مسلم ابوداود نسائی ترمذی وغیرہم نے عبداللہ بن بحینہ سے انھون نے کہا کہ پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر کی سو کھڑے ہوگئے بعد دو رکعتون کے اور نہ بیٹھے تو کھڑے ہوئے لوگ بھی ساتھ آپ کے یہان تک کہ جب تمام کرلی نماز آپنے اور انتظار کیا لوگون نے سلام کا تکبیر کہی اور وہ بیٹھے تھے تو سجدے کیے دو سجدے قبل اسکے کہ سلام پھیرین اور سجدے بعد سلام کے بھی مروی ہی صحاح ستہ مین حدیث ذوالیدین سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھین پھر دو رکعتین بھولی اور سلام پھیرا پھر تکبیر کہی اور سجدہ کیا اور ایک روایت مین مسلم اور ابوداؤد اور نسائی کی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی عصر اور سلام پھیر دیا آپنے بعد تین رکعتون کے یہان تک کہ مارا اوسنے کہ پڑھی باقی رکعت پھر سلام پھیرا پھر دو سجدے کیے اور سلام پھیرا اور لیکن قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لِکُلِّ سَھْوٍ سَجْدَتَانِ بَعْدَ السَّلَامِ یعنی ہر سہو کے واسطے دو سجدے ہین بعد سلام کے سو روایت کیا اوسکو ابوداود اور ابن ماجہ نے اسمٰعیل بن عیاش سے حدیث ثوبان سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لِکُلِّ سَھْوٍ سَجْدَتَانِ بَعْدَ السَّلَامِ کہا بیہقی نے متفرد ہوا ساتھ اوسکے اسمٰعیل بن عیاش اور وہ قوی نہین اور ہمارے نزدیک یہ ممنوع ہی کیونکہ اسمٰعیل بن عیاش ثقہ ہو توثیق کی اوسکی امام الجرح والتعدیل کون الدین شیخ یحیی بن معین نے اور تضعیف اوسکی ابواسحٰق فزاری سے مقبول نہین اور دیکھو کہ ابوزرعہ امام ہین اس فن مین کہا انھون نے نہین تھا شام مین بعد اوزاعی اور سعید بن العزیز کے حافظ زیادہ اسمٰعیل بن عیاش سے اور عبید اللہ بن عبید کلاعی اوسکی اسناد مین ثقہ ہی اور کہا ابن معین نے نہین حرج ہی ساتھ اوسکے اور زہیر بن اسحٰق عیسی ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے ثقات مین اور عبدالرحمن بن جبیر بن نفیر کہا ابوزرعہ اور نسائی نے ثقہ ہی اور کہا ابوحاتم نے صالح الحدیث اور ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے ثقات مین اور جنھون نے منکر گنا اس حدیث کو نہین التفات کیا گیا طرف کلام اوسکے علاوہ اسکے کہ سکوت کیا اوس سے ابوداؤد نے اور بفرض تسلیم ایک حدیث قولی اور موجود ہی روایت کیا ابوداؤد نے عبداللہ بن جعفر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ شک کرے نماز اپنی مین تو چاہیے کہ سجدہ کرے دو سجدے بعد سلام کے اور فصلی حدیثین تو بہت ہین کہ بیان اونکے طول ہوگا بلکہ صحیح بخاری مین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد سجدۂ سہو کرنے کے جب شک کرے کوئی تم مین سے نماز اپنی مین تو چاہیے کہ سوچے صواب کو تو اوسی پر عمل کرے اور نماز کو تمام کرے اور سلام پھیرے پھر سجدے کرے دو سجدے اور روایت کیا امالی محاملی مین حسین بن اسمٰعیل نے ایک حدیث ابن مسعود سے بسند صحیح کہا اوسنے حَدَّثَنَا الْبِرِّیُّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَکَمِ عَنْ اِبْرَاھِیْمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَنَّہٗ صَلَّی الظُّھْرَ خَمْسًا فَسَجَدَ سَجْدَتَیْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ قَالَ شُعْبَةُ وَسَمِعْتُ حَمَّادًا وَسُلَیْمَانَ یُحَدِّثَانِ

اَنَّ اِبْرَاهِیْمَ کَانَ لَا یَدْرِیْ ثَلٰثًا صَلّٰی اَوْ خَمْسًا مامل اس حدیث کا یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد سلام کے دو سجدے کیے اور اسیطرح بہت حدیثین اس باب مین آئی ہین عاقل کو ایک اشارہ کافی ہے اور روایت کیا بخاری نے بھی اس حدیث کو اور یہ حدیث اول مین ہے امالی محاملی کے ص مقتدی کے سہو سے کسی پر سجدہ لازم نہ آویگا بلکہ امام کے سہو سے اگر سجدہ کرے اور مسبوق بھی امام کے ساتھ سجدہ کرے اور بعد اوسکے باقی نماز پڑھ لیوے اور جو قعدۂ اولی کو بھولے اور بیٹھنے کی طرف نزدیک ہی پہنچا ہو اور سجدۂ سہو کرے اور اگر قیام سے نزدیک ہی کھڑا ہو جاوے اور اخیر نماز مین سجدہ کرے اور جو قعدۂ اخیر سے اگر بھول کے کھڑا ہو گیا جب تک اوس رکعت کا سجدہ نہین کیا اگر یاد ہووے تو بیٹھ جاوے اور سجدۂ سہو کرے اور اگر سجدہ کر لیا تو فرض اوسکے نفل ہو جاوینگے تو اوسکے ساتھ چھٹی رکعت بھی اگر چاہے ملا لیوے ف اور یہ اونکی مشیت پر اسواسطے موقوف کیا کہ نفل شروع سے اگر نہ ہوا ہو تو واجب نہین ہوتا تمام کرنا اوسکا جیسا کہ گذرا اور ملانا ایک رکعت کا اچھا ہے کیونکہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت پڑھنے سے اکیلے اخراج کیا اوسکا ابن عبد البر نے ابو سعید خدری سے ص اور اگر قعدۂ اخیرہ کرکے بھولے سے کھڑا ہو جاوے تو جب تک پانچوین رکعت کا سجدہ نہین کیا ہی بیٹھ جاوے اور بعد سجدے کے چاہے ایک رکعت اور ملا لیوے اور سلام پھیرے اور سجدۂ سہو کرے تو چار رکعتین اوسکی فرض ادا ہو جاوینگی اور دو نفل ہو جاوینگی تو اگر اونکو توڑ ڈالیگا قضا لازم نہ آویگی اور یہ دو رکعتین سنت ظہر کے قائم مقام نہونگی اور جو شخص ان دو رکعتون مین امام کی اقتدا کریگا اوسکو پڑھنا لازم آوینگی اور توڑ دیگا تو قضا لازم آویگی اور امام محمد کے نزدیک چھ رکعتین اوسکو پڑھنا چاہیے اور اگر توڑے تو قضا لازم نہ آویگی جیسے امام قضا نہین کرتا اور اگر دو رکعت نفل مین سہو ہوا سجدہ کرے اور بعد سجدے کے بغیر سلام کے دوسرا نفل اوسکے ساتھ ملا وے اور اگر ملا لیا تو درست ہو جاویگا اور اگر کسیکو نماز مین سہو ہوا اور اخیر نماز مین سجدۂ سہو کی نیت سے سلام پھیر لیا تو اگر اوسنے بعد سلام کے سجدہ نکیا تو گویا نماز سے وہ فارغ ہو چکا اور اگر سجدہ کیا تو وہ نماز مین ہے تو اگر اوسنے سلام کیا اور کسینے اوسکے ساتھ اقتدا کی پھر اوسنے سجدۂ سہو کیا اقتدا اوسکی صحیح ہو جاویگی اور اگر نکیا تو اقتدا اوسکی باطل ہو جاویگی اور اگر سلام کیا اور قہقہہ کیا اور پھر سجدۂ سہو کیا وضو اوسکا باطل ہو جاویگا اور اگر سجدہ نکیا تو باقی رہیگا اور اگر سلام پھیرا اور وہ مسافر تھا اوسنے نیت اقامت کی پھر سجدۂ سہو کیا تو اب چار رکعتین اوسپر فرض ہو جاوینگی اور اگر سجدہ نکیا تو فرض نہونگی اور اگر نماز مین سہو ہوا اور اوسنے توڑ دینے کی نیت سے سلام پھیرا نیت اوسکی باطل ہوگی اور سجدۂ سہو کرنا اوسکو جائز ہوگا اور اگر نماز مین شک ہوئی کہ کتنی رکعتین پڑھی ہین اگر پہلی مرتبہ شک ہوئی ہے اور کبھی نہین ہوئی تھی تو نماز پھر سے شروع سے پڑھے ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم مین سے سو نہ جانے کہ کتنی رکعتین پڑھین چاہیے کہ دوبارہ نماز کو اور یہ حدیث ہدایہ مین ہی اور مجکو نہین ملی کہا شیخ ابن الہمام نے وَهُوَ غَرِيْبٌ ص اور اگر کئی بار شک ہو چکی ہو تو جو ذہن پر غالب ہو اوسپر عمل کرے ف کیونکہ روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد نے اور بخاری مسلم نے اور نسائی نے بھی ابن مسعود سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم مین سے اپنی نماز مین سو چاہیے کہ تلاش کرے صواب کو اور بنا کرے اوسپر پھر سجدہ کرے دو سجدے اور روایت کیا سوا بخاری کے ابو داؤد ترمذی مالک وغیرہم نے ابو سعید خدری سے [illegible] کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم مین سے اپنی نماز مین اور نہ جانے کہ تین پڑھین یا چار پڑھین تو چاہیے کہ دفع کرے شک کو اور بنا کرے یقین پر پھر سجدہ کرے دو سجدے قبل سلام کے تو اگر پڑھا ہوگا پانچ رکعتین شفاعت کرینگی اوسکی نماز

اور اگر پوری نہ پڑھین تو قدرت ہونگی واسطے شیطان مردود کے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی ص اور اگر سوچنے مین کچھ نہ معلوم ہووے کم کو اختیار کرے اور جسکو اخیر نماز کا جانے اوس جگہہ بیٹھ جاوے تو اگر اوسنے شک کیا کہ تین رکعتین پڑھی ہین اور کچھ اوسکے ذہن کو معلوم نہووے تین رکعت کو لیوے لیکن بیٹھ کے پھر چوتھی رکعت پڑھے ف تاکہ قعدۂ اخیرہ ترک نہو جاوے اور مروی ہے عبدالرحمن بن عوف سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سہو کرے کوئی تم مین سے نماز مین سو نہ جانے کہ ایک پڑھین یا دو پڑھین تو بنا کرے ایک پر اور اگر نہ جانے کہ دو پڑھین یا تین پڑھین تو بنا کرے دو پر اور اگر نہ جانے کہ تین پڑھین یا چار پڑھین تو بنا کرے تین پر اور سجدہ کرے دو سجدے قبل سلام کے اخراج کیا اوسکا ترمذی نے اور روایت کیا ابوسکو ابن ماجہ نے بھی

باب بیمار کی نماز کے بیان مین

اگر کوئی شخص بیماری کے سبب سے یا کوئی مرض نماز کے اندر حادث ہونے سے یا قبل نماز کے کھڑا نہ ہوسکے تو بیٹھ کے نماز پڑھے اور سجدہ اور رکوع کرے اور اگر سجدہ اور رکوع پر بھی قادر نہو بیٹھ کے سر سے اشارہ کرے اور سجدے مین رکوع سے زیادہ جھکے اور کوئی اونچی چیز سجدے کے واسطے نہ رکھے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہو جہت لیٹنے اور پیر قبلے کی طرف کرے اور اشارے سے سر کے نماز پڑھے یا کروٹ پر لیٹے مگر مونہہ قبلے کی طرف کرے اور جہت لیٹنا بہتر ہے اور اگر اشارہ بھی متعذر ہو تو نماز کی تاخیر کرے اور آنکھ اور پلک اور ذل سے اشارہ نکرے ف روایت کیا جماعت نے سوا مسلم کے عمران بن حصین سے کہا کہ تھی مجکو بواسیر اور پوچھا مینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی نماز کو کہا کہ پڑھ کھڑے ہوکے اور اگر نہ قدرت ہو تو بیٹھ کے اور اگر نہ قدرت ہو تو پہلو پر زیادہ کیا نسائی نے اور اگر قدرت نہ رکھے تو جہت لیٹ کے نہین تکلیف دیتا ہے اللہ کسیکو مگر موافق طاقت اوسکی کے اور نہین ذکر کیا اشارے کا لیکن جب لیٹ کے پڑھیگا تو بالضرور اشارے ہی سے پڑھیگا اور کوئی اونچی چیز واسطے سجدے کے نہ رکھے کیونکہ ہدایہ مین حدیث ہے کہ اگر قدرت رکھے تو کہ سجدہ کرے زمین پر تو سجدہ کرے اور نہین تو اشارہ کرے اپنے سر سے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین ملی لیکن روایت کیا بزار نے مسند مین اور بیہقی نے معرفت مین جابر سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعادت کی ایک مریض کی سو دیکھا اوسکو کہ سجدہ کرتا ہے تکیے پر سو پھینک دیا آپ نے تب لی اوس مریض نے ایک لکڑی کہ سجدہ کرے اوسپر او حضرت نے اوسکو بھی پھینک دیا اور کہا کہ اگر قدرت رکھتا ہے تو زمین پر پڑھ اور نہین تو اشارے سے پڑھ اور کر سجدے کو زیادہ جھکا کے رکوع سے کہا بزار نے نہین جانتے ہین ہم کہ کسینے روایت کیا ہو اوسکو تو رسی سے مگر ابوبکر حنفی نے اور متابعت کی اوسکی عبدالوہاب اور عطار نے تو رسی سے انتہی لیکن ابوبکر ثقہ ہے کہا شیخ ابن الہمام نے اور مین کہتا ہون کہ اس باب مین بہت آثار صحیحہ مروی ہوئین ہین روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ابن عمر سے کہ عیادت کی انھون نے صفوان کی اور پایا اوونکو کہ سجدہ کرتے ہین تکیے پر سو منع کیا اونکو اور کہا کہ اشارے سے پڑھو اور روایت کیا مسروق سے کہا کہ داخل ہوئے عبداللہ اپنے بھائی پر تو دیکھا اونکو کہ نماز پڑھتے ہین لکڑی پر سو چھین لیا اونسے اور دور کیا اوسکو اور کہا کہ اشارہ کر جہان تک کہ تیرا سر پہونچے اور روایت کیا جبلہ بن سحیم سے کہا کہ پوچھا مینے ابن عمر سے نماز مریض سے اوپر لکڑی کے کہا کہ نہین حکم کرتا ہون مین تجکو ساتھ عبادت ہونے کے بلکہ اگر استطاعت رکھو تو پڑھو کھڑے ہوکے ورنہ بیٹھ کے ورنہ کروٹ لیکے اور روایت کیا عروہ سے کہا انھون نے کہ مریض اشارہ کرے اور نہ اوٹھاوے اپنے مونہہ کی طرف کسی چیز کو اور کہا ابن ابی شیبہ نے کہ اس باب مین روایت ہے ابوسعید سے اور گئے طرف اوسکے تابعین ابراہیم اور سعید بن المسیب اور حسن اور شریح اور ابن سیرین اور عامر اور عطا اور طاؤس اور مسروق سے اور روایت کیا

دارقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نماز پڑھے بیمار کھڑے ہو کے تو اگر قدرت نرکھے پڑھے چت اور دونون پیر کرے طرف قبلے کے اور یہ حدیث ضعیف ہی ساتھ حسن بن حسن عربی کے **ص** اگر رکوع اور سجدہ نکر سکے اور بیٹھا اور کھڑا ہو سکتا ہو بیٹھے کے اشارے سے پڑھے اور یہ کھڑے ہو کے اشارہ کرنے سے بہتر ہی اور جو شخص نماز اشارے سے پڑھتا ہی اور وہ شخص نماز کے اندر اچھا ہو گیا نماز پھر سرے سے پڑھے اور جو بیٹھنے والا نماز مین کھڑے ہونے پر قادر ہو گیا باقی نماز کو کھڑے ہو کے پڑھے اور سرے سے نہ پڑھے اور جو کشتی جاری ہی اوسمین بیٹھ کے نماز پڑھنا درست ہی اور جو بندھی ہی تو درست نہین اور اگر کوئی ایکدن رات تمام دیوانہ یا بیہوش ہا واجب ہی کہ نمازون کو اوسدن کی قضا کرے اور اگر گھڑی بھر بھی اس سے زیادہ بیہوشی رہی یا جنون ہا تو قضا نکرے اور امام محمد کے نزدیک اگر پانچ وقتون تک حال رہی تو قضا لازم آویگی اور جو چھے وقت نماز تک یا زیادہ تک رہی تو قضا ساقط ہو گی **ف** اور کہا صاحب ہدایہ نے کہ قیاس یہ ہی کہ جب کسی نماز کا وقت گذر جاوے بیہوشی مین تو وہ نماز اوس سے ساقط ہوتی ہی اور پانچ نمازون تک قضا کرنا بہ استحسان ہی اور یہی مذہب ہی مالک اور شافعی کا اور دلیل وہی جو روایت کیا دارقطنی نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے تحقیق کہ پوچھا انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اوس شخص کی جو بیہوش ہو جاوے اور ترک کرے نماز کو کہا کہ نہین ہی اوپر اوسکے قضا مگر اوس نماز کی جسکا وقت باقی ہوا اور اوسمین ہوشیار ہوا ہو وے اور یہ حدیث نہایت ضعیف ہی اسناد مین اوسکی حکم بن عبداللہ بن سعد الیلی ہی کہا احمد نے کہ احادیث اوسکی موضوع ہین اور کہا ابن معین نے نہین ہی ثقہ اور نہین ہی مامون اور کاذب کہا اوسکو ابو حاتم وغیرہ نے اور کہا بخاری نے ترک کر دی گئی ہی حدیث اوسکی اور دلیل ہماری یہ ہی کہ روایت کیا محمد بن حسن نے عَنْ اَبِیْ حَنِیْفَۃَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ اَبِیْ سُلَیْمَانَ عَنْ اِبْرَاھِیْمَ النَّخَعِیِّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ اَنَّہٗ سُئِلَ فِی الَّذِیْ یُغْمٰی عَلَیْہِ یَوْمًا وَّلَیْلَۃً قَالَ یَقْضِیْ یعنی کہا ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہ جو شخص بیہوش ہو جاوے ایکدن رات قضا کرے اور روایت کیا عبدالرزاق نے نافع سے کہ بیہوش رہے ابن عمر رضی اللہ عنہ ایک مہینے سو نہ قضا کی اوسکی جو فوت ہوا اور روایت کیا ابراہیم بن حربی نے آخر کتاب غریب الحدیث کے **ثنا** اَحْمَدُ بْنُ یُوْنُسَ **ثنا** زَائِدَۃُ عَنْ عُبَیْدِ اللّٰہِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ اُغْمِیَ عَلٰی عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عُمَرَ یَوْمًا وَّلَیْلَۃً فَاَفَاقَ وَلَمْ یَقْضِ مَا فَاتَہٗ یعنی بیہوش رہے ابن عمر ایک دن اور ایک رات اور نہ قضا کی اوسکی جو فوت ہوا واللہ اعلم

باب سجدۂ تلاوت کے بیان مین

سجدہ تلاوت کا ایک سجدہ ہی سب نماز کی شرطون سے دو تکبیرون کے بیچ مین بغیر ہاتھ اوٹھانے کے اور تشہد اور سلام کے اور سجدۂ تلاوت نماز کے سجدے مین پڑھتا ہی پڑھے اور چودہ آیتون مین سے جو انمین سے ایک آیت پڑھے سجدہ واجب ہوتا ہی پہلی آیت سورہ اعراف کی اخیر کی دوسری سورہ رعد کی تیسری سورہ نحل کی چوتھی بنی اسرائیل کی پانچوین مریم کی چھٹی پہلی آیت حج کی سورہ حج سے اور امام شافعی کے نزدیک دوسری آیت سجدہ یعنی وَارْکَعُوْا وَاسْجُدُوْا مین بھی سجدہ کرے **ف** اور ہمارے نزدیک اسواسطے سجدہ اوس جگہ نکرے کہ وہ سجدہ نماز کا ہی ذکر کیا اسکو تفصیل سے شیخ ابن الہمام نے اور امام شافعی جو دلیل لاتے ہین حدیث عقبہ بن عامر کی کہ کہا مینے ای رسول اللہ کیا فضیلت دی گئی سورت حج کی اس سبب سے کہ اوسمین دو سجدے ہین فرمایا کہ ہان اور جو اون دونون سجدون کو نکرے تو اوس سورت کو بھی نہ پڑھے کہا ترمذی نے نہین ہی اسناد اوسکا قوی اور یہ اس سبب سے کہ اسناد مین اوسکی ابن لہیعہ ضعیف ہی اور روایت کیا ابوداود نے مراسیل مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے

تفضیل دی گئی سورت حج کی بسبب دو سجدوں کے کہا ابو داؤد نے یہ حدیث مسند کی گئی ہے اور صحیح نہیں ہے اور اخراج کیا حاکم نے اور حدیث ترمذی کو اور کہا کہ عبد اللہ بن لہیعہ امامون میں سے ہے لیکن اخیر عمر میں اوسکو اختلاط ہو گیا تھا اور میں کہتا ہوں کہ اگر یہ قول مسلم بھی ہووے تو بھی صحت حدیث کی جب ہو گی کہ اس حدیث کے راوی نے قبل حالت اختلاط کے عبد اللہ سے سنا ہو اور نہ حدیث ضعیف بہر صورت ہے اور اس باب میں ایک اور حدیث ہے کہ روایت کیا اوسکو ابو داود اور ابن ماجہ نے ابن منین سے انھوں نے عمرو بن العاص سے کہا کہ پڑھائے مجکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پندرہ سجدے قرآن میں اونمیں سے تین مفصل میں ہیں اور سورۂ حج میں دو سجدے ہیں اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے کہا عبد الحق نے ابن منین نہیں حجت ہے ساتھ اوسکے اور کہا ابن القطان نے وہ مجہول ہے اور نہیں پہچانا جاتا حال اوسکا **ص** ساتویں فرقان کی آٹھویں نمل میں نویں سورۂ سجدہ میں دسویں ص میں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک ص میں سجدہ نہیں اور دلیل اونکی یہ ہے جو روایت کیا ابو داود نے کہ خطبہ پڑھا ہمپر ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تو پڑھی سورۂ **ص** اور جب آیا سجدہ اوترے اور سجدہ کیا اور کیا ہمنے بھی ساتھ آپکے اور پھر ایک اور بار آپنے پڑھا ص کو تو جب مستعد ہوئے ہم واسطے سجدے کے اور دیکھا آپنے ہمکو فرمایا کہ یہ توبہ ایک نبی کی ہے اور لیکن دیکھا ہمنے تمکو مستعد سجدے کے لیے جانا اور پھر اوترے آپ اور سجدہ کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ سجدۂ ص کا واجب نہیں اور دوسرے یہ کہ روایت کیا ابو داود اور ترمذی اور نسائی وغیرہم نے ابن عباس سے کہ کہا انھوں نے نہیں سجدہ ص کا واجبات سجدوں میں سے اور دیکھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سجدہ کرتے تھے ص میں اور فرماتے تھے سجدہ کیا اوسکا داود علیہ السلام نے توبہ کی نبی سے اور ہم سجدہ کرتے ہیں واسطے شکر کے اور جواب اسکا یہ ہے کہ اس حدیث سے عدم وجوب ثابت نہیں ہوتا اور ہونا سجدے کا شکر کے لیے منافی وجوب کے نہیں غایۃ الامر یہ ہے کہ آپنے سبب سجدہ کرنے کا حق داود علیہ السلام میں اور ہمارے حق میں ارشاد فرمایا جیسا کہ عاقل پر پوشیدہ نہیں ہیگا اور کہا امام حافظ ابو محمد عبد اللہ بن یعقوب بن الحرب تخریج کرنیوالے مسند ابی حنیفہ نے اپنی سند سے عَنْ اَبِیْ حَنِیْفَۃَ عَنْ سِمَاکِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ عِیَاضِ الْاَشْعَرِیِّ عَنْ اَبِیْ مُوْسٰی اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِیْ ص یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا ص میں اور یہ دلیل ہماری ہے اور روایت کیا امام احمد نے بکر بن عبد اللہ مزنی سے انھوں نے ابو سعید سے ایک حدیث اور آخر اوسکا یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ سجدہ کرتے تھے ص میں نقل کیا اوسکو شیخ ابن الہمام **ص** گیارھویں حٰمٓ سجدہ میں بارھویں والنجم میں تیرھویں والنشقت میں چودھویں اقرأ میں اور امام شافعی کے نزدیک بھی چودہ سجدے ہیں مگر ص میں انکے نزدیک سجدہ نہیں اور حج میں دو سجدے ہیں اونکے نزدیک اور حٰمٓ سجدہ میں شافعی کے نزدیک جب اِنْ کُنْتُمْ اِیَّاہُ تَعْبُدُوْنَ پڑھے تب سجدہ کرے اور ہمارے نزدیک جب وَھُمْ لَا یَسْأَمُوْنَ پڑھے تب سجدہ کرے **ف** اور بھی جانا چاہیے کہ تقدیم سجدے کی جائز نہیں اور تاخیر جائز ہے تو احتیاط اسمیں ہے کہ وَھُمْ لَا یَسْأَمُوْنَ پر سجدہ کرے کہا ہے میں کہ دلیل ہماری قول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہے اور وہ قول ہمکو نہیں ملا اور کہا شیخ ابن الہمام نے وَاِنَّ ذٰلِکَ قَوْلُ عُمَرَ غَرِیْبٌ یعنی یہ قول حضرت عمر کا غریب ہے لیکن اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ وہ سجدہ کرتے تھے حٰمٓ سجدہ میں نزدیک قول اللہ تعالیٰ لَا یَسْأَمُوْنَ کے اور زیادہ کیا ایک روایت میں کہ انھوں نے دیکھا ایک شخص کو کہ سجدہ کرتا ہے نزدیک اِنْ کُنْتُمْ اِیَّاہُ تَعْبُدُوْنَ کے سو کہا آپنے جلدی کی تو نے **ص** اور اگر کوئی شخص آیت سجدے کی سنے تو سجدہ کرے اگرچہ اوسکا قصد سننے کا نہو **ف** کیونکہ ہدایے میں ہے کہ فرمایا

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ اور سپرہی جو سنے آیت سجدے کو اور جو پڑھے اوسکو اور کہا شیخ ابن الہمام نے وَحَدِیْثُ التِّلَاوَۃِ عَلٰی مَنْ سَمِعَہَا رُفِعَہٗ غَرِیْبٌ یعنی یہ حدیث جو صاحب ہدایہ نے بیان کی مرفوع ہونا اسکا غریب ہی اور اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف مین ابن عمر سے کہ سجدہ اوسپر ہی جسنے سنا اوسکو اور بخاری مین ہی تعلیقاً کہا عثمان رضی اللہ عنہ نے کہ سجدہ اوسپر ہی جو سنے اوسکو اور اس حدیث کو اخراج کیا عبد الرزاق نے اَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّھْرِیِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَیَّبِ اَنَّ عُثْمَانَ مَرَّ بِقَاصٍّ فَقَرَأَ سَجْدَۃً لِیَسْجُدَ مَعَہٗ عُثْمَانُ فَقَالَ عُثْمَانُ اِنَّمَا السُّجُوْدُ عَلٰی مَنِ اسْتَمَعَ ثُمَّ مَشٰی وَلَوْ یَسْجُدُ یعنی گذرے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ایک قصہ خوان پر سو پڑھی اوسنے آیت سجدے کی تاکہ سجدہ کرین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ساتھ اوسکے سو فرمایا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہ سجدہ اوسپر ہی جو سنے پھر چلے گئے اور سجدہ نکیا واللہ اعلم **اور** امام آیت سجدے کی پڑھے مقتدی بھی اوسکے ساتھ سجدہ کرے اگر سنا اوسنے ساتھو اور اگر مقتدی نے پڑھی امام اور مقتدی نے اندر نماز کے اور نہ باہر نماز کے کبھی سجدہ نکرین اور جو کوئی نماز مین نتھا اوسنے اگر سنا تو وہ سجدہ کرے اور اگر مصلی نے آیت سجدے کی اوس سے سنی جو اوسکے ساتھ نماز مین شریک نہین سجدہ کرے بعد نماز کے اور جو سجدہ نماز کے اندر کرے تو بہتر نماز کے پھر کرے اور نماز کو نہ توڑے اور اگر کسیسنے باہر نماز کے امام سے آیت سجدے کی سنی اور اوسنے اقتدا کی یا اور رکعت مین امام کے ساتھ ملا بعد نماز کے سجدہ کرے اور نماز کے اندر نکرے اور اگر اوسی رکعت مین قبل سجدے کے ملا امام کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر بعد سجدے کے ملا سجدہ نکرے اور جو سجدہ کہ نماز مین واجب ہوا ہی باہر نماز کے اور کہ قضا کر دیگئے اور اگر کسیسنے آیت باہر نماز کے پڑھی اور قبل سجدہ کرنے کے نماز پڑھنے مین مشغول ہوا اور نماز مین پھر اوسی آیت کو پڑھا ایک ہی سجدہ اوسکو کافی ہی اور اگر آیت پڑھی اور سجدہ کر لیا اور پھر نماز مین اوسی آیت کو پڑھا تو پھر سجدہ کرے اور اگر ایک مجلس مین آیت سجدہ کو کئی بار پڑھا ایک سجدہ کافی ہی خواہ سب بار پڑھ کے اخیر مین سجدہ کیا یا ایک آیت پڑھ کے سجدہ کیا اور پھر پڑھا کیا اور اگر ایک رکعت مین کئی بار پڑھا ایک ہی سجدہ لازم ہی خواہ سبکے بعد ایک ہی سجدہ کرے یا ایک بار پڑھ کے سجدہ کرے اور پھر کئی بار پڑھے اور اگر ایک رکعت مین آیت سجدہ کو پڑھا اور پھر دوسری رکعت مین بھی پڑھا امام ابی یوسف کے نزدیک ایک سجدہ لازم آویگا اور امام محمد کے نزدیک دو سجدے اور اگر آیت سجدہ کو بدل یا مجلس کو تو ایک سجدہ کافی نہوگا مثلاً ایک مجلس مین دو آیتین سجدے کی پڑھین یا دو مجلس مین ایک آیت اور جو لابد ہو جانا متعدد ہو تو آنے جانے مین مجلس اوسکی بدل جاتی ہی اور درخت پر ایک شاخ سے دوسری شاخ پر چلا جاوے تو بھی مجلس بدل جاویگی اور اگر ایک شخص نے ایک مجلس مین کئی بار آیت سجدہ کو پڑھا اور سننے والے کئی مجلسون مین اگئین تو اوسپر کئی سجدے واجب ہونگے اور اگر پڑھنے والے کئی مجلسون مین لیکن سننے والے کی ایک ہی مجلس رہی تو اوسپر ایک سجدہ لازم آویگا اور ایک کلام سے دوسرے کلام کے شروع کرنے مین مجلس بدل جاویگی اور اسیطرح ایک مکان سے دوسرے مکان مین اور کوٹھے پر سجدے کے نیچے ایک مکان کے ہین اور ایک درخت کی شاخین کئی مکان ہین ظاہر روایت مین اور نوادر کی روایت مین ایک مکان اگر بیٹھے سے اوٹھ کھڑا ہوا مجلس بدلیگی اور اگر کسی عورت کو طلاق کا اختیار دیا اور وہ بیٹھے سے کھڑی ہوگئی اوس جگہ مجلس بدل جاویگی اور اگر کسیسنے سارہی سورت پڑھی اور آیت سجدے کی بیچ پڑھی تو مکروہ ہی اور اگر آیت سجدے کو پڑھے اور باقی سورت چھوڑ دے تو مکروہ نہین اور دو آیتین یا ایک آیت اوسکے رائع ہا ہا ہستحبی ہے اور آہستہ سے بھی پڑھنا مستحب ہے تاکہ کوئی نہ سنے اور اوسکو سجدہ بھی لازم آوے اور شاید وہ اوس وقت بے وضو ہووے

باب مسافر کی نماز کے بیان مین

جو شخص کہ تین دن یا تین رات کی راہ کا اوسط چال سے ارادہ کرے اور شہر کے گھروں سے نکل جاوے تو وہ مسافر ہی اور اوسط چال منسلکی تین اونٹ کی یا پیادے کی ہی اور دریا مین جب ہوا موافق ہو اور بہاڑ مین جو کچھ کہ بہاڑ کے لائق ہووے **ف** اور تین دن تین رات ہمارے

نزدیک مدت قصر کی ہی کیونکہ یہ بھی ایک سفر کی رخصتون مین سے ہی جیسے مسح موزے کا تین دن تین رات مسافر کیواسطے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کرے مقیم ایک دن اور ایک رات اور مسافر تین دن اور تین رات اور یہی حدیث ہماری حجت ہی اور امام شافعی کے نزدیک مدت قصر کی ایک دن ایک رات ہی اور اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے عطار بن ابی رباح سے کہ کہا مینے ابن عباس سے کیا قصر کرونمین عرفات تک کہا کہ نہین قصر کرو مزدلفہ تک کہا کہ قصر کرون تین طائف تک اور عسفان تک کہا کہ ہان اور یہ اڑتالیس میل تھا اور اشارہ کیا انھون نے ہاتھ سے اور دوسری روایت مین ہی عمرو سے کہ خبر دی مجکو عطا نے ابن عباس سے کہا کہ نہ قصر کرے عرفے سے بطن نخلہ تک اور قصر طرف عسفان اور طائف کے اور جسکے آخر حدیث تک اور دلیل امام شافعی کی کوئی مجکو نہین ملی اور روایت ہی انس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب نکلتے تھے تین میل قصر کرتے تھے اور تفصیل اسکی فتح القدیر مین ہی ص مسافر کے واسطے اگرچہ سفر سے اوسکو گناہ کا قصد ہو جب تک کہ اپنے شہر مین داخل ہووے یا آدھے مہینے کے رہنے کی نیت نکرے کسی شہر مین یا گانون مین تب تک اوسکے واسطے رخصت ہی یعنی اجازت ہی کہ چار رکعتی نماز کو قصر کرے پھر اگر نیت کی مسافر نے آدھے مہینے سے کم رہنے کی یا نیت کی اقامت کی مدت کی یعنی آدھے مہینے رہنے کی دو جگہ مین یا کسی شہر مین داخل ہوا اگر اوس ارادے پر کہ وہان سے کل یا پرسون چلا جاوونگا اور اسمین اوسکو دیر لگی تو ان صورتون مین قصر کرے ف اگرچہ ایک سال یا زیادہ اسی طرح سے گذر جاوے کہ آج جاؤنگا یا کل جاؤنگا اور نیت پندرہ دن رہنے کی نکرے اور پندرہ دن مدت اقامت کے ہین اور قیاس کیا اوسکو فقہا نے طہر پر کہ اوسکی بھی اقل مدت پندرہ دن ہین اور یہی ماثور ہی ابن عباس اور ابن عمر سے روایت کیا ان دونون سے طحاوی نے کہا انھون نے إِذَا قَدِمْتَ بَلْدَةً وَأَنْتَ مُسَافِرٌ وَفِي نَفْسِكَ أَنْ تُقِيمَ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا وَلَيْلَةً فَأَكْمِلِ الصَّلَاةَ بِهَا وَإِنْ كُنْتَ لَا تَدْرِي مَتَى تَظْعَنُ فَاقْصُرْهَا یعنی جب آئے تو کسی شہر مین اور تو مسافر ہو اور نیت کرے پندرہ دن رہنے کی تو پورا کر نماز کو اور اگر نہین جانتا ہی تو کب جاوونگا وہان سے تو قصر کر نماز کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مجاہد سے کہ ابن عمر تھے جب اجماع کرتے اوپر اقامت پندرہ دن کے تمام کرتے تھے نماز کو اور کہا امام محمد نے کتاب الآثار مین ثنا أَبُو حَنِيفَةَ ثنا مُوسَى بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ إِذَا كُنْتَ مُسَافِرًا فَوَطَّنْتَ نَفْسَكَ عَلَى إِقَامَةِ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا فَأَتِمَّ الصَّلَاةَ وَإِنْ كُنْتَ لَا تَدْرِي مَتَى تَظْعَنُ فَاقْصُرْ اور معنی اسکے وہی ہین جو اوپر گذرے تمام ہوا مضمون فتح القدیر کا ترجمہ کہتا ہی کہ اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے سعید بن المسیب سے کہا کہ جب جمع کرے خاطر کوئی شخص پندرہ دن کی اقامت پر تمام کرے نماز کو اور سعید بن جبیر سے کہا کہ جب اقامت کرے تو پندرہ دن پر تمام کر نماز کو اور کہا سفیان نے جب ارادہ کرے کوئی شخص کسی مقام پر پندرہ دن رہنے کا تو نماز کو تمام کرے جیسے کہ ارادہ کرے اور جب نجانے کہ کب نکلیگا پڑھے دو رکعتین اگرچہ گذر جاوے ایک سال اور یہی قول ہی اوکا یہ عبارت مصنف ابن ابی شیبہ کی ہی ص اگر لشکر اسلام دار الحرب مین داخل ہووے یا دار الحرب کے قلعے کو گھیر لیوے یا باغیون کے تئین دار الاسلام مین شہر کے باہر گھیر لیا تو ان سب صورتون مین اگرچہ وہ سب اقامت کی مدت کی نیت کرینگے مگر مقیم نہونگے نماز کو قصر کرینگے اسواسطے کہ وہ مقیم نہین ہوتے ہین اقامت کی نیت کرنے سے مگر بنجارے لوگ اپنے خیمون مین اگر آدھے مہینے کی اقامت کی نیت کرینگے تو وہ مقیم ہوجاوینگے اسواسطے کہ نیت اقامت اونکی باہر شہر کے درست ہی اور جو بنجارے وغیرہ نہین اونکی نیت اقامت کی جنگل مین صحیح نہین پورا اگر مسافر نے چاروں رکعتین پوری پڑھین اور پہلے قعدے مین بیٹھا

تو فرض ادسکا تمام ہوا مگر گنہگار ہوا اسلام کی تاخیر کرنے کے سبب سے اور اللہ تعالی کا صدقہ قبول کرنے سے اور دو رکعتین جو زیادہ ادسنے پڑھین وہ نفل ہو جاوینگی اور اگر پہلا قعدہ نہین کیا تو نماز ادسکی باطل ہو جاویگی کیونکہ مسافر پر پہلا قعدہ فرض ہی اور اگر مقیم نے امامت کی مسافر کی نماز چار گانی کے وقت مین تو مسافر چار رکعت ادا کرے اور وقت کے بعد مقیم مسافر کی امامت نکرے کیونکہ وقت مین مقیم کی تابعداری سے مسافر پر بھی چار رکعت فرض ہو جاتی ہین اور وقت کے بعد مسافر کا فرض ہرگز نہین بدلتا ہی اور اگر مسافر امام ہووے اوپر مقیم مقتدی ہو تو مسافر قصر کرے اور مقیم پوری پڑھے اور مستحب ہی کہ مسافر کہدیوے کہ تم لوگ اپنی نماز پوری پڑھو اور مین مسافر ہون **ف** ایک بار حضرت امام ابی یوسف حج کو تاردن رشید بادشاہ کے ساتھ تشریف لیگئے تو نماز پڑھی آپنے رشید کے ساتھ دو رکعتین یعنی قصر کیا اور سلام پھیر کے یہ کہا کہ تمام کرلو نمازین اپنی ای اہل مکہ کہ ہم مسافر ہین تو کہا ایک شخص نے اوسمین سے کہ نہین یاد ہم ہون تمسے قصر مین اور حاکم زیادہ ہون تمسے کہا امام صاحب نے کہ اگر تو فقیہ ہوتا نہ کلام کرتا تو نماز مین ایسا ہی ہی معراجیہ مین **ص** اور اگر ایک شخص نے اپنے وطن اصلی کو چھوڑ کے دوسری جگہ وطن اصلی بنایا تو پہلا وطن اصلی باطل ہو جاویگا اور دونون وطن کے درمیان مین سے سفر کی ہووے خواہ ہووے یہان تک کہ اگر وہ اوس پہلے وطن اصلی مین داخل ہوا تو بغیر اقامت کی نیت کے مقیم نہوگا مگر وطن اصلی سفر کرنے سے نہین باطل ہوتا ہی یہان تک کہ اگر مسافر وطن اصلی مین داخل ہوا تو فی الفور داخل ہوتے ہی مقیم ہو جاویگا لیکن وطن اقامت کا یعنی جس مقام مین پندرہ روز رہنے کی نیت کی ہی وہ باطل ہوتا ہی دوسری جگہ کے وطن اقامت سے مثلاً ایک شخص کا وطن اقامت کسی جگہ پر تھا پھر اوسنے دوسری جگہ کو وطن اقامت کیا اگرچہ اون دونون کے درمیان مین سے سفر کی نہین ہی تو اوس صورت مین پہلی جگہ وطن اقامت نہ رہیگی تاآنکہ اگر وطن اقامت مین پھر داخل ہوا تو بغیر نیت اقامت کے مقیم نہوگا اور اسی طرح سے اگر وطن اقامت سے اپنے وطن اصلی کی طرف جاوے تو وطن اقامت باقی نہ رہیگا اور وطن اصلی اوسکو کہتے ہین جو اوسکا اصل سکن ہووے اور سفر اور حضر دونون قضا نمازون کو نہین ملتے ہین تو اگر سفر کی قضا نمازون کو حضر مین قضا کرے تو قصر کرے اور اگر حضر کی نمازون کو سفر مین پڑھے تو قصر نکرے اور حضر کہتے ہین اقامت کو

باب جمعے کی نماز کے بیان مین

جمعے کے فرض ہونے کیواسطے کئی شرطین ہین پہلے شہر مین مقیم ہونا مسافر پر جمعہ واجب نہین دوسرے تندرست ہونا بیمار پر جمعہ واجب نہین تیسرے آزاد ہونا غلام پر جمعہ واجب نہین چوتھے مرد ہونا عورت پر واجب نہین پانچوین بالغ ہونا لڑکے پر واجب نہین چھٹے عاقل ہونا دیوانے پر واجب نہین ساتوین آنکھ کا سلامت ہونا اندھے پر واجب نہین آٹھوین پانون کا سلامت ہونا لنگڑے پر جمعہ واجب نہین اسواسطے اگر کوئی شخص سیر جمعہ واجب نہین حاضر ہووے اور جمعہ ادا کرے تو درست ہی ظہر کا فرض اوسکا ادا ہو جاویگا اور جمعے کے ادا کیواسطے بھی شرطین ہین پہلی یہ کہ شہر ہووے خواہ شہر کا کنارہ **ف** جانا چاہیے کہ جمعہ فرض ہی منکر کا کافر ہی ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع کے فرمایا اللہ تعالی نے فَاسْعَوْا اِلٰی ذِکْرِ اللّٰہِ یعنی جب پکارا جاوے تمکو نماز کیواسطے دن جمعے کے تو دوڑو واسطے ذکر خدا تعالی کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْجُمُعَۃُ حَقٌّ وَّاجِبٌ عَلٰی کُلِّ مُسْلِمٍ فِیْ جَمَاعَۃٍ اِلَّا اَرْبَعَۃً عَبْدٌ مَمْلُوْکٌ اَوِامْرَاَۃٌ اَوْ صَبِیٌّ اَوْ مَرِیْضٌ یعنی جمعہ حق واجب ہی ہر مسلمان پر جماعت سے مگر چار شخص پر غلام اور عورت اور لڑکا اور بیمار پر روایت کیا اوسکو ابوداود نے طارق بن شہاب سے اور کہا شیخ نے کہ طارق بن شہاب نے فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہی اور روایت نہین کی ہی اور یہ قول کچھ اسکی صحت کا قادح نہین

کیونکہ صحابی ہونے میں فقط دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شرط ہی اور نہ حدیث میں کیونکہ غایت یہ ہی کہ حدیث مرسل ہوگی اور مرسل خصوصاً جب صحابی کی ہو سو تو حجت ہی کہا نووی نے حدیث اوپر شرط شیخین کے ہی اور اخراج کیا بیہقی نے طریق بخاری سے تمیم داری سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جمعہ واجب ہی مگر اوپر لڑکے اور غلام اور مسافر کے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے بھی عمرو سے اور اوسمیں زیادہ کیا عورت اور مریض کو اور مروی ہی ابو احمد نمیری سے اور تمیم داری سے اوسکو صحت کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جسنے چھوڑے تین جمعے سستی سے مہر کر دیگا اللہ اوسکے دل پر روایت کیا اوسکو احمد اور ابو داود اور ترمذی اور نسائی نے اور صحیح کیا اوسکو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی صحیحین میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسنے چھوڑے تین جمعے برابر لکھا جاویگا منافقین سے روایت کیا اوسکو طبرانی نے معجم کبیر میں حدیث جابر جعفی سے اور وہ ضعیف ہی لیکن اوسکے واسطے بہت شواہد ہیں تو ضرر کریگی تضعیف جابر کی اور غسل بھی دن جمعے کے سنت ہی اور گذرا بیان اوسکا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ پوچھے گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ غسل دن جمعے سے کہا کہ غسل دن جمعے اور عیدین اور دن عرفے کے سنت ہی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے محمد بن کعب قرظی سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص ایمان لاتا ہی اللہ پر اور پچھلے دن پر تو واجب ہی اوسپر غسل جمعہ ہو دن جمعے کے مگر عورت اور لڑکے اور غلام اور مریض پر اور فرمایا حضرت علی نے کہ نہیں جمعہ ہی اور تشریق اور عید فطر اور نحر کی مگر مسجد جامع یا بڑے شہر میں اوسکی مثل اوسکے مروی ہی حذیفہ سے اخراج کیا اسکا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور صحیح کیا اوسکو ابن خزیمہ نے اور اسناد اوسکا یہ ہی حَدَّثَنَا جَرِیْرٌ عَنْ مَّنْصُوْرٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عُبَیْدَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ انتہی اور یہ اسناد صحیح ہی اور وہ جو روایت کیا اوسکو ابن عباس نے کہ اول جمعہ جو پڑھا بعد جمعے کے مسجد رسول اللہ میں تھا ایک قریے میں یعنی گانوں میں کچھ اسکے مخالف نہیں کیونکہ قریے کا اطلاق عرب کے عرف میں شہر پر ہوتا ہی اور شاہد ہی اسکا کلام اللہ تعالیٰ کا لَوْلَا نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْاٰنُ عَلٰى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيْمٍ اور اس جگہ قریتین سے مراد مکہ اور طائف ہی اور نہیں شک ہی اس بات میں کہ مکہ شہر ہی اور رہا طائف میں اس حدیث کو رفع کیا ہی لیکن مرفوع نہیں پائی گئی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ ص اور شہر کی تفسیر میں اختلاف ہی بعضوں کے نزدیک شہر وہ جگہ ہی کہ جس پر امیر اور قاضی ہووے کہ شرع کا حکم جاری کرے اور حدود کو قائم کرے اور بعضوں کے نزدیک شہر وہ جگہ ہی کہ جسوقت وہاں کے لوگ جمع ہووین تو اوس جگہ کی بڑی مسجد میں سما وین اور صاحب وقایہ نے اسی کو اختیار کیا ہی اور شہر کا کنارہ وہ ہی جو تمام شہر کے متصل ہووے اور شہر کے فائدے کیواسطے مقرر ہو مثلاً گھوڑا دوڑانے کیواسطے یا لشکر اوترنے کیواسطے یا مردوں کو دفن کرنے کے لیے یا جنازہ پڑھنے کے واسطے یا اسی طرح اور کاموں کے لیے مقرر ہو اور جمعہ کا پڑھنا حاج کے سوہم میں بسنا میں بخلیفہ کیواسطے اور امیر حجاز کیواسطے درست ہی اور امیر موسم کیواسطے اور عرفات میں درست نہیں دوسری شرط یہ ہی کہ باطلہ ہووے تو مکانا نائب تیسری شرط یہ ہی کہ ظہر کا وقت ہووے ف یعنی قبل وقت ظہر کے اور زوال آفتاب کے جمعہ درست نہیں کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بائل ہووے آفتاب تو پڑھو ساتھ آدھے دن کے جمعہ کو اسیواسطے ہی جمعہ کو ساعتوں میں باوریہ روایت مروی ہی ہے صحیحین میں جمعہ کو جیسا اوپر ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں کہ پڑھو جمعہ کو جب بائل ہووے آفتاب اور صحیح بخاری میں حضرت انس سے مروی ہی کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے جمعہ کو جب بائل ہو جاتا تھا آفتاب اور روایت کیا مسلم نے سلمہ اکوع سے کہ ہم جمعہ پڑھتے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جب زوال ہوتا تھا آفتاب کا اور لیکن روایت کیا دار قطنی نے

عبداللہ بن سیدان سے کہا کہ مین حاضر ہوا ساتھ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جمعے مین ہو تھا خطبہ اونکا قبل زوال کے اور ذکر کیا گیا ایسا ہی عمر اور عثمان رضی اللہ عنہما سے اور نہین دیکھا مینے کسیکو کہ عیب جانا ہو اسکو اور یہ دلالت کرتا ہی اس بات پر کہ خطبہ قبل زوال کے تھا لیکن یہ کچھہ قادح نہین اسواسطے کہ اتفاق کیا محدثین نے اوپر ضعف عبداللہ بن سیدان کے **ص** چوتھی شرط یہ ہی کہ نماز کے پہلے خطبہ موافق ایک تسبیح کے وقت ظہر مین ہووے اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ کا ہی اور صاحبین کے نزدیک ایک گھڑی طویل یعنی ایک خطبہ دراز پڑھا جاوے اور امام شافعی کے نزدیک دو خطبے ضرور ہین کہ ہر خطبے مین حمد اور دعا اور حکم تقوی کا ہو اور پہلا خطبہ قرار کے طور پر ہو اور دوسرا دعا کے طور پر پانچوین شرط یہ ہی کہ جماعت ہووے اور جماعت کی حد یہ ہی کہ امام کے سوا تین مرد ہون اور اگر امام کے سجدہ کرنیکے پہلے مقتدی بھاگ جاوین تو اس صورت مین امام ظہر شروع کرے اور اگر مقتدی چلے جاوین اور تین مرد رہجاوین یا امام کے سجدہ کرنے کے بعد سب بھاگ جاوین تو ان دونون صورتون مین امام جمعہ تمام کرے چھٹی شرط یہ ہی کہ اذن عام ہووے یعنی تمام لوگون کو مسجد مین جانے کا حکم ہووے اور جو شخص کہ جمعے کے سوا سب نمازون مین امام کے لائق ہو وہ جمعے مین بھی امام کے لائق ہی تو اگر مسافر یا بیمار یا غلام جمعے مین امام ہووے تو درست ہوجاویگا اور امام زفر کے نزدیک درست نہوگا اور مسندر اور قیدی کی ظہر جماعت کے ساتھ دن جمعے کے شہر مین مکروہ ہی اور امام ابی یوسف کے نزدیک وہ جگہ شہر مین ہی جہان درست نہین مگر جب ایسا شہر ہو کہ اوسکے دو جانب ہون تو شہر کا حکم رکھیگا جیسے بغداد اور امام محمد کے نزدیک وہ جگہ یا تین جگہ یا زیادہ جمعہ ایک شہر مین جائز ہی برابر ہی کہ شہر کے دو جانب ہون یا نہون اور اسی پر فتوی ہی اور جسکو عذر نہین اوسکی بھی نماز الگ ظہر کی مکروہ ہوگی اور جس شخص کو عذر نہین اوسنے ظہر پڑھی اور جمعے کیواسطے دوڑا جس وقت کہ امام جمعے کا نماز مین مشغول ہووے ظہر اوسکی باطل ہوجاویگی جمعے کی نماز پاوے یا نپاوے یہ امام صاحب کا مذہب ہی اور صاحبین کے نزدیک ظہر باطل ہوگی مگر جب کہ نماز جمعے کی پالیوے اور جو شخص کہ جمعے کی نماز مین تشہد مین یا سہو کے سجدے مین ملے تو وہ شخص جمعے کی نماز پوری کرے اور ظہر نہ پڑھے اور اوسنے جمعہ پایا **ف** یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہی اور امام محمد کا مذہب یہ ہی کہ اگر مقتدی امام کے ساتھ دوسری رکعت کے اکثر کو پالیوے جمعے کو اوسپر بنا کرے اور اگر دوسری رکعت کا اکثر نہ پاوے اور شامل ہووے تو اوسپر ظہر پڑھنا لازم ہی اور جمعے کو اوسنے نہین پایا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مَآ اَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوْا وَمَا فَاتَكُمْ فَاَتِمُّوْا یعنی جو پاؤ تم پڑھو اور جو جاتا رہے تو اوسکو ادا کرلو اور پوری حدیث یون ہی کہ جب قائم کی جاوے نماز تو نہ آؤ تم دوڑتے ہوئے بلکہ اپنی چال سے اور لازم ہی سیر المیمان اور سکون ہو جو پاؤ اوسکو پڑھو اور جو فوت ہوجاوے تمام کرو روایت کیا اسکو احمد اور ابن حبان نے اور اوسمین بجاے فَاَتِمُّوْا کے فَاقْضُوْا ہی اور بھی اخراج کیا اس حدیث کو بخاری مسلم ابو داود ترمذی نسائی ابن ماجہ وغیرہم نے ابو ہریرہ سے اور ایک روایت مین صحیح ابن حبان کے یہ لفظ بھی واقع ہی یعنی فَاقْضُوْا اور اسی طرح سے بیان کیا اوسکو صاحب ہدایہ نے کہا مسلم نے لفظ کی سفیان بن عیینہ نے اس لفظ مین اور نہین جانتا ہون کسیکو کہ روایت کیا ہو اس لفظ کو زہری سے سوا سفیان کے کہا ابو داود نے نہین کہا سوا سفیان کے کسیننے یہ لفظ اور جواب اسکا یہ ہی کہ روایت کیا امام احمد نے مسند مین عبدالرزاق سے انھون نے معمر سے انھون نے زہری سے اور اوسمین فاقضوا کا لفظ ہی اور روایت کیا بخاری نے ادب المفرد مین حدیث لیث سے اوسنے زہری سے اور کہا اقضوا اور سلیمان کی روایت سے زہری سے مانند اوسکے اور بھی کہا بخاری نے حدیث لیث سے شَاْبُوْسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ اَبِيْ سَلَمَةَ وَسَعِيْدٍ عَنْ اَبِيْ هُرَيْرَةَ مانند اسکے اور بھی روایت کیا ابو نعیم نے مستخرج مین ابو داود طیالسی سے انھون نے ابن ابی حبیب سے انھون نے زہری سے مانند اسکے تو باطل ہوگیا اس

صورت میں قول ابوداود کا اور تفصیل اسکی فتح القدیر میں ہے **ص** اور جب پہلی اذان ہووے تب لوگ خرید نا بیچنا چھوڑ دیں **ف** اور جمعے کی طرف متوجہ ہوں اسلئے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاسعوا الیٰ ذکر اللہ وذروا البیع یعنی دوڑو طرف یاد اللہ کے اور چھوڑ دو بیع یعنی بیچنے کو **ص** اور جب خطبہ پڑھنے کو امام اٹھے نماز اور بات حرام ہو جاتی ہے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نکلے امام تو نہ نماز ہے نہ کلام اور رفع اسکا غریب ہے اور معروف یہ ہے کہ یہ کلام زہری کا ہے روایت کیا اسکو مالک نے موطا میں کہ کہا نکلنا امام کا منع کرتا ہے نماز کو اور کلام اوسکا منع کرتا ہے کلام کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں عطا سے کہ عبداللہ بن عباس اور ابن عمر مکروہ رکھتے تھے نماز اور کلام کو بعد نکلنے امام کے اور کہا ابن ابی شیبہ نے **ثنا** عیاد بن العوام عن یحیی بن سعید عن یزید بن عبداللہ عن نعلبۃ بن ابی مالک القرظی قال ادرکت عمر وعثمان فکان الامام اذا خرج یوم الجمعۃ ترکنا الصلوٰۃ والکلام یعنی پایا میں نے عمر اور عثمان کو کہ جب نکلتا تھا امام دن جمعے کے ترک کرتے تھے ہم نماز اور کلام کو اور مرفوعا ہی حضرت علی سے مانند اسکے اور بھی روایت کی عروہ سے کہا کہ جب بیٹھے امام منبر پر تو نہیں ہے نماز اور کہا زہری نے کہ جو شخص آوے دن جمعے کے اور امام خطبہ پڑھتا ہو بیٹھے اور نماز نہ پڑھے اور اخراج کیا عمل سے ابوہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیوے کلام کیا اپنے صاحب سے اور امام خطبہ پڑھتا ہے سو لغو کیا اوسنے اور بھی اخراج کیا اوسکا بعض لوگوں نے کہ آیا ایک شخص اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے تو فرمایا کہ پڑھی تو نے نماز اے فلانے کہا نہیں کہا کہ پڑھ دو رکعتیں لغو ہے کیونکہ دوسری روایت میں ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک شخص مسجد میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کھڑا ہو اور پڑھ دو رکعتیں اور باز رہے آپ خطبے سے یہاں تک کہ فارغ ہوا و شیخص نماز سے اخراج کیا اوسکا دارقطنی نے اور کہا کہ اسناد کیا اوسکا عبید بن محمد عبدی نے اور وہم کیا او میں پھر نکالا دارقطنی نے احمد بن حنبل سے یہی حدیث مرسل اور او میں ہے کہ استظار کیا آپ نے اوسکا اور کہا کہ یہ مرسل صواب ہے اور وہم کہتے ہیں او مرسل حجت ہے تو اوسکے مقتضی پر عمل ضرور ہے پھر اسناد اوسکا زیادت ہے جب کہ ماقبل کے معارض نہ ہو کیونکہ او حدیث میں اوسکا ذکر نہیں نہ یہ کہ اسکا مخالف مذکور ہے اور زیادت ثقہ کی مقبول ہے اور فقط زیادت اوسکی موجب غلط نہیں ورنہ نہ مقبول کیا ہوئے زیادت مسلم کی اس حدیث میں واللہ اعلم **ص** جب تک کہ تمام کرے خطبے کو اور جب امام منبر پر بیٹھے تب اذان کہی جاوے دوسری بار امام کے آگے **ف** اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں فقط یہی اذان تھی روایت کیا جماعت نے سوا مسلم کے سائب بن یزید سے کہا کہ تھی اذان دن جمعے کے اول اوسکے جب امام بیٹھتا تھا منبر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور ابوبکر اور عمر کے سو جب خلافت ہوئی عثمان رض کی زیادہ کیا دوسری اذان کو اور ابن ماجہ میں ہے کہ زیادہ کیا دوسری اذان کو ایک گھر میں کہ نام اوسکا زوراء تھا بازار میں اور بعض روایتوں میں ہے کہ زیادہ کی حضرت عثمان نے تیسری اذان اور تیسری اذان اس وجہ سے ہے کہ ایک اقامت کو بھی اذان میں شمار کیا ہے جیسا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بین کل اذانین صلوٰۃ یعنی درمیان دونوں اذانوں کے نماز ہے یعنی ایک اذان اور ایک اقامت کے تو دفع ہو گیا اس سے وہ اعتراض جو وارد کیا اوسکو بعض لوگوں نے کہ اذان کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے اور اوسکے بعد نماز تو سنتیں کس وقت ہوتیں کیونکہ یہ اول اذان حضرت کے وقت میں تھی اور وہ جواب یا اسکا بعض لوگوں نے کہ سنتیں پڑھتے تھے بعد اذان کے تو وہ جہالت ہے کیونکہ یہ اذان متصل ہوتی ہے خطبے کے بلا فصل کے اور جائز نہیں یہ بات

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد زوال کے نکلتے ہون اور سنتین پڑھتے ہون اور پھر اذان ہوکے خطبہ شروع ہوتا ہو کیونکہ اوپر ہم البتہ فی حین بیان کر چکے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے بعد زوال آفتاب کے دو رکعتین اور کہتے تھے کہ یہ وہ ساعت ہے کہ کھولے جاتے ہین اوسمین دروازے آسمان کے تو مین چاہتا ہون کہ چڑھے میری جانب سے اوسوقت مین کوئی عمل نیک **ص** اور لوگ امام کی طرف منہ کرکے خطبہ سنین اور امام باطہارت کھڑا ہوکے دو خطبے پڑھے اور اون دونون کے بیچ مین ایکبار بیٹھے **ف** کیونکہ کہا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین **ثنا** الْحَارِبِيُّ عَنْ حَجَّاجٍ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ مُقْسِمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّهٗ كَانَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ ثُمَّ يَقُوْمُ فَيَخْطُبُ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے خطبہ پڑھتے دن جمعے کے کھڑے ہوکے پھر بیٹھتے تھے پھر کھڑے ہوکے خطبہ پڑھتے تھے **ص** اور جب خطبہ تمام ہوجاوے تب اقامت کہی جاوے اور امام لوگون کے ساتھ دو رکعتین پڑھاوے **ف** جانا چاہیے کہ خطبہ طول کرنا نہایت مکروہ ہی روایت کیا ابن ابی شیبہ وغیرہ نے جابر بن سمرہ سے کہتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبے کا قصر کرتے تھے اور نماز کا بھی قصر کرتے اور کہا حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہ قصر خطبے کا اور طول نماز کا نشانی ہین تفقہ سے اوس شخص کے اور عمار سے مروی ہی کہ منع کیا کہ لوگ بلائے کرین خطبے کو یہ منع ابن ابی شیبہ مین ہی اور مدت مدت بیان کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اون لوگون کی جو طول کرتے ہین خطبے کا اور نماز مین کمی کرتے ہین اور یہ علامت قیامت مین سے آپنے ارشاد فرمایا اور اسی طرح پہ جو لوگون کی عادت ہی کہ دو خطبون کے بیچ مین جب امام بیٹھتا ہی تو دعا مانگتے ہین بدعت ہی اور نہایت مکروہ ہی اور اسی طرح قبل نماز جمعے کے جو لوگ الصلوٰۃ الصلوٰۃ کہکے پکارتے ہین بدعت ہی اور ہرگز جائز نہین اور جمعے کے دن کپڑے بدلنا خوشبو لگانا مستحب ہی حدیث مین جمعے کو عید فرمایا ہی فقط

باب عیدین کی نماز کے بیان مین

مستحب ہی کہ عید فطر کے روز نماز کے پہلے کھانا کھاوے اور مسواک کرے اور غسل کرے اور خوشبو ملے اور اپنا اچھا کپڑا پہنے **ف** لیکن نماز کے پہلے کھانا کھانا خصوصًا جب کہ کھانا میٹھا ہو مستحب ہی کیونکہ صحیح بخاری مین ہی کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہین نکلتے تھے واسطے نماز عید کے یہان تک کہ کھا لیتے تھے کچھ ٹھرمے اور کھاتے تھے اونکو طاق اور لیکن مسواک کرنا سو واسطے اس کہ ہر وضو اور نماز کے وقت سنت ہی اور لیکن غسل کرنا سو بیان اسکا غسل کے باب مین گذرا اور لیکن خوشبو ملنا تو واسطے اس کہ یہ دن خوشی کا ہی اور اجتماع کا اور جب کہ جمعے مین خوشبو لگانا مستحب ہی تو عیدین مین بطریق اولی مستحب ہوگا اور اچھا کپڑا پہننے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے پہنتے دن عید کے ایک جبہ صوف کا تھا یا کسی اور کپڑے سے اور یہ حدیث نہ ہے مین ہی اور روایت کیا بیہقی نے مانند اسکے طریق شافعی سے اور اخراج کیا طبرانی نے اوسط مین تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہنتے دن عید کے ایک جوڑا سرخ اور جوڑا سرخ اس سے عبارت ہی کہ یمن مین ایک کپڑا ہوتا ہی اوسمین خط ہوتے ہین سرخ اور سبز **ص** اور صدقہ فطر کا ادا کرے **ف** اور بیان اسکا کتاب الزکوٰۃ مین آویگا **ص** اور مسجد کی طرف تکبیر آہستہ آہستہ کہتا ہوا جاوے **ف** خلاف جہر تکبیر مین ہی عید فطر مین اصل تکبیر مین کیونکہ وہ عموم ذکر خدا مین داخل ہی تو نزدیک صاحبین کے جہر کرے جیسا کہ عید قربان مین اور امام صاحب کے نزدیک جہر نہ کرے اور ایک روایت مین اونسے جہر کرے اور کہا امام صاحب نے کہ جہر کرنا اور آواز کا بلند کرنا ساتھ ذکر کے عبث ہی اور مخالف ہی اللہ تعالیٰ کے قول کے **وَاذْكُرْ رَّبَّكَ فِيْ نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَّخِيْفَةً وَّدُوْنَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ** یعنی یاد کر اللہ

