UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232264

UNIVERSAL
LIBRARY

ماشاء الله لا قوة الا بالله

از تازه افاضات مجمع الکمالات مخزن علم و حکمت جناب مولانا عبد القادر صاحب رئیس سلمت

الدر الازهری فی شرح الفقه الاکبر

حسب الرئیس مصنف علیہ السلام ادام الله فیضه الی یوم القیام بصحت تمام و اہتمام تمام

در مطبع نظامی واقع کانپور محله مچهریا مطبوعه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الانبياء محمد وعلى آله وصحابه اجمعين وبعد فلما كان علم التوحيد اصل
اصول الدين والكتاب الجليل الذى صنفه الامام الاعظم وسماه بالفقه الاكبر اول تصنيف واشمل لمسائل التوحيد واليقين
وقد ضيعت دهرى الاطول فى اللهو والمعاصى فالمنى الله تعالى فى آخر عمرى ان اشرح هذا الكتاب الجليل شرحا جيزا
مدللا بالكتاب والسنة وجعله حجة بينى وبين الله تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون فشرعت فيه متضرعا الى الله تعالى
ان يوفقنى لاتمامه ويجعله خالصا لوجهه الكريم ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم قال الامام الاعظم اصل التوحيد
اى هذا الكتاب اساس التوحيد وما يصح الاعتقاد عليه اى ما يصح ايجاب الاعتقاد عليه يجب اى يفرض على العبد
ان يقول بلسانه المطابق لما فى جنانه آمنت بالله بان لا اله الا هو قال الله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملئكة
بانهم عباد الرحمن لا يوصفون بالذكورة والانوثة لا يسبقونه بالقول وهم بامره يعملون قال الله تعالى بل عباد مكرمون
لا يسبقونه بالقول وهم بامره يعملون وكتبه من غير تعيين العدد انها من عند الله تعالى قال الله تعالى انه لتنزيل
تنزيل من رب العالمين ورسله من غير تعيين العدد بانهم صادقون الى عباده ما انزل اليهم من ربهم قال الله تعالى
يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وبالموت الحق بعد الموت اى بعث الخلائق يوم القيامة على ما سيرتهم

الاولی قال اللہ تعالی ثم انکم یوم القیامۃ تبعثون وقد ذکرہ وشرہ من اللہ تعالی ای منافع الانسان ومضارہ مقدرۃ بقضاء اللہ تعالی قال اللہ تعالی قل کل من عند اللہ وبذالک وردت السنۃ فی حدیث جبریل علیہ السلام لما سألہ صلعم عن الایمان فقال ان تؤمن باللہ وملائکتہ وکتبہ ورسلہ والیوم الآخر وتؤمن بالقدر خیرہ وشرہ الحدیث والحساب ہو ان یعطی صحائف الاعمال للابرار عن الیمین وللفجار عن الشمال ودرار الظہور والمیزان وہو عبارۃ عما یعرف بہ مقادیر الاعمال والعقل قاصر عن ادراک کیفیتہ والجنۃ والنار وہما مخلوقتان موجودتان لا تفنیان دلائلہما حق کلہ لورود النصوص القاطعۃ وہی قولہ تعالی ہذا ما توعدون لیوم الحساب وقولہ تعالی فاما من اوتی کتابہ بیمینہ فسوف یحاسب حسابا یسیرا وینقلب الی اہلہ مسرورا واما من اوتی کتابہ وراء ظہرہ فسوف یدعوا ثبورا ویصلی سعیرا وقولہ تعالی والوزن یومئذ ن الحق وقولہ تعالی وازلفت الجنۃ للمتقین وبرزت الجحیم للغاوین وقولہ تعالی ان الابرار لفی نعیم وان الفجار لفی جحیم واللہ تعالی واحد لا ثانی لہ وہذہ الوحدۃ لا من طریق العدد لان العدد صفۃ حادثۃ فی المعدودات واللہ تعالی منزہ عن صفات الحدوث والامکان بل من طریق انہ لا شریک لہ یعنی ان صفۃ الوحدۃ فی ذاتہ تعالی لیست من الصفات الحادثۃ کما فی الوحدۃ العددیۃ بل ہی صفۃ للہ تعالی جل جلالہ قدیم واجب من حیث انہ لا ثانی لہ لا من حیث الذات ولا من حیث الصفات قال اللہ تعالی والہکم الہ واحد لا الہ الا ہو الرحمن الرحیم ولما کان التوحید مستفادا من سورۃ الاخلاص علی سورۃ الاختصاص قال الامام قل ہو اللہ احد ای اللہ تعالی جل جلالہ متوحد فی ذاتہ متفرد بصفاتہ اللہ الصمد ای ہو المقصود فی الرغائب المستغاث بہ عند المصائب لم یلد لانتفاء مجانستہ ولم یولد لانہ لا یفتقر الی شیء ولا یسبقہ عدم ولم یکن لہ کفوا احد ای لم یکن احد یکافئہ ویماثلہ وعن عبید بن جبیر انہ قال سمعت ابا ہریرۃ یقول اقبلت مع رسول اللہ صلعم فسمع رجلا یقول قل ہو اللہ احد اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفوا احد فقال رسول اللہ صلعم وجبت فسألتہ ماذا وجبت یا رسول اللہ فقال الجنۃ وقولہ جل جلالہ ہو اللہ اشارۃ الی انہ خالق الاشیاء وفاطرہا وقولہ احد وصف بالوحدانیۃ ونفی الشرک وبانہ للتفرد بایجاد الموجودات والمتوحد لعلم الخفیات وقولہ الصمد وصف بانہ لیس الا محتاجا الیہ واذا لیکن الا محتاجا الیہ فہو غنی لا یحتاج الی احد ویحتاج الیہ کل احد وقولہ لم یلد نفی للشبہ وانجنسیۃ وقولہ ولم یولد نفی للحدوث ووصف بالقدم والازلیۃ وقولہ ولم یکن لہ کفوا احد نفی ان یماثلہ شیء وقد دلیل علی شرف علم التوحید لان شرف العلم یکون بشرف المعلوم

ومعلوم ہذا العلم ہو اللہ تعالیٰ جل جلالہ وصفاتہ المختصۃ بہ یجوز وجودہ بلا کیف کما نطق بہ الشرع المنزل وجلالہ محلا لا یشبہ شیئا من الاشیاء من خلقہ لان الاشیاء کلہا مخلوقۃ واللہ تعالیٰ محدثہا بالکلیۃ لا محالۃ واللہ تعالیٰ جل جلالہ قدیم واجب لم یزل ولا یزال بدیا لیس لوجودہ اول ولا آخر فہو الاول والآخر والظاہر والباطن وہو علی کل شیء قدیر والیہ یشیر قولہ تعالیٰ کل شیء ہالک الا وجہہ ولا یشبہ شیء من خلقہ تصریح لما قبلہ ای کما ان اللہ تعالیٰ جل جلالہ لا یشبہ شیئا کذلک لا یشبہہ شیء من الاشیاء لان الممکنات المحدثات لا شبہ لہا بالقدیم الواجب وقد کان اللہ تعالیٰ جل جلالہ موجودا فی الازل الذی لا بدایۃ لہ ویکون باقیا الی الابد الذی لا نہایۃ لہ وہو الحدث للاشیاء کلہا فلا ابتداء لازلیتہ ولا انتہاء لابدیتہ وہو الحی القیوم الذی لیس کمثلہ شیء وانی یشبہ المخلوق خالقہ والمقدور مقدرہ والمصور مصورہ تعالی اللہ عن ذلک علوا کبیرا والیہ یشیر قولہ تعالیٰ لیس کمثلہ شیء ثم نزل من الازل الذی لا بدایۃ لہ ولا یزال الی الابد الذی لا نہایۃ لہ منعوتا باسمائہ وصفاتہ الذاتیۃ والفعلیۃ وصفاتہ تعالیٰ جل جلالہ لیست عین الذات ولا غیر الذات فالصفات الذاتیۃ کالحیوۃ والعلم وغیرہما والفعلیۃ کالتخلیق والترزیق وغیرہما واللہ تعالیٰ جل جلالہ قدیم واجب بجمیع صفاتہ الذاتیۃ والفعلیۃ اما الصفات الذاتیۃ فلا کلام فی قدمہا ووجوبہا اما الصفات الفعلیۃ فقدیمۃ وایضا لان صفات واجب الوجود متی نسبت الی ذاتہ او فعلہ تکون واجبۃ ایضا قال اللہ تعالیٰ واللہ خلقکم وما تعملون ای ہو المتعین من حیث الذات والصفات وما سواہ من الموجودات حادثۃ مفتقرۃ الیہ والیہ یشیر قولہ تعالیٰ وانتم الفقراء الی اللہ وقال اللہ تعالیٰ وہو الحی لا الہ الا ہو وقال جل جلالہ لہ الملک والامر فمصححۃ الحیوۃ التی ہی مختصۃ بذاتہ تعالیٰ قدیمۃ وواجبۃ وکذلک صفۃ الامر الذی ہو تخصیص اما المامور بہ وہو العالم فحادث ممکن لا محالۃ والیہ یشیر قولہ تعالیٰ انما قولنا لشیء اذا اردناہ ان نقول لہ کن فیکون ثم فصل الامام رضی اللہ عنہ صفاتہ الذاتیۃ والفعلیۃ فقال اما الصفات الذاتیۃ فالحیوۃ والقدرۃ لان من ثبت علمہ وقدرتہ ثبت بالضرورۃ حیاتہ قال اللہ تعالیٰ ہو الحی لا الہ الا ہو والعلم لانہ تعالیٰ عالم بجمیع الموجودات محیط بکل المخلوقات لا یعزب عن علمہ مثقال ذرۃ فی الارض ولا فی السماء قال اللہ تعالیٰ وہو بکل شیء علیم والکلام وہی صفۃ ازلیۃ عبر عنہا بالنظم المسمی بالقرآن واللہ تعالیٰ متکلم بکلام ہو صفۃ لہ ازلیۃ وہو وصف قائم بذاتہ لیست بصوت ولا حرف ولا یشبہ کلامہ جل جلالہ کلام غیرہ کما لا یشبہ وجودہ وجود غیرہ وہو صفۃ لہ منافیۃ للسکوت والآفۃ قال اللہ تعالیٰ وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا ای بان یوحی الیہ فی الرؤیا کالانبیاء علہم او من وراء حجاب کما وقع لموسی علیہ بان سمع کلامہ جل جلالہ من وراء الحجاب

بلا صوت وحرف وليس المراد به حجاب الله تعالى لانه تعالى لا يجوز عليه ما يجوز على الاجسام بل المراد به ان السامع محجوب به عن الرؤية في الدنيا قال الله تعالى قبل جلاله اَوْ يُرْسِلَ رَسُوْلًا فَيُوْحِيَ بِاِذْنِهٖ اِلٰى الْمُرْسَلِ اِلَيْهِ مَا يَشَآءُ والیہ یشیر قولہ تعالی وَاِنَّهٗ اى القرآن لَتَنْزِيْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الْاَمِيْنُ اى جبريل عم عَلٰى قَلْبِكَ لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ والسمع والبصر لانه تعالى سميع بصير لا يعزب عن سمعه ورؤيته هو جس الضمير وخطايا الوهم والتفكير قال الله تعالى وَهُوَ السَّمِيْعُ الْبَصِيْرُ والارادة لان ارادته تعالى قديمة وفي القدم تعلقت باحداث الحوادث في اوقاتها اللائقة بها على وفق سبق العلم الازلي قال الله تعالى فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيْدُ اما الصفات الفعلية وهي التي يتوقف ظهورها على ايجاد الخلق فالخليق وهو صفة ازلية تسمى بالتكوين قال الله تعالى وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ والترزيق اى رزق الاحياء وهو صفة ازلية قائمة بالذات قال الله تعالى اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِيْنُ والانشاء اى الابداء وهو ايضا من الصفات الازلية القائمة بالذات قال الله تعالى اَللّٰهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدُهٗ وقال تعالى ثُمَّ اَنْشَاْنٰهُ خَلْقًا آخَرَ والابداع اى اختراع الاشياء قال الله تعالى بَدِيْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ والصنع اى اظهاره باظهار المصنوعات وهما من الصفات الازلية القائمة بالذات قال الله تعالى صُنْعَ اللّٰهِ الَّذِيْٓ اَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ وغير ذلك من صفات الفعل كالاحياء والاماتة والانبات والانماء والتصوير لقوله تعالى نَحْنُ نُحْيٖ وَنُمِيْتُ وقوله تعالى نُثَبِّتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُوْنَ وَالنَّخِيْلَ وَالْاَعْنَابَ وقوله عز وجل وَصَوَّرَكُمْ فَاَحْسَنَ صُوَرَكُمْ والكل منها راجع الى صفة حقيقية ازلية قائمة بالذات تحت صفة التكوين قال الله تعالى اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ الاية وزعمت الاشاعرة ان الصفات الفعلية اضافات وصفات الافعال وذا محال لان صفات القديم الواجب لا تكون الا قديمة قائمة بالذات ويجب للصفات من نعوت القدم ما يجب للذات كما يشير اليه النصوص المذكورة هنا فمجموع الصفات الفعلية التي كلها ازلية قائمة بالذات ثمانية عند ناشم بن للامام رضي الله عنه بعض الصفات الذاتية والفعلية تحقيقا لمعنى الازلية فقال لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ باسمائه وصفاته اى لم يزل من الازل الذي لا ابتداء له ولا يزال الى الابد الذي لا انتهاء له منعوتا بنعوت الكمال موصوفا باوصاف العز والجلال لم يحدث اى لم يجدد له تعالى اسم ولا صفة لان اسماءه تعالى

واوصافہ کلہا ازلیۃ ابدیۃ مقدسۃ عن صفات الحدوث فانہ جل جلالہ واجب الوجود ولذاتہ ازلی ابدی کامل
فی الاسماء والصفات والیہ یشیر قولہ تعالے اللّٰہ لَآ اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ لَہُ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰی وقولہ عزوجل ہُوَ اللّٰہُ
الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَہُ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰی لم نزل عالما بعلمہ بحیث لایخرج عن علمہ شیٔ والعلم صفۃ فی
الازل یعنی ان علمہ تعالی ازلی ابدی منزہ عن قبول الزیادۃ والنقصان مقدس عن صفات الحدوث والامکان
قال اللہ تعالے عَالِمُ الْغَیْبِ وَالشَّہَادَۃِ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ قادرا بالقدرۃ بحیث لایخرج عن قدرتہ شیٔ والقدرۃ صفۃ
فی الازل یعنی ان قدرتہ تعالی صفۃ ازلیۃ غیر حادثۃ فہو یعلم لاکعلمنا ویقدر لاکقدرتنا لان العلم والقدرۃ متی
نسبتا الی المخلوق تصیران حادثۃ ومتی نسبتا الی الخالق جل جلالہ تصیران من الصفات القدیمۃ الازلیۃ فقدرتہ
تعالی ازلیۃ ابدیۃ لایعتریہ عجز ولانقصان فہو بکل شیٔ علیم وعلی کل شیٔ قدیر قال اللہ تعالی اِنَّہٗ عَلِیْمٌ قَدِیْرٌ ومتکلما
بکلامہ الذاتی القدسی والکلام النفسی صفۃ فی الازل یعنی انہ تعالی متکلم بکلام ہو صفۃ لہ ازلیۃ لیس من جنس الحروف
والاصوات بل ہو صفۃ منافیۃ للسکوت والآفات وخالقا بتخلیقہ بحیث لایخرج من تخلیقہ شیٔ من الموجودات
والتخلیق صفۃ فی الازل یعنی ان تخلیقہ تعالی صفۃ ازلیۃ ابدیۃ فہو خالق الاشیاء کلہا والیہ یشیر قولہ تعالے
وَخَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ وفاعلا بالفعل الذی ہو التکوین والفعل صفۃ فی الازل یعنی ان تکوینہ تعالی للاشیاء صفۃ ازلیۃ قائمۃ
بالذات قال اللہ تعالے یَفْعَلُ اللّٰہُ مَا یَشَآءُ وَیَحْکُمُ مَا یُرِیْدُ والفاعل ہو اللہ تعالی لاشریک لہ فی فعلہ وصنعہ
فہو الموجد للعوالم بقولہ کن فلایتوقف ما یراد الا ان یکون موجودا والیہ یشیر قولہ عزوجل اِنَّمَآ اَمْرُہٗٓ اِذَآ اَرَادَ شَیْئًا
اَنْ یَّقُوْلَ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْنُ فیحدث ای فہو کائن موجود لامحالۃ فالحاصل ان المکونات تخلیقۃ وتکوینیۃ لکن عبر
عن ایجادہ بقولہ کن من غیر ان کان فیہ کاف ونون لان کلامہ جل جلالہ منزہ عن الحروف والاصوات
وانما ہو لبیان سرعۃ الایجاد کانہ تعالے یقول کما لاثقل قول کن علیکم فکذا لاثقل علی اللہ تعالی ابتداء الخلق واعادتہم
والفعل صفۃ لہ فی الازل یعنی ان تکوینہ للعوالم ولکل جزء من اجزائہا لوقت وجودہا علی حسب علمہ وارادتہ صفۃ
لہ ازلیۃ باقیۃ الی الابد والمفعول ای المکون مخلوق حادث وفعل اللہ تعالی غیر مخلوق بل ہو قدیم کفاعلیتہ منزہ مقدس
عن صفات الحدوث وصفاتہ جل جلالہ فی الازل الذی لابدایۃ لہ غیر محدثۃ ولامخلوقۃ لان صفات القدیم الواجب
لاتکون الا قدیمۃ منزہۃ عن الحدوث فمن قال انہا مخلوقۃ او محدثۃ وہہنا ابراد لفظ المحدثۃ للتاکید والقید الذی ہو اللازم لمفہوم الاول

فما یکون مخلوقۃ فھو محدثۃ لا محالۃ او وقف فیھا بان لم یجزم بقدم الصفات جزما قطعیا بل طلب معرفۃ اخری او شک فیھا بان تردد بین القدم والحدث سواء رجح احد جانبیہ او لا فھو کافر باللہ تعالے ای ببعض صفاتہ لان الواجب علی العبد ان یعرف اللہ تعالی بجمیع صفاتہ الذاتیۃ والفعلیۃ بانہ قدیم واجب لازلی ابدی بجمیع صفاتہ الذاتیۃ والفعلیۃ والشک او التوقف فی الصفات الذاتیۃ کالحیوۃ والعلم والقدرۃ وغیرھا بانھا قدیمۃ او حادثۃ موجبۃ للکفر لا محالۃ اما الشک او التوقف فی الصفات الفعلیۃ کالتخلیق والترزیق وغیرھما بانھا قدیمۃ او حادثۃ کفر لبعض صفاتہ تعالے وتقدس والقرآن کلام اللہ تعالی فی المصاحف مکتوب ای باشکال الکتابۃ ونقوش الحروف وفی القلوب محفوظ ای بالفاظ مخیلۃ وعلی الالسن مقروء ای بحروفہ الملفوظۃ المسموعۃ وعلی النبی صلعم منزل ای بواسطۃ جبریل عم لقولہ تعالے إِنَّهُ لَتَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ولفظنا بالقرآن مخلوق وکتابتنا لہ مخلوق وقراءتنا لہ مخلوق وھذا کالتاکید لانہ سبق فی کلام الامام رض ان المفعول ای المکون مخلوق فما ظھر من الافعال من المکون کالتلفظ والکتابۃ والقراءۃ کلھا مخلوقۃ لا محالۃ لان ذلک کلھا من اوصاف المکون والمکون بجمیع اوصافہ حادث کما ان الخالق جل جلالہ بجمیع اوصافہ قدیم واجب والقرآن ای الکلام النفسی غیر مخلوق ای قدیم قائم بذاتہ لقولہ صلعم القرآن کلام اللہ تعالے غیر مخلوق ومن قال انہ مخلوق فھو کافر باللہ العظیم والکلام القدیم الذی ھو صفۃ اللہ تعالے لا یجوز ان یسمع عندنا وجوزہ الاشعری والالزام لہ ان السمع قوۃ مودعۃ فی العصب المفروش فی مقعر الصماخ تدرک بھا الاصوات لطریق وصول الھواء المتکیف بکیفیۃ الصوت الی الصماخ ولما کان کلامہ القدیم الذی ھو صفۃ الذات خال عن الحرف والصوت والمدرک بالسمع ما ھو الا الاصوات فضرورۃ تنزیہ کلامہ جل جلالہ عن الحرف والصوت وجب لنا القول بامتناع سماع الکلام القدیم الذی ھو صفۃ لہ تعالی خاصۃ والیہ اشیر بقولہ تعالے نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَىٰ قَلْبِكَ لانہ لو کان کلامہ القدیم جل جلالہ مرکبا عن الحرف والصوت لنزل بہ علی السمع لا علی القلب فمعنی قولہ تعالے حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ یسمع ما یدل علیہ لان النظم والمعنی یدلان علی الکلام النفسی القدیم وکذلک سمع موسی ثم ما یدل علی کلام اللہ تعالی لکن لما کان بلا واسطۃ الکتاب والملک خص باسم التکلیم فانتفی قول الاشعری انتفاء کلیا وما ذکرہ اللہ تعالے فی القرآن عن موسی وغیرہ من الانبیاء ثم اخبارا عنھم او حکایۃ منہم وعن

فرعون وابلیس ونحوہما من الاشقیا فان ذلک کلہ ای جمیع ذلک الاخبار والحکایات کلام اللہ تعالی اے کلامہ القدیم اخبارًا عنہم علی وفق علمہ القدیم لا بکلام حادث عند سمعہ من موسی وغیرہ من الانبیاء وفرعون وغیرہ من الاشقیاء لان قولہ تعالے وسع ربنا کل شئ علمًا یدل علی انہ تعالی کان عالمًا فی الازل بجمیع الاشیاء لان قولہ تعالی جل جلالہ وسع فعل ماض فیتناول کل ماض واذا ثبت انہ جل جلالہ کان فی الازل عالما بجمیع المعلومات وثبت ان تغیر معلومات اللہ تعالے محال لزم انہ ثبتت الامور فی الازل وجفت الاقلام الی الابد فما اخبرہ اللہ تعالے عن موسی وفرعون وغیرہم کان فی الازل من معلومات اللہ تعالی بعلمہ القدیم والسعید من سعد فی علم اللہ تعالے والشقی من شقی فی علمہ تعالے وتقدس وکلام اللہ تعالے ای ما نسب الیہ جل جلالہ غیر مخلوق ای غیر حادث لان اللہ تعالی جل جلالہ قدیم واجب بجمیع صفاتہ وکلام موسی وغیرہ من المخلوقین کسائر الانبیاء والمرسلین والملائکۃ المقربین ولو کان مع ربہم مخلوق حادث لان المخلوق بجمیع صفاتہ حادث والکلام الصادر من المخلوق منجملۃ اوصافہ الدالۃ علیہ فثبت حدوثہ ضرورۃ والقرآن کلام اللہ تعالے قدیم کذاتہ جل جلالہ لا کلامہم لان کلامہم مخلوق حادث کذواتہم المخلوقۃ الحادثۃ اذ النعت یتبع المنعوت ضرورۃ وقد کان اللہ تعالی متکلما فی الازل ولم یکن کلم موسی ہذہ جملۃ حالیۃ یعنی ان اللہ تعالی کان متکلما فی الازل الذی لا بدایۃ لہ والحال انہ لم یکن کلم موسی بل لم یخلقہ وقد کان اللہ تعالے خالقا للخلق فی الازل ولم یخلق الخلق الموجود ہذہ الیوم جملۃ حالیۃ یعنی ان التخلیق والکلام صفتان ازلیتان للہ تعالی جل جلالہ وکان اللہ تعالے موصوفا بصفۃ الکلام من الازل الذی لا بدایۃ لہ والحال انہ لم یخلق موسی ولم یکلمہ الا وقت وجودہ الذی سبق فی علمہ القدیم الازلی بحسب ارادتہ وتقدیرہ وکان اللہ تعالے جل شانہ موصوفا بصفۃ التخلیق من الازل الذی لا بدایۃ لہ والحال انہ لم یخلق ہذا الخلق ولم یحدث ہذا العالم الموجود الا وقت حدوثہ الذی سبق فی علمہ القدیم الازلی بحسب ارادتہ وتقدیرہ لیس کمثلہ شئ یعنی لیس مثلہ شئ وقیل المثل زیادۃ وتقدیرہ لیس کہو شئ وقیل المراد لیس کذاتہ شئ وہو السمیع بجمیع المسموعات بلا اذن البصیر بجمیع المرئیات بلا حدقۃ وکانہ ذکرہما لئلا یتوہم انہ لا صفات لہ کما لا مثل لہ فلما کلم موسی ای اراد تکلیمہ کلمہ بکلامہ الذی ہو صفۃ لہ فی الازل ای کلمہ بمضمون کلامہ الازلی القدسی الذی ہو منزہ مقدس عن الحرف والصوت وسمع موسی کلاما یدل علی کلام اللہ تعالے جل جلالہ قال الفراء العرب تسمی ما یوصل الی الانسان کلاما بای طریق وصل