عاجزی سے اور آہستہ سے اور حدیث میں آیا ہی لَا تَدْعُوْنَ اَصَمَّ وَلَا غَائِبًا یعنی نہیں پکارتے ہو تم بہرے اور نہ غائب کو یعنی اللہ تعالیٰ سنتا جانتا موجود ہی اور روایت کیا دارقطنی نے عبداللہ بن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے فطر مین جب نکلتے تھے اپنے گھر سے عیدگاہ تک اور روایت کیا انھون نے ابن عمر سے کہ وہ جب جاتے تھے صبح کو دن عید فطر اور دن عید قربان کے جہر کرتے تھے ساتھ تکبیر کے یہان تک کہ آتا تھا امام کہا بیہقی نے صحیح ہی وقف اوسکا ابن عمر پر اور جہر فعل صحابی کا ساتھ آیت کلام اللہ کے معارض نہوگا **ص** اور عید کی نماز کے پہلے نفل نہ پڑھے **ف** اور اکثر مشائخ نے اسکو مکروہ جانا ہی اور بھی روایت ہی صحاح ستہ مین حضرت عبداللہ بن عباس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نکلے اور نماز پڑھی ساتھ صحابہ کے عید کی اور نہ نماز پڑھی قبل اوسکے اور نہ بعد اوسکے اور روایت کیا ترمذی نے ابن عمر سے کہ وہ نکلے دن عید کے تو نہ نماز پڑھی قبل اوسکے اور نہ بعد اوسکے اور ذکر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا صحیح کیا اوسکو ترمذی نے اور یہ نفی محمول ہی اس بات پر کہ عیدگاہ مین سوا عید کے اور کچھ نہ پڑھتے تھے اور روایت کیا ابن ماجہ نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہین پڑھتے تھے قبل عید کے کچھ سو جب آتے اپنے گھر مین پڑھتے تھے دو رکعتین **ص** اور جو شرطین کہ جمعے کے واسطے ہین وہی شرطین عید کیواسطے بھی ہین واجب ہونے اور ادا کرنے کے حق مین مگر خطبہ عیدین مین سنت ہی اور نماز عید کی واجب ہی اور یہی روایت ہی امام ابوحنیفہ سے اور یہی صحیح ہی اور بعضون نے کہا ہی کہ عید کی نماز سنت ہی ہمارے علماؤن کے نزدیک کیونکہ امام محمد نے کہا ہی کہ جب جمع ہوئے عید اور جمعہ ایک دن مین جمع ہین تو اول سنت ہی اور ثانی فرض ہی اور اسکا جواب یون دیا ہی کہ سنت سے مراد یہان کہ ہمیشہ سے وجوب اسکا ثابت ہوا ہی **ف** اور وجہ وجوب کی یہ ہی کہ مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسپر اور وجہ سنت ہونے کی یہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث اعرابی مین فرمایا جسوقت اوسنے پوچھا کہ کیا مجھپر لازم ہی سوا ان پانچ نمازون کے فرمایا کہ نہین مگر یہ کہ نفل پڑھے اور کہا صاحب ہدایہ نے کہ صحیح وجوب ہی اور یہی مذہب ہی اکثر مشائخ کا لیکن جیسا مواظبت نماز عید سے وجوب اوسکا ثابت ہوتا ہی اسی طرح وجوب خطبہ عید کا ثابت ہوتا ہی بہرصورت قائل ہوا ساتھ وجوب نماز عید اور سنیت خطبہ عید کے ترجیح بامر حق ہی **ص** اور عید کی نماز کا وقت شروع ہوتا ہی جب آفتاب ایک یا دو نیزے کے برابر بلند ہوتا ہی اور باقی رہتا ہی جب تک کہ زوال ہو آفتاب کا **ف** کیونکہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز عید کی جب آفتاب بلند ہو جاتا تھا سو قدر ایک نیزے یا دو نیزے کے اوسنن ابوداود اور ابن ماجہ مین ہی یزید بن خمیر سے کہا کہ نکلے عبداللہ بن بسر صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دیسپر کے دن عید فطر یا عید اضحی کے سو بڑا کہا انھون نے امام کو کہ دیر کی اوسنے اور کہا کہ فارغ ہو جاتے تھے ہم اس وقت سے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابوداود و نسائی نے روایت کیا کہ آئے کچھ سوار طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گواہی دیتے تھے کہ انھون نے دیکھا چاند کو کل تو آپ نے حکم کیا لوگون کو کہ افطار کرین اور جب صبح ہو جاوین طرف عیدگاہ کے اور بیان کیا گیا روایت ابن ماجہ مین اور دارقطنی مین کہ وہ سوار آئے تھے آخر دن مین اور صحیح کیا دارقطنی نے اسناد اوسکا اور صحیح کیا اوسکو نووی نے خلاصہ مین اور روایت کیا طحاوی نے **ثنا** عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ صَالِحٍ **ثنا** هُشَيْمُ بْنُ بَشِيْرٍ عَنْ اَبِيْ بِشْرٍ جَعْفَرِ بْنِ اِيَاسٍ عَنْ اَبِيْ عُمَيْرِ بْنِ اَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ **اخبرني** عُمُوْمَتِيْ مِنَ الْاَنْصَارِ اَنَّ الْهِلَالَ خَفِيَ عَلَى النَّاسِ فِيْ اٰخِرِ لَيْلَةٍ مِّنْ شَهْرٍ رَمَضَانَ فِيْ زَمَنِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاَصْبَحُوْا صِيَامًا فَشَهِدُوْا عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ اَنَّهُمْ رَاَوُا الْهِلَالَ اللَّيْلَةَ الْمَاضِيَةَ فَاَمَرَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ اَنْ يُّفْطِرُوْا فَاَفْطَرُوْا اِلٰى تِلْكَ السَّاعَةِ وَخَرَجَ لَهُمْ مِّنَ الْغَدِ فَصَلّٰى بِهِمْ صَلٰوةَ الْعِيْدِ یعنی تحقیق کہ چاند پوشیدہ ہوا لوگوں پر اخیر رات میں رمضان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں تو صبح کو انھوں نے روزہ رکھا اور آئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس بعد زوال کے لوگ کہ انھوں نے دیکھا چاند کو شب گذشتہ میں پس حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو کہ فطر کا اور کھلوا دیا انھوں نے روزہ اوسی وقت اور نکلے آپ ساتھ اونکے دوسرے روز صبح کے وقت اور پڑھی ساتھ اونکے عید کی نماز ص اور امام معتدیوں کے ساتھ دو رکعت پڑھاوے اسطرح سے کہ پہلے تکبیر تحریمہ کہے اور پھر ثنا پڑھے بعد اوسکے تین تکبیر کہے تب فاتحہ اور سورت پڑھے تب رکوع کرے تکبیر کہتا ہوا اور دوسری رکعت میں پہلے قرآن پڑھنا شروع کرے اور بعد قرات کے تین تکبیر کہے اور پھر ایک تکبیر اور کہکے رکوع میں جاوے اور چھ تکبیریں جو زیادہ ہیں اونمیں ہاتھ اوٹھاوے اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے اونمیں احکام صدقہ فطر کے بتاوے ف جاننا چاہیے کہ تکبیرات ہمارے نزدیک عیدین میں چھ چھ ہیں اور احادیثیں مختلف اسمیں وارد ہوئی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور صحابہ سے لیکن جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہی سو یہ ہی کہ روایت کیا ابوداود اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے عیدین میں سات اول رکعت میں اور دوسری رکعت میں پانچ قبل قرات کے سوا تکبیر رکوع کے اور یہی مذہب ہی امام شافعی رحمہ اللہ کا اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور کہا کہ تفرد کیا ساتھ اوسکے ابن لہیعہ نے اور تحقیق کہ استشہاد کیا اوس سے مسلم نے اور کہا کہ اس باب میں مروی ہی حضرت عائشہ اور ابن عمر اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہم سے اور طرق اونکے فاسد ہیں یعنی ضعیف ہیں اور سنن ابوداود اور ابن ماجہ میں ہی عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کہ کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر عید فطر میں سات ہیں پہلی رکعت میں اور پانچ دوسری رکعت میں اور قرات دونوں رکعتوں میں بعد اونکے ہی زیادہ کیا ہے اوسنے اور پانچ دوسری رکعت میں سوا تکبیر نماز کے کہا نووی نے کہا ترمذی نے علل میں کہ پوچھا میں نے بخاری سے اس حدیث کو سو کہا کہ وہ صحیح ہی اور اخراج کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے کثیر بن عبداللہ سے انھوں نے اپنے باپ عبداللہ سے انھوں نے اپنے دادا عوف مزنی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہی عیدین میں اول رکعت میں سات قبل قرات کے اور دوسری رکعت میں پانچ قبل قرات کے کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن ہی اور وہ اچھی ہی سب حدیثوں میں جو مروی ہیں اس باب میں اور کہا ترمذی نے علل کبری میں کہ پوچھا میں نے بخاری سے اس حدیث کو سو کہا کہ نہیں صحیح ہی اس باب میں کوئی حدیث اس حدیث سے اور اسی سے اخذ کرتا ہوں میں اور مروی ہوئیں چند حدیثیں ہوا اونکے کہ موافق ہیں ان حدیثوں کی اور سنن ابوداود میں ہی جو معارض اسکی ہی کہ پوچھا سعید بن العاص نے ابوموسی اشعری سے اور حذیفہ بن الیمان سے کہ کس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تھے اضحی اور عید فطر میں سو کہا ابوموسی نے کہ تھے تکبیر کہتے چار مثل تکبیر جنازے کے سو کہا حذیفہ نے سچ کہا پھر کہا ابوموسی نے ایسا ہی تکبیر کہتا تھا میں بصرہ میں اخیر حدیث تک اور سکوت کیا اوس سے ابوداود نے پھر منذری نے اپنی مختصر میں اور یہ روایت برابر دو حدیثوں کے ہی کیونکہ تصدیق کی اوسکی حذیفہ نے تو گویا انھوں نے بھی روایت کیا اوسکو اور سکوت ابوداود اور منذری کا تصحیح اوسکی واسطے اوس حدیث کے اور جو ضعیف کیا ابن الجوزی نے اوسکو بسبب تضعیف عبدالرحمن بن قرہان کے اور نقل کیا اوسکو ابن معین سے اور امام احمد سے معارض ہی ساتھ قول صاحب تنقیح کے اپنی کتاب میں کہ توثیق کی اوسکی بہت لوگوں نے کہا ابن معین نے نہیں جرح ہی ساتھ اوسکے لیکن اسناد میں اوسکی ابوعایشہ ہی کہا ابن القطان نے نہیں جانتا ہوں میں حال اوسکا اور کہا ابن حزم نے مجہول ہی اور اگر مسلم ہو تو بھی حدیث

ابن ابیعہ کی ضعیف ہے کیونکہ ظاہر ہوا اضطراب اوس حدیث کا تو بھی تو اوسمیں ہے عَنِ ابْنِ لَهِيعَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَبِيبٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ اور کبھی ہے عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ اور بعض میں ہے عَنِ ابْنِ لَهِيعَةَ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ اور بعض میں ہے عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ کہا دارقطنی نے کہ اضطراب بڑا ہے اوسمیں ابن لہیعہ کے اور جو اور دو حدیثیں بیان کیں منع کیا اونکی تصحیح کو ابن القطان نے اپنی کتاب میں اور کہا اوسنے کہ کثیر [illegible] محمد بن کے متروک ہے اور کہا احمد نے کہ کچھ نہیں اور نہیں روایت کی اوس سے اپنی سنن میں اور ایسا ہی کہا [illegible] میں اور کہا نسائی اور دارقطنی نے متروک ہے اور کہا ابوزرعہ نے واہی ہے حدیث اوسکی یعنی ضعیف ہے اور کہا امام احمد نے نہیں ہے کثیر عید میں میں بھی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث صحیح لیکن سند پکڑی گئی ہے اوسمیں ساتھ قول ابوہریرہ کے اور لیکن جو مروی ہے صحابہ سے سو نکالا عبدالرزاق نے

ثنا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ أَبِي إِسْحٰقَ عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْعِيدَيْنِ تِسْعًا أَرْبَعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ ثُمَّ يُكَبِّرُ فَيَرْكَعُ وَفِي الثَّانِيَةِ يَقْرَأُ فَإِذَا فَرَغَ كَبَّرَ أَرْبَعًا یعنی ابن مسعود کہتے تھے عیدین میں تو تکبیریں چار قبل قراءت کے پھر تکبیر کہتے تھے اور رکوع کرتے تھے اور دوسری رکعت میں قراءت کرتے تھے اور جب فارغ ہوتے تھے قراءت سے تکبیر کہتے تھے چار بار اور اول رکعت میں تین تکبیریں عید کی ہیں اور ایک تکبیر تحریمہ اور دوسری میں بھی تین عید کی اور ایک رکوع کی اور روایت کیا اوسنے باسناد صحیح اوسی اسناد سے کہا کہ تھے ابن مسعود بیٹھے اور نزدیک اونکے ابوموسیٰ اشعری تھے اور حذیفہ سو پوچھا اونسے سعید بن العاص نے تکبیر سے نماز عید میں کہا حذیفہ نے پوچھا ابوموسیٰ سے کہا ابوموسیٰ نے کہ پوچھے عبداللہ بن مسعود سے کیونکہ وہ ہم میں قدیم ہیں اور سب سے زیادہ جاننے والے ہیں پھر پوچھا اونسے تو کہا ابن مسعود نے تکبیر کہے چار پھر قراءت کرے اور تکبیر کہے اور رکوع کرے پھر کھڑا ہو دوسری رکعت میں اور قراءت کرے پھر تکبیر کہے چار بعد قراءت کے اور ایک دوسرا طریقہ ہے کہ روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے باسناد صحیح مسروق سے کہ تھے سکھاتے ہمکو عبداللہ بن مسعود تکبیر عیدین میں نو تکبیریں پانچ پہلی رکعت میں اور چار دوسری رکعت میں اور اوس سے مراد یہ ہے کہ ایک تکبیر تحریمہ کی اور تین عیدین کی اور ایک رکوع کی اول رکعت میں اور دوسری میں ایک رکوع کی اور تین عیدین کی اور ایک دوسرا طریقہ ہے اس حدیث کا روایت کیا اوسکو امام محمد نے

ثنا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَكَانَ قَاعِدًا فِي مَسْجِدِ الْكُوفَةِ وَمَعَهُ حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِ وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ فَخَرَجَ عَلَيْهِمُ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ وَهُوَ أَمِيرُ الْكُوفَةِ يَوْمَ عِيدٍ فَقَالَ إِنَّ غَدًا عِيدٌ لَكُمْ فَكَيْفَ أَصْنَعُ فَقَالَا أَخْبِرْهُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمٰنِ فَأَمَرَهُ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ وَأَنْ يُكَبِّرَ فِي الْأُولٰى خَمْسًا وَفِي الثَّانِيَةِ أَرْبَعًا وَأَنْ يُوَالِيَ بَيْنَ الْقِرَاءَتَيْنِ وَأَنْ يَخْطُبَ بَعْدَ الصَّلٰوةِ عَلٰى رَاحِلَتِهِ یعنی ایک روز حضرت عبداللہ بن مسعود بیٹھے تھے مسجد کوفہ میں اور تھے اونکے ساتھ حذیفہ بن الیمان اور ابوموسیٰ اشعری تو نکلے اونکے اوپر ولید بن عقبہ اور وہ امیر کوفے کے تھا اوس زمانے میں اور کہا کہ کل عید ہے تمہاری تو کیا کروں میں یعنی کس طرح نماز پڑھاؤں میں کہا ابوموسیٰ اور حذیفہ نے کہ بتاؤ اوسکو اے ابن مسعود تو حکم کیا اونھوں نے اوسکو کہ پڑھے بغیر اذان اور اقامت کے اور تکبیر کہے پہلی رکعت میں پانچ اور دوسری میں چار اور موالات کرے درمیان دونوں قراءتوں کے اور خطبہ پڑھے بعد نماز کے اپنی سواری پر اور یہ اثر صحیح ہے اور بیٹھے ہوئے تھے ساتھ صحابہ کے ابن مسعود اور گواہ

فاتحہ خلف الامام

تھے ساتھ اوسکے حذیفہ اور ابو موسیٰ تو اگر کوئی کہے کہ مروی ہی ابو ہریرہ اور ابن عباس سے جو مخالف ہی اوسکے جواب اوسکا یہ ہی کہ معارض ہونگے یا اثر عبداللہ بن مسعود کے اور ترجیح ہوگی اثر عبداللہ کو کیونکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نہیں ہیں ملازمہ عبداللہ بن مسعود سے اور بدری نہیں ہیں بخلاف ابن مسعود کے اور ابن عباس سے جو مروی ہی مصنف ابن ابی شیبہ میں تکبیریں کہیں انھوں نے عید میں تیرہ تکبیریں سات پہلی رکعت میں اور چھ دوسری رکعت میں اور ایک روایت میں ہی کہ بارہ تکبیریں سات اول رکعت میں اور پانچ دوسری رکعت میں معارض ہی اوسکے وہ جو روایت کیا اوسنے خود ابن عباس سے کہ نماز پڑھی انھوں نے دن عید کے اور تکبیریں کہیں تو تکبیریں پانچ اول رکعت میں اور چار دوسری میں اور موالات کی درمیان دونوں قراتوں کے اور روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے اور زیادہ کیا اوسمیں کہ کیا مغیرہ نے مانند اوسکے تو باقی رہا اثر ابن مسعود کا سالم معارضے سے اور اوسی سے حجت پکڑی ہمارے علماؤں نے واللہ اعلم

اور دو خطبے بعد نماز عید کے پڑھے روایت کیا ابن ماجہ نے جابر رضی سے کہ نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فطر کے یا اضحی کے تو خطبہ پڑھا آپ نے کھڑے ہوکے پھر بیٹھے آپ پھر کھڑے ہوکے پڑھا اور کہا نووی نے خلاصہ میں اور جو مروی ہی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ سنت ہے یہ بات کہ خطبے پڑھے دو عید میں اور فاصل کرے اونمیں ایک جلسے کو ضعیف ہی متصل نہیں اور نہیں ثابت ہوا دو خطبے پڑھنے میں کچھ اور معتمد اوسمیں قیاس ہی جمعے پر تو اگر خطبہ پڑھا قبل نماز کے خلاف کیا سنت کا لیکن پھیر اعادہ نکرے خطبے کا ص اور اگر امام نے نماز عید پڑھی اور کسی شخص نے اوسکے ساتھ نماز نہ پڑھی قضا نکرے اور اگر عید کی نماز کسی عذر سے پہلے روز نہ پڑھی گئی دوسرے دن پڑھی جاوے اور تیسرے دن نہ پڑھی جاوے ف اور دلیل اسکی اوپر گذری ص اور عید اضحی کے احکام عید فطر کے موافق ہیں مگر عید قربان میں مستحب ہی کہ جب تک نماز نہ پڑھی جاوے کھانا نہ کھاوے اور نماز کے قبل کھانا مکروہ نہیں اور اسی پر فتویٰ ہی ف روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے اور ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں اور صحیح کہا اوسکو عبداللہ بن بریدہ سے انھوں نے اپنے باپ سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں نکلتے دن عید فطر کے یہاں تک کہ کچھ کھا لیتے تھے اور نہیں کھاتے تھے دن بقر عید کے یہاں تک کہ قربانی کرتے تھے زیادہ کیا دارقطنی اور احمد نے کہ کھاتے تھے قربانی سے اور صحیح کیا اوسکو یحیی بن القطان نے اپنی کتاب میں اور دارقطنی کی زیادت کو بھی صحیح کیا ص اور عید اضحی میں تکبیر پکار کے راستے میں کہے ف اور بیان اسکا اور تکبیر کا ص اور خطبے میں قربانی اور قربانی کے احکام بتاوے اور اگر کسی عذر سے یا بغیر عذر کے نماز درست ہی اور بعد اوسکے نہیں اور عرفے کے روز دو قصوں کی شباہت کے واسطے یعنی دن اضحی کی جو حج میں وقوف کرتے ہیں اور وقوف کرنے میں جمع ہوا کثیر مسلمانوں کا یہ معتبر چیز نہیں ہی کہ اوسمیں ثواب ہو بواسطے کثرت کے بلکہ عبرت ہی کثرت میں اور عید جامع مسجد کے موسم میں فرض ہی اور موجب ثواب ہی اور عرفات کے سوا دوسرے مکان میں نہیں اور تکبیرات تشریق کہیں اللہ اکبر اللہ اکبر لا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر ولہ الحمد عرفے کی فجر سے ہر فرض کے بعد جو مرد دن کی جماعت کے ساتھ پڑھا جاوے شہر میں ف جانا چاہیے کہ اسمیں اختلاف ہی کہ تکبیرات تشریق کی واجب ہیں یا سنت بعضوں نے کہا ہی کہ واجب ہیں اور بعضوں نے سنت اور اکثر کا مذہب یہ ہی کہ واجب ہیں روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت علی رضی سے کہ تکبیر کہتے تھے بعد فجر کے دن عرفے سے نماز عصر تک اخیر دن تک دنوں تشریق سے اور روایت کیا محمد بن حسن نے نا ابو حنیفۃ عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم النخعی عن علی بن ابی طالب اس سناد سے مثل اوسکے اور مذہب امام صاحب کا یہ ہی کہ فجر عرفے سے شروع کرے

اور دن قربانی تک یعنی عید کے روز عصر کی نماز تک پڑھے اور دلیل اونکی یہ ہی جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحٰق عن الاسود قال کان عبد اللہ یکبر من صلوٰۃ الفجر یوم عرفۃ الی صلوٰۃ العصر من یوم النحر یقول اللہ اکبر اللہ اکبر لا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد یعنی تھے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہ تکبیر کہتے تھے نماز فجر سے دن عرفے کے قربانی کے دن نماز عصر تک اللہ اکبر اللہ اکبر اخیر تک اور روایت کیا حاکم نے علی اور عمار رضی اللہ عنہما سے کہا دونون نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہر کرتے تھے بیچ فرائض کے بسم اللہ الرحمٰن الرحیم کا اور تھے قنوت پڑھتے نماز فجر مین اور تھے تکبیر کہتے دن عرفے کے نماز صبح سے اور ختم کرتے تھے اوسکو نماز عصر تک اخیر ایام تشریق مین اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور کہا ذہبی نے کہ حدیث واہی ہی گو یا موضوع ہی کیونکہ عبد الرحمن اسناد مجہول ہی اور اوسکی حدیثین اوسکی منکر ہین اور سعید اوسکی اسناد مین اگر سعید کریزی ہی تو وہ ضعیف ہی اور اگر دوسرا ہی تو مجہول ہی اور اخراج کیا اوسکا بیہقی نے اور ضعیف کیا اوسکو

ف اور دلیل ہمارے حدیث ابن مسعود کی ہی اخراج کیا اوسکا ابو داود نے اور اوسمین ہی مذکور ہی اور ضعیف کیا اس حدیث کو لوگون نے بسبب ابو عبیدہ کے کہ نہین جانا انھون نے اپنے باپ ابن مسعود سے اور ضعیف راوی قوی نہین اور تفصیل سے بیان کیا اسکو شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر مین

ص اور مغرب کی نماز مین پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتین پڑھے اور دوسرے کے ساتھ ایک رکعت اور اگر زیادہ ہووے خوف گھوڑے سے اور نہ سکین تو اکیلے اکیلے سوار نماز پڑھین اور رکوع اور سجود اشارے سے کرین اور اگر پیدل ہون تو متوجہ ہون جس طرف چاہین پھر نہ کرین اور باطل کرتا ہی نماز کو ف ابی کی نماز اور جانا اور آنا ہونا واسطے

راسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چار نمازین جنگ خندق مین قضا ہوئین اگر لڑائی مین نماز پڑھنا درست ہوتا تو کیون قضا کرتے آپ

باب جنازے کے احکام کے بیان مین

جو شخص کہ قریب مرنے کے ہووے اوسکے واسطے سنت ہی کہ سونپہ قبلے کی طرف کیا جاوے داہنی کروٹ سے اور کلمہ شہادت کا تلقین کیا جاوے اور پست لٹانا مختار ہی ف اور اول موافق سنت کے ہی اور پست لیٹنے مین آسانی ہی اور دلیل اوسکی یہ ہی کہ روایت کیا حاکم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لائے مدینے مین تو پوچھا حال براء ابن معرور کا سو کہا اصحابہ نے وفات کی اور تین وصیت کین ایک کہ مین جب قریب ہون موت کے تو کر دینا مونہہ میرا طرف قبلے کے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پوہنچا وہ سوال کیا آخر حدیث تک اور لیکن یہ بات کہ داہنی کروٹ پر لیٹے تو ممکن ہی استدلال اوسپر بحدیث مین ہی براء ابن عازب سے انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے

کہ فرمایا آپنے جب آؤ تو خوابگاہ اپنی کو تو وضو کر مثل وضو نماز کے پھر لیٹ داہنی کروٹ پر اور کہہ اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اَسْلَمْتُ نَفْسِیْ اِلَیْکَ آخر تک یہان تک کہ اگر مر جاویگا تو مریگا موافق شرع کے اور لیکن داہنی کروٹ پر لیٹنا اور مونہہ قبلے کی طرف بھی کرنا سو بعض لوگ حجت پکڑتے ہین اوس سے جو روایت کیا اوسکو امام احمد نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضرت فاطمہ نے وقت موت کے مونہہ قبلے کی طرف کیا تھا اور جت طویل حدیث بیان کی ذکر کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے لیکن یہ حجت ضعیف ہی اور اسید واسطے نہین ذکر کیا اوسکو ابن شاہین نے محتصر کے باب مین کتاب جنائز مین سوا ایک اثر کے ابراہیم نخعی سے کہ مونہہ کرے میت طرف قبلے کے اور عطاء سے بھی ایسا ہی لیکن زیادہ کیا اوسنے کہ اور داہنی کروٹ کے اور مین نہین جانتا ہون کسی کو کہ ترک کیا ہو اوسکو مردے سے اور کلمہ شہادت سکھایا جاوے اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھاؤ تم مردون کو شہادت اس بات کی کہ نہین ہی کوئی معبود سوا اللہ کے روایت کیا اوسکو جماعت نے سوا بخاری کے اور ایسا ہی مروی ہی حدیث ابو ہریرہ سے اور روایت کیا مسلم نے مانند اوسکے ص اور جب مر جاوے تب اوسکی داڑھی باندھا اور اوسکی آنکھ کو بند کرے اور خوشبو آگ پر رکھکے اور اوسکا تخت اور کفن بیسے اور باسنے کا شمار طاق ہووے ف اسواسطے کہ حدیث مین آیا ہی اللہ وتر ہی یعنی طاق ہی اور دوست رکھتا ہی طاق کو ص اور تخت پر رکھا جاوے اور نہلایا جاوے اور عورت اوسکی چھپائی جاوے اور وضو کرایا جاوے بغیر کلی اور ناک مین پانی ڈالنے کے اور اوس مردے کے اوپر وہ پانی جاری کرے جسکو بیر کی پتی یا اشنان گھانس ڈال کے جوش کیا ہووے ورنہ خالص پانی کے ساتھ دھووے ف اور وارد ہوئی ہی اس مضمون مین حدیث روایت کیا اوسکو حاکم نے مستدرک مین اور ایک روایت مین ہی کہ اغْسِلُوْہُ بِمَآءٍ وَّسِدْرٍ یعنی غسل دو اوسکو ساتھ پانی اور بیر کی پتی کے ص اور اوسکا سر اور داڑھی گل خیرو سے دھووے بعد اوسکے مردے کو بائین کروٹ لٹا کے غسل دیوے اسقدر کہ جو بدن تخت سے لگا ہووے اوسکو پانی اوپر نیچے پھر داہنی کروٹ لٹاوے اور اسی طرح غسل دیوے ف اسواسطے کہ شروع کرنا داہنی سے تحب ہی ص اور پہلے بائین کروٹ لٹانا اسواسطے کہا کہ جسمین داہنی طرف سے غسل شروع ہووے پھر اوسکو بائین طرف کے بٹھالے اور اوسکے پیٹ کو نرم نرم ملے اور جو کچھ نکلے اوسکو دھووے اور غسل کو نہ دہراوے تب بعد اوسکے ایک کپڑے سے پانی پونچھے اور اوسکے ناخون ترشوائے اور بال مین کنگھی نہ کرے اور امام شافعی کے نزدیک کرے ف کیونکہ ام عطیہ نے جب دیکھا ایک عورت کو کہ کھینچے جاتے ہین بال اوسکی پیشانی کے یعنی کنگھی کی جاتی ہی کہ کیون کھینچتے ہو تم پیشانی اوسکی کو یعنی کنگھی کرنا تو واسطے زینت کے ہی اور مردے کو حاجت زینت کی نہین اخراج کیا اسکا عبد الرزاق نے سفیان ثوری سے انھون نے حماد سے انھون نے ابراہیم سے انھون نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور روایت کیا اسکو امام ابو حنیفہ نے حماد سے انھون نے ابراہیم سے اور روایت کیا ابراہیم حربی نے اپنی کتاب غریب الحدیث مین ثنا ھُشَیْمٌ ثنا الْمُغِیْرَۃُ عَنْ اِبْرَاھِیْمَ عَنْ عَایِشَۃَ اَنَّھَا سُئِلَتْ عَنِ الْمَیِّتِ یُسَرَّحُ رَأْسُہٗ فَقَالَتْ لَہٗ یعنی پوچھی گئین حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا مردے کو کنگھی کیا جاوے تب کہا انھون نے وہ قول ص اور اوسکی داڑھی اور سر خوشبو ملے اور سجدے کے اعضا پر کافور ملے یعنی پیشانی اور ناک اور دونون ہاتھ اور دونون زانو اور دونون قدم پر ف اور کافور لگانا مساجد پر حدیث سے ثابت ہی ص سنت کفن کی مرد کیواسطے ازار اور کرتہ اور لفافہ ہی اور لفافہ کہتے ہین اوس چادر کو جو سب کپڑون کے اوپر لپیٹی جاتی ہی اور متاخرین نے عمامہ بھی باندھنا سنت رکھا ہی اور اوسکے واسطے ازار اور لفافہ جی کہا ہی ف اور کفن سنت کی حجت

یہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کفن دیے گئے تین کپڑوں مین سپید تھے سحول کے اور سحول نام ایک مقام کا ہی ملک مین یمن کے کہ وہان اوس جگہ کے بہت اچھے ہوتے ہین اور روایت کیا اسکو اصحاب صحاح ستہ نے حضرت عایشہ رضہ سے لیکن اوس حدیث مین یہ بھی مذکور ہی کہ نتھا اون کپڑون مین کرتہ اور نہ عمامہ تو اگر یہ کہا جاوے کہ کرتہ اس سے خارج ہی اور وہ بھی کفن مین لازم ہی جیسا کہ کہا امام مالک نے تو جار کپڑون مین کفن ہووےگا اور وہ غلط ہی کیونکہ بخاری مین ہی عَنْ اَبِیْ بَکْرٍ قَالَ لِعَایِشَۃَ فِیْ کَمْ کُفِّنَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ فِیْ ثَلٰثَۃِ اَثْوَابٍ قَمِیْصٍ وَّاِزَارٍ وَّلِفَافَۃٍ یعنی پوچھا حضرت ابوبکر رضہ نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کتنے کپڑون مین کفن دیے گئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کہ تین کپڑون مین کرتہ اور ازار اور لفافہ اور یہ ضعیف ہی بسبب ناصح بن عبداللہ کوفی کے اور ضعیف کیا اوسکو نسائی نے اور اگر ہووے اون لوگون مین سے جنکی حدیث نکھی جاتی ہی تو بھی حدیث حضرت عایشہ رضہ کی معارض نہوگی اور جو روایت کیا امام محمد نے امام ہمارے ابوحنیفہ سے عَنْ حَمَّادِ بْنِ اَبِیْ سُلَیْمَانَ عَنْ اِبْرَاھِیْمَ النَّخَعِیِّ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کُفِّنَ فِیْ حُلَّۃٍ یَمَانِیَۃٍ وَّقَمِیْصٍ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کفن دیے گئے ایک جوڑے یعنی مین اور کرتے مین مرسل ہی اور مرسل اگرچہ ہمارے نزدیک حجت ہی لیکن تقدیم اوسکی حدیث حضرت عایشہ رضہ پر کس طرح سے ہوگی ہان اگر یہ کہا جاوے کہ حدیث قمیص کی مروی ہی چند طریقون سے تو معارض ہووےگی حدیث حضرت عایشہ رضہ کے اور اون طریقون مین سے دو طریقے بیان کیے اور تیسرا طریقہ وہ ہی جو روایت کیا عبدالرزاق نے حسن بصری سے مرسل اور چوتھا طریقہ وہ ہی جو روایت کیا ابوداود نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ کفن دیے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین کپڑون مین اوس کرتے مین جسمین انتقال کیا اور ایک جوڑے بحرانی مین اور نجران ایک شہر کا نام ہی اور ضعیف ہی بسبب یزید بن ابی زیاد راوی کے لیکن ترجیح شاید اس طرح پر ہووے کہ کفن کیمرد عورت سے زیادہ جانتے ہین ورنہ اس مقام مین شک ہی کیونکہ مروی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل دیے گئے اوس قمیص مین جسمین انتقال کیا پھر اوسپر کس طرح سے کفن پہنایا جاویگا واللہ اعلم اور حلہ یعنی جوڑا عرب کے عرف مین دو کپڑون کا نام ہی ازار اور چادر اور ہمارے نزدیک عمامہ نہین لیکن اچھا جانا اوسکو بعض لوگون نے کیونکہ مروی ہی ابن عمر رضہ سے کہ وہ عمامہ باندھتے تھے مرنے کا اور مستحب کفن مین یہ ہی کہ سفید ہووے مرد کیواسطے اور عورت کے لیے اور جایز ہی عورت کو زعفرانی اور زرد رنگ وغیرہ جیسا کہ حالت حیات مین اوسکو درست تھا اور جو لڑکا کہ قریب بلوغ کے ہووے اور اسی طرح لڑکی یہی حکم بالغ اور بالغہ مین ہی اور دو کپڑے کفایت ہین کیونکہ کہا حضرت ابوبکر رضہ کے انظر کردیے دو کپڑون مین سو دھوا ونکو اور کفن دو مجکو اوسمین کیونکہ زندے کو زیادہ احتیاج ہی نئے کپڑے کی طرف مردے سے یعنی کچھ حاجت نئے کپڑے کی نہین اسمین کفایت ہی کیونکہ زینت لباس اور جمیع امور دنیاوی کی تا حیات ہی اور جب حیات نے قصد الفکاک کیا تو اوسوقت زینت وغیرہ بیفائدہ ہی اور روایت کیا عبدالرزاق نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کہا ابوبکر رضہ نے اپنے دونون کپڑون مین جن مین بیمار رہے تھے کہ دھواونکو اور کفن دو مجکو اونمین تو کہا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے کیا نخرید کرین ہم تمھارے واسطے نیا کپڑا تو فرمایا کہ نہین زندہ زیادہ محتاج ہی طرف نئے کپڑے کے مردے سے اور صحیح بخاری مین جو مروی ہی ابوبکر رضہ سے خلاف اوسکے معارض ہی اوسکے جو ذکر کیا ہمنے مصنف عبدالرزاق سے اور سند عبدالرزاق کی کچھ کم نہین سند بخاری سے بلکہ اوس سے بھی زیادہ صحیح ہی اور سند اونکی یہ ہی اَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّھْرِیِّ عَنْ عُرْوَۃَ عَنْ عَایِشَۃَ قَالَتْ الخ ص اور عورت کیواسطے پیراہن اور ازار اور اوڑھنی اور لفافہ اور سینہ بند جس سے اوسکے پستان باندھے جاوین سنت ہی اور اوسکے واسطے

ازار اور لفافہ اور دامنی بھی کفایت ہی ف اور کفن سنت کی دلیل یہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اون عورتون کو جنھون نے اونکی بیٹی کو کفن دیا تھا پانچ کپڑے عطا فرمائے تھے ایسا ہی ہر ہمارے مین بیان کیا اسکو ام عطیہ نے اور مضبوط کی کہا ہی کہ صواب بجاے ام عطیہ کے لیلی بنت قانف ہی کہا اوسنے کہ تھی مین اون عورتون مین جنھون نے کفن دیا تھا ام کلثوم بیٹی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اول جو دیا اوسکو ازار تھی پھر پیراہن پھر دامنی پھر چادر پھر ایک اور کپڑا دیا گیا روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور حسن کہا اوسکو نووی نے اور کہا منذری نے کہ ام کلثوم نے وفات کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غائب تھے یعنی اوس جگہ نتھے اور معارض ہی اس قول کے وہ جو کہا ابن الاثیر نے کتاب الصحابہ مین کہ انتقال کیا ام کلثوم نے سنہ نو مین بعد زینب کے ایک برس اور نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسپر اور کہا کہ وہ ہی جسکو غسل دیا تھا ام عطیہ نے اور ایک سند قوی موجود ہی جو دلالت کرتی ہی ضعف پر قول منذری کے وہ جو روایت کیا ابن ماجہ نے بسند صحیح ام عطیہ سے کہا کہ داخل ہوئے ہم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ہم غسل دے رہے تھے اونکی بیٹی ام کلثوم کو سو فرمایا آپ نے کہ غسل دو اوسکو تین بار یا پانچ بار یا سات بار ساتھ پانی اور بیری کی پتی کے اور اخیر بار مین کافور کرو جب فراغت ہو جاو مین خبر دین مجکو تو جب فارغ ہوئے ہم خبر دی ہمنے آپ کو تو پھینکی طرف ہمارے ایک ازار اور کہا کہ پہنا دو یہ اوسکو ذکر کیا یہ شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر مین ص پہلے لفافہ بچھاوے تب اوسکے اوپر ازار تب مردے کو پیراہن پہناکے ازار پر اور ازار کو پہلے بائیں طرف سے لپیٹے تب داہنی طرف سے لپیٹے تب بعد اوسکے لفافہ بھی اسی طرح لپیٹے اور عورت کو پہلے پیراہن پہناوین اور اوسکے سر کے بال کو دو حصہ کرکے اوسکی چھاتی پر پیراہن کے اوپر رکھدیوے تب اوسکے اوپر دامنی اوڑھاوے تب اوسکے اوپر لفافہ لپیٹے اور اگر کفن کے کھل جانیکا ڈر ہو تو اوسکو باندھ دیوے ف اور کفن کفایت سے بھی کم کرنا مکروہ ہی مگر وقت ضرورت کے جیسا کہ روایت کیا جماعت نے سوا ابن ماجہ سے باب بن الارت سے کہا کہ ہجرت کی ہمنے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اللہ کے تو واقع ہوا اجر ہمارا اللہ پر تو بعضے ہمنین سے ایسے ہوئے جنھون نے کچھ اجر لیا اور گذر گئے انمین سے تھے مصعب بن عمیر کہ قتل کیے گئے دن اُحد کے اور چھوڑ گئے ایک چادر تو ہم جب ڈھانپتے تھے سر اوسکا کھل جاتے تھے پیر اوسکے اور جب پیر کو باندھتے تھے کھل جاتا تھا سر اوسکا تو حکم کیا ہمکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ چھپاؤ سر اوسکا اور کرو پیر اوسکے گھانس اذخر کی اور کفن بھی قبل باندھنے کے خوشبو دیا جاوے طاق بار کیونکہ روایت کیا حاکم نے مستدرک مین کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خوشبو دو تم میت کو تین بار اور ایک روایت مین ہی بھی کی ہی جس دا الکفن المیت ثلثا یعنی خوشبو دو کفن کو مردے کے تین بار اور کہا گیا ہی کہ سند اوسکی صحیح ہی اور بعد اوسکے اوسپر نماز پڑھین کیونکہ ص نماز پڑھنا جنازے کی فرض کفایہ ہی یعنی اگر بعض پڑھلین سب کے ذمے سے ساقط ہو گی اور اگر کسینے نہ پڑھی تو سب گنہگار ہونگے ف تو اس جگہ پر دو باتین ثابت کرنا ضرور ہین ایک یہ کہ نماز فرض ہی دوسری یہ کہ فرض کفایہ ہی تو دلیل فرضیت کی یہ ہی کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَصَلِّ عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلٰوتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ یعنی پڑھ نماز اوپر انکے کہ نماز تمھاری باعث آرام ہی اونکے واسطے اور دلیل دوسری کی یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مردے پر خود نماز نہین پڑھی اور کہا صحابہ سے کہ پڑھو نماز اپنے صاحب پر تو اگر فرض عین ہوتی نہ ترک کرتے اوسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور شرط اوسکی یہ ہی کہ مردہ امام کے سامنے حاضر ہووے تو نماز غائب پر درست نہین اور جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی پر نماز پڑھی تھی تو اسواسطے کہ تخت اوسکا آپکے سامنے حاضر ہو گیا تھا اگرچہ مقتدیون کو

نہ معلوم ہوا اور دلالت کرتا ہی اوسپر جو روایت کیا ابن حبان نے صحیح میں عمران بن حصین سے کہ کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بھائی تمہارے نجاشی انتقال کیا اٹھو سو کھڑے ہوا اور نماز پڑھو اوسپر تب کھڑے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صف باندھی صحابہ نے پیچھے آپ کے اور تکبیر کہیں چار تکبیریں اور وہ نہیں جانتے تھے کہ جنازہ انکے سامنے ہی اور اس سے معلوم ہوتا ہی کہ گمان اونکا اسی طرف تھا کہ جنازہ بغیر ہونے جنازے کے نماز کس طرح ہوگی تو شاید کہ کشف ہوا ہو آپ پر یا خصوصیات نجاشی میں ہووے واللہ اعلم تو اگر کوئی اعتراض کرے کہ سوا نجاشی کے آپنے مغیبہ بن شعبہ فزاری پر نماز پڑھی اور وہ حاضر نتھے جیسا کہ اوترے حضرت جبرئیل علیہ السلام تبوک میں اور کہا اے رسول اللہ معاویہ نے وفات کی مشرق میں تو اگر چاہو تم لپیٹ دوں میں تمہارے واسطے زمین کو یعنی اوس زمین کو جہاں وہ فن ہوئے ہیں حاضر کروں او تم نماز پڑھو اوسپر فرمایا کہ اچھا تو مارا اپنا بازو زمین پر حضرت جبرئیل نے تو اوٹھا آپکے واسطے تخت اونکا اور نماز پڑھی آپنے اوپر اور پیچھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو صفیں تھیں فرشتوں کی ہر صف میں ستر ہزار فرشتے تھے پھر پوچھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل سے کہ کس سبب سے یہ درجہ پایا اوسنے کہا کہ ابھی لگتی تھی اونکو سورت قل ہو اللہ احد کی اور پڑھتے تھے اوسکو آتے جاتے اور چلتے اور کھڑے اور بیٹھے روایت کیا اوسکو طبرانی نے حدیث ابی امامہ سے اور ابن سعد نے طبقات میں حدیث انس سے اور نماز پڑھی آپنے زید بن حارثہ اور جعفر طیار پر جیسا کہ روایت کیا واقدی نے مغازی میں **حَدَّثَنِي** مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ عُمَارَةَ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ لَمَّا الْتَقَى النَّاسُ بِمُؤْتَةَ جَلَسَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَكُشِفَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الشَّامِ فَهُوَ يَنْظُرُ إِلَى مَعْرَكَتِهِمْ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخَذَ الرَّايَةَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ فَمَضَى حَتَّى اسْتُشْهِدَ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَدَعَا لَهُ وَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لَهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ يَسْعَى ثُمَّ أَخَذَ الرَّايَةَ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَمَضَى حَتَّى اسْتُشْهِدَ فَصَلَّى عَلَيْهِ وَدَعَا لَهُ وَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لَهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ يَطِيرُ فِيهَا بِجَنَاحَيْنِ حَيْثُ شَاءَ یعنی بیٹھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر اور ظاہر ہوا اونکو شام تک اور دیکھتے تھے اونکی لڑائی کی جگہ کو پھر فرمایا آپنے لیا نشان کو زید بن حارثہ نے اور گذرے اور شہید ہوئے اور نماز پڑھی اوپر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور دعا کی اونکے واسطے اور کہا کہ بخشش مانگو اللہ سے اوسکے لیے وہ داخل ہوا جنت میں اور وہ دوڑتا ہی جنت میں پھر لیا نشان کو جعفر بن ابی طالب نے اور گذرے اور شہید ہوئے پھر نماز پڑھی اوپر اور دعا کی اونکے واسطے اور کہا کہ بخشش مانگو اللہ سے اوسکے لیے اور داخل ہوا وہ جنت کو اور اوڑتا ہی جنت میں ساتھ دونوں بازوؤں کے جہاں چاہتا ہی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ خصوصیت نجاشی کا ہمنے دعوی اوس تقدیر پر کیا ہی کہ جب تخت مرے کا ظاہر ہوا آپ کیواسطے اور نہ دیکھیں آپ اوسکو اور جو مذکور ہوا اوسکے خلاف ہی باوجود ضعف روایات کے سو جو مغازی سے مروی ہی مرسل ہی دونوں طرق سے اور جو ابن سعد سے ہی طبقات میں ضعیف ہی ساتھ عنعنہ کے اور وہ بیٹا زید کا ہی اور کہا ہی کہ بیٹا زید کا اتفاق کیا محمد بن عمر نے اوسکے ضعف پر اور طبرانی کی روایت میں بقیہ بیٹا ولید کا ہی اور وہ بھی ضعیف ہی اور اگر اسکو تسلیم کریں تو لازم آتا ہی کہ جتنے لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ملکوں میں مرے ہوں نماز پڑھی ہو آپنے اون سب پر اور یہ ہرگز ثابت نہیں ہوا **ص** اور نماز جنازہ کی یہ ہی کہ پہلے تکبیر کہے دونوں ہاتھوں کو اوٹھا کے پھر بعد اوسکے ہاتھ نہ اوٹھاوے اور شافعی کے نزدیک ہر تکبیر میں اوٹھاوے اور ثنا پڑھے پھر تکبیر کہے اور درود بھیجے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر تیسری تکبیر کہے اور یہ دعا پڑھے اگر مردہ بالغ ہو **اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا**

وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَاُنْثَانَا اَللّٰهُمَّ مَنْ اَحْيَيْتَهٗ مِنَّا فَاَحْيِهٖ عَلَى الْاِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهٗ مِنَّا فَتَوَفَّهٗ عَلَى الْاِيْمَانِ اور اگر لڑکا ہو تو اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرَطًا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا ذُخْرًا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا شَافِعًا وَّمُشَفَّعًا اور اگر لڑکی ہو تو اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا لَنَا فَرَطًا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا لَنَا ذُخْرًا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا لَنَا شَافِعَةً وَّمُشَفَّعَةً اور پھر چوتھی تکبیر کہے اور سلام پھیرے اور قرات آہستہ نہین ہے اور شافعی رح کے نزدیک قرات بھی ہے **ف** اور ہمارے نزدیک چار تکبیرین ہین اور پہلے جو آپ پانچ یا زیادہ تکبیر کہتے تھے منسوخ ہے ساتھ اوسکے جو روایت کیا امام محمد نے ابو حنیفہ سے انھون نے حماد سے انھون نے ابراہیم سے کہ تھے لوگ تکبیر کہتے جنازے پر پانچ یا چھ یا چار یہان تک کہ انتقال کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر تکبیر کہتے تھے ایسا ہی زمانہ حضرت ابوبکر صدیق مین پھر جب والی ہوئے حضرت عمر تو کہا انھون نے واسطے اوسکے کہ تم گروہ ہو اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اگر تم اختلاف کروگے اختلاف کرینگے لوگ بعد تمھارے اور ابھی لوگون کو تھوڑا زمانہ گذرا ہی جاہلیت سے تو اجماع کرو ایسی چیز پر کہ اجماع کرین اوسپر لوگ بعد تمھارے تو جب لوگون کی رائے متفق ہوئی اس بات پر کہ اخیر جنازے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنی تکبیرین کہین تمھین اوتنی ہی کہین لوگون کو اوسکے ساتھ تو اسکو کرین اور چھوڑ دین اوسکے ماسوا کو تو ڈھونڈھا انھون نے اور پایا اخیر جنازے کو کہ تکبیرین کہین تمھین اوپر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چار تکبیرین اور یہ حدیث منقطع ہی کیونکہ نہین پایا ابراہیم نے حضرت عمر کو لیکن انقطاع ارسال مین داخل ہی اور وہ ہمارے نزدیک حجت ہی اور باوجود اسکے کہ چھل کیا اوسکو امام احمد نے روایت عامر شعبی سے انھون نے ابو وائل سے اور روایت کیا حاکم نے مستدرک مین ابن عباس سے کہ آخر جو تکبیر کہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازے پر چار تکبیرین تھین اور تکبیرین کہین حضرت عمر نے چار اور ابن عمر نے عمر پر چار اور حسن بن علی نے علی پر چار اور حسین بن علی نے حسن پر چار راضی ہوا اللہ اون سب بزرگوارون سے اور تکبیر کہی ملائکہ نے حضرت آدم علیہ السلام پر چار اور سکوت کیا اوس سے حاکم نے اور ضعیف کیا اوسکو دارقطنی نے بسبب فرات بن سائب کے کہ متروک ہی اور روایت کیا اوسکو بیہقی نے سنن مین اور طبرانی نے نضر بن عبدالرحمن سے اور ضعیف کیا اوسکو بیہقی نے اور کہا کہ وہی ہی سنت وجوب سے اور سب ضعیف ہین مگر یہ کہ اجماع صحابہ کا چار پر دلیل ہی اس بات پر کہ یہ حدیث ثابت ہی اور روایت کیا اوسکو ابو نعیم اصبہانی نے تاریخ اصبہان مین حَدَّثَنَا اَبُوْبَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ اِسْحٰقَ بْنِ عُمَانَ ثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَارِثِ ثَنَا شَيْبَانُ بْنُ الْفَرُّخِ ثَنَا فِطْرُ بْنُ مُرْمُرٍ ثَنَا عَطَاءٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُكَبِّرُ عَلٰى اَهْلِ بَدْرٍ سَبْعَ تَكْبِيْرَاتٍ وَعَلٰى بَنِيْ هَاشِمٍ خَمْسَ تَكْبِيْرَاتٍ ثُمَّ كَانَ اٰخِرُ صَلَاتِهٖ اَرْبَعَ تَكْبِيْرَاتٍ اِلٰى اَنْ خَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا یعنی تکبیرین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ابن پر سات اور بنی ہاشم پر پانچ پھر تھین آخر نماز مین چار تکبیرین یہان تک کہ نکلے دنیا سے اور مرفوع ہوا طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ تھی اخیر نماز مین تکبیر کہین تھین آپنے اسمین چار تکبیرین عمر رض سے روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور ضعیف کیا اوسکو اور روایت کیا ابو عمر نے استذکار مین سلیمان بن ابی خشیمہ سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے جنازے پر چار اور پانچ اور سات اور آٹھ یہان تک کہ آئی خبر نجاشی کی تو نکلے آپ طرف مصلے کے اور صف کی لوگون نے پیچھے آپ کے اور تکبیر کہی چار بار پھر ثابت رہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چار پر یہان تک کہ اوٹھا لیا اونکو اللہ تعالیٰ نے اور روایت کیا اوسکو حارث بن ابی اسامہ نے

ف فرات بن سائب

ف نضر بن عبدالرحمن

مسند میں ابن عمرؓ سے مثل روایت ابن عباسؓ کے اور زیادہ کیا کچھ اور نکالا حازمی نے کتاب الناسخ والمنسوخ میں انس بن مالکؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تھے اہل بدر پر سات تکبیریں اور بنی ہاشم پر بھی سات اور اخیر نماز کہ پڑھی تھی اوسکو آپ نے تکبیریں کہیں تیس اوسمیں چار یہاں تک کسی نکلے دنیا سے اور ضعیف کی گئی یہ حدیث بالجملہ ثابت ہوا کہ صحیح چار تکبیریں ہیں اور ایسا ہی بیان کیا اوسکو شائع عظام نے واللہ سبحانہ اعلم وعلمہ اتم اور شروع کرنا ساتھ درود اور ثنا کے سنت دعا کی ہے روایت کیا ابوداؤد اور نسائی نے اور ترمذی نے دعوات میں فضالہ بن عبید سے کہ سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کہ دعا کرتا ہے اور نہیں درود بھیجتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور نہ ثنا کی اللہ تعالیٰ کی پر سو کہا کہ جلدی کی اس شخص نے تو بلایا اوسکو اور کہا کہ جب دعا کرے کوئی تم میں سے تو چاہیے کہ شروع کرے ساتھ حمد اور ثنا کے پھر درود بھیجے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر دعا کرے جو چاہے جو چاہے صحیح کیا اوسکو ترمذی نے اور ابن حبان نے بھی حدیث میں واد ہیں ابن ص او جو شخص کہ نماز پڑھے وہ مرد کے سینے کے برابر کھڑا ہو ف اسواسطے کہ یہ مقام قلب کا ہے اور اوسمیں نور ایمان ہے تو کھڑا ہونا سینے کے پاس شارہ ہے طرف شفاعت کے واسطے ایمان اوسکے کے اور ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کھڑا ہو ساتھ اوسکے سر کے اور ایسا ہی مروی ہے حضرت انس سے اور کہا کہ یہی سنت ہے لیکن اوسکی اسناد میں کلام ہے ص اور برتر ہے ذات کیواسطے بادشاہ پھر قاضی پھر امام محلہ کا پھر ولی میت کا عصبات کی ترتیب سے اور ولی سے مرد کے اجازت لیکر غیر کو امامت کرنا دست ہے اور اگر ولی کے سوا دوسرے نے نماز پڑھ لی ولی کو اختیار ہے کہ نماز کو دوبارہ اور اگر ولی نے پڑھ لی تو اور لوگ نہ دوہرا دیں جو مردہ بغیر نماز پڑھے ہوئے دفن کیا گیا تو اوسکی قبر پر نماز پڑھی جاوے جب تک شہ سڑنے کا نہ ہو یعنی تین روز تک ف اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ایک عورت پر انصار سے اور وہ دفن ہو چکی تھی اوسکی قبر پر روایت کیا اوسکو ابن حبان نے صحیح کہا اوسکو حاکم نے اور سکوت کیا اوسپر اور اخراج کیا مالک نے موطا میں یہی مضمون ص اور سواری پر نماز جنازہ درست نہیں ف اور قیاس اسکا مقتضی ہے کہ جائز ہو کیونکہ نماز جنازہ حقیقۃً نماز نہیں بوجہ نہ ہونے ارکان نماز کے اور آسان ہے نہیں جانتے کہ کیوں کہا ابن عمر نے تحریمہ موجود ہے ص اور جس مسجد میں جماعت ہوتی ہو اوسکے اندر میت کو رکھکے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اگر میت اندر مسجد کے باہر ہو تو اوسمیں اختلاف ہے بعض کے نزدیک مکروہ نہیں اور بعض کے نزدیک مکروہ ہے ف روایت کیا ابوداؤد اور ابن ماجہ نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نماز پڑھے مردے پر مسجد میں تو نہیں اجر ہی واسطے اوسکے اور ایک روایت میں فلا شئ لہ ہے اور صالح مولی توأمہ کا راسکے راوی ہیں ثقہ ہے لیکن اختلاط ہو گیا تھا اوسکو آخر عمر میں نسائی نے ابن معین سے کہ وہ ثقہ ہے اور جسنے قبل اختلاط کے اوسسے سنا تو وہ روایت اوسکی صحیح ہے اور ابن ابی ذئب نے سنا اوسسے قبل اختلاط کے اور تفصیل کی اسکی شیخ ابن الہمام نے اور بخاری و مسلم میں ہے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سہیل کے جنازے کی ایک واقعہ ہو کر اوسسے عموم ثابت نہیں ہوتا اور جائز ہے کہ بعذر ہو اور وہ جو بعضی نے روایت کیا کہ حضرت ابوبکر پر بھی نماز مسجد میں اوسکی اسناد میں اسمٰعیل عُمَری متروک ہے واللہ اعلم ص اور جو لڑکا پیدا ہوا اور مر گیا تو اگر روایا ہو تو نام اوسکا رکھا جاوے اور غسل دیا جاوے اور نماز پڑھی جاوے ف روایت کیا نسائی نے جابر سے کہ جب زندہ ہو کر لڑکا نماز پڑھی جاوے اور وارث ہوگا کہا نسائی نے اور واسطے غیر ہیں مسلم کے حدیث منکر ہے اور روایت کیا اوسکو ناکم نے ستیاں ہے اخصوص ابوالزبیر سے

اسی اسنادسے اوصحیح کیا اوسکو اور جابر سے مروی ہی مرفوعاً کہ لڑکا نہین نماز پڑھی جاویگی ہو سپر اور نہ وارث ہوگا اور نہ اوسکا کوئی وارث ہوگا یہان تک کہ روے اخراج کیا اوسکا ترمذی اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اوسکو حاکم اور ابن حبان نے کہا ترمذی نے روایت کیا اوسکو موقوف اور وہی صحیح ہی اور وہ جو معارضہ کیا ہی ساتھ اوسکے جو روایت کیا ترمذی نے حدیث مغیرہ سے اور صحیح کیا اوسکو کہ کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سقط[1] نماز پڑھی جاویگی اوسپر اور دعا کی جاویگی واسطے والدین اوسکے کے ساتھ مغفرت کے ساقط ہی کیونکہ منع اس مقام مین مقدم ہی اثبات پر **ص** اور اگر ایک لڑکا قید ہوا اگر اپنے ماباپ کے ساتھ قید ہوا ہو اور کوئی اونمین سے مسلمان نہین اور نہ وہ خود عاقل تھا نماز اوسپر نہ پڑھی جاویگی اور اگر کوئی اونمین سے مسلمان ہوا تو نماز اوسپر پڑھی جاویگی اور اگر اکیلا قید ہوا تو اوسپر نماز پڑھی جاویگی یا وہ لڑکا مسلمان ہوا لیکن اوسکو عقل تھی اور اوسکا کوئی ماباپ بھی مسلمان نہوا تو بھی نماز نہ پڑھی جاویگی اور اگر ایک کافر مرا اور اوسکا ولی مسلمان تھا تو اوسکا ولی غسل دیویگا جس طرح سے نجس چیزین دھوئی جاتی ہین جنبی اوسکو وضو نہ کرایا جاوے اور داہنی طرف سے شروع نکرے اور ایک کپڑے مین اوسکو لپیٹے اور ایک گڑھا کھودے اور اوسکو اوسمین ڈالدیوے **ف** روایت کیا ابن سعد نے طبقات مین **أَخْبَرَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ الْوَاقِدِيُّ **ثَنِي** مُعَاوِيَةُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ لَمَّا أَخْبَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَوْتِ أَبِي طَالِبٍ بَكَى ثُمَّ قَالَ لِي اذْهَبْ فَاغْسِلْهُ وَكَفِّنْهُ وَوَارِهِ قَالَ فَفَعَلْتُ ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقَالَ لِي اذْهَبْ وَاغْتَسِلْ قَالَ وَجَعَلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ أَيَّامًا وَلَا يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ حَتَّى نَزَلَ عَلَيْهِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذِهِ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ یعنی فرمایا حضرت علی رضی نے کہ جب خبر کی مینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ موت ابوطالب کے روئے پھر کہا واسطے میرے جاؤ اور غسل دو اوسکو اور چھپا اوسکو کہا حضرت علی رضی نے کہ کیا مینے ایسا ہی اور آیا مین پھر فرمایا کہ جاؤ اور غسل کرو اور تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخشش مانگتے واسطے اوسکے کئی دن تک اور نہ نکلتے گھر سے یہان تک کہ اوترے جبرئیل علیہ السلام ساتھ اس آیت کے کہ نہین جائز ہی واسطے نبی کے اور اون لوگون کے جو ایمان لائے یہ کہ بخشش مانگین مشرکون کے واسطے اور اس سے معلوم ہوا کہ شرک کی بخشش اگرچہ نبی کے عزیز و اقارب سے ہو نہین ہوتی اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور اس سے معلوم ہوتا ہی کہ غسل دینے والے کو بھی بعد غسل میت کے غسل واجب ہوتا ہی اور ایسا ہی روایت کیا ابوداود نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے جنابت سے اور دن جمعے کے اور غسل میت سے اور یہ ضعیف ہی اور روایت کیا اوسنے اور ترمذی نے مرفوعاً کہ غسل دے میت کو سو غسل کرے اور جو اوٹھاوے اوسکو تو وضو کرے حسن کہا اوسکو ترمذی نے اور ضعیف کیا اوسکو بیہقی نے اور اس باب مین کوئی حدیث صحیح وارد نہین ہوئی ہان محمول استحباب پر ہو سکتا ہی کہ مثلاً بعد غسل میت کے غسل مستحب ہووے اور اسیطرح وضو بعد اوٹھانے جنازے کے **ص** اور سنت ہی جنازے کے اوٹھانے مین چار آدمی اس طرح پر کہ اوسکے آگے کے پائے اور پیچھے کے پائے اپنے داہنے کاندھے پر رکھین تب اوسکے دوسری طرف کے آگے کے پائے اور پیچھے کے پائے کو اپنے بائین کاندھے پر رکھین اور جلدی جلدی چلین اور دوڑین نہین **ف** اور یہ تدبیر اوٹھانے کی وارد ہوئی ہی بہت صحابہ اور تابعین سے روایت کیا ابن ابی شیبہ اور عبدالرزاق نے مصنف مین علی اردی سے کہا کہ دیکھا مینے ابن عمر کو ایک جنازے مین کہ وہ اوٹھایا جاتا تھا چاروں کونوں سے تخت کے اور روایت کیا

[1] ساقط اور ہیچ ہوا
لڑکا نابالغ جس نے
نماز نہ پڑھی ہو
نماز جنازہ نہین
پڑھی جاتی

اونھی دونون نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ جو جاوے ساتھ جنازے کے تو پکڑے چارون کونے تخت کے کیونکہ یہی سنت ہی اور روایت کیا امام محمد نے اونھی سے کہ کہا انھون نے سنت سے ہی یہ بات کہ اوٹھاوے جنازے کو چارون کونون سے تخت کے اور اخراج کیا اوسکا ابن ماجہ نے اور لفظ اوسکا یہ ہی کہ جو اوٹھاوے جنازے کو تو پکڑے چارون کونے تخت کے اور امام شافعی کے نزدیک آگے کا شخص کردن کی جڑ پر رکھے اور پیچھے کا شخص سینے سے اونچا اور ایسا ہی روایت کیا سعد بن معاذ کے جنازہ اوٹھنے کو ابن سعد نے طبقات مین اور امام شافعی نے ساتھ سند ضعیف کے اور مروی ہی یہ بھی بہت صحابہ سے لیکن جواب اوسکا یہ ہی کہ اوسوقت ہجوم تھا ملائک کا اوسواسطے جنازہ اس طرح پر اوٹھایا گیا اور مروی ہی حدیث مین کہ ستر ہزار فرشتے جنازے مین حاضر ہوئے تھے یا کوئی اور سبب ہوگا اور جلدی چلنے حدیث مین وارد ہی روایت کیا ابوداود اور ترمذی نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ پوچھا ہمنے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کس طرح چلین ساتھ جنازے کے فرمایا کہ کم جنب سے اور جنب ایک قسم ہی دوڑنے کی اور یہ حدیث ضعیف ہی اور نکالا صحاح ستہ والون نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جلدی کرو ساتھ جنازے کے تو اگر مرد نیک ہی تو تم جلدی لیے جاتے ہو اوسکو طرف نیکی کے اور اگر بد ہی تو جلدی رکھتے ہو تم اوسکو کندھون سے اپنے **ص** قبل جنازہ رکھے جانے کے بیٹھنا مکروہ ہی **ف** کیونکہ بیٹھ جانے سے معلوم ہوتا ہی کہ اوس سے اعراض اور تغافل ہی اور جو شخص بیٹھا ہوا ہو جنازہ اوسکے سامنے سے گذرے تو کھڑا ہووے اور بعضون نے کہا ہی کہ کھڑا ہووے اور صحیح اول ہی کیونکہ روایت کیا حضرت علیؓ نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے ہمکو کھڑے ہونے کا ساتھ جنازے کے پھر بیٹھنے لگے بعد اوسکے اور حکم کیا ہمکو بیٹھے رہنے کا اور روایت کیا اوسکو امام احمد وغیرہ نے **ص** اور جنازے کے پیچھے چلنا مستحب ہی **ف** اور اس باب مین دونون طرح کے آثار وارد ہین اور حضرت علیؓ سے مروی ہی کہ وہ پیچھے جنازے کے چلتے تھے اور حضرت عمر اور ابوبکر وغیرہم سے آگے چلنا ثابت ہی اور حق یہ ہی کہ جس طرح چاہے چلے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوار چلے پیچھے جنازے کے اور پیدل جس طرف چاہے اور لڑکا نماز پڑھی جاوے اوسپر روایت کیا اوسکو اصحاب سنن نے اور ترمذی نے صحیح کیا اوسکو اور ایک روایت مین ہی کہ چلو آگے اوسکے اور پیچھے اوسکے اور داہنے اوسکے اور بائین اوسکے اور روایت کیا ترمذی ابوداود ابن ماجہ وغیرہم نے کہ چلتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر اور عمر آگے جنازے کے **ص** قبر کھودے اور لحد بناوے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لحد ہمارے واسطے ہی اور شق واسطے غیر ہمارے کے ہی روایت کیا اوسکو ترمذی نے ابن عباس سے اور اسناد مین اوسکی عبدالاعلی بن عامر ہی کہا اوسنے کہ اوسمین گفتگو ہی اور ابن ماجہ مین ہی انس بن مالک سے کہ جب انتقال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو تھے مدینے مین دو شخص ایک لحد بناتا تھا اور ایک نہین بناتا تھا تو کہا ہمنے کہ جو پہلے آویگا اوسکے قبر بنائینگے تو پہلے آیا بنانے والا لحد کا اور لحد بنائی گئی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور لحد کی وصیت کی سعد نے واسطے اپنے مرض موت مین **ص** اور مرد کو لحد مین جو قبر سے قبلے کی طرف قریب ہی رکھے **ف** اور ایسا ہی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ابراہیم نخعی سے اور ابوداود نے مراسیل مین کہ رکھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر مین قبلے کی طرف سے اور نہین کھینچے گئے کھینچنے کر یعنی سل نہین کیے گئے اور امام شافعی کے نزدیک سل چاہیے اور وہ یہ ہی کہ رکھا جاوے تخت پیچھے قبر کے کہ ہووے سر مردے کا مقابل مین دونون قدمون کے قبر سے پھر داخل کیا جاوے سر مردے کا قبر مین اور اندر کیا جاوے اور ہووین پیر اوسکے مقام اوسکے سر کے پھر داخل کیے جاوین پیر اوسکے اور اندر کیے جاوین اسی طرح اور یہی مروی ہی چند صحابہ سے

فصل الاعمال بالنیات

لیا ہی جس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر مین اخر رات کیا اوسکا امام شافعی نے اور تفصیل فتح القدیر مین ص اور کہنے والا کہے بِسْمِ اللّٰهِ وَعَلٰى مِلَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ ف اور اس مقام پر جو صاحب ہدایہ نے لکھا ہی کہ ایسا ہی کیا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دفن کیا تھا ابو دجانہ کو قبر مین سو ہو اونسے اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ غلط ہی ابو دجانہ نے انتقال کیا بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیکن روایت کیا ابن ماجہ نے حجاج بن ارطاۃ سے انھون نے نافع سے انھون نے ابن عمر سے کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب داخل کرتے مردے کو قبر مین کہتے تھے بِسْمِ اللّٰهِ وَعَلٰى مِلَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ زیادہ کیا ترمذی نے بعد ساتھ کے وباللہ اور کہا کہ حسن غریب ہی اور روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور طریقے سے اور حاکم نے اور اوسمین ہی کہ جب رکھو تم مردون اونکو قبر مین سو کہو بِسْمِ اللّٰهِ وَعَلٰى مِلَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ اور صحیح کیا اوسکو اور بہت سے ملر یقے دوسرے ہین اس حدیث کے ص اور مردے کا مونہہ قبلے کی طرف کر دیوے ف اور یہی ثابت ہی حدیث سے اور اتفاق کیا ہو سپر علماء نے ص اور جو کفن کے کھلنے کے خوف سے گرہ باندھی تھی کھول دیوے اور کچی اینٹ اور بانس قبر پر رکھے ف اسواسطے کہ بچھائی گئین تحتین اینٹین واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت کیا مسلم نے سعد بن ابی وقاص سے کہ کہا انھون نے اوس مرض مین کہ مرے اوسمین بناؤ واسطے میرے لحد اور رکھو اوسپر اینٹین جیسا کہ کیا گیا تھا ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور گذرا حدیث ابن حبان سے کہ رکھو اوپر میرے اینٹین جیسا کہ رکھی گئین قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر کی گئی قصب اور یہ مرسل ہی اور روایت کیا ابن سعد نے طبقات مین کہ وصیت کی ابو سیسر عمرو بن شرحبیل ہمدانی نے یہ کہ کی جاوین اوسکی لحد پر کچھ قصب اور کہا کہ دیکھا سینے مہاجرین کو کہ دوست رکھتے تھے اوسکو اور قصب کل کو کہتے ہین فقط ص اور دفن کے وقت عورت کی قبر پر پردہ کرے اور مرد کی قبر پر نکرے ف اسواسطے کہ پردہ خاص واسطے عورت کے ہی ص اور پختہ اینٹ اور لکڑی قبر مین نہ بچھاوے مگر وہ جو ضرورتی ڈالے اور قبر کو ماہی پشت کرے اور مربع نکرے ف اور جسنے دیکھا قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سو بیان کیا کہ ایک وجہ مثل وضع کی کوہان کے ہی کہا امام ابو حنیفہ نے حدیث بیان کی ہمسے ایک شیخ نے مرفوعاً کہ منع کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تربیع کرنے سے قبر کے اور ابرکرنے سے اوسکو اور روایت کیا امام محمد نے ابراہیم نخعی سے کہ کہا انھون نے خبر دی مجلو اونسے جسنے دیکھا قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو کہ تھین وہ اوٹھی ہوئین زمین سے ہو اوسپر بیچ مین تسکان ہا پتھر سفید سے اور صحیح بخاری مین ہی ابوبکر بن عیاش سے کہ سفین ثمار نے حدیث بیان کی اونسے کہ دیکھا اونھون نے قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ تھی مثل کوہان شتر کے اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور بہت سے آثار اس باب مین وارد ہوئے ہین اور روایت کیا ابو حفص بن شاہین نے کتاب الجنائز مین سالم سے کہ پوچھا سینے ابو جعفر محمد بن علی و قاسم بن محمد بن ابی بکر اور سالم بن عبداللہ سے کہ کس طرح تھمین قبر ہین آپکے بزرگون کی کہا کہ تھمین سب مثل کوہان شتر کے اور روایت کیا مسلم نے روایت کیا ہناج اسدی سے کہا کہ کہا مجھسے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہ بھیجتا ہون مین تجکو اوسپر کہ بھیجا تھا مجکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نچھوڑو کوئی تصویر مگر مٹا دو اوسکو اور نہ کوئی قبر بلند مگر برابر کر دے اوسکو یہ جب ہی کہ قبر پر عمارت بنی ہوئی ہو اور جدید نہ کرین قبر قدیم اور نجی نہو بلکہ ایسی چاہیے کہ زمین سے ممتاز رہے اور معلوم ہو کہ یہ قبر ہی

باب شہید کے بیان مین

جو شخص کہ طاہر ہو یا نہ ہو ہے اور تیز چیز سے مارا جاوے ظلم کی راہ سے اور اوس مارنے کے بدلے مین مال دینا واجب نہوا ہو یا سیدان قتال مین

زخمی پایا جاوے تو جسپر غسل واجب ہی جیسے جنب اور حائض اور نفسا یا لڑکا ہی تو وہ شہید نہین اور جسکو کہ تیر چیز سے قتل نہین کیا بلکہ بھاری چیز سے تو وہ بھی شہید نہین مگر اگر باغیون نے مارا ہو یا مشرکین یا لوٹنے والون نے کہ اونکا مقتول جس پر سے چاہین مارین شہید ہی ف اور جنب اگر شہید ہو تو امام صاحب کے نزدیک غسل اوسکو کرایا جاویگا اور صاحبین کے نزدیک نہین دلیل امام صاحب کی یہ ہی کہ روایت کیا ابن حبان اور حاکم نے عبداللہ بن زبیر سے کہا کہ سنا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے اور تحقیق کہ قتل کیا گیا حنظلہ بن عامر ثقفی صاحب تمھارا غسل دیتے ہین اوسکو ملائکہ تو پوچھا صحابیون نے اونکی بیوی سے کہا کہ نکلے تھے وہ اور جنب تھے اخیر حدیث تک اور فرمایا آپنے کہ اسواسطے غسل دیتے ہین اوسکو ملائکہ اور کہا حاکم نے صحیح ہی اوپر شرط مسلم کے اور بیوی کا ذکر نہین کیا اور نام اونکی بیوی کا جمیلہ بنت ابی سلول ہی نہ تھین عبداللہ بن سلول منافق کی اور باغیون کے یا مشرکون کے ہاتھ سے جو مارا جاوے تو وہ شہید ہی اور دلیل اسکی صاحب ہدایہ نے یہ بیان کی ہی کہ شہدا احد کے سب ہتھیار سے نہین مارے گئے تھے اور بھر اسکا غسل نہین دیا گیا ص اور جو ظلم سے مارا جاوے بلا حد یا قصاص کے مرے تو بھی شہید نہین اور جسکے مرنے سے دیت واجب ہو تو وہ بھی شہید نہین مگر باپ اگر اپنے بیٹے کو مارے تو وہ شہید ہی اور اگر کسی شخص کو میدان مین نہ سہی نہ پایا بلکہ اوسکی ناک بھوٹی ہوئی پائی تو وہ شہید نہین تھا اگر کسی مسلمان کو ایک مسلمان نے کہ وہ باغی اور ڈاکو کیا نہین مارا ڈالا تو اگر لوہے سے مارا ہی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک شہید ہی اور جو لوہے سے نہین مارا تو شہید نہین اور صاحبین کے نزدیک کچھ لوہے کی شرط نہین اور جو چیزین کہ مرنے سے خارج ہین جیسے پوستین اور قبا اور ٹوپی اور ہتھیار اور روزہ وہ شہید ہے اوتار لیجاوینگی اور اگر کفن مین سے کوئی چیز کم ہو تو زیادہ کرین اور جو زیادہ ہو تو کم کرین اور اوسکو غسل ندیوین اور نماز پڑھین اور خون بھرا ہوا دفن کر دیا جاوے

ف کیونکہ روایت کیا امام احمد نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سامنے آئے احد کے شہیدون کے سو فرمایا کہ مین گواہ ہون اون لوگون پر دفن کرو اونکو ساتھ زخمون اونکے کے اور خون کے اور یہ مستلزم ہی عدم غسل کو کیونکہ جب غسل ہوگا تو خون کہان باقی رہیگا اور غسل کے ترک مین چند حدیثین آئین ہین اخراج کیا بخاری اور اصحاب سنن نے لیث بن سعد سے انھون نے زہری سے انھون نے عبدالرحمن بن کعب سے انھون نے جابر بن عبداللہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمع کرتے تھے دو شخصون کو شہیدون احد سے اور فرماتے تھے کہ کون زیادہ ہی حافظ قرآن کا جب بتلایا کوئی کسیکو اوسکو آگے کرتے لحد مین اور کہتے مین گواہ ہون اونپر دن قیامت کے سو حکم کیا آپنے اونکے دفن کا خونون مین اور نہین غسل دیا اونکو نہ زیادہ کیا بخاری اور ترمذی نے اور نہین نماز پڑھی اونپر کہا نسائی نے نہین جانتا ہون کہ متابعت کی ہو لیث کی کسیشے اصحاب زہری سے اس اسناد پر اور بخاری نے نہین اختیار کیا اوسکو اور روایت کیا ابوداود نے جابر سے کہ لگا ایک شخص کو تیر سینے مین یا حلق مین سو مر گیا اور رکھا گیا اوسی طرح اپنے کپڑون مین اور ہم تھے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور سند اوسکی صحیح ہی اور روایت کیا نسائی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لپیٹ دو اونکو اونکے خونون مین کیونکہ نہین ہی کوئی زخم کہ لگا ہو اللہ کی راہ مین مگر آویگا دن قیامت کے کہ رنگ اوسکا رنگ خون کا ہوگا اور خوشبو جیسے مشک کی اور امام شافعی کے نزدیک اوپر نماز بھی نہ پڑھی جاوے اور کہتے ہین کہ ملوار محو کرنے والی ہی واسطے گناہون کے اور بعض فقہا نے اسکو کلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا اور ایسا ہی ہی صحیح ابن حبان مین اور صحیح بخاری مین ہی جابر سے کہ نہین پڑھی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر قتلیون احد کے اور جواب ہمارے طرف سے یہ ہی کہ روایت کیا ابوداود نے مراسیل مین عطا بن ابی رباح سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اوپر

شہدائے احد کے تو اب معارض ہوگی حدیث جابر کی ہمارے نزدیک لیکن اگر کوئی کہے کہ یہ مرسل ہے تو جواب اوسکا یہ ہے کہ علمائے بڑے تابعین میں سے ہیں اور مرسلات انکے مانند مرفوع کے ہیں اور اگر مسلم ہو تو جب قوت دیوے اوسکو دوسری حدیث مرفوع تو تو حجت ہوگی اور وہ یہ ہے جو روایت کیا حاکم نے جابر سے کہا کہ گم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہ رضی اللہ عنہ کو یعنی اونکی نعش نہیں ملتی تھی بسبب کثرت شہدا کے پھر کھڑے ہوئے لوگ قتال سے سو کہا ایک شخص نے کہ دیکھا میں نے اونکو فلانے درخت کے نیچے تب آئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوس درخت کے پاس اور دیکھا اونکو اور اونکا حال اور روئے پکار کے سو کھڑا ہوا ایک شخص انصار میں سے اور ڈالا اوپر ایک کپڑا پھر لائے گئے حمزہ علیہ السلام اور نماز پڑھی آپ نے اوپر پھر باقی شہید پڑھتے جاتے تھے اوپر نماز پہلو میں حضرت حمزہ کے اور اوٹھتے جاتے تھے اور حمزہ رضی اللہ عنہ وہیں رکھے گئے یہاں تک کہ پڑھی نماز سب شہیدوں پر اور فرمایا آپ نے کہ حمزہ سردار شہیدوں کے ہیں اللہ کے نزدیک دن قیامت کے اور کہا کہ صحیح ہے اسناد اوسکا اور نہیں نکالا اوسکو شیخین نے لیکن سناد میں اوسکی مفضل بن صدقہ ہے اور اوسکو اگرچہ ضعیف کیا یحییٰ اور نسائی نے لیکن کہا اہوازی نے کہ تھے عطا بن مسلم توثیق کرتے تھے اونکی اور احمد بن شعیب نے ثنا کی اوپر بوری ثنا اور کہا ابن عدی نے نہیں دیکھتا ہوں میں ساتھ اوسکے کچھ حرج تو نہ کم ہوگی حدیث درجہ حسن سے اور وہ حجت ہے اور شک نہیں اسمیں کہ قوت کریگی حدیث ابوداود کو اور کہا احمد نے **ثنا** عطاف بن مسلم **ثنا** حماد بن سلمۃ **ثنا** عطاء بن السائب عن الشعبی عن ابن مسعود قال کان النساء یوم احد خلف المسلمین یہاں تک کہا فوضع حمزۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وجئ برجل من الانصار فوضع الی جنبہ فصلی علیہ فرفع الانصاری وترک حمزۃ ثم جئ باخر فوضع الی جنب حمزۃ فصلی علیہ ثم رفع وترک حمزۃ فصلی علیہ یومئذ سبعین صلوٰۃ یعنی تھیں عورتیں دن احد کے پیچھے مسلمانوں کے یہاں تک کہا پس رکھے گئے حمزہ واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور لائے گئے دوسرے شخص انصار میں سے اور رکھا انکے پہلو میں سو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر اور چھوڑ دیے گئے حمزہ رضی اللہ عنہ اور اوٹھایا گیا وہ شخص پھر لائے گئے دوسرے شخص اور رکھا پہلو میں حمزہ کے اور نماز پڑھی آپ نے اوپر اور اوٹھایا گیا اور رکھے رہے حمزہ رضی اللہ عنہ یہاں تک کہ پڑھی اونپر نماز ستر بار اور یہ بھی درجہ حسن سے کم نہیں عطاء بن السائب اگرچہ آخر عمر میں حفظ اونکا بگڑ گیا تھا لیکن جن لوگوں نے اونسے اول عمر میں روایت کیا تو وہ صحیح ہے اور میں جانتا ہوں کہ حماد بن سلمہ نے اونسے قبل تغیر کے سنا کیونکہ حماد بن زید نے تو ثابت ہوا ہے کہ قبل تغیر کے سنا اور وفات اونکی عطا کے بعد پچاس برس کے ہوئی اور حماد بن سلمہ نے انتقال کیا قبل حماد بن زید کے بارہ برس پہلے تو روایت اونکی صحیح ہوگی اور بشرط عدم تسلیم کے حسن سے کم نہوگی اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عباس سے کہ جب پھرے مشرک لوگ شہیدوں احد سے یہاں تک کہ کہا پھرے گے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہ کو اور تکبیر کہی اونپر دس بار اور ذکر کیا مانند اور روایتوں کے اور یہ بھی درجہ حسن سے کم نہیں تو درصورتیکہ سب ضعیف ہوتیں تب بھی حاصل اون حدیثوں کا حسن ہو جاتا یہ کہ ہر حدیث حسن ہوئے علاوہ اوسکے کہا واقدی نے مغازی میں **حدثنی** عبد اللہ بن عبید اللہ عن عطاء عن ابن عباس اور ذکر کیا اوس حدیث کو تو رفع ہوگیا اوسکا اور روایت کیا مولی بن ربیعہ بن قعیس لشکری سے کہا کہ تھا میں اوس لشکر میں کہ بھیجا تھا اوسکو ابوبکر صدیق نے ساتھ عمرو بن العاص کے ایلیا اور فلسطین کی طرف الخ ذکر کیا حدیث کو اور کہا کہ قتل کیے گئے اونمیں سے مسلمانوں میں سے ایک سو تیس آدمی اور نماز پڑھی اونپر عمرو بن العاص اور یوں بولا کہ تو اونکے ساتھ تھے

فضل بن صدقہ

عطاء بن السائب

اور تھا وسوقت ساتھ عمر کے نو ہزار مسلمان اور دوسرے یہ کہ نماز واسطے ظاہر کرنے کرامت کے ہو اور وہ شہید مین نہ ہو ص اور لڑکے اور حائض اور جنب اور نفسا کو غسل دیا جاویگا ف اور دلیل اسکی گذری کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غسل دیتے ہین حنظلہ کو ملائکہ اور لڑکے کو اسواسطے غسل دیا جاویگا کہ سیف کافی ہوئی شہدا احد کے حق مین غسل کے بدلے کیونکہ وہ معلوم تھے بخلاف لڑکے کے کہ اوسکا گناہ نہین ہی تو اونکے حکم مین نہوگا ص اور اگر ایک شخص کو شہر مین مقتول پایا اور قاتل اوسکا معلوم نہین برابر ہی کہ قتل اوسکا لوہے یا بڑی لاٹھی یا چھوٹی لاٹھی سے ہوا ہو غسل اوسکو دیونگے اگر ایسے موضع مین جہان دیت اور قسامت لازم آتی ہی جیسے محلہ اور گھر وغیرہ مین پڑا ہووے اور اگر سڑک یا مسجد جامع مین پڑا ہووے تو اگر معلوم ہوا کہ لوہے سے قتل ہوا ہی غسل نہ دیا جاویگا کیونکہ وہ شہید ہی اور اگر لوہے سے نہین قتل کیا گیا ہی بلکہ بڑی لاٹھی سے امام صاحب کے نزدیک غسل دیا جاویگا اور صاحبین کے نزدیک نہین دیا جاویگا اور اگر چھوٹی لاٹھی سے قتل ہوا ہی سب کے نزدیک غسل دیا جاویگا اور اگر کچھ معلوم نہو کہ کس سے قتل ہوا ہی تو غسل دیا جاویگا اور اگر کوئی شخص معرکہ مین زخمی ہوا بعد اوسکے سویا یا کچھ کھایا یا پیا یا اوسکا علاج کیا یا جیتے کہ زندہ گیا یا ایک وقت نماز تک غافل رہا یا کچھ وصیت کی غسل دیا جاویگا اور نماز پڑھی جاویگی ان صورتون مین اور امام محمد کے نزدیک فقط وصیت سے غسل دینگے اور اگر بار بار یا ڈاکے والا مارا گیا اوسکو غسل دینگے اور نماز نہین پڑھینگے ف کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہین نماز پڑھی باغیون پر اسی لئے ہم نے کہا ہی

باب کعبے مین نماز پڑھنے کے بیان مین

کعبے مین فرض اور نفل پڑھنا درست ہی اور امام شافعی کے نزدیک ہدایہ مین کہا ہی کہ درست نہین اور اونکی کتابون مین لکھا ہی کہ درست ہی جب تو جہ سوطرف دیوار کعبے کے یہان تک کہ اگر سو ہاتھ کی طرف دروازے کے اور وہ کھلا ہی اور چوکھٹ بھی برابر اونٹ کی پالان کی لکڑی کے نہین تو جائز نہوگا اور یہی ہی اونکی کتابون مین کہ اگر معاذ اللہ شلا کعبہ گرایا جاوے تو نماز اوسکے باہر اوس طرف منہ کرکے درست ہی اور اوسکے اندر جائز نہین مگر جب اوسکے سامنے سترہ ہو یا بقیہ سو دیوار کا اور اعتراض کیا اوسپر شیخ حرفاتی نے

ف اور ہمارے نزدیک اسواسطے درست ہی کہ روایت ہی صحیحین مین ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے کعبے مین اور اسامہ اور بلال اور عثمان بن طلحہ اور بند کرلیا اوسکو پھر رہے تھوڑی دیر اوسمین کہا ابن عمر نے کہ پوچھا مینے بلال سے جس وقت نکلے کہ کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ کیے دو ستون بائین طرف اور ایک داہنی طرف اور تین پیچھے اپنے پھر نماز پڑھی تو تھا خانہ کعبے کا اوس دن چھ ستون پر انتہی اور یہ دن تھے مکے کا تھا جیسا کہ تصریح کی انھون نے ساتھ اوسکے نافع سے انھون نے ابن عمر سے تو یہ حدیث اور سوا اوسکے معارض ہی اوسکے جو نکالا اون دونون نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے کعبے مین اور اوسمین چھ ستون تھے سو کھڑے ہوئے نزدیک اپنے رب کے اور دعا کی اور نماز نہ پڑھی تو ترجیح ہوگی حدیث ابن عمر کو کیونکہ اثبات مقدم ہی نفی پر اور مصنف نے جو تاویل کی حدیث بلال کی کہ صلوٰۃ سے اوس جگہ مراد دعا ہی غلط ہی کیونکہ خود بخاری مین ہی ابن عمر سے کہ پوچھا مینے حضرت بلال سے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبے مین کہا کہ ہان دو رکعتین آخر تک لیکن معارض ہی اوسکے جو صحیحین مین ہی قول ابن عمر سے کہ بھول گیا مین پوچھنا اونسے کہ کتنی رکعتین پڑھین تھین قوی اس صورت مین جمع اس طور پر ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار داخل ہوئے کعبے مین دن کے سو نہین نماز پڑھی اور داخل ہوئے پھر دوسرے روز سو نماز پڑھی اور یہ حج وداع مین تھا اور یہ مروی ہی حضرت ابن عمر سے باسناد حسن کے اخراج کیا اوسکا دارقطنی نے

حدیث ابن عباس کو اول روز پر واللہ اعلم ص کعبے کے اندر نماز پڑھنا جائز ہی اگر یہ مقتدی کی پیٹ امام کی پیٹ کی طرف ہو مگر جسکی پیٹ امام کے مونہہ کی طرف ہوگی اوسکی نماز درست نہوگی کیونکہ وہ امام سے آگے ہوگیا اور کعبے کے اوپر نماز پڑھنا مکروہ ہی تعظیم کے واسطے اور ہمارے مین ہی کہ شافعی کے نزدیک جائز نہین ف اسواسطے کہ کعبہ اونکے نزدیک اوس بنا کا نام ہی اور ہمارے نزدیک کعبہ ایک احاطہ ہی اور ہوا ہی آسمان تک نہ بنا کیونکہ نقل اوسکا ہوسکتا ہی اور دلیل اسپر یہ ہی کہ اگر پہاڑ پر کوئی شخص نماز پڑھے تو وہ کعبے سے اونچا ہی تو اس صورت مین جب عمارت کا نام ہووے نماز نہ جائز ہووے اور مکروہ ہی اسواسطے کہ اوسمین ترک تعظیم ہی اور وارد ہوئی ہی اسمین نہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ابن ماجہ نے سنن مین حضرت عمر رضی سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سات جگہہ ہین کہ نہین جائز ہی نماز اونمین پیٹ خانہ کعبہ کی اور مقبرہ آخر حدیث تک اور ضعیف کی گئی یہ حدیث ساتھہ ابو صالح کاتب اللیث کے لیکن توثیق کی اوسکی جماعت نے اور کلام کیا بعضون نے اور نہ جائز ہونے سے مراد یہ ہی کہ مکروہ ہی اور نماز کامل نہین ہوتی ص اور اونکی کتابون مین لکھا ہی کہ جب کوئی شخص کعبے کی چھت پر چڑھکر نماز پڑھے اگر اوسکے پیر کعبے کی چھت سے باہر ہون تو نماز اوسکی جائز نہین اور اگر ایک امام کے ساتھہ لوگون نے اقتدا کیا کعبے کے گرد حلقہ باندھکے تو درست ہی مگر کوئی انمین سے اگر اپنے امام سے زیادہ کعبے کی طرف نزدیک ہی مثلاً امام دو گز کے فرق پر ہی اور مقتدی ایک گز کے تو اس صورت مین اگر وہ شخص اوس طرف ہی جدھر امام ہی تو نماز اوسکی درست نہوگی اور اگر اور طرف مین ہی تو درست ہوگی جاننا چاہیے کہ کعبے کی چار جانب ہین جانب ہو تو جو شخص کہ اوس طرف کھڑا ہی کہ جس طرف امام ہی تو وہ شخص جسوقت کہ کعبے کی طرف امام سے زیادہ نزدیک ہووے صلی اللہ علیہ وسلم فرقع دوسرے تین طرف کھڑے ہونے والون کے کیونکہ وہ جو شخص کہ اونمین امام سے زیادہ کعبے کے نزدیک ہی وہ امام کے آگے نہین ہی فقط

کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ چاندی اور سونا اور مواشی اور تجارت کے مالون مین اگر حاجت اصلی سے زائد ہون اور نصاب کے موافق ہون اور مسلمان مین مالک آزاد عاقل بالغ مسلمان کے ہونے مین بعد ایک سال گذرنے کے ان چیزون پر واجب ہوتی ہی ف زکوٰۃ فرض ہی کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ یعنی ادا کرو زکوٰۃ مالون اپنے کی اور اوسپر اجماع ہی امت کا اور واجب ہونے سے مراد ہی مقام مین فرض ہونا ہی اور شرط آزاد ہونے کی اسواسطے ہی کہ کمال ملک کا ساتھہ حریت کے ہوتا ہی اور غلام کی کچھہ ملک نہین ہی اور بلوغ اور عقل کو بیان کرینگے اور اسلام شرط ہی اسواسطے کہ زکوٰۃ عبادت ہی اور عبادت کافر سے نہین ہوتی اور نصاب بھی شرط ہی اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کیا نصاب کو اور روایت کیا بخاری و مسلم نے ابو سعید خدری سے کہ فرمایا حضرت نے نہین کم من پانچ وسق سے کھجور کے زکوٰۃ اور وسق ساٹھہ صاع کا ہوتا ہی اور صاع چار مد کا اور مد ایک رطل اور تہائی رطل ہوتا ہی اور فرمایا کہ نہین کم من پانچ اوقیہ سے چاندی کے صدقہ یعنی زکوٰۃ اور اوقیہ چالیس درم کا ہوتا ہی تو پانچ اوقیہ کے دو سو درم ہوئے اور اس ملک مین قریب چالیس روپے کے ہوتے ہین اور فرمایا کہ نہین ہی پانچ اونٹون سے کم مین زکوٰۃ اور ایک سال گذرنے کی اسواسطے قید ہی کہ روایت کیا مالک اور نسائی نے نافع سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاصل کرے مال تو نہین ہی زکوٰۃ اوسپر یہان تک کہ گذر جاوے اوسپر ایک سال اور روایت کیا ابو داؤد نے عاصم بن ضمرہ رضی اللہ عنہ اور حارث اعور سے انھون نے حضرت علی رضی سے کہ فرمایا حضرت نے جب ہون تیرے واسطے دو سو درم اور اوسپر گذر جاوے ایک سال تو اوسمین پانچ درہم ہین اور پھر جاکے بیان کیا کہ نہین ہی کسی

ف ابو صالح کاتب اللیث

ف حضرت اللہ اکبر

ف عاصم بن ضمرہ

مال مین زکوۃ یہان تک کہ گذر جاوے ایک سال اور حارث اگرچہ ضعیف ہی لیکن عاصم ثقہ ہی اور روایت کیا مالک نے کہ کہا قاسم نے نہین لیتے تھے حضرت ابوبکر کسی مال سے زکوۃ یہان تک کہ گذرے اوسپر ایک سال **ص** اور جو مال نصاب یا زائد حاجت اصلی سے نہووے جیسے غلام واسطے خدمت کے اور غلہ واسطے کھانے کے اور کپڑے پہننے کے اور اسباب خانگی اور جانور سواری کے اور ہتھیار کہ انکو استعمال کرتا ہی اور ضروری کے ہتھیار اور کتابین پڑھنے کی تو زکوۃ واجب نہین **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہین ہی مسلمان پر صدقہ اوسکے غلام مین اور اوسکے گھوڑے مین اور ایک روایت مین ہی کہ نہین ہی اوسکے غلام مین صدقہ مگر صدقہ فطر روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے **ص** اور نیت تجارت کی بھی ضرورہی مثلاً غلام اوسکی حاجت سے فاضل یا گھر بھی رہنے کے واسطے نہون تو اگر نیت تجارت کی نہوگی زکوۃ واجب نہوگی اور مکاتب پر زکوۃ واجب نہین **ف** اور مکاتب اوس غلام کو کہتے ہین کہ اوس سے مالک کہدے کہ اگر اتنے روپے تو مجھے دیدے تو آزاد ہی اور زر کتابت اوسکے واسطے اوسپر واجب نہین کہ تجارت صرف اوسمین نہین ہی بلکہ ایک طرح کی عبدیت یعنی غلام ہونا متحقق ہی جب تک اپنی قیمت ادا کر کے **ص** اور جو شخص کہ قرضدار ہی بقدر قرض اوسکے زکوۃ اوسپر واجب نہوگی یہ جب ہی کہ قرض کسی شخص کا آتا ہو اور اگر قرض خدا کا ہو جیسے نذر یا کفارہ تو زکوۃ واجب ہوگی اور مال حمار یعنی اوس مال مین کہ مالک سے غائب ہو اور امید اوسکے ملنے کی نہین ہی جیسے مال گما ہوا یا دریا مین ڈوبا ہوا یا غصب کیا ہوا اور اوسپر کوئی گواہ نہین یا جنگل مین شکار کیا اور پھر چھوڑ دیا اور بھر جگہ اوسکی بھول گیا یا جو قرض کہ لینے والے نے اوسکا انکار کیا برسون پھر اقرار کیا گوگون کے سامنے بعد برسون کے یا جو ظالم نے مال لے لیا اور پھر بعد برسون کے مل گیا تو ان سب صورتون مین زکوۃ اون برسون کی لازم نہ آویگی اور امام شافعی کے نزدیک لازم آویگی اور جو قرض کہ مفلس یا غنی پر ہووے اور وہ اقرار کرتا ہو یا قرضدار انکار کرتا ہو لیکن گواہ اوسکے لینے پر موجود ہون یا قاضی اوسسے واقف ہو تو یہ مال اگر اوسکو ملیگا دینگے زکوۃ اون گذرے دنون کی واجب ہوگی اور اگر کسی چیز کو تجارت کی نیت سے خریدا بعد اوسکے نیت خدمت کی کی زکوۃ اوس مین واجب نہوگی اگرچہ پھر نیت تجارت کی کرے جبتک اوسے بیچ نہ ڈالے اور جو شخص کسی مال کا سوا چاندی اور سونے اور سوائم کے ہبہ یا وصیت یا نکاح یا خلع یا دیت سے مالک ہو جاوے اور وقت ملک کے نیت تجارت کی ہووے تو امام ابو یوسف کے نزدیک واسطے تجارت کے ہوگا اور زکوۃ واجب ہوگی اور نزدیک امام محمد کے واجب نہوگی اور بعضون نے کہا ہی کہ ابو یوسف کے نزدیک واجب نہوگی اور محمد کے نزدیک واجب ہوگی اور اگر ملک کے وقت نیت تجارت کی نہو اگرچہ پھر نیت تجارت کی ہو جاوے زکوۃ واجب نہوگی جبتک اوسکو بیچ نہ ڈالے یہ جب ہی کہ سبب ملک کا اختیاری ہو اور اگر اختیاری نہو جیسے ورثہ وغیرہ زکوۃ واجب نہوگی اور زکوۃ مین دینے کے وقت نیت زکوۃ کی چاہیے یا مال زکوۃ کو جدا کرے تو اگر کوئی شخص ہزار درم کا مال بانتہا ہو بغیر نیت زکوۃ کے وقت بانٹنے یا جدا کرنے کے تو وہ مال زکوۃ سے محسوب نہوگا اور اگر سب مال کوئی شخص اللہ کی راہ مین دیدیوے تو زکوۃ ساقط ہوگی اور اگر تھوڑا مال دیوے تو جتنے کا مال دیا ہی اوسکی زکوۃ امام محمد کے نزدیک ساقط ہوگی اور ابو یوسف کے نزدیک نہین ہوگی مثلاً اگر اوسکے پاس دو سو درم تھے اوسنے سوا اونمین سے اللہ کی راہ مین دیدیے امام محمد کے نزدیک زکوۃ اون سو کی ادا ہو جاویگی اور ابو یوسف کے نزدیک ادا نہوگی

باب مالون کی زکوۃ کے بیان مین

نصاب اونٹ کی پانچ ہین اور گائے کی تیس اور بکری کی چالیس تو جب اونٹ پانچ سے یا گائے تیس سے یا بکریان چالیس سے کم ہون زکوۃ واجب نہوگی **ف** کیونکہ فرمایا حضرت نے اور جسکے نہون مگر چار اونٹ تو نہین ہے اوسمین صدقہ مگر یہ کہ چاہے مالک اوسکا یعنی فرض نہین زکوۃ اوسمین اور جب ہوجاوین پانچ تو اوسمین ایک بکری ہے اور فرمایا کہ جب ہون کم چالیس بکریون سے آدمی کے پاس تو نہین ہے اوسمین صدقہ مگر یہ کہ چاہے مالک اوسکا اور فرمایا وَفِي الْبَقَرِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعٌ یعنی گائے مین ہر تیس مین ایک گائے ہے ایک برس کی اور دوسرے برس مین لگی ہو **ص** ہر پنجے مین اونٹ کے بختی ہون یا عربی **ف** بختی اونٹ اوسکو کہتے ہین کہ عربی اونٹ اور عجمی سے مل کے پیدا ہوا ہو اور عربی جسکے ماباپ دونون عربی ہون **ص** ایک بکری واجب ہے تو دس مین دو بکریان اور پندرہ مین تین اور بیس مین چار واجب ہونگی اور جب پچیس اونٹ ہوجاوین ایک بنت مخاض یعنی ایک برس کی اونٹنی کہ دوسرے مین لگی ہو چھتیس تک اور جب ہوجاوین تو ایک بنت لبون یعنی دو برس کی اونٹنی کہ تیسرے برس مین لگی ہو اور جب چھیالیس ہون تو ایک حقہ یعنی تین برس کی کہ چوتھے مین لگی ہو اور جب اکسٹھ ہون تو ایک جذعہ کہ چار برس کی پانچوین مین ہو اور جب چھہتر ہون تو دو بنت لبون اور جب اکانوے ہون تو ایک سو بیس تک دو حقہ پھر اسی طرح ہر پنجے مین ایک بکری پھر ایک سو بیالیس مین ایک بنت مخاض اور دو حقہ اور ڈیڑھ سو مین تین حقے واجب ہونگے پھر ہر پنجے مین ایک بکری پھر ہر پچیس مین ایک بنت مخاض اور ہر چھتیس مین ایک بنت لبون پھر ایک سو چھیالیس تک مین دو ستک چار حقے واجب ہونگے پھر بعد دو سو کے پنجے سے شروع کیا جاویگا جیسا کہ بعد ڈیڑھ سو کے شروع کیا گیا تھا **ف** اور ایسا ہی وارد ہوا حدیث مین اور اسمین خلاف امام شافعی کا ہے وَاللّٰہُ اَعْلَمُ **ص** اور جب تیس گائے ہون یا بھینس تو ایک تبیعہ یعنی ایک سال کا دیوے اور جب چالیس ہون تو ایک مسنہ یعنی دو برس کا بڑا یا بڑی ہوا اور پھر ساٹھ تک حساب لگا کر دے تو جب ساٹھ ہون دو تبیعے دے ایکہتر تک پھر جب ستر ہون ایک مسنہ اور ایک تبیعہ دے پھر جب اسی ہون تو دو مسنے اور جب نوے ہون تو تین تبیعے اور جب سو ہون تو دو تبیعے اور ایک مسنہ اور جب ایک سو دس ہون تو ایک تبیعہ اور دو مسنے پھر جب سو اور بیس ہون چار تبیعے یا تین مسنے دیوے اسی طور سے ہر ایک تیس مین تبیعہ اور ہر چالیس مین مسنہ دیا کریگا اور چالیس بکریان یا بھیڑ ہون تو ایک بکری ہی پھر ایک سو اکیس مین دو بکریان پھر جب دو سو اور ایک بکری ہو تین بکریان دے پھر جب چار سو ہون تو چار بکریان دے پھر اسی طرح ہر سیکڑے مین ایک بکری دیا کرے **ف** اور ایسا ہی حدیث مین آیا ہے روایت کیا اوسکو ابوداود نے حضرت علی رضی سے اور اسناد اوسکا ضعیف ہے اور وہی ہے کہ کتاب حضرت ابوبکر مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا ہی ذکر کیا اوسکو بخاری نے **ص** اور جو چیز یا گدھے تجارت کے نہین ہین اونمین زکوۃ واجب نہین مگر یہ کہ تجارت کے لیے ہون **ف** اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین نازل ہوا مجھپر اوسمین کچھ اور جب تجارت کے لیے ہون تو زکوۃ واجب ہوگی کیونکہ حال اونکا مثل حال اور اموال کے ہے **ص** اور اونٹ گائے بکری اگر گھر مین ہے اونکو کھلایا جاتا ہو اور چارہ دیا جاتا ہو تو اونمین زکوۃ واجب نہین اور یہ جو کہا ہین گذرین جب ہین کہ وہ جانور سوائم یعنی جنگل سے چرائے جاتے ہون اکثر مدت مین سال کی اور جو جانور کہ کام کے لیے ہین جیسے بیل ہل جوتنے کے یا بوجھ لادنے کے لیے تو اونمین بھی زکوۃ واجب نہین بکری کے اور اونٹ کے اور گائے کے بچون مین جتنے چاہے ہون زکوۃ نہین ہے مگر بڑے کی تبعیت مین مثلاً چالیس بچے تین بکریون کے اور پانچ مین اونٹون کے اور تیس مین گایون کے اگر ایک بھی بڑا ہوگا تو زکوۃ واجب ہوگی اور برے اگر گھوڑے ہون

تو زکوۃ واجب نہین اور نری مادہ ہون تو بھی ایک روایت مین واجب نہین اور اگر زیادہ ہون تو واجب ہین اور اگر نر مادہ ملے جلے ہون ہر گھوڑے مین ایک دینار لازم آویگا یا اونکی قیمت لگاکے اگر نصاب ہووے چالیسوان حصہ لازم آویگا **ف** اور یہ مذہب امام ابوحنیفہ کا ہی اور قول امام فقہا یہی ہی اور کہا صاحبین نے نہین زکوۃ ہی گھوڑے مین کیونکہ حدیث مین آیا ہی کہ نہین ہی صدقہ مسلمان پر اوسکے غلام اور گھوڑے مین مروایت کیا اوسکو بخاری مسلم وغیرہما نے اور جواب اسکا یہ ہی کہ مراد اسجا وہ گھوڑا ہی جو واسطے جہاد ہی کے ہو اور ایسا ہی منقول ہی زید بن ثابت رضہ سے یا وہ جو گھر مین کھاتا ہو اور دلیل امام صاحب کی یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر گھوڑے چرنے والے مین ایک دینار ہی یا دس درہم ذکر کیا اس حدیث کو شیخ تقی الدین نے امام مین دارقطنی سے روایت جابر رضی اللہ عنہ سے اور بعضون نے کہا کہ پہلے واجب تھی زکوۃ گھوڑون مین پھر منسوخ ہوگئی جیسا کہ روایت کیا ترمذی اور نسائی نے حضرت علی رضہ سے کہ فرمایا حضرت نے تحقیق کہ سینے معاف کی تمسے زکوۃ گھوڑے اور غلام کی تو نکالو صدقہ دراہم مین اور صحیح نہین کیونکہ یہ جائز ہی کہ عفو اس چیز سے ہو جو سابق سے ہو اور حدیث دارقطنی ناسخ اس حدیث کی ہو اور دلالت کرتا ہی اسپر جو روایت کیا دارقطنی نے زہری سے کہ سائب بن یزید نے خبر دی اونکو کہا کہ دیکھا مینے باپ اپنے کو کہ کھڑا کرتے تھے گھوڑون کو پھر دیتے تھے صدقہ اوسکا حضرت عمر کو اور حکم کیا حضرت عمر رضہ نے ایسا ہی روایت کیا اسکو عبدالرزاق نے اور روایت کیا عبدالرزاق نے ابن جریج سے انھون نے ابن شہاب سے کہ عثمان رضہ صدقہ لیتے تھے گھوڑونکا اور سائب بن یزید نے خبر دی اوسکو کہ عمر بن خطاب لیتے تھے صدقہ گھوڑونکا کہا زہری نے نہین جانتا ہون مین کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت رکھا ہو صدقہ گھوڑونکا اور روایت کیا امام محمد نے آثار مین **ثنا** اَبُوْحَنِیْفَۃَ عَنْ حَمَّادٍ بْنِ اَبِیْ سُلَیْمَانَ عَنْ اِبْرَاھِیْمَ النَّخَعِیِّ اَنَّہٗ قَالَ فِی الْخَیْلِ السَّائِمَۃِ الَّتِیْ یَطْلُبُ نَسْلُھَا اِنْ شِئْتَ فِیْ کُلِّ فَرَسٍ دِیْنَارًا اَوْ عَشَرَۃَ دَرَاھِمَ وَاِنْ شِئْتَ فَالْقِیْمَۃُ فَیَکُوْنُ فِیْ کُلِّ مِائَتَیْ دِرْھَمٍ خَمْسَۃُ دَرَاھِمَ یَعْنِیْ کُلِّ فَرَسٍ ذَکَرٍ اَوْ اُنْثٰی اِنْتَھٰی یعنی جو گھوڑے چرنے والے کہ طلب کی جاوے اولاد اونکی اگر چاہے ہر گھوڑے مین ایک دینار یا دس درہم اور اگر چاہے تو قیمت کے حساب سے ہر دو سو درہم مین پانچ درہم ہر گھوڑے مین نر کر ہو یا مونث اور روایت کیا دارقطنی نے کہ مشورہ کیا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہ ٹھہرا کہ ہر گھوڑے سے دس درہم لیے جاوین **ص** زکوۃ اور کفارہ اور نذر اور عشر مین قیمت کا بھی دینا درست ہی اور جو مصدق یعنی صدقہ لیتا ہو حاکم کی طرف سے اوسکو چاہیے کہ اوسط مال لیوے تو اگر اوسط نہ ملے ادنی لیوے اور کمی لیوے یا اعلی لیوے اور جو بڑھ دیوے **ف** اور اوسط مال اسواسطے لیوے کہ فرمایا حضرت نے واسطے معاذ کے نہ لے تو اچھے مال اونکے اور ایسا ہی مروی ہی سنن ابوداود اور نسائی مین **ص** اور جو مال کہ بیچ سال مین بڑھ جاوے اصل نصاب سے اپنی قسم مین مل جاویگا مثلاً اوسکے پاس اوس سال مین دو سو درم تھے اور بیچ سال مین سو اور بڑھ گئے تو یہ سو بھی اون دو سو کے ساتھ ملائے جاوینگے تو تین سو کی زکوۃ لازم آویگی اگرچہ اس سو پر پورا سال نہین گذرا ہی اور زکوۃ نصاب سے متعلق ہوتی ہی اور جو کچھ عفو ہو اوسکا حساب نہین مثلاً جو کوئی پینتیس اونٹ کا مالک ہووے تو واجب ایک بنت مخاض ہی چھتیس مین اور جو زیادہ ہین وہ معاف ہین یہان تک کہ اگر اس سال مین دس ہلاک ہو جاوین زکوۃ ویسی ہی واجب ہوگی اور اگر بعد ایک سال کے تمام نصاب ہلاک ہو جاوے زکوۃ ساقط ہوگی اور اگر بعض ہلاک ہووے تو بقدر ہلاک ہوا ہی اوسکی زکوۃ ساقط ہوگی اور اتنے جو کچھ نصاب سے ہلاک ہووے اوسکو عفو مین صرف کرینگے بعد اوسکے اوس نصاب مین جو عفو سے متصل ہی بعد اوسکے اوس نصاب مین ہین کہ اوس سے متصل ہی مثلاً اگر ساٹھ

بکریون مین سے بیس بکریان ہلاک ہوجاوین یا پچھ اونٹ سے ایک اونٹ بعد سال کے تو چالیس بکریون پر اور پانچ اونٹ پر
ایک بکری باقی رہیگی اوسی طرح اگر چالیس اونٹ سے پندرہ ہلاک ہوجاوین چار کو عفو مین صرف کرین اور گیارہ کو چھتیس مین کہ اوس سے
متصل ہی پچیس اونٹ رہ جاوینگے اور اونمین ایک بنت مخاض لازم آویگی اور اگر چالیس اونٹ سے بیس ہلاک ہوئے تو چار عفو مین
صرف کیے جاوینگے اور گیارہ اوس نصاب مین جو عفو کے قریب ہی اور پانچ اوس نصاب مین جو اوس نصاب سے قریب ہی یہان تک کہ
بیس اونٹ چار بکریان باقی رہجاوینگی اور جو پچیس ہلاک ہون پندرہ رہجاوینگی تو تین بکریان لازم آوینگی اور جو تیس ہلاک ہون
دس رہجاوینگی تو دو بکریان لازم آوینگی اور جو پینتیس ہلاک ہوجاوین پانچ رہجاوینگی تو ایک بکری لازم آویگی یہان تک کہ نصاب بھی
رہیگا **ص** یہ چاہیے کہ لینا خراج کا امام کو پہونچتا ہو اور اسی طرح دسوان حصہ خارج کا اور زکوۃ سوائم اور زکوۃ مالون
تجارت کی صاحب الامر لیویگا تو اگر باغیون نے خراج لے لیا تو مالکون سے دوسری بار نہ لیا جاویگا کیونکہ خراج حق لڑنے والون کا ہی
اور وہ فروش لڑے ہین اور اگر زکوۃ مال تجارت لے لی اور زکوۃ کے مصارف مین صرف کیا تو بھی مالکون سے دوبارہ نہ لیا جاویگا اور
اگر انہون نے اوسکو مصرفون مین صرف نہین کیا تو اون لوگون کو چاہیے کہ چپکے سے دوبارہ زکوۃ دیوین اور اسی پر فتوی ہی بعضون
کے نزدیک اوسکو پھیر دینا لازم نہین اور بعضون کے نزدیک اگر اونکو دینے کے وقت نیت تصدق کی کرینگے تو زکوۃ اونسے ساقط ہوجائیگی
اور شیخ ابو منصور ماتریدی نے اسکو قبول نہین کیا **ف** اور باقی تفصیل اسکی اصل مین لکھی ہی ہمنے اس جگہ بنظر اس بات کے کہ
عام فہم تھا ترک کیا **ص** اور جو راہ کا تغلبی ہو تو اوسکے مال سے جزیہ نہ لیا جاویگا اور عورت تغلبی کے مال سے مثل اونکے مردون کے
لیا جاویگا جانا چاہیے کہ تغلبی منسوب ہی طرف بنو تغلب کے کہ ایک قوم تھی نصرانی شرکین سے حضرت عمرؓ نے اوس سے جزیہ طلب کیا اونھون نے
انکار کیا اس بات سے کہ ہم صدقہ دونا دیوینگے تو اس بات پر صلح ہوئی اور حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہی جزیہ ہی تیرے جو تم چاہو اپنے یہان نام رکھو
اسکا جب اونسے زکوۃ کے دونے پر صلح ہوگئی اونکے لڑکون سے نہین لیا جاویگا اور عورتون سے لیا جاویگا اور جو صاحب نصاب کا ہی
اوسکو ایک سال کے پہلے زیادہ زکوۃ کا دیدینا اور بھی اوسکو کئی نصابون کی زکوۃ کا دیدینا درست ہی مثلاً اوسکے پاس دو سو درہم ہے
اور اونسے کئی نصابون کی زکوۃ اوسمین سے ادا کی اور بعد اوسکے وہ نصاب اوسکو ملی پہلی زکوۃ اوسسے بھی کافی ہوگی اور جو پوری
ایک نصاب کا مالک نہین اور دو تین کئی نصابون کی زکوۃ دے تو درست نہین **ف** پہلے سال سے زکوۃ دیدینا اسواسطے
درست ہی کہ روایت کیا ابو داود اور ترمذی نے عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کہ پوچھا عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زکوۃ
جلدی دینے مین قبل گذرنے سال کے واسطے مسارعت کے طرف نیکی کے تو لاوین یا آپنے اونکو **ص** نصاب سونے کا
بیس مثقال ہی اور چاندی کا دو سو درہم کہ ہر دس درہم سات مثقال کے ہین اور اس وزن کو وزن سبعہ کہتے ہین تو ایک درہم اور آدھا اور
پانچوان حصہ یہ مثقال کا ہوویگا تو دو سو درہم سات مثقال کے ہونگے اور مثقال بیس قیراط کا ہوتا ہی اور درہم چودہ قیراط کا اور قیراط
پانچ جو کا ہوتا ہی **ف** کیونکہ فرمایا حضرتؐ نے نہین کم پانچ اوقیے سے چاندی مین زکوۃ اور ذکر کیا اور پر رہنے اس حدیث کو اور
اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہی تو پانچ اوقیے کے دو سو درہم ہوئے اور روایت کیا ابو داود اور ترمذی نے حضرت علیؓ سے اور اوسمین ہی
کہ نکالو صدقہ چاندی کا ہر چالیس درہم مین سے ایک درہم اور نہین ہی ایک سو نوے مین کچھ اور جب دو سو ہون تو اوسمین پانچ درہم ہین
اور روایت کیا دار قطنی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا معاذ بن جبلؓ کو جب بھیجا اونکو یمن کی طرف یہ کہ لیوے

ہر چالیس دینار مین سے ایک دینار اور ہر دوسو درہم سے پانچ درہم اخیر تک اور وہ ضعیف ہی ساتھہ عبد اللہ بن شعیب کے اور روایت کیا دارقطنی نے حضرت عایشہ اور ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیتے تھے ہر بیس دینار سے آدھا دینار اور چالیس دینار سے ایک دینار اور یہ ضعیف ہی ساتھہ ابراہیم بن اسمعیل بن مجمع کے اور دینار ایک مثقال کا ہوتا ہی اور روایت کیا ابو احمد بن زنجویہ نے کتاب الاموال مین عمرو بن شعیب سے انھون نے اپنے باپ سے انھون نے اپنے دادا سے کہ فرمایا حضرت نے نہین ہی دوسو درہم سے کم مین کچھہ اور نہ بیس مثقال سے کم سونے مین کچھہ اور دوسو مین پانچ درہم ہین اور بیس مثقال مین آدھا مثقال ہی اور اسناد اوسکا ضعیف ہی اور روایت کیا ابو داود اور نے مراسیل مین اور نسائی نے دیات مین عمرو بن حزم سے اور اوسمین ہی کہ فرمایا آپ نے ہر چالیس دینار مین ایک دینار اور یہ حدیث ثابت ہی اور کہا ابن الہمام نے وَهُوَ حَدِيثٌ لَا شَكَّ فِي ثُبُوتِهِ عَلَى مَا قَدَّمْنَاهُ یعنی یہ حدیث ہی کہ نہین شک ہی اوسمین جیسا اور پہلے اوسکو بیان کیا **ص** اور یا چاندی مین سکہ دار اور معمول ہو یا نہ ہو جیسا کہ سوا ان حصہ زکوۃ مین واجب ہوتا ہی **ف** تو اگر زیور چاندی یا سونے کا ہو تو زکوۃ واجب ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک نہین واجب ہی اور دلیل امام صاحب کی یہ ہی جو روایت کیا ابو داود اور نسائی نے کہ ایک عورت آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور اوسکے ساتھہ اوسکی بیٹی تھی اور اوسکے ہاتھہ مین دو کنگن تھے موٹے سونے کے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکی بیٹی سے کیا ادا کرتی ہی تو زکوۃ اوسکی کہا نہین کہا کہ آسمان ذی تجکو پہنادے اللہ تجکو دو کنگن دن قیامت کے آگ کے کہا راوی نے کہ اوتارا اونکو اوسنے اور پھینک یا حضرت کے سامنے اور کہا کہ یہ دونون واسطے اللہ کے اور رسول کے ہین کہا ابو الحسن قطان نے اسناد اوسکا صحیح ہی اور کہا منذری نے مختصر مین کہ نہین ہی گفتگو اوسکی اسناد مین اور سنن ترمذی مین ہی ابن لہیعہ سے کہا کہ آئی وعورت جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لڑکی لیکر آئی اور اوسمین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کر زکوۃ اوسکی اور روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور کہا کہ نہین صحیح ہی اس باب مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھہ مراد یہ ہی کہ اس طریقے سے کوئی حدیث صحیح نہین ہی ورنہ خطا ہی کہا منذری نے کہ شاید قصد کیا اوسنے ان دو طریقون کو جو ذکر کیا اونکو اور طریقہ ابو داود کا نہین گفتگو جو اوسمین اور کہا ابن القطان نے بعد تصحیح کے حدیث ابی داود کو کہ ضعیف کیا ترمذی نے اس حدیث کو اسواسطے کہ نزدیک اوسکے اوسمین دو ضعیف ہین ابن لہیعہ اور مثنی بن الصباح اور روایت کیا ابو داود نے عبد اللہ بن شداد سے کہا کہ داخل ہوئے ہم حضرت عایشہ پر کہ داخل ہوئے مجیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیکھین ہیر سے ہاتھہ مین بڑی بڑی انگوٹھیان چاندی کی سو فرمایا کیا ہی یہ اے عایشہ سو کہا بنایا ہی نے اونکو کہ زینت کرون مین واسطے تمہارے اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ ادا کرتی ہو زکوۃ اونکی کہا نہین فرمایا کہ وہ کافی ہی تجکو آگ کے لیے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور ضعیف کیا اوسکو دارقطنی نے اسطرح کہ محمد بن عطا مجہول ہی اور نہ پہچانا گیا اونکا بیہقی اور ابن القطان نے کہ محمد بن عمرو بن عطا ثقہ لوگون مین سے ہین اور لیکن وہ اونکی اسناد مین اپنے دادا کی طرف منسوب ہوا اسواسطے دارقطنی نے اوسکو مجہول جانا اور متابعت کی اوسکی عبد الحق نے اور بیان کیا اوسکو ابن القطان نے اور بیان کیا اوسکو شیخ نے اوسکے محمد بن ادریس ارزی نے اور وہ ابو حاتم رازی ہین امام جرح اور تعدیل کے اور روایت کیا ابو داود نے ام سلمہ سے کہا کہ مین پہنتی تھی اوضاح ایک قسم زیور کی ہی سو کہا مینے کہ اے رسول اللہ کیا کنز ہی یہ فرمایا کہ جو پونہچے یہان تک کہ ادا کی جاوے زکوۃ اوسکی تو نہ کنز ہو اور جو نہ ادا کی جاوے تو وہ کنز ہو اور کنز سے

فان لیس لہ مال فلا شیء علیہ حتی یحول علیہ الحول

فان ابن لہیعۃ

فان ابن الصباح

مراد یہ ہی کہ روکنا چاندی اور سونے کا اور زکوۃ نہ دینا اوسکی گناہ ہی اور اخراج کیا اوسکا حاکم نے مستدرک مین محمد بن ہاجر سے انھون نے ثابت سے اوسی اسناد سے اور کہا کہ صحیح ہی اوپر شرط بخاری کے اور لفظ اوسکا یہ ہی کہ جب ادا کی جاوے زکوۃ اوسکی تو وہ کنز نہین ہی لیکن کہا بیہقی نے کہ متفرد ہوا ساتھ اوسکے ثابت بن عجلان اور کہا صاحب تنقیح نے یہ کچھ ضرر نہین کرتا کیونکہ ثابت بن عجلان روایت کیا اوس سے بخاری نے اور توثیق کی اوسکی ابن معین نے اور وہ جو کہا عبدالحق نے کہ نہین حجت پکڑی جاویگی ساتھ اوسکے قول ہی ضعیف نہین کہا یہ کسیسے اور انکار کیا اوسپر شیخ تقی الدین ابن دقیق العید نے اور وہ جو کہا ابن الجوزی نے کہ محمد بن مہاجر اوسی اسناد مین کہا ابن حبان نے کہ بناتا ہی احادیث کو اور نسبت کرتا ہی اونکی طرف ثقات کے کہا صاحب تنقیح نے یہ وہم ابن الجوزی کا قبیح ہی اسواسطے کہ محمد بن مہاجر کذاب وہ اور ہی اور یہ جو روایت کرتا ہی ثابت بن عجلان سے فقیہ ہی شامی ہی روایت کیا اوس سے مسلم نے اور توثیق کی اوسکی احمد اور ابن معین اور ابوزرعہ اور رحیم اور ابوداود وغیرہم نے اور عتاب بن بشیر روایت ابوداود مین توثیق کی اوسکی ابن معین نے اور روایت کیا اوس سے بخاری نے ساتھ متابعت کے اور وہ جو مروی ہی جابر سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہین ہی زیور مین زکوۃ کہا بیہقی نے باطل ہی نہین ہی اصل اوسکی اور ذکر کیا اوسکو شوکانی نے موضوعات مین اور یہ مروی ہی جابر کا قول اور جو آثار کہ مروی ہین ابن عمر اور حضرت عائشہ اور اسماء سے سو وہ موقوف ہین اور معارض ہین اونکے اور آثار روایت ہی حضرت عمر سے کہ انھون نے لکھا ابوموسی اشعری کو کہ زکوۃ دیوین عورتین اپنے زیورون کی روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور ابن مسعود سے کہ زیور مین زکوۃ ہی روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے اور لکھا عبداللہ بن عمر نے طرف بیوی سالم کے کہ نکالے زکوۃ اپنی بیٹیون کے زیورون کی روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عطاء

اور ابراہیم اور سعید بن جبیر اور طاوس اور عبداللہ بن شداد سے کہ کہا انھون نے وَفِی الْحُلِیِّ زَکٰوۃٌ یعنی زیور مین زکوۃ ہی اور بھی روایت کیا عطاء اور ابراہیم نخعی سے کہ کہا انھون نے جاری ہوئی سنت کہ زیور مین زکوۃ ہی اور بہت سے آثار اس باب مین اور وہ جو روایت کیا مالک نے ابن عمر اور حضرت عائشہ سے کہ نہین ادا کی انھون نے زیور مین زکوۃ معارض ہی اوسکے جواب پر گذرا تو صحیح مذہب امام صاحب کا ہی وَاللّٰہُ اَعْلَمُ وَعِلْمُہٗ اَتَمُّ ص اور ایسا ہی اسباب تجارت مین بھی چالیسوان حصہ دیا جاویگا اور چالیسوان حصہ درہم سے کرینگے اگر اوسمین فقیرون کو نفع ہووے یا دینار سے کرینگے اگر اوسمین زیادہ نفع ہو اور جب نصاب کا پانچوان حصہ بڑھ جاویگا تو اوسمین بھی حساب سے زکوۃ واجب ہوگی جیسے دوسو درہم مین چالیس بڑھ جاوین تو ایک درہم اور زکوۃ مین دینا پڑیگا اور جو اتنی بڑھین دو بڑھاوینگے اور اگر پانچوین حصے سے نصاب سے کم بڑھین تو کچھ لازم نہین آتا ف اور صاحبین کے نزدیک جو دوسو پر زیادہ ہو تو زکوۃ اوسکی اوسکے حساب سے واجب ہوگی چاہے پانچوان حصہ یعنی چالیس درہم پورے ہون یا نہون اور یہی قول ہی امام شافعی کا اور دلیل اونکی یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جو زائد ہو دوسو پر تو زکوۃ اوسکی اوسکے حساب سے ہی اور دلیل امام ابوحنیفہ کی یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے معاذ کے اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَمَرَہٗ اَنْ لَّا یَاْخُذَ فِی الْکُسُوْرِ شَیْئًا یعنی حکم کیا اونکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ لیوے کسور سے کچھ یعنی چالیس تک جو بیچ مین کسرات واقع ہین اونمین زکوۃ نہ دی جاویگی مثلاً دوسو پر بیس بڑھین تو پانچ درہم اور آدھا درہم اوے اور دس بڑھین تو ربع درہم اور تیس بڑھین تو تین حصے درہم کے اور روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے معاذ سے اور وہ

ضعیف ہی ساتھہ سہال بن حزم کے اور کہا عبدالحق نے احکام مین کہ روایت کیا ابوداود نسائی نے عبداللہ اور سہل سے انھون نے اپنے باپ سے انھون نے اپنے دادا سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ لکھی آپ نے کتاب واسطے عمرو بن حزم کے کہ نہین ہاتھہ مارتا مومن صدقہ یہان تک کہ پونہچے دوسو درہم کو تو اوسمین پانچ ہین اور ہر چالیس مین ایک ہی اور نہین ہی چالیس سے کم مین صدقہ اور روایت کتاب ابن حزم مین بروایت نسائی اور ابن حبان اور حاکم کے کہ ہر پانچ اوقیے مین چاندی سے پانچ درہم ہین اور جو زیادہ ہو تو ہر چالیس سے ایک درہم ہی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدثنا عبدالرحمن بن سلیمان عن عاصم عن الحسن قال کتب عمر الی ابی موسی الاشعری فما زاد علی المائتین ففی کل اربعین درہما درہم یعنی لکھا حضرت عمر نے طرف ابی موسی اشعری کے اور لیکن جو زائد ہو دوسو پر تو ہر چالیس درہم مین ایک درہم ہی اور ایک روایت مین ہی کہ الا جو تہائی حصہ سو مین سے کا یعنی چالیسوان حصہ ہر چالیس درہم سے ایک ص اور اگر درہم مین کچھہ خلل ہو تو اگر چاندی زیادہ ہو سونے کا اعتبار ہوگا اور اگر غش یعنی تانبا وغیرہ زیادہ ہو تو اونکی قیمت لگائی جاویگی اور اگر نصاب کا بیچ سال مین نقصان ہوجاوے اور پھر آخر سال مین پورا ہوجاوے زکوۃ واجب ہوگی مثلاً اگر اوسکے پاس اوس سال مین نصاب یعنی بیس دینار موجود تھے پھر سال کے درمیان مین کم ہوگیا اور پھر اخیر سال مین بیس دینار ہوگئے زکوۃ ویسی ہی واجب ہوگی اور سونا چاندی کی طرف ملایا جاویگا اور اسباب دونون کی طرف ملایا جاویگا مثلاً اگر اوسکے پاس دس دینار اور نوے درہم تھے قیمت اوسکی دس دینار مین زکوۃ امام صاحب کے نزدیک واجب ہوگی اور صاحبین کے نزدیک مین واجب ہوگی اور جب اوسکے پاس دس دینار اور سو درہم تھے سبکے نزدیک زکوۃ واجب ہوگی

باب عاشر کے بیان مین

عاشر اوس شخص کو کہتے ہین جسکو بادشاہ نے راہگذر پر تاجرون کے صدقہ لینے کے لیے مقرر کیا ہو اور اگر کسی تاجر نے عاشر سے کہا کہ تمام سال میرے اوپر نہین گذرا ہی یا قرض سے مین فارغ نہین ہون یا سوا سوائم کے اور مال مین کہا کہ شہر مین فقیر کو دیچکا ہون تو عاشر کو اوسکے قول کو بغیر قسم کے قبول کرے اور اگر کہے سوائم مین کہ فقیر کو دے چکا ہون تو اوسکا قول سچ نجانے کیونکہ سوائم مین فقیر کو دینا دست نہین بلکہ بادشاہ کو دینا چاہیے کہ وہ اوسکو مصرف مین اوسکے صرف کرے اور اگر دعوی کیا کہ زکوۃ اس سال کی مین دوسرے عاشر کو دے چکا ہون اگر وہ عاشر اوس سال کا عاشر تھا تو قول اوسکا سا تھہ قسم کے مان لینگے اور اوس عاشر سے نہ پوچھا جاویگا اور جسمین قول مسلمان کا اعتبار کیا جاتا ہی ذمی کا بھی اعتبار کیا جاویگا نہ حربی کا مگر حربی اگر اپنی لونڈی مین کہے کہ یہ میری ام ولد ہی تو سچ جانا جاویگا اور اوس سے کچھہ نہ لیا جاویگا اور مسلمان سے عاشر چالیسوان حصہ لیوے اور ذمی سے بیسوان اور حربی سے دسوان حصہ اگر مال اوسکا نصاب کو پہونچ جاوے ف اور ایسا ہی کیا تھا حضرت عمر رضی نے روایت کیا امام محمد نے حضرت عمر سے کہ بھیجا اونھون نے ایک شخص کو اور حکم کیا کہ لے مسلمانون کے مال سے جب تجارت کے لیے ہون چوتھا حصہ دس حصون مین سے اور ذمیون کے مال سے آدھا حصہ دس حصون مین سے اور حربی کے مال سے دسوان حصہ اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے اور اور لوگون نے واللہ اعلم ص اور صناکہ کافر ہمارے تاجرون سے لیتے ہین معلوم نہووے اور اگر معلوم ہوجاوے تو اتنا ہی ہم بھی اونسے لینگے اگر کل مال وہ نہ لیتے ہون تو اگر اہل حرب ہمارا کل مال لیوین تو ہمارا عاشر حربی سے کل مال نہ لیویگا اور اگر نصاب سے کم رہے تو اونسے نہ لیا جاویگا اگرچہ اوسنے اقرار کیا باقی نصاب کا کہ گھر مین ہی اور اگر اہل حرب ہم لوگون سے کچھہ نہین لیتے تو ہم بھی اونسے کچھہ نہ لینگے

اور اگر حربی سے عشر لیا اور پھر قبل سال گذرنے کے پھر عاشر پاس سے گذرا اگر دار الحرب سے آیا ہی تو اوس سے دوبارہ سوان حصہ لیا جاویگا اور اگر نوکے لیئے وطن جاتا ہی تو نہ لیا جاویگا اور جو ذمی شراب لیکے گذرے تو بیسوان حصہ لیا جاویگا اور سور مین کچھ نہ لیا جاویگا فقط شراب یا سور کو یا دونون کو لیجاوے یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہی اور شافعی کے نزدیک کسیکا بیسوان حصہ نہ لیا جاویگا اور نزدیک امام زفر کے دونون کا لیا جاویگا اور ابو یوسف کے نزدیک اگر دونون کو لیکے گذرے تو دونون کا بیسوان حصہ لیا جاویگا اور اگر فقط شراب لیکے گذرے تو شراب کا بیسوان حصہ لیا جاویگا اور اگر فقط سور کو لیکے گذرے تو کچھ نہ لیا جاویگا اور اگر کوئی شخص مال مضاربت یا مال اضاعت سے گذرے جائز ہو عاشر کو اوس مال سے عاشر کچھ نہ لیوے اسواسطے کہ وہ مال اوسکے پاس امانت ہی مگر یہ کہ مال مضاربت مین اگر اوسکا حصہ نصاب کو پہنچے تو اوسکے حصے کے موافق اوس سے لیا جاوے اور اگر کوئی غلام ماذون مدیون کے گذرے تو اگر قرضدار ہو تو کچھ نہ لیوے اور اگر قرضدار نہو تو اگر مولی اوسکا اوسکے ساتھ ہی تو لیوے اور اگر ساتھ نہین تو نہ لیوے

باب رکاز کے بیان مین

رکاز اوس مال کو کہتے ہین کہ زمین کے نیچے پیدا ہوا ہو یا رکھا گیا ہو تو کان پیدا ہوتی ہو اور خزانہ رکھا جاتا ہی کان سونے کی اور مثل اوسکے زمین خراجی یا عشیری مین ہو پانچوان حصہ واجب ہوتا ہی ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ رکاز مین پانچوان حصہ ہی اخراج کیا اوسکا صحاح ستہ والون نے ص اور باقی سب پانے والون کا ہی اگر اوس مین کا کوئی مالک نہین ہی اور اگر وہ زمین کسیکی ملک ہی تو باقی مالک کو ہی اور اگر کسیکے گھر مین کچھ نکلا تو اوسمین کچھ واجب نہین ہوتا اور اگر اپنی زمین مین پایا تو اوسمین ایک روایت مین کچھ لازم نہین آتا اور ایک مین لازم آتا ہی اور موتیون اور عنبر اور فیروزے مین اگر پہاڑ پر ملین تو زکوۃ اوسمین واجب نہین ف اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا خُمُسَ فِي الْحَجَرِ یعنی نہین ہی پانچوان حصہ پتھر مین اور یہ حدیث ہدایہ مین ہی اور اس لفظ سے نہین ملی ہان روایت کیا ابن عدی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ لَا زَكٰوةَ فِي حَجَرٍ یعنی نہین ہی زکوہ پتھر مین اور دونون طریقون سے اور دونون ضعیف ہین پہلا بسبب عمر بن ابی عمر کلاعی کے اور دوسرا ساتھ محمد بن عبد اللہ عزرمی کے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مکرر سے کہ نہین ہی موتی اور نہ مردہ مین زکوۃ مگر یہ کہ تجارت کے لیے ہون اور ایسا ہی ہی عنبر مین اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور محمد کا ہی اور ابو یوسف کے نزدیک جو چیز زیور کی قسم سے دریا سے نکالی جاوے اوسمین پانچوان حصہ ہی اسواسطے کہ حضرت عمر نے لے لیا خمس عنبر سے اور یہ حدیث بیہقی مین ہی اور روایت کیا اوسکو قاسم بن سلام نے کتاب الاموال مین لیکن یہ اوسکا اجتہاد ہی علاوہ اوسکے کہ مانع ابن الہمام رحمہ اللہ ہی علی اَنَّ ثَبُوْتَهٗ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ لَمْ يَصِحَّ اَصْلًا انتہی یعنی ثبوت اس حدیث کا عمر رضی اللہ عنہ سے نہین صحیح ہوا ہرگز لیکن روایت کیا عبد الرزاق نے ثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ سِمَاكِ بْنِ الْفَضْلِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيْزِ اَنَّهٗ اَخَذَ مِنَ الْعَنْبَرِ الْخُمُسَ یعنی لیا عمر بن عبد العزیز نے عنبر سے پانچوان حصہ اور حسن بصری اور ابن شہاب زہری سے کہ کہا انہون نے عنبر اور موتی مین پانچوان حصہ ہی اور روایت کیا شافعی نے ابن عباس سے اَنَّ اِبْرَاهِيْمَ بْنَ سَعْدٍ كَانَ عَامِلًا لِاَبْرَقَ سَاَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ الْعَنْبَرِ فَقَالَ لَوْ كَانَ فِيْهِ شَيْءٌ فَالْخُمُسُ یعنی پوچھا ابن عباس سے عنبر سے کہا کہ اگر ہوا اوسمین کچھ تو پانچوان حصہ ہی اور اوس سے شک معلوم ہوتا ہی اور دلیل ہماری یہ ہی جو روایت کیا ابو عبید نے کتاب الاموال مین اور شافعی نے بھی ثَنَا ابْنُ اَبِيْ يَحْيٰى عَنْ دَاوٗدَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْعَطَّارِ سَمِعْتُ عَمْرَو بْنَ دِيْنَارٍ يُحَدِّثُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ لَيْسَ فِي الْعَنْبَرِ خُمُسٌ

کہا ابن عباس نے کہ نہین ہی عنبر مین پانچوان حصہ اور کہا حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنْ اِبْرَاهِيمَ الصَّائِغِ عَنْ اَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ نحوہ اور جابر سے بھی ایسا ہی مروی ہی ص جو خزانہ کہ سکے اوسکا اسلام کا ہو اگر پاوے تو اوسکو لوگون سے چھپوا دے جیسے لقطہ یعنی پڑی چیز کا حکم ہو اور اگر سکہ کفر کا ہی تو پانچوان حصہ لازم آویگا اور باقی پانے والے کا اگر وہ زمین اوسکی ملک نہین اور نہین تو جو مالک اول اسلام کی فتح کا ہی اوسکو ملیگا اور اگر تاجر ہمارا امن لیکے دار الحرب مین گیا اور وہان کا زبائی اوسکی ملک ہی اور اگر کسی حربی کے گھر مین پائی تو گھر کے مالک کی ہو اور اگر زمین مین دار الحرب کے جو کسیکی ملک نہین ہی پائی پانچوان حصہ اوسکا نہین اور باقی اوسکا ہی