وذکر الامام النووی فی شرح مسلم انہم اختلفوا فی ان نبینا صلعم ھل کلمہ ربہ عزوجل لیلۃ الاسراء بلا واسطۃ کتکلیمہ موسی
عم امہ الاشعری وقوم من المتکلمین انہ کلمہ وعزی ہذا القول لبعضہم الی جعفر بن محمد وابن مسعود وابن عباس
رضی اللہ عنہم اقول وہو المستفاد من حدیث لیلۃ الاسراء علی ما فی الصحیحین قال فلم ازل ارجع بین ربی وبین موسی
ویحطنی خمسا خمسا حتی قال یا محمد ہی خمس صلوات فی کل یوم ولیلۃ الحدیث وصفاتہ کلہا واقعۃ فی الازل
ای نعوتہ جل جلالہ کلہا ازلیۃ بلا بدایۃ وابدیۃ بلا نہایۃ بخلاف صفات المخلوقین فانہا مخلوقۃ متغیرۃ کذواتہم
الحادثۃ المفتقرۃ ثم بین ذلک بقولہ العلیم لعلمہ القدیم الازلی الابدی مالا علم لنا ولا نعلم الا ما علمنا ایاہ فعلمہ جل جلالہ
محیط بالاشیاء کلہا بحیث لا یخرج عن علمہ شیء فہو لعلمہ ما خلق من الاشیاء کلہا حقائقہا وظواہرہا وبواطنہا
ومالم یخلقہ لکن سبق فی علمہ القدیم الازلی انہ سیخلقہ ویعلم ما فی البر والبحر وما فی ملکوت السماء والارض وما یسقط
من ورقۃ ولا حبۃ فی ظلمات الارض الا ہو یعلمہا فہو بکل شیء علیم وہو عالم الغیب والشہادۃ العزیز
الحکیم قال اللہ تعالی قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ وما یشعرون ایان یبعثون
لا کعلمنا لان علوم نا مخلوقۃ قاصرۃ محدودۃ علی تصور الاذہان کذواتنا الحادثۃ الناقصۃ المفتقرۃ فلا تعلم عالم
یخبرنا بہ الانبیاء علیہم السلام ولم یدخل فی حدود تصور الاذہان قال اللہ تعالی ولا یحیطون بشیء من علمہ علیہ
الا بما شاء یعنی لا یحیطون بشیء من علم الغیب الا بما شاء مما اخبر بہ الرسل کما قال جل جلالہ فلا یظہر علی غیبہ
احدا الا من ارتضی من رسول والیہ یشیر ما فی حدیث ابی بن کعب قال قال رسول اللہ صلعم قام موسی
رسول اللہ ذکر الناس یوما حتی اذا فاضت العیون ورقت القلوب فذکرہ رجل فقال ای رسول اللہ ہل فی الارض
احد اعلم منک قال لا فعاتب اللہ علیہ اذ لم یرد العلم الی اللہ تعالی الحدیث قال الامام محی السنۃ انما وجد موسی
الخضر قال لہ ہل اتبعک علی ان تعلمن مما علمت رشدا فقال لہ الخضر کفی بالتوراۃ علما وبنی اسرائیل
شغلا فقال موسی ان اللہ تعالی امرنی بہذا فحینئذ قال لہ الخضر انک لن تستطیع معی صبرا وذکر الامام النسفی
فی تفسیر الآیۃ ان موسی عم لما عرف الخضر نفسہ قال لہ الخضر یا موسی انا علی علم علمنیہ اللہ تعالی لا تعلمہ انت وانت
علی علم علمک اللہ تعالی لا اعلمہ انا ولقدر لقدرۃ تامۃ کاملۃ ازلیۃ ابدیۃ علی جمیع المقدورات وقد دل قدرتہ
بکونہ خالقا للسماوات والارض فی ستۃ ایام وان لا یحدث فی العالم العلوی والا فی السفلی امر من الامور الا عن

من الحوادث الا بقدرته وتقديره فهذا دليل على نهاية القدرة والاحاطة والتدبير وهو الله تعالى جل جلاله بيده جميع الممكنات واليه تنتهي الحاجات لا يجري في ملكه قليل ولا كثير ولا جليل ولا حقير خير او شر نفع او ضر الا بقدرته وتقديره فما شاء كان ومالم يشأ لم يكن فهو المبدئ المعيد فعال لما يريد وهو القادر على ذهاب هذا العالم واتيان العالم الجديد متى شاء كما اشير اليه قوله عز وجل ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وبالجملة فان قدرته جل جلاله لا يدرك بالافهام ولا تتصور في الاذهان وكيف تعمل الفهم الحادث الناقص والذهن المخلوق القاصر الى كنه صفة من صفات الواجب الوجود الذي لا حد لقدرته ولا نهاية لصفته وقد احسن الشاعر حيث قال بالفارسية

توان در بلاغت بسحبان رسيد		نه در كنه بچون سبحان رسيد	

لا نقدر نحن الان قدرتنا مخلوقة ناقصة كذواتنا الحادثة المخلوقة ولا نقدر على امر من الامور بل على دفع الشر ورد انفسنا الا بقدرته وتقديره فقدرته جل جلاله قدرة تامة كاملة ازلية ابدية وقدرتنا قدرة حادثة قاصرة مفتقرة اليه بكل حال كما اشير اليه قوله تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد ويرى الله تعالى بصفة البصر الذي هو قديم ازلي ابدي له بلا كيفية مالم يبصر ولم يزه فرؤيته جل جلاله محيطة بالاشياء والكائنات كلها بحيث لا يخفى عن رؤيته مقدار ذرة ما في السماء ولا في الارض قال الله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى لا كرؤيتنا لان صفة البصر لنا مخلوقة محدودة الى حد البصر فلا نبصر ما تجاوزه حد البصر كما لا نبصر ما وراء الجدار بل لا نبصر ما هو داخل في بطوننا ودوراء ظهورنا وابصارنا عبارة عن قوة مودعة في العصبتين المجوفتين اللتين تتلاقيان ثم تفترقان فتنتهيان الى العينين تدرك بها الاضواء والالوان والاشكال والحركات وغير ذلك مما يخلق الله تعالى ادراكها في النفس عند استعمال العبد تلك القوة ويسمع الله تعالى جل جلاله بصفة السمع الذي هو قديم ازلي ابدي له بلا كيفية مالم تسمعه فسمعه جل جلاله محيط بجميع المسموعات كلها بحيث لا يخفى عن سمعه هواجس الضمير وخفايا الوهم والتفكير قال الله تعالى وهو السميع العليم ولا سمعنا ان صفة السمع لنا مخلوقة محدودة الى حد السمع فلا نسمع ما تجاوزه حد السمع كما لا نسمع كلام من يتكلم من وراء الجدار بل لا نسمع كلام من يخفض صوته في الدهاء وغيره ولو كان اقرب الناس الينا وسمعنا عبارة عن قوة مودعة في العصب المفروش في سقعر الصماخ تدرك بها الاصوات بطريق وصول الهواء المتكيف بكيفية الصوت

الی الصماخ بمعنی ان اللہ تعالیٰ خلق الادراک فی النفس عند ذلک وتکلم بکلام ہو صفۃ ازلیۃ ابدیۃ لیس من جنس الحروف والاصوات لانکلامنا الان کلامنا مخلوق حادث کذواتنا المخلوقۃ الحادثۃ ثم بینہ لقولہ ونحن نتکلم بالآلات والحروف فالآلات عبارۃ عن الحلق واللسان والشفۃ والاسنان والحروف عبارۃ عن المخارج کالجیم وتتبعہ الاصوات واللہ تعالیٰ یتکلم بلا آلۃ وحرف لان الآلات والحروف مخلوقۃ محدثۃ ولا یحتاج الی المحدثات الا المخلوقات فکلامہ جل جلالہ کلام قدیم ازلی ابدی منزہ عن صفات الحدوث مقدس عن الحروف والآلات والحروف مخلوقۃ لانہا عبارۃ عن المخارج اللازم ادائہ بالاصوات وکلام اللہ تعالیٰ الذی ہو قدیم منزہ عن الحروف مقدس عن الآلات والاصوات غیر مخلوق اذ الصفۃ لازم للموصوف ولما کان للموصوف ای المتکلم ہو اللہ تعالیٰ جل جلالہ واجب قدیم ازلی ابدی لزم للصفۃ ای لکلامہ ایضا ان یکون قدیما ازلیا ابدیا منزہا مقدسا عن صفات الحدوث والامکان واللہ تعالیٰ جل جلالہ متکلم بکلامہ القدیم الازلی الابدی آمرا وناہیا ومخبرا والامر فی الازل لایجاب تحصیل المامور بہ فی وقت وجودہ فیکفی وجود المامور فی علم الآمر والاخبار بالنسبۃ الی الازل لاتتصف بشیٔ من الازمنۃ اذ لا ماضی ولا مستقبل ولا حال بالنسبۃ الی اللہ تعالیٰ لتنزہہ عن الزمان کتنزہہ عن المکان فہو شیٔ والشیٔ فی اصلہ مصدر وقد یستعمل بمعنی المفعول کما فی قولہ تعالیٰ وَاللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ومنہ المعنی لایجوز اطلاقہ علی اللہ تعالیٰ وقد یستعمل بمعنی الفاعل کقولہ جل جلالہ قُلْ اَیُّ شَیْءٍ اَکْبَرُ شَہَادَۃً قُلِ اللّٰہُ شَہِیْدٌ بَیْنِیْ وَبَیْنَکُمْ وحینئذ یجوز اطلاقہ علیہ جل جلالہ لان الشیٔ اسم للموجود ولا اطلاق علی المعدوم واللہ تعالیٰ موجود فیکون شیئا بصفۃ الفاعلیۃ واجب الوجود فی ذاتہ وصفاتہ ازلی بلا بدایۃ وابدی بلا نہایۃ فاعل المفعولات وخالق المخلوقات کلہا وما قلنا ان اطلاق لفظ الشیٔ یجوز علی اللہ تعالیٰ بصفۃ الفاعلیۃ فہو قول عامۃ العلماء ونقل عن ابن صفوان ان ذلک غیر جائز وحجۃ الجمہور ما ذکرنا وایضا قولہ تعالیٰ کُلُّ شَیْءٍ ہَالِکٌ اِلَّا وَجْہَہٗ لان المراد بوجہہ ذاتہ جل جلالہ فلو لم تکن ذاتہ شیئا لما جاز استثناؤہ عن قولہ کل شیٔ ہالک وذلک یدل علی ان اللہ تعالیٰ مسمی بالشیٔ لکن بصفۃ الفاعلیۃ ومن ظن ان ہذا الخلاف واقع فی المعنی فقد غلط لانہ لا نزاع فی ان اللہ تعالیٰ موجود قدیم واجب حقیقۃ وانما النزاع فی انہ ہل یجوز اطلاق ہذا اللفظ علیہ جل جلالہ ام لا فہذا نزاع فی مجرد اللفظ لا فی المعنی ولا یجری بسببہ تکفیر او تضلیل فلیکن الانسان عالما بہندہ اللہ تعالیٰ حتی لا یقع فی الغلط لا کالاشیاء التی ہی ممکنۃ الوجود فی ذواتہا

موصوفۃ بصفۃ المفعولیۃ والمخلوقیۃ هالکۃ بالاثر فهو لیس کمثلہ شئ ولا هو مثل شئ وانہ لا یحیدہ للمقدار ولا تحویہ الاقطار ولا تحیط بہ الجهات ولا تکتنفہ الارضون ولا السماوات وانہ مستوٍ علی العرش علی الوجہ الذی قالہ وبالمعنی الذی ارادہ استواءً منزهاً عن المماسۃ والاستقرار والتمکن والحلول والانتقال لا یحملہ العرش بل العرش وحملتہ محمولون بلطف قدرتہ ومقهورون فی قبضتہ وهو فوق العرش والسماء وفوق کل شئ فوقیۃ لا تزیدہ قربا الی العرش والسماء کما لا تزیدہ بعدا عن الارض والثری وهو مع ذلک قریب من کل موجود وهو اقرب الی العبد من حبل الورید وهو علی کل شئ شهید وهو لا یحل فی شئ ولا یحل فیہ شئ تعالے ان یحویہ مکان وتقدس ان یحدہ زمان لم یزل ولا یزال فی نعوت جلالہ منزهاً مقدساً عن النقصان والزوال وفی صفات کمالہ مستکملا مستغنیاً عن الزیادۃ والاستکمال حی قادر جبار لا یعتریہ عجز ولا قصور ولا تأخذہ سنۃ ولا نوم لہ الملک والملکوت ولہ العزۃ والعظمۃ والهیبۃ والقدرۃ والکبریاء والجبروت لا الٰہ الا هو ولا معبود الا ایاہ ثم صرح الامام رضی اللہ عنہ بقولہ ومعنی الشئ ای معنی کونہ جل جلالہ شیئا موصوفا بصفۃ الفاعلیۃ لا کالاشیاء الموصوفۃ بصفۃ المفعولیۃ اثباتہ ای اثبات وجود ذاتہ جل جلالہ بلا جسم لان الجسم یکون مرکبا عن جزأین او ثلثۃ لیتحقق الابعاد الثلثۃ اعنی الطول والعرض والعمق ولا جوهر لان الجوهر اسم للعین الذی لا یقبل الانقسام لا فعلا ولا وهما ولا فرضا ولا عرض لان العرض ما لا یقوم بذاتہ بل بغیرہ فثبت انہ جل جلالہ منزہ الذات عن الاختصاص بالجهات موجود قائم بنفسہ لیس بجوهر ولا جسم ولا عرض وان العالم کلہ جواهر واعراض واجسام فهو لا یشبہ شیئا ولا یشبهہ شئ بل هو الحی القیوم الذی لیس کمثلہ شئ ولا اجسام ولا اعراض ولا جواهر کلها من خلقہ وصنعہ فاستحال العقل ان یشبہ المخلوق خالقہ والمقدور مقدرہ والمصنوع مصوّرہ تعالے اللہ عن ذلک علوا کبیرا ولا حد لہ ای اللہ تعالے جل جلالہ لیس لہ حد ولا نهایۃ والاحد ای لیس لہ منازع ولا ممانع ابدا ولا ند لہ ای لا شریک ولا سهیم لہ ولا مثل لہ ای لا شبیہ لہ لا من حیث الذات ولا من حیث الصفات ولا من حیث المجانسۃ فهو واحد لا شریک لہ فرد لا مثل لہ صمد لا ضد لہ منفرد لا ند لہ وانہ احد قدیم لا اول لہ ازلی لا بدایۃ لہ مستمر الوجود ولا آخر لہ ابدی لا نهایۃ لہ قیوم لا انقطاع لہ دائم لا انصرام لہ لم یزل ولا یزال منعوتا بنعوت العزۃ والجلال موصوفا بصفات القدرۃ والکمال بحیث لو کان جمیع

مافی الارض من شجرۃ اقلام والبحر یمدہ سبعۃ ابحر ما نفدت نعوت جلالہ وصفات کمالہ لانقضے علیہ بالانقضاء والانفصال تصرم الآباد وانقراض الآجال بل ھو الاول والآخر والظاھر والباطن فھو الواجب الذی لاشبہ الممکن فلیس بمحدود ولا معدود ولا مصور ولا متبعض ولا متجزء ولا متر کب ولا متناہ ولا یوصف بالکیفیات من الالوان والطعوم والروائح والحرارات والبرودات والیبوسات وغیر ذلک منزہ ان یحدہ زمان مقدس ان یحیط بہ مکان قادر جبار قاہر لایعتریہ عجز ولا قصور خلق الخلق واعمالھم وقدر ارزاقھم وآجالھم لایحصے مقدوراتہ ولاتناہی معلوماتہ عالم بجمیع المعلومات لایغرب عنہ مثقال ذرۃ فی الارض ولا فی السماوات فھو العالم بھواجس الضمائر وخفیات السرائر مرید للکائنات مدبر للحادثات فھو المبدی المعید فعال لما یرید لا معقب لحکمہ ولا راد لقضائہ ولو اجتمعت العلویات والسفلیات اعنی الملائکۃ والانس والجن وجمیع مافی السماوات والارض علی ان یحرکوا فی العالم ذرۃ اویسکنوھا دون ارادتہ وقضائہ وقدرہ لعجزوا عن ذلک فھم کلھم مخلوقون بخلقہ موجودون بقدرتہ وایجادہ مقھورون بقھرہ فھو الواحد القھار وھو الغنی الغفار وقولہ ای اللہ تعالے جل جلالہ یقولہ تعالے یَدُ اللّٰہِ فَوْقَ اَیْدِیْھِمْ ووجہ لقولہ تعالے کُلُّ شَیْءٍ ھَالِکٌ اِلَّا وَجْھَہٗ وقولہ تعالے اَیْنَمَا تُوَلُّوْا فَثَمَّ وَجْہُ اللّٰہِ ونفس لقولہ تعالے تَعْلَمُ مَا فِیْ نَفْسِیْ وَلَآ اَعْلَمُ مَا فِیْ نَفْسِکَ وکذا العین لقولہ تعالے وَلِتُصْنَعَ عَلٰی عَیْنِیْ فاذکر اللہ تعالی فی القرآن من ذکر الوجہ والید والنفس وکذا العین فھو ای جمیع ماذکرلہ صفات متشابھات بلا کیف بحیث لانعلم کیفیاتھا ونؤمن بظاھر الآیۃ ونتبرء عن ان یکون لہ الید کایدینا والوجہ کوجھنا والنفس کانفسنا والعین کاعیننا لان ھذہ الصفات لنا آلات محدثۃ مخلوقۃ واللہ تعالے جل جلالہ منزہ مقدس عن ذلک فنفوض علم ذلک الی اللہ تعالے جل جلالہ فھو اعلم بصفاتہ القدیمۃ التی ذکرہ ونؤمن بالآیۃ بما اراد اللہ تعالے بھا فی علمہ القدیم وقد احسن المولوی المعنوی حیث قال بالفارسیۃ

دست و پا در حق ما آسا نیست		در حق پاکی حق آلایش ست	
لم یلد لم یولد او را لائق ست		والد و مولود را او خالق ست	

وکذا فی قولہ تعالے اَلرَّحْمٰنُ عَلَی الْعَرْشِ اسْتَوٰی نفوض الاستواء الی المعنی الذی اراد اللہ تعالے

وہو الذی لا ینبغی فی وصف الکبریاء ولا یتطرق الیہ سمات الحدوث والفناء وکذا فی قولہ تعالیٰ ثم استوی الی السماء وہی دخان نفوض کیفیۃ الاستواء الی علم اللہ تعالیٰ وارادتہ قال الامام النسفی والمذہب قول علیؓ ان الاستواء غیر مجہول والتکییف غیر معقول والایمان بہ واجب والسوال عنہ بدعۃ ثم رد الامامؒ قول اہل التاویل بقولہ ولا یقال فی مقام التاویل ان یدہ قدرتہ بناء علی ان القدرۃ غالبا تثبت بالید او النعمۃ بناء علی ان اضافۃ النعمۃ تکون غالبا بالید لان فیہ ای بالتاویل ابطال الصفۃ التی وصف اللہ تعالیٰ بہا ذاتہ الواجب بناء او علی انہ تعالیٰ جل جلالہ حیث اطلق الید ولم یذکر القدرۃ او النعمۃ فانظاہر انہ جل شانہ اراد بہا غیرہ ولذلک وجب لنا ان نمسک عن التاویل ونفوض مرادہ لی اللہ تعالیٰ یعنی ارادہ فی علمہ القدیم الازلی الابدی وکذا الاستواء ان وجہہ ذاتہ وعینہ لبصرہ واستواؤہ علی العرش استیلاؤہ بل نفوض المراد بہا الی علم اللہ تعالیٰ یعنی ارادہ ونؤمن بظاہر الآیۃ بمعنی ارادہ اللہ تعالیٰ بہا کلہا وہو ای ابطال الصفۃ قول اہل القدر والاعتزال ومن وافقہم بالتاویل وقد ذکرنا فیما تقدم ان صفات القدیم الواجب لا تکون الا قدیمۃ وان صفاتہ جل جلالہ لیست عین ذاتہ ولا غیر ذاتہ فارتفع الایراد بتعدد القدماء ثم اکد الامام القضیۃ ردا القول القائلین بالتاویل بقولہ ولکن یدہ صفتہ بلا کیف ای نحن عاجزون عن ادراک کیفیتہ کعجزنا عن ادراک کیفیات بقیۃ صفاتہ فضلا عن معرفۃ کنہ ذاتہ وکیف یصل الفہم الناقص الحادث الی درک صفات الواجب الوجود الذی لا بدایۃ ولا نہایۃ لہ فاخرۃ افنا بالعجز عن ادراکہ وتفویضنا المراد بہ لعلمہ القدیم الازلی الابدی غایۃ ادراکنا فی ہذا الباب وہذا ای ترک التاویل فی المتشابہ والقول بانہ لا یہتدی الی تاویلہ الا اللہ الذی یجب ان یحمل علیہ الا اللہ تعالیٰ مذہب الامام الاعظمؒ وہو مذہب غالب الصحابۃ واکثر التابعین والسلف الصالحین رضی اللہ عنہم جمعین والوقف عندہم فی قولہ تعالیٰ وما یعلم تاویلہ الا اللہ وفسر المتشابہ بما استاثر اللہ بعلمہ ومن قولہ والراسخون فی العلم یقولون آمنا بہ کلام مستانف عندہم وہو مذہب عائشۃ وابی بن کعب وعروۃ وغیرہم رضی اللہ عنہم ومنہم من لا یقف علیہ ویقول بان الراسخین فی العلم یعلمون المتشابہ ویقولون ان من قولہ والراسخون کلام مستانف موضح لحال الراسخین بمعنی ہؤلاء العالمون بالتاویل یقولون آمنا بہ ای بالمتشابہ او بالکتاب کل من متشابہ ومحکم من عند ربنا ای من عند اللہ الحکیم الذی لا تناقض لکلامہ وہذا قول مجاہد والربیع وہو

روایۃ سعید بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہم وروی الشیخان عن عائشۃ رض قالت تلا رسول اللہ صلعم ہذہ الآیۃ ہُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ عَلَیْکَ الْکِتٰبَ مِنْہُ اٰیٰتٌ مُّحْکَمٰتٌ الی آخرھا وقال فاذا رأیت الذین یتبعون ما تشابہ منہ فاولئک الذین سمی اللہ تعالی فاحذروھم وروی الطبرانی فی الکبیر عن ابی مالک الاشعری انہ سمع النبی صلعم یقول ما اخاف علی امتی الا من ثلث خصال وذکر منہا ان یفتح لہم الکتاب فیاخذہ المؤمن یبتغی تاویلہ ولیس یعلم تاویلہ الا اللہ وَالرّٰسِخُوْنَ فِی الْعِلْمِ یَقُوْلُوْنَ اٰمَنَّا بِہٖ کُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا یَذَّکَّرُ اِلَّآ اُولُوا الْاَلْبَابِ وغضبہ ورضاہ صفتان من صفاتہ القدیم بلا تفصیل انہما من نعوت ذاتہ او من صفات افعالہ بلا کیف فلا یؤل بان المراد بغضبہ ارادۃ الانتقام وبرضاہ مشیۃ الانعام لان الغضب یحصل لنا بغلیان القلوب وہیجان القوۃ الغضبیۃ کما فی قولہ صلعم ان الغضب لیفسد الایمان کما یفسد الصبر العسل والرضا یحصل لنا بالمیل والشہوات واللہ تعالی جل جلالہ مقدس عن ہذہ الصفات کلہا منزہ عن الاغراض والفوائد فلزم لنا القول بان غضبہ ورضاہ صفتان من صفاتہ القدیمۃ بلا کیف بحیث لا تصل افہامنا القاصرۃ الی درک کیفیاتہ قال اللہ تعالی اِنْ تَکْفُرُوْا فَاِنَّ اللّٰہَ غَنِیٌّ عَنْکُمْ ای عن ایمانکم وانتم تحتاجون الیہ لضرکم بالکفر وانتفاعکم بالایمان وَلَا یَرْضٰی لِعِبَادِہِ الْکُفْرَ لان الکفر لیس برضاء اللہ تعالی وان کان بارادتہ وَاِنْ تَشْکُرُوْا یَرْضَہُ لَکُمْ ای یرض الشکر لکم لان بہ سبب فوزکم فثبت لکم علیہ انجۃ خلق اللہ الاشیاء ای الموجودات کلہا من العلویات والسفلیات والسماء والارض وما بینہما لا من شیء ای لا من مادۃ سابقۃ فہو المبدع والمخترع للسماوات والارض ومن فیہما من غیر مثال ماسبق لقولہ فَاطِرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ای مبتدعہما ومبتدعہما لا علی مثال ماسبق قال ابن عباس رض ما کنت ادری معنی فاطر السماوات والارض حتی اختصم الی اعرابیان فی بئر فقال احدہما فطرتہا ای ابتدأتہا وکان اللہ عالما فی الازل بالاشیاء قبل کونہا ای قبل تکونہا وایجادہا من العدم الی الوجود لان ہذہ الاشیاء لما کانت محدثۃ فقد وجدت بتخلیقہ وتکوینہ وابداعہ ومن کان فاعلا لہذہ الافعال المحکمۃ المتقنۃ العجیبۃ الغریبۃ المشتملۃ علی الحکم الکثیرۃ والمنافع العظیمۃ لا بد ان یکون عالما بہا فی الازل ومن المحال صدور الفعل المحکم المتقن عن الجاہل بہ فکان اللہ تعالی حیا بقولہ لِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ علی کونہ عالما بہا محیطا بجمیع اجزائہا وجزئیاتہا فی الازل