باب زکوۃ خارج کے بیان مین

زمین عشری کے شہد مین اور پہاڑ کے شہد مین اور میوے مین اور زمین مین نکلنے والی چیزون مین برابر ہی کہ اوسکو پانی جاری یا مینہ نے سینچا ہو اگرچہ پانچ وسق نہون یا برس بھر باقی نہ رہتا ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دسوان حصہ لازم آویگا اور صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک پانچ وسق سے کم مین کچھ لازم نہ آویگا اور وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہی اور صاع آٹھ رطل یعنی چار سیر کا ہوتا ہی ف لیکن شہد مین دسوان حصہ اگرچہ پانچ وسق کے برابر نہو دے سو اسواسطے کہ روایت کیا بخاری نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جسکو تر کرے آسمان یا چشمہ اور زمین عشری ہو تو اوسمین دسوان حصہ ہی اور جوڈول وغیرہ سے پانی دیا جاوے تو اوسمین بیسوان حصہ ہی اور حدیث مین مطلق ہی اور ذکر پانچ وسق کا نہین ہی تو محمول ہوگی اطلاق پر اور اس بارہ مین بہت آثار ہین نکالا عبد الرزاق نے عمر بن عبد العزیز سے کہا کہ جو اگے کم یا بہت اوسمین دسوان حصہ ہی اور نکالا مانند اسکے مجاہد اور ابراہیم نخعی سے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مانند اسکے عمر بن عبد العزیز اور مجاہد اور نخعی سے اور زیادہ کیا حدیث نخعی مین یہان تک کہ ہر چیز مین دسوان حصہ ہی اور امام شافعی کی دلیل یہ ہی کہ فرمایا حضرت نے لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ اَوْسُقٍ صَدَقَةٌ نہین ہی پانچ وسق سے کم مین صدقہ اور اوپر یہ حدیث گذر چکی روایت کیا عبد الرزاق نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ انھون نے لکھا طرف یمن کے یہ کہ لیا جاوے شہد والون سے دسوان حصہ اور روایت کی عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لیا شہد سے دسوان حصہ نقل کیا یہ ابن حبان نے اور روایت کیا شافعی نے سعد بن ابی ذباب دوسی سے کہ آیا مین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا مینے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ واسطے قوم سیری کے وہ چیز کہ اسلام لائے اوسپر سو کیا اور عامل کیا مجکو ابو بکر نے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سو جب آئے وہ اپنی قوم پر کہا ای قوم ادا کرو زکوۃ شہد کی کیونکہ نہین بہتری ہی اوس مال مین کہ ندی جاوے زکوۃ اوسکی کہا انھون نے کیا جانتے ہو تم یعنی کتنی زکوۃ دیو مین کہا کہ دسوان حصہ اور دیا مینے اوسنے دسوان حصہ اور لایا مین اوسکو حضرت عمر رض کے پاس سو بیچ ڈالا انھون نے اوسکو اور کر دیا اوسکو مسلمانون کے صدقون مین اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے صفوان بن عیسی سے کہا انھون نے حدیث کی ہمسے اوسکی حارث نے اور روایت کیا اوسکو سلمۃ بن محمد نے انس بن عیاض سے انھون نے حارث بن ابی ذباب سے انھون نے منیر بن عبد اللہ سے انھون نے اپنے باپ سے انھون نے سعد سے اور نہین پہچانا ابن المدینی نے والد منیر کو اور پوچھا اوسنے ابو حاتم نے کیا صحیح ہی حدیث اوسکی فرمایا کہ ہان اور نکالا ابو عبید قاسم بن سلام نے کتاب الاموال مین عمرو بن شعیب سے انھون نے اپنے باپ سے انھون نے اپنے دادا سے کہ لیتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے زمانے مین شہد سے دسوان حصہ ہزو مشکون سے ایک مشک اور اسناد مین اوسکی ابن لہیعہ ضعیف ہی

اور ایسا ہی روایت کیا ترمذی نے اور ضعیف کیا اوسکو اور روایت کیا ابن ماجہ نے اس حدیث کو بسند صحیح کہا اوسنے
حدثنا محمد بن یحیی ثنا نعیم بن حماد ثنا ابن المبارک ثنا اسامۃ بن زید عن عمرو بن شعیب
عن ابیہ عن جدہ عبد اللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ اخذ من العسل العشر
یعنی لیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد سے دسوان حصہ اور یہ حدیث صحیح ہی اس باب مین اور اسی سے لازم ہی تمسک کرنا
اور اسناد اوسکا صحیح ہی اور روایت کیا ابن ماجہ نے ابو سیارہ متعی سے کہ کہا مینے اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس شہد ہی
فرمایا کہ ادا کر عشر کو یعنی دسوین حصے کو سو کہا مینے اے رسول اللہ مجھ سے تم میرے واسطے سو کی آپنے اور ایسا ہی روایت کیا
اوسکو امام احمد اور ابو داود طیالسی نے اور ابو یعلی موصلی نے اپنے مسندون مین کہا بیہقی نے کہ یہ صحیح ہی جو روایت کیا گیا
واجب ہونے عشر مین اور وہ مقطع ہی کہا ترمذی نے پوچھا مینے محمد بن اسمعیل سے اس حدیث کو سو کہا کہ یہ منقطع ہی سلیمان بن موسی نے
نہین پایا کسیکو صحابی سے اور نہین ہی صحیح شہد کی زکوۃ مین کچھ اور روایت کیا مثل اسکے طبرانی نے معجم مین تفصیل کی
اسکی شیخ ابن الہمام نے واللہ اعلم بالصواب لیکن حق یہ ہی کہ ان سب احادیث سے زکوۃ شہد کی ثابت ہوگئی اگرچہ ایک ایک
حدیث سے ثابت نہوا وہ سب کی یہ حدیث عمرو بن شعیب کی جسکو روایت کیا ابن ماجہ نے صحیح ہی اسناد اوسکا اور زمین پاکی اور تین
کوئی قدح ص اور سبزون وغیرہ مین اجو چیزین کہ برسر زمین نہین تابعین صاحبین اور شافعی کے نزدیک صدقہ نہی اور امام صاحب کے
نزدیک واجب ہی کہ مالک سبزون وغیرہ کا فقیر کو صدقہ دیوے کہ یاد رکھا اوسکو ایسا ہی لکھا ہی اسرار مین قاضی امام ابو زید دبوسی نے
ف اور دلیل امام صاحب کی یہ ہوا اور پر گذری کہ جو اوگا ہمنے آسمان یا چشمہ اور زمین عشری ہو تو اوسمین سے ان حصہ ہی اور
اطلاق حدیث کا انکے نزدیک حجت ہی اور صاحبین کی دلیل یہ ہی جو جامع ترمذی مین ہی حدیث معاذ سے کہ نہین ہی سبزون مین
صدقہ اور کہا کہ نہین ہی اسناد اوسکا صحیح اور نہین ہی صحیح ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اس باب مین اور روایت کیا حاکم
نے یہ مضمون اور صحیح کیا اوسکو اور غلطی کی اوسنے اسناد مین اور اوسکی احمد بن یحیی متروک ہی ترک کیا اوسکو احمد اور نسائی وغیرہما نے
اور اچھوا اس باب مین ایک حدیث ہی روایت کیا جسکو دار قطنی نے موسی بن طلحہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ
لیا جاوے سبزون سے صدقہ اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہی ص اور لکڑی وغیرہ جیسے نرکل یا گھانس مین صدقہ واجب نہین اور
جو کہ زمین سے نکلے اور ذول یا دولاب سے پانی دیا جاوے تو اوسمین بیسوان حصہ دیا جاویگا تو پہلے صدقہ دے لین اور بعد اوسکے کاٹنے
وغیرہ کی مزدوری کا لین ف اور دلیل اسکی اوپر گذری ص اور جو زمین عشری تغلبی کی ہی اوسمین سے جو نکلے تو پانچوان
حصہ لازم آویگا اگر کا اور مرد اور عورت سب اونکے برابر ہین اگرچہ وہ مسلمان ہووے یا اوسکو مسلمان یا ذمی خریدے کیونکہ دسوان
حصہ لازم آتا ہی ہمارے نزدیک اگر کون ہر تو اونکے لڑکون پر اوسکا دونا لازم آویگا اگرچہ مسلمان ہو جاوین طرفین کے نزدیک اور ابو یوسف کے
نزدیک اگر مسلمان ہو جاوے تو دسوان حصہ لازم آویگا اور عشری زمین کو ذمی نے خرید اتو وہ خراجی ہو جاویگی اور اگر پھر اوسکو مسلمان
نے لیا تو پھر عشری ہو جاویگی ف زمین عرب کی اور جو زمین کہ اہل اوسکے اسلام لاوین اور وہ زمین کہ اوسکو بعد فتح کے
ساتھ غلبے کے لشکر پر تقسیم کیا عشری ہی اور وہ زمین کہ اوسکو بعد غلبے کے اونھین کفار پر رہنے دیا اور وہ زمین کہ اونکے ساکنون نے
صلح ہی خراجی ہی ص اگر اپنی زمین کو ذمی نے باغ بنایا خراجی ہو جاویگا اور اگر اوسکو مسلمان نے بنایا تو اگر اوسکو خراج کے

پانی سے سینچتا ہی تو خراجی ہی اور اگر عشر کے پانی سے تو عشری ہی اور بارانی آسمان کا اور کنوئین کا اور چشمے کا عشری ہی اور بارانی اون نہرون کا جنکو عجمیون نے کھودا ہی جیسے نہر یزدجرد کی خراجی ہی اور سیحون اور جیحون اور دجلہ اور فرات امام ابو یوسف کے نزدیک ان نہرون کا پانی عشری ہی اور امام محمد کے نزدیک خراجی ہی اور قیر اور نفط کے چشمے مین اگر زمین عشری ہین تو کچھ نہین اور اگر زمین خراجی ہین تو اگر گرد چشمے کے کھیتی ہوسکتی ہی تو خراج اوسمین لازم ہوگا اور جو نہین ہوسکتی تو لازم نہین

باب مصارف زکوۃ کے بیان مین

ف بانا چاہیے کہ اصل اس باب مین قول اللہ تعالی کا ہی اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَآءِ الایۃ اخیر آیت تک اور ساقط ہوگئے انمین سے وہ کافر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اونکو بوجہ ضعف اسلام کے واسطے تالیف قلوب کے دیا کرتے تھے کیونکہ اب اسلام قوی ہوگیا اب کچھ جانبت کافرون کے الفت دلانے کی نہین اور اون لوگون کو اللہ تعالی نے وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ یعنی الفت کرائے گئے دل انکے فرمایا اور دلیل اسکی یہ ہوکہ کہا حضرت عمر بن خطاب نے جب آیا اونکے پاس عیینہ ابن حصین کہ یہ دین سچ ہی اللہ کی طرف سے تو جسکا جی چاہے ایمان لاوے اور جسکا جی چاہے کافر رہے روایت کیا اسکو طبری نے تفسیر مین یعنی اب ہم کچھ کافرون کو واسطے ملانے کے مال نہ دینگے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ تھے مؤلفہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے مین اور جب خلیفہ ہوئے حضرت ابوبکر قطع کیا اوسکو اور اسی پر اجماع منعقد ہی اور ایک روایت مین حضرت عمر سے ہی کہ کہا انھون نے یہ وہ چیز ہی کہ دیتے تھے تمکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاکہ ملاوین دل تمہارا اور پر اسلام کے اور اب عزت دی اللہ نے اسلام کو تو اگر تم قائم رہو اسلام پر تو اچھا ورنہ ہمارے تمہارے درمیان مین تلوار ہی اور کیا حضرت ابوبکر نے ایسا ہی اور نہ کیا انکار اسکا کسیسے صحابہ مین سے تو ثابت ہوا اتفاق **ص** مصارف زکوۃ کے سات ہین ایک فقیر یعنی جو شخص کہ مالک نصاب کا نہو یعنی دو سو درم سے کم جسکے پاس کچھ نہین تیسرے مال سے کا اوسکو اپنے عمل کے موافق دیا جاویگا جو تھے مکاتب تو اوسکی آزادگی مین مال زکوۃ سے مدد کی جاویگی پانچوین قرضدار جو شخص کہ فاضل اپنے قرض سے نصاب کا مالک نہین چھٹے فی سبیل اللہ یعنی جو شخص کہ جہاد سے بسبب نہونے خرچ کے رک گیا ہو امام ابی یوسف کے نزدیک یا جو شخص کہ حج سے رک جاوے امام محمد کے نزدیک **ف** اسواسطے کہ کیا تھا ابو عقیل نے ایک اونٹ کو اپنے اللہ کی راہ مین موحکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بٹھادے اوسپر ایک حج کرنے والی کو روایت کیا اسکو ابوداود نے اور ذکر کی ایک حدیث طویل اور وہ حج کرنے والی ام معقل تھی **ص** ساتوین مسافر کہ اوسکے پاس مال ہو لیکن بالفعل سفر مین اوسکے پاس توشہ نہین اور مالک نصاب کو درست ہی کہ زکوۃ اپنے مال کی ان سب مصارف کو دیوے یا بعض کو اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہی کہ سب مصارف مین صرف کرے اور ہر مصرف مین تین شخصون کو دیوے **ف** اور دلیل یہ ہی کہ موافق ہمارے مذہب کے روایت کیا بیہقی نے ابن عباس سے اور ابن ابی شیبہ نے عمر سے اور روایت کیا طبری نے اس آیت کے تحت مین اِنَّمَا الصَّدَقٰتُ الخ

انا عَمْرَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَطَآءٍ عَنْ سَعِيْدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِيْ قَوْلِهٖ تَعَالٰى اِنَّمَا الصَّدَقٰتُ لِلْفُقَرَآءِ وَالْمَسٰكِيْنِ الایۃ قَالَ فِيْ اَيِّ صِنْفٍ وَّضَعْتَهٗ اَجْزَاَكَ یعنی کہا حضرت عبداللہ بن عباس نے کہ جس قسم مین انمین سے زکوۃ کو رکھیگا کافی ہوجاویگی تجھے اور کہا اوسنے **اخبرنا** جَرِيْرٌ عَنْ لَيْثٍ عَنْ عَطَآءٍ عَنْ عُمَرَ اِنَّمَا الصَّدَقٰتُ لِلْفُقَرَآءِ وَالْمَسٰكِيْنِ الایۃ قَالَ اَيُّمَا صِنْفٍ اَعْطَيْتَ مِنْ هٰذَا اَجْزَاَ عَنْكَ **ثنا** حَفْصٌ عَنْ لَيْثٍ عَنْ عَطَآءٍ عَنْ عُمَرَ اَنَّهٗ كَانَ

یَأْخُذُ الْفَرْضَ فِي الصَّدَقَةِ فَيَجْعَلُهُ فِي صِنْفٍ وَّاحِدٍ وَرَوٰى أَيْضًا عَنِ الْحَجَّاجِ بْنِ أَرْطَاةَ عَنِ الْمِنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ زِرِّ بْنِ حُبَيْشٍ عَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا وَضَعْتَهَا فِي صِنْفٍ وَّاحِدٍ أَجْزَأَكَ وَأَخْرَجَ نَحْوَ ذٰلِكَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَعَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ وَإِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ وَأَبِي الْعَالِيَةِ وَمَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ بِأَسَانِيدَ صَحِيحَةٍ وَاسْتَدَلَّ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي التَّحْقِيقِ بِحَدِيثِ مُعَاذٍ فَأَعْلِمْهُمْ أَنَّ اللّٰهَ قَدِ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ وَتُرَدُّ عَلٰى فُقَرَائِهِمْ وَالْفُقَرَاءُ صِنْفٌ وَّاحِدٌ وَفِيهِ نَظَرٌ تَسْمَعُهُ قَرِيبًا وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ فِي كِتَابِ الْأَمْوَالِ وَمِمَّا يَدُلُّ عَلٰى صِحَّةِ ذٰلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدَّاهُ بَعْدَ ذٰلِكَ مَالًا فَجَعَلَهُ فِي صِنْفٍ وَّاحِدٍ وَهُمُ الْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ إِلٰى آخِرِ مَا ذَكَرَهُ الشَّيْخُ ابْنُ الْهُمَامِ یعنی کہا حضرت عمر نے اوس آیت میں کہ جس قسم میں عطا کریگا تو اوسکو انمیں سے کافی ہوجاویگا تجسے اور حضرت عمر لیتے تھے مال صدقے سے اور کرتے تھے اوسکو ایک ہی قسم میں اور ایسا ہی کہا حذیفہ نے اور کالا مانند اوسکے سعید اور عطا اور ابراہیم اور ابو العالیہ اور میمون بن مہران کبار تابعین سے ساتھ سندوں صحیح کے اور دلیل لائے ابن الجوزی ساتھ حدیث معاذ کے کہ بتائو انکو کہ اللہ نے فرض کیا صدقہ اونپر لیا جاوے گا توانگر اونکے امیروں سے اور دیدیا جاوے اونکے فقیروں کو اور فقیر سب ایک صنف ہیں اور اس میں نظر ہے کہ سنوگے قریب اور کہا ابو عبید نے کتاب الاموال میں کہ دلالت کرتا ہے اوسکی صحت پر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کیا مال بعد اس آیت کے اوترنے کے اور کیا اوسکو ایک ہی قسم میں ص اور مال زکوٰۃ سے مسجد بنانا یا میت کے کفن میں دینا یا قرض میت کا ادا کرنا یا غلام لیکے اوسکو آزاد کرنا درست نہیں ف اور وہ جو فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور صرف کرو صدقات کو فقیروں میں اس سے مراد یہ ہے کہ مکاتب کو قیمت میں اوسکی دیکر کے آزاد کرادیوے ایسا ہی مروی ہے ابن عباس سے اخراج کیا اوسکا طبری نے اور لفظ اوسکا یہ ہے عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ أَنَّ مُكَاتَبًا قَامَ إِلٰى أَبِي مُوسٰى الْأَشْعَرِيِّ وَهُوَ يَخْطُبُ فَقَالَ لَهُ يَا أَيُّهَا الْإِمَامُ مُنَّ النَّاسَ عَلَيَّ تَحَنَّنْ عَلَيَّ فَأَبٰى أَبُو مُوسٰى فَأَلْقَى النَّاسُ عَلَيْهِ هٰذَا يُلْقِي عِمَامَةً وَهٰذَا يُلْقِي مِلْحَفَةً وَهٰذَا يُلْقِي خَاتَمًا حَتّٰى أَلْقَى النَّاسُ عَلَيْهِ سِوَادًا كَثِيرًا فَلَمَّا رَأَى أَبُو مُوسٰى مَا أَلْقَى عَلَيْهِ قَالَ اجْمَعُوهُ ثُمَّ أَمَرَ بِهِ فَبِيعَ فَأَعْطَى الْمُكَاتَبَ مُكَاتَبَتَهُ ثُمَّ أَعْطَى الْفَضْلَ فِي الرِّقَابِ وَلَمْ يَرُدَّهُ عَلَى النَّاسِ وَقَالَ إِنَّ هٰذَا الَّذِي أَعْطَوْهُ فِي الرِّقَابِ اور روایت کیا حسن بصری اور زہری اور عبد الرحمن بن زید بن اسلم سے کہ کہا انھوں نے کہ فی الرقاب میں وہ مکاتب لوگ ہیں واللہ اعلم ص اور درست نہیں کہ مال زکوٰۃ کو اپنے باپ دادا یا نانی نانا اسوا سے یا بیٹا بیٹی یا اپنا پوتا فروع سے اور خاوند جورو کو اور جورو خاوند کو دیوے لو دیکھی مولا کو دینا اپنے غلام کو اگرچہ کچھ آزاد ہوچکا ہو درست نہیں ف اور درست ہے حنفیہ کے نزدیک عورت کا خاوند کو دینا درست ہو اور دلیل اونکی یہ ہے کہ روایت کیا بخاری مسلم اور نسائی اور ابن ماجہ نے کہ بیوی عبد اللہ بن مسعود کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کیا کافی ہے مجکو صدقے میں کہ دوں میں اپنے خاوند کو اور یتیموں کو کہ میری گود میں ہیں تو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اوسکو دو اجر ہیں ایک اجر صدقے کا اور ایک اجر قرابت کا اور روایت کیا اسکو بزار نے مسند میں اور ذکر کیا اوسکو ابن الہمام نے ص اور درست نہیں کہ زکوٰۃ مالدار کو یا مالدار کے غلام کو یا لڑکے کو دیوے اور مکاتب کو مالدار کے دینا درست ہے ف کیونکہ فرمایا حضرت نے کہ نہیں حلال ہے صدقہ واسطے مالدار کے اور نہ جوان تندرست ہو کے روایت کیا اسکو ابو داود اور ترمذی نے ابن عمر سے اور ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے اور ضعیف کیا بعضوں نے اس حدیث کو کہ اسناد میں اوسکی

زید بن ریحان ہی اور اوسمین کلام ہی اور توثیق کی اوسکی ابن معین نے اور کہا ابن حبان نے کہ وہ صدوق ہی علاوہ اسکے حدیث کے بہت سے طریقے ہین سب طریقون مین یہ مرفوع ہی اور روایت کیا ابوداود اور نسائی نے کہ آئے وہ شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور حضرت تقسیم کرتے تھے صدقے کو اور انھون نے مانگا آپسے سو فرمایا آپنے وَلَا حَظَّ فِيهَا لِغَنِيٍّ وَّلَا لِقَوِيٍّ مُّكْتَسِبٍ یعنی نہین ہی حصہ اوسمین واسطے غنی کے اور نہ واسطے قوی کمائی کرنے والے کے کہا صاحب تنقیح نے یہ حدیث صحیح ہی اور کہا امام احمد نے یہ حدیث حسن ہی اسناد اوسکا اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ یہ حدیث ساتھ حدیث معاذ کے کہ لے صدقہ مسلمانونکے امیرون سے اور ردیدے اونھی کے فقیرون کو حجت ہی امام شافعی پر کہ تجویز کیا انھون نے صدقے کو واسطے مالدار جہاد کرنے والے کے اور دلیل امام شافعی کی یہ ہی جو روایت کیا ابوداود اور ابن ماجہ اور مالک نے کہ فرمایا حضرت نے نہین حلال ہی صدقہ واسطے غنی کے مگر پانچ شخصون کے لیے ایک جو شخص کہ عامل ہو صدقے پر اور وہ شخص کہ جسنے خریدا اوسکو اپنے مال سے اور قرضدار اور جہاد کرنیوالا اللہ کی راہ مین اور مزدور کہ کسینے اوسکو صدقہ دیا اور اوسنے جاکے ایک غنی کو تحفہ دیا تو وہ اوس امیر کے واسطے درست ہی جیسا کہ حضرت نے بریرہ لونڈی سے ارشاد فرمایا اوس گوشت کے حق مین جو اوسکو صدقے مین ملا تھا لَكِ صَدَقَةٌ وَّلَنَا هَدِيَّةٌ یعنی تیرے واسطے صدقہ ہی اور ہمارے واسطے ہدیہ ہی اور ذکر کیا شیخ ابن الہمام نے قِيلَ لَوْ يَثْبُتْ وَلَوْ ثَبَتَ فَإِنَّهُ لَمْ يَقُمْ قُوَّةَ حَدِيثِ مُعَاذٍ فَإِنَّهُ رَوَاهُ أَصْحَابُ الْكُتُبِ السِّتَّةِ مَعَ قَرِينِهِ مِنَ الْحَدِيثِ الْآخَرِ وَلَوْ قَوِيَ قُوَّتَهُ لَمْ تَجِئْ حَدِيثُ مُعَاذٍ بِأَنَّهُ مَا لَمْ وَمَا رَوَاهُ مُبِيحٌ یعنی یہ حدیث ثابت نہین ہی اور اگر ثابت ہو تو نہ ہوگی قوت اوسکی قوت حدیث معاذ کی سی اسواسطے کہ روایت کیا اوسکو اصحاب کتب ستہ نے باوجود اوسکے کہ ایک اور حدیث ابن عمر رضی کی اوسکے معین ہی آخر تک ص زکوۃ نبی ہاشم یعنی حضرت علی اور عباس اور جعفر اور عقیل اور حارث کی اولاد کو اور انکے غلامون آزاد کو دینا درست نہین ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین حلال ہی واسطے تمھارے اے اہل بیت صدقات سے کچھ اسواسطے کہ وہ میل ہی آدمیون کے ہاتھون کا اور تمھارے واسطے پانچوین[1] حصے مین پانچوان حصہ ہی جو تمکو غنی کریگا روایت کیا اسکو طبرانی نے اور روایت کیا بخاری نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپنے ہم اہل بیت ہین نہین حلال ہی ہمارے لیے میل آدمیون کا اور روایت کیا مسلم نے ایک مضمون طویل اس باب مین اور انکے مولی یعنی جو غلام اونکا آزاد کیا ہوا ہو اوسکو بھی درست نہین اور روایت کیا ابوداود اور ترمذی اور نسائی نے ابو رافع سے مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت نے بھیجا ایک شخص کو بنی مخزوم سے اور صدقے کے سو کہا اوسنے واسطے ابو رافع کے کہ ساتھ رہ میرے کیونکہ تمکو بھی کچھ اوسمین سے ملیگا کہا ابو رافع نے کہ آیا مین حضرت کے پاس اور پوچھا مینے اونسے سو فرمایا کہ مولی قوم کا اونھین سے ہی اور ہمارے واسطے نہین حلال ہی صدقہ کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہی اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور ابو رافع نام اونکا اسلم ہی اور باپ کا نام عبید اللہ ہی اور وہ کاتب تھے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ص ذمی کو زکوۃ کے سوا اور چیزین دینا جیسے صدقہ غیر درست ہی ف اور زکوۃ درست نہین کیونکہ حدیث معاذ مین ہی کہ صرف کر زکوۃ کو مسلمانون کے فقیرون مین اور ذمی کافر ہی ص اور اگر مالک نصاب نے کسیکو زکوۃ دیدی اور پیچھے معلوم ہوا کہ وہ مصرف نہین جیسے وہ غلام یا مکاتب اوسکا نکلا پھر لوٹا دے زکوۃ کو اور اگر معلوم ہوا کہ اوسکا باپ یا لڑکا ہی یا غنی یا ذمی یا غنی یا ہاشمی نکلا تو پھر نہ لوٹاوے زکوۃ کو اور امام ابو یوسف کے نزدیک پھر لوٹاوے اور مستحب ہی زکوۃ دینی اتنی کہ ایک دن کو اوسکے سوال سے بے پرواہ کرے اور سرا نصاب نہ دینا ایک فقیر کو سات دو سو درہم جبکہ وہ قرضدار نہین

[1] یعنی خمس کے مال مین پانچون حصے کا پانچوان حصہ خمس خمس کا ۱۲ منہ

کردہ ہی اور مال زکوٰۃ کا دوسرے شہر مین بھیجنا مکروہ ہی مگر اپنے عزیز کو یا اونکو جو اپنے شہر سے زیادہ محتاج ہین

باب صدقۂ فطر کے بیان مین

صدقۂ فطر کا گیہون یا اوسکے آٹے یا اوسکے ستو سے یا سوکھے انگور سے آدھا صاع اور خرما یا جو سے ایک صاع اور روہ صاع سے ایک من تقریباً ساڑھے باسٹھ رطل ہاشمی یا مسور سماؤ ف صدقۂ فطر واجب ہی کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زکوٰۃ عید فطر کی یعنی صدقہ اوسکا پاکی ہی واسطے مسلمانون کے لغو اور رفث سے اور کھانا ہی واسطے مسکین کے سو جسنے ادا کیا اوسکو قبل نماز کے سو وہ زکوٰۃ مقبول ہی اور جسنے ادا کیا اوسکو بعد نماز کے تو وہ ایک صدقہ ہی صدقہ تون سے روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور ابو داود اور ابن ماجہ نے اور کہا دارقطنی نے کہ نہین ہی اوسمین کوئی مجروح ضعیف اور وہ جو حدیث صاحب ہدایہ نے بیان کی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خطبے مین کہ ادا کرو ہر آزاد اور غلام چھوٹے بڑے سے آدھا صاع گیہون سے یا ایک صاع کھجور سے یا ایک صاع جو سے روایت کیا اوسکو ثعلبہ بن صغیر عدوی نے یا صغیر عذری نے یعنی اختلاف ہی اسمین کہ عدوی دال سے ہی یا عذری ذال اور رے سے آخر تو وہ حدیث موی ہی سنن ابو داود اور دارقطنی اور مسند عبد الرزاق مین اور اختلاف ہی اوسکی نسبت اور نام اور متن حدیث مین لیکن اختلاف نسبت مین سو یہ ہی کہ عدوی ہی یا عذری ہی ذال کے پیش اور رے سے تو بعضون نے کہا ہی کہ عدوی ہی نسبت ہی ساتھ اوسکے بڑے دادا کے اور کہا ہی کہ عذری اور یہی صحیح ہی اور ذکر کیا اوسکو مغرب وغیرہ مین اور صحیح کیا ابو علی غسانی نے عذری کو اور کنیت اوسکی ابو محمد ہی اور اختلاف نام مین سو یہ ہی کہ وہ ثعلبہ بن ابی صغیر ہی یعنی ثعلبہ بن عبد اللہ بن ابی صغیر یا ثعلبہ بن عبد اللہ بن صغیر اور اختلاف متن مین سو ایک روایت مین ہی صَدَقَةُ الْفِطْرِ صَاعٌ مِّنْ تَمْرٍ اَوْ قَمْحٍ عَنْ كُلِّ رَأْسٍ یعنی صدقۂ فطر کا ایک صاع ہی کھجور سے یا گیہون سے ہر آدمی کے تیچھے اور ایک مین ہی صَدَقَةُ الْفِطْرِ صَاعٌ مِّنْ بُرٍّ اَوْ قَمْحٍ عَلٰى كُلِّ اثْنَيْنِ یعنی صدقۂ فطر کا ایک صاع ہی گیہون سے دو آدمیون مین کہا صاحب امام نے کہ ممکن ہی تحریف راس کی طرف اثنین کے آنی لیکن یہ احتمال بعید ہی کیونکہ اکثر طریقون صحیحہ مین لفظ اثنین کا وارد ہی کہا عبد الرزاق نے اَخْبَرَنَا جُرَيْجٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ قَالَ خَطَبَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ قَبْلَ يَوْمِ الْفِطْرِ بِيَوْمٍ اَوْ يَوْمَيْنِ فَقَالَ اَدُّوْا صَاعًا مِّنْ بُرٍّ اَوْ قَمْحٍ بَيْنَ اثْنَيْنِ اَوْ صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ اَوْ شَعِيْرٍ عَنْ كُلِّ حُرٍّ وَّعَبْدٍ صَغِيْرٍ اَوْ كَبِيْرٍ کہ خطبہ پڑھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگون کو قبل دن فطر کے ایک دن یا دو دن سو کہا کہ ادا کرو ایک صاع گیہون سے درمیان دو آدمیون کے یا ایک صاع کھجور سے یا جو سے ہر آزاد و غلام چھوٹے بڑے کی طرف سے اور یہ سند صحیح ہی اور روایت کیا بخاری مسلم ابن ماجہ وغیرہم نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو رمضان سے لوگون پر ایک صاع کھجور سے یا جو سے اوپر ہر آزاد اور غلام مرد اور عورت کے مسلمانون مین سے اور ایک روایت مین ہی کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کا اور ارزانی کہ حمت بکڑی جاوے اوس حدیث سے جسکو روایت کیا حاکم نے مستدرک مین ابن عباس سے اَنَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَمَرَ صَارِخًا يَّصْرُخُ بِبَطْنِ مَكَّةَ يُنَادِيْ اَنَّ صَدَقَةَ الْفِطْرِ حَقٌّ وَّاجِبٌ عَلٰى كُلِّ مُسْلِمٍ صَغِيْرٍ اَوْ كَبِيْرٍ حُرٍّ اَوْ مَمْلُوْكٍ الحدیث یعنی صدقہ فطر کا حق ہی واجب ہی ہر مسلمان چھوٹے بڑے پر آزاد ہو یا غلام آخر حدیث تک اور امام شافعی کے نزدیک سب چیزون مین سے ایک ہی صاع ہی اور دلیل لاتے ہین ساتھ حدیث ابو سعید خدری کے کہ ہم نکالتے تھے جب تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

زکوۃ فطر کی ہر چھوٹے اور بڑے آزاد اور غلام سے ایک صاع طعام سے یا ایک صاع اقط سے یا ایک صاع جو سے یا کھجور سے یا انگور خشک سے تو ہم ایسا ہی نکالتے رہے یہان تک کہ آئے معاویہ حج کرنے کو یا عمرہ تو بیان کیا لوگون نے منبر پر تو اونکا یہ کلام تھا کہ جانتا ہون کہ دو مد گیہون شام سے برابر ہون گے ایک صاع کھجور کے تو لیا اوسکو لوگون نے اور مین ایسا ہی نکالتا تھا جیسا کہ نکالتا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت مین اور دلیل ہماری بہت حدیثین مشہور ہین ایک حدیث ثعلبہ کی جو اوپر گذری اور روایت کیا ابو داود اور نسائی نے حسن سے انھون نے ابن عباس سے کہ خطبہ پڑھا انھون نے اخیر رمضان مین بصرہ مین لوگون کو کہا کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ صدقہ ایک صاع کھجور یا جو سے یا آدھا صاع گیہون سے آخر حدیث تک اور راوی اس حدیث کے بھی شعبہ ہین مگر حسن نے نہین سنا ابن عباس سے تو وہ مرسل ہوا اور ہمارے نزدیک مرسل حجت ہوا روایت کیا ابو داود نے مراسیل مین سعید بن المسیب سے کہ فرض کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ فطر کی دو مد گیہون سے اور روایت کیا اوسکو طحاوی نے کہا تنقیح مین اسناد اوسکا صحیح ہے مانند آفتاب کے اور ہوا اوسکا مرسل نہین ضرر کرتا ہمارے اور مراسیل سعید کے حجت ہین اور نہایت علوا کی کیا اس مقام مین شیخ ابن الہمام نے اور ضعیف کیا امام شافعی کی سب دلیلون کو اس باب مین جسکا جی چاہے دیکھ لیوے اور رہنے بوجہ خوف تطویل کے ترک کیا

ص اور مراد صاع سے صاع عراقی ہی اور صاع عراقی چار من کا ہوتا ہی اور من پچیس استار کا ہوتا ہی اور استار ساڑھے چار مثقال کا تو اس حساب سے من ایک سو اسی مثقال کا ٹھہرا اور امام شافعی کے نزدیک مراد صاع حجازی ہی ف اور دلیل اونکی یہ ہی کہ فرمایا حضرت نے صاع ہمارا صاع عون ہے چھوٹا ہی اور اس حدیث کے ثبوت مین کلام ہی اون روایت کیا ابن حبان نے اپنی سند سے حضرت ابو ہریرہ سے کہ کہا گیا واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ای رسول اللہ صاع ہمارا چھوٹا ہی سب صاعون سے اور مد ہمارا بڑا ہی اور مدون سے سو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ای اللہ برکت دے ہمارے صاع مین اور برکت دے ہمارے قلیل مین اور کثیر مین اور کر ہمکو ساتھ ایک برکت کے دو برکتین اور ابو یوسف کا قول اور شافعی کا یہی ہی کہ صاع پانچ رطل اور تہائی رطل ہی اور دلیل اونکی یہ ہی کہ وہ آئے مدینے مین اور دیکھا قریب پچاس آدمیون کے انصار اور مہاجرین کی اولاد مین کہ صاع اونکا پانچ رطل کا تھا اور کچھ زیادہ اور کہا انھون نے کہ یہی صاع ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سو کہا انھون نے ترک کیا ہمنے قول ابو حنیفہ کو روایت کیا اوسکو بیہقی نے اور مروی ہی کہ مناظرہ کیا اونسے امام مالک نے اور حجت پکڑی اون صاعون سے کہ لائے تھے اوسکو وہ لوگ سو رجوع کیا ابو یوسف نے طرف اونکے قول کے اور ہماری دلیل یہ ہی کہ مروی ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے ساتھ مد کے برابر دو رطلون کے اور غسل کرتے تھے صاع سے برابر آٹھ رطلون کے اور ایسا ہی مفسر واقع ہوا روایت انس اور حضرت عائشہ مین تین طریقون مین روایت کیا اوسکو دار قطنی نے اور ضعیف کیا اوسکو اور جابر سے بھی روایت کیا اونسے ابن عدی نے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ عمر بن موسی کے اور حدیث صحیحین مین ہی اور وزن اوسمین صاع اور مد کا مذکور نہین اور اسی حدیث سے دلیل لائے صاحب ہدایہ اور کہا کہ ایسا ہی تھا صاع عمرؓ کا اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے یحیی بن آدم سے کہا کہ سنا مینے حسن بن صالح سے یَقُوْلُ صَاعُ عُمَرَ ثَمَانِیَۃُ اَرْطَالٍ یعنی کہتے تھے کہ صاع عمر کا آٹھ رطل کا ہوتا ہی اور کہا شریک نے کہ اکثر تھا سات سے اور کم تھے آٹھ رطل سے اور روایت کیا مانند اسکے موسی بن طلحہ نے عمر بن خطاب رضہ سے اور روایت کیا اوسکو طحاوی نے بھی بہرحال یہ روایت صحیح ہی ص اور اگر صدقۂ فطر مین دیوے گیہون بے مد بغیر اسکے کہ گیہون کو کیل سے ناپے درست ہوا اور امام محمد رحمہ کے نزدیک بغیر کیل کے درست نہین اور گیہون دینا مستحب ہی

جہانکہ چیزون کو گیہون سے خریدتے ہین اور ابو یوسف کے نزدیک درہمون کا دینا ہر جگہ مستحب ہی اور صدقہ فطر کا واجب ہونا اس شخص پر جو حُر یعنی آزاد ہو کے اور مسلمان ہو اور وہ شخص مالک ہو نصاب زکوٰۃ کا کہ زیادہ ہو حاجت اصلی سے تو سونے اور چاندی کی مال تجارت مین صدقہ واجب ہی اگرچہ سال بھر تک نہ گذرے اور اگر سوا ان مالون کے ہو جیسے گھر رہنے کے لیے اور نہ تجارت کے لیے اور قیمت اوسکی نصاب کو پہونچتی ہی صدقۂ فطر اوس سے واجب نہوگا اور زکوٰۃ واجب ہوگی **ف** اور امام شافعی کے نزدیک اگرچہ مالک نصاب کا نہو لیکن صاحب قدر ہو اوسکو صدقہ دینا واجب ہی اور دلیل ہماری یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہی صدقہ مگر مالدار سے روایت کیا اسکو امام احمد نے مسند مین اور ذکر کیا اوسکو بخاری نے تعلیقا اور وہ جو دلیل لاتے ہین امام شافعی ساتھ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ادا کرو ایک صاع گیہون سے ہر دو شخصون سے بڑے ہون یا چھوٹے مرد ہو یا عورت آزاد ہو یا غلام امیر ہو یا فقیر لیکن امیر تمھارا تو پاک کرتا ہی اوسکے مال کو اللہ تعالی اور فقیر کو سو پھیر دیتا ہی اللہ اوس سے اکثر اوس سے جو دیتا ہی روایت کیا اوسکو احمد نے اور ضعیف کہا اوسکو ساتھ نعمان بن راشد کے اور جہالت ابن ابی صغیر کے اور ہر تقدیر صحت کے ہماری روایت کے معارض ہوگا مترجم کہتا ہی دلیل امام شافعی کی وہ ہی جو روایت کیا طحاوی نے باسناد صحیح ابو ہریرہ سے کہ کہا انھون نے زکوٰۃ فطر کی اوپر ہر آزاد اور غلام اور مرد اور عورت چھوٹے اور بڑے فقیر یا مالدار کے ہی اور کہا معمر نے کہ نہ پہنچا تنکو کہ رفع کرتے تھے اوسکو زہری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لیکن صاحب امام نے کہا کہ یہ حدیث وقف اوسکا صحیح ہی اور وقف اس مقام مین مانند رفع کے ہی **ص** پس صدقۂ فطر واجب ہی صدقۂ زکوٰۃ سے وہ محروم ہوگا اور زکوٰۃ اوسپر حرام ہی **ف** ہمارے نزدیک اسواسطے کہ وہ مالک نصاب کا ہی بخلاف امام شافعی کے **ص** صدقۂ فطر دے اپنی جان کیواسطے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت ابن عمر رضی نے کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو مرد اور عورت پر اور گذری یہ حدیث اوپر **ص** اور اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے اگر فقیر ہو اور اپنے غلام لونڈی کی طرف سے جو خدمت کے واسطے ہین اگرچہ مدبر یا کا فر یا ام ولد ہو **ف** مدبر اوس غلام کو کہتے ہین جسکو مولی نے یہ کہا ہو کہ بعد میرے مرنے کے تو آزاد ہی اور ام ولد اوس لونڈی کو کہتے ہین کہ جس سے اوسکے مالک کی اولاد ہو اور کافر غلام کی طرف سے بھی صدقۂ فطر کا واجب ہی اسواسطے کہ کافر غلام بھی مال ہی اور سبب وجوب صدقے کا بھی مال ہی اور نہین دخل ہی اوسمین کفر اور اسلام کو اور دوسرے یہ کہ حدیث مطلق وارد ہی نہین ہی قید اوسمین مسلمان اور کافر کی اور تیسرے یہ کہ روایت کیا دارقطنی نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَدَقَةُ الْفِطْرِ عَلَى كُلِّ صَغِيرٍ قَبِيرٍ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ حُرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ نِصْفُ صَاعٍ مِّنْ بُرٍّ أَوْ صَاعٌ مِّنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ یعنی صدقہ فطر کا ہر صغیر اور کبیر اور مرد اور عورت اور یہودی اور نصرانی آزاد یا غلام پر نصف صاع ہی گیہون سے اور ایک صاع تمر سے یا جو سے لیکن یہ نہایت ضعیف ہی بلکہ شمار کیا ہی اسکو موضوعات مین کہا شوکانی نے وَزِيَادَةُ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ مَوْضُوعَةٌ نَفَرَ دَ بِهَا سَلَّامٌ الطَّوِيلُ وَهُوَ مَتْرُوكٌ یعنی زیادتی یہودی اور نصرانی کی موضوع ہی تفرد کیا ساتھ اوسکے سلام طویل راوی نے اور وہ متروک ہی اور کہا ابن الہمام نے بَلْ عُدَّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ مِنْ قَبِيلِ سَلَّامٍ الطَّوِيلِ فَإِنَّهُ مَتْرُوكٌ رُمِيَ بِالْوَضْعِ یعنی شمار کی گئی یہ حدیث موضوعات مین بسبب سلام طویل کے اسواسطے کہ وہ متروک ہی منسوب کیا گیا ہی طرف بنانے حدیث کے اور حدیث ضعیف ہدایہ مین اور مجوسی بھی روایت ہدایہ مین ہی اور اسکا کہین نشان نہین ملا **ص** اور اپنی جورو کی طرف سے اور بڑے لڑکے کی طرف سے

ابن ابی صغیر

نعمان بن راشد

سلام طویل

صدقہ نہ دیوے اور اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے بھی جو مالک نصاب کا یعنی غنی ہو بلکہ اوسکے مال سے دیوے اور مکاتب کی طرف سے اور اوس غلام کی طرف سے جو تجارت کے واسطے ہو اور اوس غلام کی طرف سے جو بھاگنے والا ہو نہ دیوے مگر جب وہ بعد بھاگنے کے پھر آیا ہو تو اوسکی طرف سے دیوے اور جو ایک غلام یا دو غلام دو شریک کے بیچ مین ہوون تو اون غلامون کی طرف سے کسی شریک پر صدقہ واجب نہوگا نزدیک امام صاحب کے اور نزدیک صاحبین کے دونون پر واجب ہے اور اگر ایک کے اختیار سے بیچا گیا ہو تو جسکا ہو عیدالفطر کی صبح مین اوسپر صدقہ لازم آویگا **ف** یہ اختلاف اوسوقت مین ہے کہ کئی غلام ہون اور اگر ایک غلام ہو تو کسیکے نزدیک کسی پر صدقہ واجب نہوگا **ص** اور صدقہ واجب ہوتا ہے عیدالفطر کی صبح ہونے سے تو پھر جو شخص مسلمان ہوا یا پیدا ہوا عیدالفطر کی صبح ہونے کے پہلے تو اوسکے لیے واجب ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک آفتاب کے ڈوبنے سے واجب ہوتا ہے تو جو اسلام لاویگا یا پیدا ہوگا رات کو عید کی اوسپر واجب نہوگا نزدیک اوسکے اور جو شخص کہ عید کی رات مین مرجاوے ہمارے نزدیک صدقہ اوسکی طرف سے واجب نہین اور شافعی کے نزدیک واجب ہے اور اگر اسلام لایا یا پیدا ہوا بعد طلوع فجر کے تو صدقہ کسیکے نزدیک واجب نہوگا اور اگر صدقہ پہلے سے دیدیا تو درست ہے **ف** اور اس باب مین حدیث بخاری کی ہے ابن عمر رضی سے کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر کا یہان تک کہ کہا اور تھے وہ دیتے قبل فطر کے آنے ان یا دو دن **ص** اور مستحب ہے صدقہ فطر کا صبح ہونے کے بعد جلدی دینا **ف** اور دلیل اسکی یہ ہے کہ روایت کیا حاکم نے کتاب علوم الحدیث مین اوس باب مین جسکی زیادت کے ساتھ ایک راوی منفرد ہوا **ثنا** اَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ **ثنا** مُحَمَّدُ بْنُ الْحُمَيْمِ الشَّهِيدِيُّ **ثنا** نَصْرُ بْنُ حَمَّادٍ **ثنا** اَبُو مَعْشَرٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ اَمَرَنَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ نُخْرِجَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَنْ كُلِّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ حُرٍّ اَوْ عَبْدٍ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ اَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ اَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ اَوْ صَاعًا مِنْ قَمْحٍ وَكَانَ يَاْمُرُنَا اَنْ نُخْرِجَهَا قَبْلَ الصَّلٰوةِ وَكَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ بَيْنَ مَنْ يَاْتِيهِ اَنْ يَتَصَرَّفَ اِلَى الْمُصَلّٰى يَقُولُ اَغْنُوهُمْ عَنِ الطَّوَافِ فِي هٰذَا الْيَوْمِ یعنی حکم کیا ہمکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر کا چھوٹے بڑے سے آزاد سے یا غلام سے ایک صاع کھجور سے یا خشک انگور سے یا جو سے یا گیہون سے اور حکم کرتے تھے ہمکو کہ کالین صدقے کو قبل نماز کے اور تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ تقسیم کرتے تھے صدقے کو قبل جانے کے طرف عید گاہ کے اور کہتے تھے کہ بے پرواہ کردو اونکو آج پھرنے سے یعنی فقیرونکو غنی کردو سوال کرنے سے **ص** اور اگر تاخیر کرے دینے مین تو اوسکے فقے سے بغیر ساقط ہونے کے **ف** اسواسطے کہ صدقہ فطر کا واجب ہے ہرگز ساقط نہین ہوسکتا

کتاب الصوم

کھانا پینا جماع ترک کرنا فجر سے آفتاب ڈوبنے تک ساتھ نیت کے اسی کو روزہ کہتے ہین اور روزہ رمضان کا فرض ہے ہر مسلمان عاقل بالغ پر اور اوسکا کرنا بھی اوسکا فرض ہے اور اگر کسی عذر سے ترک ہوجاوے تو قضا بھی فرض ہے اور روزہ نذر اور کفارے کا واجب ہے اور اسکے سوا سب باقی سب نفل ہین **ف** لیکن صحیح یہ ہے کہ روزہ نذر اور کفارے کا بھی فرض ہے اور واجب سے مراد اس جا پر فرض ہے اور ثابت کیا اوسکو صدر الشریعۃ نے **ص** اور ہدایہ مین لکھا ہے کہ روزہ رمضان کا فرض ہے کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ یعنی فرض کیا گیا تمپر روزہ اور اسکے فرض ہونے پر اجماع ہے تو اسیواسطے انکار کرنے والا اسکا کافر ہے اور نذر کا بھی روزہ ایسا ہی واجب ہے کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ یعنی پوری کرین نذرین اپنی اور باقی تفصیل اسکی

اصل مین فرض ہو اور رمضان کے روزے اور نذر معین کے روزے کی نیت کرنا رات سے دوپہر کے قبل تک درست ہو اور دوپہر کو درست نہین اور قدوری مین ہو کہ زوال تک درست ہو اور صحیح اول ہو ف اور امام شافعی کے نزدیک نیت رات سے درست ہو اور دن کو جائز نہین اور دلیل لاتے ہین ساتھ اوس حدیث کے روایت کیا جسکو اصحاب سنن اربعہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین روزہ ہو اوس شخص کا جسنے نہ نیت کی روزے کی رات سے اور اختلاف کیا ہو انھون نے لفظ حدیث مین بروایت ابن ماجہ لم یجمع کہ نہین صیام ہو نہ سکا جسنے نہ فرض کیا اوسکو رات سے اور معنی ایک ہین اور اختلاف ہو اوسکے رفع اور وقف مین اور نہین روایت کیا اوسکو مالک نے موطا مین مگر کلام ابن عمر اور حضرت عایشہ اور حفصہ رضی سے اور اکثر اوسکے وقف پر ہین اور بہ تحقیق رفع کیا اوسکو عبداللہ بن ابی بکر نے زہری سے پونہچاتے ہین اوسکو حفصہ تک کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ نہ ثابت کرے روزے کو قبل فجر کے تو نہین روزہ ہو اوسکے واسطے اوسکے اور وقف کیا اوسکو زہری سے حفصہ پر عمرا اور زبیدی اور ابن عیینہ اور یونس آیلی نے اور عبداللہ بن ابی بکر ثقہ ہی اور رفع زیادت ہو اور زیادتی ثقہ کی مقبول ہو اور روایت کیا دارقطنی نے حضرت عایشہ رضی سے اور اوسمین لفظ یہ ہے لا صیام لمن لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ یعنی جو شخص کہ رات سے نہ رکھے روزہ قبل فجر کے تو نہین روزہ ہو واسطے اوسکے کہا دارقطنی نے تفرد کیا ساتھ اوسکے عبداللہ بن عباد نے مفضل سے ساتھ اس اسناد کے اور سب ثقہ ہین اور کہا بیہقی نے کہ اسناد مین ابو بکر عبداللہ بن عباد غیر مشہور ہی اور یحیی بن ایوب قوی نہین اور وہ اوسکے رجال مین سے ہو اور کہا ابن حبان نے عبداللہ بن عباد بصری بدل دیتا ہو حدیثون کو اور اولٹ دیتا ہو اونکو اور روایت کیا اوسنے روح بن الفرج سے ایک نسخہ موضوع اور دلیل ہمارے یہ ہو کہ روایت کیا صحیحین مین سلمہ بن اکوع سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ایک شخص کو اسلم سے یہ کہ خبر کر لوگون کو تو جسنے کھا لیا تو چاہیے کہ روزہ رکھے باقی دن تک اور جس شخص نے نہین کھایا تو روزہ رکھلے اسواسطے کہ یہ دن عاشورے کا ہی اور عاشورا فرض تھا رمضان کے فرض ہونے کے پہلے اور وجوب منسوخ کیا اوسکو ابن الجوزی نے کہ عاشورا فرض تھا بلکہ سنت تھا کیونکہ روایت ہی صحیحین مین معاویہ سے کہ سنا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے یہ دن عاشورے کا ہی نہین فرض کیا گیا ہمپر روزہ اوسکا سو جسکا جی چاہے روزہ رکھے اور مین روزے سے ہون تو روزہ رکھا لوگون نے ساتھ آپکے اور ایکا دلیل سنت ہونے پر اوسکے یہ ہو کہ نہین حکم کیا حضرت نے قضا کا اوسکو جسنے کھا لیا تھا اور جواب یہ ہو کہ معاویہ اسلام لائے ہین فتح مکہ مین تو اگر سنی انھون نے یہ حدیث بعد اسلام کے تو سننا اونکا نو برس ہجری یا دس ہجری مین ہوگا اور یہ حد نسخ عاشورے کے تھا ساتھ رمضان کے اور اگر قبل اسلام کے سنا تو یہ قبل وجوب عاشورے کے ہوگا اور روزہ عاشورے کا فرض تھا اور پھر بوجہ رمضان کے منسوخ ہوا اور ثابت ہی صحیحین مین حضرت عایشہ رضی سے کہ تھے قریش جاہلیت مین روزہ رکھتے تھے عاشورے کا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی روزہ رکھتے تھے اوسدن تو جب آئے مدینے مین روزہ رکھا اور سکا اور حکم کیا لوگون کو روزے کا اوسدن اور جب فرض ہوا رمضان کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اب جسکا جی چاہے رکھے روزہ اوس روز یا نہ رکھے تو اب حدیث سلمہ بن اکوع کی حجت ہوگی اور وہ قوی ہی اوس حدیث سے جس سے استدلال کیا ائمہ ثلاثہ امام شافعی کے کیونکہ ذکر کیا ہمنے اختلاف کو اوس حدیث مین اور وہ جو صاحب ہدایہ ہمارے مذہب پر دلیل لائے ہین کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آیا اونکے پاس اعرابی اور کہا اوسنے کہ دیکھا مینے چاند کو کہ جس شخص نے نہین کھایا وہ روزہ رکھے اور جسنے کھا لیا تو نہ کھاوے باقی دن تو یہ حدیث کہین پائی نہین گئی اور مشہور روایت یون ہی کہ آیا اعرابی اونکے پاس اور کہا کہ دیکھا مینے چاند کو سو حکم کیا آپنے ہمین کہ روزہ رکھین کل کے روز روایت کیا

اوسکو دارقطنی نے اور مروی ہی سنن اربعہ مین ابن عباس سے کہ آیا ایک اعرابی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ دیکھا مینے چاند کو کہا حسن نے یعنی چاند رمضان کا سو پوچھا اوس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا گواہی دیتا ہی تو اس بات کی کہ نہین ہے کوئی معبود سوا اللہ کے کہا کہ ہان پھر پوچھا کہ گواہی دیتا ہی تو اس بات کی کہ محمد رسول اللہ کے ہین کہا کہ ہان فرمایا اے بلال پکار دے لوگون مین کہ روزہ رکھین تو یہ حدیث اس بات پر دلالت نہین کرتی کہ وہ اعرابی رات کو آیا تھا یا دن کو آیا تھا کب آیا تھا اور تفسیر کرتی ہی اوسکی حدیث دارقطنی کی جو بیان کی ابھی ہمنے اور وہ جو امام شافعی نے حدیث روایت کی ہی معنی اوسکے یہ ہین کہ نہین کمال ہی روزے کا بدون نیت کے جیسے لَا صَلٰوۃَ اِلَّا بِفَاتِحَۃِ الْکِتَابِ اور لَا اِیْمَانَ لِمَنْ لَّا اَمَانَۃَ لَہٗ اور لَا صَلٰوۃَ لِلْعَبْدِ اِلَّا بِوُضُوْءٍ اور لَا صَلٰوۃَ فِی الْاَرْضِ الْمَغْصُوْبَۃِ اور لَا دِیْنَ لِمَنْ لَّا عَھْدَ لَہٗ اور سوا اسکے وَاللّٰہُ اَعْلَمُ **ص** اور اگر نیت فقط روزے کی کرے کہ مین روزہ اللہ کا کل رکھونگا اور معین نکرے یا نیت نفل کی کی تو روزہ رمضان کا درست ہوجاویگا اور اگر رمضان کے مہینے مین دوسرے واجب کی نیت کی تو رمضان کا روزہ اوس نیت سے بھی ادا ہوجاویگا اور اگر مریض یا مسافر رمضان مین دوسرے واجب کی نیت کریگا تو وہ ہی روزہ ادا ہوگا اور اگر ایک شخص نے ایک روزہ رکھنے کی نذر کی یعنی کہا کہ مین فلانے روز روزہ رکھونگا اور اوس روز دوسرے واجب کی نیت کی تو وہی واجب ادا ہوگا جسکی نیت کی خواہ مسافر ہو خواہ مقیم تندرست ہو یا مریض اور نفل کا روزہ ادا ہوتا ہی نفل کی نیت سے اور صرف نیت سے اور نیت قبل دوپہر کے کرے اور دوپہر کے بعد نہین **ف** اور امام مالک کے نزدیک رات سے نیت کرنا چاہیے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین روزہ ہی اوسکا جسنے نہین نیت کی اوسکی رات سے اور حدیث مطلق ہی شامل ہی فرض روزے اور نفل روزے کو اور ہماری دلیل یہ ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کو روزہ دار ہوتے تھے اور پوچھتے تھے گھر مین آنکے کہ کچھ کھانیکو ہی سو اگر کہا جاتا کہ نہین کہتے تھے مین روزہ دار ہون اور اگر کہا جاتا تھا کہ ہی کھا لیتے تھے اور نیت کر چکتے تھے روزے کی روایت کیا اوسکو مسلم وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے **ص** اور قضا اور کفارہ اور نذر غیر معین کیواسطے شرط ہی رات سے نیت کرنا اگر رات شک کی ابر ہو جیسے تیسوین رات مین شعبان کی اوسکے بعد دن کو روزہ نرکھینگے **ف** کیونکہ مروی ہی صحیحین مین کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھو چاند دیکھکے اور افطار کرو چاند دیکھکے تو اگر ابر ہو تمھارے اوپر تو پوری کرو گنتی شعبان کی تیس دن **ص** مگر نفل **ف** کیونکہ حدیث مین ہی کہ نہین روزہ ہی دن شک کے رمضان سے مگر نفل ایسا ہی ہی ہمارے مین اور یہ حدیث مجکو نہین ملی اور بعضون کے نزدیک جائز نہین اور دلیل لاتے ہین ہمارے حدیث کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسنے روزہ رکھا دن شک کے سو مخالفت کی اوسنے ابو القاسم یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ذکر کیا اوسکو ابن طاہر نے تذکرے مین موضوعات مین اور ایسا ہی کہا صاحب خلاصہ نے لیکن یہ زیادتی ہی کیونکہ اس حدیث کو ذکر کیا بخاری نے تعلیقا اور روایت کیا اوسکو اصحاب سنن اربعہ نے اور صحیح کیا اوسکو ترمذی اور ابن حبان اور حاکم نے اور روایت کیا اوسکو خطیب نے تاریخ بغداد مین اس لفظ سے مَنْ صَامَ الْیَوْمَ الَّذِیْ یُشَکُّ فِیْہِ فَقَدْ عَصَی اللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ یعنی جسنے روزہ رکھا دن شک کے تو نافرمانی کی اوسنے اللہ کی اور رسول کی وَاللّٰہُ اَعْلَمُ اور تفصیل اسکی فتح القدیر مین ہی **ص** اور اگر دوسرے واجب کا روزہ اوس دن رکھا تو مکروہ ہی اور ادا ہوجاویگا واجب سے صحیح مذہب مین اگر معلوم نہوا کہ یہ رمضان کا دن تھا اور اگر معلوم ہوا کہ رمضان کا دن تھا تو وہ روزہ رمضان کا ہوجاویگا اور دن شک کے نفل روزہ رکھنا مستحب ہی سب کے نزدیک اگر وہ دن اوسکے

روزہ رکھنے کا ہو اور نہیں تو خاص لوگ جیسے قاضی اور مفتی روزہ رکھیں اور عوام لوگ بعد زوال کے افطار کریں اور اگر رات میں شک کی نیت کی کہ اگر کل کا دن رمضان سے ہی تو روزہ میرا رمضان کا ہی ورنہ روزہ نہیں رکھتا ہوں تو روزہ اوسکا درست نہوگا اور مکروہ ہی یہ کہ نیت کرے کہ اگر کل کا دن رمضان سے ہی تو روزہ میرا رمضان کا ہی اور نہیں تو دوسرے واجب کا ہی یا نہیں تو دوسرے نفل کا ہی لیکن اگر کل کا دن رمضان کا نکلا تو وہ روزہ رمضان کا ہوجاویگا اور باقی دو صورتوں میں نفل ہوجاویگا اور جس شخص نے رمضان کا یا عید کا چاند اکیلے آپ ہی دیکھا تو روزہ رکھے دونوں صورتوں میں اگرچہ اوسکا قول قبول نہوگا اور اگر افطار کرے تو قضا کا روزہ رکھے اور کفارہ اوسپر نہیں اور امام شافعی کے نزدیک کفارہ بھی لازم ہوگا **ف** لیکن روزہ رکھنا تو اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صُوْمُوا لِرُؤْیَتِہٖ وَاَفْطِرُوا لِرُؤْیَتِہٖ یعنی روزہ رکھو جاند دیکھکے اور افطار کرو جاند دیکھکے یعنی روزہ موقوف کرو جب چاند دیکھو شوال کا اور شروع کرو جب دیکھو چاند رمضان کا اور اوس شخص نے چاند دیکھ لیا اگرچہ قاضی کے نزدیک مقبول نہوے اور کفارہ امام شافعی کے نزدیک لازم ہوگا کیونکہ قصد اچاند دیکھکے اوسنے افطار کیا اور ہمارے نزدیک اسواسطے واجب نہوگا کہ جب قاضی نے اوسکی شہادت قبول نکی ساتھ دلیل شرعی کے تو ایک طرح کا شبہہ پڑگیا اور حد اور کفارہ دفع ہوجاتے ہین شک و شبہہ سے کذا فی الھدایۃ اور اگر قبل اسکے کہ قاضی اوسکی شہادت رد کرے افطار کیا تو اوسپر اختلاف ہی مشائخ کا اور اگر اس شخص نے اپنے حساب سے تیس دن پورے کرلیے تو روزہ موقوف نکرے جب تک کہ امام موقوف نکرے اسواسطے کہ وجوب اوسپر اسواسطے احتیاط کے ہی اور احتیاط بعد اسکے تاخیر افطار مین ہی اور اگر اپنے حساب سے قبل امام کے افطار کیا تو اوسپر کفارہ نہین **ص** اگر آسمان مین بدلی یا غبار ہو تو رمضان کے مہینے مین ایک شخص عادل کی خبر کفایت کرے اگرچہ وہ شخص غلام یا عورت ہو بازنا کی تہمت کسیکو لگائی ہو اور اوسکے بدلے مین وہ حد سے مارا گیا ہو اور پھر اوسنے توبہ کی ہو **ف** اور امام شافعی کے نزدیک دو آدمی لازم ہین اور دلیل اونپر یہ ہے کہ روایت کیا اوسکو اصحاب سنن اربعہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک اعرابی طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ دیکھا مینے چاند کو سو فرمایا آپ نے کہ گواہی دیتا ہی تو اس بات کی کہ نہین ہی کوئی معبود سوا اللہ کے کہا اوسنے ہان پھر پوچھا آپ نے کہ گواہی دیتا ہی تو کہ محمد رسول اللہ کے ہین کہا اوسنے کہ ہان فرمایا کہ ای بلال پکار دے لوگون کو کہ روزہ رکھین اور بیان کیا اوپر ہمنے اس حدیث کو **ص** اور شوال اور ذیحجہ مین دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتین جنکی عدالت ظاہر ہو اگر چاند دیکھا یعنی گواہی دین **ف** اور بعضی روایتون مین ہی کہ ایک شخص کی گواہی اسمین بھی مقبول ہوگی اور ایسا ہی ہے تحفے مین اور کہا اوسمین کہ یہی صحیح ہی انتہی اور کہتا ہون مین کہ اسکو موافقت کرتی ہین احادیث واللہ اعلم اور صاحب ہدایہ نے اسکو اختیار نہین کیا **ص** اور جب کوئی آسمان مین علت ہووے اور مطلع صاف ہووے تو شرط ہی کہ تینون مہینون کے واسطے بہت سے آدمی ہون تو اوسکا قول قبول کیا جاوے یعنی اتنا گروہ ہو کہ اوسکے سچے ہونے پر عقل گواہی دے اور اگر ایک شخص عادل نے رمضان کے چاند کی گواہی دی اور آسمان مین کچھ علت تھی تو سب آدمیون نے تیس دن روزے رکھے اور تیسویں روز پھر ابر ہوا تو ایک شخص کی گواہی سے افطار نہ کرینگے جب تک کہ دو شخص عادل نہون اور امام محمد کے نزدیک ایک شخص کی گواہی سے بھی افطار درست ہوجاویگا **ف** اور قیاس بھی اسیکو چاہتا ہی کیونکہ مہینہ تو معلوم ہی کہ تیس دن سے زیادہ نہین ہوتا اور پس ایک شخص کی گواہی سے روزہ رکھنے مین مقبول ہوئی تھی تو اوس حساب سے تیس دن ہوئے اور چاند ہونا ضرور ہی تو گویا اوسکی ایک گواہی ہوئی اور ایک دوسرے شخص کی ملکے دو گواہ ہوگئے تو لازم ہوگیا افطار واللہ اعلم بالصواب

باب روزے کے فاسد ہونے کے بیان مین اور اوسکی قضا اور کفارے کے حال مین

جو شخص کہ قصداً جماع کرے یا جماع کیجانے قبل یا دبر مرد یا کچھ کھاوے یا پیوے غذا کیواسطے ہو یا دوا کے لیے یا بچھنا لگاوے (یعنی عورت اور مرد کا جماع ہی حکم رکھتا ہے)
اور معلوم ہو اوسکو کہ میرا روزہ افطار ہو گیا اور پھر قصد کھا لیوے تو ان صورتون مین قضا روزے کی کرے اور کفارہ دیوے
جیسے ظہار کا کفارہ ہوتا ہے اور کفارہ فقط رمضان کے روزہ قصداً توڑنے مین ہے اور دوسرے روزے کیواسطے نہین **ف** ظہار
اوسے کہتے ہین کہ اپنی بیوی کی کسی عضو کو جو عورتین کہ اوسپر حرام ہین اونکے عضو سے تشبیہ دیوے اور اوس سے ایک غلام آزاد کرے
اور اگر نہ ہو سکے تو دو مہینے پے در پے روزے رکھے اور اگر نہو سکے تو ساٹھ مسکینون کو کھانا کھلاوے لیکن قصداً کھانے پینے مین
سوا اوسکے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسنے افطار کیا رمضان مین سوا اوسپر ہی جو ظہار کرنے والے پر ہی ذکر کیا اوسکو
صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث نہین ملی لیکن صحیحین مین مروی ہی حضرت ابو ہریرہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ایک
شخص کو کہ افطار کیا تھا اوسنے رمضان مین یہ کہ آزاد کرے ایک غلام یا روزے رکھے دو مہینے برابر یا ساٹھ مسکینون کو کھانا
کھلاوے اور جماع بھی روزے کو افطار کرتا ہی وہ بھی اسی مین داخل ہی اور روایت کیا اوسکو دار قطنی نے بھی اور مروی ہی
صحاح ستہ مین حضرت ابو ہریرہ سے کہ آیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ ہلاک ہوا مین کہا کہ کیا ہوا تجھکو کہا
اوسنے کہ جماع کیا مینے اپنی عورت سے روزہ رمضان مین سو فرمایا آپنے کیا پاتا ہی تو غلام کو کہ آزاد کرے اوسکو کہا نہین فرمایا کہ قدرت
رکھتا ہی کہ تو دو مہینے روزے رکھے کہا نہین فرمایا کہ تو طاقت رکھتا ہی کہ ساٹھ مسکینون کو کھلاوے کہا نہین فرمایا بیٹھ تو لائے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم ایک ٹوکرا کہ اوسمین کھجور تھی سو فرمایا کہ تصدق کر اوسکو فقیرون پر کہا اوسنے اے رسول اللہ نہین ہی یاوہ مجھسے فقیر کوئی تو قسم خدا
کی نہین ہی شہر کے کنارون تک اور اوسکے بیچ مین کوئی گھر فقیر زیادہ ہو سیرے گھر سے سو ہنسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہان تک
کہ آگے کے دانت آپکے ظاہر ہو گئے پھر فرمایا کہ لیجا اسکو اور کھلا اپنے گھر کو کہا زہری نے کہ یہ اوسکے واسطے خاص رخصت تھی اور اگر کوئی
شخص اب ایسا کرے تو نہین چارہ ہی اوسکو کفارے سے اور واقع ہوا روایت ہدایہ مین کُلْ اَنْتَ وَعِیَالُكَ یُجْزِئُكَ
وَلَا یُجْزِئُ اَحَدًا بَعْدَكَ یعنی تو کھالے اور تیرے عیال کافی ہو جاویگا تجھسے اور نہ کافی ہوگا سوا تیرے کسیکو بعد تیرے
لیکن کہا ابن الہمام نے کہ یہ قول کسی طریقے مین اس حدیث کے نہین ہی اور ظاہر یہ ہی کہ یہ خصوصیت ہی کیونکہ دار قطنی کی روایت
مین ہی فَقَدْ كَفَّرَ اللّٰهُ عَنْكَ یعنی کفارہ قبول کیا اللہ نے یہ تجھسے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ **ص** اگر خطا سے روزہ افطار کیا ہو مثلاً اوسکو
روزہ یاد تھا اور کلی کرنے لگا تب اوسکے حلق مین بغیر قصد کیے ہوئے پانی چلا گیا یا کسینے اوسکو زبردستی افطار کرا دیا یا چھنک لیا
یا ناک یا کان مین دوا ئی ڈالی یا سر کے زخم مین دوا لگائی اور دماغ مین گئی یا پیٹ کے زخم مین لگائی اور اوسکے پیٹ مین دوا گئی
یا اوسنے سنگریزہ نگلا یا بھولا ہوا اپنی خواہش سے قی کی یا سحر کھایا یا افطار کیا اس شبہے سے کہ رات ہی اور وہ دن تھا یا بھولے سے
کچھ کھا لیا اور شبہہ کیا کہ میرا روزہ افطار ہو گیا تب پھر قصداً کھایا یا عورت سوتی تھی اور جماع اوس سے کیا گیا یا رمضان کے تمام مہینے
مین روزہ رکھنے کی نیت کی نہ افطار کی یا صبح تک نیت نہ کیے ہوئے تھا اور پھر کھایا تو ان سب صورتون مین قضا کا روزہ رکھے فقط
ف روایت کیا ابو یعلی موصلی نے مسند مین حدیث حضرت عایشہ رضہ سے اور اوسمین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
افطار اوس چیز سے ہی کہ داخل ہو وے اور نہین ہی اوس سے جو نکلے کما ابن الہمام نے لَا شَكَّ فِیْ ثُبُوْتِهٖ مَوْقُوْفًا عَلٰی جَمَاعَةٍ