قبل تکوینہا والیہ یشیر قولہ تعالیٰ اَلَا یَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ای لا یعلم قبل الانشاء من خلق الاشیاء وہو الذی قدر الاشیاء وقضاہا ای والحال انہ قدر الاشیاء علی وفق ارادتہ وقضی تکوینہا لان من جملۃ ما فی السماوات والارض حقائق الاشیاء وماہیاتہا فہی لا بد ان تکون تحت قدرۃ اللہ تعالیٰ وقضائہ وانما تکون الحقائق والماہیات تحت قدرتہ وقضائہ لو کان قادرا علی تخصیص تلک الحقائق وتکوین تلک الماہیات فاذا کان کذلک کانت قدرۃ اللہ تعالیٰ وقضاؤہ مکونۃ للذوات ومحققۃ للحقائق فثبت ان العالم بجمیع اجزائہ حادث والمحدث للعالم ہو اللہ تعالیٰ والیہ یشیر قولہ تعالیٰ وَخَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ فَقَدَّرَہٗ تَقْدِیْرًا ولا یکون فی الدنیا والآخرۃ شیء ای لا یحدث فیہما امر من الامور الا بمشیۃ المقرون بارادتہ وعلمہ القدیم الازلی الابدی وقضائہ ای حکمہ الذی حکم بہ فی الازل وقدرہ ای بتقدیرہ الذی قدرہ فی الازل وکتبہ فی اللوح المحفوظ قبل وقوعہ لکن کتبہ بالوصف لا بالحکم لان کتابتنا یکون لدفع النسیان بوسطۃ الآلات اعنی القلم والمداد وغیر ذلک وکتبہ جل جلالہ فی اللوح المحفوظ لیست کذلک لان قلمہ نور وکل شیء فیہ مسطور کما ہو المذکور فی حدیث ابن عباس رض فیکون کتبہ فی اللوح المحفوظ بالوصف لا بالحکم لان اقلامنا قاصرۃ لا تصل الی درک ذلک والیہ یشیر قولہ تعالیٰ وَمَا یَعْزُبُ عَنْ رَّبِّکَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّۃٍ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَآءِ وَلَآ اَصْغَرُ مِنْ ذٰلِکَ وَلَآ اَکْبَرُ اِلَّا فِیْ کِتٰبٍ مُّبِیْنٍ یعنی جمیع ذلک مثبت فی اللوح المحفوظ وہو الذی یسمی بام الکتاب والقضاء والقدر والمشیۃ صفاتہ فی الازل بلا کیف والمراد بالقضاء الحکم الاجمالی وبالقدر التفصیلی وبالمشیۃ الارادۃ المتعلقۃ بہما فہذہ الثلثۃ المذکورۃ صفات لہ جل جلالہ فی الازل بلا کیف بحیث لا تصل افہامنا القاصرۃ الی درک کنہ ذلک الصفات لان منبع العزۃ والجلال ہو الذات وان ذاتہ جل جلالہ ملکت بالصفات بل ذاتہ جل جلالہ لکمالہا استلزمت صفات الکمال فلا یمکن الوصول الی کنہ حقیقۃ الذات الواجب الدائم المستلزمۃ بالصفات لادراک القاصر الحادث قال اللہ تعالیٰ وَمَآ اُوْتِیْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِیْلًا فی جنب علم اللہ تعالیٰ قال صاحب المدارک الخطاب عام فقد روی ان رسول اللہ صلعم قال للیہود ذلک فقالوا نحن مخصوصون بہذا الخطاب ام انت معنا فیہ فقال بل نحن وانتم لم نؤت من العلم الا قلیلا ولما قالت الیہود قد اوتینا التورۃ وفیہا الحکمۃ وَمَنْ یُّؤْتَ الْحِکْمَۃَ فَقَدْ اُوْتِیَ خَیْرًا کَثِیْرًا فقیل لہم ان علم التورۃ قلیل فی جنب علم اللہ تعالیٰ فالقلۃ والکثرۃ من الامور الاضافیۃ فالحکمۃ التی اوتیتہا العبد خیر کثیر فی نفسہا

انہا اذا اضیفت الی علم اللہ تعالی فہی قلیلۃ بل لیست بشئ قال اللہ تعالی وَلَا یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وسئل علی رضہ وہو علی المنبر فقال لا ادری فقیل لہ اتصعد ہذا المنبر وتقول لا ادری فقال انی صعدت بقدر علمی بالشئ ولو طلعت بمقدار جہلی لبلغت السماء وقال تعالی وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ای احدث کل شئ وحدہ فقدرہ تقدیرا فہیأہ لما یصلح لہ بلا خلل فیہ کما انہ خلق الانسان علی ہذا الشکل الذی تراہ فقدرہ للتکالیف والمصالح المنوطۃ فی الدین والدنیا یعلم اللہ تعالی المعدوم ای الذی لا وجود لہ فی حال عدمہ معدوما ای بوصف المعدومیۃ ویعلم انہ کیف یکون اذا وجدہ لان صفۃ المعدوم لنا ملا وجود لہ لا فی الذہن ولا فی الخارج لکن بالنسبت تلک الصفۃ الی اللہ تعالی یقال ان اللہ تعالی یعلم المعدوم فی حال عدمہ معدوما مع علمہ جل جلالہ انہ کیف یکون اذا وجدہ لان جمیع موجودات الآن وما سبق کانت معدوما اولا ثم اوجدہا اللہ تعالی بحسب علمہ القدیم وارادتہ الازلی فی وقت وجودہ من العدم الی الوجود وکذلک ما ہو المعدوم حالا او سبق فی علمہ وارادتہ القدیم جل جلالہ ان یظہرہ فی وقت من الاوقات من المستقبل فاللہ تعالی جل جلالہ سیظہرہ فی وقت وجودہ الذی سبق فی علمہ القدیم فاللہ تعالی عالم بالمعدوم فی حال عدمہ معدوما وکیفیۃ وجودہ اذا سبق فی علمہ وارادتہ القدیم ایجادہ فی وقت من الاوقات ماضیا کان ذلک الوقت او حالا او مستقبلا لنا لان صفۃ الازمنۃ بالثلثۃ التی ذکرنا مختصۃ لنا واللہ تعالی جل جلالہ منزہ عن تلک الصفۃ مقدس عن تعلق الازمنۃ علیہ فجمیع ما کان وما ہو کائن وما سیکون وجودہ من الازل الی الابد معلوم لہ جل جلالہ بعلمہ القدیم الازلی وہو اعلم بکیفیات خلقہا وفنائہا بحسب ارادتہ القدیم وعالم بکیفیۃ وجود من الازل الی الابد فہو معدوم بعلمہ القدیم الازلی وہو اعلم بہ ولذا قیل ان المعدوم لیس بشئ قال اللہ تعالی وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ای ما تقدم ایجادہ وفناؤہ وما تاخر وجودہ ویعلم اللہ الموجود ای الذی اوجدہ اللہ تعالی من العدم الی الوجود علی سبق ارادتہ موجودا ای قائما بصنعہ قال اللہ تعالی صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ ویعلم انہ کیف یکون فناؤہ ای اللہ تعالی جل جلالہ اعلم بکیفیۃ فناء الموجودات لان الممکنات الموجودات کلہا فانیۃ ہالکۃ بدلیل قولہ تعالی كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وقولہ جل جلالہ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ فاللہ تعالی اعلم بکیفیۃ فناء الموجودات فیکون فناء ذوی الارواح بالموت والموت بالاجل والاجل واحد لما زعم الکعبی ان الاقتول ماتوا بانقضاء آجالہم لا بالقتل والجبال وغیرہا من الاجرام العظام تکون بکیفیۃ اخری علی حسب ما سبق بہ علمہ وارادتہ القدیم الازلی والبشر قولہ تعالی

وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَّهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ اى مثل مر السحاب والمعنى انك تحسب الجبال واقفة ممسكة عن الحركة فاذا اراتها وقت النفخة وظننتها انها ثابتة فى مكان واحد لعظمتها وهى تسير سيرا سريعا كالسحاب اذا ضربته الريح وهكذا الاجرام المنظام المتكاثرة العدد تكون فانية كالسحاب المنتشرة قال الله تعالى اِذَا السَّمَآءُ انْشَقَّتْ اى تصدعت وتشققت وَاَذِنَتْ لِرَبِّهَا اى سمعت واجابت لربها الى الانشقاق وَحُقَّتْ وحق لها ان تسمع وتطيع لامر الله تعالى اذ هى مصنوعة مربوبة لله تعالى وليعلم ان الله تعالى القائم فى حال قيامه فاذا قعد علمه مذ فى حال قعوده من غير ان تتغير علمه او يحدث له علم لان علم الله الذى هو صفته ازلية منزه عن صفات الحدوث مقدس عن سمات التغيير فلا تغيير ولا يحدث له علم بسبب تبدل الحركات والسكنات من المخلوقين فعلمه جل جلاله باق من الازل الى الابد على صفة القدم لا احداث ولا تغيير وهو عالم بحركات المخلوقين وسكناتهم من غير ان تتغير علمه اصلا او يحدث له علم آخر ولا يكون من حركة ولا سكون الا بعلمه وارادته وقضائه وهو عالم مريد من الازل الى الابد وله جل جلاله فى كل حركة وسكون حكمة دالة على وحدانيته فهو العالم بجميع المعلومات لا تناهى معلوماته ولا تحصى مقدوراته وَلَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِى الْاَرْضِ وَلَا فِى السَّمَآءِ ثم نبه الامام رض على ان التغير والحدوث من صفات المخلوقين فقال ولكن التغير واختلاف الاحوال من الحركات والسكنات والقيام والقعود يحدث فى المخلوقين لانها من صفات الامكان والمخلوقات يا جمعهم محدثات ممكنات فثبت تغير احوالهم ضرورة ان الذات تدل على الصفات خَلَقَ الله الخلق سليما من الكفر والايمان اى خلق مخلوقاته من ذوى العقول صالحين لقبول الهداية والعرفان وقابلين لظهور الكفر والعصيان لما فى حديث ابى هريرة رض قال قال رسول الله صلعم لما خلق الله آدم ومسح ظهره فسقط عن ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة وجعل بين عينى كل انسان منهم وبيصا من نور الحديث والوبيص بمعنى البريق اى جعل بين عينى كل انسان لمعانا من نور وفى ذكره اشارة الى الفطرة السليمة وهو الذى قال الامام رض خلق الله الخلق سليما من الكفر والايمان ثم خاطبهم فى وقت التكليف بالايمان والعبادة على لسان ارباب الرسالة وامرهم بالايمان ونهاهم عن الكفر والعصيان فكفر من كفر بفعله الاختيارى وانكاره عن قبول الايمان وجحوده عن امتثال الاوامر واجتناب المناهى بخذلان الله تعالى اى بترك نصرته سبحانه اياه بمقتضى عدله الذى سبق فى علمه وارادته القديم لقوله تعالى اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَّلٰكِنَّ النَّاسَ اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ

فترک الایمان وقبول الکفر والعصیان یکون من کسب العباد وبذلک یستحقون العذاب وآمن من آمن بفعلہ الاختیاری واقرارہ بلسانہ وتصدیقہ بجنانہ بتوفیق اللہ تعالی ای بتائید سبحانہ ایاہ ونصرتہ لہ بمقتضی فضلہ الذی سبق فی علمہ وارادتہ القدیم لقولہ تعالی اِنَّ اللّٰہَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَی النَّاسِ واللہ تعالی خالق افعال العباد من الکفر والایمان والطاعۃ والعصیان وھی کلہا وان کانت بارادتہ وقضائہ وتقدیرہ لکن کسبہا یکون من العباد فثبت القول بان اللہ تعالی خالق والعبد کاسب فصرف العبد قدرتہ وارادتہ الی الفعل کسب وایجاد اللہ تعالی لہ الفعل خلق فثبت الاستطاعۃ مع الفعل وہی حقیقۃ القدرۃ التی یتمکن بہا العبد علی کسب الافعال یخلقہا اللہ تعالی عند الکتساب الفعل فان قصد فعل الخیر خلق اللہ تعالی قدرۃ فعل الخیر وان قصد فعل الشر خلق اللہ تعالی قدرۃ فعل الشر فکان العبد ہو الکاسب للخیر والشر فان کسب الخیر یستحق الانعام وان کسب الشر یجزی بالانتقام والیہ اشیر قولہ تعالی لَہَا مَا کَسَبَتْ وَعَلَیْہَا مَا اکْتَسَبَتْ ای نفعہا ما کسبت من خیر وضرہا ما اکتسبت من شر ولا یکلف العبد بما لیس فی وسعہ لقولہ تعالی لَا یُکَلِّفُ اللّٰہُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَہَا ثم ذکر الامام رض احوال المیثاق فقال اخرج اللہ تعالی ذریۃ آدم طبقۃ بعد طبقۃ علی ترتیب ظہورہم فی الدنیا الی آخر الدہر من صلبہ اولا ثم من اصلاب ابنائہ علی صور الذر فجعلہم عقلاء ای رکب العقل فی تلک الذرات المنفصلۃ فخاطبہم بقولہ اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ وامرہم بالایمان والاحسان ونہاہم عن الکفر والعصیان فاقروا لہ بالربوبیۃ والنفسہم بالعبودیۃ بقولہم بلی شہدنا فکان ذلک الشہادۃ منہم ای من ذریۃ آدم ایمانا حقیقۃ او حکما فہم یولدون علی تلک الفطرۃ الاسلامیۃ کما اخبر بہا اللہ تعالی جل جلالہ بقولہ فِطْرَتَ اللّٰہِ الَّتِیْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْہَا واخبر بہا النبی صلعم بقولہ کل مولود یولد علی فطرۃ الاسلام فابواہ یہودانہ ونصرانہ ویمجسانہ والی ہذا صار ان عہد المیثاق ثابت بالکتاب والسنۃ اما الکتاب فقولہ تعالی وَاِذْ اَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِیْ آدَمَ مِنْ ظُہُوْرِہِمْ ذُرِّیَّتَہُمْ بان اخرج بعضہم من صلب بعض من صلب آدم نسلا بعد نسل کما یتوالدون کالذر ونصب لہم دلائل علی ربوبیتہ ورکب فیہم عقلا واشہدہم ای تلک الذرات علی انفسہم بقولہ اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ قالوا بلی انت ربنا وخالقنا شہدنا بذلک علی انفسنا اما السنۃ فحدیث ابی ہریرۃ رض عن النبی صلعم قال لما خلق اللہ آدم مسح ظہرہ فسقط عن ظہرہ کل نسمۃ ہو خالقہا من ذریتہ الی یوم القیامۃ الحدیث وکذا حدیث مسلم بن یسار قال سئل عمر بن الخطاب رض

عن ہذہ الآیۃ وَاِذْ اَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِیْٓ اٰدَمَ مِنْ ظُھُوْرِھِمْ ذُرِّیَّتَھُمْ الآیۃ قال سمعت رسول اللہ صلعم یسأل عنہا فقال ان اللہ تعالی خلق آدم ثم مسح ظہرہ بیمینہ فاستخرج منہ ذریۃ الحدیث وکذا حدیث ابی بن کعب فی قول اللہ عزوجل وَاِذْ اَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِیْٓ اٰدَمَ مِنْ ظُھُوْرِھِمْ ذُرِّیَّتَھُمْ قال فجمعہم فجعلہم ازواجا - ای ذکورا واناثا ثم صورہم علی صورہم التی یکونون علیہا بعد فاستنطقہم اے خلق فیہم العقل وطلب منہم النطق فتکلموا ثم اخذ علیہم العہد والمیثاق وَاَشْہَدَھُمْ عَلٰٓی اَنْفُسِھِمْ اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ قَالُوْا بَلٰی قال فانی اشہد علیکم السماوات السبع والارضین السبع واشہد علیکم ابا کم آدم ان تقولوا یوم القیامۃ لم نعلم بہذا الحدیث فاعلم القبور محبوسون حتی یخرج اہل المیثاق کلہم من اصلاب الرجال وارحام النساء وقال اللہ تعالی فمن نقض العہد الاول وَمَا وَجَدْنَا لِاَکْثَرِہِمْ مِّنْ عَہْدٍ وقال بعض اہل التفسیر ان اصل السعادۃ اقروا طوعا وقالوا بلی واہل الشقاوۃ قالوا بلی تقیۃ وکرہا وذلک معنی قولہ تعالی وَلَہٗٓ اَسْلَمَ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَّکَرْھًا وہذا قول الامام الاعظم وجمیع ائمۃ الدین وبہ اخذت جمہور المفسرین من اہل الحق الیقین وتفرد الزمخشری ومن وافقہ فی ان ہذا الاشہاد کان من باب التمثیل ومعنی ذلک انہ نصب لہم الادلۃ علی ربوبیتہ ووحدانیتہ وشہدت بہا عقولہم التی رکبہا فیہم وجعلہا ممیزۃ بین الہدی والضلالۃ فکانہ اشہدہم علی انفسہم وقررہم وقال لہم اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ وکانہم قالوا بلی انت ربنا شہدنا علی انفسنا واقررنا بوحدانیتک والحجۃ لہ ولمن وافقہ انہ قال مِنْ بَنِیْٓ اٰدَمَ مِنْ ظُھُوْرِھِمْ ذُرِّیَّتَھُمْ ولم یقل من ظہر آدم ولانا لانتذکر ذلک فانی یصیر حجۃ علینا والجواب عن الاول ان ظہور بنی آدم لیست الا من ظہر آدم لانہ الاب لبنیہ وابنائہم الی آخر الدہر لما کان ہذا الاخذ علی ترتیب النسل والظہور فذکر لفظ الابناء مقام الآباء کان اولی واخری لان وجود الابناء موقوف علی وجود الآباء فالمخرج من ظہور ابناء آدم مخرج من ظہرہ لانہ ہو الاب الاول لابنائہ وبنیہم الی انقراض الدنیا ولا یضاف الابناء الا الی الآباء وعن الثانی انا کنا اولا ارواحا مجردۃ فی عالم الارواح ثم لما صورنا اللہ تعالی فی ارحام امہاتنا ونفخ الروح فینا صرنا روحا وجسما متغذیا بالفضلات وہی الحالۃ الثانیۃ ثم لما انفصلنا عن ارحام امہاتنا نطقنا اللہ تعالی بالبکاء فصرنا روحا وجسما ناطقا وہی الحالۃ الثالثۃ ثم لما بلغنا اول حد الشعور اعطانا شطرا من العقل کالشعاع من الشمس فصرنا روحا وجسما ناطقا ممیزا وہی الحالۃ الرابعۃ ثم لما بلغنا حد التکلیف اعطانا عقلا ممیزا بین الحق والباطل فصرنا روحا وجسما

ناطقاً عاقلاً مکلفاً وہی الحالۃ الخامسۃ فنحن لا نتذکر الحالۃ الثانیۃ اصلا کما لا نتذکر الحالۃ الاولی وکذا الحالۃ الثالثۃ ولا نتذکر الآن علی الحالۃ الخامسۃ التی ہی اکمل الحالات الا الحالۃ الرابعۃ لانہا سبب تکلیفنا فی الحالۃ الخامسۃ ما کان الا العقل وما نتذکر الحالۃ الرابعۃ الا بسبب شرکۃ جزء من اجزاء العقل فیہ وقد مر فی تفسیر الآیۃ ان اللہ تعالی جل جلالہ جعل اولاد بنی آدم عقلاء ثم اشہدہم علی انفسہم فعلم ان العقل ہو الذی کان سبب الاشہاد فی الحالۃ الاولی وہو الذی کان سببا للتکلیف واتمام المیثاق فی الحالۃ الخامسۃ التی ہی لکل الحالات اما عدم تذکرنا للحالۃ الاولی فمسلم ولعدم تذکرنا للحالۃ الثانیۃ التی ہی حالۃ الوجود فی الارحام مع انا کنا فی تلک الحالۃ ای فی الارحام روحا وجسما متغذیا بفضلات دم الرحم ولا شک ان وجود العلقۃ فی ارحام النساء لا تکون الا من نطفۃ الرجال ثم بعد اتمام الخلقۃ والتکمیل تنفصل الاولاد من ارحام النساء فنحن لا نشک ان لنا آبا من حیث النطفۃ الصلبیۃ واما من حیث الرحم وما علمنا الاب والام فی الحالۃ الرابعۃ التی ہی حالۃ الشعور لا بتذکرہما وشہادتہما انہما ابوانا مع انا لا نتذکر تلک الحالۃ التی انفصلنا عنہا اصلا وحصل لنا بتذکرہما وشہادتہما علم الیقین علی انہما ابوانا فای تذکر ادل واکد من ذکر اللہ تعالی وای شہادۃ اقوی واجل من شہادۃ صاحب الرسالۃ صلعم حیث ذکرنا اللہ تعالی انہ اخذ میثاقنا فی تلک العالم مع ترکیب العقول فینا وشہد بذلک رسولہ صلعم انہ اخذ میثاقنا فیکتفی لنا بذکر اللہ وشہادۃ رسولہ مع ہدایۃ العقل الذی رکب فینا فی ہذا العالم وفی تلک العالم ان الہنا آلہ واحد لا الہ الا ہو وانہ اخذ میثاقنا بواسطۃ ہذا العقل المشترک بیننا فانتفی قول الزمخشری انتفاء کلیا والحدیث الذی رواہ مسلم بن یسار وان کان فی معرض التکلم عند المحدثین لانہم قالوا ان مسلما لم یسمع من عمر لکن بعضہم ذکر فی الاسناد بین مسلم وعمر رجلا ورواہ ثلثۃ من ائمۃ الحدیث اعنی مالکا وابا داؤد والترمذی وحسن الترمذی ہذا الحدیث وہو امام ہذا الفن علی انہ قد ورد فی ہذا الباب ثلث احادیث متعددۃ الطرق فحدیث مسلم وان کان بمعرض التکلم عند المحدثین فحدیث ابی ہریرۃ حدیث صحیح مشہور بلا خلاف بین المحدثین وقد رواہ الترمذی فی جامعہ الصحیح وکذا حدیث ابی بن کعب رواہ الامام احمد بن حنبل فی مسندہ ولا خلاف فی صحتہ فہذا غایۃ التحقیق فی ہذا الباب ولا نظن ان احدا یستقبح فی مثل ہذا وجہ العجب من قاضی البیضاء انہ مع علمہ الموفور وفضلہ المشہور فسر الآیۃ علی طریق التمثیل ومال الی مذہب الزمخشری فہذا اسہو بین منہ ومن کفر لعجزہ لک ای بعد اخذ المیثاق فی عالم الارواح فقد بدل الایمان

الفطری بالکفر الکسبی وغیر المیثاق الذی اخذ منہ فی تلک العالم ومن آمن ای اظہر ایمانہ فی ہذا العالم الجسمانی

وصدق ای قارن ایمانہ اللسانی تصدیقہ القلبی بان یکون اقرارہ اللسانی مطابقا لتصدیقہ الجنانی فقد ثبت علیہ

ای علی الفاء المیثاق ودام علی الاسلام بواسطۃ الہدایۃ من اللہ تعالی وارشاد العقل والعقل جوہر مضیء

خلقہ اللہ تعالی عز وجل یدرک بہ المعلومات بالوسائط والمحسوسات بالمشاہدۃ وبہ یقدر الانسان علی

استخراج المجہولات من المعلومات وہو یزید وینقص ویذہب ویعود وکما یدرک بالبصر شواہد الامور کذلک یدرک

بالعقل المحجوب المستور اول ظہورہ فی الانسان یکون من بدء الشعور ثم یزید یتدا اول الایام الی حد البلوغ فاذا بلغ

الانسان مبلغ الرجال کمل عقلہ وصار مکلفا بالتکلیفات الشرعیۃ وارتفع عنہ الحجر من الامور المعاشیۃ وہو

ینقسم علی قسمین وہبی وکسبی فالوہبی ہو الذی یسمی بالعقل الغریزی المشترک بین العقلاء وہو لا یزید بعد البلوغ والکسبی

ہو الذی یسمی بالعقل التجربی ویحصل زیادتہ بکثرۃ الممارسۃ فی العلوم والتجارب بالامور بالغا ما بلغ فممارسۃ العلوم والتجربۃ