یعنی نہیں شک ہی اوسکے ثبوت مین موقوف ایک جماعت پر تو صحیح بخاری مین ہی تعلیقا کہ کہا ابن عباس اور عکرمہ نے کہ فطر اوس سے ہی جو داخل ہوا اور نہین ہی اوس سے جو خارج ہوا اور کہا ابن ابی شیبہ نے حدثنا وکیع عن الاعمش عن ابی ظبیان عن ابن عباس قال الفطر مما دخل ولیس مما خرج اور عبد الرزاق نے ابن مسعود سے کہ کہا انھون نے روزہ سے ہی جو نکلے اور نہین ہی اوس سے جو داخل ہووے اور فطر روزے مین اوس سے ہی جو داخل ہوا اور نہین ہی اوس سے جو خارج ہوا اور حضرت علی رضہ سے بھی یہی قول مروی ہی کہا اوسکو بیہقی نے ص اور اگر کھایا یا پیا یا جماع کیا اور اوسکو روزہ یاد نہ تھا یا سویا اور اوسکو احتلام ہوا یا کسیکی طرف نظر کی پھر انزال ہوا یا تیل ملایا سرمہ لگایا یا کسیکی غیبت کی یا اوسپر قے غالب ہوئی اور اوسنے قی کی یا جنب تھا اور صبح ہوگئی یا اپنے ذکر کے سوراخ مین تیل ڈالا یا غبار یا دھوان یا مکھی اوسکے حلق مین داخل ہوئی تو ان سب صورتون مین روزہ نہ گیا ف روایت ہی صحیحین و غیرہما مین حضرت ابو ہریرہ رضہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص بھول جاوے اور وہ روزے سے ہی سو کھایا یا پیا تو تمام کرلے اپنے روزے کو کیونکہ کھلایا اوسکو اللہ تعالی نے اور پلایا اوسکو اور ہدایت مین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے کسی شخص کے کہ کھایا تھا اوسنے یا پیا تھا پورا کرے روزہ اپنا کیونکہ کھلایا تجکو اور پلایا اللہ تعالی نے اور یہ حدیث مروی ہی صحیح ابن حبان اور دار قطنی مین کہ ایک شخص نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا کہ مین روزہ دار تھا سو کھایا اور پیا مینے بھولے سے سو کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمام کر روزہ اپنا کیونکہ کھلایا اور پلایا تجکو اللہ نے اور ایک لفظ مین ہی لا قضاء علیک اور روایت کیا اسکو بزار نے ساتھ لفظ جماعت کے اور زیادہ کیا اوسمین فلا یفطر و انہ افطار کرو اور روایت کیا ابن حبان نے ابو ہریرہ رضہ سے انہ علیہ الصلوۃ والسلام قال من افطر فی رمضان ناسیا فلا قضاء علیہ ولا کفارۃ یعنی جسنے افطار کیا رمضان مین بھولے سے تو نہین قضا ہی اوسپر نہ کفارہ اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور کہا بیہقی نے معرفت مین تفرد بہ الانصاری عن محمد بن عمرو وکلھم ثقات یعنی منفرد ہوا ساتھ اوسکے انصاری محمد بن عمرو سے اور سب ثقہ ہین اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزین ہین کہ نہین افطار کرتی ہین روزہ دار کو حجامت اور قی اور احتلام اور اسناد مین اوسکی عبد الرحمن بن زید بن اسلم روایت کرتے ہی اپنے باپ سے اور وہ ضعیف ہی اور ذکر کیا اوسکو بزار نے بھائی عبد الرحمن سے اور نام اونکا اسامہ ہی اور ضعیف کیا اوسکو احمد نے اور ابن معین نے ساتھ برائی حفظ اوسکے کے اگرچہ یہ دونو صالح تھے اور کہا نسائی نے نہین ہی قوی اور روایت کیا اوسکو دار قطنی نے اور طریق سے اور اوسمین ہشام بن سعید نے زید بن اسلم سے روایت کی اور ہشام ضعیف کیا اوسکو نسائی اور احمد اور ابن معین نے اور ضعیف کیا اوسکو ابن عدی نے اور کہا کہ لکھی جاویگی حدیث اوسکی اور نہین حجت ہوگی ساتھ اوسکے لیکن حجت پکڑی اوسسے مسلم نے اور استشہاد کیا اوسسے بخاری نے اور روایت کیا اوسکو بزار نے حدیث ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے لا یفطر الصائم القیء والحجامۃ والاحتلام قال وھذا من احسنھا اسنادا واصحھا یعنی نہین افطار کرتی ہی صائم کو قی اور حجامت اور احتلام اور کہا کہ یہ احسن ہی اور حدیثون سے اس باب مین اسناد کی رو سے اور اصح ہی اونمین انتہی اور اسناد مین اوسکی سلیمان بن حبان ہی کہا ابن معین نے سچا ہی اور نہین ہی حجت ساتھ اوسکے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے حدیث ثوبان سے اور کہا کہ نہین روایت کیجاتی یہ حدیث مگر اسی اسناد سے اور متفرد ہوا ساتھ اوسکے ابن وہب تو ظاہر ہوئی یہ بات کہ حدیث

ف اسناد

ف ہشام

ف سلیمان بن حبان ابو خالد الاسدی الکوفی

حسن ہی اور حسن حجت ہی مثل صحیح کے اور پچھنے لگانے سے روزہ نہیں جاتا اور دلیل اوسکی یہی حدیث ہی اور امام احمد کے نزدیک
حجامت یعنی پچھنے لگانا روزے کو توڑتا ہی کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُوْمُ یعنی افطار کیا
پچھنے لگانے والے نے اور جسکے پچھنے لگے روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور ہماری دلیل یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
تین چیزین ہین کہ نہین توڑتی ہین روزہ حجامت اور قی اور احتلام اور دوسرے یہ کہ مروی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
پچھنے لگانے اور آپ احرام سے تھے اور پچھنے لگائے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے روایت کیا اوسکو بخاری وغیرہ نے اور کہا گیا اوسکے
انس کے کیا تم مکروہ رکھتے تھے حجامت کو واسطے صائم کے زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین سو کہا انھون نے کہ نہین مگر بسبب ضعف کے
روایت کیا اوسکو بخاری نے اور کہا انس نے اَوَّلُ مَا کَرِهْتُ الْحِجَامَةَ لِلصَّائِمِ اَنَّ جَعْفَرَ بْنَ اَبِیْ طَالِبٍ اِحْتَجَمَ
وَهُوَ صَائِمٌ فَمَرَّ بِهٖ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَفْطَرَ هٰذَا ثُمَّ رَخَّصَ عَلَیْهِ الصَّلٰوةُ
وَالسَّلَامُ فِی الْحِجَامَةِ بَعْدُ لِلصَّائِمِ وَکَانَ اَنَسٌ یَحْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِیُّ وَقَالَ فِیْ
رِوَایَةٍ کُلُّهُمْ ثِقَاتٌ وَلَا اَعْلَمُ لَهٗ عِلَّةً یعنی اول جو مکروہ رکھا ہمنے حجامت کو واسطے صائم کے تو اس سبب سے
کہ جعفر بن ابی طالب نے حجامت کی اور وہ روزہ دار تھے اور گذرے اوپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا افطار کیا اوسنے
پھر رخصت دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجامت مین واسطے روزہ دار کے اور تھے انس رض حجامت کرتے اور وہ روزہ دار
ہوتے تھے روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور کہا کہ سب ثقہ ہین اور نہین جانتا ہون مین اوسمین کسیطرح کی علت اور فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْفِطْرُ مِمَّا دَخَلَ وَلَیْسَ مِمَّا خَرَجَ یعنی فطر اوس سے ہی جو داخل ہووے اور نہین ہی
اوس سے جو خارج ہو اور قی اگر آپ آجاوے تو روزہ نہین جاتا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکو غلبہ کرے قی اور وہ
روزہ دار ہووے تو نہین ہی اوسپر قضا اور جو قی کرے قصداً تو قضا کرے روزے کی کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن غریب ہی نہین پہچانتے ہین ہم
اوسکو حدیث ہشام بن حسان سے انھون نے ابن سیرین سے انھون نے ابوہریرہ سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مگر حدیث عیسی بن یونس
سے کہا بخاری نے نہین دیکھتا ہون مین اوسکو محفوظ بسبب اسکے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اوپر شرط شیخین کے اور ابن حبان نے اور
روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور کہا کہ روایت سب ثقہ لوگون کی ہی اور کہتا ہون مین کہ متابعت کی عیسی بن یونس کی ہشام
بن حسان سے حفص بن غیاث نے روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور سکوت کیا اوسپر اور روایت کیا
اوسکو مالک نے موطا مین موقوف اوپر ابن عمر رض کے اور روایت کیا اوسکو نسائی نے صحیح اوزاعی سے موقوف اوپر ابوہریرہ رض کے اور وقف کیا
اوسکو عبدالرزاق نے ابوہریرہ رض سے اور وہ جو سنن ابن ماجہ مین مروی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے ایک دن کہ تھے آپ روزہ رکھتے
اوسدن اور منگایا ایک برتن اور پانی پیا سو کہا صحابہ نے ای رسول اللہ آج کے دن آپ روزہ رکھتے تھے فرمایا کہ ہان لیکن قی کی تھی
مینے محول ہی اوپر قبل شروع کرنے روزے کے یا بوجہ ضعف کے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ اور سر منہ لگانے سے بھی روزہ نہین جاتا اسواسطے
کہ روایت کیا ترمذی نے ابوعاتکہ سے انھون نے انس سے کہ ایک شخص آیا پاس نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور بہت سی بیان کی اپنی
انجمون کی کہ سر منہ لگاتا ہون مین اور مین روزہ دار ہون فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہان کہا ترمذی نے نہین اسناد اوسکا
قوی اور نہین صحیح ہی اس باب مین نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اور ابوعاتکہ اجماع ہی اوسکے ضعف پر اور روایت کیا ابن ماجہ نے

بقیہ سے حدثنا الزبیدی عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت اکتحل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو صائم یعنی سرمہ لگایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ روزہ دار ہوتے تھے اور گمان کیا بعض علما نے کہ زبیدی سند ابن ماجہ مین وہ محمد بن ولید ہی اور وہ ثقہ ہی اور یہ وہم ہی کیونکہ یہ زبیدی سعید بن ابی سعید زبیدی حمصی ہی جیسا کہ تصریح کی اسکی بیہقی نے اپنی سند مین اور لیکن چھپایا اس مقام پر اسکو راوی نے کہا تنقیح مین کہ وہ مجہول نہین ہی جیسا کہ کہا اوسکو ابن عدی اور بیہقی نے بلکہ وہ سعید بیٹا عبد الجبار کا ہی کہا ابن عدی اور بیہقی نے بلکہ وہ سعید بن عبد الجبار حمصی ہی اور وہ مشہور ہی لیکن اتفاق ہی اوسکے ضعف مین اور ابن عدی نے اپنی کتاب مین فرق کیا درمیان سعید بن ابی سعید اور سعید بن عبد الجبار کے کہ وہ دو شخص ہین اور صحیح یہ ہی کہ وہ ایک ہی شخص ہی اوسکے باپ کی کنیت ابو سعید ہی اور نام عبد الجبار ہی اور اخراج کیا اوسکو بیہقی نے محمد بن عبید اللہ بن ابی رافع سے کہا بیہقی نے کہ وہ قوی نہین اوسنے اپنے باپ سے روایت کیا اوسنے اپنے دادا سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سرمہ لگاتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے کہا صاحب تنقیح نے اسناد اوسکا قریب ہی طرق صحت کے کہا ابو حاتم نے عتبہ بن حمید ضبی ابو معاذ بصری صالح الحدیث ہی تو چند طریقے ہین اگر ایک طریقے سے حجت نہوگی تو سب طریقون سے ملا کے حجت ہوگی اور وہ جو سنن ابو داود مین ہی عبد الرحمن بن نعمان بن معبد بن ہوذہ ہی انھون نے اپنے باپ سے انھون نے اپنے دادا سے انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حکم کیا آپ نے ساتھ لگانے اثمد خوشبودار کے وقت سونے کے اور کہا کہ پرہیز کرے اوس سے روزہ دار تو خود اوس حدیث مین ابو داود نے کہا قال ابن معین ھو منکر یعنی حدیث المکحل یعنی کہا واسطے میرے یحیی بن معین نے کہ یہ حدیث منکر ہی یعنی حدیث سرمہ لگانے کی اور کہا صاحب تنقیح نے کہ معبد اور بیٹا اوسکا نعمان دونون مجہول ہین اور اسکے سوا اور کوئی حدیث اونکی نہین پہچانی جاتی اور عبد الرحمن بن نعمان کہا ابن معین نے ضعیف ہی اور کہا ابو حاتم نے سچا ہی اور اونکے کلام مین منافاۃ نہین کیونکہ صدق جمیع وجوہ صحت کو نفی نہین کرتا اور روایت کیا ابو داود نے باسناد صحیح عمش سے کہا کہ نہین دیکھا مینے کسی کو اپنے اصحاب مین سے کہ مکروہ رکھتا ہو سرمے کو واسطے صائم کے اور تھے ابراہیم رخصت دیتے تھے سرمے کی واسطے صائم کے واللہ اعلم ص اور اگر مینہ برستا ہی یا برف پڑتی ہی اور اوسکے مونہہ مین جاوے تو اوسکا روزہ فاسد ہوگا صحیح مذہب مین اور اگر دھوئی کی مرد یا چارپائے سے یا فرج کے سوا اور مقامون مین جس طرح ران ہی یا بوسہ لیا یا مساس کیا تو ان سب صورتون مین اگر انزال ہو تو قضا کرے اور اگر انزال نہو تو قضا نکرے ف اور بوسہ لینا مرد کو اسکے جب انزال سے امن ہو تو کچھ حرج نہین ہی اور مباشرت بھی مثل بوسے کے جائز ہی روایت صحیحین مین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لیتے تھے اور مباشرت کرتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور ام سلمہ رضی سے مروی ہی کہ بوسہ لیتے تھے اونکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور وہ روزہ دار ہوتے تھے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور اچھا یہ ہی کہ اگر جوان ہو تو اوسمین احتراز ایسے امر سے اچھا ہی اور بڈھے وغیرہ کو مضایقہ نہین اور بتفصیل حدیث مین وارد ہی روایت کیا ابو داود نے ساتھ اسناد صحیح کے ابو ہریرہ رضی سے کہ ایک شخص نے پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مباشرت سے واسطے روزہ دار کے تو رخصت دی آپ نے اوسکو اور آیا دوسرا شخص اور منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسے پھر معلوم ہوا کہ جسکو رخصت دی تھی وہ بوڑھا تھا اور جسکو منع کیا وہ جوان تھا واللہ اعلم ص ایک شخص نے گوشت کھایا اور اوسکے دانت مین چنے کے برابر رہا تو

سعید بن ابی سعید زبیدی

محمد بن الولید زبیدی

عتبہ بن حمید ضبی ابو معاذ بصری

عبد الرحمن بن نعمان بن معبد

نعمان بن معبد

قضا کرے فقط اور اگر چنے سے کم ہو تو قضا لازم نہین ہو مگر جبوقت کہ اوس گوشت کو مونہہ سے نکالے اور ہاتھہ مین لیوے اور پھر کھالے تو اگر چنے سے کم ہو قضا کرے اور اگر کسینے ایک تل نگلا تو اوسکا روزہ فاسد ہوا مگر اوسکو جب چبا دیگا تو روزہ نہین جاویگا اور پھر مونہہ تر ملکے پھر پیٹ مین چلی جاوے یا وہ خود آپسے پیٹ مین نگلے روزہ فاسد ہوگا اور تھوڑی سی قے سے دونو حالت مین فاسد ہوگا اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا اگر قی کو آپ سے پھیرے اگرچہ تھوڑی سی ہو تو فاسد ہوگا اور خود پھر جانے مین اگرچہ بہت سی ہو روزہ فاسد نہین ہوتا تو بہت سی قی کے آپ پھیرنے مین سب کے نزدیک روزہ فاسد ہوگا اور تھوڑی سی قی پھر جانے مین کسیکے نزدیک فاسد نہوگا اور تھوڑی سی قی کے پھیرنے مین ابو یوسف کے نزدیک فاسد نہوگا اور امام محمد کے نزدیک فاسد ہوگا اور بہت سی قی اگر لوٹ جاوے تو ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہوگا اور امام محمد کے نزدیک نہین فاسد ہوگا

باب روزے کے مکروہات کے بیان مین

مکروہ ہے روزہ دار کو چکھنا کسی چیز کا اور چبانا مگر لڑکے کے واسطے وقت ضرورت کے اور مکروہ ہے بوسہ لینا اگر امن جماع سے نہووے سرمہ لگانا اور روغن مین تیل لگانا اور مسواک کرنا اگرچہ زوال کے بعد ہووے مکروہ نہین اور امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہے ف دلیل امام شافعی کی یہ ہے کہ روایت کیا طبرانی اور دارقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب روزہ رکھو تم تو مسواک کرو صبح کے وقت اور نہ مسواک کرو قریب شام کے کیونکہ روزہ دار جب خشک ہوجاتے ہین دونون ہونٹھہ اوسکے تو ہوگا واسطے اوسکے نور دن قیامت کے اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے موقوف حضرت علیؓ پر اور دونون طریقون مین کیسان ابو عمرو قصاب ضعیف ہے اوسکو ابن معین نے اور کہا عبداللہ بن احمد بن حنبل نے کہ پوچھا مینے اپنے باپ سے کیسان ابو عمرو سے سو کہا کہ وہ ضعیف الحدیث ہے ذکر کیا اوسکو عقیلی نے اور ایک دلیل اونکی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مونہہ روزہ دار کا اللہ کے نزدیک پاک زیادہ ہے مشک سے تو مسواک سے مونہہ بو زائل ہوجاویگی اور دلیل لائے ہین صاحب ہدایہ ہمارے مذہب پر کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق کہ بہتر خلال روزہ دار کا مسواک ہے روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے حدیث حضرت عایشہؓ سے اور دارقطنی نے اور اسناد مین اوسکی مجالد ہے ضعیف کیا اوسکو بہت لوگون نے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق ہوتا میری امت پر البتہ حکم کرتا اونکو مسواک کا نزدیک ہر نماز کے اور یہ عام ہے روزہ دار وغیرہ کو اور سند احمد مین ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نماز مسواک سے بہتر ہے ستر نمازون سے بغیر مسواک کے اور یہ بھی عام ہے اور روایت کیا طبرانی نے ثنا ابراھیم بن ماشم البغوی حدثنا ھرون بن معروف ثنا محمد بن سلمۃ الحرانی ثنا بکر بن خنیس عن ابی عبدالرحمن بن عیادۃ بن نسی عن عبدالرحمن بن غنم قال سالت معاذ بن جبل اتسوک وانا صائم قال نعم قلت ای النہار اتسوک قال ای النہار شئت غدوۃ وعشیۃ الحدیث یعنی کہا عبدالرحمن بن غنم نے کہا مینے معاذ سے کہ مسواک کرون مین اور مین روزہ دار ہون کہا انھون نے ہان کہا مینے کس وقت دن کو کرون کہا جسوقت چاہے تو صبح سے شام تک آخر حدیث تک ذکر کیا اوسکو ابن الہمام نے اور روایت کیا بیہقی نے اسحاق سے کہ پوچھا مینے عاصم احول سے کیا مسواک کرے روزہ دار ساتھہ مسواک تر کے کہا کہان دیکھتا ہی تو تر زیادہ اوسکو پانی سے کہا مینے اول روز مین اور آخر دن مین کہا کہ ہان کہا مینے کہ کس سے یہ پہنچا ہے تجکو حکم کرے تیسرا اللہ کہا کہ انس رضی اللہ عنہ سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے

فی اسناد ابو عمرو قصاب

فی اسناد

اور کہا بیہقی نے نقد کیا ساتھ اوسکے ابراہیم بن عبدالرحمن خوارزمی نے اور تحقیق کہ حدیثیں بیان کیں انھوں نے عاصم سے منکر حدیثیں کہ نہیں ہی حجت ساتھ لانیکے اور روایت کیا ابن حبان نے کتاب الضعفا میں ابن عمرؓ سے قَالَ کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَسْتَاکُ اٰخِرَ النَّھَارِ وَھُوَ صَائِمٌ یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسواک کرتے آخر روز مین اور آپ روزہ دار ہوتے تھے اور ضعیف کیا اوسکو بسبب ابو سیسر کے کہا نہین ہی حجت ساتھ اوسکے اور رفع کرنا اوسکا باطل ہی اور صحیح ابن عمر کا فعل ہی اور روایت ہی حضرت انسؓ سے کہ پوچھا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا مسواک کرے صائم اور وہ روزہ دار ہو فرمایا کہ ہان کہا میںنے کہ ساتھ تر مسواک کے اور خشک کے فرمایا ہان کہا میںنے اول روز مین اور آخر روز مین فرمایا ہان تو کہا گیا واسطے انسؓ کے کس سے سنا تمنے یہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا اوسکو تمام نے انس سے مرفوعا کہا ابن حبان نے لَا اَصْلَ لَہٗ نہین ہی اصل اوسکی اور اسناد مین اوسکی ابراہیم بن بطا خوارزمی ہی روایت کرتا ہی عاصم احول سے مناکیر کو کہا صاحب لالی نے اخراج کیا اوسکو نسائی نے کہا مین اور بیہقی نے سنن مین اور کہا کہ منفرد ہوا ساتھ اوسکے ابراہیم اور وہ منکر ہی حدیث اوسکی اور کہا شیخ ابن حجر نے کہ [illegible] جواب پر گذری ص بڈھا ضعیف اگر روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو [illegible] جتنا کہ صدقہ فطر دیا جاتا ہی اور جب بڈھے کو روزہ رکھنے کی طاقت [illegible]

فِدْیَۃٌ طَعَامُ مِسْکِیْنٍ قول اللہ تعالی کا اس باب مین [illegible] کہ اپنی جان یا بچے کی جان کا خوف کرے یا [illegible]

اور پھر جب عذر انکا جاوے تو قضا ادا کرین بیشک [illegible] صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے وضع کیا مسافر سے [illegible] روایت کیا اسکو ابو داود وغیرہ نے اور مریض [illegible]

فَعِدَّۃٌ مِّنْ اَیَّامٍ اُخَرَ یعنی جو جایا ہو یا مسافر ہوتو [illegible] قضا ہوئے اور دنون مین رکھے اور اسی طرح بڈھا بھی روزہ [illegible] اوسکے لَا یُطِیْقُوْنَہٗ کے نہونگے دوسری آیت سے اور کہا ابن عباسؓ نے کہ وہ منسوخ نہین [illegible] جو طاقت روزے کی نہین رکھتے تو کھلاوین بدلے ہر روزے کے ایک مسکین کو روایت کیا اوسکو بخاری نے اور [illegible] اور ابن عباس اور ابن عمر اور سوا انکے صحابہ سے اور کسی سے خلاف انکا مروی نہین تو اجماع ہو جاویگا اوسپر ص اور جس مسافر کو کچھ روزے سے نقصان نہوتا ہو تو اوسکو سفر مین روزہ رکھنا مستحب ہی تو اگر وہ سفر مین یا مرض مین مر گیا تو اوسکے روزے کے بدلے مین صدقہ نہ دیا جاویگا اور اگر بیمار تھا اور اچھا ہوا تب مرا یا مسافر تھا اور مقیم ہوا تب مرا تو اوسکے روزے کے بدلے مین صدقہ دیا جاویگا اس طرح پر کہ اگر وہ شخص صحت اور اقامت کے بعد اوسکے جتنے روزے فوت ہوئے تھے اوتنے روز جیا مرا ہو تو اوسکے سب روزون کے بدلے صدقہ دیوے اور اگر اوتنے روز نہین جیا تو جتنے روز تندرست اور مقیم رہا اوتنے دنون کا صدقہ دیوے مثلا اوسکے دس دن فوت ہوئے تھے سو وہ بعد رمضان کے پانچ دن تک مقیم یا تندرست رہا تب مرا تو پانچ دن کا اوسکا

دلی صدقہ دیوے اور صدقہ دینے کیواسطے یہ بھی شرط ہو کہ مرتے وقت وہ شخص وصیت کر گیا ہو یعنی کہہ گیا ہو کہ میرے روزے کی طرف سے صدقہ دینا تو اوسنے جتنا مال چھوڑا ہو اوسکے تہائی حصے میں اوا کیا جاوے گا ف اور امام شافعی کے نزدیک سفر میں روزہ نہ رکھنا افضل ہے اور دلیل لاتے ہیں اوس حدیث سے جو مروی ہے صحیحین میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں تو ایک جگہ دیکھا کہ بہت لوگ جمع ہیں اور ایک شخص پر سایہ کر رہے ہیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا ہے یہ کہا انھوں نے کہ وہ روزہ دار ہے تب فرمایا آپ نے لَیْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّیَامُ فِی السَّفَرِ یعنی نہیں ہے کچھ نیکی سے روزہ رکھنا سفر میں اور دلیل لاتے ہیں اوس سے جو روایت کیا مسلم نے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سال فتح کے طرف مکے کے رمضان میں یہاں تک کہ پہنچے کسی منزل کو تو روزہ رکھا لوگوں نے پھر منگایا آپ نے ایک قدح پانی کا اور پیا اوسکو سو کہا گیا آپ سے کہ بعض لوگوں نے روزہ رکھا سو فرمایا آپ نے اُولٰٓئِکَ الْعُصَاۃُ وہ لوگ گنہگار ہیں انتہی اور جواب یہ ہے کہ اول حدیث میں تو آپ نے صورت ضرر کی [illegible] میں منع کیا تھا اور یہ ہمارے نزدیک ہیں [illegible] ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے [illegible] روایت کیا مسلم نے [illegible] کہ ہمارا ایک لفظ اوسکا یہ ہے کہ [illegible] روزہ اور روایت کیا اوسکو [illegible] نے [illegible] فرمایا اور [illegible] میں [illegible]

[illegible] رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ہوں میں [illegible] حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ رخصت ہے اللہ کی [illegible] روزے کو تو نہیں ہے کچھ گناہ اوسپر اور کہتے ہیں ہم کہ تھے ہم سفر کے [illegible] روزہ رکھتے تھے اور بعض ہم میں نہ کوئی عیب نکالتا تھا روزہ دار پر اور نہ روزہ نہ رکھنے والے پر ہم سات تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض جہاد میں بہت گرمی میں یہاں تک [illegible] سب گرمی کے اور نہیں تھا ہم میں کوئی روزہ دار مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عبداللہ [illegible] اوپر سایہ ہونے روزے کے سفر میں اور یہی ہے حجت ہماری اور خلاف پر بھی اسکے حدیثیں [illegible] میں [illegible] عبدالرزاق [illegible] حمزہ اسلمی سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے لَیْسَ مِنْ اَمْبِرِّ اَمْ صِیَامٌ فِی [illegible] روزہ رکھنا سفر میں اور ایک روایت میں ہے کہ روزہ رکھنے والا سفر میں مانند افطار کرنے والے کے [illegible] روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور زیادہ کی اوسنے اور دفع تعارض کی وہی توجیہ ہے جو اوپر بیان کی ہمنے فقط اور ولی اوسکے روزوں سے اگر کیا ہو تو صدقہ دیوے اور اوسکے بدلے روزہ نہ رکھے اور بعضوں کے نزدیک رکھے دلیل اون لوگوں کی یہ ہے کہ آیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ میری مر گئی اور اوسپر ایک مہینے کے روزے تھے کیا قضا کروں میں اوسکے بدلے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر تیری ماں پر کچھ قرض ہوتا تو تو ادا کرتا یا نہیں کہا اوسنے کہ ہاں ادا کرتا فرمایا کہ پھر کیسا جب قرض اسکا ہو روایت کیا بخاری و مسلم نے اسکو حدیث ابن عباس سے اور ایک روایت میں ہے کہ آئی ایک عورت اور کہا اوسنے کہ اے رسول اللہ تحقیق کہ میری مر گئی ماں اور اوسپر ایک مہینے کا روزہ نذر کا ہے کیا روزہ رکھوں میں اوسکے بدلے فرمایا کہ روزہ رکھ تو اوسکے بدلے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مر جاوے اور اوسکے اوپر روزے ہیں روزہ رکھے اوس سے ولی اوسکا روایت کیا اسکو بخاری و مسلم و ابوداود وغیرہ نے حضرت عائشہ سے

اور جواب اسکا یہ ہو کہ روایت کیا نسائی نے سنن کبری میں ابن عباس سے اور وہ راوی حدیث کے ہیں کہ نہ نماز پڑھے کوئی بدلے کسیکے اور نہ روزہ رکھے بدلے کسیکے اور فتوی راوی کا بخلاف روایت کے بمنزلہ ذکر ناسخ کے ہو اور ایسا ہی کہا حضرت عمر نے روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے اور ذکر کیا اوسکو مالک نے موطا میں اور کہا مالک نے کہ نہیں سنا میں نے کسی سے صحابہ اور تابعین سے مدینے میں کہ کوئی اوپر عین روزہ رکھتا ہو کسیکے بدلے یا نماز پڑھتا ہو کسیکے بدلے اور یہ مؤید ہی نسخ کو اوس حدیث کے واللہ اعلم **ص** صدقہ ایک وقت کی نماز کا ایک روزے کے صدقے کے برابر ہو اور یہی صحیح ہی اور بعضوں کے نزدیک فدیہ پانچ نمازوں کا یعنی ایک دن کی نمازوں کا مانند فدیے ایک دن کے روزے کے ہو اور رمضان کی قضا لگتا تا رہا ہے ادا کرے اور چاہے تھوڑی تھوڑی کرکے ادا کرے اور اگر دوسرا رمضان آجاوے تو قضا کے روزے نہ رکھے بلکہ اوس رمضان کے رکھے تب بعد رمضان کے پھر اوسی قضا کے روزے رکھے اور صدقہ ہر روزے کی طرف سے نہ دیوے اور امام شافعی صاحب کے نزدیک صدقہ بھی واجب ہوگا **ف** اور دلیل لاتے ہیں ہاتھ اوس حدیث کے کہ بیمار ہوئے ایک رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر افطار کیا یہاں تک کہ تندرست ہوئے پھر نہ روزے رکھے یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا اور روزے رکھے اوسی رمضان کے پھر روزے رکھے اوسکے جو قضا کیے تھے اور کھانا دیتے تھے ایک مسکین کو ہر روز اور دلیل ہماری قول اللہ تعالی کا ہی فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ یعنی شمار ہی اوتنا دوسرے دنوں میں ہے اور یہ عام ہی اور وجہ امام شافعی نے روایت کیا ثابت نہیں ہی کیونکہ سند میں اوسکی ابراہیم بن نافع ہی کہا ابو حاتم رازی نے جھوٹ بولتا تھا حدیث میں اور دوسرا ایک اور شخص ہی جسکو تہمت ہی وضع حدیث کی **ص** مردے کا ولی مردے کے روزے کے بدلے روزہ رکھے اور اوسکی نماز کے بدلے نماز نہ پڑھے اور نفل کا روزہ جب کوئی شخص شروع کرے تو اوسپر تمام کرنا اوسکا لازم آتا ہی تو اگر اوسکو توڑ ڈالیگا تو قضا اوسکی ادا کرے **ف** کیونکہ حضرت نے روزہ نفل صبح کو رکھا تھا پھر کھا لیا اور یہ حدیث اوپر گذری کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے افطار کیا روزے کو سفر میں بعد اسکے کہ رکھ چکے تھے اور اسی واسطے ضیافت کے واسطے روزہ نفل توڑ دینا درست ہی تو قضا اوسکی لازم نہ ہی کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا حضرت عایشہ اور حفصہ کو جب کھا لیا تھا انھوں نے کھانا اور روزہ رکھا تھا صبح کو کہ اقضیا یوما آخر مکانہ یعنی قضا کرو دوسرے دن بدلے اوسکے اور ضعیف کیا اوسکو بخاری نے اور روایت کیا اوسکو ابوداود اور ترمذی اور نسائی نے اور ضعیف کیا ہی ضعف اوسکا بیان کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے علاوہ اسکے روایت کیا اوسکو ابن حبان نے صحیح میں اور اوس طریقے کے اور ابن ابی شیبہ نے اور طریقے سے اور بزار نے اور طریقے سے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے اوسط میں سوا ان سب طریقوں کے اور طریقوں سے پھر کہا شیخ ابن الہمام نے فَقَدْ ثَبَتَ هٰذَا الْحَدِيْثُ ثُبُوْتًا لَا مَرَدَّ لَهٗ یعنی ثابت ہوگئی یہ حدیث اس طرح پر کہ نہیں ہی رد کرنے والا اوسکا کوئی اور روایت کیا دارقطنی نے جابر سے کہ تیار کیا ایک شخص نے واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانا تو بلایا اوسنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور سب صحابیوں کو تو جب آئے وہ کھانا کھنکھارا ایک شخص سو کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا ہی تجکو کہا اوسنے میں روزے سے ہوں تو کہا حضرت علیہ السلام نے تکلیف دی تو نے بھائی اور بنایا واسطے تیرے کھانا اور تو کہتا ہی میں روزہ دار ہوں کھالے اور روزہ رکھ لے بدلے اوسکا اور یعنی ہوں نے کہا ہی کہ روزے کو نہ توڑے اور دلیل لاتے ہیں اوس حدیث سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بلایا جاوے کوئی تم میں سے طرف کھانے کے تو قبول کرے اور اگر روزہ نہ ہو تو کھاوے اور روزہ دار ہو تو دعا کرے اور اس حدیث کا کہ میں مشتاق ہوں اور نہیں معلوم ہی اسکا حال اور تفصیل کی

ابراہیم بن نافع

اس مقام میں شیخ ابن الہمام نے **ص** مگر جس ایام میں کہ روزہ رکھنا منع ہے اونمیں اگر شروع کریگا تو تمام کرنا اوسکا لازم نہ آویگا اور وہ پانچ دن ہیں ایک عید الفطر کا دن اور دوسرے بقرعید کا دن اور تین دن اوسکے بعد یعنی گیارھویں اور بارھویں اور تیرھویں ذیحجہ کی اور نفل کا روزہ بے عذر نہ توڑے ایک روایت میں اور ایک روایت میں جائز ہے کیونکہ قضا اوسکے قائم مقام ہے اور ضیافت کے عذر سے نفل کا روزہ توڑنا درست ہے اور یہ حکم ضیافت کرنے والے اور کھانے والے دونوں کے واسطے ہے اور اگر رمضان میں دن کو ایک لڑکا بالغ ہوا یا کافر مسلمان ہوا تو اوس روز باقی روز میں کچھ نہ کھانے اور نہ پیوے رمضان کی بزرگی کے سبب سے اور اوس روز کی قضا ادا نکرے اگرچہ نیت روزے کی ان دونوں نے کی اور پھر کھا لیا تب بھی قضا نہیں ہے اور اگر عورت حیض سے پاک ہوئی یا مسافر اپنے گھر آیا تو یہ دونوں باقی روز کچھ کھاویں اور نہ پیویں اور اوس روز کے روزے کی قضا ادا کریں اور اگر ایک مسافر نے افطار کی نیت کی بعد اوسکے اپنے گھر آیا تب نفل روزے کی نیت کی اور نیت کرنے کا وقت تھا یعنی دوپہر کے پہلے تو وہ روزہ درست ہوا اور اگر وہ رمضان کا مہینا تھا تو اوسپر اوس روز کا پورا کرنا واجب ہو گیا یا مقیم نے اوس دن سفر کیا تو اوسکا بھی یہی حکم ہے اور اون دونوں نے اگر افطار کیا تو کفارہ نہیں ہے جن دونوں میں بیہوشی یا اونکی قضا ادا کرے مگر جسدن بیہوشی شروع ہوئی ہے اور وہ نیت روزے کی کر چکا ہے یا اوس دن کی رات کو بیہوشی تھی تو اوسکی قضا نکرے غرض یہ ہے کہ اگر نیت کر چکا ہے تو روزہ صحیح ہو جاویگا اور جو نہیں نیت کی تو ہرگز صحیح نہ ہوگا اور اگر سارے رمضان بھر مجنون رہا قضا نکرے اور اگر بعض دن کے رمضان میں دیوانہ رہا تو جتنے روز گذرے ہیں اونکی قضا کرے تو اگر وہ مثلاً بالغ یا عاقل تھا اور حالت جنون میں بالغ عاقل ہوا تو بھی یہی حکم ہے ظاہر روایت میں اور محمد بن حسن شیبانی کے نزدیک اگر حالت جنون میں بالغ ہوا تو روزے اوسپر واجب نہونگے باوجود اسکے کہ سارے رمضان دیوانہ رہا اور دلیل اسکی شرح عربی میں مذکور ہے اور اگر اون پانچ دن میں جنمیں روزہ رکھنا حرام ہے روزے کی نذر کی یا پورے سال بھر کے روزے کی نیت کی تو اون دنوں کی قضا ادا کرے اور اگر روزہ رکھ لیگا تو پھر قضا نہیں مگر گنہگار ہوگا نواگر کچھ نیت نہ کی یا نیت فقط نذر کی کی یا نیت کی نذر کی اور یہ نیت کی کہ قسم نہیں ہے تو ان صورتوں میں نذر ہوگی اور اگر نیت کی قسم کی اور نیت کی کہ نذر نہیں ہے تو قسم ہوگی اور اگر افطار کریگا کفارہ قسم کا لازم آویگا اور اگر دونوں کی نیت کی یا قسم کی اور یہ ذکر نہ کیا کہ نذر نہیں ہے یا ہے تو ان دونوں صورتوں میں نذر اور قسم دونوں ہونگی اور اگر افطار کر دیگا تو قضا نذر کی اور کفارہ قسم کا لازم آویگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک دونوں کی نیت میں نذر ہوگی اور فقط قسم کی نیت میں قسم ہوگی اور باقی تفصیل اسکی شرح عربی میں مذکور ہے شش عید یعنی چھ روزے جو شوال میں رکھتے ہیں تو اونکو جدا جدا رکھنا مستحب ہے لگتار نہ رکھے تو مکروہ نہوگا اور مشابہت نصاریٰ سے نہ لازم آویگی **ف** اولا استحباب ان چھ روزوں کا احادیث سے بیان کرنا لازم ہے سو وہ یہ ہے جو روایت کیا مسلم اور ابو داود اور ترمذی وغیرہم نے ابو ایوب سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص روزے رکھے رمضان کے اور پیچھے اوسکے رکھے اوسکے سات روزے شوال میں تو ہوگا ایسا جیسے کسینے سارے زمانے روزے رکھے اور ترجمہ یہ ہے ہمارے نزدیک واجب ہے وہ یہ ہے کہ اہل کتاب فطر کے روز بھی روزہ رکھتے تھے اور جب چھ روز بعد فطر کے متصل رکھ گیا تو ایک طرح کی تشبیہ نصاریٰ کے ساتھ مستحق ہوئی اور بعضوں کے نزدیک جائز ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ جب عید فطر کے روز روزہ نہ رکھا تو تشبیہ جاتی رہی واللہ اعلم اور جسنے شعبان کے روزے رکھے اور ملا دیا اوسکو ساتھ رمضان کے تو اچھا کیا اوسنے اور مستحب ہیں روزے ایام بیض یعنی

تیرھوین چودھوین پندرھوین تاریخ کو ہر مہینے سے روایت کیا نسائی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ نہیں افطار کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایام بیض مین نہ سفر مین اور نہ اقامت مین فقط اور حکم کیا حضرت نے صحابہ کو ان دنون مین روزہ رکھنے کا روایت کیا اسکو ابو داود اور نسائی نے اور عید فطر اور ایام تشریق یعنی تین بقر عید کے بعد اور دن بقر عید کے ان دنون مین روزہ رکھنا حرام ہی روایت کیا بخاری مسلم ابو داود اور ترمذی نسائی نے ابو سعید رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں حجاجی روزہ دو دنون مین ایک دن فطر کے اور دن قربانی کے اور عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دن عرفے کا اور دن قربانی کے اور ایام تشریق کے یہ دن عید اہل اسلام کے ہین اور وہ دن کھانے اور پینے کے ہین اور مراد عرفے کے دن سے یہ ہی کہ عرفے کے دن حج مین بمقام عرفے پر روزہ رکھنا مکروہ ہی اور تصریح اسکی دوسری حدیث مین آئی ہی روایت کیا ابو داود نے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے سے دن عرفے کے بیچ عرفے کے اور اگر بمقام عرفے مین نہو تو عرفے کے دن روزہ رکھنا مستحب ہی اور روایت ہی عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایام تشریق کے دن کھانے اور پینے کے ہین اور اللہ کے ذکر کے اور ایام تشریق انکو واسطے کہتے ہین کہ عرب لوگ گوشتون کو قربانی کے ان دنون مین آفتاب کے نیچے خشک کرتے تھے اور روایت کیا طبرانی نے ابن عباس سے اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَرْسَلَ اَیَّامَ مِنٰی صَائِحًا یَصِیْحُ اَنْ لَا تَصُوْمُوْا ھٰذِہِ الْاَیَّامَ فَاِنَّھَا اَیَّامُ اَکْلٍ وَّشُرْبٍ وَّبِعَالٍ یعنی بھیجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنون منی کے یعنی ایام تشریق کے ایک پکارنے والے کو کہ پکارے نہ روزہ رکھو ان دنون مین کیونکہ یہ دن کھانے اور پینے اور جماع کے ہین اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے حدیث ابو ہریرہ سے اور اسناد مین اوسکی سعید بن سلام کاذب کہا اوسکو احمد نے اور روایت کی دارقطنی نے عبداللہ بن حذیفہ سہمی سے کہ بھیجا مجکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سواری پر دن منی کے کہ پکارون مین ای لوگو یہ دن کھانے اور پینے اور جماع کرنے کے ہین اور ضعیف کیا اوسکو بسبب واقدی کے اور توثیق کی اوسکی بعض لوگون نے اور ذکر کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے باب المیاہ مین کتاب الطہارۃ سے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ اور اسحق بن راہویہ نے مسند مین قَالَا حَدَّثَنَا وَکِیْعٌ (یعنی ابن الجراح کو) عَنْ مُوْسٰی بْنِ عُبَیْدَۃَ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ خَلَّادَۃَ عَنْ اُمِّہٖ قَالَتْ بَعَثَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلِیًّا یُنَادِیْ اَیَّامُ مِنٰی اَیَّامُ اَکْلٍ وَّشُرْبٍ وَّبِعَالٍ یعنی بھیجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو کہ پکارین دن منی کے دن کھانے اور پینے اور جماع کے ہین اور سحری کھانا سنت ہی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سحری کھاؤ کیونکہ اوسمین برکت ہی روایت کیا اسکو بخاری مسلم ترمذی اور نسائی وغیرہم نے اور فرمایا کہ فرق درمیان ہمارے روزے اور درمیان اہل کتاب کے روزے کے کھانا سحری کا ہی روایت کیا اسکو مسلم اور ترمذی اور ابو داود نے اور درست ہی سحری کھانا یہان تک کہ صبح صادق نہو وے اور روزہ کھولنا جلدی افضل ہی تاخیر فطر کی بعد وقت آجانے کے مکروہ ہی فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہمیشہ رہینگے لوگ ساتھ بہتری کے جب تک جلدی کرینگے فطر کو روایت کیا اوسکو بخاری مسلم امام مالک نے اور ترمذی نے بھی سہل بن سعد سے اور جسوقت افطار کرے کہے اَللّٰھُمَّ لَکَ صُمْتُ وَعَلٰی رِزْقِکَ اَفْطَرْتُ یعنی ای اللہ تیرے ہی واسطے مینے روزہ رکھا تھا اور تیرے رزق پر افطار کرتا ہون روایت کیا اوسکو ابو داود نے کہ ایسا ہی کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مستحب ہی کہ کھجور سے روزہ افطار کرے اور یہ وارد ہوا حدیث مین نہ پانی سے

سعید بن سلام واقدی

اور عورت کو چاہیے کہ نفل روزہ بدون اذن خاوند کے نرکھے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم وغیرہما نے اور جو شخص کہ کسی قوم پر جاکے اوترے تو بغیر اذن اونکے کے روزہ نرکھے نکالا اسکو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث منکر ہی واللہ تعالیٰ اعلم

باب اعتکاف کے بیان مین

اعتکاف سنت موکدہ ہی اور اعتکاف کے معنی یہ ہین کہ دیر تک رہنا روزہ دار کا مسجد مین بہ نیت عبادت جسمین جماعت ہوتی ہی ف لیکن سنت موکدہ ہونا تو فقط عشرۂ اخیرہ مین ہی کیونکہ روایت کیا بخاری مسلم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے اعتکاف کرتے عشرۂ اخیرہ مین رمضان کے یہان تک کہ اوٹھالیا اونکو اللہ تعالیٰ نے پھر اعتکاف کیا بعد اونکے ازواج مطہرات نے تو یہ مواظبت دلالت کرتی ہی سنت ہونے اعتکاف پر اور ایک اعتکاف واجب ہی وہ یہ کہ نذر کرے اعتکاف کی اور ایک مستحب وہ یہ کہ سوا ان دس دنون مین اخیر رمضان کے اور دنون مین اعتکاف کرنا اور اون دنون مین بھی مواظبت ثابت نہین ہوئی بیان کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے اور دیر تک رہنا یہ رکن ہی اعتکاف کا اور نیت شرط ہی اوسکی اور روزہ بھی شرط ہی اور امام شافعی کے نزدیک شرط نہین دلیل ہماری یہ ہی کہ روایت کیا دارقطنی اور بیہقی نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا اعْتِكَافَ اِلَّا بِصَوْمٍ نہین ہی اعتکاف مگر روزے سے کہا بیہقی نے یہ وہم ہی سفیان بن حسین سے یا سوید سے اور ضعیف کیا اوسنے سوید کو لیکن کمال مین ہی کہ کہا علی بن حجر نے کہ پوچھا مینے بیہقی سے اون دونون کے احوال سے تو ثنا کی انھون نے اونپر اور روایت کیا ابوداؤد نے عبدالرحمن بن اسحق سے انھون نے زہری سے انھون نے عروہ سے انھون نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کہا انھون نے سنت ہی اور اعتکاف کرنے والے کے کہ نہ عیادت کرے کسی مریض کی اور نہ حاضر ہو جنازے مین اور نہ مس کرے کسی عورت کو اور نہ مباشرت کرے اوسسے اور نہ نکلے کسی حاجت کو مگر جو ضروری ہی اور نہین ہی اعتکاف مگر روزے سے اور نہین ہی اعتکاف مگر مسجد جامع مین کہا ابوداؤد نے سوا عبدالرحمن کے اور کوئی اوسمین لفظ استہ کا نہین ذکر کرتا اور عبدالرحمن بن اسحق اگرچہ کلام کیا گیا ہی اوسمین لیکن اخراج کیا اوسسے مسلم نے اور توثیق کی اوسکی ابن معین نے اور ثنا کی اوسپر غیر اوسکے نے اور روایت کیا ابوداؤد نے اور نسائی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کیا تھا اپنے اوپر کہ اعتکاف کرین جاہلیت مین ایکدن اور ایک رات نزدیک کعبے کے سو پوچھا انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے کہ اعتکاف کر اور روزہ رکھ اور ایک روایت مین نسائی کی ہی کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکو کہ اعتکاف کرین اور روزہ رکھین کہا دارقطنی نے متفرد ہوا اسکا ساتھ اوسکے عبداللہ بن بکیل بن مدرک الخراعی عمر سے اور وہ ضعیف الحدیث ہی اور ثقات لوگون نے اصحاب عمرو بن دینار سے نہین ذکر کیا روزے کا اونمین سے ہین ابن جریج اور ابن عیینہ اور حماد بن سلمہ اور حماد بن زید اور سوا انکے اور یہ حدیث صحیحین مین ہی نہین ہی اوسمین ذکر روزے کا بلکہ اتنا ہی ہی کہ کہا حضرت عمر نے کہ نذر کی تھی مینے جاہلیت مین کہ اعتکاف کرون مسجد حرام مین ایک رات سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری کر اپنی نذر اور ایک روایت مین ہی حضرت عمر سے کہ نذر کی تھی مینے جاہلیت مین کہ اعتکاف کرون ایک دن نزدیک مسجد حرام کے تو مراد یہ ہی کہ ایکدن ساتھ رات کے یا ایک رات ساتھ ایکدن کے تاکہ مطابقت ہو دونو حدیثون مین اور جواب دیا جاویگا کہ غایت اسکی یہ ہی کہ سکوت کیا روزے کے ذکر سے ان لوگون نے اور یہ بات اصول حدیث مین مقرر ہوئی ہی کہ زیادت ثقہ ضابط کی مقبول ہی اور تم جو ضعف ثابت کرتے ہو عبداللہ بن بکیل کا مسلم نہین کیونکہ کہا ابن معین نے کہ وہ صالح الحدیث ہی اور ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے ثقات مین اور رد کرے کہ

مؤید ہی اسکے حدیث حضرت عایشہؓ کی جو نقل کی ہمنے اوپر ابو داود و نسائی سے اور نکالا بیہقی نے ابن جریج سے انھوں نے عطاء سے انھوں نے ابن عباس اور ابن عمر سے کہ کہا اون دونوں نے اَلْمُعْتَكِفُ يَصُوْمُ یعنی اعتکاف کرنے والا روزہ رکھے تو یہ قول ابن عمر کا بھی مؤید اوسکے ہی کیونکہ نقل کیا انھوں نے اسکو اپنے باپ سے اور یہ واقف تھے اوس واقعے سے اور امام شافعی دلیل لاتے ہین اوس سے جو روایت کیا اوسکو حاکم نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہی اعتکاف کرنے والے پر روزہ مگر یہ کہ کرلے اپنے نفس پر اور تصحیح کی اوسکی حاکم نے اور جواب یہ ہی کہ یہ تصحیح اونکی تمام نہین اسناد مین اوسکی عبداللہ بن محمد رملی ہی اور وہ مجہول ہی اور باوجود جہالت اوسکی کے نہین رفع کیا اوسکو کسینے سوا اوسکے بلکہ موقوف کرتے ہین اوسکو ابن عباس پر اور مؤید ہی اسکے وقف کے جو ذکر کیا اوسکو بیہقی نے بعد ذکر اس بات کے کہ متفرد ہوا ساتھ اوسکے رملی کہ روایت کیا اوسکو ابو بکر حمیدی نے عبدالعزیز بن محمد سے انھوں نے ابو سہیل بن مالک سے کہا کہ جمع ہوا مین اور ابن شہاب نزدیک عمر بن عبدالعزیز کے اور اونکی عورت نے نذر کی تھی اعتکاف کی مسجد حرام مین سو کہا ابن شہاب نے کہ نہین ہوتا ہی اعتکاف مگر ساتھ روزے کے سو کہا عمر بن عبدالعزیز نے کہ کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی کہا انھوں نے نہین سو کہا کہ ابو بکرؓ سے کہا انھوں نے نہین کہا عمرؓ سے کہا کہ نہین کہا ابو سہیل نے کہ پھر جمع ہوا مین سو یا مینے طاؤس اور عطا کو تو پوچھا مینے اونسے یہ سو کہا طاؤس نے تھے ابن عباس نہین دیکھتے تھے معتکف پر صیام مگر یہ کہ خود اپنے نفس پر مقرر کرلے اور کہا عطا نے یہ رائے صحیح ہی تو اگر ابن عباس نے رفع کیا ہوتا اوسکو نہ وقف کرتے طاؤس اوسکو ابن عباس پر اور اسیواسطے اعتراف کیا بیہقی نے کہ رفع اوسکا وہم ہی اور پھر عجیب ہی کہ وقف بھی معارضے سے سالم نہین ہوا سطے کہ اوپر ہم ذکر کرچکے ابن عباس اور ابن عمر سے کہ کہا اون دونوں نے معتکف روزہ رکھے اور کہا عبدالرزاق نے حَدَّثَنَا الثَّوْرِيُّ عَنِ ابْنِ اَبِيْ لَيْلٰى عَنْ مُقْسِمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ مَنِ اعْتَكَفَ فَعَلَيْهِ الصَّوْمُ یعنی جو اعتکاف کرے تو اوسپر روزہ ہی اور اسناد اوسکا صحیح ہی اور نکالا عبدالرزاق نے حضرت عایشہؓ سے موقوفاً مَنِ اعْتَكَفَ فَعَلَيْهِ الصَّوْمُ اور زہری اور عروہ سے بھی کہ کہا اون دونوں نے لَا اعْتِكَافَ اِلَّا بِالصَّوْمِ اور موطا مین مالک کی ہی کہ پہنچا اونکو قاسم بن محمد اور نافع مولی بن عمر سے کہ کہا اون دونوں نے نہین ہی اعتکاف مگر ساتھ روزے کے بسبب قول اللہ تعالی کے ثُمَّ اَتِمُّوا الصِّيَامَ اِلَى الَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوْهُنَّ وَاَنْتُمْ عَاكِفُوْنَ فِي الْمَسَاجِدِ یعنی تمام کرو روزے کو رات تک اور نہ مباشرت کرو عورتون سے جب تم اعتکاف کرتے ہو مسجدون مین تو ذکر کیا اللہ تعالی نے اعتکاف کو ساتھ روزے کے کہا یحیی نے کہا مالک نے وَالْاَمْرُ عَلٰى ذٰلِكَ عِنْدَنَا اَنَّهٗ لَا اعْتِكَافَ اِلَّا بِصِيَامٍ یعنی حکم نزدیک ہمارے اسپر ہی کہ نہین ہی اعتکاف مگر ساتھ روزے کے اور یہ بھی چاہیے کہ اعتکاف اوس مسجد مین صحیح ہی جہان جماعت ہوتی ہو روایت کیا طبرانی نے ابراہیم نخعی سے کہ کہا حذیفہ نے واسطے ابن مسعود کے کیا تم تعجب نہین کرتے سو اون لوگون سے کہ درمیان بٹھارے گھر کے اور گھر ابو موسی کے ہین اور گمان کرتے ہین کہ ہم اعتکاف سے ہین سو کہا ابن مسعود نے کہ شاید وہ لوگ صواب پر ہون اور تم خطا پر کہ ہم ان لوگون کو یاد ہوا اور تم بھول گئے ہو کہا حذیفہ نے لیکن مین سچ جانتا ہون کہ نہین ہی اعتکاف مگر مسجد جماعت مین اور نکالا بیہقی نے ابن عباس سے کہ بدترسب کاموں مین اللہ کے نزدیک بدعتین ہین اور تحقیق کہ بدعت تین سے ہی اعتکاف کرنا اون مسجدون مین جو گھرون مین ہین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ اور عبدالرزاق نے دونوں نے اپنے مصنف مین ثَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ اَخْبَرَنِيْ جَابِرٌ عَنْ سَعِيْدِ بْنِ عُبَيْدٍ

عبداللہ بن محمد رملی

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ السُّلَمِیِّ عَنْ عَلِیٍّ قَالَ لَا اعْتِکَافَ اِلَّا فِیْ مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ اور اوپر گذر چکا مرفوعاً حدیث حضرت عائشہ کی
اور ایک روایت مین امام ابوحنیفہ سے یہ مروی ہی کہ نہین صحیح ہی اعتکاف مگر اوس مسجد مین جسمین پانچون نمازین پڑھی جاتی ہین اور دلیل
لاتے ہین ساتھ اوس حدیث کے جسکو روایت کیا ابن الجوزی نے حذیفہ سے کہ کہا انھون نے سنا ہینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
فرماتے تھے جو مسجد کہ واسطے اوسکے امام ہی اور مؤذن سو اعتکاف اوسمین صحیح ہوتا ہی وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ **ص** اور کم سے کم مدت
اوسکی ایک دن ہی تو جو اعتکاف شروع کرے اور ایک روز تمام ہونے کے پہلے چھوڑ دیوے تو اوسپر قضا ہی اور امام محمد کے نزدیک
کم مدت ایک ساعت ہی اور وہ ہوگئی تو قضا نہین اور معتکف مسجد مین سے باہر نہ نکلے مگر حاجت انسانی جیسے پیشاب یا حاضر ہونے کے واسطے
ف کیونکہ مروی ہی حضرت عائشہ رضہ سے کہ نہین داخل ہوتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر مین مگر واسطے حاجت انسانی کے
جب ہوتے تھے معتکف نکالا اوسکو اصحاب صحاح ستہ نے **ص** یا جمعے کے واسطے آفتاب ڈھلے نکلے اور جسکا مکان جامع مسجد سے
دور ہووے تو وہ ایسے وقت نکلے کہ جمعہ پالیوے اور سنتین پڑھے چار جمعے کے پہلے اور ایک روایت مین چھ رکعتین چار
سنت اور دو تحیۃ المسجد کی اور بعد جمعے کے چار امام صاحب کے نزدیک اور چھ صاحبین کے نزدیک اور اسقدر سے زیادہ دیر لگانا
معتکف کو جامع مسجد مین اعتکاف کو فاسد نہین کرتا اور اگر بغیر عذر کے مسجد سے ایک ساعت بھی نکلے تو فاسد ہوگا
ف اور صاحبین کے نزدیک نہین فاسد ہوگا مگر جب کہ آدھا دن برابر نکلا رہے اور یہی مستحسن ہی **ص** معتکف کہاوے
اور پیوے اور بیچے **ف** اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نہین ہوتی تھی کوئی جگہہ اعتکاف مین مگر درمیان مسجد کے
ص اور بیچے اور خریدے مسجد مین بغیر سودا حاضر کرنے کے اور سوا معتکف کے اور کوئی شخص مسجد مین یہ کام نکرے
ف روایت کیا اصحاب سنن نے عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچنے اور
خریدنے سے مسجد مین آخر حدیث تک اور ایک روایت مین ہی کہ بچاؤ مسجدون کو اپنے لڑکون سے یہان تک کہ فرمایا اور
بیچنے سے اور خریدنے سے روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے اور پوری حدیث یون مروی ہی مصنف مین اوسکے **حدثنا**
مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ رَبِّهٖ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ عَنْ مَكْحُوْلٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ جَنِّبُوْا مَسَاجِدَكُمْ صِبْيَانَكُمْ وَمَجَانِيْنَكُمْ وَشِرَاءَكُمْ وَبَيْعَكُمْ وَخُصُوْمَاتِكُمْ وَرَفْعَ
اَصْوَاتِكُمْ وَاِقَامَةَ حُدُوْدِكُمْ وَسَلَّ سُيُوْفِكُمْ وَاتَّخِذُوْا عَلٰى اَبْوَابِهَا الْمَطَاهِرَ
وَجَمِّرُوْهَا مِنَ الْجُمُعِ **ص** اور چپ نرہے **ف** یعنی ایسا نکرے کہ بالکل بات کرنے کو موقوف کرے
ص بلکہ بہتر اور نیک باتین کرے اور اعتکاف کو جماع باطل کرتا ہی **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا تُبَاشِرُوْهُنَّ
وَاَنْتُمْ عَاكِفُوْنَ فِي الْمَسَاجِدِ یعنی نہ مباشرت کرو عورتون کی جب تم اعتکاف کرنے والے ہو مسجدون مین **ص**
اگرچہ بات کر بوسے یا بھولے سے اور اگر سوا فرج کے اور جگہہ ولمی کرے یا بوسہ لیوے یا چھوئے تو اگر انزال ہوا اعتکاف
باطل ہوگا اور اگر انزال نہوا تو باطل نہوگا اگرچہ یہ کام اعتکاف مین حرام ہین اور عورت اپنے گھر مین اعتکاف کرے اور اگر کچھ
روز ون کے اعتکاف کی نذر کی تو اون روزون کی رات مین بھی اوسکو اعتکاف کرنا واجب ہوگا برابر لگتا تار اگرچہ اوسنے
ایسی نیت نہ کی ہو کہ رات دن روز کی نیت کی تو دونون روزون کی رات بھی داخل ہوجاویگی اور فقط دن کی نیت صحیح ہوجاویگی فقط

کتاب الحج

جان لو کہ حج فرض ہی اور منکر اوسکا کافر ہی **ف** اور فرضیت اوسکی قرآن شریف سے ثابت ہی فرمایا اللہ تعالی جل شانہ نے وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ یعنی اللہ کیواسطے لوگون کے ذمے پر ہی حج خانۂ کعبہ کا اور عمر بھر مین ایکبار فرض ہی روایت کیا احمد نے مسند مین اور دارقطنی نے سنن مین اور حاکم نے مستدرک مین اور کہا صحیح ہی اوپر شرط شیخین کے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ خطبہ پڑھا ہمپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا ای لوگو فرض کیا اللہ نے تمپر حج کو سو کھڑے ہوئے اقرع بن حابس رض اور کہا کہ ای رسول اللہ کیا ہر سال مین ہو فرمایا آپنے اگر مین کہتا ہان البتہ واجب ہوتا ہر سال مین اور تم اوسکی قدرت نہ رکھتے حج ایکبار ہی اور جو زیادہ ہووہ نفل ہی اور روایت کیا مسلم نے صحیح مین ابو ہریرہ رض سے مانند اسکے **ص** ہر آزاد مسلمان بالغ عاقل مستطیع پر حج واجب ہی اوسکے اوپر جب اوسکے واسطے توشہ اور سواری ہو فاضل ضروری خرچ اور عیال کے نفقے سے لوٹنے تک اور راہ کا بھی امن ہووے **ف** آزاد اور بالغ ہونا اسواسطے شرط ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لڑکا حج کرے پھر بالغ ہووے تو اوسپر دوسرا حج ہی اور جو غلام حج کرے پھر آزاد ہوجاوے تو اوسپر دوسرا حج ہی روایت کیا اوسکو حاکم نے ابن عباس سے اور کہا صحیح ہی شرط شیخین پر اور تفرد محمد بن سنہال کا ساتھ رفع اوسکے کچھ ضرر نہین کرتا کیونکہ رفع زیادت ہی اور زیادت ثقہ سے مقبول ہی اور مؤید ہی اسکے ایک مرسل حدیث روایت کیا جسکو ابو داود نے مراسیل مین محمد بن کعب قرظی سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لڑکا حج کرین پھر بلوغ کو حج کرے اور جو غلام کہ حج کرین پھر آزاد ہوجاوے تو اوسکے کافی ہوجاویگا اوس سے نو اگر آزاد کردیا جاوے تو لازم ہی اوسپر حج اور یہ ہمارے نزدیک حجت ہی اور مصنف ابن ابی شیبہ مین ہی یہ روایت موقوفا ابن عباس سے اور تندرست ہونا شرط ہی بیمار پر حج نہین آنکھ والا چاہیے اندھے پر اگر مال ہو حج نہین توشہ اور سواری شرط ہی اسواسطے کہ روایت کیا حاکم نے سعید بن ابی عروبہ سے انھون نے قتادہ سے انھون نے انس سے اللہ کے قول مین وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا یعنی حج ہی لوگون پر اللہ کے واسطے جو شخص طاقت سبیل کی رکھتا ہو کہا گیا ای رسول اللہ کیا چیز ہی سبیل فرمایا کہ توشہ اور سواری اور کہا کہ صحیح ہی اوپر شرط بخاری مسلم کے اور نہین نکالا اونہون نے اوسکو اور متابعت کی سعید کی حماد بن سلمہ نے قتادہ سے پھر نکالا اوسکو حاکم نے اس طرح پر اور کہا کہ صحیح ہی اوپر شرط مسلم کے اور مروی ہی از طریقون صحیح سے مرسلا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت مین کہ سبیل زاد اور راحلہ ہی اور بہت لوگون سے یہ حدیث مروی ہوئی ابن عمر اور ابن عباس اور حضرت عایشہ اور جابر اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص وغیرہم سے پھر چاہیے کہ فاضل ہو حاجت اصلی ضروری سے مانند خادم اور اسباب خانگی اور کپڑون وغیرہ کے اسواسطے کہ یہ چیزین ہونا ضرور ہین اور یہ بھی شرط ہی کہ اہل و عیال کے نفقے سے فارغ ہو اسواسطے کہ نفقہ فرض ہی اور حق بندے کا مقدم ہی اللہ کے حق پر نزدیک شرع کے اور جو لوگ مکے سے قریب ہین اونکو سواری شرط نہین کیونکہ اونکی مشقت اسقدر نہین کہ سواری بھی ضرور ہو بخلاف اہل لوگون کے اور راہ کا بھی امن شرط ہی اسواسطے کہ محافظہ جان و مال کی ضرور ہی **ص** عورت کو بغیر محرم اور خاوند کے حج درست نہین اگر اوس عورت سے مکے تک مدت سفر کے برابر راہ ہووے **ف** اور اگر اس سے کم ہووے تو شرط نہین اور امام شافعی کے نزدیک عورت کو بے محرم کے حج جائز ہی جب کہ ایک قافلہ ہووے اور اوسکے ساتھ معتبر عورتین ہون اور ہمارے نزدیک جائز نہین اور دلیل امام شافعی کی عموم آیت کا ہی وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ آخر تک

اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج کرو مطلق اور ذکر نہ کیا مرد اور عورت کا اور دلیل ہماری یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلے
لَا تَحُجُّ امْرَأَةٌ اِلَّا وَمَعَهَا ذُوْ مَحْرَمٍ فَقَالَ رَجُلٌ يَا نَبِيَّ اللّٰهِ اِنِّي اكْتُتِبْتُ فِي غَزْوَةِ كَذَا وَاِمْرَأَتِي حَاجَّةٌ
قَالَ ارْجِعْ فَحُجَّ مَعَهَا وَاَخْرَجَهُ الدَّارَقُطْنِيُّ اَيْضًا عَنْ جَابِرٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهٖ وَلَفْظُهٗ لَا تَحُجَّنَّ
امْرَأَةٌ اِلَّا وَمَعَهَا ذُوْ مَحْرَمٍ یعنی نہ حج کرے عورت مگر اوسکے ساتھ محرم ہو سو کہا ایک شخص نے اے نبی اللہ کے مین لکھا گیا
ہون غلانے غزنے مین اور عورت میری حج کرنے والی ہی کہا آپنے لوٹ جا اور حج کر ساتھ اوسکے اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے
اور معنی اوسکے یہی ہین اور مدت سفر کی سو اسطے شرط ہی کہ دوسری حدیث مین صحیحین کی ہی ابو سعید سے انھون نے ابن عباس سے
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سفر کرے عورت مگر ساتھ محرم کے اور سفر کے معنی اوپر ہم کتاب الصلوۃ مین بیان کر چکے
کہ تین دن اور تین رات سے کم نہین ہوتا اور احتیاط اسمین ہی کہ کسی جا کا ارادہ بغیر محرم کے نکرے اگرچہ مدت سفر سے کم ہووے
اسواسطے کہ روایت کیا بخاری مسلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سفر کرے عورت دو دن مگر اوسکے ساتھ اوسکا
خاوند ہو یا اور کوئی محرم ہو اور ایک روایت مین ابو ہریرہ سے ہی کہ نہین حلال ہی جو ایمان لائی ہی واسطے اللہ کے اور دن قیامت کے
یہ کہ سفر کرے ایک رات بغیر محرم کے اور ایک روایت مین طبرانی کی ہی کہ نہ سفر کرے تین میل بھی بغیر محرم کے ص عمر مین ایکبار
فرض ہی جسوقت قدرت ہو فی الفور فرض ہووے گا یہ مذہب امام ابی یوسف کا ہی اور امام محمد کے نزدیک فی الفور واجب نہین ہوتا
تو اگر اوس سال نہ کیا اور دوسرے یا تیسرے سال مین ادا کیا سبکے نزدیک ادا ہو جاویگا اور اگر ادا نہین کیا اور مر گیا تو سبکے نزدیک
گنہگار رہوگا تو اگر پہلے سال سے تاخیر کی امام ابی یوسف کے نزدیک گنہگار رہوگا اور محمد کے نزدیک نہین ہوگا اور اگر لڑکے نے
احرام باندھا اور بالغ ہو گیا یا غلام نے اور آزاد ہو گیا اور حج کیے گئے فرض اونکا ادا نہوگا تو اگر لڑکے نے احرام پھر باندھا اور
پھر وقوف کیا فرض اوس سے ادا ہو جاویگا اور غلام کا نہوگا فرض حج کے تین ہین احرام باندھنا اور عرفات مین کھڑے ہونا اور
طواف کرنا زیارت کا اور واجب پانچ ہین مزدلفہ مین کھڑا ہونا اور دوڑنا صفا اور مروہ کے بیچ مین اور کنکریان پھینکنا اور طواف صدر کا
یعنی اخیر کا طواف وقت رخصت کے واسطے افاقے کے اور سنڈانا سر کا اور ان آٹھ کے سوا باقی سنت یا مستحب ہین ف اور
ان سب چیزون کا ذکر تفصیل سے آگے آویگا ص مہینے حج کے شوال اور ذیقعدہ اور دس دن ذی الحجہ کے ہین اور انکے قبل
احرام باندھنا مکروہ ہی ف فرمایا اللہ تعالی نے اَلْحَجُّ اَشْهُرٌ مَّعْلُوْمَاتٌ یعنی حج کچھ مہینے ہین مقرر اور روایت کیا
بخاری وغیرہ نے ابن عمر سے کہ مہینے حج کے شوال اور ذیقعدہ اور دس دن ذی الحجہ کے ہین اور مروی ہی یہ بخاری مین تعلیقا اور
روایت کیا اوسکو حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور ایسا ہی مروی ہی ابن عباس سے روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور ایسا ہی
روایت کیا اوسکو ابن مسعود سے اور نکالا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور حدیث عبداللہ بن زبیر کی روایت کیا اوسکو دارقطنی نے کہ مہینے
حج کے شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ ہین تو یہ سب عبادلہ سے مروی ہی عبادلہ کہتے ہین عبداللہ بن مسعود عبداللہ بن عمر عبداللہ
بن عباس عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم کو اور بعضون کے نزدیک عبداللہ بن عمرو بن العاص کو بھی ص عمرہ سنت ہی اور
عمرہ طواف اور سعی یعنی دوڑنے کو درمیان صفا اور مروہ کے کہتے ہین اور وقوف یعنی کھڑا ہونا اوسمین نہین ہی اور سارے برس مین
جب چاہے درست ہی اور مکروہ ہی دن عرفے کے اور چار دن مین بعد عرفے کے ف اور سنت ہونا اوسکا حدیث سے ثابت ہی

روایت کیا ترمذی نے جابرؓ سے کہ پوچھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمرے سے کیا واجب ہی وہ فرمایا نہین مگر کہ عمرہ کرو تو وہ افضل ہی اور اسکا بیان آگے آویگا **ص** میقات مدینے کے رہنے والے کا ذوالحلیفہ ہی اور عراق والون کا ذات عرق اور شام والون کا جحفہ اور نجد والون کا قرن اور یمن والون کا یلملم **ف** میقات اوسکو کہتے ہین جہان سے احرام باندھتے ہین اور ذوالحلیفہ اور ذات عرق اور جحفہ اور قرن اور یلملم یہ سب مقامون کے نام ہین اور تعیین حدیث مین مروی ہی روایت ہی صحیحین مین حضرت ابن عباسؓ سے کہ مقرر کیا میقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اہل مدینہ کے ذوالحلیفہ اور واسطے اہل شام کے جحفہ اور واسطے اہل نجد کے قرن اور واسطے اہل یمن کے یلملم اور اخراج کیا اوسکا ترمذی اور ابوداؤد وغیرہما نے اور آخر حدیث کا یہ ہی کہ یہ مقام اون لوگون کے واسطے ہین اور جو اون پاس آوے اور اون لوگون مین سے نہووے جو ارادہ کرے حج اور عمرے کا اور جو انکے سوا ہو تو جہان سے چاہیے یہان تک کہ اہل مکہ احرام باندھین مکے مین اور نہین ذکر کیا اوسمین میقات اہل عراق کو لیکن ذکر کیا اوسکو جابرؓ نے روایت کیا اوسکو مسلم نے اور شک کی راوی نے اوسکے رفع مین ابو ابن ماجہ نے روایت کیا اوسکو اور اوسمین شک نہین اور اوسمین ہی کہ مقام اہلال اہل مشرق کا ذات عرق ہی مگر اسناد مین اوسکی ابراہیم بن یزید جوزی ہی اور نہین شک ہی اوسکی حدیث مین اور روایت کیا ابوداؤد نے حضرت عایشہؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر کیا میقات واسطے اہل عراق کے ذات عرق اور اسناد مین اوسکی افلح بن حمید ہی اور تھے احمد بن حنبل انکار کرتے اسکا اور نکالا عبدالرزاق نے مالک سے انھون نے نافع سے انھون نے ابن عمرؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات مقرر کیا واسطے اہل عراق کے ذات عرق اور صحیح ہوئی یہ حدیث **ص** ان مقامون سے آگے بڑھنا بغیر احرام کے حرام ہی جسکا قصد کرے مین داخل ہونے کا اہر **ف** برابر ہی کہ قصد کرے حج اور عمرے کا یا کرے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تجاوز کرے کوئی میقات سے مگر احراما باندھ کے اور یہ عبارت ہدایہ مین ہی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین **حدثنا** عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ عَنْ خُصَيْفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُجَاوِزُ الْوَقْتَ اِلَّا بِاِحْرَامٍ یعنی نہ تجاوز کرے میقات سے مگر ساتھ احرام کے اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو طبرانی نے اور کہا شافعی نے اپنے مسند مین **حدثنا** ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرٍو عَنْ اَبِي الشَّعْثَاءِ اَنَّهٗ رَاٰى ابْنَ عَبَّاسٍ يَرُدُّ مَنْ جَاوَزَ الْمِيْقَاتَ بِغَيْرِ اِحْرَامٍ یعنی پھیر دیتے تھے ابن عباس اوسکو جو آگے جاتا تھا میقات کے بغیر احرام کے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے **ثنا** وَكِيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ حُبَيْبِ بْنِ اَبِيْ ثَابِتٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اور ذکر کیا اوسکو اور روایت کیا اسحٰق بن راہویہ نے مسند مین **حدثنا** فُضَيْلُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ لَيْثِ بْنِ اَبِيْ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَآءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اِذَا جَاوَزَ الْوَقْتَ فَلَمْ يُحْرِمْ حَتّٰى دَخَلَ مَكَّةَ رَجَعَ اِلَى الْوَقْتِ فَاَحْرَمَ وَاِنْ خَشِيَ اَنْ لَّا يَجِدَ اِلَى الْوَقْتِ فَاِنَّهٗ يُحْرِمُ وَيَمْضِيْ لِذٰلِكَ دَمًا یعنی کہا ابن عباسؓ نے کہ جب تجاوز کرے کوئی شخص میقات کی اور نہ احرام باندھے یہان تک کہ داخل ہوجاوے مکے مین لوٹے طرف میقات کے اور احرام باندھے اور اگر خوف کرے رجوع کا طرف میقات کے تو وہ احرام باندھے اور اوسکے بدلے مین ایک قربانی کرے **ص** اور قبل پہونچنے کے اون مکانون مین اگر پہلے سے احرام باندھے تو درست ہی **ف** روایت کیا حاکم نے باب التفسیر مین مستدرک سے کہ پوچھے گئے حضرتؐ علی قول اللہ تعالیٰ ولیطوفوا بالبیت العتیق

ابراہیم بن یزید جوزی

وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ یعنی تمام کرو حج اور عمرے کو واسطے اللہ کے سو کہا انھون نے یہ کہ احرام باندھے تو اپنے گھر سے اور کہا کہ صَحِیْحٌ عَلٰی شَرْطِ الشَّیْخَیْنِ صحیح ہی اوپر شرط بخاری مسلم کے اور مروی ہی یہ حدیث ابوہریرہ سے مرفوعا اور اوسمین ضعف ہی اور حدیث ابن مسعود کی ذکر کیا اوسکو صاحب ہدایہ نے اور نہین پایا مینے اوس حدیث کو ص اور جو ان مقاموں کے رہنے والے ہین اونکو مکے مین بغیر احرام کے داخل ہونا درست ہی تو اونکی میقات حل ہی جو مکے کا رہنے والا ہی وہ احرام حج کے لیے حرم سے باندھے اور عمرے کے لیے حل سے ف حل سوا حرم کے اور زمین کو کہتے ہین سو اسواسطے کہ حکم کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو کہ احرام باندھین جون مکہ سے روایت کیا مسلم نے جابر سے کہ حکم کیا مجکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہم حلال تھے یعنی احرام نہین باندھا تھا کہ احرام باندھین ہم جب تو جہ کرین طرف منی کے کہا جابر نے کہ اہلال کیا ہمنے ابطح سے اور حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عایشہ رضہ کے بھائی کو کہ عمرہ کراوین اونکو تنعیم سے اور تنعیم حرم مین نہین ہی اور دلیل قوی یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وَمَنْ کَانَ دُوْنَ ذٰلِکَ فَمِنْ حَیْثُ شَاءَ حَتّٰی اَهْلُ مَکَّةَ مِنْ مَکَّةَ یعنی جو ان مقاموں سے نہ آیا ہو تو وہ جہان سے چاہے احرام باندھے یہان تک کہ اہل مکے کے مکے سے واللہ اعلم ص جو شخص ارادہ احرام کا کرے وضو کرے اور غسل کرنا اچھا ہی ف اسواسطے کہ غسل کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کے لیے روایت کیا اوسکو ترمذی نے زید بن ثابت سے اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہی غریب ہی اور روایت کیا حاکم نے ابن عباس سے کہ غسل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر پہنے کپڑے اپنے سو جب آئے ذوالحلیفہ مین پڑھین دو رکعتین پھر سوار ہوئے اونٹنی تو جب چڑھ چکے اونٹ پر سیدھا احرام باندھا حج کے لیے اور کہا حاکم نے صَحِیْحُ الْاِسْنَادِ وَلَمْ یُخَرِّجَاهُ یعنی یہ حدیث صحیح ہی اور نہین نکالا اوسکو بخاری مسلم نے اور نکالا ابن عمر رضہ سے کہ کہا انھون نے مِنَ السُّنَّةِ اَنْ یَّغْتَسِلَ اِذَا اَرَادَ اَنْ یُّحْرِمَ وَصَحَّحَهُ عَلٰی شَرْطِهِمَا وَاَخْرَجَهُ ابْنُ اَبِیْ شَیْبَةَ وَالْبَزَّارُ وَقَوْلُ الصَّحَابِیِّ مِنَ السُّنَّةِ حُکْمُهُ الرَّفْعُ عِنْدَ الْجُمْهُوْرِ یعنی کہا حضرت عبداللہ بن عمر رضہ نے کہ سنت سے ہی یہ بات کہ غسل کرے جب ارادہ احرام کا کرے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے بخاری مسلم کی شرط پر اور نکالا اوسکو ابن ابی شیبہ اور بزار نے اور قول صحابی کا من السنۃ بمنزلہ رفع کے ہی ص اور ایک ازار اور چادر پاک پہنے اور خوشبو لگاوے اور ایک دو گانہ نفل پڑھے ف اسواسطے کہ پہنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازار اور چادر اور صحابہ نے آپکے نکالا اوسکو بخاری نے اور لیکن خوشبو لگانا سو اسواسطے کہ کہا حضرت عایشہ رضہ نے خوشبو لگائی مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دونون ہاتھون سے جسوقت احرام باندھا آپنے اور لگائی مینے خوشبو آپکے جب کھولا احرام آپنے قبل طواف خانہ کعبہ کے اور اوس خوشبو مین مشک تھی اور لیکن دو رکعتین نفل پڑھنا سو اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے دو رکعتین ذوالحلیفہ مین وقت احرام کے روایت کیا اوسکو مسلم نے ابن عمر رضہ سے اور ایسا ہی کرتے تھے حضرت عمر بھی روایت کیا اوسکو بخاری نے اور روایت کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ابوداود اور حاکم نے بروایت ابن عباس کے ص تو اگر حج مفرد یعنی فقط حج کرتا ہی تو کہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیْدُ الْحَجَّ فَیَسِّرْهُ لِیْ وَتَقَبَّلْهُ مِنِّیْ اے اللہ مین ارادہ کرتا ہون حج کا تو آسان کر تو اوسکو میرے واسطے اور قبول کر اوسکو میری طرف سے پھر لبیک کہے بعد نماز کے اور نیت حج کی کرے اور وہ یہ ہی اَللّٰهُمَّ لَبَّیْکَ لَبَّیْکَ لَا شَرِیْکَ لَکَ لَبَّیْکَ اِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَکَ لَا شَرِیْکَ لَکَ اور اس سے کم نکرے اور اگر زیادہ کرے تو درست ہی ف لیکن لبیک کہنا

بعد نماز کے سو حدیث سے ثابت ہی روایت کیا ترمذی اور نسائی نے ابن عباس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لبیک کہی بعد نماز کے
اور کہا ابن الہمام نے کہ یہ حدیث صحیح ہی اور ثابت کیا اوسکو اور اگر سواری پر چڑھکے لبیک کہے تو بھی درست ہی اور یہ بھی احادیث صحیحہ سے
ثابت ہی روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور زیادہ کرنا اس سے جائز ہی اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہین اور دلیل ہماری یہ ہی کہ
حضرت عمر بن الخطاب نے زیادہ کیا ان کلمات پر اور کہا وَسَعْدَیْكَ وَالْخَیْرُ فِیْ یَدَیْكَ وَالرَّغْبَاءُ اِلَیْكَ مروی ہی یہ
صحاح مین اور زیادہ کیا ابو داود نے ایک روایت مین کہ زیادہ کرتے تھے لوگان کلمات پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنتے تھے
اور کچھ نہین کہتے تھے اور زیادہ کیا ابن مسعود نے اسپر مروی ہی یہ سند اسحق بن راہویہ مین اور امام حسن بھی زیادہ کرتے تھے ان کلمات کی
روایت کیا اسکو ابن سعد نے طبقات مین وَاللّٰہُ اَعْلَمُ **ص** اور جب لبیک نیت کرکے کہہ لی احرام اوسکا باندھ چکا تو
جماع اور فحش کلام موقوف کرے اور ذکر کرنے کو جماع سے عورتون کے سامنے روایت ہی کہ حضرت عبد اللہ بن عباس نے جب شیعہ سے پوچھا
شعر رُھُنَّ یَمْشِیْنَ بِنَا ھَیْسًا مَانِ تَصْدُقِ الطَّیْرُ نَنِكْ لَمِیْسًا کہ معنی اردو اسکے یہ ہین کہ اونٹ چلتے ہین ہمارے
ساتھ درانحالیکہ اونکے موزون کے نعل سے آواز آتی ہی اگر فال سچ ہو تو ہم ملیس گی ایک عورت ہی اوس سے جو ہمارا جی چاہیگا کرینگے
تو لوگون نے کہا کہ آپ رفث کرتے ہین احرام مین تو فرمایا کہ رفث اوسکو کہتے ہین جسمین عورتین مخاطب ہون اور بیجے فسوق اور
گناہون سے اور جدال سے اور وہ یہ کہ اپنے رفیق سے لڑے یا مشرکون سے حج کی تقدیم اور تاخیر مین **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوْقَ وَلَا جِدَالَ فِی الْحَجِّ یعنی نہین ہی رفث اور فسوق اور جدال حج مین **ص** اور نہ شکار کرے
خشکی کا احرام مین اور دریا کا نشکار منع نہین اور نشکار کے جانور کو کسیکو نہ بتلاوے اور نہ اوسکی طرف اشارہ کرے **ف**
اسواسطے کہ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے شکار کیا تھا ایک حمار وحشی کا اور وہ احرام سے نہ تھے تو پوچھا صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے اوسکے کھانے کو سو فرمایا آپنے کیا تمنے اوسکے نشکار مین کچھ مدد کی تھی یا اشارہ کیا تھا کچھ تمنے کہا انھون نے نہین
تب فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سو کھاؤ جو اوسکا گوشت باقی ہی روایت کیا اوسکو اصحاب صحاح ستہ نے اور دوسرے یہ کہ دلالت
کرنے والا یعنی بتانے والا کسی چیز کا مثل کرنے والے کے ہی اور یہی حکم نیک کامون کے باب مین ہی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اَلدَّالُّ عَلَی الْخَیْرِ کَفَاعِلِہٖ یعنی بتلانے والا بہتری کا مانند اوسکے کرنے والے کے ہی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَقْتُلُوا
الصَّیْدَ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ یعنی نہ شکار کرو جب احرام باندھے ہو تم **ص** اور پرہیز کرے خوشبو لگانے سے اور ناخن کاٹنے سے
ف اور یہ منع حدیث مین وارد ہی **ص** اور مونہہ ڈھانپنے سے اور سر ڈھانپنے سے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک
جائز ہی واسطے مرد کے چھپانا مونہہ کا اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اِحْرَامُ الرَّجُلِ فِیْ رَأْسِہٖ وَاِحْرَامُ
الْمَرْاَۃِ فِیْ وَجْھِھَا یعنی احرام مرد کا اوسکے سر مین ہی اور احرام عورت کا اوسکے مونہہ مین ہی روایت کیا اوسکو دارقطنی اور
بیہقی نے موقوفاً ابن عمر پر اور ذکر کیا اوسکو مرفوع صاحب ہدایہ نے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے باب مین جو مر گیا تھا
احرام ایک شخص کے بارہ مین کہ چھپاؤ مونہہ اوسکا اور نہ چھپاؤ سر اوسکا روایت کیا اوسکو امام شافعی نے اور دلیل ہماری یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اب مین جو وہ مر گیا تھا احرام مین کہ نہ چھپاؤ مونہہ اوسکا اور نہ چھپاؤ سر اوسکا اسواسطے کہ وہ اوٹھیگا دن قیامت کے
لبیک کہتا ہوا اور دوسرے یہ کہ جب عورت نے باوجود اس بات کے کہ اوسکے مونہہ کھولنے مین خوف فتنے کا ہی مونہہ نہ چھپایا تو

مرد کو ضرور مونہہ کھولنا واجب ہوگا اور دلیل امام شافعی کی وہ بھی ہی جو روایت کیا امام مالک نے حضرت عثمان سے کہ وہ پہنے تھے
موزہ اپنا اور وہ محرم ہوتے تھے اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے مرفوعًا اور کہا کہ صواب موقوف ہونا اس حدیث کا ہی **ص** اور سر
دھونے سے اور داڑھی دھونے سے ساتھ خطمی کے **ف** اسواسطے کہ خطمی خوشبودار چیز ہی اور سر کے کیڑون کو قتل کرتی ہی
اور غسل کرنا احرام مین درست ہی اسواسطے کہ حضرت ابن عمرؓ غسل کرتے تھے احرام مین روایت کیا اسکو مالک وغیرہ نے **ص** اور
داڑھی کترنے سے اور سر منڈانے سے اور بال بدن کے مونڈنے سے **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَحْلِقُوْا رُءُوْسَكُمْ
حَتّٰى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهٗ اور نہ مونڈو سر اپنا یہان تک کہ پہونچ جاوے قربانی اپنی جگہہ مین اور کترنا بھی مونڈنے کے حکم مین ہی
ص اور کرتہ پہنے اور سراویل اور قبا اور عمامہ اور ٹوپی اور موزون کے پہننے سے **ف** اسواسطے کہ منع کیا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چیزون کے پہننے سے احرام مین روایت کیا اسکو صحاح ستہ والون نے اور اگر موزہ پہنے تو اوسکو کاٹ کے
ٹخنے سے نیچا کرلے اور یہی طرح اگر تہمت نہو تو اوسکے بدلے سراویل پہن لیوے اور بعضون کے نزدیک نہ کاٹے اور پہن لیوے جب نعل نہووے
جو لوگ موزے کے کاٹنے کو کہتے ہین دلیل لاتے ہین ساتھ حدیث ابن عمر کے کہ فرمایا آپ نے اور نہ پہنے موزہ مگر جب پاوے نعلین تو کاٹے اوسکو
اور نیچا کرے ٹخنون سے اور جو کہتے ہین نہ کاٹے دلیل لاتے ہین حدیث ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نپاوے تہمت
پہنے سراویل اور جو نپاوے موزہ پہن لیوے نعلین روایت کیا اوسکو بخاری مسلم ابوداود وغیرہم نے **ص** اور اوس کپڑے سے جو خوشبودار
رنگ مین رنگا ہووے مگر بعد زائل ہوجانے خوشبو کے **ف** اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پہنو اوس کپڑے کو
جسمین زعفران اور ورس لگا ہو احرام مین ذکر کیا اسکو صاحب ہدایہ نے اور روایت کیا اوسکو بہت محدثین نے مثل طحاوی کے ابن عمرؓ سے
ص اور حمام مین جانا اور سایہ لینا گھر سے اور محمل سے یعنی کجاوے سے جائز ہی **ف** اور کپڑا تان دینا واسطے سایے کے
سر کے آگے ہمارے نزدیک جائز ہی اور امام مالک کے نزدیک مکروہ ہی اور عثمانؓ سے یہ منقول ہی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثَنَا وَكِيْعٌ ثَنَا
الصَّلْتُ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ صُهْبَانَ قَالَ رَاَيْتُ عُثْمَانَ رض بِالْاَبْطَحِ وَاَنَّ فُسْطَاطَهٗ مَضْرُوْبٌ وَسَيْفَهٗ مُعَلَّقٌ
بِالْبَطْحَاءِ یعنی کہا عقبہ نے کہ دیکھا مینے عثمانؓ کو ابطح مین کہ قسطاط اوکا تنا ہوا تھا اور تلوار اوکی لٹکتی تھی درخت مین اور سایہ کیا
صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کپڑے کا بسبب گرمی کے حج مین روایت کیا اسکو مسلم نے حدیث ام الحصین مین اور حضرت عمرؓ ڈال دیتے تھے
کمال کو درخت پر اور اوسکے سایے مین بیٹھتے تھے اور آپ احرام سے ہوتے تھے اور حمام مین جانا درست ہی اسواسطے کہ حضرت عمرؓ نے غسل کیا
اور آپ احرام سے تھے روایت کیا اوسکو شافعی نے اور روایت کیا اوسکو مالک نے موطا مین اور نقل کیا حضرت ابوایوب نے سر دھونے کو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہی صحیحین مین وَاللّٰهُ اَعْلَمُ **ص** اور ہمیانی کا باندھنا جائز ہی کمر مین **ف** یہ اسواسطے
بیان کیا کہ احرام مین سیا ہوا کپڑا پہننا نہین جائز ہی اور ہمیانی سی ہوئی ہی تو اسکا باندھنا ضرورت کے سبب سے جائز ہی **ص**
اور زیادہ کہے لبیک کو جب نماز پڑھ چکے یا کسی اونچی جگہہ پر چڑھے یا نیچی جگہہ مین اترے یا سواروں سے ملاقات ہو اور جب صبح کا وقت ہو
ف اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم لبیک کہتے تھے اور صحابہ آپ کے ان موقعون مین روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثَنَا مُعَاوِيَةُ
عَنِ الْاَعْمَشِ عَنْ خَيْثَمَةَ قَالَ كَانُوْا يَسْتَحِبُّوْنَ التَّلْبِيَةَ عِنْدَ سِتٍّ دُبُرَ الصَّلٰوةِ وَاِذَا اسْتَقْبَلَتْكَ بِالرَّجُلِ رَاحِلَةٌ
وَاِذَا اَصْعَدَ شَرَفًا اَوْ هَبَطَ وَادِيًا وَاِذَا لَقِيَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَبِالْاَسْحَارِ یعنی تھے صحابہ کہ مستحب جانتے لبیک کہنے کو

۴۷

جہ تکبہ پر پیچھے نماز کے اور جب سامنے آوے مرد کے سواری اوسکی اور جب چڑھے چڑھائی پر اور جب اترے اوتارین اور جب ملاقات کرین
بعض بعض سے اور صبح کے وقت اور روایت کیا ابن ماجہ نے فوائد مین جابر رضہ سے قَالَ کَانَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یُکَبِّرُ
اِذَا لَقِیَ رَاکِبًا یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے جب ملاقات کرتے سوارون کی اور ذکر کیا انھون نے سب مقامون کو
سوا اسکے کہ جب سلنے آوے سواری جیسا کہ روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے **ص** اور جب داخل ہووے کے مین پہلے جاوے مسجد حرام مین
ف اسواسطے کہ صحیحین مین ہے کہ جب آتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے شروع کرتے تھے مسجد سے تو پڑھتے تھے اوسمین
دو رکعتین قبل بیٹھنے کے پھر بیٹھتے تھے ساتھ آدمیون کے اور ذمین ہے مضایقہ اسمین کہ جاوے مسجد مین رات کو بادن کو روایت کیا
نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے مکے مین رات کو اور دن کو داخل ہوئے تھے حج وداع مین رات کو اور دن کو عمرے مین
ص اور جب دیکھے خانہ کعبہ کو تکبیر اور تہلیل کہے **ف** تہلیل کے معنی لَآ اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ کہنا اور روایت ہے عطا سے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب جاتے تھے خانہ کعبہ کے پاس کہتے تھے اَعُوْذُ بِرَبِّ الْبَیْتِ مِنَ الْکُفْرِ وَالْفَقْرِ وَمِنْ
ضِیْقِ الصَّدْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ اور اوٹھاتے تھے دونون ہاتھ اور اوس مقام پر اللہ تعالی سے جنت مین داخل ہونا بغیر حساب
وکتاب کے مانگے کیونکہ دعا قبول ہوتی ہے وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے **ص** پھر سامنے جاوے حجر اسود کے اور تکبیر کہے اور تہلیل کہے
اور اوٹھاوے دونون ہاتھ مانند نماز کے اور چوم لیوے اوسکو مونہہ لگا کے اور اگر چومنا نہو سکے تو پہلے اوسکو ہاتھ سے چھوے
پھر ہاتھ چوم لیوے اور اگر یہ بھی نہو سکے بوجہ ہجوم کے نہو سکے تو سامنے اوسکے جاوے اور تکبیر اور تہلیل کہے اور تعریف کرے اللہ تعالی کی اور
درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر **ف** لیکن سامنے جانا حجر اسود کے اور تکبیر کہنا اور تہلیل کہنا حدیث سے ثابت ہی روایت کیا
امام احمد نے مسند مین سعید بن مسیب سے انھون نے حضرت عمر رضہ سے کہ کہا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اونکے تم ایک
مرد قوی ہو سونہ مزاحمت کرو لوگون کی نزدیک حجر اسود کے تو ایذا ہوگی ضعیف کو اگر تو خالی پاوے تو چوم لے اوسکو ورنہ سامنے جا اوسکے اور
تکبیر اور تہلیل کر اور ہاتھ اوٹھانا اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہاتھ اوٹھاؤ جا بجا مین مگر سات جگہ مین اور ذکر کیا انھون نے
وقت چومنے حجر اسود کے ذکر کیا اسکو صاحب ہدایہ نے اور نہین ہی یہ قول اس حدیث مین جیسا کہ کتاب الصلوۃ مین یہ حدیث گذری ہی اور
چومنا سو اس طرح چاہیے کہ لوسہ دونون ہاتھ رکھے اور مونہہ لگا کے چوم لیوے اسواسطے کہ صحیحین مین ہی کہ حضرت عمر رضہ آئے
حجر اسود پاس اور چوما اوسکو اور کہا قسم اللہ کی مین جانتا ہون کہ تو پتھر ہی نہ تو ضرر کر سکتا ہی نہ نفع کر سکتا ہی اور اگر مین نہ دیکھتا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ چومتے تھے تجھکو نہ چومتا مین تجھکو اور مروی ہی حضرت ابن عباس رضہ سے کہ وہ چومتے تھے حجر اسود کو اور
سجدہ کرتے تھے اوسپر یعنی سر اپنا واسطے چومنے کے اوسپر رکھ دیتے تھے اور کہا انھون نے کہ دیکھا مینے عمر رضہ کو کہ چومتے تھے اوسکو
اور سجدہ کرتے تھے اوسپر اور پھر کہا کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کیا تھا ایسا ہی سو کرتا ہون مین اوسکو روایت کیا
اسکو ابن المنذر اور حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور روایت کیا حاکم نے ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تھے
حجر اسود پر بعد بوسہ لینے کے اور ایسا ہی کرتے تھے ابن عباس اور کہا کہ دیکھا مینے عمر کو کہ بوسہ دیا اوسکو پھر سجدہ کیا اوسپر اور
کہا کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا ایسا ہی سو کرتا ہون مین اوسکو روایت اسکو ابن المنذر اور حاکم نے اور صحیح کیا
اوسکو اور جب ہجوم ہو تو چومنے سے باز رہے تاکہ کسیکو اذیت نہووے اسواسطے کہ چومنا سنت ہی اور مسلمان کے ایذا دینے سے

باز رہنا واجب ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُوْنَ مِنْ لِّسَانِهٖ وَيَدِهٖ یعنی مسلمان وہ شخص ہے کہ بچین مسلمان اوسکی زبان اور ہاتھ سے یعنی کسیکو زبان سے کچھ برا کہے اور نہ ہاتھ سے کچھ اذیت دیوے ص اور طواف کرے خانہ کعبہ کا طواف قدوم اور سنت ہے یہ طواف واسطے آفاقی کے پھر اضطباع کیے ہوئے داہنی طرف کو چلے اور طواف کو حجر اسود سے شروع کرے اور طواف مین حطیم کو بھی شامل کر لیوے اور اضطباع اوسکو کہتے ہین کہ چادر کو داہنی بغل کے نیچے کر کے دونون کنارے اوسکے بائین کندھے پر ڈالے اور سات پھیرے اسیطرح کرے ف حطیم ایک مقام ہے کہ اوسمین میزاب ہے قریش نے جب کعبہ بنایا اور پھر اتنا مال حلال نہ پایا کہ اوتنی جگہ کو بھی کعبے مین داخل کرین تو اوسکو باہر رکھا تھا اور اسی واسطے اوسکو حطیم کہتے ہین یعنی ٹوٹا ہوا اور ایسا ہی طواف کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے یعلی بن امیہ سے کہ طواف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اضطباع کر کے ساتھ ایک چادر سبز کے اور مروی ہے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ نذر کی تھی انھون نے کہ اگر فتح ہوگا مکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر پڑھینگی اوسمین دو رکعتین سو جب فتح ہوا مکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عایشہ کا ہاتھ پکڑا اور کر دیا اونکو حطیم مین اور فرمایا کہ پڑھ اس جگہ سے اسواسطے کہ حطیم خانہ کعبہ سے ہے اور تیری قوم نے جب بنایا اونکو خرچ تو خارج کیا اوسکو خانہ کعبہ سے تو اگر نزدیک ہوتا زمانہ جاہلیت کا البتہ مین توڑ کر کعبے کی بنا کو اور بناتا مین اوسکو جیسا حضرت ابراہیم نے اوسکو بنایا تھا اور داخل کرتا مین حطیم کو کعبے مین اور چوکھٹ کو زمین سے ملا دیتا اور کرتا مین اوسکے دو دروازے ایک دروازہ شرقی اور ایک دروازہ غربی اور اگر مین جیونگا اگلے سال تک تو کرونگا ایسا ہی روایت کیا اسکو مسلم اور ابوداود ترمذی وغیرہم نے تو نہ جیتے رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگلے سال ترک اور نہ فراغت ہوئی خلفاے راشدین کو اس امر کی یہان تک کہ زمانہ ہوا حضرت عبداللہ بن زبیر رض کا اور منی تھی انھون نے یہ حدیث حضرت عایشہ رض سے تو کیا انھون نے ایسا ہی اور ظاہر کیے قواعد حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے اور بنا کیا اوسکو جیسا بنا کیا تھا انھون نے بہت لوگون کے سامنے اور داخل کیا حطیم کو خانہ کعبہ مین تو جب قتل کیا حجاج ظالم نے اونکو برا جانا اوسنے کعبے کو ویسا ہی اسی طور پر کر بنایا تھا اوسکو عبداللہ بن زبیر نے اور کر دیا اوسکو جیسا تھا جاہلیت مین تو جب حطیم خانہ کعبہ سے ٹھہرا تو اس صورت مین طواف حطیم کو اندر کر کے کیا جاوے گا یہان تک کہ اگر خالی جگہ مین داخل ہو کر طواف مین حطیم کو چھوڑ دیا نہین جائز ہوگا لیکن اگر کوئی مصلی ہو تو کر کے حطیم کی طرف نماز پڑھے گا جائز ہوگی اسواسطے کہ موند کر نا طرف کعبے کے قرآن شریف سے ثابت ہے تو نہین ادا ہوگا ساتھ خبث حدث کے اور طواف مین احتیاط کیوا سطے داخل کیا اسکو مضمون شرح وقایہ کا ہے ص اور پہلے تین پھیرون مین رمل کرے اور ایک پھیرا تمام ہوتا ہے حجر اسود سے حجر اسود تک اور رمل اوسکو کہتے ہین کہ دونون کندھون کو ہلاتے ہوئے اکڑتے ہوئے جلدی جلدی چلنا جیسے سپاہی سمرکے مین کرتے ہین اور سبب اسکا شجاعت دکھلانا تھا مشرکین کو کیونکہ کہا تھا انھون نے واسطے صحابہ کے ضعیف کیا اونکو یثرب یعنی مدینے کے بخار نے پھر باقی رہا یہ حکم اپنے حال پر بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ف اور روایت کیا بخاری مسلم نے اس حدیث کو ابن عباس سے اور آئی ہین اس باب مین بہت حدیثین ص اور جب حجر اسود پر گذرے بوسہ دے اسی طرح ہر پھیرے مین اور بوسہ دیوے رکن یمانی کو اور وہ مستحب ہے پھر ختم کرے طواف کو ساتھ بوسہ لینے حجر اسود کے پھر پڑھے دو رکعت اور دو رکعتین پڑھنا واجب ہین ہر طواف مین سات پھیرون کے بعد مقام ابراہیم مین یا جس جگہ میسر ہو جاوے مسجد مین سے ف کیونکہ صحت جابر رض مین ہے کہ جب آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

ف یہ حکم حجر اسود اور رکن یمانی کے چومنے کا اور استلام کا صرف طواف قدوم اور طواف زیارت مین ہے اور طواف وداع مین نہین ہے

ف یہ حدیث ضعیف ہے

ف یہ حدیث صحیح ہے اسمین شک نہین مسلم نے روایت کیا ہے اور ابوداود نے بھی اور یہ حدیث طویل ہے اسکے بعد مضمون اوسکا مذکور ہے اسمین اکثر احکام حج کے ہین اور اسی حدیث کا ایک ٹکڑا ہے جو مصنف نے ذکر کیا ہے اور اسی حدیث سے ثابت ہوا ہے کہ طواف وداع واجب ہے

مقام ابراہیم پر فرمایا وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهٖمَ مُصَلًّى یعنی لو مقام ابراہیم کا مصلی تو اس سے وجوب اس نماز کا ثابت ہوتا ہی اور وہ جو صاحب ہدایہ نے دلیل وجوب کی قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وَلْيُصَلِّ الطَّائِفُ لِكُلِّ اُسْبُوْعٍ رَكْعَتَيْنِ یعنی طواف کرنے والا پڑھے بعد ہر سات پھیرون کے دو رکعتین بیان کیا ہی نہین یا گیا ہان فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ثابت ہی صحیحین مین ہی حدیث ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طواف کرتے تھے حج اور عمرے مین تو آپ جلدی چلتے تھے پہلے تین پھیرون مین اور آہستہ چلتے تھے پچھلے چار پھیرون مین پھر پڑھتے تھے دو رکعتین اور روایت کیا عبد الرزاق نے مرسل ابن جریج سے انھون نے عطا سے اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيْ لِكُلِّ اُسْبُوْعٍ رَكْعَتَيْنِ یعنی تھے پڑھتے بعد طواف کے دو رکعتین **ص** پھر لوٹ آوے اور چومے حجر اسود کو **ف** حدیث جابر مین ہی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھ چکے دو رکعتین لوٹ آئے طرف حجر اسود کے **ص** اور نکلے اور چڑھے صفا پہاڑ پر اور موند کرے طرف خانہ کعبہ کے اور تکبیر کہے اور تہلیل کہے اور درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور اوٹھاوے دونون ہاتھ اور دعا مانگے جو جی چاہے **ف** اسواسطے کہ حدیث جابر مین ہی سو چڑھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا پر یہان تک کہ دیکھا خانہ کعبہ کو سو توحید بیان کی اللہ تعالی کی اور مونہہ کیا قبلے کی طرف اور تکبیر کہی اور فرمایا لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهٗ لَا شَرِيْكَ لَهٗ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَنْجَزَ وَعْدَهٗ وَنَصَرَ عَبْدَهٗ وَهَزَمَ الْاَحْزَابَ وَحْدَهٗ پھر دعا کی درمیان اسکے اور کہا مانند اسکے تین بار اور ماثور یہ ہی کہ کہے لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَلَا نَعْبُدُ اِلَّآ اِيَّاهُ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُوْنَ اور اوٹھاوے دونون ہاتھ واسطے دعا کے اور درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر دعا مانگے اور جب ہان سے اوترے کہے اَللّٰهُمَّ اسْتَعْمَلَنِيْ بِسُنَّةِ نَبِيِّكَ وَتَوَفَّنِيْ عَلٰى مِلَّتِهٖ وَاَعِذْنِيْ مِنْ مُّضِلَّاتِ الْفِتَنِ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ **ص** پھر چلے طرف مروہ پہاڑ کے دوڑتا ہوا درمیان دو میلون سبز اور سرخ کے اور چڑھ جاوے اوسپر اور کرے جیسا کیا تھا صفا پر اسی طرح کرے سات بار شروع کرے صفا سے اور ختم کرے مروہ پر **ف** یہ دو میل نشان ہین بطن وادی مین درمیان صفا اور مروہ کے تو جب پہنچے بطن وادی مین درمیان ان دونون میلون کے کہے رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ اِنَّكَ اَنْتَ الْاَعَزُّ الْاَكْرَمُ یہ مروی ہی حضرت عبد اللہ بن عمر سے اور کہے مروہ پر مثل صفا کے اور صفا کی طرف جس دروازے سے چاہے نکلے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے تھے دروازہ بنی مخزوم سے روایت کیا طبرانی نے ابن عمر سے اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ اِلَى الصَّفَا مِنْ بَابِ بَنِيْ مَخْزُوْمٍ وَاَسْنَدَ اَيْضًا عَنْ جَابِرٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا اَنْ قَالَ ثُمَّ مَرَّ مِنْ بَابِ الصَّفَا وَرَوَى ابْنُ اَبِيْ شَيْبَةَ عَنْ عَطَآءٍ مُرْسَلًا اَنَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَرَجَ اِلَى الصَّفَا مِنْ بَابِ بَنِيْ مَخْزُوْمٍ یعنی نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دروازہ بنی مخزوم سے اور کہا جابر نے باب صفا اور ابن ابی شیبہ کی روایت مین ہی کہ نکلے صفا کو دروازہ بنی مخزوم سے اور سات بار صفا سے مروہ کو جانا حدیث سے ثابت ہی صحیحین مین ہی ابن عمر سے کہ آئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکے مین سو طواف کیا خانہ کعبہ کا سات بار اور پڑھین پیچھے مقام ابراہیم کے دو رکعتین اور طواف کیا درمیان صفا اور مروہ کے سات اور دوڑا درمیان صفا اور مروہ کے ہمارے نزدیک واجب ہی اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہی دلیل اونکی یہ ہی کہ فرمایا حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے اسعوا فان اللہ کتب علیکم السعی یعنی دوڑو اسواسطے کہ فرض کیا اللہ نے تمپر دوڑنا یعنی درمیان صفا اور مروہ کے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالی نے فلا جناح علیہ ان یطوف بھما یعنی نہین گناہ ہے اوسپر کہ طواف کرے درمیان ان دونون کے ذکر کیا اسکو صاحب ہدایہ نے اور ذکر کیا اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے مصنف مین اور پوری حدیث یون ہے عن صفیۃ بنت شیبۃ عن حبیبۃ بنت ابی تجراۃ احدی نساء بنی عبد الدار ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطوف والناس بین یدیہ وھو وراءھم وھو یسعی حتی ارای رکبتیہ من شدۃ مایسعی وھو یقول اسعوا فان اللہ کتب علیکم السعی اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور طریقے سے کہا صاحب تنقیح نے اسنادہ صحیح یعنی اسناد اوسکا صحیح ہے اور صفا سے اسواسطے شروع کرتے ہین کہ اللہ تعالی نے فرمایا ان الصفا والمروۃ من شعائر اللہ یعنی صفا اور مروہ اللہ کی نشانیون مین سے ہے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابدء بما بدأ اللہ بہ یعنی شروع کرو اوس سے جس سے شروع کیا اللہ تعالی نے اور شروع کیا اللہ تعالی نے صفا سے اپنے کلام مین روایت کیا اس حدیث کو اس لفظ سے نسائی اور دارقطنی نے اور اخراج کیا اوسکا مسلم اور ابوداود اور ترمذی ابن ماجہ مالک وغیرہم نے ص اور ایک پھیرا صفا سے مروہ تک کا ہوتا ہے پھر مروہ سے صفا تک دوسرا پھیرا تو شروع کرے دوڑنے کو صفا سے اور ختم کرے اوسکو ساتوین بار مین مروہ پر اور روایت طحاوی مین ہے کہ سعی صفا سے مروہ تک ہے پھر مروہ سے صفا تک ایک پھیرا ہے حاصل یہ ہے کہ صفا سے جانا اور پھر صفا پر آنا یہ ایک پھیرا ہے تو اس حساب سے چودہ پھیرے ہونگے اور ختم صفا پر ہوگا اور صحیح اول مذہب ہی رہے ہے کہ میلین احرام باندھے رہے اور طواف کرے خانہ کعبہ کا نفل جتنا چاہے ف اسواسطے کہ طواف مثل نماز کے ہے اور نماز نفل کا کوئی وقت معین نہین فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الطواف بالبیت صلوۃ یعنی طواف خانہ کعبہ کا مثل نماز کے ہے الا ان اللہ احل فیہ المنطق فمن نطق فلا ینطق الا بخیر یعنی حلال کیا اللہ تعالی نے اوسمین کلام کو سو جو کوئی کلام کرے تو نہ کرے مگر بہتر اور یہ حدیث مرفوع اور موقوف دونون طرح مروی ہے لیکن مرفوع سو روایت سفیان سے انھون نے عطا ابن سائب سے انھون نے طاؤس سے انھون نے ابن عباس سے روایت کیا اوسکو حاکم اور ابن حبان نے اور نکالا اوسکو بیہقی نے روایت موسی بن اعین سے انھون نے لیث بن ابی سلیم سے انھون نے عطا سے انھون نے طاؤس سے مرفوعا ساتھ اوسی لفظ کے اور روایت کیا انھون نے اوسکو اور طریقے سے اور روایت کیا اوسکو ثقات نے موقوفا لیکن عطا ابن سائب ثقہ ہے اور زیادتی ثقہ کی مقبول ہے اور حفظ اوسکا اخیر مین متغیر ہوگیا تھا اور جسنے اوس سے قبل تغیر کے سنا تو روایت اوسکی صحیح ہے اور سفیان نے اوسنے قبل تغیر کے سنا ہے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے طاؤس سے انھون نے ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الطواف بالبیت صلوۃ فاقلوا فیہ الکلام یعنی طواف خانہ کعبہ کا مثل نماز کے ہے سو کم کرو اوسمین کلام ص اور خطبہ پڑھے امام مکے مین ساتوین تاریخ اور سکھائے اوسمین طریقے حج کے مثل نکلنا طرف منی کے اور نماز اور کھڑا ہونا عرفات مین اور افاضہ یعنی لوٹنا اوس جگہ سے انکے سبکے طریقے بتلاوے اور دوسرا خطبہ نویں تاریخ دن عرفات کے اور تیسرا خطبہ گیارھوین تاریخ منی مین تو ہر خطبے مین ایک دن کا فاصلہ چاہیے ف ایسا ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اور اسی طرح پڑھا حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اور امام زفر کے نزدیک تین دن برابر خطبہ پڑھے آٹھوین تاریخ دسوین تک ص پھر نکلے صبح کے وقت دن ترویہ کے یعنی آٹھوین تاریخ ذی الحجہ کے اور ترویہ کے معنی سیراب کرنے کے ہین

فائدہ عطا ابن السائب

اور عرب لوگ آج کے دن مین اونٹون کو سیراب کرتے ہین منی کی طرف اور ٹھہرے وہان روز عرفے کی فجر تک پھر وہان سے
عرفات کو جاوے **ف** اور ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث جابر مین ہی کہ جب ہوا دن ترویہ کا تو وجہ کی انھون نے
طرف منی کے اور اہلال کیا ساتھ حج کے سو سوار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پڑھین اونکے ساتھ ظہر اور عصر اور مغرب اور
عشا اور فجر پھر ٹھہرے تھوڑی دیر یہان تک کہ طلوع ہوا آفتاب اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہی کہ نماز فجر کی دن ترویہ مین
مکے مین پڑھے اور جب عرفات کو جاوے کہے اَللّٰھُمَّ اِلَیْکَ تَوَجَّھْتُ وَعَلَیْکَ تَوَکَّلْتُ وَوَجْھَکَ اَرَدْتُ فَاجْعَلْ
ذَنْبِیْ مَغْفُوْرًا وَّحَجِّیْ مَبْرُوْرًا وَّارْحَمْنِیْ وَلَا تُخَیِّبْنِیْ وَاقْضِ بِعَرَفَاتٍ حَاجَتِیْ اِنَّکَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ
اور لبیک کہے اور تکبیر کرے اور تہلیل کرے اور مروی ہی یہ ابن مسعود سے روایت کیا اسکو ابوداود نے **ص** اور عرفات مین جہان چاہے
ٹھہرے لیکن عرنہ مین کہ ایک مقام ہی اوس جگہہ نہ ٹھہرے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عرفہ سب ٹھہرنے کی
جگہہ ہی اور نہ ٹھہرو بطن عرنہ مین اور مزدلفہ سب وقوف کی جگہہ ہی اور نہ ٹھہرو بطن محسر مین روایت کیا اوسکو طبرانی اور حاکم نے
ابن عباس سے اور کہا کہ صحیح ہی اور بشرط مسلم کے اور روایت کیا اوسکو ابن عدی نے کامل مین ابن عمر سے اور ابوہریرہ سے مانند حدیث
ابن عباس کے اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور اسناد اوسکا ضعیف ہی **ص** اور جب زوال ہو آفتاب کا خطبہ پڑھے امام
دو خطبے مانند جمعے کے اور سکھائے اوسمین طریقے حج کے شاملکھڑا ہو ناعرفے مین اور مزدلفہ مین اور رمی جمار اور نحر اور حلق
اور طواف زیارت **ف** اور یہ مروی ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اخراج کیا اوسکا ابوداود اور امام احمد وغیرہ نے **ص** اور
پڑھے اونکے ساتھ ظہر اور عصر کو وقت ظہر مین ساتھہ ایک اذان اور دو اقامت ہوے **ف** اور جمع کرنا اس مقام مین صحیح حدیثون سے
ثابت ہی ذکر کیا ہمنے اونکو کتاب الصلوٰۃ مین **ص** اور شرط ہی اسکے واسطے یہ کہ امام ہو اور احرام سے ہو دونون نمازون مین تو نہین جائز ہوگی
عصر اسکی جسنے نہین پڑھی ظہر ساتھ جماعت کے اور جسنے احرام نہین باندھا اور جس شخص نے کہ ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی اور پھر
احرام باندھا تو نہین جائز ہی عصر اوسکو پڑھنا ساتھ امام کے مگر وقت عصر مین **ف** اور ظہر جائز ہی کیونکہ ظہر تو اپنے وقت مین ہی
اور عصر نہین جائز ہی وقت ظہر مین مگر ساتھ شرط جماعت کے ظہر اور عصر مین اور احرام کے دونون نمازون کے وقت مین **ص**
پھر جاوے طرف موقف کے اور غسل کرنا اوسوقت سنت ہی **ف** تو اگر فقط وضو کیا جائز ہی اور دلیل سنت ہونے غسل عرفے کی
کتاب الصلوٰۃ مین گذری **ص** اور کھڑا ہو امام اونٹ پر قریب جبل رحمت کے متوجہ قبلے کی طرف کرکے اور دعا مانگے خوب کوشش اور
عجز و زاری سے اور سکھاوے طریقے حج کے اور کھڑے ہوون لوگ پیچھے امام کے نزدیک اور متوجہ سب کا قبلے کی طرف ہووے اور امام کے کلام کو سنین
ف لیکن کھڑا ہونا امام کا سواری پر سو اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے تھے اونٹ پر روایت کیا یہ جابر رضی اللہ عنہ نے اور
متوجہ کرنا قبلے کی طرف سو اسواسطے کہ ذکر کیا صاحب ہدایہ نے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خَیْرُ الْمَوَاقِفِ مَا اسْتَقْبَلَ بِہِ الْقِبْلَۃَ یعنی بہتر موقف وہ ہین کہ متوجہ ہووے اونمین طرف قبلے کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین پائی گئی لیکن روایت کیا
حافظ ابونعیم نے تاریخ اصبہان مین محمد بن صلت سے انھون نے ابن شہاب سے انھون نے نافع سے انھون نے ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے خَیْرُ الْمَجَالِسِ مَا اسْتُقْبِلَ بِہِ الْقِبْلَۃُ یعنی بہتر مجلسون مین ہین کہ متوجہ ہووے اونمین طرف قبلے کے اور
روایت کیا حاکم نے ادب مین ایک حدیث طویل کی اول اوسکا یہ ہی اِنَّ لِکُلِّ شَیْءٍ شَرَفًا وَاِنَّ شَرَفَ الْمَجَالِسِ مَا اسْتُقْبِلَ

بہ القبلۃ اور ضعیف کیگیا یہ ساتھ ہشام بن ابی زیاد کے اور مرفوع ہی ابن عمرؓ سے اکرم المجالس ما استقبل بہ القبلۃ اور اسناد مین اوسکے حمزہ ضبی ہی منسوب ہی طرف وضع کے اور لیکن دعا کرنا سوا سطے کہ روایت کیا بزار نے ابن عباسؓ سے انھون نے فضل سے کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہوئے عرفے مین دعا کرتے تھے دونون ہاتھ کھینچے جیسے کوئی کھانا طلب کرتا ہی اور اسناد مین اوسکی حسین بن عبداللہ ہی ضعیف کیا اوسکو نسائی اور ابن معین نے لیکن کہا ابن عدی نے لکھی جاوینگی حدیث اوسکی کیونکہ نہین دیکھی مینے اوسکی کوئی حدیث منکر کہ تجاوز کرے حد کو علاوہ اسکے روایت کیا بیہقی نے ابن عباسؓ سے کہ دیکھا مینے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یدعو یعرفۃ یداہ الی صدرہ کاستطعام المسکین دعا مانگتے تھے عرفے مین اور دونون ہاتھ اونکے سینے تک تھے جیسے کھانا مانگنے والا مسکین اور کوشش کرے دعا مین اسواسطے کہ حدیث مین آیا ہی کہ دعا مانگی آپنے کوشش سے اس موقف مین اپنی امت کیواسطے سو قبول ہوئی دعا اونکی روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے آخر حدیث تک اور لبیک اس مقام پر مبدم کہے اور امام مالک کے نزدیک اس مقام مین لبیک موقوف کرے اور دلیل ہماری یہ ہی جو مروی ہی صحاح ستہ مین فضل بن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لبیک کہا کرتے یہان تک کہ رمی کرتے جمرۂ عقبہ کی اور زیادہ کیا ابن ماجہ نے کہ جب رمی کر چکتے تھے جمرۂ عقبہ کی موقوف کرتے تھے لبیک کو اور جمرۂ عقبہ کا بیان آگے آویگا ص اور جب غروب ہو جاوے آفتاب دن عرفے کے آوے مزدلفہ مین اور جہان چاہے وقوف کرے مگر وادی محسر مین ف نہ ٹھہرے اور دلیل اسکی اوپر گذری ص اور اوترے نزدیک جبل قزح کے اور پڑھے مغرب اور عشا کو ساتھ اذان اور اقامت کے وقت مین عشا کے مغرب کو بھی پڑھے اور اس مقام مین جمع کرے ف اور ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا ابو داود اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت علی رضؓ سے کہ وقوف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہان تک کہ ڈوب گیا آفتاب اور جب ڈوب چکا چلے وہان سے یہان تک کہ آئے مزدلفہ مین اور پڑھین لوگون کے ساتھ دونون نمازین مغرب اور عشا کی اور جب صبح ہوئی آئے قزح پہاڑ پر اور وقوف کیا اوسپر صحیح کیا اوسکو ترمذی نے اور بعد آفتاب کے ڈوبنے کے وہان سے چلنا ہمین مخالفت مشرکین کی ہی جیسا روایت کیا اوسکو حاکم نے مستدرک مین مسور بن مخرمہ سے کہ کہا انھون نے خطبہ پڑھا ہمپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفات مین اور حمد کی اللہ تعالی کی اور ثنا کی اوسپر پھر فرمایا اما بعد فان اہل الشرک والاوثان کانوا یکونون من ہذا الموضع اذا کانت الشمس علی رؤس الجبال کانہا عمائم الرجال علی رؤسہا وانا ندفع بعد ان تغیب الشمس الحدیث یعنی مشرک اس مقام سے قبل غروب آفتاب کے جاتے ہین اور ہم بعد آفتاب کے ڈوبنے کے جاتے ہین اور اگر خوف ہو ازدحام کا تو ٹھہر جانے مین کچھ حرج نہین اور جب ہجوم موقوف ہو جاوے وہان سے روانہ ہووے ابن ابی شیبہ نے کہ حضرت عایشہ رضؓ منگاتی تھین پانی اور افطار کرتی تھین پھر وہان سے جاتی تھین ص اور جسنے مغرب کی نماز راستے مین پڑھ لی پھر دوبارہ یا عرفات مین پڑھ لی تو بھی اعادہ کرے جب تک فجر نہ طلوع ہووے کیونکہ اوسنے اگر نماز پڑھی مغرب کی قبل وقت عشا کے نہین جائز ہی نزدیک امام ابو حنیفہ اور محمد کے تو واجب ہی اعادہ اوسکا جب تک کہ فجر طلوع نہووے اور پڑھے صبح کی نماز تاریکی مین ف اسواسطے کہ روایت کیا ابن مسعود نے کہ پڑھی اوس روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر کی قبل وقت معمول کے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے صحیحین مین ص پھر وقوف کرے اور دعا مانگے ف اسواسطے کہ حدیث جابر

ف حسین بن عبداللہ ہی ضعیف

مین ہی کہ نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معلوم ہوئی اونکو صبح ساتھ اذان اور اقامت کے پھر سوار ہوئے
قصواء پر یہان تک کہ آئے مشعر حرام مین اور مونہہ کیا طرف قبلے کے اور دعا مانگی اور تکبیر اور تہلیل کہی اور توحید بیان کی اللہ تعالی کی
تو آپ وقوف کرتے رہے یہان تک کہ خوب روشنی ہوگئی سو وقوف کیا آفتاب کے طلوع ہونے تک ص اور یہ وقوف ہمارے نزدیک
واجب ہی اور رکن حج کا نہین ف اور امام شافعی کے نزدیک رکن ہی کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے فَاذْكُرُوا اللّٰهَ عِنْدَ
الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ایسا ہی ذکر کیا صاحب ہدایہ نے اور یہ وہم ہی کیونکہ امام شافعی کی کتابون مین اس وقوف کو سنت لکھا ہی
اور دلیل ہماری ابن الہمام نے فتح القدیر مین بیان کی ہی اور ایک دلیل یہ ہی جو روایت کیا اصحاب سنن نے ابن عباس سے کہ تھے سوار آگے
صلی اللہ علیہ وسلم آئے اپنے گھر کے ضعیفون کے پاس تاریکی مین یعنی رات باقی ہوتی تھی اور فرماتے تھے کہ نہ رمی کرین جمرہ کی یہان تک
کہ طلوع ہو آفتاب تو اگر رکن ہوتا نہ حکم کرتے آپ اونکو ترک کا اور وجوب کی دلیل یہ ہی کہ روایت کیا ابو داود اور ترمذی نسائی ابن ماجہ
نے عروہ بن مضرس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاضر ہو ہماری اس نماز مین اور وقوف کرے ہمارے ساتھ یہان تک
کہ لوٹے اور وقوف کر چکا تھا وہ عرفہ مین رات یا دن کی سو تمام ہوا حج اوسکا کہا حاکم نے صَحِيحٌ عَلٰى شَرْطِ كَافَّةِ الْحَدِيْثِ یعنی
صحیح ہی اوپر شرط اکثر محدثین کے اور تفصیل فتح القدیر مین ہی ص اور جب خوب فجر روشن ہوجاوے آئے منی مین اور رمی کرے
جمرۂ عقبہ کی بطن وادی سے سات بار انگلیون سے اور تکبیر کہے ساتھ ہر کنکری کے ف یعنی سات کنکریان چھوٹی چھوٹی لیکے پھینکے
اور منی ایک بستی ہی طرف مکے کے مین اور چھوٹی کنکریان اسواسطے پھینکے کہ ذلت ہو شیطان کی اور تاکہ لوگون کو اذیت نہو اور حرم تعالی
چاہے کنکریان اوٹھالے مگر نزدیک جمرہ کی کیونکہ اوسکے نزدیک جو کنکریان ہین مردود ہین اور یہ حدیث مین وارد ہی اور جمرہ کے معنی چھوٹا
سنگریزہ اور عقبہ تنگ گھاٹی کو جو پہاڑون مین ہوتی ہی کہتے ہین اور کہا حضرت سعید بن جبیر نے کیا حال ہی سنگریزون کا کہ پھینکے ہین
لوگ اوسکو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے سے اور وہ معلوم نہین ہوتین اور اب تک تو چاہیے تھا کہ ایک پہاڑ کنکریون کا ہو جاتا کہا
حضرت ابن عباس نے کہ نہین جانا تو نے جسکا حج قبول ہوجاتا ہی تو اوسکی کنکریان اوٹھتی جاتی ہین اور جسکا قبول نہین ہوتا اوسی جگہہ
پڑی رہتی ہین کہا مجاہد نے کہ جب سنا میںنے یہ اونسے تو میںنے اپنی کنکریون پر نشانی مقرر کردی پھر آیا مین پاس جمرہ کے اور ڈھونڈھا مینے
اوسکو سونہ پایا مینے اور جائز ہی رمی جو قسم سے زمین کے ہووے مثلا کنکر پتھر مٹی وغیرہ نہ لعل اور یاقوت اور چاندی اور سونا اور پیسا اور
چھوٹی کنکریان انگوٹھے اور مکلے کی انگلی سے پھینکنا چاہیے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عَلَيْكُمْ بِحَصَى الْخَذْفِ یعنی
لازم ہی تمہیں پھینکنا کنکریون کا انگلیون سے اور مروی ہی یہ صحاح مین روایت کیا اوسکو مسلم وغیرہ نے اور آسان یہ ہی کہ کنکریان کو انگوٹھے
اور مکلے کی انگلی کے کنارے سے پکڑے اور اوسکو پھینکے اور اگر بڑی کنکریان پھینکے درست ہی سوا اسکے کہ بڑے بڑے پتھر پھینکنے لگے
کہ لوگون کو اذیت ہو اور اگر رمی کی عقبے کے اوپر سے درست ہی لیکن مستحب یہ ہی کہ بطن وادی سے کرے کیونکہ روایت کیا ابو داود نے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم رمی کرتے تھے جمرہ کی بطن وادی سے اور آپ سوار تھے تکبیر کہتے تھے ساتھ ہر کنکری کے آخر حدیث تک یہان تک کہ ازدحام ہوا
تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ جھگڑا کرین بعض تم مین سے بعض سے اور جب پھینکو تم تو پھینکو مثل کنکری خذف کے یعنی چھوٹی کنکریان
انگلیون سے اور مروی ہی یہ بہت احادیث مین اور اگر نہ کہے تکبیر کے سُبْحَانَ اللّٰهِ کہا تو جائز ہی اور لبیک کہنا موقوف کرے جب پہلی
کنکری پھینکے ایسا ہی کرتے تھے سردار ہمارے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر کنکری کو وادی یو کافی ہوجاویگا لیکن مخالفت ہوگی

ف
صواء اصح قاذ ذالک محمود
نام تھا اونٹنی حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی بعض
جلم قاف مکسور مضموم
فتحہ ۱۲ منہ غفرلہ

سنت کی اور اسقدر پھینکے کہ کنکری پانچ گز تک جاوے ایسا ہی روایت کیا حسن نے امام ابو حنیفہ سے اور اگر کنکری کو پھینکا اور وہ گر پڑی قریب جمرہ کے کافی ہی اور اگر وہان سے دور جا پڑی نہین جائز ہی **ص** اور موقوف کرے تلبیک کو جب اول کنکری نی مارے **ف** اور دلیل اسکی اوپر گذری **ص** پھر ذبح کرے اگر چاہے پھر قصر کرے[1] اور حلق افضل ہی **ف** اور قربانی کرنا اس جمع مین لازم نہین لیکن اگر چاہے تو کرے روایت کیا جماعت نے سوا ابن ماجہ کے حضرت انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے منی مین سوآئے جمرہ کے پاس اور رمی کی پھر اپنے مقام پر آئے منی مین اور قربانی کی پھر کہا واسطے حجام کے لے اشارہ کیا طرف داہنی طرف کے پھر بائین طرف پھر شروع کیا آپنے دینا بالون کا لوگون کو اور اسی طرح پر مونڈنا سنت ہی **ص** اور اب حلال ہوئین اوسکے واسطے سب چیزین مگر عورتین **ف** اور امام مالک کے نزدیک خوشبو لگانا بھی درست نہین اور ہمارے نزدیک حلال ہی دلیل امام مالک کی یہ ہی کہ روایت کیا حاکم نے مستدرک مین عبد اللہ بن زبیر سے کہ کہا انھون نے سنت ہے حج کی یہ بات ہی کہ جب رمی کر چکے جمرہ کی حلال ہوگئین اوسکو سب چیزین سوا عورات اور خوشبو کے یہان تک کہ زیارت کرے خانہ کعبہ کی اور کہا حاکم نے صحیح ہی اوپر شرط بخاری مسلم کے اور قول صحابی کا سنت ہے ہی حکم رفع مین ہی اور عمر سے ہی کہ کہا انھون نے اذا رمیتم الجمرۃ فقد حل لکم کل شیء الا النساء والطیب یعنی جب رمی کر چکے تم جمرہ کی تو حلال ہوئین واسطے تمہارے جو چیزین حرام ہوئین تمہین سوا عورتون اور خوشبو کے اور اسناد اسکا منقطع ہی ذکر کیا اوسکو شیخ فقی الدین نے امام مین اور ہماری دلیل یہ ہی کہ روایت کیا نسائی اور ابن ماجہ نے سفیان سے انھون نے سلمہ بن کہیل سے انھون نے حسن سے انھون نے ابن عباس سے کہ کہا انھون نے جب رمی جمرہ کی کر چکے تم تو حلال ہوئین تمہارے لیے سب چیزین مگر عورتین تو کہا ایک شخص نے کہ خوشبو بھی حلال ہی سو فرمایا انھون نے کہ کیا سنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ ذکر کرتے تھے سر کا اپنے مشک سے تو کیا مشک خوشبو ہی نہین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے **حدثنا** وکیع عن ہشام بن عروۃ عن عروۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا رمی احدکم جمرۃ العقبۃ فقد حل لہ کل شیء الا النساء یعنی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب رمی کر چکا کوئی تم مین سے جمرۂ عقبہ کی تو حلال ہوئین اوسکے واسطے سب چیزین مگر عورتین اور نہین ذکر کیا خوشبو کو اور روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے اور اسناد مین اوسکی حجاج بن ارطاۃ ہی اور وہ ضعیف ہی اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور نہین بھی حجاج ہی اور کہا انھون نے کہ نہین روایت کیا اوسکو مگر حجاج بن ارطاۃ نے کہتا ہون مین کہ ایک دلیل قوی ہی اس باب مین وہ یہ کہ روایت کیا بخاری مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کہا انھون نے خوشبو لگائی مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت احرام کے جب احرام باندھا اور دن قربانی کے قبل طواف خانہ کعبہ کے اور اوسمین مشک تھی **ص** پھر طواف کرے زیارت کا کسی دن مین ایام نحر کے سات بار بغیر رمل اور سعی کے اگر پیشتر رمل اور سعی کر چکا ہو ورنہ رمل اور سعی بھی کرے اور اول وقت اوسکا بعد طلوع فجر کے ہی دن نحر کے اور کسی دن یہ طواف کرنا افضل ہی اور حلال ہین اب اوسکے واسطے عورتین تو اگر تاخیر کی طواف کی ایام نحر سے مکروہ ہی اور واجب ہوتی ہی قربانی پھر آئے منی مین اور جب دوسرا دن نحر کا ہو تو بعد زوال آفتاب کے رمی کرے تین جمرون کی شروع کرے اوس جمرہ سے جو نزدیک ہی مسجد خیف کے پھر جو اوسسے نزدیک ہی پھر جمرۃ العقبہ پر سات سات بار اور تکبیر کہے ساتھ ہر کنکری کے اور وقوف کرے بعد پہلی رمی کے اور دوسری رمی کے بعد تیسری رمی کے اور نہ بعد رمی کے دن نحر کے اور دعا مانگے پھر دوسرے دن ایسا ہی کرے پھر بعد اوسکے ایسا ہی اگر ٹھہرے اور یہ اچھا ہی اور اگر پہلے کیا رمی کو چوتھے دن زوال پر جائز ہی اور درست ہی اوسکو وہان سے چلا جانا یعنی منی سے

[1] حلق افضل ہی

قبل فجر ہونے چوتھے دن کے نہ بعد طلوع فجر کے اور اگر تھہرا طلوع فجر تک تو واجب ہوگیا اوسپر رہی کرنا ف اسواسطے کہ روایت ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب حلق کیا انھون نے رجوع کیا طرف مکے کے اور طواف کیا خانہ کعبہ کا سات پھیرے پھر لوٹ آئے منی مین اور نماز پڑھی ظہر کی منی مین اخراج کیا اوسکا مسلم نے ابن عمر رضہ سے کہا نافع نے اور تھے ابن عمر رضہ لوٹتے دن نحر کے پھر رجوع کرتے تھے طرف منی کے اور پڑھتے تھے ظہر اوس جگہہ اوزکر کرتے تھے کہ ایسا ہی کیا ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حدیث جابر مین ہی جو صحیح مسلم مین موجود ہی خلاف اسکے کہ سوار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آئے خانہ کعبہ مین اور نماز پڑھی ظہر کی مکے مین اور نہین شک ہی اس بات مین کہ کوئی انمین سے وہم ہی اور ثابت ہی حضرت عایشہ رضہ سے مثل حدیث جابر کے اور اسناد مین اوسکی احق حجت ہی صحیح مذہب پر اور اسیواسطے کہا منذری نے مختصر مین یہ حدیث حسن ہی کہا شیخ ابن الہمام نے جب عارض ہو تین جمرتین اور ضرور ہی پڑھنا نماز ظہر کا کسی جا مین تو مسجد حرام مین بہتر ہی بوجہ کثرت ثواب کے اوسجا مین اور باقی سب امور یہ حدیث جابر مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہین ص اور جائز ہی رمی کرنا سوار ہوکے اور رمی جمرۂ اولی کی جو مسجد خیف کے پاس ہی اور جمرۃ الوسطی کی جو اوسکے بعد ہی بغیر سواری کے کرنا افضل ہی اور جمرۂ عقبہ کی سوار ہوکے افضل ہی