فی الامور یصفی العقل کما یصفی الصقل الحدید ومحل الدماغ ویصل نورہ فی القلب والیہ یشیر قولہ تعالی فتکون لہم قلوب یعقلون بہا

لا بجبر ای لم یقدر احد من خلقہ الذین اعطاہم العقول علی الکفر وعلی الایمان بل یخلقہا فی القلوب

مقرونا باختیار العباد وکسبہم ولا اخلقہم مؤمنا ولا کافرا ای ما خلقہم موصوفا بصفۃ الایمان او الکفر ولکن خلقہم شخصا

محضا قابلا لقبول الایمان واختیار الکفر والعصیان والایمان والکفر فعل العباد ای ہما من کسب العباد علی

طریق الاختیار لقولہ تعالی ہو الذی خلقکم فمنکم کافر ومنکم مؤمن ای خلقکم خلقا بدیعا حاویا لجمیع مبادی

الکمالات العلمیۃ والعملیۃ فمنکم کافر فی بعض منکم مختار للکفر کاسب لہ علی خلاف ما تستدعیہ خلقہ ولما کان اللہ

تعالی ہو الذی تفضل علیکم باصل النعم الذی ہو الخلق والایجاد عن العدم کان واجبا علیکم ان تکونوا بانعم

شاکرین فما بالکم تفرقتم اثنین فمنکم کافر ومنکم مؤمن وتقدیم الکفر باعتبار الاغلب والاکثر وجملۃ القول فیہ ان

اللہ تعالی خلق الکافر وکفرہ فعلا لہ وکسبا وخلق المؤمن وایمانہ فعلا لہ وکسبا فلکل واحد من الفریقین کسب

واختیار وکسبہ واختیارہ بتقدیر اللہ تعالی ومشیتہ فالمؤمن بعد خلق اللہ تعالی ایاہ یختار الایمان لان اللہ تعالی

اراد ذلک منہ وقدرہ علیہ وعلمہ منہ والکافر بعد خلق اللہ تعالی ایاہ یختار الکفر لان اللہ تعالی قدر ذلک وعلمہ

منہ وہذا طریق اہل السنۃ والجماعۃ من سلکہ اصاب الحق وسلم من الجبر والقدر یعلم اللہ تعالی من یکفر فی حال کفرہ

کافرا فاذا آمن بعد ذلک ای بعد ارتکاب الکفر کلہ مومنا فی حال ایمانہ ای حال اتیانہ الایمان من غیر
ان تتغیر علمہ تتغیر کفر عبد وایمانہ وصفتہ عطف علی العلم ای لا تتغیر علمہ تعالے ولا صفتہ تتغیر اوصاف
العبید من الکفر والایمان بل علمہ وصفتہ جل جلالہ باق من الازل الی الابد بلا تغیر وتبدل والتغیر والتبدیل
انما یکون فی صفات العبید من الکفر والایمان فابلیس کان اولا مومنا ثم لما ابی السجود لآدم عم صار کافرا
بابائہ واستکبارہ ورد الامر والتغیر الذی حصل لہ من الایمان الی الکفر مختص باوصافہ المخلوقیۃ لان التغیر
والانتقال من صفات المخلوقین ولا تتغیر علمہ ووصفہ جل جلالہ تتغیر صفات المخلوقات الممکنات
فابلیس کان من الکافرین فی سابق علم اللہ تعالی ای کان فی الازل عالما بانہ سیکفر والتغیر یکون
علی السعادۃ والشقاوۃ دون الاسعاد والاشقاء وہما من صفات اللہ تعالی ولا تغیر علی اللہ ولا علی
صفاتہ والحاصل کما انہ جل جلالہ واجب الوجود فی ذاتہ واجب الوجود فی جمیع صفاتہ فہو مقطع الحاجات
ومنتہی الرغبات ومن عندہ نیل الطلبات لا تتغیر معلوماتہ ولا تتبدل مقدوراتہ فہو المبدئ المعید
فعال لما یرید وجمیع افعال العباد ای جمیع افعالہ التی تصدر من العباد من الحرکۃ والسکون وغیر ذلک
کسبہم الاختیاری علی الحقیقۃ فلا اکراہ لہم فی ذلک بل اختیارہم فی فعلہم بحسب اختلاف اہوائہم
ومیل انفسہم فلہما ما کسبت وعلیہا ما اکتسبت واللہ تعالی خالقہا ای موجد افعال العباد وفق ما اراد لقولہ تعالی وَاللّٰہُ خَلَقَکُمْ
وَمَا تَعْمَلُوْنَ قال الامام النسفی فی تفسیرہ ہو دلیلنا فی خلق الافعال ای اللہ تعالے خالقکم وخالق اعمالکم
وعلمہ الواو ہنا بمعنی مع ای مع تعلق علمہ ومشیتہ ای تعلق مشیتہ وقضا ای تعلق حکمہ وتقدیرہ
ای تعلق تقدیرہ الذی قدرہ فی الازل والحاصل ان انفرادہ جل جلالہ باختراع حرکات العباد
لا یخرجہا عن کونہا مقدورۃ للعباد علی سبیل الاکتساب بل اللہ تعالے خالق القدرۃ والمقدور جمیعا
وخلق الاختیار والمختار جمیعا فاما القدرۃ فوصف للعبد وخلق للرب سبحانہ ولیس یکسب لہ واما الحرکۃ
فخلق للرب تعالے ووصف للعبد وکسب لہ وکیف تکون جبرا محضا وہو بالضرورۃ یدرک التفرقۃ بین
الحرکۃ المقدورۃ والرعدۃ الضروریۃ وکیف یکون خلقا للعبد وہو لا یحیط علما بتفاصیل اجزاء الحرکات
المکتسبۃ واعدادہا فاذا بطل الطرفان لم یبق الا الاقتصاد فی الاعتقاد وہو انہا مقدورۃ بقدرۃ

اللہ تعالیٰ اختراعًا وتقدیرہ العبد علی وجہ آخر من التعلق یعبر عنہا بالاکتساب والمعاصی کلہا سواء کانت من الصغائر او الکبائر وانکانت بعلمہ وقضائہ وتقدیرہ ومشیتہ لکن ظہورہا بالمحبۃ ولا برضاہ ولا بامرہ یعنی ان ظہور المعاصی وانکانت بعلمہ وقضائہ وتقدیرہ ومشیتہ لکن المحبۃ والرضاء والامر لا یتعلق بالمعاصی لقولہ تعالے وَاللّٰہُ لَا یُحِبُّ الظّٰلِمِیْنَ وقولہ تعالے لَا یَرْضٰی لِعِبَادِہِ الْکُفْرَ وقولہ تعالی اِنَّ اللّٰہَ لَا یَاْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ وہی ای افعال العباد کلہا من خیرہا وشرہا جمیعًا بمشیتہ ای بارادتہ علمہ ای تعلق علمہ وقضائہ وقدرہ ای علی وفق حکمہ وتقدیرہ الذی قدرہ فی الازل والطاعات کلہا ای بجمیع افرادہا ماکانت واجبۃ علی العباد بامر اللہ تعالے ای تعلق امرہ بہ لقولہ تعالی وَاَطِیْعُوا اللّٰہَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ وبمحبۃ لقولہ تعالے وَاللّٰہُ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ وبرضائہ لقولہ تعالی وَاِنْ تَشْکُرُوْا یَرْضَہُ لَکُمْ والحاصل ان کل حادث فی العالم فہو فعلہ وخلقہ واختراعہ جل جلالہ لا خالق سواہ ولا محدث الا ایاہ خلق الخلق وصنعہم واوجد قدرتہم وحرکتہم فجمیع افعال عبادہ مخلوقۃ لہ ومتعلقۃ بقدرتہ تصدیقًا لہ فی قولہ تعالے وَاللّٰہُ خَلَقَکُمْ وَمَا تَعْمَلُوْنَ لکن الحسن من افعال العباد وہو ما لا یکون متعلقًا للذم والعقاب برضاء اللہ تعالی من غیر اعراض والقبیح منہا وہو ما یکون متعلق الذم فی العاجل والعقاب فی الاجل لیس برضاہ فالارادۃ والمشیۃ والتقدیر یتعلق بالکل والرضاء والمحبۃ والامر لا یتعلق الا بالحسن دون القبیح وما ہو الاصلح للعبد فلیس ذلک بواجب علی اللہ تعالے والانبیاء علیہم السلام کلہم ای جمیعہم الشامل للرسل والمشائخ وغیرہم اولہم آدم علیہ السلام وآخرہم سیدنا ومولانا محمد صلعم منزہون ای معصومون عن الصغائر من المعاصی الا ما کانت من قبیل الزلات عن بعضہم والکبائر منہا والکفر وتخصیص الکفر باعتبار انہ اکبر الکبائر والقبائح ای المخصصات من الکبائر نحو القتل والزنے واکل الربوا وغیرہا لقولہ تعالے وَالَّذِیْنَ یَجْتَنِبُوْنَ کَبٰٓئِرَ الْاِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ لان الانبیاء علیہم السلام معصومون مامونون عن خوف الخاتمۃ مکرمون بالوحی ومشاہدۃ الملک مامورون بتبلیغ الاحکام وارشاد الانام فہم معصومون عن الکفر والکبائر حال النبوۃ وقبلہا اما الصغائر فلا دلیل علی امتناع صدورہ قبل النبوۃ لان المختار عندنا انہ لم یصدر عنہم الذنب حال النبوۃ البتۃ لانہ لو صدر الذنب عنہم لکان نوع اقل درجۃ من عصاۃ الامۃ

وذلک غیر جائز لان درجۃ الانبیاء علیہم السلام کانت فی غایۃ الجلال والشرف وکل من کان کذلک کان صدور الذنب عنہ افحش ولانہ لو صدرت المعصیۃ من الانبیاء لکانوا مستحقین للعذاب لقولہ تعالی ومن یعص اللہ ورسولہ فان لہ نار جہنم خالدین فیہا ابدا ولا استحقوا اللعن لقولہ تعالی الا لعنۃ اللہ علی الظالمین واجتمعت الامۃ علی ان احدا من الانبیاء لم یکن مستحقا للعن ولا للعذاب فثبت انہ ما صدرت المعصیۃ منہم ولانہم کانوا یأمرون الناس بطاعۃ اللہ تعالی فلو لم یطیعوہ لدخلوا تحت قولہ أتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسکم وانتم تتلون الکتاب افلا تعقلون وقال ما ارید ان اخالفکم الی ما انہکم عنہ فما لا یلیق لواحد من وعاظ الامۃ کیف یجوز ان ینسب الی الانبیاء علیہم والیہ یشیر قولہ تعالی کانوا یسارعون فی الخیرات للعموم فیتناول الکل ویدخل فیہ فعل ما ینبغی وترک ما لا ینبغی فثبت ان الانبیاء علیہم کانوا فاعلین لکل ما ینبغی فعلہ تارکین کل ما ینبغی ترکہ وذلک ینافی صدور الذنب عنہم وکذا قولہ تعالی وانہم عندنا لمن المصطفین الاخیار وقولہ تعالی اللہ یصطفی من الملائکۃ رسلا ومن الناس وقولہ تعالی ان اللہ اصطفی آدم ونوحا الآیۃ فکل ہذہ الآیات تدل علی کونہم موصوفین بالاصطفاء والخیریۃ وذلک ینافی صدور الذنب عنہم وکذا قولہ تعالی لا ینال عہدی الظالمین اوجب ان لا تثبت الامامۃ للظالمین واذا لم تثبت الامامۃ للظالمین وجب ان لا تثبت النبوۃ للظالمین لان کل نبی لا بد وان یکون اماما یؤتم بہ ویقتدی بہ والآیۃ علی جمیع التقدیرات تدل علی ان النبی لا یکون مذنبا وعدد الانبیاء وان وردت فی بعض الاحادیث بمائۃ الف واربعۃ وعشرین الفا کما رواہ الامام احمد بن حنبل فی مسندہ لکن ینبغی ان لا یقتصر علیہ لئلا یدخل فیہم من لیس منہم او یخرج منہم من ہو فیہم بل یؤمن بجمیع الانبیاء ایمانا اجمالیا تبعا لقولہ تعالی ورسلہ وکذلک یؤمن بالملائکۃ والکتب ایمانا اجمالیا من غیر تفصیل تبعا لقولہ جل جلالہ وملائکتہ وکتبہ وافضل الکتب القرآن ثم التوریۃ والانجیل والزبور ثم بقیۃ الصحف والرسل من الانبیاء ثلثمائۃ وثلثۃ عشر وکلہم کانوا منجزین منبلغین عن اللہ تعالی صادقین فی اقوالہم ناصحین للخلق فی ارشادہم واولوا العزم من الرسل خمسۃ محمد صلعم وہو افضلہم وافضل الخلق کلہم اجمعین ثم ابراہیم ثم موسی ثم عیسی ثم نوح صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین وہم اصحاب الشرائع کما روی عن ابن عباس رضہ قال الامام سمی السنۃ

وقد ذکرہم اللہ علی التخصیص فی قولہ واذ اخذنا من النبیین میثاقہم ومنک ومن نوح وابراہیم وموسی وعیسی بن مریم وعن عائشۃ رض قالت قال لی رسول اللہ صلعم یا عائشۃ ان الدنیا لا تنبغی لمحمد ولا لآل محمد یا عائشۃ ان اہل لم یرض من اولی العزم الا بالصبر علی مکروہہا والصبر عن محبوبہا ولم یرض الا ان کلفہم وقال فاصبر کما صبر اولو العزم من الرسل وانی واللہ مایدنی من طاعۃ اللہ لاصیرن کما صبروا اجہدن ولا قوۃ الا باللہ عز وجل قال الامام المتقی فی تفسیر المدارک ویونس عم لیس منہم ای من اولی العزم لقولہ کصاحب الحوت وکذا آدم عم لقولہ ولم نجد لہ عزما وقد کانت منہم ای من بعضہم زلات ای تقصیرات وخطیات ای عثرات کما وقع لآدم وداؤد وسلیمان علیہم السلام اما زلۃ آدم عم فی الاکل من الشجرۃ المنہیۃ والجنطۃ فکان صدورہ منہ علیہ السلام بالنسیان لا بالعزم کما یشیر الیہ قولہ تعالی ولقد عہدنا الی آدم من قبل فنسی ولم نجد لہ عزما واما زلۃ داؤد بالتاویل او بحمل النہی علی التنزیہ دون التحریم کما افادہ صاحب المدارک وزلۃ داؤد عم ایضا کان من ہذا القبیل لانہ روی ان اہل زمان داؤد عم کان یسأل بعضہم بعضا ان ینزل عن امرأتہ فیتزوجہا اذا اعجبتہ وکان لہم عادۃ فی المواساۃ بذلک کما ان الانصار یواسون المہاجرین رضی اللہ عنہم بمثل ذلک فاتفق ان عین داؤد عم وقعت علی امرأۃ اوریا فاحبہا فسأل النزول لہ عنہا فاستحیی ان یردہ ففعل فتزوجہا وہی ام سلیمان عم فقیل انک مع عظم منزلتک وکثرۃ نسائک لم یکن ینبغی لک ان تسأل رجلا لیست لہ الا امرأۃ واحدۃ النزول بل کان الواجب علیک مغالبۃ ہواک وقہر نفسک والصبر علی ما امتحنت بہ وکذا زلۃ سلیمان ان کان ترک الاستثناء فی القول لا غیر لما روی عن النبی صلعم قال سلیمان لاطوفن اللیلۃ علی سبعین امرأۃ کل واحدۃ منہن تاتی بفارس یجاہد فی سبیل اللہ تعالی ولم یقل ان شاء اللہ فطاف علیہن فلم تحمل الا امرأۃ واحدۃ جاءت بشق رجل فمجی بہ علی کرسیہ فوضع فی حجرہ فوالذی نفس محمد بیدہ لو قال ان شاء اللہ تعالی لجاہد وفی سبیل اللہ فرسانا اجمعین قال صاحب المدارک وہذا ای اطلاق لفظ الزلۃ مصرحا فی قضیۃ آدم عم دلیل علی انہ یجوز اطلاق اسم الزلۃ علی الانبیاء علیہم السلام کما قالہ مشایخ بخارا فانہا اسم لفعل یقع علی خلاف الامر من غیر قصد الی الخلاف کزلۃ الماشی فی الطین وقال مشایخ سمرقند لا یطلق اسم الزلۃ علی افعالہم کما لا یطلق المعصیۃ وانما یقال

فعلوا الافاضل وتركوا الافضل فهو تواوا محمد رسول الله صلعم بنبيه وعبده ورسوله وتقديم العبودية لتقدمها وجودا على الرسالة اذ ما من نبي ولا رسول الا هو عبد خصه الله تعالى بالنبوة والرسالة فتكون العبودية هي الفخر الاول للانبياء عليهم السلام ثم يتشرفون بواسطة تلك العبودية الى حد النبوة والرسالة التي هي غاية الافتخار لعباد الله تعالى والنبوة اعم من الرسالة اذ كل رسول نبي لا بالعكس لان الرسول واضع شرع والنبي حافظه والوحي والنبوة مشترك بينهما فيكون كل رسول نبي من حيث الوحي والنبوة ولا يكون كل نبي رسولا لفقدان الشرع فيزاد الرسالة على النبوة تكون كرامة على كرامة من الله تعالى وصفيه اي الذي اصطفاه من بين خليقته وفضله على جميع الانبياء والرسل لقوله ورفع بعضهم درجات قال الامام النسفي في تفسيره ومنهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد تفاوتهم في الفضل افضل منهم بدرجات كثيرة وهو محمد صلعم لانه هو المفضل عليهم بالرسالة الى الكافة فانه اوتي مالم يؤته احد من الآيات المتكاثرة المترقية الى الالف والاكثر واكبرها القرآن لانه المعجزة الباقية على وجه الدهر وهو خاتم الانبياء وناسخ لما قبله من الشرائع الموسوية والعيسوية وايده الله تعالى بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة كانشقاق القمر باشارته وتسبيح الحصى وحنين الجذع على مفارقته وتسليم الشجر والحجر عليه وكلام البهائم والشهادة برسالته وتفجير الماء من بين اصابعه وغير ذلك من المعجزات والآيات التي لا تحصى ولا تعد فمن جملة انه جل جلاله انعم عليه بالاسراء المشتمل على اجتماعه بالانبياء عم وعروجه الى السماء ورويته عجائب الملكوت ومناجاته لله تعالى كما هو المذكور في حديث الاسراء بطوله على رواية الصحيحين وروى الحاكم في المستدرك عن ابن عباس رض قال قال رسول الله صلعم رأيت ربي عزوجل فلو صح حديث الرؤية لكان رؤيته صلعم له جل جلاله بالفؤاد لا بالبصر لما روى عن ابن عباس رض انه قال رآه بفؤاده مرتين والية يشير قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وعن انس رض قال قال رسول الله صلعم انا اولهم خروجا وانا قائدهم اذا وفدوا وانا خطيبهم اذا انصتوا وانا مشفعهم اذا حبسوا وانا مبشرهم اذا ايسوا الكرامة والمفاتيح يومئذ بيدي وانا اكرم ولد ادم على ربي يطوف علي الف خادم كانهن بيض مكنون او لؤلؤ منثور وعن جابر بن عبد الله ان النبي صلعم قال انا قائد المرسلين ولا فخر وانا خاتم النبيين ولا فخر وانا اول شافع واول مشفع ولا فخر

رواہما الامام الدارمی فی مسندہ وفی حدیث ابن عباس رض ان اللہ تعالی فضل محمدا علی الانبیاء واہل السماء کما رواہ الدارمی فی مسندہ وکان رسول اللہ صلعم مبعوثا الی کافۃ الناس من الانس والجن کما یشیر الیہ قولہ عزوجل وَمَآ اَرْسَلْنٰکَ اِلَّا کَآفَّۃً لِّلنَّاسِ لان لفظ الناس مشترک بین الثقلین اعنی الجن والانس لقولہ تعالی فِیْ صُدُوْرِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّۃِ وَالنَّاسِ فعلم ان کلا الطائفتین داخلون فی الناس فثبت رسالتہ صلعم علی کلا الطائفتین وہو المستفاد من حدیث ابن عباس رض فی قولہ عزوجل وَمَآ اَرْسَلْنٰکَ اِلَّا کَآفَّۃً لِّلنَّاسِ قال فارسلہ الی الجن والانس وایضا یستفاد رسالتہ صلعم الی کلا الطائفتین لقولہ تعالی حکایۃ عن الجان المنذرین یٰقَوْمَنَآ اَجِیْبُوْا دَاعِیَ اللّٰہِ وَاٰمِنُوْا بِہٖ یَغْفِرْ لَکُمْ مِّنْ ذُنُوْبِکُمْ وَیُجِرْکُمْ مِّنْ عَذَابٍ اَلِیْمٍ فلولم یکن دعوتہ صلعم عاما لکلا الطائفتین لما کان الایمان بہ سببا للنجاۃ من العذاب الالیم وینبغی ان یعلم ہہنا ان المخلوقات من ذوی العقول اما علوی او سفلی وکل منہما اما ذو عقل محض او ذو عقل وشہوۃ فالذین ذو عقل محض ہم الملائکۃ وہم الطائفۃ العلیا سکان السماوات العلی والذین ذو عقل وشہوۃ ہم الانس والجن سکان الارض السفلی وطائفۃ ثالثۃ من سکان الارض ہم الحیوانات ذو شہوۃ محض فالجان وان کانوا ذوی شہوۃ وعقل لکن قوۃ العقل غلبت فیہم طبعا لقوامہم الاصلیۃ وہی النار علی انہم کانوا یستمعون السمع من السماء فیزیدہم ذلک الاستراق فی عقولہم وہم الطائفۃ الوسطی بخلاف الانس فان قوۃ الشہوات غلبت فیہم طبعا لقوامہم الاصلیۃ وہی التراب وہم الطائفۃ السفلی فی الدین ہم ذو عقل محض وہم الملائکۃ لم یصدر عنہم ذنب البتۃ والذین ہم ذو عقل وشہوۃ فہم محل الذنوب والعصیان خصوصا الذین غلبت شہوتہم علی العقول وہم الانس فاللہ تعالی اختار من الطائفۃ الاعلی والادنی رسلا بقولہ اَللّٰہُ یَصْطَفِیْ مِنَ الْمَلٰٓئِکَۃِ رُسُلًا وَّمِنَ النَّاسِ ولم یرسل رسلا من الطائفۃ الوسطی وہم الجان بل ترکہم تبعا لرسل الانس لان قوۃ العقل غلبت فیہم فجعلہم تبعا لمن غلبت قوۃ الشہوات فیہم عدلا منہ بانہم لو خلوا شہواتہم لصاروا اولی من الذین غلبت عقولہم علی شہواتہم فالانسان خیر من الملائکۃ ان غلب عقلہ علی شہواتہ وشر من البہائم ان غلبت شہواتہ علی عقلہ ولما کانت کلا الطائفتین من سکان الارض وہی الجن والانس مامورین بالعبادۃ بقولہ عزوجل وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِیَعْبُدُوْنِ کان ارسال الرسل فی احدی الطائفتین کافیا

لانذار الآخرین واذا کانت الجن تابعًا للانس فی ہذہ الدار التی ہی دار التکلیف صاروا تبعًا لہم فی تلک الدار ایضا وہی دار الراحۃ والقرار ولہذا قیل ان الجان المغفورین یکون سکنہم فی حولان الجنۃ لکن یرد ہنا ان الجن اقدم خلقۃ من الانس فلو کان اللہ تعالے جل جلالہ اکتفی بارسال الرسل من الانس لکلا الطائفتین لبعد خلقۃ آدم عم فکیف کانت احوالہم قبل خلقۃ عم والحال ان التکالیف الشرعیۃ کانت راجحۃ لہم من بدء خلقتہم لقولہ تعالی وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ وقولہ تعالے وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ قلنا یمکن ان یکونوا قبل خلقۃ آدم عم لبعثۃ علی الخلق تبعًا لرسل الملائکۃ باعتبار انہ کان لہم نوع تشابہ من جنس الملائکۃ فی صعود السماء والاختلاط بہم ثم لما خلق آدم عم وابی ابلیس عن السجود لہ عتوا واستکبارًا منعوا عن الصعود والاختلاط وصاروا تبعًا لرسل الانس فکانوا یستراقون السمع فلما بعث سیدنا ونبینا محمد صلعم منعوا عن الاسراق بالکلیۃ والیہ یشیر قولہ تعالے إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ لکن لما سکت اللہ تعالے ورسولہ صلعم عن بیان احوالہم الذی کان قبل خلقۃ آدم عم لم یسعنا غیر السکوت فی ذلک اما قولہ تعالے حکایۃ عن الجان للمنذرین إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ فیحتمل انہم لم یذکروا کتاب عیسی ظنا منہم ان الانجیل جزء من التوراۃ لما ان احکام التوراۃ کانت باقیۃ فی الانجیل غالبًا وما قیل انہم ما عملوا بکتاب عیسی عم فہو بعید عن القیاس لانہم مأمورون علی اتباع رسل الانس فکیف یکونون جاہلین غافلین من بعثۃ رسول من رسل اللہ تعالے وما انزل علیہ من الکتاب ولما کان ولادتہ صلعم فی الایام الجاہلیۃ والعرب کانوا فی ذلک الزمان کانوا محاکین علی عبادۃ الاصنام لکن اللہ تعالی جل جلالہ عصم رسولہ صلعم من بدء الامر عن عبادۃ الاصنام والشرک والآثام فجعلہ معصوم الخلقۃ مشکور الخاتمۃ محمود العاقبۃ صاحب المقام المحمود واللواء المعقود فبتینہ الامام بقولہ ولم یشرک باللہ طرفۃ عین قطعا لاجماع الامۃ علی ان الانبیاء عم معصومون عن الکفر والکبیرۃ قبل النبوۃ وبعدہ ولم یرتکب صغیرۃ من الذنوب ولا کبیرۃ قطعا لا قبل النبوۃ ولا بعدہ فاللہ تعالی جل جلالہ عصمہ عن جمیع الذنوب بفضلہ الذی سبق فی علمہ وقدرہ وکیف لا یکون ذلک فاللہ تعالی جل جلالہ