ف اور مروی ہی یہ حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے نقل ہوکر ابراہیم جراح نے کہا کہ داخل ہوا مین ابو یوسف کے پاس اوس بیماری مین کہ انتقال کیا انھون نے اومین نے کھولدین آنکھین اپنی اور کہا مجھسے کہ رمی کرنا سوار ہوکے افضل ہی یا پیدل کہ افضل ہی سو کہا مینے پیدل کہا خطا کی تو نے سو کہا مینے سوار ہوکے کہا خطا کی تو نے اور کہا کہ جو رمی کہ اوسکے بعد ٹھہرنا اور تسبیح اور تہلیل اور دعا لازم ہو وہ پیدل افضل ہی اور جو ایسی نہین اوسمین سوار ہونے افضل ہی اور بیان کی وجہ اسکی تو مین چلا اونکے پاس یہان تک کہ پوچھا تھا گھر کے دروازے تک کہ خبر اونکے انتقال کی سنی سو تعجب کیا مینے اونکے حفظ و یاد سے کہ موت کے وقت بھی اسطرح مسائل حضور ہی ص اور اگر اسباب اپنا تک مین بھیجدیا اور اقامت کی منی مین واسطے رمی کے مکروہ ہی ف اسواسطے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمر سے مَنْ قَدَّمَ ثِقْلَهُ قَبْلَ النَّفْرِ فَلَا حَجَّ لَهُ یعنی جو شخص بھیجدے اسباب اپنے کو قبل کوچ کے سو نہین ہی حج اوسکا اور عمارہ سے کہا انھون نے کہ فرمایا حضرت عمر رضہ نے مَنْ قَدَّمَ ثِقْلَهُ مِنْ مِنًى لَيْلَةَ يَنْفِرُ فَلَا حَجَّ لَهُ اور منی مین جب رہے تو چاہیے کہ رات کو بھی اوسی جا رہے اور مکروہ ہی کہ رات کو رمی کی اور جگہہ پر رہے اسواسطے کہ مصنف ابن ابی شیبہ مین ہی عَنْ عُمَرَ اَنَّهُ كَانَ يَنْهٰى اَنْ يَّبِيْتَ اَحَدٌ مِّنْ وَّرَاءِ الْعَقَبَةِ وَكَانَ يَأْمُرُهُمْ اَنْ يَّدْخُلُوْا مِنًى وَاَخْرَجَ اَيْضًا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوَهٗ وَاَخْرَجَ اَيْضًا عَنِ ابْنِ عُمَرَ اَنَّهٗ كَرِهَ اَنْ يَّنَامَ اَحَدٌ اَيَّامَ مِنًى بِمَكَّةَ اور معنی اسکے یہ ہین کہ مکروہ ہی ایام منی مین سوا منی کے اور جگہہ رات کو رہنا اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہی ص اور جب کوچ کرے مکے کو اوتر ے محصب مین ف اسواسطے کہ اوترے تھے اوسمین سوار ہوکے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مستحب ہی یہ سنت ہین ص پھر طواف کرے طواف صدر کا سات پھیرے بغیر رمل اور سعی کے اور یہ طواف واجب ہی مگر ایل مکہ پر ف اسواسطے کہ روایت کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حج کرے خانہ کعبہ کا تو آخر کام اوسکا ساتھ خانہ کعبہ کے یہ طواف ہوے مگر حائضہ عورتین اور رخصت دی اونکو اوسکے ترک مین کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہی اور صحیحین مین ہی ابن عباس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا اوسکا اور اس سے وجوب اسکا ثابت ہوتا ہی اور جو لوگ مکے کے رہنے والے ہین اونپر یہ طواف

واجب نہین سوا اسکے کہ یطواف وداع یعنی رخصت کا ہی اور سکے کے لوگ کعبے سے رخصت نہین ہوتے ہین ص پھر پیوے پانی زمزم کا ف روایت کی حضرت عبداللہ بن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتر پانی دنیا مین پانی زمزم کا ہے کہ اوسمین کھانا ہی سیر کرنے والا اور شفا ہی بیمار کی یعنی جو پانی زمزم کا بھوکا شخص سیر ہونے کی نیت سے پی لیوے خدا اوسکو اپنی قدرت سے سیر کرتا ہی روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے معجم کبیر مین اور راوی اوسکے ثقہ ہین اور روایت کیا اوسکو ابن حبان نے بھی آخر حدیث تک اور روایت کیا بزار نے ساتھ اسناد صحیح کے ابوذر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی زمزم کا کھانا ہی سیر کرنے والا اور شفا ہی بیمار کی اور حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہی کہ ہم نام رکھتے تھے زمزم کا شباعہ یعنی سیر کرنے والا اور ہم پاتے تھے اوسکو اچھی عیال و اطفال پر یعنی وہ اگر بھوکے ہوتے تھے تو اوسکے پانی سے سیر ہو جاتے تھے روایت کیا اوسکو طبرانی نے کبیر مین اور اسناد اوسکا صحیح ہی اور حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہی کہ کہا ماءُ زمزم لما شُرب لہٗ ان شربتہ لتشفینی شفاک اللہ وان شربتہ لشبعک اشبعک اللہ وان شربتہ لقطع ظمأک قطعہ اللہ وھی ھزمۃ جبرئیل وسقی اللہ اسمٰعیل یعنی پانی زمزم کا جس واسطے پیا جاتا ہی اوسی کے واسطے ہوتا ہی اگر پیے تو اوسکو شفا کے لیے شفا دیگا تجکو اللہ تعالی اور اگر سیر ہونے کے واسطے پیے سیر کریگا تجکو اللہ اور اگر پیاس موقوف ہونے کے لیے پیے تو موقوف کردیگا پیاس کو تیری اللہ تعالی اور وہ پانون مارنا حضرت جبرئیل کا ہی اور پانی پلانا اللہ کا حضرت اسمٰعیل کو روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور سکوت کیا اوس سے باوجود کہ شیخ اونکا اوسمین عمر بن حسین اشنانی ہی طعن کیا اونپر ذہبی نے بسبب یکے کہنے اونکے کے اوس حدیث پر باوجود اس بات کے کہ ضعیف کیا اوسکو دارقطنی نے اور مروی ہی اونسے کہ کاذب کہا انھون نے اوسکو اور اوسکے واسطے اور طعن ہین اور کہا کہ یہ حدیث اس اسناد سے باطل ہی نہین روایت کیا اوسکو ابن عیینہ نے بکہ معروف ہی حدیث جابر کی ہر روایت عبداللہ سے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے مستدرک مین اور زیادہ کیا وان شربتہ مستعیذا اعاذک اللہ یعنی اگر پیے گا تو اوسکو اوران جالیگا اللہ تجکو اور تھے حضرت عبداللہ بن عباس جب پیتے پانی زمزم کا فرماتے اللھم انی اسئلک علما نافعا ورزقا واسعا وشفاء من کل داء اور اس حدیث کی صحت مین کلام ہی بیان کیا اوسکو ابن الہمام نے اور طویل کیا اس بحث کی جرح اور تعدیل مین اور حق یہ ہی کہ یہ حدیث ثابت ہی بہت طریقون سے اور پیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی اوسکا اور آپنے اوسمین سے ایک ڈول نکالکے کچھ پانی پی لیا اور باقی کو اوسمین ڈال دیا روایت کیا اوسکو ازرقی نے تاریخ مکہ مین اور ابن سعد نے طبقات مین اور بعض روایتون مین ہی کہ آپنے اوسمین تھوک دیا تھا اس سبب سے اوسکو یہ عزت و شرف حاصل ہوا روایت کیا اوسکو امام احمد اور طبرانی نے ابن عباس سے ص پھر بوسہ دیوے چوکھٹ کو اور رکھے سینہ اپنا اور مونہہ اپنا ملتزم پر اور ملتزم درمیان حجر اسود اور دروازے کے ہی اور پردہ کعبے کا ہاتھ مین پکڑکر روتا ہوا دعا مانگے نہایت عجز و زاری سے اور وہان سے حسرت کرتا ہوا روتا ہوا کعبے کی مفارقت اور جدائی مین الٹے پانون لوٹے یعنی پشت اوس طرف کرکے نہ لوٹے ف روایت کیا ابوداود نے عمرو بن شعیب سے کہ کہا کہ طواف کیا صفیہ نے ساتھ عبداللہ کے تو جب آئے ہم پیچھے کعبے کے کہا صفیہ نے کیا تمنین پناہ مانگتے ہو کہا کہ پناہ مانگتا ہون مین دوزخ سے پھر گئے اور بوسہ دیا حجر اسود کو اور کھڑے ہوئے درمیان رکن اور رباب کے سو رکھا سینہ اپنا اور مونہہ اور دونون ہاتھ اور دونون کف کو اور کشادہ کیا اونکو پھر کہا کہ ایسا ہی دیکھا تھا صفیہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے

ف

اور کہا مسند رہی نے کہ شعیب نے اور محمد نے طواف کیا ساتھ عبداللہ کے اور وہ ضعیف ہی ساتھ سنی بن الصباح کے اور عبداللہ سے مراد اس جگہ عبداللہ بن عمرو بن العاص ہین تصریح کی انکے نام کی عبدالرزاق نے اپنی روایت مین ساتھ سند صحیح کے اور ملتزم کو اسواسطے مقرر کیا کہ درمیان رکن اور دروازے کے ملتزم ہی روایت کیا بیہقی نے شعب الایمان مین ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مَا بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْبَابِ مُلْتَزَمٌ یعنی درمیان رکن اور باب کے ملتزم ہی اور روایت کیا اوسکو ابن عدی نے کامل مین ابن عباس سے مرفوعاً اور وقف کیا اوسکا عبدالرزاق نے کہا انھون نے حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْخُزَرِيِّ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا بَيْنَ الخ اور ایسا ہی ہے موطا مین اور ملتزم اون مکانون مین سے ہی جہان دعا قبول ہوتی ہی مروی ہی یا ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قسم اللہ کی نہین دعا کی مینے اوس جگہ کبھی مگر قبول کیا اوسکو اللہ نے اور حسن بصری کے رسالے مین ہی کہ دعا وہان پندرہ جگہ پر قبول ہوتی ہی وقت طواف کے اور نزدیک ملتزم کے اور نیچے میزاب کے اور خانہ کعبہ کے اندر اور نزدیک زمزم کے اور پیچھے مقام ابراہیم کے اور صفا اور مروہ پر اور سعی کے وقت اور عرفات مین اور مزدلفہ مین اور منی مین اور وقت جمرات کے اور ذکر کیا بعضون نے کہ وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے اور حطیم مین اور سب ہی کہ جاوے اندر خانہ کعبہ کے اور بیان ہو چکا اوپر ان سب چیزون کا ص اور ساقط ہوگا طواف قدوم اوس شخص سے جسنے وقوف کیا عرفے مین قبل جانے مکے کے اور اوسکے ترک کرنے سے کچھ اوسپر واجب نہین اسواسطے کہ یہ طواف سنت ہی اور سنت کے ترک سے کچھ واجب نہین ہوتا اور جسنے وقوف کیا عرفات مین ایک ساعت بھی بعد زوال آفتاب سے نویں تاریخ کو دسویں تاریخ کے طلوع آفتاب تک نہ پایا اوسنے حج کو ف تو اول وقت وقوف کا عرفات مین بعد زوال کے ہی اور یہ گذرا حدیث جابر مین اور روایت کیا دارقطنی نے کہ جو شخص وقوف کرے عرفات مین رات کو تو اوسنے پایا حج کو اور جسکو فوت ہوا وقوف عرفات کا تو فوت ہوا اوسکا حج تو حلال ہو جاوے وہ عمرے سے اور لازم ہی اوسپر حج اگلے سال اور اسناد مین اوسکی رحمۃ بن مصعب ہی کہا دارقطنی نے اور نہین لایا اوسکو کوئی سوا اوسکے اور روایت کیا ہے اوسکو اوسنے اصحاب سنن اربعہ نے ص اور جو شخص عرفات سے گذر گیا اور وہ سوتا تھا یا بیہوش تھا اور اہلال کیا اوسنے اوسکے فرض نے یا معلوم نہوا اوسکو کہ یہ عرفہ ہی صحیح ہوا حج اوسکا اور جسنے نہین وقوف کیا عرفات کا فوت ہوا حج اوسکا سو طواف کرے اور سعی کرے اور حلال ہو جاوے اور قضا کرے حج کی اگلے سال یہ اوس شخص مین ہی کہ احرام باندھ چکا ہو حج کا اور عمرت بھی سب کا مون مین مثل مرد کے ہی لیکن نہ کھولے سر اپنا ف اور دلیل اسکی بیان کر چکے ص بلکہ کھولے مونہہ اپنا اور اگر مونہہ پر کوئی کپڑا ڈال لیوے اور مونہہ سے جدا رکھے تو درست ہوا اور لبیک بھی جہر سے نکرے اور نہ سعی کرے درمیان میلین اخضرین کے اور نہ حلق کرے بلکہ قصر کرے اور پہنے سیے ہوئے کپڑے کو اور نہ قریب ہو حجر اسود کے ازدحام مین ف اور مونہہ پر کپڑا ڈال لینا اور مونہہ سے جدا رکھنا عورت کے لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہی روایت کیا اسکو ابوداود اور ابن ماجہ نے ص اور اگر عورت حائضہ ہو تو سب کام حج کے کرے سوا طواف کے ف اسواسطے کہ طواف مین مسجد مین جانا پڑتا ہی اور حائضہ کو مسجد مین جانا درست نہین جیسا کہ کتاب الطہارۃ مین گذرا ص اور اگر کسی عورت کو بعد وقوف عرفات کے اور طواف الزیارۃ کے حیض ہوا تو ساقط ہو جاویگا اوسسے طواف رخصت کا یعنی طواف صدر اور احرام جیسے لبیک کہنے کے ہوتا ہی اسی طرح بدنہ بھیجنے سے بھی احرام ہو جاتا ہی تو جس شخص نے تقلید کی بدنہ کی ف یعنی اوسکے گلے مین علامت کے لیے نعل یا کترا نعل کی یا توشہ ان باندھا اور اوسکا

اونٹ یا بکرا ہے ہیل ۱۲

یا داڑھی کسی درخت کی باندھ دیوے تاکہ معلوم ہو کہ یہ بدنہ ہدی ہی یعنی کعبہ مین جاتی ہی اور اسکو تقلید بدنہ کہتے ہین ص نفل کے طور پر یا نذر کی تھی یا بدلہ تھا شکار کا احرام مین یا مانند اسکے مثل قربانیون کے بسبب جنایت کے جو اگلے سال مین اوس سے واقع ہوئی تھی ف یعنی یہ قربانی یا بدلہ ہی شکار کا کہ اوسنے احرام مین کیا تھا کیونکہ احرام مین شکار کرنا حرام ہی اور اگر کرے تو برابر اوسکے دوسرا جانور قربانی کرے اور جنایات کا بیان آگے آویگا ص اور وہ ارادہ کرتا ہی حج کا یا قربانی بھیجے اسواسطے کہ وہ متمتع کا ارادہ رکھتا ہی اور متوجہ ہوا ساتھ اوس قربانی کے مکہ شریف کا سو وہ محرم یعنی احرام سے ہو گیا جیسا لبیک کہنے سے محرم ہو جاتا ہی ف اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ قَلَّدَ بَدَنَةً فَقَدْ أَحْرَمَ یعنی جسنے تقلید کی بدنہ کی سو وہ محرم ہو گیا اور یہ حدیث بدایہ مین ہی اور مرفوع نہین پائی گئی ہان روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف مین ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہم سے اونکا قول اور نکالا سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے کہ دیکھا انھون نے ایک شخص کو کہ تقلید کی تھی اوسنے بدنہ کی سو کہا انھون نے کہ اس شخص نے احرام باندھا اور وارد ہوا مثل اوسکے حدیث مرفوع مین نکالا اوسکو عبدالرزاق نے اور روایت کیا بزار نے مسند مین حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اعضھون کو اور طبرانی نے قیس بن سعد رضی اللہ عنہ سے انھون نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ص اور اگر اشعار کیا یعنی ایک طرف سے اونٹ کی کوہان مین بائین طرف چیر دیا تا معلوم ہو کہ یہ ہدی ہی یا اوسکی ہیٹھ پر جھول کو ڈالا یا تقلید کی بکری کی محرم نہوگا ف اور اشعار کرنا ہمارے نزدیک مکروہ ہی اور صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک اچھا ہی اور اشعار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہی اور کچھ مضایقہ نہین اوسمین اور جھول ڈالنے سے اسواسطے محرم نہین ہوتا کہ وہ واسطے حفاظت کرنے مکھیون وغیرہ کے ہوتی ہی تو جمع کے افعال مین سے اوسکا شمار نہین ص اور اگر بدنہ بھیجا تو محرم نہوگا جب تک کہ خود اوسسے مل نجاوے اور اگر ساتھ نہو اور بدنہ کے بلکہ فقط اوسکو بھیجدیا محرم نہوگا اور جب مل جاویگا محرم ہو جاویگا ف کہا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے کہ کرتی تھی مین واسطے بدنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلائد اور بھیج دیتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اونکو اور حلال ہوتی تھی اور یہ مروی ہی بہت صدیثون صحیح مین بروایت کیا اوسکو بخاری نے ص اور بدنہ اونٹ اور بیل اور گاے کو کہتے ہین ف اور امام شافعی کے نزدیک بدنہ فقط اونٹ کو کہتے ہین تو ہمارے نزدیک اونٹنی اور بیل ہدی بھیجنا دونون درست ہین اور شافعی رحمہ کے نزدیک سوا اونٹ کے درست نہین اور دلیلین اونکی فتح القدیر مین مذکور ہین

باب قران اور تمتع کے بیان مین

قران افضل ہی حج مفرد اور تمتع سے ف جانا چاہیے کہ حج مفرد کا بیان تو گذر چکا اور حج مفرد اوسکو کہتے ہین کہ تنہا کرنا حج کا اس طرح پر کہ اوس سال مین عمرہ نکرے یا بعد ایام حج یا قبل شوال کے کرے اور متمتع اوسکو کہتے ہین کہ احرام باندھ کر عمرے کے افعال کرنا حج کے مہینون مین اور قبل وطن جانے کے بعد فارغ ہونے کے عمرے سے احرام کھولے کے یا بغیر احرام کھولے حج بھی ادا کرنا لیکن اگر قربانی ساتھ لیے ہو تو اوسکو حج سے پہلے حلال ہونا جایز نہین اور تمتع نام اسکا اسواسطے ہی کہ متمتع فائدہ اوٹھا سکتا ہی اون چیزون مین جو احرام مین ممنوع ہین درمیان احرام عمرہ اور حج کے بخلاف قران کرنے والے کے کیونکہ وہ اگر بعد عمرے کے کوئی جنایت کریگا قربانی لازم آویگی ص اور قران اوسکو کہتے ہین کہ لبیک کہنا ساتھ حج اور عمرے کے ایک بار مین میقات سے ف اور قران افضل ہی تمتع سے اور افراد سے ہمارے نزدیک اور تمتع افضل ہی افراد سے کیونکہ روایت کیا طحاوی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یَا أَهْلَ مُحَمَّدٍ أَهِلُّوا بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ یعنی اہلال کرو یعنی بلند کرو آوازین اپنی ساتھ لبیک کے واسطے حج اور عمرے کے ایک ساتھ اور آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم سے حج مفرد اور قران اور تمتع سب منقول ہیں احادیث صحیحہ میں صریح کر کیا انکو شیخ ابن الہمام نے **ص** اور کہے قران میں بعد نماز کے یعنی بعد اوس دو گانے کے جو احرام باندھ کے پڑھتے ہیں اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اُرِیْدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَۃَ فَیَسِّرْھُمَا لِیْ وَتَقَبَّلْھُمَا مِنِّیْ اے اللہ ارادہ کرتا ہوں حج اور عمرے کا سو آسان کر تو اون دونوں کو میرے واسطے اور قبول کر اونکو مجھ سے اور طواف کرے واسطے عمرے کے سات پھیرے رمل کرے اول کے تین پھیروں میں اور سعی کرے اور سر منڈاوے پھر حج کرے جیسا کہ گذرا سو اگر اوسنے دو طواف کیے اور دو بار سعی کی مکروہ ہے یعنی چودہ پھیرے طواف کے کیے سات واسطے عمرے کے اور سات طواف قدوم کے حج کے لیے **ف** اسواسطے کہ طواف قدوم سنت حج میں ہے عمرہ میں نہیں **ص** پھر سعی کرے دونوں کیواسطے **ف** اور ہمارے نزدیک یہ بھی اور عمرہ کر کے پھر افعال حج کے شروع کرے اور دو بار حج کیواسطے بس تو سعی اور طواف کرے اور امام شافعی کے نزدیک ایک ہی طواف کرے اور ایک ہی بار سعی کرے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے داخل ہوا عمرہ حج میں قیامت تک اور صحیحین میں ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے قران کیا اور ایک طواف کیا دونوں کیواسطے پھر کہا کہ ایسا ہی کیا تھا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ روایت کیا نسائی نے ابراہیم بن محمد بن حنفیہ سے کہا انھوں نے طواف کیا میرے ساتھ اپنے باپ کے اور سعی کیا تھا انھوں نے حج اور عمرے کو سو طواف کیے اون دونوں کے واسطے دو طواف اور دو بار سعی کی اور کہا کہ کیا حضرت علیؓ نے ایسا ہی اور حدیث بیان کی اونسے کہ کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی اور کیا تھا بعض لوگوں نے ایسا ہی سو کہا انھوں نے واسطے حضرت عمرؓ کے ھٰذِہٖ بِسُنَّۃِ نَبِیِّکَ ہدایت کیا گیا تو واسطے سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسا ہی ہے بخاری اور مسلم میں اور یہ حدیث نسائی کی روایت میں حماد بن عبد الرحمن نے ضعیف کیا اوسکو اور نسائی نے لیکن رجحان دیا اوسکو اوپر اوسکے ثقات میں تبع حدیث اوسکی وجہ سے کہ راوی ہیں اور روایت کیا امام محمد نے آثار میں **ثَنَا** اَبُوْ حَنِیْفَۃَ **ثَنَا** مَنْصُوْرُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ عَنْ اِبْرَاھِیْمَ النَّخَعِیِّ عَنْ اَبِیْ نَضْرَۃَ السُّلَمِیِّ عَنْ عَلِیٍّ رضؓ قَالَ اِذَا اَھْلَلْتَ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَۃِ فَطُفْ لَھُمَا طَوَافَیْنِ وَاسْعَ لَھُمَا سَعْیَیْنِ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَۃِ قَالَ مَنْصُوْرٌ فَلَقِیْتُ مُجَاھِدًا وَطَاؤُسًا یُفْتِیْ بِطَوَافٍ وَاحِدٍ لِمَنْ قَرَنَ فَحَدَّثْتُہٗ بِھٰذَا الْحَدِیْثِ فَقَالَ لَوْ کُنْتُ سَمِعْتُہٗ لَمْ اُفْتِ اِلَّا بِطَوَافَیْنِ وَاَمَّا اَنَا فَلَمْ اُفْتِ اِلَّا بِھِمَا اِنْ شَاءَ اللّٰہُ کہا حضرت علیؓ نے جب احرام کرے تو ساتھ حج اور عمرے کے دو طواف کر اور دو بار سعی کر صفا اور مروہ پر کہا منصور نے ملاقات کی میں نے مجاہد اور طاؤس سے اور وہ فتوی دیتے تھے ساتھ ایک طواف کے جو قران کرے تو یہ حدیث بیان کی میں نے واسطے انھوں کے اگر میں سنتا یہ حدیث نہ فتوی دیتا مگر ساتھ دو طوافوں کے اور لیکن اب بھی اسکے سوا فتوی نہ دونگا مگر ساتھ دو طوافوں کے اور نہیں شک ہے اس سند کی صحت میں باوجود اس بات کے کہ مروی ہے حضرت علیؓ سے بہت طریقوں سے اور تحقیق ترک کیا اوسکو اکثر صحابہ نے پس روایت کیا اوسکو امام شافعی نے اور اوسکی اسناد میں ایک راوی مجہول ہے اور تاویل کی اوسکی امام شافعی نے اسطرح پر کہ طواف کرے خانہ کعبہ کا اور ساتھ صفا اور مروہ کے اور طواف کرے خانہ کعبہ کا طواف زیارت اور یہ صریح مخالف ہے کلام حضرت علیؓ کے اور وہ جو کہا ابن المنذر نے کہ اگر یہ قول ثابت ہو حضرت علیؓ سے تو قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تمسک کرنا ساتھ اوسکے اولی ہے اور وہ یہ ہے کہ فرمایا آپ نے جو شخص احرام باندھے ساتھ حج اور عمرے کے کافی ہے اون دونوں سے ایک طواف اور ایک سعی جواب اوسکا یہ ہے کہ مانند قول حضرت علیؓ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مروی ہے تو معارض ہوئے دونوں قول تو یہ روایت باقی رہی سالم معارض سے

پس تمسک ساتھ اسکے اولی ہی اور ثابت ہوئی یہ حدیث عمران بن حصین سے نکالا اوسکو دارقطنی نے محمد بن علی زیدی سے انھونے عبداللہ بن داود سے انھون نے شعبہ سے انھون نے حمید بن ہلال سے انھون نے مطرف سے انھون نے عمران بن حصین سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کیے دو طواف اور سعی کی دو بار اور محمد بن یحیی کہا داارقطنی نے ثقہ ہی اور ذکر کیا اوسکو ابن حبان نے کتاب الثقات مین سوا اسکے کہ دارقطنی نے اس روایت مین اوسکی طرف وہم کی نسبت کی ہی اور کہا کہ صواب یہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قران کیا ساتھ حج اور عمرے کے اور نہین ذکر کیا اوسمین سعی اور طواف کا اور اصل یہ ہی کہ ذکر سعی اور طواف کا زیادت ہی اور زیادت ثقہ سے مقبول ہی علاوہ اسکے مروی ہی یہ ابن مسعود سے اور حضرت علی سے کہا ابن ابی شیبہ نے ثنا هشيم عن منصور بن زاذان عن الحكم عن زياد بن مالك ان عليا وابن مسعود قالا في القران يطوف طوافين ويسعى سعيين فهؤلاء اكابر الصحابة عمر وعلي وابن مسعود وعمران بن حصين رضي الله عنهم فان عارض ما ذهبوا اليه رواية ومن جاء برواية غيرهم ومذهبه كان قولهم وروايتهم مقدمة مع ما يساعد قولهم وروايتهم مما استقر في الشرع من قصد عباده الى اخرى انه يفعل اركان كل منهما هذا ما قال الشيخ ابن الهمام في حاشية الهداية **ص** اور قربانی کرے قران مین بعد رمی کے دن نحر کے اور اگر عاجز ہو قربانی سے تین روزے رکھے کہ اخیر روزہ اسکا عرفہ کے دن ہو یعنی ساتوین تاریخ سے روزہ رکھنا شروع کرے اور سات روزے بعد حج کے رکھے جہان چاہے یعنی بعد ایام تشریق کے کہ اندنون مین روزہ رکھنا حرام ہی **ف** اور قربانی یا بکری ہو یا گائے ہو یا اونٹ ہو یا ساتوان حصہ گائے یا اونٹ کا ہو جیسے کہ فرمایا اللہ تعالی نے فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي یعنی جو شخص تمتع کرے تو اوسپر لازم ہی ہدی اور تمتع بھی مثل قران کے ہی اور روزے رکھنا بھی قران سے ثابت ہین فرمایا اللہ تعالی نے فمن لم يجد فصيام ثلثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة یعنی جو شخص نپاوے قربانی کو تو اوسپر لازم ہین تین روزے حج مین اور سات جب ہان سے لوٹے یہ دس روزے ہوئے پورے **ص** تو اگر فوت ہوئے یہ تین روزے مقرر ہوئی قربانی **ف** یعنی پھر قربانی کرنا ضرور ہی اور امام شافعی کے نزدیک بعد حج کے یہ روزے رکھلے اور قربانی واجب نہین اور امام مالک کے نزدیک اونھی دنون مین روزے رکھلے اور دلیل ہماری یہ ہی کہ جب عرفے کے دن تک روزے نہ رکھے تو چار دن کا روزہ رکھنا تو حرام ہوا اور جب چار دن گذر گئے تو اب جو روزہ رکھیگا تو حج مین نہونگے اور اللہ تعالی نے فرمایا فصيام ثلثة ايام في الحج یعنی روزے تین دن کے حج مین ہا سہین **ص** اور قارن اگر مکے مین نہ گیا بلکہ پہلے ہی سے وقوف کیا عرفات مین باطل ہوا عمرہ اوسکا اور واجب ہوئی اوسپر قربانی عمرے کے ترک سے اور ساقط ہوئی قربانی قران کی **ف** یعنی عمرے کو ترک کیا اوسنے کیونکہ طواف نہ کیا اور کھول دی الا احرام بغیر اوسکے تو واجب ہی اوسپر قربانی اور قربانی قران کی واجب نہوئی کیونکہ قران اوس جگہ پایا نہین گیا **ص** اور تمتع بہتر ہی حج مفرد سے **ف** اسواسطے کہ تمتع مین جمع ہی درمیان دو عبادتون کے مثل قران کے **ص** اور تمتع یہ ہی کہ احرام باندھے عمرے کے لیے میقات سے حج کے مہینون مین اور طواف کرے اور سعی کرے اور حلق کرے یا قصر کرے اور موقوف کرے لبیک کو اول طواف مین عمرے کے پھر احرام باندھے حج کا دن ترویح کے اور قران اوسکے افضل ہی اور حج کرے مفرد کے مانند جیسا کہ گذرا **ف** اور ایسا ہی کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حلق اور قصر کرنا امام مالک کے نزدیک نہین ہی اور دلیل ہماری یہ ہی کہ روایت کیا معاویہ نے

کہ ٹھہرکیا تھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور یہ عمرے میں تھا واللہ اعلم اور لبیک کو اول طواف میں موقوف کرے اسواسطے کہ روایت کیا ترمذی نے ابن عباسؓ سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باز رہتے لبیک سے عمرے میں جب بوسہ دیتے تھے حجر اسود کو اور کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور روایت کیا اوسکو ابوداؤد نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لبیک کہے عمرہ کرنے والا یہاں تک کہ چھوئے حجر اسود کو اور یہ حدیثیں حجت ہیں امام مالک پر کہ نزدیک اوسکے لبیک کو وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے موقوف کرے ص اگر فرق یہ ہے کہ بعد کرکے طواف زیارت میں اور سعی کرے بعد اوسکے اگر سعی کرچکا ہے قبل جانے عرفہ کے بعد احرام کے طواف کیا اور سعی کی تو اب طواف زیارت میں مل نہ کرے اور نہ سعی کرے بعد اوسکے اسواسطے کہ وہ ایک بار دونوں کو کرچکا اور اوسپر لازم ہی ذبح کرنا اور نہ کافی ہو گی اوسے قربانی دن شہر کی اور اگر عاجز ہو اوسے روزہ رکھے مانند قران کے اور یہ تین روزے رکھنا جائز ہیں بعد احرام کے قبل احرام کے اور تاخیر انکی مستحب ہی یعنی تین روزے جو رکھے جاتے ہیں حج میں جسکو قربانی میسر نہ ہوئی تو اوسکو بعد احرام کے حج کے مہینوں میں رکھنا اولیٰ درست ہی اور افضل یہ ہی کہ تاخیر کرے اسطرح پر کہ تین روزے پے در پے رکھے اور اخیر روزہ عرفے کے دن پڑے اور اگر متمتع قربانی کو نہ پاتا ہو تو چاہیے اور یہ افضل ہی احرام باندھے اور اپنی ہدی کو چلاوے اور سوق یعنی پیچھے سے ہدی کو ہانکنا افضل ہی اوسکو آگے چلکے کھینچنے سے اور اوسکو قود کہتے ہیں ف اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا ذوالحلیفہ میں اور ہدی آپ کی ہانکی جاتی تھی آپکے آگے مگر جب سوق سے ہدی نہ چلے تو قود کرے ص اور تقلید کرے بدنہ کی اور یہ اولیٰ ہی تجلیل سے ف تقلید کے معنی بیان کرچکے یعنی اونٹ گائے کے گلے میں جوتا توشہ دان وغیرہ ڈال دیوے اور تجلیل جھول ڈالنے کو کہتے ہیں اور یہ بھی جائز ہی لیکن تقلید افضل تجلیل سے اسواسطے کہ حدیث میں تقلید وارد ہی جیسے اگلے اور قرآن شریف میں ہی وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ ص اور تجلیل سے محرم نہیں ہوتا جب تک لبیک کہے اور تقلید سے ہو جاتا ہی اور مکروہ ہی اشعار یعنی چیر دینا کوہان اونٹ کا بائیں طرف سے اور اگر کرے تو بائیں طرف سے اسواسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نیزہ مارا اوسکی بائیں طرف میں قصداً اور داہنی طرف میں اتفاقاً اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے مکروہ رکھا اوسکو کیونکہ مثلہ ہی مثلہ کے ف اور مثلہ کے معنی تکلیف دینا اور منع کیا اوسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث عمران میں ہی کہ نہیں کھڑے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبے میں مگر منع کیا ہم کو مثلہ سے اور مثلہ حرام ہی مؤمن میں جسکا قتل واجب ہی تو کیونکر نہ ہوگا قربانی میں ص اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو اسواسطے کیا تھا کہ مشرکین تعرض کرتے تھے ہدایا کو جب اشعار کرتے تھے باز رہتے تھے اوسسے اور بعضوں نے کہا کہ مکروہ رکھا امام ابوحنیفہ نے اشعار کو اپنے زمانے کے لوگوں کے اسطے کیونکہ وہ اوسمیں مبالغہ کرتے تھے یہاں تک کہ خوف ہوتا اوسسے ہلاکت کا اور بعضوں نے کہا کہ اختیار کرنا اوسکا تقلید پر مکروہ ہی ف اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہی اور صاحبین کے نزدیک مستحب ہی روایت ہی جماعت تابعین کی کہ بیٹھے تھے ایک جگہ وکیع اور حدیث بیان کی انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اشعار کیا آپنے اور کہا کہ ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ اشعار مثلہ ہی تو کہا ایک شیخ نے ابراہیم نخعی سے بھی یہی مروی ہی کہ اشعار مثلہ ہی تو غصے ہوئے وکیع رحمۃ اللہ علیہ اور کہا کہ میں تجھسے حدیث بیان کروں قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور تو بیان کرتا ہی اوسکے مقابلے میں قول ابراہیم کا اس لائق ہی کہ تاید کیا جاوے تو پھر نہ خلاصی ہو تیری جب تک باز نہ آوے تو اس قول سے انتہی اور سبب غصے ہونے وکیع کا یہ تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فصل قول بیان کرے تو اوسکے مقابلے میں کوئی کسی بشر کا قول مخالف اوسکے بیان کرے تو لائق تنبیہ کے ہی اسواسطے کہ معارضہ کرنا ہی وہ قول خبر کو قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور صبر یا بیچ

ف

جب یہ حدیث بیان کی لا تمنعوا اماء اللہ مساجد اللہ نہ منع کرو اللہ کی لونڈیون کو یعنی عورتون کو اللہ کی مسجدون مین جانے سے تو اونکے بیٹے نے کہا کہ ہم منع کرینگے اور عبداللہ اس بات سے غصے ہوئے اور بہت برا کہا اونکو اور ترک کیا کلام اونسے مرتے دم تک اور اشعار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہین روایت کیا ترمذی نے ابن عباس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لنکائیں دو جوتیان اور اشعار کیا ہدی کا داہنی طرف سے ذوالحلیفہ مین اور ازالہ کیا اوسسے خون کو کہا ترمذی نے یہ حدیث صحیح ہے اور روایت کیا اسکو مسلم نے اور بخاری نے بھی اور زمین نے ذکر کیا داہنی اور بائین طرف کو اور ہمارے نزدیک بائین طرف کرے اگر کرے روایت ہے ابو حسان سے انھون نے ابن عباس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشعار کیا جانب ایسر یعنی بائین طرف مین پھر پھرایا خون اوسسے اور تقلید کی اوسکی دو نعلون سے روایت کیا اسکو ابن عبدالبر نے اور کہا کہ یہ حدیث سفیان بن عیینہ سے بکثرت مشہور ہے جو روایت کیا اونسے مسلم نے اور بہت لوگون نے اور ذہبی نے مین اور صحیح کیا ابن القطان نے کلام اوسکا کیا روایت کیا ابو یعلی نے ابن عباس تک اور طریقے سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشعار کیا بدنہ کا بائین جانب مین پھر پھرایا خون اوسسے انگلی سے اور حوالہ کیا مین کو کہ ساتھ بھیجے تھے مدینے سے تقلید کرتے تھے اوسکی دو نعلون سے اور اشعار کرتے تھے اوسکا بائین طرف سے اور یہ حدیث ہی اوسکی جو روایت کیا مسلم نے حال حج مین ان حدیثون سے اشعار کرنا ثابت ہی تو عمل کرنا اوپر کچھ منافی مذہب امام ابو حنیفہ نہین کیونکہ فرمایا آپ نے ما صح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فھو مذھبنا جو صحیح ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہی مذہب ہمارا ہی اور وجہ اسکی یہ تھی کہ حضرت امام ابو حنیفہ رح اور ایمہ کو نفسانیت نہ تھی فقط ظاہر کرنا حق کا منظور تھا اشعار مین صحیح یہ ہی کہ سنت ہی لیکن چونکہ اب لوگ اوسمین نہایت مبالغہ کرنے لگے اور بخوبی کیفیت اشعار سے جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا واقف نہین اور تقلید بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مروی ہی تو حتی المقدور احتیاط تقلید مین ہی اشعار سے واللہ اعلم ص اور عمرہ کرے اور نکھولے احرام عمرے کا یہان تک کہ احرام باندھے حج کا ترویہ کے اور قبل اوسکے افضل ہی اور احرام نکھولے عمرے کا جب ذبح کیا ہو ہدی کا اور اگر نہین ذبح کیا ہدی کا تو حلال ہو جاوے احرام عمرے سے بطرف گذرا ف اور اس باب مین حدیث وارد ہی ذکر کیا اوسکو صاحب ہدایہ نے ص اور حلق کرے دن نحر کے اور حلال ہو جاوے دونون احرام سے ف یعنی ایک احرام حج کا اور ایک احرام عمرے کا ص اور جو شخص مکے کا رہنے والا ہی وہ افراد کرے اور قران اور تمتع نہ کرے ف اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے ذلک لمن لم یکن اھلہ حاضری المسجد الحرام یہ اوسکے واسطے ہی کہ نہون اہل اوسکے حاضر مسجد حرام مین اور امام شافعی کے نزدیک مکی بھی قران اور تمتع کرے اور جو شخص میقات کے اندر داخل ہو وہ مثل مکی کے ہی اور وہ بھی تمتع اور قران کرے ص اور جسنے عمرہ کیا اور نہ سوق کیا ہدی کا اور لوٹ آیا اپنے گھر مدینے اوسکو اب احرام کھولنا صحیح ہی اور الامام اوسکا کامل ہو گیا اور تمتع باطل ہو جاویگا اور جسنے سوق کیا ہدی کا تو لوٹنا اوسکو واسطے حج کے واجب ہوگا تو اب الامام اوسکا فاسد ہوگا اور جب لوٹ آیا اور احرام باندھا حج کا تمتع اوسکا صحیح ہوگا اگر بعد احرام باندھنے حج کے دو مہینون کے اور طواف کیا اوسمین کم چار پھیرون سے اور پھر جب حج کے مہینے آئے اور تمام کر لیا اور طواف کیا اور حج کیا تو تمتع اوسکا درست ہوا اور اگر جاوے مکے کو قبل حج کے مہینون کے تو تمتع نہوگا اور ایک شخص کوفے کا رہنے والا ہی اور حلال ہوا عمرے سے حج کے مہینون مین اور سکونت کی اوسنے مکے مین یا بصرہ مین پھر حج کیا تو وہ متمتع ہی اور اگر آیا واسطے عمرے کے اور توڑ ڈالا اوسکو اور قصر کیا پھر مدینے سے نہ آیا اور نہ پھرا عمرے کی قضا کی حج کے مہینون مین اور حج کیا اوسی سال مین تو تمتع نہوگا مگر جب لوٹ آیا اپنے گھر مین اور پھر عمرہ کیا حج کے مہینون مین اور اوسی سال حج کیا تو تمتع ہوگا اور جسنے عمرہ کیا حج کے مہینون مین اور اوسی سال حج کیا تو جاوے مین سے فاسد ہو گیا اوسکو کرتا چلا جاوے اور ساقط ہوگا دم تمتع کا

باب جنایات کے بیان مین

اگر خوشبو لگائی محرم نے کسی عضو کو یا خضاب کیا سر کا ساتھ مہندی کے یا تیل ورد کا یعنی لگایا تیل کو کسی عضو مین اور تیل خالص ہے زیتون کا یا تل کا تو واجب ہوگا دم نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہے اور امام شافعی کے نزدیک اگر تیل کو بالون مین استعمال کیا تو واجب ہوگا دم اور اگر استعمال کیا اوسکو اور جگہ مین تو اوسپر کچھ نہین اور اگر تیل خوشبودار جیسے بنفشہ کا تو واجب ہوگا دم بالاتفاق بسبب خوشبو کے یا سیئے ہوئے کپڑے کو پہنا یا چھپایا سر کو ایک دن تک یا مسئلہ یا چوتھائی سر کو یا پچھنے لگانے کی جگہ سے بال مونڈے یا ایک بغل کے بال یا دونون کے یا بال زیر ناف کے دور کیے یا ناخون ہاتھون کے کاٹے یا پیرون کے ایک مجلس مین یا ایک ہاتھ یا ایک پیر کے یا طواف قدوم کیا یا طواف صدر کیا اور وہ جنب تھا یا فرض طواف ہوتے کیا یا قبل اعرفات سے قبل الامام کے یا ترک کیا طواف زیارت مین ایک پھیرا یا دو پھیرے یا تین پھیرے کیونکہ اگر تین پھیرے سے زیادہ ترک کیا تو محرم رہیگا بہانتک کہ طواف کرے یا ترک کیا طواف صدر کا یا چار پھیرے اوسکے ترک کیے یا سعی کو ترک کیا یا وقوف مزدلفہ کو یا اکثر رات کو یا ایک دن کی رمی کو یا پہلی رمی کو اور وہ رمی ہی جمرۂ عقبہ کی دن نحر کے یا اکثر کو اوسکے ترک کیا مثلاً پانچ کنکریان پھینکنا ترک کین اور باقی پھینکین یا حلق کیا زمین حل مین واسطے حج کے یا عمرے کے اوسواسطے کہ حلق چاہیے منی مین اور وہ حرم مین داخل ہوا اور جو عمرہ کرنے والا نکل گیا حرم سے قبل حلال ہونے کے اور پھر آیا حرم مین تو اوسپر کچھ نہین اور حج کرنے والے نے اگر ایسا کیا تو اوسپر دم لازم آویگا یا بوسہ لیا یا چھوا شہوت سے انزال ہو یا نہو یا ناخیہ کی طرف کی یا فرض طواف کی ایام نحر سے یا ایک فعل کو دوسرے پر مقدم کیا مثلاً حلق کیا قبل رمی کے یا قربانی کی قربان کرنے والے نے قبل رمی کے یا حلق قبل ذبح کے تو ان سب صورتون مین اوسپر دم لازم ہے اور قارن پر دو دم لازم آوینگے اگر حلق کیا اوسنے قبل ذبح کے ایک دم تو حلق کا قبل اوسکے وقت کے اور ایک دم ذبح کی تاخیر کا حلق سے اور نزدیک صاحبین کے ایک دم لازم آویگا ف اور اگر سر دھویا یا فرض کی ضرورت سے محرم سر یا تمام بدن کو ڈھانپے یا سیئے ہوئے کپڑے پہنے جب تک وہ ضرورت باقی ہو ایک ہی قربانی لازم آتی ہے اگرچہ ایک قمیص کی ضرورت کے وقت دو قمیص بھی پہنے یا ٹوپی پہننے کی ضرورت کے ساتھ عمامہ بھی باندھے اور اگر ایک عضو کے ڈھانکنے کی ضرورت تھی دو عضو کو چھپایا جیسا کہ سر ڈھانکنے کی ضرورت تھی کرتا بھی پہنا یا فقط ایک وقت ضرورت تھی بے ضرورت دوسرے وقت بھی سر ڈھانکا تو دو ہی کفارہ لازم آویگا ص اور اگر خوشبو لگائی کم ایک عضو سے یا چھپایا سر اپنا یا سیا ہوا کپڑا پہنا ایک دن سے کم مین یا مونڈا سر کم چوتھائی سر سے یا کترے ناخون کم پانچ سے یا پانچ متفرق یا طواف قدوم اور صدر کا بے وضو کیا یا سات پھیرون مین سے طواف صدر کے تین پھیرے ترک کیے یا تین جمرون مین سے ایک کی رمی ترک کی یا مونڈا دوسرے شخص کا سر صدقہ دیوے نصف صاع گیہون سے اور اگر خوشبو لگائی یا سر مونڈا عذر سے ذبح کرے یا صدقہ دیوے تین صاع طعام کے چھ مسکینون پر یا تین روزے رکھے اور اگر اوسنے وطی کی اگرچہ بھولے سے ہو قبل وقوف عرفات کے جو فرض ہی باطل ہو جاویگا حج اوسکا اور حج کرتا چلا جاوے اور ذبح کرے اور پھر قضا کرے حج کی اور یہ لازم نہین کہ عورت کو چھوڑے حج کی قضا مین اور نزدیک امام مالک کے چھوڑ دے اوسکو جب نکلین دونون اور امام زفر کے نزدیک جب احرام باندھین اور امام شافعی کے نزدیک جب اوس مقام کو پونہچے جہان جماع کیا تھا اوس سے چھوڑ دے اوسکو اور اگر وطی کی بعد وقوف کے تو نہ فاسد ہوگا حج اوسکا اور واجب ہوگا بدنہ اور وطی مین بعد حلق کے ایک بکری لازم آتی ہے اور عمرے مین اگر اوسنے چار پھیرے طواف کے لیے اور بعد اوسکے جماع کیا تو فاسد نہوگا اور واجب ہوگا ذبح اور اگر قبل اسکے کیا عمرہ فاسد ہوگا کرتا چلا جاوے اور ذبح کرے اور پھر قضا کرے تو اگر قتل کیا محرم نے صید کو یا بتایا

ف اور اگر سر دھویا یا فرض کی ضرورت سے محرم سر یا تمام بدن کو ڈھانپے یا سیئے ہوئے کپڑے پہنے جب تک وہ ضرورت باقی ہو ایک ہی قربانی لازم آتی ہے اگرچہ ایک قمیص کی ضرورت کے وقت دو قمیص بھی پہنے یا ٹوپی پہننے کی ضرورت کے ساتھ عمامہ بھی باندھے اور اگر ایک عضو کے ڈھانکنے کی ضرورت تھی دو عضو کو چھپایا جیسا کہ سر ڈھانکنے کی ضرورت تھی کرتا بھی پہنا یا فقط ایک وقت ضرورت تھی بے ضرورت دوسرے وقت بھی سر ڈھانکا تو دو ہی کفارہ لازم آویگا

اوسکے قاتل کو اول بار یا دوسری بار جھوٹے سے یا قصد سے تو اوسپر اوسکی جزا لازم ہی اگرچہ وہ جانور درندہ ہو یا انسیت رکھتا ہو
آدمی کے ساتھ یا کبوتر ہی ایسا کہ اوڑ نہین سکتا یا محرم لاچار ہی اوسکے کھانے کے لیے تو ان سب صورتون مین جزا لازم آویگی ف
بتانا چاہیے کہ شکار خشکی کا محرم پر حرام ہی اور دریا کا شکار حلال ہی فرمایا اللہ تعالی نے وَاُحِلَّ لَکُمْ صَیْدُ الْبَحْرِ حلال ہی تمھارے
واسطے شکار دریا کا اور خشکی کا جانور وہ ہی کہ خشکی مین پیدا ہوتا ہی اور اوسی مین رہتا ہی اور دریا کا جانور وہ ہی کہ اوسمین پیدا
ہوتا ہی اور اوسی مین رہتا ہی اور نکال لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انمین سے کتے کاٹنے والا اور بھیڑیا اور چیل اور کوا اور سانپ
اور بچھو کو اور کوے سے مراد وہ ہی جو مردار کھاتا ہی اور جزا اوسکی اوسطے لازم ہی کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا تَقْتُلُوا الصَّیْدَ وَاَنْتُمْ
حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَهٗ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَآءٌ الخ آخر آیت تک اور نہ قتل کرو شکار کو اور تم احرام مین ہو اور جو قتل کرے اوسکو
تم مین سے قصداً تو اوسپر جزا ہی اور بتانا اور اشارہ کرنا بھی شکار کرنے مین داخل ہی بسبب حدیث قتادہ کے جو اوپر گذری اور کہا عطا نے
کا اجماع کیا لوگون نے اس بات پر کہ بتانے والے پر ہی جو کرنے والے پر ہی اور دوسری دلیل یہ ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اَلدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلِهٖ دلالت کرنے والا بہتری پر مانند کرنے والے کے ہی تو دلالت کرنے والا بدی پر مانند کرنے والے بدی کے ہی
ص اور جزا اوسکی ہی جو قیمت مقرر کردین اوسکی دو شخص عادل جس جگہ پر وہ جانور قتل ہوا ہی یا اوسکے قریب یعنی قیمت اوس جانور کی
اوسی حساب سے لگائی جاویگی جہان وہ جانور قتل ہوا ہی اور اگر اوسکی اوس جا قیمت نہین تو اوسکے قریب کان مین قیمت اوسکی لگائی جاویگی لیکن اگر زندہ جانور ہی تو
جزا اوسکی ایک بکری پر زائد نہوگی پھر جائز ہی واسطے قاتل کے کہ اوس قیمت سے ہدی کو خرید کرے اور ذبح کرے اوسکو مکے مین یا قیمت مین طعام لے اور مسکینون پر
تصدق کرے ہر مسکین پر نصف صاع گیہون سے یا ایک صاع کھجور سے یا جو اور اوسکے کم زیادہ یا ہر مسکین کے طعام سے ایک روزہ رکھے اور اگر فاضل ہو مسکین کے طعام سے صدقہ دیوے اوسکا
یا ایک روز روزہ رکھے اور یہ مذہب امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف کا ہی اور امام محمد اور شافعی کے نزدیک اگر اوس جانور کے مثال دوسرا جانور
پیدا ہو تو واجب ہی وہی جانور مثلاً ہرن مین اور ضبع مین بکری ہی اور خرگوش مین بکری کا بچہ جو دودھ چھوٹا ہو اور یربوع مین جفرہ یعنی
چار مہینے کی بکری اور شتر مرغ مین بدنہ اور حمار وحشی مین گائے اور کبوتر مین بکری ف اور دلائل انکے اور تمسکات ہر ایک
کے شرح وقایہ اور ہدایہ مین مذکور ہین جسکا جی چاہے دیکھ لیوے اور کبوتر مین بکری لازم آتی ہی امام محمد اور شافعی کے نزدیک
حال انکہ مشابہت صورت مین متحقق نہین بولا مین امام مالک کی ہی کہ حضرت عمر نے فیصلہ کیا اس طرح پر کہ ضبع مین بکرا انہی اور
ہرن مین بکری ہی اور خرگوش مین عناق اور یربوع مین جفرہ اور روایت کیا امام شافعی نے کہ حضرت عمر اور عثمان اور علی اور
زید بن ثابت اور ابن عباس اور معاویہ رضی اللہ عنہم ان سب نے کہا کہ شتر مرغ اگر قتل کرے اوسکو محرم تو ایک بدنہ ہی اونٹ سے
اور اسمین ضعف ہی اور انقطاع ہی اور روایت کیا بیہقی نے ابن عباس سے فِی حَمَامَةِ الْحَرَمِ شَاةٌ یعنی کہا ابن عباس نے کبوتر حرم
کے ایک بکری ہی وَفِی بَیْضَتَیْنِ دِرْهَمٌ وَفِی النَّعَامَةِ جَزُوْرٌ وَفِی الْبَقَرَةِ بَقَرَةٌ وَفِی الْحِمَارِ بَقَرَةٌ یعنی
دو انڈون مین ایک درہم ہی اور شتر مرغ مین قربانی ہی اور گائے مین اور حمار وحشی مین گائے ہی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
کہ ضبع صید ہی اور اوسمین ایک بکری ہی ایسا ہی ہدایہ مین روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے جابر بن عبداللہ سے کہ پوچھا مینے حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے ضبع کو کہ وہ صید ہی فرمایا کہان اور مقرر کیا اوسمین ایک بکرا جب قتل کرے اوسکو محرم اور روایت کیا اوسکو حاکم نے جابر
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ضبع صید ہی تو جب پوچھے اوسکو محرم تو اوسمین ایک بکرا ہی اور کہا کہ صحیح ہی اور نہین نکالا اوسکو بخاری نے

ص اور اگر کسی جانور کو زخمی کیا یا بال اوسکے اوکھاڑ لیے یا اوسکا کوئی عضو کاٹ ڈالا تو جو اوسمین نقصان ہوا ہو اوسقدر دینا پڑیگا اور اگر پر کسی طائر کے اوکھاڑ لیے یا اوسکے پر کاٹ ڈالے یا بیضہ توڑ ڈالا یا اوسکو توڑا اور اوسمین سے بچہ مردہ نکلا تو اوسکی قیمت دینا پڑیگی اور پیر کاٹنے مین سارے جانور کی قیمت لازم آویگی اسواسطے گدا کو بیکار کر دیا اور انڈے توڑنے مین اوسکی قیمت دیوے اور اگر بچہ بھی مردہ اوسمین سے نکلے تو زندہ بچے کی قیمت دیوے اور جو شخص احرام سے نہین ہو وہ بھی اگر حرم کے جانور کو شکار کرے یا اوسکا دودھ کدیوے یا وہان کی گھاس کاٹے اور درخت کو وہان کے جو کسیکی ملک نہین ہی اور نہ آدمی اوسکو بوتے ہین تو قیمت اوسکی لازم آویگی مگر جو گھاس خشک ہوگئی ہو یا درخت خشک ہو گیا ہو اور ان چار چیزون مین روزہ نہین ہی **ف** کہا عبد الرزاق نے **حَدَّثَنَا** سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزَرِيِّ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي بَيْضِ النَّعَامِ يُصِيبُهُ الْمُحْرِمُ ثَمَنُهُ وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْهُ قَالَ فِي كُلِّ بَيْضَةٍ بِيَضَتَيْنِ دِرْهَمٌ وَفِي كُلِّ بَيْضَةٍ نِصْفُ دِرْهَمٍ وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ فُضَيْلٍ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللهِ قَالَ فِي بَيْضِ النَّعَامَةِ قِيمَتُهُ وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حُصَيْفَةَ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِثْلَهُ عَنْ عُمَرَ مُنْقَطِعًا وَأَخْرَجَ نَحْوَهُ عَنْ مُجَاهِدٍ وَالشَّعْبِيِّ وَالنَّخَعِيِّ وَطَاوُسٍ وَفِيهِ حَدِيثٌ مَرْفُوعٌ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَالدَّارَقُطْنِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ هٰكَذَا قَالَ الشَّيْخُ ابْنُ الْهُمَامِ فِي كِتَابِهِ حاصل یہ کہ ابراہیم نخعی اور عمر اور ربیعہ تابعین نے کہا ابن مسعود اور عمر اور ربیعہ تابعین نے **ص** اور چرانے وہان کی گھاس اور نہ کاٹے گا اذخر کو اور جسنے جوان یا میڑی کو قتل کیا صدقہ دیوے اگرچہ کم ہو مثلا ایک کف طعام سے اور اگر کوے اور چیل اور سانپ اور بچھو اور کتا کاٹنے والا ان جینون کو قتل کیا تو کچھ نہین لازم ہی **ف** فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ جینرن مین نہ قتل کی جاوین حل اور حرم مین کوا اور چیل اور بچھو اور سانپ اور کتا کاٹنے والا روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے اور یہ وارد ہی بہت حدیثون مین اور ایک روایت مین ہی کہ جو درندہ حملہ کرنے والا ہو **ص** اور اسی طرح مچھر اور پسو اور چیچڑی اور کھٹمل اور درندہ حملہ کرنے والا اگر قتل کرے اسکو کچھ نہین لازم آتا اور جائز ہی واسطے محرم کے ذبح کرنا بکری اور گائے اور اونٹ اور مرغی اور لہسن جو پیلی ہوئی ہی اور محرم کو کھانا اوس جانور کا جسکو حلال نے یعنی جو شخص محرم نہین اوسنے شکار کیا ہی اور ذبح کیا ہی اوسکو بشرطیکہ محرم نے نہ بتایا ہو اوس جانور کو اور نہ حکم کیا ہو اوسکے شکار کا **ف** اور اس باب مین حدیث وارد ہی **ص** اور جو شخص داخل ہووے حرم مین اور اوسکے پاس صید ہو تو اوسکو چھوڑ دے جب اوسکے ہاتھ مین ہووے اور جو کسیکے ہاتھ بیچ چکا ہو تو اوسکو بھیجدے جب وہ جانور خریدنے والے کے ہاتھ مین ہووے اور اگر نہو تو اوس پر جزا لازم ہی اور اگر کسی محرم نے صید کو بیچا تو اوسکو بھیجدیوے اگر وہ جانور اوسکے ہاتھ مین بعینہ خریدنے والے کے موجود ہو اور اگر نہو تو جزا دے اوسکی برابر ہی کہ جسکے ہاتھ بیچا ہو وہ احرام سے ہو یا نہو اور جس شخص نے احرام باندھا اور اوسکے گھر مین یا ڈبر مین ہو اوسکے ساتھ ہی ایک صید ہی تو اوسکو چھوڑنا اوسکا لازم نہین بخلاف اوسکے جو حرم مین صید کے داخل ہو تو اوسکو چھوڑنا اوسکا واجب ہی اور جو کوئی شخص محرم نہ تھا اور اوسنے صید پکڑا پھر احرام باندھا اور اوسکے ہاتھ سے دوسرے نے لے کے اوسکو چھوڑ دیا تو چھوڑنے والے پر اوسکی قیمت لازم آویگی اور اگر محرم نے کوئی صید پکڑا اور کسینے اوسکے ہاتھ سے لے کے چھوڑ دیا تو اوسکو قیمت دینا لازم نہین اور جو کسی محرم نے دوسرے محرم کا شکار کیا احرام مین اوسکو پکڑا ہاتھ مارا لاتوں دونون پر اوسکی جزا لازم ہی اور پکڑنے والا قاتل سے اوسکی قیمت لیلیوے

ف یعنی شکار کا گوشت اور جو شکار کیا ہو اوسکو اور جو شکار کیا ہو اوسکے واسطے شکار کیا ہو اوسکو اور جو شکار کیا ہو اوسکے واسطے شکار کیا ہو اوسکو اور جو شکار کیا ہو اوسکے واسطے شکار کیا ہو اوسکو

اور جس چیز سے مفرد حج کرنے والے پر ایک دم ہی تو قارن پر اوس چیز میں دو دم ہیں ایک دم حج کا اور ایک دم عمرے کا اگر جس صورت میں قارن نے میقات سے تجاوز کیا بغیر احرام کے تو اوسپر ایک ہی دم لازم ہی کیونکہ جب وہ میقات پر پونہچا تو ایک احرام اوسپر واجب ہوا اور ایک واجب کی تاخیر سے ایک ہی دم لازم ہی اور جو دو شخصوں نے کہ دونوں محرم ہیں ایک صید کو قتل کیا تو ہر ایک پر کامل جزا لازم ہی اور اگر ایک صید کو حرم میں دو شخصوں نے کہ دونوں حلال ہیں اور احرام کے نہیں ہیں مارا تو اون دونوں پر ایک جزا نصف نصف لازم ہی اور اگر بیچا محرم نے کسی صید کو یا خریدا اوسکو تو بیع باطل ہی اور اگر ذبح کیا اوسکو تو کھانا اوسکا حرام ہی اور اگر اوسمیں سے کچھ کھا لیا اوسکو موافق اوسکے جتنا کھایا ہی قیمت دینی پڑیگی اور جو اوسکو ذبح کیا کسی حلال نے اور محرم نے کھایا اوسکو دسپر محرم تو نہیں لازم آویگی کھانے والے کو قیمت اوسکی لیکن اوسپر کھانا اوسکا حرام تھا اور اگر کسینے ایک ہرنی کو حرم سے نکالدیا اور اوسنے ایک بچہ جنا اور بچہ بھی مرگیا اور ہرنی بھی مرگئی تو نکالنے والے پر دونوں کی جزا لازم ہی اور اگر اوسکی جزا دیدی اور پھر بچہ ہوا اوسکا تو نہیں لازم ہی اوسپر بچے کی ایک بچہ جنا اور بچہ بھی مرگیا اور ہرنی بھی مرگئی تو نکالنے والے پر دونوں کی جزا لازم ہی اور اگر اوسکی جزا دیدی اور پھر بچہ ہوا اوسکا تو نہیں لازم ہی اوسپر بچے کی

باب میقات سے آگے جانے میں بغیر احرام کے

ایک آفاقی ہی کہ ارادہ رکھتا ہی حج کا یا عمرے کا یا اور تجاوز کیا اوسنے میقات سے بغیر احرام کے لازم آویگا اوسپر دم اور جو لوٹا آیا طرف میقات کے اور احرام باندھا تو ساقط ہوجاویگا اوسسے دم بالاتفاق یا وہ احرام باندھ چکا تھا اور کوئی عمل حج کا بجا نہیں لایا تھا اور آیا طرف میقات کے اور لبیک کہی تو ساقط ہوگا اوسسے دم نزدیک ہمارے اور امام زفر کے نزدیک نہیں ساقط ہوگا اور جو کوئی عمل حج کا کرلیا مثلاً طواف شروع کر چکا تھا یا بوسہ لیا تھا حجر اسود کا پھر آیا طرف میقات کے لبیک کہتا ہوا تو نہیں ساقط ہوگا اوسسے دم اجماعاً اور لبیک کی قید ہو اسطے ہی کہ اگر لوٹا آیا طرف میقات کے اور لبیک نہ پکارا تو امام صاحب کے نزدیک دم نہیں ساقط ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ساقط ہوجاویگا اور اسی طرح کے کا رہنے والا جو ارادہ رکھتا ہی حج کا اور متمتع جو فارغ ہوا عمرے سے اور نکل گئے دونوں حرم سے اور احرام باندھا انھوں نے تو لازم آویگا دم اوون دونوں پر ہو اسطے کہ میقات ان دونوں کا حرم ہی اور اگر کوئی کوفے کا رہنے والا بستان میں داخل ہوا کسی حاجت کیواسطے تو اوسکے لیے داخل ہونا مکے میں بغیر احرام کے جائز ہی اور میقات اوسکا بستان ہی مانند اوسکے جو بستان میں رہتا ہی اور بستان بنی عامر کا ایک تمام ہی داخل میقات کے اور خارج ہی حرم سے تو اگر کسی شخص نے جو بستان کا رہنے والا ہی یا اوسمیں داخل ہوا تھا احرام باندھا انھوں نے حل سے اور وقوف کیا عرفے میں تو کچھ حرج نہیں ہو اسطے کہ احرام باندھا انھوں نے اپنی میقات سے اور جو شخص داخل ہوا مکے میں بغیر احرام کے لازم ہی اوسپر حج یا عمرہ تو جب داخل ہوا مکے میں بغیر احرام کے پھر لوٹا آیا طرف میقات کے اوسی سال اور احرام باندھا حج کا اور سبب سے جسینے نذر کی تھی اوسنے حج کی تو ساقط ہوا اوسسے جو واجب ہوا تھا اوسپر داخل ہونے مکے میں بغیر احرام کے اور وہ حج تھا یا عمرہ تو یہ حج کافی ہوجاویگا اوسسے اور اگر بعد اوس سال کے آیا طرف میقات کے تو یہ حج کافی نہوگا اور جسنے تجاوز کیا اپنی میقات سے اور احرام باندھا عمرے کا اور فاسد کردیا اوسکو عمرہ کرنا چاہیے اور پھر قضا کرے اور نہیں ہی دم اوسپر بسبب ترک کرنے احرام کے میقات میں لوٹ جانے کے کا رہنے والا ہی اور طواف کیا اوسنے واسطے عمرے کے اور ابھی ایک پھیرا کیا تھا کہ احرام باندھا حج کا ترک کرے حج کو اور لازم ہی اوسپر دم اور حج اور عمرہ اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہی اور صاحبین کے نزدیک ترک کرے عمرے کو اور اگر چار پھیرے کرلیے تو ترک کرے حج کے احرام کو سب کے نزدیک تو اگر تمام کرلیا اون دونوں کو یعنی عمرے اور حج کو تو صحیح ہوا اور ذبح کرے قربانی اور احرام باندھا حج کا اور حج کیا پھر احرام باندھا دن نحر کے دوسرے حج کا اگلے سال میں نحر اگر حلق کیا واسطے اول حج کے قبل اوس احرام کے لازم ہوگا اوسکو دوسرا حج بغیر دم کے اور اگر نہ حلق کیا لازم ہوگا اوسکو دوسرا ساتھ دم کے تو اب برابر ہی کہ حلق کرے یا نکرے دم لازم آویگا

اور جس شخص نے عمرہ ادا کیا مگر حلق نہین کیا اور احرام باندھا دوسرے عمرے کا ذبح کرے ایک آفاقی نے احرام باندھا حج کا پھر عمرے کا لازم ہوئے اوسپر دونون اور عمرہ باطل ہوجاتا ہی ساتھ وقوف کے عرفات مین قبل افعال عمرے کے اور اگر فقط توجہ کرے طرف عرفات کے تو باطل نہین ہوتا تو اگر طواف کیا حج کا پھر احرام باندھا عمرے کا اور عمرہ کرتا چلا گیا ذبح کرے اور ستحب ہی ترک کرنا عمرے کا تو اگر ترک کرے قضا کرے عمرے کی اور اوسپر دم لازم ہی اور جسنے حج کیا اور اہلال کیا عمرے کا دن نحر کے یا اون تین دنون مین حج دن نحر کے متصل مین یعنی یا ایام تشریق مین تو لازم آویگا اوسپر عمرہ اور ترک کرے اوسکو اور قضا کرے اور دم بھی اوسپر لازم ہی تو اگر عمرہ کرتا چلا گیا صحیح ہوا اور لازم ہوا اوسپر دم اور جسکو فوت ہوا حج پھر احرام باندھا حج یا عمرے کا تو وہ ترک کرے اوسکو اسواسطے کہ جسکا حج فوت ہوا ہو لازم ہی اوسپر کہ حلال ہوجاوے عمرے کے افعال کرکے اور قضا کرے اور ذبح کرے **ف** اور دلیل اسکی اصل شرح وقایہ اور ہدایہ مین مذکور ہی

باب احصار کے بیان مین

اگر محرم کو کسی شمن نے روکا یا مرض کے سبب سے رک گیا تو جو شخص جمع مفرد کرتا تھا وہ ایک دم بھیجے اور قارن دو دم اور مقرر کرے ایک دن ذبح کا اگرچہ قبل دن نحر کے ہووے یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہی اور صاحبین کے نزدیک اگر عمرے سے روکا ہی تو اسی طرح کرے اور اگر حج سے رُک گیا ہی تو نہین جائز ہی ذبح مگر دن نحر کے **ف** اور ہمارے نزدیک روکا جانا یعنی احصار مرض سے بھی ہوتا ہی اور امام شافعی کے نزدیک نہین ہوتا احصار مگر دشمن کے سبب سے اور دلیل ہماری یہ ہی کہ روایت کیا طحاوی نے شرح آثار مین **ثنا** فَهْدٌ **ثنا** عَلِيُّ بْنُ مَعْبَدِ بْنِ سَدَادٍ الْعَبْدِيُّ صَاحِبُ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ **ثنا** جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ لُدِغَ صَاحِبٌ لَنَا وَهُوَ مُحْرِمٌ بِعُمْرَةٍ فَذَكَرْنَاهُ لِابْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ يَبْعَثُ الْهَدْيَ وَيُوَاعِدُ اَصْحَابَهُ مَوْعِدًا فَاِذَا ظَنَّ اَنَّ الْهَدْيَ قَدْ نُحِرَ عَنْهُ حَلَّ وَبِهٰذَا اِلَى جَرِيرٍ عَنِ الْاَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللّٰهِ ثُمَّ عَلَيْهِ عُمْرَةٌ بَعْدَ ذٰلِكَ یعنی کہا علقمہ نے ذکر کیا ساتھی نے ایک شخص کو اور وہ محرم تھا عمرے کا تو ذکر کیا ہمنے یہ ابن مسعود سے کہا انھون نے بھیج دیوے ہدی کو اور وعدہ کرے اپنے لوگون سے تو جب قربانی کرینگے اوس سے حلال ہوجاوے اور پھر اوسپر لازم ہی عمرہ اور آیت بھی احصار کی مرض کے باب مین نازل ہوئی ہی **ص** اور جہل مین اوسکا ذبح کرنا جائز نہین اور جب ذبح ہوگئی قربانی اوسکی تو وہ حلال ہوجاویگا قبل حلق اور قصر کے اور لازم ہی اوسپر کہ اگر حلال ہوا حج سے تو اوسپر حج اور عمرہ لازم ہی اور عمرے سے تو عمرہ لازم ہی اور قران سے ایک حج اور دو عمرے چاہیین **ف** اور مروی ہی اول عبد اللہ بن عباس اور ابن مسعود سے ذکر کیا اسکو زاہدی نے اور دوسرا بیان کیا ہمنے اوسکو ابن مسعود سے اور قران مین دو عمرے اسواسطے ہین کہ ایک عمرہ تو حج کے فوت کا ہوا اور ایک عمرہ اوس عمرے کی قضا ہی جو قران مین تھا **ص** اور جب احصار اوسکا ثابت ہوجاوے اور ممکن ہو اوسکو ہدی اور حج کا پانا تو جاوے اور اگر دونون ملنا ممکن نہون مثلاً حج ملنا ممکن ہو اور قربانی ملنا ممکن نہو یا قربانی ملنا ممکن ہو اور حج کا ملنا ممکن نہو تو جائز ہی اوسکے واسطے کہ حلال ہووے اوی جگہہ یا بھیجدیا جاوے اور جو شخص وقوف اور طواف سے کے مین دونون سے منع کیا گیا ہی تو احصار اوسکا ثابت ہی اور اگر ایک سے ان دونون مین سے روکا گیا تو احصار اوسکا ثابت نہین اور جو شخص عاجز ہو حج سے اور حج کیا جاوے اوسکی طرف سے تو صحیح ہوگا اور اوسکا حج ادا ہوجاویگا اگر عاجز اوسکا موت تک باقی رہا اور نیت کی حج مین اوسکی طرف سے **ف** اسواسطے کہ کہا ایک عورت نے اے رسول اللہ تحقیق فرض کیا اللہ نے حج اپنے بندون پر پایا مینے اپنے باپ کو ضعیف بوڑھا کہ نہین ٹھہر سکتا سواری پر کیا حج کرون مین اوسکی طرف سے فرمایا آپ نے ہان ادا کیا

بخاری مسلم نے اور فرمایا آپنے ایک شخص کیواسطے حُجَّ عَنْ اَبِیْکَ وَاعْتَمِرْ یعنی حج کرتو اپنے باپ سے اور عمرہ کر روایت کیا اوسکو ابوداود ونسائی ترمذی نے اور صحیح کیا اوسکو اور راوی ہی یہ بہت حدیثون مین ص اور اگر کسیکو دو شخصون نے حکم حج کا دیا اپنی طرف سے اور خرچ دیا اون دونون نے اور حج کیا اوسنے دونون کی طرف سے تو وہ حج اوس کرنے والے کا ہوگا اور اون دونون کا مال نہین پائیگا اور نہین جائز ہی اوسکو کہ کرے اوس حج کو اون دونون مین سے ایک کی طرف اور اگر حج کیا ہی اپنے مان باپ سے تو درست ہی اوسکو کہ کرے اوس حج کو باپ سے یا مان کی طرف سے اور جو کسینے ایک شخص کو حکم دیا حج کیا اور اوسکو احصار ہوا تو دم احصار کا حکم کرنے والے پر ہی اور دم قران اور جنایت کا حج کرنے والے پر ہی یعنی اگر کسینے حکم دیا کہ میری طرف سے قران کرنا تو دم قران کا حکم کرنے والے پر نہین حج کرنے والے پر ہی اور اگر حج کرنے والے نے جماع کیا قبل وقوف عرفات کے تو باطل ہوا حج اوسکا اور دینا پڑیگا نفقہ اوس شخص کا جسنے حکم کیا تھا اوسکو حج کا اور اگر بعد وقوف کے جماع کیا تو نہ لازم آویگا اوسکو پھیر دینا نفقے کا کیونکہ صحیح ہوگیا حج اوسکا اور اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرادینا اور لوگون نے بعد اوسکے ایک شخص کو واسطے حج کے مقرر کیا اور خرچ حج کا اوسکو دیدیا اور وہ راستے مین مرگیا تو جو خرچ دیکے مال باقی رہا ہی اوسکے ثلث مین سے پھر حج کرایا جاویگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک کل مال کے ثلث سے حج کرایا جاویگا اور نزدیک امام محمد کے اگر اوس مال مین سے جو پہلے شخص کو واسطے حج کے دیا تھا کچھ باقی ہی حج کرایا جاویگا اور جو کچھ باقی نہین سو باطل ہوگی وصیت اوسکی اور ہدی چاہے اونٹ کی ہو اور چاہے بکری ہو یا گائے اور ادنی درجہ یہ ہی کہ بکری ہو ف اور ہدایہ مین ہی کہ یہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی لیکن پایا نہین گیا روایت کیا شافعی نے عطاسے کہ کہا انھون نے ادنی درجہ دم کا حج مین بکری ہی اور ایسا ہی کہا حضرت عباس نے مروی ہی صحیح بخاری مین ص اور نہین واجب ہی لیجانا اوسکا عرفات مین اور ہدی مین اوسی قسم کا جانور جائز ہی جیسا دن نحر کے قربانی مین جائز ہوتا ہی اور جو اوسمین جائز نہین اوسمین بھی جائز نہین ف مثلاً اونٹ اور گائے مین جو قربانی کے لیے ہو سات آدمیون کا شریک ہونا درست ہی تو اوسمین بھی درست ہی اور اسی طرح نہایت دبلی ہو قربانی کی جگہ تک نہ جاسکے یا اندھی یا لنگڑی یا کان کٹی ہوئی جو ایسی ہدی درست نہین اور نذر کرنا اوسکا نہاتے مین کچھ تھوڑا سا آویگا ص اور جائز ہی بکری ہر جنس مین سے جب طواف زیارت جنابت کی حالت مین کرلیا یا وطی کی بعد وقوف کے تو ان دونون صورتون مین بدنہ یعنی اونٹ یا گائے کی قربانی لازم ہوگی اور جو ہدی نفل ہو اوسمین سے کھالیوے اور تمتع اور قران کی بھی ہدی سے کھاوے اور سوا انکے اور کسی مین سے کھاوے ف حدیث بنا مین ہی کہ کھایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفل ہدی اور تمتع اور قران کی ہدی سے اور سوا انکے مین مثلاً احصار کی ہدی یا جنایت کی ہدی مین سے نہ کھاوے اور منع کیا اوسکے کھانے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مروی ہی یہ صحیح مسلم اور ابن ماجہ مین ص اور تمتع اور قران کی ہدی دن نحر کے ذبح کرے اور باقی جس روز چاہے ذبح کرے اور ذبح کی جگہ حرم ہی ف فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سارا عرفہ موقف ہی اور سارا منی قربانی کی جگہ ہی اور جتنے کوچے مکے کے ہین سب قربانی کی جگہ ہین روایت کیا اسکو ابوداود اور ابن ماجہ نے حدیث جابر سے ص اور صدقہ دینا قربانی ہین سے حرم کے فقیرون کو اور جسکو چاہے فقیرون مین سے درست ہی اور صدقے مین دیوے اوسکی جھوال اور نکیل اور نہ دیوے بطور اقتضاب کی اجرت مین اوسکو اور نہ سوا رہوے ہدی پر مگر واسطے ضرورت کے اور نہ نکالے اوسکا دودھ اور موقوف کرے دودھ کو اسی طرح پر کہ بچہ اوسکو سر پانی سے دھووے ف اور یہ جب ہی کہ قربانی اوسکی قریب ہووے اور لیکن جب ذبح اوسکا قریب ہووے تو اوسکا دودھ نکال کے صدقہ دیوے تاکہ ہدی کو ضرر نہووے اور روایت کیا جماعت نے

سوا ترمذی کے حضرت علیؓ سے کہ حکم کیا مجکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تقسیم کرو قربانیون کی کھالون کو اور اونکی جھولون کو اور حکم کیا مجکو کہ نہ دون اوسمین سے اجر قصاب کا اور فرمایا کہ ہم اوسکو اپنے پاس سے دیوینگے اور ایک روایت مین ہی کہ صدقہ اوسکی کھالون اور جھولون کا اور سوار ہونا وقت ضرورت کے اور سپر درست صحیحین مین مروی ہی حضرت ابوہریرہؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ایک شخص کو کہ ہانکتا ہی بدنہ کو سو فرمایا آپنے سوار ہو جا اوسپر سو کہا اوسنے کہ یہ بدنہ ہی فرمایا کہ سوار ہو اوسپر سو دیکھا میںنے اوسکو کہ سوار تھا اوسپر ص اور جسنے ہانکا بدی کو اور وہ قریب ہوئی کہ ہلاک ہو جاوے تو اگر نفل ہی تو اوسپر دوسری ہدی لینا ضرور نہین اور اگر واجب ہی تو اوسکی جگہہ پر دوسری مقرر کرے اور اگر اوسمین نہایت عیب ہی مثلاً تہائی حصے سے زیادہ اوسکی دُم یا کان یا آنکھہ جاتی رہی تو اوسکو بھی بدلے اور عیب والی ہدی مالک کی ہی جو چاہے اوسکو کرے اور اگر مرنے لگے ہدی راستے مین یا مورد نفل تھی تو نحر کرے اوسکو اور نعل کو جو اوسکے گلے مین ہی اوسکے خون مین رنگ دیوے اور اوسکو لیکے اوسکے کوہان پر مار دیوے تاکہ اوسمین سے فقیر کھاوے اور غنی نہ کھاوے ف اور ایسا ہی حکم کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجیہ اسلمی کو ص اور اگر وقوف کیا لوگون نے اور گواہی دی ایک قوم نے کہ یہ دن نحر کا تھا اور عرفے کا دن گذر گیا تو نہین قبول کی جاوینگی شہادت اونکی اور اگر قبل وقت وقوف کے گواہی دی کہ آج کا دن ترویہ کا تھا اور کل عرفہ ہی تو قبول کی جاوینگی شہادت اونکی اور اگر رمی کی جمرہ وسطی اور جمرہ عقبہ کی اور نہ رمی کی جمرہ اولی کی تو اگر رمی کرے پچھہ سکی تو اچھا ہی اور اگر فقط جمرہ اولی کی رمی کی قضا کی تو جائز ہی اور اگر نذر کی کسی شخص نے اونٹ پیدل کرنیکا تو پیدل کرے طواف زیارت تک اور بعد طواف زیارت کے جائز ہی اوسکو سوار ہونا اور اگر ایک لونڈی کو خریدا اور وہ محرم تھی اپنے مالک کے اون سے تو جائز ہی خریدنے والے کو کہ حلال کرے اوسکو اس طرح پر کہ بال اوسکے کاٹے یا ناخون کترے پھر جماع کرے اوسسے اور یہ اولی ہی اس سے کہ حلال کرے اوسکو جماع کے اور اگر جماع سے حلال کیا اوسکو تو درست ہی خدا کا شکر ہی کہ کتاب حج بھی تمام ہوئی خدا تعالی اوسکو اپنے فضل سے قبول فرماوے آمین یارب العالمین

خاتمہ فوائد متفرقہ کے بیان مین

فائدہ پہلا اوپر گذرا کہ عمرہ سنت ہی ہمارے نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہی اور دلیل جمہور کے نزدیک فرض کفایہ ہی دلیل امام شافعی کی یہ ہی کہ روایت کیا حاکم نے مستدرک مین اور دارقطنی نے زید بن ثابت سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ فَرِيضَتَانِ لَا يَضُرُّكَ بِأَيِّهِمَا بَدَأْتَ قَالَ الْحَاكِمُ الصَّحِيحُ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ مِنْ قَوْلِهِ یعنی حج اور عمرہ دونون فرض ہین تو نہین ضرر کرتا ہی تجکو جس سے چاہے شروع کر کہا حاکم نے صحیح یہ ہی کہ یہ قول زید بن ثابت کا ہی نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علاوہ اسکے مین کہتا ہون کہ اسناد مین اوسکی اسمعیل بن مسلم مکی ہی ضعیف کیا اوسکو محدثین نے کہا بخاری نے منکر الحدیث وَقَالَ حَنْ فَنَا حَدِيثَهُ یعنی پھینک دیتے ہین ہم حدیث اوسکی اور روایت کیا اس حدیث کو بیہقی نے ہشام بن حسان سے انھون نے محمد بن سیرین سے موقوفاً اور یہی صحیح ہی اور نکالا دارقطنی نے عمر بن الخطاب سے اَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ مَا الْاِسْلَامُ قَالَ اَنْ تَشْهَدَ اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَاَنْ تُقِيْمَ الصَّلٰوةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكٰوةَ وَاَنْ تَحُجَّ وَتَعْتَمِرَ یعنی پوچھا ایک شخص نے کہ اے رسول اللہ کیا ہی اسلام فرمایا یہ کہ گواہی دے تو کہ نہین ہی کوئی معبود سوا اللہ کے اور محمد رسول اللہ کے ہین اور قائم کرے تو نماز کو اور دیوے زکوۃ کو اور حج کرے اور عمرہ کرے تو کہا دارقطنی نے اسناد اوسکا صحیح ہی اور روایت کیا اوسکو حاکم نے کتاب المتبج علی صحیح مسلم مین کہا صاحب تنقیح نے یہ حدیث صحیحین مین ہی اور اوسمین ذکر عمرے کا نہین اور یہ زیادت شاذ ہی اور اس باب مین اور حدیثین ہین

لیکن سب ضعیف ہین اور نکالا حاکم نے ابن عمر سے کہ نہین ہے کوئی شخص اللہ کی مخلوق سے مگر لازم ہے اوسپر حج اور عمرہ اور دونون واجب جو شخص طاقت رکھے وہان جانے کی اور تعلیق کی اوسکی بخاری نے اور نکالا ابن عباس سے اَلْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ فَرِيضَتَانِ عَلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ إِلَّا أَهْلَ مَكَّةَ فَإِنَّ عُمْرَتَهُمْ طَوَافُهُمْ فَلْيَخْرُجُوا إِلَى التَّنْعِيمِ ثُمَّ لِيَدْخُلُوا الْحَدِيثَ یعنی حج اور عمرہ دونون فرض ہین آخر حدیث تک اور کہا حاکم نے کہ یہ اوپر شرط مسلم کے ہے اور دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا ترمذی نے حجاج بن ارطاۃ سے انھون نے محمد بن منکدر سے انھون نے جابر سے کہ پوچھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمرے سے کیا واجب ہے وہ فرمایا نہین مگر یہ کہ عمرہ کرنا افضل ہے کہا ترمذی نے حدیث حسن صحیح ایسا ہی ہے ایک نسخے مین جامع ترمذی کے اور ایک نسخے مین ہے حدیث حسن اور وہ جو ذکر کیا بعضون نے کہ اسناد مین اسکی حجاج بن ارطاۃ ہے اور وہ ضعیف ہے تو جواب اوسکا یہ ہے کہ نہین ہے کم حدیث اوسکی درجہ حسن سے اور متفق ہونے مین دو امتین ترمذی سے اس بات پر کہ حسن کہا انھون نے اس حدیث کو اور روایت کیا اوسکو ابن خزیمہ سے انھون نے محمد بن منکدر سے انھون نے جابر بن عبد اللہ سے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے معجم صغیر مین اور دارقطنی نے اور طریقے سے اور اسناد مین اوسکی یحیی بن ابو انیسہ ہے اور ضعیف کیا اوسکو اور روایت کیا عبد الباقی بن قانع نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج جہاد ہے اور عمرہ نفل ہے یہ بھی حجت ہے اور کہا ابن حزم نے کہ یہ مرسل ہے روایت کیا اسکو معاویہ بن اسحق نے ہامان حنفی سے انھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور جواب اوسکا یہ ہے کہ ابن قانع نے رفع کیا اوسکو اور وہ بڑے حافظین حدیث مین سے ہے اور باقی اسناد مین سب راوی ثقہ ہین باوجود اس بات کے کہ مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے اور ضعیف کرنا ہامان کا صحیح نہین ہے کیونکہ توثیق کی اوسکی ابن معین نے اور روایت کیا اوسنے جماعت مشاہیر نے اور مروی ہے یہ حدیث عبد اللہ بن عباس سے اور اسناد مین اوسکی تین جاہیل ہین اور روایت کیا ابن ماجہ نے طلحہ بن عبید اللہ سے کہ انھون نے سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے حج جہاد ہے اور عمرہ نفل ہے اور اسناد مین اوسکی عمرو بن قیس ہے کہا صاحب ہمارے نے کلام کیا گیا ہے اوسپر اور بہرحال حدیث اوسکی درجہ حسن سے کم نہین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیث ابو اسامہ سے انھون نے سعید بن ابی عروبہ سے انھون نے ابو معشر سے انھون نے ابراہیم نخعی سے کہ کہا عبد اللہ بن مسعود نے کہ حج فرض ہے اور عمرہ نفل ہے اور کافی ہین یہ جواب اللہ تقلید کے واسطے اور کلام اوسکا حجت ہے ۔

فائدہ دوسرا اضحیے کے بیان مین

درست ہی چھ مہینے کا دنبہ قربانی کرنا اور اس سے کم کا درست نہین اور اونٹ پانچ برس سے کم کا درست نہین اور گائے دو برس یا زیادہ کی اور اوس سے کم کی درست نہین اور بکری جب ایک برس کی ہو یا زیادہ ہو تو درست ہے اور اس سے کم کی درست نہین اور اگر قربانی کا جانور منڈا ہووے یعنی بے سینگھ کا یا بلیا ہووے یا دیوانہ ہووے یا کانا تو قربانی کرنا درست ہے اور اگر اندھا ہووے یا بہت دبلا ہووے کہ اوسکی ہڈیون مین مغز نہ رہا ہووے یا لنگڑا ہووے اسقدر کہ قربانی کرنے کی جگہ تک نہ جا سکے تو ان سب جانورون کو قربانی کرنا درست نہین اور جس جانور کا ایک ہاتھ یا ایک پانون کٹا ہووے یا اوسکا کان تیسرے حصے سے زیادہ کٹا ہووے یا اوسکی آنکھ تیسرے حصے سے زیادہ گئی ہووے یا اوسکا سرین تیسرے حصے سے زیادہ کٹا ہووے تو ان سب جانورون کو قربانی کرنا درست نہین اور باقی فرع اسکا کتاب الاضحیہ مین ہے ۔

فائدہ تیسرا مسجد الحرام کی اور مسجد الحرام کی فضیلت کے بیان مین

روایت ہے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے مکے کے کیا اچھا شہر ہے تو اور میرے نزدیک زیادہ محبوب ہے اور اگر

تیری قوم نے نہ نکالا ہوتا مجکو تجسے البتہ مین نہ رہتا مگر تجہ مین اخراج کیا اوسکا ترمذی نے اور ایک حدیث مین ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک ٹیلے پر کھڑے ہوئے اور فرمایا واللہ انک لخیر ارض اللہ و احب ارض اللہ و لولا انی اخرجت منک ما خرجت یعنی تو بہتر ہی اللہ کی زمین بھر مین اور اگر مین نہ نکالا جاتا تجہ مین سے البتہ نہ نکلتا مین مروی ہی یہ حدیث سنن ترمذی اور ابن ماجہ مین اور فرمایا آپنے دن فتح مکہ شریف کے ان ھذا البلد حرمہ اللہ یوم خلق السموات والارض فھو حرام بحرمۃ اللہ الی یوم القیمۃ و انہ لم یحل القتال فیہ لاحد قبلی و لم یحل لی الا ساعۃ من نھار فھو حرام بحرمۃ اللہ الی یوم القیمۃ لا یعضد شوکہ و لا ینفر صیدہ و لا یلتقط لقطتہ الا من عرفھا و لا یختلی خلاھا فقال العباس یا رسول اللہ الا الاذخر فانہ لقینھم و لبیوتھم فقال الا الاذخر یعنی یہ شہر حرمت کی اوسکی اللہ تعالی نے جسدن سے پیدا کیا آسمان اور زمین کو تو یہ حرمت دیا گیا ہی اللہ کی حرمت سے دن قیامت تک اور نہین حلال ہوا اوسمین قتل کرنا کسیکو میرے پہلے سوا میرے اور میرے واسطے ہی ایک گھڑی بھر دن مین درست ہوا تو وہ حرمت دیا گیا ہی اللہ کی حرمت سے دن قیامت تک توڑے کانٹا اوسکا اور نہ بھگادے وہان کے صید کو اور نہ لے وہان کی پڑی چیز کو مگر وہ شخص جو اوسکو پہچنوالے اور نہ لے وہان کی گھانس کو کہا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مگر اذخر کو یعنی اذخر جو گھانس ہی وہان کی اوسکو لیا کرین کیونکہ وہ سُلگاتے ہین اوسکو اور اپنے گھرون مین صرف کرتے ہین سو فرمایا آپنے مگر اذخر کو یعنی اوسکا لینا درست کیا روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور روایت ہی عیاش بن ابی ربیعہ مخزومی سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ رہیگی یہ امت ساتھ بہتری کے جب تک عظمت دیا حرمت خانہ کعبہ کی کرینگے جو حق اوسکی تعظیم کا ہی تو جب ضایع کرینگے اس تعظیم کو ہلاک ہو جاوینگے اخراج کیا اوسکا ابن ماجہ نے اور فرمان رسول خانہ کعبہ مین نماز پڑھنی اب ہی حدیث شریف مین ہی کہ کعبے مین ایک نماز برابر ہی لاکھ نماز کے اور مدینہ منورہ کی مسجد نبوی مین ایک نماز برابر ہی پچاس ہزار نماز کے واللہ اعلم

فائدہ چوتھا مدینہ شریف کی زیارت کے بیان مین

نزدیک ہمارے مشائخ کے زیارت قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی افضل مستحبات مین سے ہی اور رسالہ شفا فارسی اور شرح مختار مین ہی کہ تلبیر ہی واجب ہی بہمال زیارت کرنا قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسلمان پر واجبات اور لوازمات مین سے ہی روایت کیا دارقطنی اور بزار نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من زار قبری وجبت لہ شفاعتی جسنے زیارت کی میری قبر کی واجب ہوئی اوسکے شفاعت میری اور روایت کیا دارقطنی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من حج و زار قبری بعد موتی کان کمن زارنی فی حیاتی یعنی جسنے حج کیا اور زیارت کی میری قبر کی بعد میری موت کے سو گویا کہ اوسنے زیارت کی میری زندگی مین سبحان اللہ جب کہ زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین یہ درجہ ہوا گویا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت حیات مین زیارت کی تو کون بہا مسلمان ایسا ہوگا کہ اس درجے سے محروم اور خائب رہیگا اور آپ کی زیارت سے مشرف نہ ہوگا اور حج اگر فرض ہو تو اولی یہ ہی کہ پہلے حج کرے اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کو جاوے اور اگر حج نفل ہی تو اختیار ہی سو جب نیت کرے زیارت قبر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تو آپ کی مسجد کی بھی زیارت کی نیت کرے اسواسطے کہ مسجد اون مسجدون مین سے ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکے حق مین لا تشد الرحال الا الی ثلثۃ مساجد مسجدی ھذا و المسجد الحرام و مسجد ایلیاء او المسجد الاقصی یعنی نہ باندھے جاوین کجاوے مگر تین مسجدون کی طرف مسجد حرام اور میری مسجد اور مسجد اقصی یعنی مسجد بیت المقدس کی اور اس حدیث سے

مطلب آپکا یہ ہی کہ مسجدون کی زیارت کیواسطے جانا اور سفر کرنا اونکے لیے درست نہین مگر ان تین مسجدون کی طرف جو حدیث کے معنی اس حدیث کے ہمنے بیان کیے یہی صحیح ہین اور دلالت کرتا ہی اسپر کلام شیخ ابن الہمام کا بعد بیان کرنے اس حدیث کے وَالْأَوْلَى عِنْدَ الْعَبْدِ الضَّعِيفِ تَجْرِيدُ النِّيَّةِ لِزِيَارَةِ قَبْرِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یعنی اولی نزدیک میرے یہ ہی کہ مجرد کرے نیت کو واسطے زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہان آگے جاکے لِأَنَّ فِي ذٰلِكَ زِيَادَةَ تَعْظِيمٍ لَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یعنی اسمین زیادتی تعظیم کی ہی واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور جن لوگون نے یہ معنی [illegible] کیا جاتا ہے کسی مقام کی زیارت کیواسطے مگر ان مسجدون کی طرف تو وہ معنی اس حدیث کے مستقیم نہین کیونکہ [illegible] منافی ہی اوسکے علاوہ کے امام احمد نے روایت کیا اس حدیث کو اور اومین ہی کہ نہ سفر کیا جاوے طرف کسی چیز کے مگر ان تین مسجدون کی طرف اور وہ جو ضعف بیان کرتے ہین اس حدیث کا کہ اسناد مین اوسکی شہر بن حوشب ہی اور وہ راوی ضعیف ہی اور وہم کیا ہی اسنے اس روایت مین تو جواب اوسکا یہ ہی کہ جو وقت توثیق ثابت کردیوین ہم شہر کی تو نسبت وہم کی اوسکی طرف نہیں ہی قبول ہی اور کلام مایل اسکی طرف اور اصول حدیث مین ثابت ہی کہ زیادتی ثقہ مقبول ہی لیکن توثیق شہر بن حوشب کی معلوم کیا چاہیے کہ نہین ضعیف کیا اوسکو مگر ابن عوان اور مسلم نے اور توثیق کی اوسکی احمد بن حنبل اور یحیی بن معین اور جماعت لوگون نے قَالَ أَحْمَدُ مَا أَحْسَنَ حَدِيثَهُ وَوَثَّقَهُ هُوَ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ الْعِجْلِيُّ شَهْرٌ ثِقَةٌ یعنی شہر ثقہ ہی وَقَالَ ابْنُ أَبِي خَيْثَمَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ [illegible] ثِقَةٌ وَلَمْ يَذْكُرِ ابْنُ أَبِي خَيْثَمَةَ غَيْرَ هٰذَا وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ لَا بَأْسَ بِهِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ قَالَ مُحَمَّدٌ يَعْنِي الْبُخَارِيَّ شَهْرٌ حَسَنُ الْحَدِيثِ وَنَوَى أَمْرَهُ وَقَالَ إِنَّمَا تَكَلَّمَ فِيهِ ابْنُ عَوْنٍ ثُمَّ رَوَى عَنْ هِلَالِ بْنِ أَبِي زَيْنَبَ عَنْ شَهْرٍ وَقَالَ يَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ شَهْرٌ ثِقَةٌ اور کہا صالح بن محمد نے شَهْرٌ رَوَى عَنْهُ النَّاسُ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ وَالْبَصْرَةِ وَأَهْلِ الشَّامِ وَلَمْ يُوقَفْ مِنْهُ عَلَى كَذِبٍ یعنی شہر روایت کیا اوسسے اہل کوفہ اور اہل بصرہ اور اہل شام نے اور نہین معلوم ہوا کذب اوسکا کسی طرح تو جانا چاہیے کہ یہ کلام تقدیم کا ہی شہر بن حوشب مین اور متاخرین کا کلام متاخرین کا ہی امام نووی کی شرح صحیح مسلم مین بَلْ وَثَّقَهُ كَثِيرُونَ مِنْ كِبَارِ أَئِمَّةِ السَّلَفِ وَقَالَ أَيْضًا فَهٰذَا كَلَامُ جُمْهُورِ الْأَئِمَّةِ عَلَى الثَّنَاءِ عَلَيْهِ اور کہا حافظ ابن حجر نے مشہر صدوق اور کہا شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر حاشیہ ہدایہ مین وَالصَّحِيحُ فِي شَهْرٍ التَّوْثِيقُ وَوَثَّقَهُ أَبُو زُرْعَةَ وَأَحْمَدُ وَيَحْيَى وَالْعِجْلِيُّ وَيَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ وَسِنَانُ بْنُ رَبِيعَةَ تو جب شہر کو امام احمد اور یحیی بن معین اور احمد بن عبد اللہ اور ابن ابی خیثمہ اور ابو زرعہ اور بخاری اور ترمذی اور یعقوب اور صالح بن محمد اور سنان بن ربیعہ اسقدر لوگ ابل علماے محدثین سے توثیق کرین تو پھر ضعف بیان کرنا اوسکا بسبب تضعیف مسلم اور ابن عون کے باوجود یکہ رجوع کیا ہو ابن عون نے اوسکی تضعیف سے اور نہ قبول کرنا اوسکی زیادت کو نہایت بے انصافی ہی اور وہ جو طعن کی ہی لوگون نے کہ شہر نے ایک تھیلی بیت المال سے چرالی تو کہا نووی نے قَدْ حَمَلَهُ الْعُلَمَاءُ عَلَى مُحْمَلٍ صَحِيحٍ یعنی حمل کیا اوسکو علما نے محمل صحیح پر اور وہ جو طعن کرتے ہین کہ شہر نے سفر حج مین اپنے رفیق کی رسی چرائی غلط ہی اور کذب ہی کہا نووی نے غَيْرُ مَقْبُولٍ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ یعنی طعن غیر مقبول ہی نزدیک محققین کے اور بعد اوسکے جب علماے سلف سے توثیق اوسکی ثابت ہوئی شیخ ابن الہمام اور حافظ ابن حجر عسقلانی اور امام نووی قائل اوسکی صحت کے ہین تو زیادتی اوسکی اس حدیث مین بلاشبہ مقبول ہی اور اگر تسلیم بھی کرین تو بھی جب تصریح حدیث

ضعیف میں مروی ہو تو معنی اوسکے اوسکے موافق لیے جاتے ہین بہرحال ترجیح اسی مذہب کو ہی جسکو ہمنے ذکر کیا اور دوسرے کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسری حدیث مین ذکر کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے لا تعمل حاجۃ الا زیارتی صریح دال ہی اس بات پر کہ مراد حدیث مذکور مین بمعنے مسجد کا ہی اور جب جاوے واسطے زیارت کے تو کثرت سے بھیجے درود اور سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر راہ مین اور جب مدینہ شریف کے قریب پونہچے غسل کرے قبل داخل ہونے کے مدینہ طیبہ مین اور چاہے وضو کرے اور غسل افضل ہی اور اچھے کپڑے اپنے پہنے اور نئے کپڑے پہننا افضل ہی اور وہ جو لوگ جب مدینے کے قریب پہونچتے ہین تو سواری سے اوتر کے پیدل مدینہ شریف مین جاتے ہین کہا شیخ ابن الہمام نے کہ یہ فعل اچھا ہی کہا انھون نے وکل ما کان ادخل فی الادب وابعد عن الخلل کان حسنا یعنی جو فعل ادب کا ہووے تو وہ اچھا ہی اور جب مدینے مین داخل ہووے تو یہ دعا پڑھے بسم اللہ رب ادخلنی مدخل صدق واخرجنی مخرج صدق اللھم افتح لی ابواب رحمتک وارزقنی من زیارۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما رزقت اولیاءک واھل طاعتک واغفر لی وارحمنی یا خیر مسئول اور چاہیے کہ نہایت تواضع اور عاجزی اور خشوع اور خضوع سے چلے اور نہ بازار سے دم بھر درود شریف سے اور دل مین خیال کرتا جاوے کہ یہ وہ شہر ہی جسمین ہمارے سردار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کی ہی اور اسی جگہ قرآن اور وحی اونپر اوتری ہی اور یہ گہوارہ ہی ایمان اور احکام کی کہا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے کہ جتنے شہر ہین سب فتح ہوئے ہین تلوار سے مگر مدینہ کہ یہ فتح ہوا ہی رحم سے اللہ کے اور قرآن سے اور مستحب ہی کہ مدینہ شریف مین سوار ہوکے نہ چلے سوا واسطے کہ فرمایا حضرت امام مالک نے جب پوچھا ایک شخص نے کہ کیون نہین سوار ہوتے آپ مدینے مین کہ مین شرم کرتا ہون اللہ تعالی سے کہ روندون ایک چارپائے کے کھر سے اوس مٹی کو جسمین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہین اور جب مسجد نبوی مین داخل ہووے داہنا پہلے مسجد مین رکھے اور اندر جاوے اور کہے اللھم اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک اور مسجد مین باب جبرئیل یا باب السلام سے داخل ہووے مگر باب جبرئیل سے جانا بہتر ہی اور یہ دعا بھی چاہے پڑھے اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد اللھم اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک اللھم اجعلنی الیوم من اوجہ من توجہ الیک واقرب من تقرب الیک واسبق من دعاک وابتغی مرضاتک پھر درمیان منبر اور قبر شریف کے اس طرح پر کہ ستون منبر کا داہنے کندھے کے برابر پڑے سامنے محراب کے دوگانہ تحیۃ المسجد کا ادا کرے اور یہ مقام موقف ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور داخل ہی روضہ اطہر مین اور سجدہ شکر کا کرے کہ اس نعمت عظمی کو پونہچا پھر آئے قبر شریف پاس اور منہ کرے قبر کی دیوار کی طرف اور پیٹھ کرے طرف قبلے کے اور وہ جو فقیہ ابو اللیث نے مروی ہی کہ کھڑا ہووے منہ کرکے طرف قبلے کے صحیح نہین ہی کیونکہ روایت کیا ابو حنیفہ نے مسند مین عمر رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھون نے سنت سے ہی یہ بات کہ آوے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس قبلے کی طرف سے اور بیٹھے کرے اپنی قبلے کی طرف پھر کہے السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پھر کہے السلام علیک یا رسول اللہ السلام علیک یا خیر خلق اللہ السلام علیک یا خیرۃ اللہ من جمیع خلقہ السلام علیک یا حبیب اللہ السلام علیک یا سید ولد آدم السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یا رسول اللہ انی اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وانک عبدہ ورسولہ اشہد یا رسول اللہ انک بلغت الرسالۃ وادیت الامانۃ ونصحت الامۃ

وَكَشَفْتَ الْغُمَّةَ فَجَزَاكَ اللّٰهُ خَيْرًا اَجْزَاكَ اللّٰهُ عَنَّا اَفْضَلَ مَا جَازَى نَبِيًّا عَنْ اُمَّتِهٖ اَللّٰهُمَّ اَعْطِ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدَكَ وَرَسُوْلَكَ الْوَسِيْلَةَ وَالْفَضِيْلَةَ وَالشَّرَفَ وَالدَّرَجَةَ الْعَالِيَةَ الرَّفِيْعَةَ وَابْعَثْهُ الْمَقَامَ الْمَحْمُوْدَ الَّذِيْ وَعَدْتَّهٗ وَاَنْزِلْهُ الْمَنْزِلَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ سُبْحَانَكَ اِنَّكَ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ اور مانگے اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت کو بوسیلے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اوس جگہ جس خاتمہ اور مغفرت کو مانگے پھر مانگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت کو اور کہے یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَسْئَلُكَ الشَّفَاعَةَ وَاَتَوَسَّلُ بِكَ اِلَى اللّٰهِ فِيْ اَنْ اَمُوْتَ مُسْلِمًا عَلٰى مِلَّتِكَ وَسُنَّتِكَ اور جو دعائیں طلب جنت اور محبت کی ہوں اونکو پڑھے اور دل مین خیال کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندہ موجود ہین اور میرے حاضر ہونے اور زیارت کو جانتے ہین اور میرے کلام کو سنتے ہین اور نہایت لحاظ اور آداب اور تمیز اور حضور قلب سے یہ دعا پڑھے اور ابو فدیک رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہو کہ سنا مینے بعض اہل عصر سے کہتے تھے کہ پونہچا ہمکو کہ جو شخص وقوف کرے نزدیک قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور پڑھے اس آیت کو اِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰٓئِكَتَهٗ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ اور پھر کہے صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ يَا مُحَمَّدُ ستر بار تو ندا کریگا اوسکو ایک فرشتہ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْكَ يَا فُلَانُ یعنی رحمت بھیجی اللہ نے اوپر تیرے اے فلانے ذکر کیا اس حکایت کو شیخ ابن الہمام نے اور جس شخص نے اوسکو کہا ہو کہ میرا سلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پونہچا دینا تو اوسکا سلام پونہچا دے اور کہے اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ مِنْ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ اور فلان بن فلان کی جگہ اوسکا نام اور اوسکے باپ کا نام لیوے یا اسطرح پر کہے فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ يُسَلِّمُ عَلَيْكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اور حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ جب حج کرتے تھے اوگون کو کہ میرا سلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پونہچا دینا اور قاصد بھیجتے تھے اسی واسطے شام سے مدینہ شریف اور جسکو فرصت نہو سکے ان سب باتون کی تو بقدر طاقت کے بجا لاوے پھر ایک ہاتھ داہنی طرف ہٹ کر سامنے روے شریف حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہو کر کہے اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَلِيْفَةَ رَسُوْلِ اللّٰهِ وَثَانِيَهٗ فِي الْغَارِ اَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيْقَ جَزَاكَ اللّٰهُ عَنْ اُمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرًا پھر اسی طرح ایک ہاتھ اور ہٹکر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے سامنے ہو کر کہے اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا اَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ عُمَرَ الْفَارُوْقَ الَّذِيْ اَعَزَّ اللّٰهُ بِهِ الْاِسْلَامَ جَزَاكَ اللّٰهُ عَنْ اُمَّةِ مُحَمَّدٍ خَيْرًا پھر منبر اور قبر شریف کے درمیان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سرہانے آکر دعا مانگے اور شفاعت طلب کرے اور اپنے والدین کیواسطے اور جسنے درخواست کی ہو اور اپنے دوستون کیلیے اور تمام مسلمانون کیلیے دعاے خیر کرے اور بعد ختم دعا کے آمین کہے اور درود اور سلام بھیجے اور یعقوب نے کہا ہی کہ پھر سرہانے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے آنا صحابہ سے منقول نہین روایت کیا ابو داود نے کہ گئے قاسم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس اور کہا اے ماں کھولو میرے لیے قبر شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت ابو بکر اور عمر کی سو کھولدی انھون نے میرے لیے تین قبر نہ بلند دیکھا مینے کہ وہ قبرین نہ بلند ہین اور نہ زمین سے ملی ہوئی ہین آخر حدیث تک اور حاکم نے روایت کیا اوسکو اور زیادہ کیا کہ دیکھا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آگے اور حضرت ابو بکر کو کہ سر اونکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھون کے درمیان تھا اور حضرت عمر کا برابر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیرون کے تھا اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور جب فارغ ہو زیارت سے تو آوے روضے مین اور بہت بھیجے درود اور سلام اور نماز پڑھے نفل اگر وقت مکروہ نہو اور حدیث صحیح مین آیا ہی مَا بَيْنَ بَيْتِيْ وَمِنْبَرِيْ رَوْضَةٌ مِّنْ رِّيَاضِ الْجَنَّةِ درمیان گھر اور منبر میرے کے ایک باغیچہ ہی باغون جنت سے اور ایک روایت مین ہی مَا بَيْنَ قَبْرِيْ وَمِنْبَرِيْ

یعنی درمیان قبر شریف اور منبر شریف کے اور کھڑا ہو نزدیک منبر کے اور دعا کرے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منبری علی ترعۃ من ترع الجنۃ منبر میرا ایک سیڑھی ہے جنت کی سیڑھیوں میں سے پھر تمام ستون جنت کے پاس جا کر بھی ایسا ہی کرے اور مستحب ہے کہ روز بعد زیارت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بقیع میں جاوے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہاں تشریف لیجاتے تھے اور اور جگہ سے زیادہ ثواب ہے تابعین اور اولیائے کبار مدفون ہیں کہ نام ان کے جا بجا لکھے ہیں معلوم نہیں اور جب بقیع کے پاس جاوے تو کہے السلام علیکم دار قوم مؤمنین انتم لنا سابقون وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون اللھم اغفر لاھل بقیع الغرقد اللھم اغفر لنا ولھم اور زیارت کرے شہدا قبروں کی مانند قبر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اور قبر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے اور ایک قبہ اہل بیت کا ہے اس میں امام حسن اور امام زین العابدین اور امام محمد باقر اور امام جعفر صادق اور حضرت فاطمہ صحیح روایت میں اسی میں مدفون ہیں اور ایک قبہ حضرت ابراہیم کا جو بیٹے ہیں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دو پلو میں عثمان بن مظعون کے مدفون ہیں اور عبدالرحمن بن عوف اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی بھی قبریں ہیں اسی طرح جتنے متبرک ہیں اور جو مقامات متبرک اور مساجد کہ نامزد ہیں سوائے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے جہاں تک ہو سکے انکی زیارت کرے اور جب وہاں سے چلنے کا قصد کرے تو مستحب ہے اور اسطے کہ مستجاب دعوت ہو جاوے اور دو رکعت نماز پڑھے اور آئے قبر شریف پاس اور سلام بھیجے اور دعا مانگے اپنے والدین اور اقربا اور دوستوں کیواسطے اور سوال کرے اللہ سے کہ پھر گھر اپنے تو پہنچا دے سلامتی اور صحت اور تندرستی بدایت دینوی اور اخروی اور یہ دعا مانگے اللھم لا تجعل ھذا آخر العھد بنبیک صلی اللہ علیہ وسلم ومسجدہ وحرمہ ویسر لی العود الیہ والوقوف بین یدیہ وارزقنی العفو والعافیۃ فی الدنیا والاخرۃ وردنا الی اھلنا سالمین غانمین آمنین برحمتک یا ارحم الراحمین اور وقت رخصت کے نہایت مبالغہ کرے گریہ وزاری اور آنسو بہانے میں کہ یہ علامت مقبولیت دعا کی ہو اور پھر حسرت کرتا ہوا روتا ہوا اور پھرتے آنے کی دعا کرتا ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جدائی پر نہایت جزع کرتا ہو سید ھا پھرے یا الٹے پاؤں تعظیم ہمیشہ کرے اور الٹے پاؤں پھرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو لوگ پاس اور قریب رہتے ہیں ان کو کچھ نذر کرے اور دعا صحت اور قبولیت کی مغفرت گناہوں کی حال پر کرے شہر اور تبرک کرے مٹی سے چھپڑا کی اور خاک شفا اور پانی ان کنوؤں کا جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پانی پیا ہے اور زمزم کا بھی اس کے لیجاوے اور اسطرح کے پانی زمزم کا بطور تبرک ساتھ لیجاوے اور جب اپنے گھر میں آئے کہے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وھو علی کل شیء قدیر آئبون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق اللہ وعدہ ونصر عبدہ وھزم الاحزاب وحدہ واعز جندہ فلا شیء بعدہ اور پھر باقی عمر درود شریف اور زیادہ تر سابق سے امور خیر میں مصروف رہے اور یہ علامت حج مبرور کی ہے اللھم وفق لنا الحج والعمرۃ ویسر ھما لی وزیارۃ قبر سیدنا ونبینا ومولانا خاتم النبیین سراج السالکین وقدوۃ العابدین مولی العالمین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وازواجہ واحفادہ وعلماء امتہ وفقھاء امتہ وشھداء امتہ واولیاء امتہ وعلی جمیع المؤمنین وسلم تسلیما کثیرا کثیرا

خاتمۃ الطبع شکر خدا کا کہ نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ بحکم النقل کالاصل واخر ربیع الآخر ۱۲۸۰ھ ہجری مطبع نظامی واقع کانپور میں باہتمام راجی بغفران محمد عبدالرحمن بن حاجی محمد رحمان افیض علیہ آئیب الرحمۃ والرضوان سے چھپ کر طیار ہوا۔

وصیت نامہ خاتمہ بالخیر کا واسطے عاملوں کے کہ کرتا رہے کبھی ہر دن واسطے نظامی کی ہر روز خط ایک کے کہ نقل

عبدالرحمن بن حاجی محمد رحمان خان

صحیح نامہ مرتوب الہدایہ یعنی ترجمہ اردو شرح وقایہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲	۹	اوالنصاف	اورالنصاف
۳	۲۶	اگر	اکثر
″	۲۶	فیہامین	فیہامین
″	۲۷	اوس	اِس
۴	۲	لے لیے	کے لیے
″	۱۹	منتے	جنتے
۶	۲۱	اوداخلی	اورداخلی
″	۲۴	اوراصل	اوراصل
۸	۱۱	لین	کین
″	۱۶	کاغذ	کاغذپر
″	۲۶	کہی	لکھی
۹	۲۰	کیاہی	کہاہی
۱۰	۸	پسند	بسند
۱۱	۱	مجتہدین	مذہب مجتہدین
۱۴	۲۶	کبھی	کسی
۱۵	۱۱	طبرانی کی	طبرانی کے
۱۸	۵	ان شب	ان سب
۲۰	۴	پاؤن	پاؤن
۲۱	″	چاہیے	چاہیے
۲۲	۱۳	جبیر بن نفیر	جبیر بن نفیر
″	۲۲	بن حنبل	بن حنبل
۲۳	۹	عیدی	عیدی
″	۱۰	ثقہ	ثقہ
″	۲۰	اورروایت	روایت
۲۴	۲۱	نفیط	نفیط
۲۶	۱۰	عادت	عادت ہو
۳۰	۲۵	خمیر	ضمیر

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۴۰	۱۶	یہی مذکور	یہی مذکور
۴۱	۲۴	نخعی نے	نخعی
۴۳	۲۰	ابن رافعہ	ابن الرفعہ
۴۸	۱۱	زین نے	زرزین نے
″	۲۴	بدن سے	بدن
۴۹	۷	صحت	حجت
۵۰	۵	حدیث	حدث
۵۲	۱۵	مُقدّم	مُقدّم
۵۴	۵	بس	بس
۵۵	۶	ضعیف	یاضعیف
۵۶	۱۷	ابن حجر	ابن حجر
″	۲۲	سرطان	سرجان
۵۷	۱	بن شعیب	بن شعیب
۵۸	۶	رُزیع	زُرَیع
۶۰	۳	بن یزید	بن زید
″	۶	اورہی کے	اورہی کے
۶۸	۷	ثقہ	ثقہ
″	۸	تطلوبیاں حنفی	تطلوبیاں حنفی
۱۰۰	۲۴	نوبیں کی	نوبیں کی
۱۰۴	۱۰	ابن	ابن
″	۱۴	عکرمۃ	عکرمۃ
۱۰۵	۱۶	ابن الایاس	ابن الیاس
۱۱۱	۱۶	سنت ہوتا	سنت ہوتا
۱۱۳	۵	الاذرق	الازرق
″	۱۵	الضحاک	الضحاک
۱۱۴	۴	رفع	رفع
″	۱۰	مقسم	مقسم

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵۲	۹	مالک اکی	مالک کے
۵۳	۱۶	حضرت رضؓ	حضرتؓ
۵۴	۲۰	نخفی	نخعی
″	۶	ڈھانپا	ڈھانپا
۵۵	۲۷	کیاہاسکو ہانند	کیاہانند
″	۱۷	کہتے کہ	کہتے ہیں کہ
″	۱۱	بھی	یہی
″	۱۸	سعید نے کہا	سعید کہا
۵۷	۳	عقیل	عقیلی
″	۲	اختلاف سے احتراز	اختلاف ہے
″	۱۵	دوقلہ	دوقلہ
″	۱۲	توسندوہیں	توسندوہیں
″	۱۹	خبس ہوگا	خبس ہوگا
۵۹	۳	یَصِحُّ	لَہٗ بِصِحَّۃٍ
″	۱	ہمنے	ہمسے
″	۳	المُصیصۃُ	المُصیصۃُ
″	۱۱	تِسعٌ	تسعٌ
″	۲۲	ابنِ عُمَرَ	ابنُ ابی عُمَرَ
″	۱۱	ایک نمک مزہ	رنگ نمک مزہ
″	۲۴	الحَیضُ	الحَیضُ
″	۲۵	وَالنُّونُ	وَالنُّونُ
۵۰	۱۵	آٹھ	سات
۵۱	۱۰	دباغت	دباغت
″	۲۴	المحیق	المُحِقّ
″	۲۷	دباغت میں	دباغت سے
۵۲	۱۱	شَمِیل	شَمِیل

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵۲	۱۶	رہری	زُہری
۵۳	۸	ہذل	ہُذَلی
۵۴	۱۰	کھینچتا	کھینچنا
″	۲۱	فَنِ خَرَ	فَنِ خَرَ
۵۵	۵	عرنیین	عُرَنِیّین
″	۱۴	روایت ہے	روایت ہے
″	۲۳	سرہ	سُبرَہ
۵۷	۲۳	تھامین	یتھامین
۵۸	۱	حرِیث	حُرَیث
″	″	عیسی	عَبسی
″	۴	کہ کہا	کہا
″	۱۱	ابن لہیعہ	ابن لُہَیعَۃ
″	۱۸	نفسا	نُفَسا
″	۲۵	ثنی	یُثنّی
۵۹	۱۰	مُرَبِّہٖ	مُرَبِّدٌ
۶۰	۶	روایت	روایت
″	۱۹	فِعلٌ	وِقفٌ
″	″	عُمَرَ	عُمَرَ
۶۱	۱	طلبیان	طلبیان
″	″	معین قطان	المعینی قطان
۶۲	۱۳	ابی رود	الجارود
۶۳	۱۸	ذلت نہیں	ذلت نہیں
″	۲۷	قرض	فرض
″	″	نقل	نقل
۶۶	۲۳	مونہہ	مِنہ
۶۸	۱۴	کرتا	کرتا ہوں

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۱۵	۱۶	الفوم	الفوم
۱۱۶	۷	ابی مجلز	ابی مجلز
″	۸	هشلیر	هشلیر
۱۱۷	۳	تمھارے	تمھارے
″	۹	زمانے	زمانے
۱۲۱	۳	کردہ کسی	کردہ کسی
۱۲۷	۲۲	حجاج	حجاج
۱۳۲	۸	سعد	سعید
″	۹	عبیدالله	عبدالله
″	۱۸	تین	تین
۱۳۳	۸	اجدّ	اجدّ
″	۱۳	″	″
″	۲۶	ابن کشیبه	ابن ابی کشیبه
۱۳۴	۸	حدیث	حدیث تین
″	۱۶	قتیبه	قتیبه
″	۱۷	تو دیکھا	تو دیکھا تو دیکھا
″	۲۴	ابی سلمان	ابی سلمان
۱۴۱	۱۲	ابی العجری	ابی البختری
۱۴۲	۱۲	سنے	سن
۱۴۳	۱۰	شلا	شلا دور کعت
″	۱۹	مسائید	مسانید
۱۴۴	۲۰	صلوھما	لایدعوھما
″	″	طردتکم	طردتکم
۱۴۵	۴	طبیان	غلبیان
۱۴۶	۶	جابیر	جابیر
″	۹	یذکرون	یذکرون الله

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۴۶	۲۲	قرض	قرض
۱۴۷	۱۷	بن العزیز	بن عبد العزیز
″	۱۸	عیسی	عنسی
″	۲۵	نبی	یعنی
۱۵۳	۱۴	یقیم	تقیم
۱۵۷	۶	عیاد	عبّاد
″	۲۲	زورا	زورا
۱۵۸	۵	مقسم	مقسم
۱۵۹	۲۶	عمومتی	عمومتی
۱۶۱	۱	طبیعة	طبیعة
″	۲	الزهری	الزهری
″	″	″	″
″	″	طبیعة	طبیعة
۱۶۶	۵	معویه بن سعاویه	معاویه بن سعاویه
″	۱۲	عمارة	عمارة
۱۷۰	۲۷	ازدی	ازدی
۱۷۱	۶	یہی	یہ بھی
۱۷۲	۱۱	گذرا	مروی ہی
۱۷۴	۹	مفصل	مفضل
″	۲۵	لشکری	یشکری
۱۷۵	۱۰	غافل	عاقل
۱۷۷	۲۲	اضیاءی	اضیاری
۱۷۸	۱۹	توجا	توجار
۱۷۹	۱۱	جریج	جُرَیج
″	۱۴	یطلب	یُطلَب
″	۲۶	اپنے	پہلے

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۸۱	۱۹	ثنی بن الصباح	ثنی بن الصباح
۱۸۴	۱۰	عشیری	عشری
۱۸۶	۱۶	ہونا	ہوتا
۱۸۸	۱	حُجّاج	حَجّاج
″	″	المُنزِل	المُنبَال
″	۳	دِیاحِ	رَبَاحِ
″	″	مھران	مِھران
″	″	زورا	زورا
″	۹	حدیقه	حُذیفه
۱۸۹	۱۸	المکاتب	المُکاتَب
″	۲۶	یزدی یا بنی یا یشکری	یزدی یا بنی یا یشکری
۱۹۳	۱۳	نصر	نصر
۲۰۰	۱۱	ہوذہ	ہوذہ
″	″	″	″
″	″	طبیعة	طبیعة
۲۰۱	۱۳	معین	معین
″	۲۳	ایّ	ایّ
۲۰۲	۱۴	یا بچے	یا بچے
۲۰۴	۲۷	اصح کا کلیس	روایت کیا
		تہیں معلوم	معلوم نہیں
		ہی اسکال حال	ابو ہریرہ سے
۲۱۰	۱۶	عزیه	عروبہ
۲۱۱	۳	لایحجر	لایحجّر
۲۱۵	۷	کرتہ پہنے	کرتہ پہننے
۲۱۹	۷	ہوتے	ہوئے
۲۱۷	۲۰	شریعت	شریف
″	۲۱	بک	تک
″	″	اور ل	اور رمل
۲۲۱	۱۸	محرمہ	مُحَرَّمہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۲۳	۱۱	الطیب	الطِیب
″	۲۴	تین تین	تین
۲۲۴	۲۱	کرہ	کرِہَ
۲۲۶	۵	الجزیری	الجَزَری
″	۹	مزدلفه	مزدلفه
۲۲۸	۱۵	السلمی	السُّلَمِیّ
۲۲۹	۱	ازدی	ازدی
″	۹	تو کھو	تو کھو
″	۲۶	ترویح	ترویه
۲۳۴	۹	خصیف	خُصَیف
″	۳	بجرائے	بجرائے
۲۳۷	۲۵	قریب ہو	قریب ہوئے
۲۳۸	۲۲	خذفنا	خذفنا
۲۴۱	۱۲	العجلی	العُجَیلی
″	۱۴	رُدِی	رَوَی
″	۱۸	الایمة	الأیمّة
۲۴۲	۲	تعمله	تعمّله
″	۲۲	عرسے	ابن عمر سے
۲۴۳	۲۶	وجدہ	وجدہ
۲۴۴	۱۷	امة	أمّة
″	۵	الفرقد	الفُرقُد
″	۸	ملعون	ملعون
″	۱۳	نبیتک	نبیّتک
″	″	مسجدہ	مسجدہا
″	″	حرمه	حرمه
″	۲۲	وثق	وثّق

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد حمد خدا و نعت رسول مجتبیٰ بندۂ عاجز کمترین ہمانیان سیح الزمان بانی مطبع مسیحائی لکھنوی ولد مولوی انور محمد ملتانی مرحوم بہزاران عجز و نیاز بعد اہدائے تحفۂ سلام خدمت عالمان باعزو تمکین و بزرگان باصدق و یقین ناظرین کتاب نور الہدایہ من بضعوا بعجوبۂ فیض شحون آیہ شریف وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ شمۂ احوال برخوردار نور الابصار وحید الزمان مؤلف کتاب کا بامید امداد و دعا و محبت کریمانہ کے عرض گذار ہی کہ ایام طفولیت سے حق تعالیٰ نے برخوردار ممدوح کو لہو لعب سے بچا کر رغبت تحصیل علوم عطا فرمائی بارھویں برس بعد تحصیل کتب صرف نحو کے شرح وقایہ عربی پڑھنا شروع کیا اور براہ ذہانت طبع جسقدر پڑھا ترجمہ اوسکا روزمرہ زبان اردو مین لکھکر مرتب کیا بعض علماے حق پرست نے اوسکو دیکھکر ہدایت دار شاد فرمایا کہ یہ ترجمہ مثل اور رسائل اردو کے عام فہم ہی نہ مفید خواص البتہ اگر ہر مسئلہ اس کتاب کا مدلل باحادیث و اسناد معتبرہ ہوسکتا تو ہر خاص و عام کو مطلوب بلکہ اکثر علماے عصر اور فقہاے دہر کو بدل محبوب و مرغوب ہوتا ہر چند کہ اوس ایام مین غیبت عاجز مین بوجہ تلف ہوجانے چھاپہ خانۂ ذاتی اور تمام جائداد کثیرۂ تجارت اور ہزارہا کتاب اقسام مختلفہ چھاپہ و قلمی کے صدمات کثیر اور ہجوم آلام سے زندگی عیال و اطفال اس حقیر کی دشوار تھی لیکن توجہ دلی اوستاد ان شفیق سے حق تعالیٰ نے موہبی الیہ کو یہ توفیق عطا فرمائی کہ چند عرصے مین اکثر کتب احادیث شریف پڑھکر لکھنا اس کتاب کا پندرھوین برس کی عمر مین شروع کیا قریب ربع کے باقی رہا تھا کہ ۱۲۸۳ھ ہجری مین جہت الطلب اس عاجز کے ترک وطن و دیار شہر حیدرآباد دکھن مین آکر اتفاق سکونت ہوا چند ماہ بوجہ نہ میسر ہونے کتب ضروریہ کے تکمیل کتاب مین توقف رہا من بعد ایک نسخہ کتاب فتح القدیر کا جناب مولانا و مقتدانا سیدی میر اشرفعلی صاحب دام فیوضہم نے عنایت فرمایا کہ باعث تکمیل کتاب ہوا اور سبب چھپنے اور رواج پانے کتاب کا یہ ہوا کہ جب سے بتوجہ عنایت معتمد عدالت سرکار فیض آثار نواب علی القاب فلک رکاب اقتدار مختار الملک بہادر ادام اللہ اقبالہم سے برخوردار مذکور زمرۂ ملازمین مین شامل ہوا چھپنا اس کتاب کا بیع حوائج ضروریۂ انسانی پر مقدم جانکر تمام ماہوار ذاتی اپنی فراہم کرکے پانچ سو نسخے مطبع عالی نظامی مواقع کاغذین چھپوا کر ہدیۃً جابجا ملکون مین واسطے ملاحظے بعض اکابر دیندار اور بزرگان عالی وقار کے بذریعۂ ڈاک روانہ کیے توقع مرحمت بزرگانہ سے یہ ہے کہ جس مقام پر غلطی اور نقصان نظر آوے اصلاح دیکر اطلاع فرماوین اور حسبۃً للہ توجہ دلی سے امداد فرماوین کہ حق تعالیٰ جل شانہ اپنی قدرت کاملہ سے استطاعت و سامان تکمیل بقیہ تینون جلدون شرح وقایہ اور ترویج کتب دینیہ کا بہ نیت ثواب اخروی بسبب ہم عالیہ بندگان فیض رسان اپنے کے عطا فرماوے اور سبب اس کتاب کی ہر ملک سے اس نشان پر عنایت ہو کہ در شہر حیدرآباد دکھن قریب منڈی میر عالم مرحوم متصل مکان مرزا شہسوار بیگ صاحب تعلقدار سید نذر وحید الزمان سیح الزمان بہمہ

وَبِاللّٰهِ التَّوْفِيْقُ عَلَيْهِ التُّكْلَانُ

قطعۂ تاریخ از نتایج افکار خواص سخن دانی یگانۂ تازہ میدان سخندانی مجسم اخلاق حمیدہ والا مناقب جناب مجد زکی صاحب متخلص بزکی ادام اللہ فیوضہم

حق آگاہ علم و عمل دستگاہ — آئینۂ شان نص حدیث — بلاغت کلام و فصاحت بیان
فرید زمانہ وحید الزمان — تجسم خداداد خلقی کمال — مقالات شرعی ہمہ برزبان
بہر نکتہ جوہر ہر قطرہ در — زہی جوش دریائے طبع رواں — بحسن عمل کامل الامتحان
تقدس بایں عنفوان شباب — تحفظ باین لجۂ بیکران — اطاعت گذار و عبادت شعار
اگرچہ رہا آباد ہی باغ خلد — کہ ہین جسمین ایسے گل بیخزان — نہین ایسی جگہہ کونسا علم و فن — یہی شہر ہی فخر ہند و ستان
ولیکن اوج دین ہی زروئے حساب — تعلق اسلام ہی بے گمان — ولی ولایت بھی معصوم ہی — ملائے عصمت انبیا کا نشان
حکم دین ہی محبوب ہی اور علی — تو وصل نبی و علی ہی عیان — الٰہی بحق نبی و علی — یہ والی رہے تا قیام جہان
خدا نے دیا ہی وہ دیوان اسے — کہ ہی شہرہ نظم تا آسمان — سخن فہم حق فہم روشن ضمیر — رعیت پناہ و عدالت نشان
سکندر نے پایا ارسطو وزیر — مگر حکم و حکمت ہی اب تو امان — ہر اک متقدی ہر اک راز دان
یہ حسن توجہ رئیسون کا ہی — نہو کثرت علم کیونکر یہان — وحید الزمان بھی وحید الزمان
لکھی یہ دو سن مین وہ نادر کتاب — لکھے جس سے ابواب تر نہان — یہ حل عقود اور یہ اردو زبان
یہ دفتر ہی آیات و اخبار کا — ہدایت کے نکتے ہین پر تو فشان — بفضل خداوند کون و مکان
بجا ہی اگر اہل دل اہل ہوش — بنائین اس آئینے کو حرز جان — حقیقت شرح وقایہ ہی آن

قطعۂ تاریخ ہذا از نتایج فکر شاعر یگانہ و مورخ بے ہمتا جناب محمد عبد الکریم صاحب المتخلص بامین منشی عدالت خاصہ کار عالی

خلف الصدق مولانا محمد مہدی حسبتا وصوف بترجمہ تفسیر جلالین و کیمیای سعادت ابن محمد عارف الدین خان مرحوم المتخلص برونق

وحید ان زمان مین یگانۂ ممتاز — ودیعۂ علم و فضل کے ہین فرد الاتقیش — مسیحا کے زمان مین اور کے والد — نہ ذہن رسا ایسا رکھتی ہی دہ بیشش
فروغ بزم سے چھا لاک تر ذہن — طبیعت انکی نور افشان قمر ہو — وہ بینا ہے حقائق سے ہین سرمست — وہ آیہ ہے معارف سے ہین مرخوش
کتاب فقہ ہی شرح وقایہ — مسائل جسکے ہین ان سے غریش — کیا ہی ترجمہ ہندی مین اوسکا — فصاحت جسکی جو ہے داد آتش
صنائع سے بھرے ہین سارے فقرات — ہر اک سطر اسکی ہی ہیئت نقش — مسائل کی عبارت وہ سلسل — نہ ذہن مبتدی ہو وہ نہ منتہی خوش
لکھا والا نے سال اس ترجمہ کا — ہوا نور الہدایہ خوب دلکش

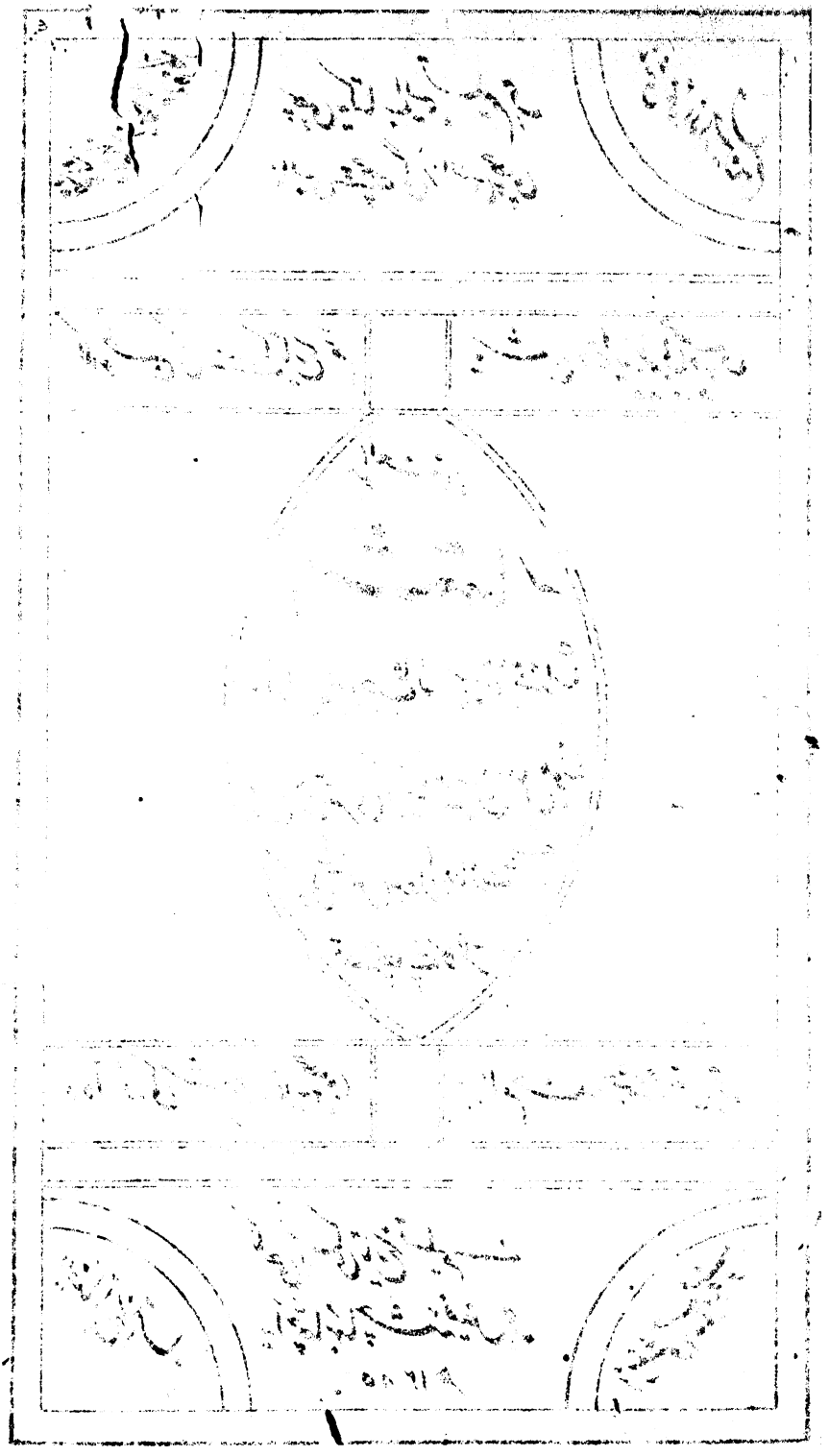
۱۲۸۶ ۱۲۵۶

قطعۂ تاریخ از فرید الزمان برادر خرد مولوی وحید الزمان

محمد پیر محبوب علی شاہ — کہ در طفلی خداداد تش و لایت — عجب ایوان او مختار ملکست — ہنر و خلق پرور باد رایت
باخلاق نکو ز عدل او احسان — دل غمدیدگان از و رعایت — چنان افزود قدر عالمانرا — کہ نجم شید در ذیل حمایت
جہان شادان ز حسن ارتقاش — خدا دارد برو دائم عنایت — وحید عصر و یکتائے زمانہ — نوشتہ شرح در رمز ہدایت
بفضل حق شود مقبول عالم — خلائق را از و گردد ہدایت — چو طبعش یافت انجام پذیرفت — بقلبم فکر تاریخش سرایت

بگو تم گفت بالطاف لطیف — شود بافقہ آن نور الہدایت

۱۲۵۶



چھپی یہ کتاب ایسی تسلیم ہو
نہ ایسی چھپے گی نہ ایسی چھپی

لکھو طبع کی اسکے تاریخ تم
یہ شرح وقایہ بخوبی چھپی
۱۲۸۵ھ

هو الغنی

اشتہار

یہ کتاب بموجب قانون بستم سنہ ۱۸۵۷ع
رجسٹری گورنمنٹ میں داخل ہوئی
کوئی شخص بدون اجازت عاجز کے
قصد چھاپنے کا نکرے

وہ اردو کی شرح وقایہ چھپی
جو نام اسکا چشمہ فیض ہو

لکھی اسکی تاریخ تسلیم نے
یہ اچھا بھلا چشمہ فیض ہو
۱۲۸۵ھ