وصفہ بقولہ انک لعلی خلق عظیم والخلق العظیم ہو العمل بالقرآن علی تفسیر عائشۃ رضی اللہ عنہا ان یکون موصوفا بالخلق العظیم یکون معصوما عن الذنوب البتۃ وقال تعالی یا ایہا النبی انا ارسلناک شاہدا ومبشرا ونذیرا وداعیا الی اللہ باذنہ وسراجا منیرا وما وقع فی قولہ تعالی لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر فقد فسرہ الامام النسفی بجمیع ما فرط منک والافراط من الانبیاء علیہم یکون بالعمل بالفاضل وترک الافضل والاحسن ما فسرہ عطاء بقولہ ما تقدم من ذنبک یعنی ذنب ابویک آدم وحوا بسبب کتک وما تاخر من ذنوب امتک بدعوتک وافضل الناس بعد رسول اللہ صلعم ابو بکر الصدیق وکان الاحسن ان یقال بعد الانبیاء علیہم السلام لان درجۃ الصدیق رض مع انہ اشرف الدرجات بعد الانبیاء علیہم لا یوازی درجۃ نبی من انبیاء اللہ تعالے وان کانت درجۃ ادنی درجات الانبیاء علیہم لکن الامام رضی اللہ عنہ اکتفی بقولہ بعد رسول اللہ صلعم اشعارا علی انہ صلعم خاتم النبیین ولا نبی بعدہ فلا یتبادر الذہن الی فضیلۃ الصدیق رض علی احد من الانبیاء علیہم لانہم باجمعہم قد مضوا قبل رسول اللہ صلعم وعیسی علیہ وان کان سینزل بعد خروج الدجال لکن نبوتہ السابقۃ تبقی علی حالہ غایۃ الامر انہ بسبب نسخ شریعتہ من الشریعۃ المحمدیۃ یتبع شریعۃ رسول اللہ صلعم مع بقاء نبوتہ السابقۃ کما ان یوشع وذا الکفل علیہما السلام وغیرہما من الانبیاء علیہم مع نبوتہم المستقلۃ کانوا تابعین ای حافظین للشریعۃ الموسویۃ فنبوۃ عیسی علیہ لما کانت سابقۃ من نبوۃ الرسول صلعم صار ہو ایضا مستثنی من جملۃ الانبیاء السابقین علی رسول اللہ صلعم حقیقۃ ولا یصدق لفظ خاتم الانبیاء علیہ صلعم کما ہو المذکور فی قولہ تعالے ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین مالم یثبت بعثتہ صلعم بعد جمیع الانبیاء علیہم وما قیل ان الخضر والیاس علیہما من الانبیاء احیاء فلا دلیل علی ذلک من الکتاب والسنۃ غایۃ الامر یمکن ان یعطی اللہ عزوجل لروحہما قوۃ خارقۃ للعادۃ کما ذکرہ الامام الرباطی فی بعض مکتوباتہ وادریس علیہ وان کان حیا علی السماء لکن لا یرجع ہو الی الدنیا الی آخر الدہر لقولہ تعالے ورفعناہ مکانا علیا واما حاصل ان الصدیق رض اول الصحابۃ واعلمہم واتقاہم وافضل البشر بعد الانبیاء علیہم بالتحقیق وقد وقع الاجماع علی ذلک ودلیلہ الشہیر حدیث انس بن مالک رض قال لما بویع

ابوبکر فی السقیفۃ وکان اشد جلس ابو بکر علی المنبر فقام عمر فتکلم قبل ابی بکر فحمد اللہ تعالی واثنی علیہ ثم قال ان اللہ قد جمع امرکم علی خیرکم صاحب رسول اللہ صلعم وثانی اثنین اذہما فی الغار فقوموا فبایعوہ فبایع الناس ابابکر بیعۃ العامۃ بعد بیعۃ السقیفۃ الحدیث اخرجہ الحافظ السیوطی فی تاریخہ واخرج ابو داؤد والحاکم وصححہ عن ابی ہریرۃ رض قال قال رسول اللہ صلعم اما انک یا ابابکر اول من یدخل الجنۃ من امتی وعن سلمۃ بن الاکوع قال قال رسول اللہ صلعم ابوبکر الصدیق خیر الناس الا ان یکون نبی وعن سعد بن زرارۃ قال قال رسول اللہ صلعم ان روح القدس جبرئیل اخبرنی ان خیر امتک بعدک ابوبکر وقد اکتفیت بحمدہ من قول حسان ؎ خیر البریۃ اتقاہا واعدلہا × الا النبی وذا فاہا بما حملا × والثانی التالی المحمود مشہدہ × واول الناس منہم صدق الرسلا ہ وبالجملۃ فہو رضی اللہ عنہ اتقی الصحابۃ واشجعہم وخلیفۃ رسول اللہ صلعم من بعدہ وثانیہ فی الغار وکفی لمناقبہ قولہ عز وجل ثانی اثنین اذ ہما فی الغار اذ یقول لصاحبہ لا تحزن ان اللہ معنا وسیاتی نبذ من مناقبہ فی ترجمۃ مناقب الفاروق رضی اللہ عنہ ان شاء اللہ تعالی ثم امتی افضل البشر بعد الانبیاء علیہم السلام وبعد ابی بکر رضی اللہ عنہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ وہو احد السابقین الاولین واحد المشہود لہم بالجنۃ واحد الخلفاء الراشدین واحد اصہار رسول اللہ صلعم واحد کبار علماء الصحابۃ وزہادہم وہو اعدل الاصحاب وزبدۃ الاحباب الناطق بالحق والصواب وسماہ النبی صلعم بالفاروق لان یوم اسلامہ ظہر الاسلام وفرق بین الحق والباطل واخرج ابن ضاجۃ والحاکم عن ابن عباس رض قال لما اسلم عمر نزل جبرئیل فقال یا محمد لقد استبشر اہل السماء باسلام عمر وکان اسلامہ رضی اللہ عنہ فتحا وہجرتہ نصرا وامامتہ رحمۃ ولما اسلم رضی اللہ عنہ کان الاسلام کالرجل المقبل لا یزداد الا قربا فلما قتل کان الاسلام کالرجل المدبر لا یزداد الا بعدا واخرج الترمذی والحاکم صححہ عن عقبۃ بن عامر قال قال رسول اللہ صلعم لو کان بعدی نبی لکان عمر بن الخطاب واخرج الترمذی عن ابن عمر ان رسول اللہ صلعم قال ان اللہ جعل الحق علی لسان عمر وقلبہ وقال رسول اللہ صلعم ما فی السماء ملک الا ہو یوقر عمر ولا فی الارض شیطان الا ہو یخاف من عمر وقال رسول اللہ صلعم من ابغض عمر فقد ابغضنی ومن احب عمر فقد

احبنی الحدیث ویکفی لفضلہ رضی اللہ عنہ انہ بعد استخلافہ ابوبکر قیل لابی بکر رض ما انت قائل لربک اذا سالک عن استخلافک عمر علینا وقد تری غلظتہ فقال ابوبکر باللہ تخوفنی اقول اللہم انی استخلفت علیہم خیرہم کما اخرجہ السیوطی عن الواقدی واخرج الترمذی عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلعم ما من نبی الا وزیران من اہل السماء وزیران من اہل الارض فاما وزیرای من اہل السماء فجبریل ومیکائیل واما وزیرای من اہل الارض فابوبکر وعمر لایأمر علیکما احد بعدی اقول وہذا نص قاطع علی خلافۃ الشیخین وانہ لایأمر علیہما احد وقد وقع باجماع المؤمنین فلعن اللہ الرافضۃ ما اجہلہم حیث انکروا ذلک وقال رسول اللہ صلعم اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر وعمر رواہ الترمذی والحاکم وصححہ عن حذیفۃ رض واخرج ابن عساکر عن ابن ابی لیلی قال قال علی رض لایفضلنی احد علی ابی بکر وعمر والا جلدتہ حد المفتری واخرج احمد وغیرہ عن علی رضی اللہ عنہ قال خیر ہذہ الامۃ بعد نبیہا ابوبکر وعمر قال الذہبی وہذا متواتر عن علی فلعن اللہ الرافضۃ ما اجہلہم ثم بعد عمر رض عثمان بن عفان رض وہو من السابقین الاولین واول المہاجرین واحد المشہود لہم بالجنۃ واحد الستۃ الذین توفی رسول اللہ صلعم وہو عنہم راض واحد الصحابۃ الذین جمعوا القرآن واستحیت منہ ملائکۃ الرحمن وہو الذی یدعی فی الملأ الاعلی ذا النورین لانہ کان ختن رسول اللہ صلعم علی ابنتیہ رقیۃ وام کلثوم رض واخرج الترمذی عن ابن عمر قال ذکر رسول اللہ صلعم فتنۃ فقال یقتل فیہا ہذا مظلوما لعثمان واخرج الحاکم عن ابی ہریرۃ قال اشتری عثمان الجنۃ من النبی صلعم مرتین حیث حفر بئر رومۃ وجہز جیش العسرۃ واخرج ابن عساکر عن زید بن ثابت قال سمعت رسول اللہ صلعم یقول مر بی عثمان وعندی ملک من الملائکۃ فقال شہید یقتلہ قومہ انا نستحیی منہ وعن ابن عمران النبی صلعم قال ان الملائکۃ تستحیی من عثمان کما تستحیی من اللہ ورسولہ واخرج السیوطی عن ابن عباس رض قال لولم تطیب الناس بدم عثمان لرموا بالحجارۃ من السماء ویکفی من مناقبہ قول کعب بن مالک رض حیث قال ؎ فلف یدیہ ثم اغلق بابہ ؛ والیقن ان اللہ لیس بغافل ؛ وقال لاہل الدار لاتقتلوہم ؛ عفا اللہ عن کل امرئ لم یقاتل ؛ فکیف رأیت اللہ صب علیہم ؛ العداوۃ والبغضاء بعد التواصل ؛ وکیف رأیت الخیر ادبر بعدہ ؛ عن الناس ادبار

الرياح الجوافل ثم بعد عثمان علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم اجمعین وعلی رض احد العشرۃ المشہود لہم بالجنۃ واخو رسول اللہ صلعم بالموآخاۃ وصہرہ علی فاطمۃ سیدۃ نساء العالمین رض واحد السابقین الی الاسلام واحد العلماء الربانیین والشجعان المشہورین والزہاد المذکورین والخطباء المعروفین احد من جمع القرآن وعرضہ علی رسول اللہ صلعم وہو اول خلیفۃ من بنی ہاشم وابو السبطین ولم یعبد الاصنام قط کما رواہ الحسن بن زید رض واخرج مسلم عن سعد بن وقاص قال لما نزلت ہذہ الآیۃ ندع ابنآءنا وابنآءکم دعا رسول اللہ صلعم علیا وفاطمۃ وحسنا وحسینا رض فقال اللہم ہؤلاء اہلی وقال رسول اللہ صلعم من کنت مولاہ فعلی مولاہ رواہ الترمذی عن ابی شریحۃ وقال رسول اللہ صلعم لعلی رض امآ ترضی ان تکون منی بمنزلۃ ہارون من موسی غیر انہ لا نبی بعدی رواہ الشیخان عن سعد بن وقاص واخرج مسلم عن علی رض قال والذی فلق الحبۃ وبرأ النسمۃ انہ لعہد النبی الامی الی انہ لا یحبنی الا مؤمن ولا یبغضنی الا منافق وقال رسول اللہ صلعم النظر الی علی عبادۃ اخرجہ الحاکم عن ابن مسعود رض وقال اسنادہ حسن ویکفی لمناقبہ ما قال الامام احمد بن حنبل ما ورد لاحد من اصحاب رسول اللہ صلعم من الفضائل ما ورد لعلی رض اخرجہ الحاکم فی صحیحہ المستدرک وذکر الحافظ السیوطی فی تاریخہ اجمع اہل السنۃ ان افضل الناس بعد رسول اللہ صلعم ابو بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی سائر العشرۃ ثم باقی اہل بدر ثم باقی اہل احد ثم باقی اہل البیعۃ ثم باقی الصحابۃ رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین غابرین ای باقین دائمین علی الحق فیدور الحق معہم حیث داروا نقتو لہم ای نحبہم جمیعا لقولہ صلعم اللہ اللہ فی اصحابی لا تتخذوہم غرضا من بعدی فمن احبہم فبحبی احبہم ومن ابغضہم فببغضی ابغضہم الحدیث ولا نذکر الصحابۃ الا بخیر ای لا نذکر اسماءہم الا بالرضی لقولہ تعالی وَالسّٰبِقُوْنَ الْاَوَّلُوْنَ مِنَ الْمُہٰجِرِیْنَ وَالْاَنْصَارِ وَالَّذِیْنَ اتَّبَعُوْہُمْ بِاِحْسَانٍ رَّضِیَ اللّٰہُ عَنْہُمْ وَرَضُوْا عَنْہُ وقولہ صلعم اکرموا اصحابی فانہم خیارکم الحدیث ولذا ذہب عامۃ العلماء الی ان الصحابۃ کلہم عدول لقولہ صلعم اصحابی کالنجوم بایہم اقتدیتم اہتدیتم وما وقع بینہم من المنازعات والمحاربات کحرب الجمل مع عائشۃ وعلی رضی اللہ عنہما فلہا محامل وتاویلات اجتہادیۃ والمخطی فی تلک الحرب

کان مخطئا فی الاجتہاد یقینا والامام فی الخطا ربالاجتہاد اسمعت ما حرب الصفین فالحق کان فیہ مع علی رض ومعاویۃ رض وان کان علی الباطل لکن یمکن ان یکون ذلک منہ بالاجتہاد والخطا فی الاجتہاد معفو ولذلک قال العالم الاعظم تلک دماء طہر اللہ عنہا سیوفنا فلنطہر عنہا السنتنا وبالجملۃ فانا لا نذکر الصحابۃ الا بخیر ونعتقدہم عدولا لانہم خیر الامۃ بشہادۃ النبی صلعم ونحمل المنازعات والمحاربات بینہم علی التاویلات الاجتہادیۃ فلا یرجع الملام الی احد منہم وہذا ہو طریق اہل الحق والیقین ومضی علیہ السلف الصالحین وافضل التابعین اویس القرنی رض واعدلہم واتقاہم عمر بن عبد العزیز رض وعدہ سفیان الثوری فی الدرجۃ الخامسۃ من الخلفاء الراشدین کما اخرجہ الحافظ السیوطی فی تاریخہ (اما الایمۃ) الاربعۃ الذین وجب تقلیدہم بالاجماع فاولہم الامام ابو حنیفۃ رض وہو من التابعین ظنا لانہ ادرک زمان بعض الصحابۃ کانس بن مالک وابی الطفیل عامر بن واثلۃ الصحابی رض ومن اتباعہم یقینا لان روایۃ ثبتت من التابعین قال الشعرانی وقد من اللہ تعالے علی بمطالعۃ مسانید الامام ابو حنیفۃ الثلثۃ فرایتہ لا یروی حدیثا الا من جہابذۃ التابعین العدول الثبات کعلقمۃ وعطاء وعکرمۃ ومجاہد واضرابہم رضی اللہ عنہم ومناقبہ مذکورۃ فی کتب الحنفیۃ فمن جہالتہا انہ ہو اول من الف الاصول ودون الفقہ فجمیع العلماء فی عہدہ ومن بعدہ صاروا عیالا لہ فی الفقہ کما قال الشافعی رح الناس کلہم عیال لابی حنیفۃ فی الفقہ ویکفی لمناقبہ انہ صلی الفجر بوضوء العشاء اربعین سنۃ وکان یحی اللیل کلہ کما رواہ حماد بن ابی سلیمان رح ثم الامام مالک ابن انس رض وہو من اتباع التابعین یقینا لانی ظفرت بمطالعۃ موطئہ فرایتہ یروی الاحادیث من خیار التابعین کنافع وغیرہم رضی اللہ عنہم ویکفی من مناقبہ قولہ صلعم یوشک ان یضرب اکباد الابل یطلبون العلم فلا یجدون عالما اعلم من عالم المدینۃ قال الترمذی قال ابن عیینۃ ہو الامام مالک ابن انس رض ثم الامام الشافعی رض وہو امام قرشی من خیار اتباع تبع التابعین روی عن الامام مالک ابن انس وغیرہ ویکفی لمناقبہ تقلید المتوکل خلیفۃ المذہب لرؤیا رآی فیہ رسول اللہ صلعم داعیا لمذہبہ کما اخرجہ الحافظ السیوطی فی تاریخہ واظن ان المتوکل اول خلیفۃ تقلد بواحد من الایمۃ الاربعۃ وکانت الخلفاء قبلہ یستفتون من الایمۃ ویعملون بہ کما ان الرشید کان یستفتی من ابی یوسف رح

ویعمل فی غالب الواقعات علی مذہب ابی حنیفۃ رضہ وان لم یکن مقلدا لابی حنیفۃ تقلیدا تاما لکنہ کان عالما لمذہبہ ثم الامام احمد بن حنبل رضہ وہو ایضا من اتباع تبع التابعین روی الاحادیث من خیار اتباع التابعین وروی عنہ فحول ائمۃ الحدیث کالامام البخاری والامام مسلم وابی داؤد والترمذی وغیرہم من ائمۃ الحدیث فہو امام المحدثین وفخر المجتہدین ویکفی لمناقبہ انہ اسلم یوم موتہ عشرون الفا من الیہود والنصاری والمجوس کما ذکرہ القاضی محمد الاقلیدی رح والمجتہد قد یخطی وقد یصیب ولا نکفر ای لا ننسب الی الکفر مسلما بذنب من الذنوب ای بارتکاب معصیۃ من المعاصی ان کانت کبیرۃ والکبائر علی ما صرح التفتازانی فی شرحہ علی العقائد النسفیۃ قتل النفس بغیر حق وقذف المحصنۃ والزنا والفرار من الزحف والسحر واکل مال الیتیم وعقوق الوالدین المسلمین والالحاد فی الحرم واکل الربوا والسرقۃ وشرب الخمر والشرک باللہ تعالی لیس من الکبائر کما عدہ التفتازانی بل ہو کفر وخروج عن حقیقۃ الایمان وہو الذی لا یغفرہ اللہ تعالی ابدا الا بالتوبۃ لقولہ عزوجل اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ وقیل کل معصیۃ اصر علیہا العبد فہی کبیرۃ وکل ما استغفر عنہا فہی صغیرۃ والحق ما قال صاحب الکفایۃ انہما اسمان اضافیان لا یعرفان بذاتہما فکل معصیۃ اضیفت الی ما فوقہا فہی صغیرۃ وان اضیفت الی ما دونہا فہی کبیرۃ اذا لم یستحلہا والا استحلال کفر لکونہ علامۃ التکذیب لان من احل المعصیۃ التی ثبتت حرمتہا بالدلیل القطعی فہو کافر کالربوا فان حرمتہ ثبتت بالدلیل القطعی وہو قولہ تعالی اَحَلَّ اللّٰہُ الْبَیْعَ وَحَرَّمَ الرِّبٰوا فمن اکل الربوا مستحلا فہو کافر لامحالۃ والیہ یشیر قولہ تعالی وَمَنْ عَادَ فَاُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ النَّارِ ہُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ یعنی من عاد الی اکل الربوا مستحلا لذلک فاولئک المستحلون یکونون من اصحاب النار علی الخلود والدوام ولا نزیل عنہ ای عن مرتکب الکبیرۃ اسم الایمان لبقاء التصدیق الذی ہو حقیقۃ الایمان قال فی شرح العقائد سب الصحابۃ والطعن فیہم ان کان مما یخالف الادلۃ القطعیۃ فکفر کقذف عائشۃ رضی اللہ عنہا لان براءتہا ثبتت بالدلیل القطعی وہو قولہ تعالی وَالَّذِیْنَ جَآءُوْا بِالْاِفْکِ الی قولہ عزوجل اُولٰٓئِکَ مُبَرَّءُوْنَ مِمَّا یَقُوْلُوْنَ الآیۃ فمن قذفہا والعیاذ باللہ فقد انکر الدلیل ومنکر الدلیل القطعی کافر لامحالۃ وکذلک من انکر امامۃ ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما لان امامۃ الصدیق رضہ ثبتت بالاجماع وامامۃ عمر رضہ وان کان باستخلاف من

ابی بکر لکن انعقد الاجماع علی امامتہ ایضا وانکار ما ثبت بالاجماع کفر علی ان حدیث المشہور وہو قولہ صلعم اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر وعمر دلیل قاطع علی الاقتداء بہما فمن انکر امامتہما فقد انکر الاجماع والسنۃ المشہورۃ وذا کفر لا محالۃ اما الحسین رضی اللہ عنہ فلم یثبت خروجہ علی الامام الحق عند اہل السنۃ والجماعۃ بل کان خروجہ رضی اللہ عنہ بحق الشرع لان یزید لم یکن من ائمۃ المسلمین فان بعض الصحابۃ کعبد اللہ بن زبیر وغیرہ لم یبایعوہ ومن بایعہ کان مکرہا فی ذلک فلم یثبت امامتہ بالاجماع فجاز الخروج علیہ بحق الشرع لانہ کان ظالما فاسقا شروبا للخمر منتہکا لحرمات اللہ تعالے اما اللعن علیہ وعلی ابن زیاد فان کان رضیین بقتل الحسین رضی اللہ عنہ فیجوز لعنہما والا فلا اما قاتلہ رضی اللہ عنہ فلا خلاف فی لعنتہ فلعنۃ اللہ علی قاتلہ وعلی من رضی بقتلہ الف الف لعنۃ ونسمیہ ای مرتکب الکبیرۃ مؤمنا حقیقۃ لا مجازا لان الایمان ہو التصدیق بالقلب والاقرار باللسان اما العمل بالارکان فہو من کمال الایمان وجمال الاحسان ویسمی المجموع اسلاما فمتی کان حقیقۃ التصدیق باقیا فی القلب والاقرار جاریا باللسان لا نسمیہ الا مؤمنا حقیقۃ ویجوز ان یکون العبد مؤمنا بتصدیقہ واقرارہ فاسقا بإتیانہ الکبائر غیر کافر لإتیانہ مقام التصدیق والاقرار والحاصل ان الفسق والبدعۃ لا یزیلان الایمان لانہما من اعمال الجوارح والارکان ولا تاثیر للاعمال الجوارح فی اذعان القلب مالم تغیر القلب واللسان عن التصدیق والاقرار ولذا قال القونوی فی شرح عمدۃ النسفی ولا یلعن صاحب الکبیرۃ لان ایمانہ معہ ولم ینقص بارتکابہ الکبیرۃ والمؤمن لا یجوز لعنہ والمسح علی الخفین سنۃ والاخبار فیہ مستفیضۃ حتی قیل ان من لم یرہ کان مبتدعا قال ابو حنیفۃ رح ما قلت بالمسح حتی جاءنی مثل ضوء النہار وعنہ اخاف الکفر علی من لم یر المسح علی الخفین لان الآثار التی جاءت فیہ فی حیز التواتر وقال ابو یوسف رح خبر المسح یجوز نسخ الکتاب بہ لشہرتہ وروی ابن المنذر عن الحسن البصری رح قال حدثنی سبعون رجلا من اصحاب رسول اللہ صلعم انہ علیہ الصلوۃ والسلام مسح علی الخفین قال الشیخ ابن الہمام وممن روی المسح عنہ صلعم ابو بکر وعمر وعلی وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وسعد ومغیرۃ وابو موسی الاشعری وعمرو بن العاص وابو ایوب وابو امامۃ وسہل بن سعد وجابر بن عبد اللہ وابو سعید وبلال وغیرہم رضوان اللہ علیہم اجمعین ویجوز للمقیم یوما

ولیلة وللمسافر ثلثة ایام ولیالیها لما فی صحیح مسلم عن علیؓ قال جعل رسول اللہ صلعم ثلثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوما ولیلة للمقیم ومسألة المسح علی الخفین وان کانت من الفروع الفقهیة لکن لیراده ردا انکار الروافض فانهم باجمعهم لا یرون المسح علی الخفین فصارت المسألة مسألة اعتقادیة فلزم ایراده ههنا والتراویح فی شهر رمضان سنة بقوله صلعم افترض اللہ علیکم صیامه وسننت لکم قیامه وفی الصحیحین عن عائشة انه صلعم صلی فی المسجد فصلی بصلاته ناس ثم صلی من القابلة فکثر الناس ثم اجتمعوا فی الثالثة فلم یخرج علیهم فلما اصبح قال قد رأیت الذی صنعتم فلم یمنعنی من الخروج الیکم الا انی خشیت ان یفترض علیکم وزاد البخاری فی کتاب الصوم فتوفی رسول اللہ صلعم والامر علی ذلک حتی اجمع الناس عمرؓ علی امام واحد لما روی عن عبد الرحمن القاری قال خرجت مع عمرؓ لیلة فی رمضان الی المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون یصلی الرجل لنفسه ویصلی الرجل فیصلی بصلاته الرهط فقال عمرؓ انی اری لو جمعت هؤلاء علی قاری واحد لکان امثل ثم عزم فجمعهم الی ابی بن کعب ثم خرجت معه لیلة اخری والناس یصلون بصلوٰة قارئهم فقال عمرؓ نعمت البدعة هذه رواه اصحاب السنن وصححه الترمذی ثم واظب بعد عمرؓ عثمان وعلیؓ وقال رسول اللہ صلعم علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین من بعدی فالتراویح سنة من سنن رسول اللہ صلعم واجتماع الناس فیها علی امام واحد سنة عمرؓ اما قوله رضی اللہ عنه نعمت البدعة هذه انما هو بسبب اجتماعه الناس فیها علی امام واحد ومسألة التراویح وان کانت من الفروع الفقهیة لکن ایرادها ههنا للرد الروافض لانهم باجمعهم ینکرون ذلک فصارت مسألة اعتقادیة من وجه والصلوٰة خلف کل بر وفاجر من المؤمنین جائزة لقوله صلعم صلوا خلف کل بر وفاجر اخرجه الدارقطنی عن ابی هریرةؓ وکذا یصلی علی کل بر وفاجر اذا مات علی التصدیق والاقرار لقوله صلعم صلوا علی کل بر وفاجر رواه البیهقی وکذا یجوز الجهاد مع کل بر وفاجر وذکر الشیخ علی القاری فی شرحه علی الفقه الاکبر ان من ترک الجمعة والجماعة خلف الامام الفاجر فهو مبتدع عند اکثر العلماء وفی المنتقی للحاکم الشهید سئل ابو حنیفةؒ عن مذهب اهل السنة والجماعة فقال ان تفضل الشیخین وتحب الختنین وتری المسح علی الخفین وتصلی خلف الائمة یعنی تفضل ابا بکر وعمرؓ وتحب عثمان وعلیاؓ وتری المسح علی الخفین جائزا فی السفر والحضر وتصلی خلف الامام البر والفاجر لان علماء الامة کانوا یصلون خلف الفسقة من غیر نکیر لما نقل عن ابن مسعودؓ

وغیرہ من الصحابۃ رضی اللہ عنہم کانوا یصلون خلف الولید مع شربہ الخمر وایتانہ المنکرات وہذہ المسألۃ ایضا وان کانت من الفروع الفقہیۃ لکن ایرادہا ہہنا من جملۃ المسائل الاعتقادیۃ لتمییز اہل السنۃ عن غیرہم ممن خالفت فیہ المعتزلۃ والشیعۃ من اہل البدع والاہواء ولا نقول بحسب الاعتقاد کالمرجیۃ ان المؤمن لا یضرہ الذنوب بعد حصول الایمان لقولہ تعالی وَمَنْ یَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا یَّرَہٗ لان الامۃ متفقون علی ان المؤمن مرجو بہذہ الآیۃ عن المعاصی ولا نقول انہ ای المؤمن المذنب لا یدخل النار ولا نقول انہ ای المؤمن المذنب یخلد فیہا ای یکون مخلودا فی النار وان کان فاسقا بارتکاب الکبائر بعد ان یخرج من الدنیا مؤمنا ای مصدقا بالقلب مقرا باللسان لقولہ تعالی اِنَّ اللّٰہَ یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ جَمِیْعًا وقولہ تعالی وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ وہذا یفید القطع بانہ یغفر کل ما سوی الشرک وذلک یندرج فیہ الصغیرۃ والکبیرۃ الا ان غفرانہا بالتأمل قسمین لانہ یحتمل ان یغفر کلہا لکل احد او یغفر کلہا للبعض دون البعض فقولہ جل جلالہ ویغفر ما دون ذلک یدل علی انہ تعالی یغفر کلہا ثم قولہ لمن یشاء یدل علی انہ تعالی یغفر کلہا لا للکل بل للبعض اما الشرک فلا یغفر بدون التوبۃ لقولہ تعالی اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ واللہ تعالی یقبل التوبۃ ویعفو عن جمیع السیآت لقولہ تعالی ہُوَ الَّذِیْ یَقْبَلُ التَّوْبَۃَ عَنْ عِبَادِہٖ وَیَعْفُوْا عَنِ السَّیِّاٰتِ اما قولہ تعالی بلی من کسب سیئۃ واحاطت بہ خطیئتہ فاولئک اصحاب النار ہم فیہا خالدون فان الخطیئۃ ہہنا لیست بمعنی الکبیرۃ لان المفسرین فسروہا بان یکون ظاہرہ وباطنہ موصوفا بالمعصیۃ وذلک انما یتحقق فی حق الکفار الذین یکونون عاصین للہ تعالی بقلوبہم والسنتہم وجوارحہم فالمسلم الذی یکون مطیعا للہ بقلبہ ولسانہ ویکون عاصیا للہ ببعض اعضائہ دون البعض فہہنا لا یتحقق احاطۃ الخطیئۃ بہ والحاصل انا نقطع بانہ سبحانہ وتعالی یغفر عن العصاۃ وعن بعض المعاصی لکنا نتوقف فی حق کل احد علی التعیین انہ ہل یعفو عنہ ام لا ونقطع انہ تعالی اذا عذب احدا منہم مدۃ فانہ لا یعذبہ ابدا ہل یقطع عذابہ وانہ یجوز ان یعفو عن الکبیرۃ ویعذب بالصغیرۃ وبالعکس الی مدۃ ما اراد وقدرہ بعلمہ القدیم الازلی الابدی لا نشہد بالجنۃ والنار لاحد غیر العشرۃ الذین بشرہم النبی صلعم بالجنۃ حیث قال ابو بکر فی الجنۃ وعمر فی الجنۃ وعثمان فی الجنۃ وعلی فی الجنۃ وطلحۃ فی الجنۃ وزبیر فی الجنۃ وعبد الرحمن بن عوف فی الجنۃ وسعد بن ابی وقاص فی الجنۃ وسعید بن زید فی الجنۃ وابو عبیدۃ بن الجراح فی الجنۃ وکذا نشہد بالجنۃ لعائشۃ وفاطمۃ رضی

والحسین رض بقولہ تعالیٰ فی آیۃ البراءۃ اُولٰٓئِکَ مُبَرَّءُوْنَ مِمَّا یَقُوْلُوْنَ لَھُمْ مَّغْفِرَۃٌ وَّرِزْقٌ کَرِیْمٌ وقولہ صلعم فاطمۃ سیدۃ نساء اہل الجنۃ وقولہ صلعم الحسن والحسین سیدا شباب اہل الجنۃ ولا نقول ان حسناتنا مقبولۃ وسیاٰتنا مغفورۃ کقول المرجئۃ فانہم یقولون ان العبد لا یضرہ الذنب بعد الایمان ولکن نقول من عمل عملا حسنۃ بجمیع شرائطہا کالصلوۃ مع الطہارۃ والصدقۃ مع نیۃ القربۃ خالیۃ عن العیوب المفسدۃ ای والحال ان تلک الحسنۃ تکون خالیۃ عن العیوب المفسدۃ کالتکلم فی الصلوۃ والاکل فی الصوم یکونان مفسدین لہما والمعانی المبطلۃ کالمن والاذیٰ فانہما یبطلان الصدقۃ لقولہ تعالیٰ یٰٓاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تُبْطِلُوْا صَدَقٰتِکُمْ بِالْمَنِّ وَالْاَذٰی ولم یبطلہا بان تصدق علی احد ثم آذاہ بعد ذلک فان الاذی یبطل الصدقۃ ولو کان بعد التصدق حتی خرج من الدنیا قبل ابطال تلک الحسنۃ فان اللہ تعالیٰ لا یضیعہا ای لا یضیع اللہ تلک الحسنۃ بمحض عدلہ بل یقبلہا ای تلک الحسنۃ منہ بمحض فضلہ وشیبہ علیہ بمحض کرمہ لقولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰہَ لَا یُضِیْعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِیْنَ ولقولہ صلعم قال ربکم انا اہل ان اتقی فمن اتقانی فانا اہل ان اغفر لہ والحاصل ان الحسنات اذا وقعت بشروطہا خالیۃ عن العیوب المفسدۃ والمعانی المبطلۃ فان اللہ تعالیٰ یجزیہ علیہا اتماما لوعدہ الکریم فان الکریم اذا وعد وفی لکن لا یجی احدا عملہ الا ان یتغمدہ اللہ برحمۃ منہ وفضل لحدیث جابر رض قال قال رسول اللہ صلعم قاربوا وسددوا واعلموا ان احدا منکم لن ینجیہ عملہ قالوا یا رسول اللہ ولا انت قال ولا انا الا ان یتغمدنی اللہ برحمۃ منہ وفضل رواہ الدارمی وما کان من السیاٰت ای جمیع المعاصی سواء کانت من الصغائر او من الکبائر دون الشرک ای ما عدا الشرک باللہ تعالیٰ جل جلالہ والکفر والکفر الاصلی ضد الایمان وہو ان یوجد الانکار القلبی مع الانکار اللسانی وہذا الکفر لا یغفر اللہ عنہ بدون التوبۃ والایمان کما ان الشرک لا یغفر عنہ بدون التوبۃ والایمان فاذا مات علی الکفر الاصلی او الشرک مات کافرا او مشرکا فیخلد فی النار واما اذا تاب وآمن بعد الکفر الاصلی او الشرک ثم مات عفا اللہ عنہ واجاب دعاءہ وقبل توبۃ والکفر المجازی یطلق علی کفران النعمۃ ای جحودہ وہذا خارج عن المبحث ولم یتب عنہا ای عن السیاٰت صغیرہا وکبیرہا دون ما استثناہ من الشرک والکفر الاصلی حتی مات مؤمنا بتصدیقہ واقرارہ غیر تائب من عصیانہ وکبائرہ فانہ فی مشیۃ اللہ تعالیٰ ای تحت ارادتہ القدیم الازلی الابدی ان شاء عذبہ بعدلہ علی قدر استحقاقہ لذلک

وان شاء عفا عنه بفضله وكرمه لكن لا يخلده بالنار ابدا اى لا يخلده فى النار بل يدخله الجنة بعد تعذيبه الى مدة سبق بعلمه وارادته القديم تعذيبه الى ذلك المدة ويخلده فى الجنة لقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ونفس الايمان عمل خير لا يمكن ان يرى جزاءه قبل دخول الجنة بعد التعذيب فتعين الخروج من النار بالايمان والحاصل ان الشرك والكفر الاصلى لا يغفران بدون التوبة والايمان وان تاب وآمن قالله تعالى يعفو عنها لقوله عز وجل هو الذى يقبل التوبة عن عباده والله تعالى يقبل التوبة ما لم يتغرغر فاذا تغرغر انقطع زمان التوبة لقوله صلعم ان الله يقبل التوبة ما لم يتغرغر اما ما دون الشرك والكفر الاصلى من الكبائر فالله تعالى يغفره لمن يشاء من غير توبة واليه يشير قوله تعالى يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا وقوله صلعم من لقى الله تعالى لا يشرك به شيئا دخل الجنة ولم يضره خطيئة والفسق والبدعة لا يزيلان الايمان الا الانكار علم الله الجزئيات لقوله تعالى ويعلم ما تخفون وما تعلنون وقوله تعالى ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الارض والرياء وكذا السمعة اذا وقع فى عمل من الاعمال فانه يبطل اجره اى يبطل الرياء والسمعة اجر ذلك العمل قال الشيخ فى اللمعات اما الرياء فخفى امره غاية الخفاء وقال بعض المشايخ ادراك الرياء اصعب من دبيب النمل فى الليلة الظلماء على الاسود والسمعة من السمع وهى ازالة الخمول بنشر الذكر والاسماع ومن شهر نفسه وقصد التشهير شهره الله تعالى عيوبه يوم القيمة وقد صح عن رسول الله صلعم انه قال من صلى يرائى فقد اشرك ومن صام يرائى فقد اشرك ومن تصدق يرائى فقد اشرك وقال رسول الله صلعم ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر فقالوا يا رسول الله وما الشرك الاصغر قال الرياء رواه الامام احمد وزاد البيهقى فى شعب الايمان يقول الله لهم يوم يجازى العباد باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤون فى الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء وكذا العجب يبطل اجر العمل لما روى عن ابى هريرة ان رسول الله صلعم قال ثلث منجيات وثلث مهلكات فاما المنجيات فتقوى الله تعالى فى السر والعلانية والقول بالحق فى الرضاء والسخط والقصد فى الغنى والفقر واما المهلكات فهوى متبع وشح مطاع واعجاب المرء بنفسه وهى اشد من رواه البيهقى وكذا الكبر يحبط الاعمال ويجعل صاحبه فى خطر الا ان صلعم لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر وقال رسول الله صلعم يقول الله عز وجل

الکبیر بردائی والعظمۃ ازاری فمن نازعنی فی واحد منہما ادخلتہ النار وفی روایۃ قذفتہ فی النار رواہ مسلم والآیات للانبیاء علیہم السلام والکرامات للاولیاء حق ثابت بالکتاب والسنۃ وقد نطق الکتاب بالآیات للانبیاء عم بقولہ عز وجل وما کان لرسول ان یاتی بآیۃ الا باذن اللہ وقولہ جل جلالہ وآتینا عیسی بن مریم البینات کاحیاء الموتی وغیرہا من الآیات وقولہ عز وجل حکایۃ عن عیسی عم وابرئ الاکمہ والابرص واحیی الموتی باذن اللہ وقولہ جل جلالہ اقتربت الساعۃ وانشق القمر ای انشق بنصفین وانشقاق القمر کان آیۃ لنبینا صلعم لما روی عن انس رض ان اہل مکۃ سالوا رسول اللہ صلعم ان یریہم آیۃ فاراہم القمر شقتین وقال فقالت انشق القمر ثم التام بعد ذلک واما السنۃ فحدیث علی بن ابیطالب رض قال کنا مع رسول اللہ صلعم بمکۃ فخرجنا معہ فی بعض نواحیہا فما مر بنا بین الجبال والشجر فلم نر شجرۃ ولا جبل الا قال السلام علیک یا رسول اللہ رواہ الدارمی وکذلک نطق الکتاب بظہور کرامات الاولیاء فی حق مریم ام عیسی عم بقولہ عز وجل کلما دخل علیہا زکریا المحراب وجد عندہا رزقا قال یا مریم انی لک ہذا قالت ہو من عند اللہ وکذلک وردت السنۃ بظہور الکرامات للاولیاء من جریان النیل بالقاء البطاقۃ وردیۃ الحبش بہا وند من عمر رض وہو علی منبر المدینۃ کما اخرجہا الحافظ السیوطی عن ابن عمر رض وکذلک ظہرت الکرامات عن کثیر من اولیاء الامۃ کما روی عن الامام احمد بن حنبل رض انہ لما ضربہ المعتصم علی القول بخلق القرآن وحل ازارہ ستر عورتہ بید خرج من الارض فتحیر المعتصم وکف عن ضربہ ونقل عن الامام عبد اللہ الیافعی ان کرامات الشیخ عبد القادر الجیلی رض بلغت حد التواتر ومعجزات الانبیاء عم ہی ظہور امر خارق للعادۃ علی وفق التحدی ویکون الامر الخارق للعادۃ کرامۃ للاولیاء لتقویۃ الیقین الانحو ولد دون والد وقلب الجماد بہیمۃ والحاصل ان الامور الخارقۃ للعادۃ متی نسبت الی الانبیاء عم تکون معجزۃ لہم مع التحدی ومتی نسبت تلک الامور الخارقۃ للعادۃ الی آحاد الامۃ من الاولیاء تکون کرامۃ لہم بغیر التحدی وفی الحقیقۃ کرامات الاولیاء تصدیق الانبیاء عم لان کرامات التابعین کرامات للمتبوعین والولی ہو العارف باللہ وصفاتہ ما یمکن لہ المواظبۃ علی الطاعات المجتنب عن المعاصی والسیآت المعرض عن الانہماک فی اللذات والشہوات المحترز عن الغفلات واللہوات ولن یکون

ولیا الا ان یکون محافی دیانتہ ودیانۃ الاقرار باستجابۃ الاسان برسالۃ رسولہ مع الطاعۃ لہ فی
اوامرہ ونواہیہ ولن یصیل ولی من اولیاء اللہ تعالیٰ وان کانت درجتہ اعلیٰ درجات الولایۃ الی ادنی
درجۃ نبی من انبیاء اللہ تعالیٰ وان کانت درجتہ ادنی درجات النبوۃ لان الاولیاء لم یصلوا الی
المعرفۃ الا بتبعیۃ الانبیاء علیہم فمعرفتہم فی الحقیقۃ تبع لمعرفۃ النبوۃ وظل من ظلالہا وانی یصیل التابع
الی المتبوع والظل الی الاصل قال اللہ تعالیٰ اَلَآ اِنَّ اَوْلِیَآءَ اللّٰہِ لَا خَوْفٌ عَلَیْہِمْ وَلَا ہُمْ یَحْزَنُوْنَ اَلَّذِیْنَ
اٰمَنُوْا وَکَانُوْا یَتَّقُوْنَ لَہُمُ الْبُشْرٰی فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا وَفِی الْاٰخِرَۃِ واختلفوا فی ہذہ البشارۃ وروی
عن عبادۃ بن الصامت قال سألت رسول اللہ صلعم عن قولہ تعالیٰ لہم البشری فی الحیوۃ الدنیا قال ای
الرویا الصالحۃ رواہ الامام محی السنۃ فی تفسیرہ واما التی تکون لاعداۂ یعنی الخوارق التی تکون لاعداء
اللہ تعالیٰ مثل ابلیس فی جریانہ مجری الدم من بنی آدم ووسوستہ فی الصدور لقولہ تعالیٰ یُوَسْوِسُ فِیْ صُدُوْرِ
النَّاسِ وفرعون فی جریان النیل تحت قصورہ بامرہ لقولہ تعالیٰ حکایۃ عنہ وہذہ الانہار تجری من
تحتی والدجال فی امرہ السماء بالمطر فتمطر فیماری الناس کما ورد فی الخبر الصحیح عن جابرؓ مما روی
فی الاخبار من الاحادیث والآثار انہ ای بعض الخوارق کان لہم ای لاعداء اللہ الذین ذکروا الا
ان الدجال وان کان سیاتی بعد الا انہ لما اخبر بخوارقہ الخبر الصادق قبل خروجہ فصار خوارقہ
ایضا من جملۃ الخوارق الماضیۃ فلا نسمیہا ای تلک الخوارق التی صدرت من اعداء اللہ تعالیٰ وما
ستصدر عن بعضہم آیات ای معجزات لانہا مختصۃ بالانبیاء علیہم ولا کرامات لانہا مخصوصۃ لاولیاء اللہ تعالیٰ
ولکن نسمیہا قضاء حاجات لہم ای للاعداء وذلک ای اعطاء الخوارق للاعداء لان اللہ تعالیٰ
یقضی حاجات اعداۂ استدراجا لہم فی الدنیا وعقوبۃ لہم فی العقبیٰ لقولہ تعالیٰ سَنَسْتَدْرِجُہُمْ مِنْ حَیْثُ
لَا یَعْلَمُوْنَ ای سنستدنیہم قلیلا قلیلا الی ما یہلکہم وذلک ان یتواتر انعم اللہ معہ انعما کہم فی البغی
فکلما جد وعلیہم نعمۃ ازداد وا بطرا وجدوا معصیۃ فیتدرجون فی المعاصی بسبب ترادف النعم
ظانین ان مواترۃ النعم اثرۃ من اللہ وتقریب وانما ہو خذلان منہ وتبعید وہو استفعال من الدرجۃ
بمعنی الاستنزال درجۃ بعد درجۃ فیتغیرون بہ ای بذلک الاستدراج الحاصلۃ لہم ویزدادون

عصیانا اذ اصل ذلک للعصاۃ الفجار او کفرا اذ اصل ذلک للکفار الاشرار لان الاستدراج کما یحصل
لبعض الکفار کذلک یحصل ذلک لبعض الفجار ایضا ولذلک استغفر کثیر من الصحابۃ والتابعین والسلف
الصالحین اذ اصل لہم سرور علی خلاف العادۃ لظنہم من ان یکون ذلک استدراجا لہم وذلک کلہ جائز
بالنقل لحکم ومکن بالعقل بدلیل ان اللہ تعم محسن لعبادہ ومجیب لدعواتہم فاحسان الآخرۃ واجابۃ الدعاء
تسلک الدار مختصۃ بالمومنین واحسان الدنیا واجابۃ الدعوۃ فیہ یحصل للکافرین لحرمانہم عن ثواب الآخرۃ
والاستدراج فی الدنیا من اعظم النعم لہم فی ہذہ الدار والحاصل ان الخوارق مع التحدی اذا نسبت الی
الانبیاء علیہم السلام تسمی آیۃ ای معجزۃ واعطاء المعجزات للانبیاء علیہم السلام تکون لثبوت دعوی النبوۃ منہم وتلک الخوارق
بغیر التحدی اذا نسبت الی اولیاء اللہ تعم تسمی کرامات واعطاء الکرامات لہم تکون لتقویۃ الیقین و
اذا حصلت الخوارق لبعض الکفار والفجار تسمی استدراجا واعطاء الاستدراج لبعض الکفار والفجار یکون
احسانا لہم فی الدنیا وخذلانا لہم فی الآخرۃ والیہ یشیر قولہ تعم وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ
فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ وکان اللہ خالقا من الازل لذی لا بدایۃ لہ قبل ان یخلق ہذا العالم درازقا
من الازل قبل ان یرزق ای یحدث ارزاقہا وہذا لان صفۃ التخلیق والترزیق لہ جل جلالہ ازلی
بلا بدایۃ وابدی بلا نہایۃ وہذا العالم الذی نحن فیہ حادث ممکن فلو لم تثبت صفۃ التخلیق والترزیق لہ
جل جلالہ من الازل لکان قولنا انہ قدیم واجب بجمیع صفاتہ باطلا فوجب القول بانہ جل جلالہ
کان خالقا درازقا من الازل قبل ان یحدث ای یظہر ہذا العالم من العدم الی الوجود بمقتضی ارادتہ
وتقدیرہ الذی سبق فی علمہ القدیم بایجاد ذلک والحاصل ان اللہ تعم جل جلالہ من حیث انہ قدیم واجب
بجمیع صفاتہ الذاتیۃ والفعلیۃ کان خالقا درازقا من الازل قبل ان یخلق ہذا العالم ویحدث ارزاقہا
ویکون باقیا بصفۃ التخلیق والترزیق بعد فناء ہذا العالم الی الابد فہو الذی لم یزل ولا یزال خالقا درازقا
من الازل الی الابد فکم من عوالم خلقہا ورزقہا ثم افناہا واعدمہا من الازل الذی لا بدایۃ لہ وکم من
عوالم موجود لہ الآن مثل ہذا العالم الذی نحن فیہ وہو خالقہا ورازقہا ومفنیہا عند انقضاء آجالہا
لما روی عن وہب بن منبہ رض عن النبی صلعم انہ قال ان للہ تعم ثمانیۃ عشر الف عالم الدنیا منہا عالم واحد

وهذا خبر منه صلعم للعوالم الموجودة وکم من عوالم یخلقها ویررقها ثم یفنیها بعد الی الابد الذی لانهایة له لایعلمها الا هو والیه یشیر قوله عز وجل وَمَا یَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّکَ اِلَّا هُوَ وقوله جل جلاله وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِیْنَ مِنْکُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَاْخِرِیْنَ وهو القدیم الواجب الذی لاتحصی مخلوقاته ولاتعد مرزوقاته وانی یصل الفهم الناقص الحادث الی درک صفات من لابدایة ولانهایة لصفاته فلو اراد خلق الف الف عالم وازید مما فیه العرش والکرسی والشمس والقمر والنجوم والسماوات والارضون والجبال والبحار وغیر ذلک فی اقل من طرفة عین لقدر علیه لان هذه الماهیات ممکنة والحق جل جلاله قادر علی کل الممکنات ولهذا قال المعری فی قصیدة طویلة له

یا ایها الناس کم سد من ملک ✤ تجری النجوم به والشمس والقمر ✤ وعن ابن عمر انه قال قال رسول الله صلعم خلق الله تعم فی جانب الغرب ارضا یقال لها البیضاء تقطعها الشمس باربعین ایام فیها خلق ما عصوا الله طرفة عین فقال ابن عمر یارسول الله این ابلیس منهم قال ما علموا ابلیس خلق ام لا فقال لهم من بنی آدم قال ما علموا آدم خلق ام لا فقوله صلعم تقطعها الشمس باربعین ایام اشارة الی ان ملک الارض تزید علی ایام هذه الکرة الارضیة التی نحن فیها باربعین مرة فعلی هذا تکون الارض البیضاء ازید من هذه الکرة الارضیة باربعین مرة ولقائل ان یقول لو کان الله تعم قادرا علی ان یخلق الف الف عالم واکثر مثل هذا العالم الذی نحن فیه فی اقل من طرفة عین فلم خلق هذا العالم فی ستة ایام کما یشیر الیه قوله تعم هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ قلت لاشک فی ان الله تعم قادر علی خلق هذا العالم ومثلها من العوالم الی مالانهایة لها فی اقل من طرفة عین لکن خلقه لهذا العالم فی ستة ایام للدلالة علی ان دوران هذا العالم یکون فی سبعة ایام من حین خلقها الی غایة فنائها وانقضاء آجالها فستة ایام منها خلق فیها العالم من السماوات والارض والجبال والبحار والشمس والقمر والنجوم وغیرها وفی الیوم السابع خلق العرش والکرسی فصارت حساب الایام بالسبعة متداولة فی هذا العالم من حین خلقه الی زمان فنائه وعدمه والیه یشیر قوله تعم وَتِلْکَ الْاَیَّامُ نُدَاوِلُهَا بَیْنَ النَّاسِ والله تعم خلق آدم علیه السلام فی آخر ساعة من یوم الجمعة وهو اشرف مخلوقات هذا العالم بدلیل ان الملائکة سکان العالم العلوی اُمروا بالسجود له ولاشک ان المسجود یکون افضل من الساجد وبه یستدل ان رسل البشر

افضل من رسل الملائکة فهم افضلون من سائر البشر غیر الرسل منهم بالاجماع وافضل الملائکة جبرئیل عم کما فی حدیث الطبرانی والمطیعون من عامة البشر افضلون من عامة الملائکة لقوله تع ومن یطع الله ورسوله ویخش الله ویتقه فاولئک هم الفائزون اما عامة الملائکة فهم افضلون من عصاة البشر لقوله تع اولئک کالانعام بل هم اضل وکذا المطیعون من الجن افضلون من عصاة البشر کما ان کلا من یوم الجمعة اشرف الایام بدلیل ان اشرف المخلوقات آدم عم خلق فیه جعل ذلک الیوم عید السید الانبیاء محمد صلعم وامته فعلم بهذا کله ان خلق هذا العالم ودورانها بالایام السبعة کلها کانت من بدا خلقه تشریفا لسید الخلق محمد صلعم فاعطی له ولامته ذلک الیوم الاشرف وهو یوم الجمعة وفضله علی سائر الایام الستة کما ان الرسول صلعم فضله علی سائر الانبیاء والاصفیاء من اهل الارض والسماء والیه یشیر قوله صلعم سید الایام الجمعة فهذا غایة التحقیق فی هذا الباب والله تع یری فی الآخرة ویراه المومنون وهم فی الجنة باعین رؤسهم لقوله عز وجل وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة وقوله صلعم انکم سترون ربکم کما ترون هذا القمر لاتضامون فی رویته الحدیث رواه الشیخان عن جریر بن عبد الله وعن صهیب عن النبی صلعم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة یقول الله تع تریدون شیئا ازیدکم فیقولون الم تبیض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتجنا من النار قال فیرفع الحجاب فینظرون الی وجه الله تع جل جلاله فما اعطوا شیئا احب الیهم من النظر الی ربهم ثم تلا للذین احسنوا الحسنی وزیادة رواه مسلم فالمثوبة الحسنة هی الجنة والزیادة هی رویة الرب جل جلاله وینبغی ان یعلم ان مذهب اهل السنة قاطبة ان رویة الله تع ممکنة غیر مستحیلة عقلا واجمعوا علی وقوعها فی الآخرة وان رویته جل جلاله فی الآخرة تکون مختصة بالمومنین دون الکافرین فما قالت المعتزلة والخوارج من اهل البدع باستحالة الرویة مردود قطعا وقد تظاهرت ادلة الکتاب والسنة واجماع الصحابة فمن بعدهم من سلفة الامة علی اثبات رویة الله تع للمومنین ورد اباخمسة عشر من صحابة عن رسول الله صلعم ونصوص الکتاب فیه مشهورة اما رویته جل جلاله فی الدنیا فذهب عامة السلف والخلف من المتکلمین وغیرهم انها لاتقع ولعل ذلک مختصة بالبصر اما الرویة بالفواد فممکن الوقوع لبعض اخص الخواص کما وقع للنبی صلعم لما روی عن ابن عباس رض فی تفسیر قوله عز وجل ما کذب الفواد ما رای قال رآه بفواده

مرتین رواہ مسلم وبہ قال جمہور السلف والخلف رضوان اللہ علیہم اجمعین بلا تشبیہ لانہ لا یشبہ شیئا ولا یشبہ شیئ من الاشیاء فثبت بالضرورۃ تنزیہہ جل جلالہ عن التشبیہ فی مقام الرویۃ ولا کیفیۃ لان الکیفیۃ تجری فی المتکیفات واللہ تعالیٰ جل جلالہ منزہ عن الکیفیات فثبت بالضرورۃ تنزیہہ تعالیٰ عن الکیفیۃ فی مقام الرویۃ ولا کمیۃ لان الکمیات تجری فی الاشیاء المحدثۃ من حیث الصفات العارضۃ واللہ تعالیٰ جل جلالہ منزہ مقدس عن صفۃ الکمیۃ فثبت بالضرورۃ تنزیہہ جل جلالہ فی مقام الرویۃ عن الکمیۃ ولا یکون بینہ ای بین اللہ تعالیٰ وبین خلقہ مسافۃ لان المسافۃ تطلق علی القریب بصفۃ القرب وعلی البعید بصفۃ البعد وکلاہما صفتان حادثتان ممکنتان واللہ تعالیٰ جل جلالہ منزہ مقدس عن صفات الحدوث والامکان فثبت بالضرورۃ تنزیہہ جل جلالہ فی مقام الرویۃ عن المسافۃ بینہ وبین خلقہ وکذا لا یرونہ فی مکان لانہ جل جلالہ مقدس منزہ عن صفۃ التمکن فی مکان ولا علی جہۃ مقابلۃ لان تقابل الجہات من صفات الاجسام واللہ تعالیٰ جل جلالہ منزہ عن صفۃ الجسمیۃ ولا باتصال شعاع لان الشعاع یکون لذوی الاجرام کالشمس والقمر واللہ تعالیٰ جل جلالہ منزہ مقدس عن صفات ذوی الاجرام فثبت انہ یحصل النظر بالانکشاف التام منزہا عن صفات التشبیہ والکیفیۃ والکمیۃ والجہۃ والمحاذاۃ والتمکن والمقابلۃ واتصال الشعاع وثبوت المسافۃ بین الرائی وبین اللہ تعالیٰ وہذا علی وجہ خارق للعادۃ وعلیہ اجماع السلف والخلف من اہل السنۃ والجماعۃ والایمان ہو الاقرار باللسان والتصدیق بالجنان ای تصدیق النبی صلعم بالقلب فی جمیع ما علم بالضرورۃ مجیئہ من عند اللہ تعالیٰ اجمالا والاقرار باللسان بہ وہو التصدیق محل خاص وہو القلب واللسان ترجمانہ قال العلامۃ التفتازانی فی شرح العقائد انہ کاف فی الخروج عن عہدۃ الایمان ولا تخط درجتہ عن الایمان التفصیلی وقال الشیخ علی القاری فی شرحہ علی الفقہ الاکبر وذہب جمہور المحققین الی ان الایمان ہو التصدیق بالقلب وانما الاقرار باللسان شرط لاجراء الاحکام فی الدنیا لما ان تصدیق القلب امر باطنی لا بد لہ من علامۃ وہو الاقرار ولعل لہذا السبب قدم الامام الاقرار علی التصدیق لان اجراء الاحکام الدنیا موقوف علی الاقرار ولا تعرف المؤمن من الکافر الا باقرارہ باللسان والنبی صلعم واصحابہ کانوا یقنعون من المؤمن بکلمۃ الشہادۃ ویحکمون بایمانہ من غیر استفسار عما فی قلبہ والتصدیق امر باطنی لا یعلمہ الا اللہ تعالیٰ فمن صدق بقلبہ ولم یقر بلسانہ فہو مؤمن عند اللہ تعالیٰ ولم یکن

مومنا فی احکام الدنیا ومن اقر بلسانہ ولم یصدق بقلبہ کان منافق فہو بالعکس وانما المؤمن حقیقۃ وحکما
من صدق بالقلب واقر باللسان ثم التصدیق بکن لا یحتمل السقوط اصلا والاقرار قد یحتملہ کما فی حالۃ الاکراہ
قال اللہ تعالیٰ الا من اکرہ وقلبہ مطمئن بالایمان قال الامام النسفی فی تفسیرہ روی ان ناسا من اہل مکۃ
فتنوا وارتدوا وکان فیہم من اکرہ فاجری کلمۃ الکفر علی لسانہ وہو معتقد للایمان منہم عمار وابوہ
یاسر وسمیۃ فقد قتلوا وہما اول قتیلین فی الاسلام فقیل لرسول اللہ صلعم ان عمارا کفر فقال کلا ان عمارا
ملئ ایمانا من قرنہ الی قدمہ واختلط الایمان بلحمہ ودمہ فاتی عمار رسول اللہ صلعم وہو یبکی فجعل رسول اللہ
صلعم تمسح عینیہ وقال مالک ان عادوا فعد لہم بما قلت وما فعل ابو عمار کان افضل لان فی الصبر علی
القتل اعزاز للاسلام وایمان اہل السماء والارض من الملائکۃ والانس والجن لا یزید ولا ینقص لما
ان الایمان ہو التصدیق القلبی الذی بلغ حد الجزم والاذعان وہذا لا یتصور فیہ زیادۃ ولا نقصان
حتی ان من حصل لہ حقیقۃ التصدیق فسواء اتی بالطاعات او ارتکب المعاصی فتصدیقہ باق علی حالہ
لا یتغیر فیہ اصلا وہذا من حیث اصل التصدیق لا من جہۃ الیقین فان مراتب اہلہا مختلفۃ فی محال الدین
ولہذا ذہب متاخروا الحنفیۃ ان الایمان لا یزید ولا ینقص من حیث اصل التصدیق والاذعان الا انہ
یقوی ویضعف من جہۃ الیقین وغایۃ الیقین وقال الشافعی ومن تبعہ من الاشاعرۃ ان الایمان
یزید وینقص والالزام علیہ قولہ عز وجل اولئک کتب فی قلوبہم الایمان ای اثبتہ فیہا والمثبت لا یزید
ولا ینقص والآیات الدالۃ علی زیادۃ الایمان کقولہ تعالیٰ لیزدادوا ایمانا مع ایمانہم فانما محمولۃ علی
معنی الیقین ای لیزدادوا یقینا علی یقینہم او محمولۃ علی ما ذکرہ ابو حنیفۃ انہم کانوا آمنوا فی الجملۃ ثم یاتی
فرض بعد فرض وکانوا یؤمنون بکل فرض خاص والدلیل علیہ قولہ تعالیٰ واذا ما انزلت سورۃ
فمنہم من یقول ایکم زادتہ ہذہ ایمانا فاما الذین آمنوا فزادتہم ایمانا ای یقینا وثباتا وایمانا بالسورۃ لانہم
لم یکونوا آمنوا بہا تفصیلا کذا فسرہ الامام النسفی فی تفسیرہ وقد اطلت الکلام فی ہذا البحث فی کتابی المسمی
بالرد المعقول فمن اراد زیادۃ التحقیق فلیرجع الیہ والمؤمنون مستوون فی الایمان والتوحید وہذا
کالبیان لقولہ وایمان اہل السماء والارض لا یزید ولا ینقص لان الایمان عبارۃ عن الاذعان

وہو الجزم والجزوم بہا اما ان یکون جزمًا ما نعا من النقیض او لا والثانی خارج عن المبحث لان النتیجۃ الصلبۃ منہا تکون ظنًا لا یقینًا والاول لا یزید ولا ینقص لان الجزم المانع من النقیض لا یقبل الزیادۃ والنقصان فثبت القول بان اصل الایمان لا یزید ولا ینقص واذا کان الایمان لا یقبل الزیادۃ والنقصان صار المؤمنون باجمعہم مستوین فی الایمان والتوحید اما قولہ تعم اِذَا تُلِیَتْ عَلَیْہِمْ آیَاتُہٗ زَادَتْہُمْ اِیْمَانًا معناہ انہم کلما سمعوا آیۃ جدیدۃ اتوا باقرار وتصدیق جدید لان التکالیف کانت متوالیۃ متعاقبۃ فی زمن الرسول صلعم فعند نزول کل آیۃ وحدوث کل تکلیف جدید کانوا یصدقون ویقرون بہا وذا انقطع بعد انقطاع زمان الوحی فصار الایمان من عہد التابعین الی الآن لا یقبل الزیادۃ والنقصان لکن یقوی ویضعف کما ہو مذہب المتاخرین من الائمۃ الحنفیۃ لان الاذعان ہو الجزم یقبل القوۃ والضعف فیقال فلان جزم جزمًا قویًا او جزم جزمًا ضعیفًا بخلاف الزیادۃ والنقصان فان الجزم المانع من النقیض لا یقبل الزیادۃ والنقصان اصلا وقد استوفیت ہذا المبحث فی کتابی المسمی بالجوامع القادریۃ فمن شاء فلیرجع الیہ وینبغی ان یقول انا مؤمن حقا اتباعا لقولہ تعم اُولٰٓئِکَ ہُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَقًّا ولا یقول انا مؤمن ان شاء اللہ تعم کما ہو مذہب الشافعی ومن تبعہ من الاشاعرۃ لان الاستثناء ان کان للشک فہو کفر وان کان للتبرک وہو احالۃ الامور الی مشیۃ اللہ تعم فالاولی ترکہ لما انہ یوہم بالشک ثم تفاضلون فی الاعمال باختلاف الاحوال لان الاعمال غیر داخلۃ فی الایمان لما مر ان حقیقۃ الایمان ہو التصدیق ویوجد کثیرا من الاوقات ان یرتفع العمل من المؤمن ولا یجوز ان یقال یرتفع عنہ الایمان کالحائض والنفساء وقد ورد فی الکتاب والسنۃ عطف الاعمال علی الایمان کقولہ تعم اِنَّ الَّذِیْنَ آمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ ولا یخفی علی من لہ ادنی ممارسۃ فی النحو ان المعطوف یکون غیر المعطوف علیہ کما فی قولہ جاءنی زید وعمرو فان العمرو ہنا غیر الزید فوجب القطع بان العطف یقتضی المغایرۃ وعدم دخول المعطوف فی المعطوف علیہ فتکون الاعمال مغایرۃ للایمان فصدق القول بتفاضل الناس فی الاعمال وذہب الشافعی الی ان الاعمال الصالحۃ تزید الایمان والالزام علیہ قولہ تعم وَمَنْ یَّعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ مِنْ ذَکَرٍ اَوْ اُنْثٰی وَہُوَ مُؤْمِنٌ لان ہنا جعل الایمان شرطا للاعمال الصالحۃ والمقطوع بان المشروط لا یدخل تحت الشرط لامتناع

اشتراط الشی لنفسہ فثبت ان الاعمال مغایرۃ للایمان فلا یزید الایمان بسبب الاعمال الصالحۃ ولا ینقص بالمعاصی ہو التسلیم والانقیاد لما امر اللہ تعالی لقولہ تعم وَلَہٗ اَسْلَمَ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَّکَرْہًا فالطائعون کلہم الملائکۃ ومن اہل السماء والمؤمنون من اہل الارض والمکرہون ہم الکفرۃ فالایمان مختص بالانقیاد الباطنی والاسلام مختص بالانقیاد الظاہری والاصل العبد الی حیث یسقط عنہ الامر والنہی لقولہ تعم وَاعْبُدْ رَبَّکَ حَتّٰی یَاْتِیَکَ الْیَقِیْنُ فقد اجمع المفسرون ان المراد بہ الموت الموقن ففی طریق اللغۃ فرق بین الایمان والاسلام لان الایمان عبارۃ عن التصدیق بدلیل قولہ تعم وَمَا اَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا ای بمصدق والاسلام عبارۃ عن التسلیم والانقیاد مع ترک التمرد والاباء والعناد والتصدیق محل خاص وہو القلب واللسان ترجمانہ واما التسلیم فانہ عام یطلق علی مطلق الانقیاد والاعمال التی تصدر من الجوارح داخل فی الانقیاد الظاہری والیہ یشیر قولہ تعم قَالَتِ الْاَعْرَابُ اٰمَنَّا قُلْ لَّمْ تُؤْمِنُوْا وَلٰکِنْ قُوْلُوْٓا اَسْلَمْنَا لان الانقیاد الظاہری وہو العمل بالجوارح یکون دلیلاً للانقیاد الباطنی وہو التصدیق فلہذہ الغایۃ امروا بان یقولوا اسلمنا وکذا حدیث جبرئیل علیہ السلام لما سأل رسول اللہ صلعم عن الایمان فقال ان تؤمن باللہ وملائکتہ وکتبہ ورسلہ الحدیث فقال فما الاسلام فاجاب بذکر الخصال الخمس فعبر بالاسلام عن التسلیم الظاہری بالقول والعمل ولکن لا یکون ایمان بلا اسلام ای لا یوجد الانقیاد الباطنی بدون الانقیاد الظاہری ولا اسلام بلا ایمان ولا الانقیاد الظاہری بدون الانقیاد الباطنی کالظہر مع البطن فانہ لا یتحقق وجود احدہما بدون الآخر لان الاسلام اعم والایمان اخص وکان الایمان عبارۃ عن اشرف اجزاء الاسلام لان الایمان عبارۃ عن التصدیق بالقلب والاسلام عبارۃ عن التسلیم بالقول والعمل جمیعًا فلا یوجد الایمان وہو التصدیق الباطنی بدون التسلیم الظاہری وکذا الاسلام وہو التسلیم الظاہری بدون التصدیق الباطنی ولا یصح فی الشرع ان یحکم علی احد بانہ مؤمن ولیس بمسلم او مسلم ولیس بمؤمن ولا یغنی احدہما عن الآخر فصدق القول بانہما کالظہر والبطن بحیث لا یوجد احدہما بدون الآخر لکن بینہما عمومًا وخصوصًا مطلقًا وللایمان والاسلام حکمان دنیوی وہو اجراء احکام الاسلام واخروی وہو الاخراج من النار ومنع التخلید

لقولہ صلعم یخرج من النار من کان فی قلبہ مثقال ذرۃ من الایمان ولما کانت الذرۃ من صغار المقادیر المستقلۃ نسب الیہا ضعف الایمان یعنی من ضعف ایمانہ مع استقلالہ بنفسہ الی غایۃ الذرۃ التی ہی اصغر المقادیر المستقلۃ بنفسہا یخرجہ اللہ تعم بفضلہ من النار کما وقع فی قولہ صلعم اولئک ضعف الایمان فلا یستدل بہ ان الایمان ینقص مع ذہاب بعض اجزائہ الی غایۃ الذرۃ کما ہو مذہب الشافعی بل یضعف مع عدم النقصان فی الاستقلال حتی یصیل الی غایۃ الذرۃ التی ہی اصغر المقادیر المستقلۃ بنفسہا والدین ہو وضع الٰہی سائق لذوی العقول باختیارہم المحمود الی الخیر بالذات اسم واقع علی الایمان ای علی مطلق التصدیق والاسلام ای علی التصدیق مع الانقیاد الظاہری والاسلام ہو الدین المخصوص لمحمد صلعم والشرائع کلہا والشرع اسم للدین القویم وہو دین الرسول صلعم ولما کان للشروعات اقسام کالامر والنہی والحلال والحرام وغیر ذلک اتی بلفظ الجمع لیدخل فیہا المشروعات تمامہا واما صل ان الدین اسم عام شامل للایمان والاسلام والشرائع کلہا لقولہ تعم ان الدین عند اللہ الاسلام ولیس مراد الامام ان الدین یطلق علی فرد من افراد الایمان والاسلام والشرائع بانفرادہا بل مرادہ ہم ان لفظ الدین شامل لجمیع افرادہا فمتی یطلق لفظ الدین یدخل افرادہ من الایمان والاسلام والشرائع تحتہ نعرف اللہ تعم حق معرفتہ کما وصف نفسہ فی کتابہ بجمیع صفاتہ ولا بد ہہنا من قید احترازی وہو ان معرفۃ اللہ تعم باعتبار کنہ ذاتہ واحاطۃ صفاتہ غیر مقدور للبشر لان صفات القدیم الواجب لا یدرکہا المکنات وکیف یصیل الفہم الحادث الی درک صفات الواجب الوجود الذی لا نہایۃ لصفاتہ فضلا عن ان یصیل ذلک الفہم الحادث الی کنہ ذاتہ ولکن نعرفہ حق المعرفۃ بحسب مقدور البشر وطاقتہ کما وصف ہو جل جلالہ نفسہ فی مواضع من کتابہ العزیز بجمیع صفاتہ الثبوتیۃ والسلبیۃ المذکورۃ فی کتابہ کسورۃ الاخلاص وسائر الآیات الدالۃ علی تحقیق الذات ومراتب الصفات فعلمنا لا یصیل الی کنہ صفاتہ فضلا عن درک ذاتہ کما قال عز وجل ولا یحیطون بشیء من علمہ الا بما شاء ومن ثم لما سئل علی عن التوحید لمعناہ فقال ان تعلم ما خطر ببالک وتوہمتہ فی خیالک او تصورتہ فی حال من احوالک فاللہ تعم جل جلالہ وراء ذلک ولا یقدر احد ان یعبد اللہ تعم حق عبادتہ لما نہا خارجۃ عن القوۃ البشریۃ والیہ یشیر قولہ تعم

فاتقوا اللہ ما استطعتم کما ہو ای اللہ جل جلالہ اہل لہ فی استحقاق الطاعۃ من حیث انہ خلقنا بعد ان کنا معدومین فی حالۃ العدم فہو الذی اوجدنا من العدم الی الوجود ثم رزقنا من خزائن رزقہ ما یکفینا من الارزاق واعطانا العقل ممیزا بین الحق والباطل وہدانا الی طریق الحق الذی لا یضل سالکہ ولا یقع فی خطر حفظنا من شرور اعداء الجن والانس وجعل لنا السحاب مسخرا بین السماء والارض وسخر لنا الشمس والقمر دائبین وسخر لنا اللیل والنہار واعطانا کل ما سألناہ فلیس لنا طاقۃ ان نعد کراماتہ علینا فضلا ان نقوم بحق عبادتہ فعجزنا عن تعداد نعمہ علینا اعتراف لنا بانا لا نستطیع ان نعبدہ حق عبادتہ والیہ یشیر قولہ تعم وان تعدوا نعمۃ اللہ لا تحصوہا ولکنہ ای اللہ جل جلالہ یعبدہ العبد بامرہ کما امر بوصف العجز عن ادراکہ ولذا قال رسول اللہ صلعم لا احصی ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک وکان یستغفر کل یوم مائۃ مرۃ واکثر بناء علی انہ مقصر فی ادراک حق الطاعۃ والیہ یشیر قولہ صلعم واعلموا ان احدا منکم لن ینجیہ عملہ قالوا یا رسول اللہ ولا انت قال ولا انا الا ان یتغمدنی اللہ برحمۃ منہ وفضل فاعلم ان عبادۃ الرب جل جلالہ غیر مقدور للبشر ولذا لا ینجی احدا عملہ الا ان یتغمدہ اللہ برحمۃ منہ وفضل ویستوی المؤمنون کلہم فی کونہم مکلفین فی المعرفۃ ای معرفۃ الرب جل جلالہ والیقین فی امر الدین والتوکل علی اللہ تعم دون غیرہ لقولہ تعم وعلی اللہ فتوکلوا ان کنتم مؤمنین وینبغی ان یعلم ہنا ان کل ما قضا اللہ تعم وقدرہ فہو کائن لا محالۃ لکن ما قدر اللہ وصولہ بعد الطلب فہو لا یصل الا بعد الطلب والطلب ایضا من القدر فمن رام امرا من الامور لیس الطریق فی تحصیلہ ان یغلق بابہ علیہ ویفوض امرہ لربہ وینتظر حصول ذلک الامر بل الطریق ان یشرع فی طلبہ متوکلا علی اللہ تعم علی الوجہ الذی شرعہ لہ فیہ وقد ظاہر النبی صلعم بین درعین واتخذ خندقا حول المدینۃ حین تحزب علیہ الاحزاب یحترس بہ من العدو کما ثبت بالخبر المشہور والحجۃ للہ تعم ورسولہ صلعم لقولہ تعم والذین آمنوا اشد حبا للہ وقولہ صلعم لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین والرضا بالتقدیر والقضا لان کل ما یجری فی العالم من حرکۃ وسکون وخیر وشر ونفع وضر فکل بقضاء اللہ وقدرہ وکذلک فلا طائر یطیر بجناحیہ ولا حیوان یدب علی بطنہ ورجلیہ ولا تطن بعوضۃ ولا تسقط ورقۃ الا بقضائہ وقدرہ

وارادته ومشيئته كما لا يجري شئ من ذلك الا وقد سبق علمه به ولا يتصور ان لا يأكل انسان رزقه او يأكل غيره رزقه والخوف من غضبه وعقوبته لقوله تعم يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا والرجاء لرضائه ومثوبته لقوله تعم وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ رَبِّهِ والايمان اى نفس التصديق الذى هو الاذعان لقوله تعم آمِنُوا بِاللّٰهِ ورسوله تيفاوتون الواو هنا للحال اى والحال ان المومنين تيفاوتون فيما دون الايمان اى فى غير التصديق والتفاوت فى ذلك كله من المعرفة واليقين والتوكل والمحبة والرضاء والخوف والرجاء فان معرفة الكاملين من افراد الامة ويقينهم وتوكلهم ومحبتهم لله ورسوله ورضاهم بقضائه وتقديره وخوفهم ورجاءهم به جل جلاله تكون ازيد واقوى من معرفة المنافقين من عامة الامة ويقينهم وتوكلهم ومحبتهم ورضاهم وخوفهم ورجاءهم بخلاف التصديق الذى هو الاذعان فانه لا يزيد ولا ينقص لكن يقوى بكمال المعرفة واليقين والتوكل والمحبة والرضا والخوف والرجاء ويضعف بنقصانها ولذا قال الطحاوى الايمان واحد واهله فى اصله سواء والتفاوت فى الخشية والتقى ومخالفة الهوى وملازمة الاولى والله تعم يتفضل على عباده لقوله جل جلاله اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وقوله عز وجل وَاللّٰهُ ذُوْ فَضْلٍ عَظِيْمٍ وعادل اى آمر بالعدل لهم لقوله تعم اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ قد يعطى من الثواب اضعاف ما يستوجبه العبد اى يستحقه تفضلا منه لقوله جل جلاله وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَّشَآءُ وقوله عز وجل مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهٗ عَشْرُ اَمْثَالِهَا وقد يذهب الحسنات بالسيآت لقوله تعم اِنَّ الْحَسَنٰتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّاٰتِ وقد يعاقب على الذنب بقدر ما يستحقه العبد بلا زيادة عدلا منه لقوله تعم وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزٰٓى اِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ بزيادة عقابهم على مقدار ذنوبهم والحاصل ان الله تعم يضاعف للعبد جزاء الحسنات وهو الثواب بفضله واحسانه الشامل عليهم ولا يجزى بالسيآت الا بمثلها بعدله الكامل لهم وقد يعفو عن السيآت تفضلا منه ورحمة لعباده لقوله جل جلاله وَيَعْفُوْا عَنْ كَثِيْرٍ فثبت ان اضعاف جزاء الحسنات تيقن فلا يأتى العبد بحسنة الا وان الله تعم يضاعف فى جزائه تفضلا منه وما يأتى العبد من السيآت فالله تعم اما ان يعفوه ان كان ما دون الشرك رحمة منه واما ان يعاقبه على قدر تلك النسبة بلا زيادة فيه عدلا منه والله ذو فضل عظيم وشفاعة الانبياء عليهم السلام حق وشفاعة

نبینا صلی اللہ علیہ وسلم للمومنین المذنبین من اہل الصغائر المستحقین للعذاب ولاہل الکبائر منہم ای من المومنین المستوجبین للعقاب حق ثابت بالکتاب والسنۃ الا انہا تکون بعد الاذن من رب العزۃ جل جلالہ بقولہ تعالٰی ولا تنفع الشفاعۃ عندہ الا لمن اذن لہ وقولہ جل جلالہ من ذا الذی یشفع عندہ الا باذنہ وکذلک بعثہ صلعم فی المقام المحمود ثابت بالکتاب لقولہ عز وجل عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا وکذلک شفاعۃ الملائکۃ لقولہ تعالٰی لا یشفعون الا لمن ارتضی وقولہ یوم یقوم الروح والملائکۃ صفا لا یتکلمون الا من اذن لہ الرحمن وکذلک شفاعۃ العلماء والصلحاء والشہداء من امتہ صلعم لقولہ صلعم یدخل الجنۃ بشفاعۃ رجل من امتی اکثر من بنی تمیم رواہ الترمذی والدارمی وابن ماجۃ وقولہ صلعم ان من امتی من یشفع للفئام ومنہم من یشفع للقبیلۃ ومنہم من یشفع للعصبۃ ومنہم من یشفع للرجل حتی یدخلوا الجنۃ رواہ الترمذی والفئام بالکسر الجماعۃ من الناس لا واحد لہ من لفظہ والقبیلۃ بنو اب واحد کبنی تمیم والعصبۃ بالضم مابین العشرۃ الی الاربعین وشفاعتہ صلعم یکون لاہل الکبائر خصوصا لقولہ صلعم شفاعتی لاہل الکبائر من امتی رواہ ابو داؤد والترمذی وابن ماجۃ عن جابرؓ ولاہل الحسنات عموما لقولہ صلعم اسعد الناس بشفاعتی من قال لا الہ الا اللہ خالصا من قلبہ او نفسہ وہذا الشک من الراوی فیہ بانہ صلعم قال من قلبہ او من نفسہ رواہ البخاری وقال الشیخ فی اللمعات فی شرح الحدیث ان اسعد الناس افوزہم لکونہم احوج الناس اما الذین لہم اعمال حسنۃ زائدۃ فہم ایضا فائزون بشفاعتہ صلعم ومستعدون لہا اما ہؤلاء فہم احوج واسعد وثبت بالخبر الصحیح ان رسول اللہ صلعم خیر بین ان یدخل نصف امتہ الجنۃ وبین الشفاعۃ فاختار الشفاعۃ لمن مات لا یشرک باللہ تعالٰی لیدخل کل عام امتہ تحت شفاعتہ وہذا من غایۃ شفقتہ صلعم علی امتہ وکذلک ثبت بالخبر الصحیح ان المومنین یحبسون یوم القیامۃ فیاتون آدم ونوحا وابراہیم وموسٰی وعیسٰی عم یرجعون منہم الشفاعۃ الی حضرۃ العزۃ جل جلالہ فیابون حتی یاتون الی سید الاولین والآخرین محمد صلعم فیشفع لہم مرارا بعد الاذن من رب العزۃ جل جلالہ فیخرج من النار حتی لا یبقی فی النار الا من وجب علیہ الخلود ووزن الاعمال بالمیزان یوم القیامۃ حق لقولہ تعالٰی والوزن یومئذ الحق وقولہ تعالٰی ونضع الموازین القسط لیوم القیامۃ فلا تظلم

نفس شیئا والمیزان عبارۃ عما یعرف بہ مقادیر الاعمال والعقل قاصر عن ادراک کیفیتہ وقد ورد فی الحدیث ان کتب الاعمال ہی التی توزن ووجہہ ان اللہ تعالی یحدث فی صحائف الاعمال وزنا بحسب درجات الاعمال عند اللہ تعالی فتصیر مقادیر اعمال العباد معاومۃ للعباد حتی یظہر لہم العدل فی العقاب والفضل فی العفو وتضعیف الثواب وہذا فیما دون السبعین الف من امۃ صلعم فان سبعین الفا من امۃ صلعم یدخلون الجنۃ بغیر حساب لما ورد فی الخبر الصحیح ان رسول اللہ صلعم قال یدخل الجنۃ من امتی سبعون الفا لا حساب علیہم ولا عذاب اللہم اجعلنی فی تلک السبعین الفا بجاہ نبیک سیدنا ومولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم وآلہ واصحابہ الکرام والقصاص فیما بین الخصوم بالحسنات یوم القیامۃ متحقق لما رواہ الترمذی عن عائشۃ قالت جاء رجل فقعد بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان لی مملوکین یکذبونی ویخونونی ویعصونی وأشتمہم واضربہم فکیف انا منہم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم القیامۃ یحسب ما خانوک وعصوک وکذبوک وعقابک ایاہم فان کان عقابک ایاہم بقدر ذنوبہم کان کفافا لا لک ولا علیک وان کان عقابک ایاہم دون ذنوبہم کان فضلا لک وان کان عقابک ایاہم فوق ذنوبہم اقتص لہم منک الفضل فتنحی الرجل وجعل یہتف ویبکی فقال لہ رسول اللہ صلعم اما تقرأ قول اللہ تعالی ونضع الموازین القسط لیوم القیامۃ فلا تظلم نفس شیئا وان کان مثقال حبۃ من خردل اتینا بہا وکفی بنا حاسبین فقال الرجل یا رسول اللہ ما اجد لی ولہؤلاء شیئا خیرا من مفارقتہم اشہدک انہم کلہم احرار فان لم یکن لہم ای للظلمۃ حسنات بان لم توجد او فنیت لکثرۃ السیآت فطرح السیآت علیہم ای طرح سیآت المظلومین علی رقبۃ الظالمین جائز وحق لقولہ تعالی ولیحملن اثقالہم واثقالا مع اثقالہم وقال رسول اللہ صلعم لاصحابہ اتدرون من المفلس قالوا المفلس فینا من لا درہم لہ ولا متاع فقال ان المفلس من یاتی یوم القیامۃ بصلوات وصیام وصدقۃ وقد شتم ہذا وقذف ہذا واکل مال ہذا وسفک دم ہذا فیعطی ہذا من حسناتہ فان فنیت حسناتہ قبل ان یقضی ما علیہ اخذ من خطایاہم فطرحت علیہ ثم طرح فی النار وکذلک الامم کلہا من الوحوش والطیور یحشرون الی ربہم لقولہ تعالی ثم الی ربہم یحشرون

قال الامام النسفي في تفسيره فينصف بعضها من بعض لما روى انه يأخذ للجماء من القرناء ثم يقال كوني ترابا واليه يشير قوله تعالى وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ وكذلك فكاك كل مسلم من يهودي او نصراني لقوله صلعم اذا كان يوم القيامة دفع الله الى كل مسلم يهوديا او نصرانيا فيقول هذا فكاكك من النار رواه مسلم وقال الشيخ في اللمعات في شرح الحديث ان فكاك الرجل ما يفك به ويخلص ولما كان لكل مكلف مقعد في الجنة ومقعد في النار فلما دخل المؤمن الجنة صار الكافر كالفكاك للمؤمن خلص به عن النار ولم يرد به تعذيب الكتابي بما ارتكبه المسلم من الذنوب لانه لا يعذب احد بذنوب احد وتخصيص اليهود والنصارى بالذكر لاشتهارهم لمضارة المسلمين ومعرفة الحكم في غيرهم بطريق الاولى والصراط حق وهو كما في حديث مسلم جسر ممدود على متن جهنم ادق من الشعر واحد من السيف يعبره اهل الجنة وتزل به اقدام اهل النار لقوله تعالى فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ وهذا ممكن فيجب التصديق به فان القادر على ان يطير الطير في الهواء قادر على ان يسير الانسان على الصراط واليه يشير قوله تعالى وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا فقد روى عن الحسن وقتادة ان الورود المرور على الصراط لان الصراط ممدود عليها فيسلم اهل الجنة ويقذف اهل النار وقد شكك بعض شارح الفقه الاكبر ان لفظ الصراط ليس من المتن وكانه ملحق به لكن لما كان الاعتقاد على ذلك من ضروريات الدين اورده قبل الحوض لمناسبة البيان فان دخول الجنة والورود على الحوض لا يكون الا بعد المرور على الصراط فقدمه على الحوض اولى وانسب وحوض النبي صلى الله عليه وسلم حق لقوله صلعم حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء ماؤه ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من يشرب منها لا يظمأ ابدا رواه الشيخان في صحيحيهما الجنة والنار مخلوقتان اليوم لقوله تعالى سابقوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والارض اعدت للذين آمنوا بالله ورسله فقوله تعالى اعدت دليل على ان الجنة مخلوقة بالفعل وان الايمان وحده كاف في استحقاقها وقوله جل جلاله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء استدل به جمهور المفسرين على ان نعيم الجنة تفضل محض لا انه مستحق بالعمل وكذلك حديث البخاري الذي رواه عن انس رض ان رسول الله صلعم صلى لنا يوما الصلوة ثم رقى في المنبر فاشار بيده قبل قبلة المسجد فقال قد رأيت الآن منذ صليت لكم الصلوة الجنة والنار

مشلین فی قبل ہذا الجدار فلم ار کالیوم فی الخیر والشر دلیل علی ان الجنۃ والنار مخلوقتان موجودتان الیوم وکذلک حدیث ابی ہریرۃ فی خلق الجنۃ والنار دلیل علی انہما مخلوقتان الیوم کما رواہ اصحاب السنن الثلث الترمذی وابو داؤد والنسائی ولا یقال لا فائدۃ فی خلقہما قبل یوم الجزاء لان اللہ تعالی لا یسأل عما یفعل علی ان قصۃ آدم وحواء اسکانہما الجنۃ والآیات الظاہرۃ فی اعدادہما مثل اُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِیْنَ واُعِدَّتْ لِلْکَافِرِیْنَ دلیل علی انہما مخلوقتان موجودتان الیوم لا تفنیان ابدا ولا یفنی اہلہما لقولہ تعالی فی حق الفریقین خَالِدِیْنَ فِیْہَا وقولہ تعالی اُکُلُہَا دَآئِمٌ اما محلہما فلا خلاف ان الجنۃ فی السماء لما فی حدیث عبادۃ بن الصامت قال قال رسول اللہ صلعم فی الجنۃ مائۃ درجۃ ما بین کل درجتین کما بین السماء والارض والفردوس اعلاہا درجۃ منہا تفجر انہار الجنۃ الاربعۃ ومن فوقہا یکون العرش رواہ الترمذی اما النار فقال الحافظ السیوطی ونقف عن النار یعنی محلہا حیث لا یعلمہ الا اللہ تعالی فلم یثبت عندی حدیث اعتمدہ فی ذلک ولا تموت الحور العین ابدا والحور العین من جنس النساء خلقن فی الجنۃ نعیم اہلہا کما قال تعالی حُوْرٌ مَّقْصُوْرٰتٌ فِی الْخِیَامِ وقد وصفہن رسول اللہ صلعم بقولہ ما فی الجنۃ احد الا لہ زوجتان انہ لیری مخ ساقہما من وراء سبعین حلۃ ولما کان الخلود ثابتا لجمیع اہل الجنۃ بالنصوص القاطعۃ وہن من اہل الجنۃ خلقا ثبت خلودہن فیہا بطریق الاولی والیہ یشیر قولہ صلعم فی قولہ تعالی وَنُوْدُوْٓا اَنْ تِلْکُمُ الْجَنَّۃُ اُوْرِثْتُمُوْہَا قال نودوا صحوا ولا تشقوا ونعموا فلا تبأسوا وشبوا فلا تہرموا واخلدوا فلا تموتوا وکذا الایموتون ولدان الجنۃ لقولہ تعالی وَیَطُوْفُ عَلَیْہِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُوْنَ قال صاحب المدارک وفی الحدیث اولاد الکفار خدام اہل الجنۃ ولا یفنی عقاب اللہ تعالی ولا ثوابہ سرمدا والمراد بالعقاب النار وبالثواب الجنۃ لقولہ تعالی فی حق المؤمنین اُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ الْجَنَّۃِ ہُمْ فِیْہَا خَالِدُوْنَ وفی حق الکفار اُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ النَّارِ ہُمْ فِیْہَا خَالِدُوْنَ واللہ یہدی من یشاء فضلا منہ ای توفیق الہدایۃ للعباد بمحض فضلہ الذی سبق فی علمہ وارادتہ القدیم الازلی اعطاؤہا لہم وہی انعام خاص اختص بہ بعض عبادہ بقولہ فَمَنْ یُّرِدِ اللّٰہُ اَنْ یَّہْدِیَہٗ یَشْرَحْ صَدْرَہٗ لِلْاِسْلَامِ فشرح صدر بعض العباد دون البعض حکمۃ منہ جل جلالہ وہو اعلم بحال عبادہ ویضل من یشاء عدلا منہ ای یجعل قلبہ ضیقا حتی لا یدخلہ الایمان

وهذا محض عدله فاضلال البعض دون البعض حكمة منه جل جلاله وهو اعلم بحال عباده والیه یشیر قوله تعم ومن یرد ان یضله یجعل صدره ضیقا حرجا کانما یصعد فی السماء یعنی یشق علیه الایمان کما یشق علیه صعود السماء واضلاله خذلانه ای عدم نصرته له فی توفیق الایمان وتفسیر الخذلان ان لا یوفق العبد علی ما یرضاه عنه ای علی ما یحبه من الایمان والاحسان وهو ای عدم نصرته لتوفیق ما یرضاه عدل منه اذ لا یجب علیه شیء وما هو ظلام للعبید وکذا عقوبته الخذلان علی المعصیة عدل منه لانه اعلم بحال عباده وحاکی اصل ان الله تعم خلق الهدایة والضلالة وهما امران مختصان الله تعم بنصرته للعباد وعدم نصرته لهم ومنسوبان الی العباد من حیث القدرة والاکتساب فمن اکتسب الهدایة وصرف قدرته الیها نصره الله تعم بمقتضی ارادته الذی سبق فی علمه القدیم الازلی توفیقه ذلک هو فضل منه والیه یشیر قوله تعم واذا دخل النور فی القلب انشرح وانفتح ومن اکتسب الضلالة وصرف قدرته الیها لم ینصره الله ولم یوفقه الی سلوک طریق الهدایة بمقتضی ارادته الذی سبق فی علمه القدیم الازلی عدم توفیقه ذلک هذا عدل منه والیه یشیر قوله تعم ولا یرضی لعباده الکفر ولا نقول ای لا یجوز ان نقول ان الشیطان یسلب الایمان من عبده المؤمن قهرا وجبرا لقوله تعم ان عبادی لیس لک علیهم سلطان وقوله تعم حکایة عن ابلیس وقال الشیطان لما قضی الامر ان الله وعدکم وعد الحق ووعدتکم فاخلفتکم وما کان لی علیکم من سلطان الا ان دعوتکم فاستجبتم لی ولکن نقول ان العبد یدع الایمان ای یترکه باختیاره بسبب وسوسة الشیطان فاذا ترکه فحینئذ یسلبه الشیطان ای یجعله بعاقبته فی الخذلان بعد ان یترک العبد الایمان باختیاره اتباعا للشهوة والیه یشیر قوله تعم الا من اتبعک من الغاوین والحاصل ان الشیطان وان کان عدوا للانسان لکن تسلطه علی الانسان لیس من القوة القهریة والجبریة بل الاختیار للانسان فی فعله وامره بالعقل حاکم له ان یقع فی الشر والشهوات لانه یهدیه الی طریق الرشد والصواب والشیطان مغوله ان یقع فی اللذات والشهوات لانه عدوله والعدو لا یصیر الا الی الخذلان والخسران فان لم یعمل الانسان علی اغوار الشیطان واتبع ارشاد العقل الذی هو حارسه من الشر ونجا من الخطر وسلک طریق الصواب وهذا معنی قوله تعم ان عبادی لیس لک علیهم سلطان وان ترک ارشاد العقل واتبع الشیطان فی اغوائه ومال الی شهواته وترک الایمان باختیاره فحینئذ یسلبه الشیطان الایمان وهذا معنی قوله تعم خطابا لابلیس الا من اتبعک من الغاوین وقال تعم ان الشیطان لکم عدو فاتخذوه عدوا انما یدعو حزبه لیکونوا من اصحاب السعیر وسوال منکر ونکیر فی القبر حق لما روی عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلعم

اذا قبر المیت اتاہ ملکان اسودان ازرقان یقال لاحدہما المنکر وللآخر النکیر الی آخر الحدیث قال فی المرقاۃ وانما یعتبہما اللہ تعالی بہذہ الصفۃ لما فی السواد وزرقۃ العین من الہول والوحشۃ ویکون خوفہما علی الکفار اشد واما المؤمنون فلعلہم فی ذلک ابتلاء فثبتہم اللہ تعالی وفی الصحیحین عن النبی صلعم قال المسلم اذا سئل فی القبر یشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمدا رسول اللہ فذلک قولہ تعالی یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیوۃ الدنیا وفی الآخرۃ واعادۃ الروح الی العبد فی قبرہ حق لما فی حدیث البراء بن عازب عن رسول اللہ صلعم قال یاتیہ ملکان فیجلسانہ فیقولان لہ من ربک فیقول ربی اللہ فیقولان لہ دینک فیقول دینی الاسلام فیقولان لہ ما ہذا الرجل الذی بعث فیکم فیقول ہو رسول اللہ صلعم الحدیث رواہ احمد وابو داود وقال الشیخ علی القاری فی شرحہ علی الفقہ الاکبر ان الانبیاء علیہم والاطفال والشہداء لا یسالون فی القبر قال وتوقف الامام الاعظم فی سوال الاطفال لکفرۃ ودخولہم الجنۃ وضغطۃ القبر حق لما روی عن جابر قال خرجنا مع رسول اللہ صلعم الی سعد بن معاذ حین توفی فلما صلی علیہ رسول اللہ صلعم ووضع فی قبرہ وسوی علیہ سبح رسول اللہ صلعم فسبحنا طویلا ثم کبر فکبرنا فقیل یا رسول اللہ لم سبحت ثم کبرت قال لقد تضایق علی ہذا العبد الصالح قبرہ حتی فرجہ اللہ عنہ وعن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلعم ہذا الذی تحرک لہ العرش وفتحت لہ ابواب السماء وشہدہ سبعون الفا من الملائکۃ لقد ضم ضمۃ ثم فرج عنہ رواہ النسائی فلو کان احد ینجا من الضغطۃ لکان سعد او نجا بہا الماروی ان عرش الرحمن اہتز لموتہ وشہد وسبعون الفا من الملائکۃ وعذاب القبر حق کائن للکفار کلہم اجمعین وبعض عصاۃ المؤمنین لما ان الشرع ورد بہ قال اللہ تعالی النار یعرضون علیہا غدوا وعشیا ویوم تقوم الساعۃ ادخلوا آل فرعون اشد العذاب وقال اللہ تعالی وان للذین ظلموا عذابا دون ذلک وہو عذاب القبر وقال رسول اللہ صلعم یسلط علی الکافر فی قبرہ تسعۃ وتسعین تنینا تنہشہ وتلدغہ حتی تقوم الساعۃ لو ان تنینا منہا نفخ بالارض ما انبتت عشبا وکذا تنعیم اہل الطاعۃ فی القبور ثابت بالآثار الصحیحۃ ویجب التصدیق علی السوال لانہ ممکن فی نفسہ ولا یمنع ذلک ما یشاہد من سکون اجزاء المیت وعدم سماعنا للسوال لہ فان النائم ساکن بظاہرہ ویدرک بباطنہ من الآلام واللذات ما لیس بتاثیرہ عند التنبہ وقد کان رسول اللہ صلعم یسمع کلام جبریل عم ویشاہدہ ومن جملۃ الاسمعونۃ ولا یرونہ لا یحیطون بشیء من علمہ الا بما شاء فاذا لم یخلق لہم السمع والرویۃ لم یدرکوہ وکذا یجب التصدیق علی ضغطۃ القبر وعذابہ ولا یمنع من التصدیق بہ تفرق اجزاء المیت فی بطون السباع وحواصل الطیور او ذوبانہا فی الہواء لان الروح باقیۃ بعد موت البدن منعمۃ او معذبۃ والمدرک للالم العذاب فی عالم البرزخ ہو الروح والروح متعلقۃ بالجسد فی دار الدنیا فلما مات فارقت الروح

فالجسد یتبع فی دار الدنیا والروح تابعة له ولذا تتعلق احکامه علی الجسد اما عالم البرزخ فاحکامه مختصة بالروح لا بالجسد لان الجسد
ینتشر ویتفرق بعد الموت ولا یبقی منه الا عجب الذنب اما احکام الآخرة فهی تتعلق بالروح والجسد جمیعا وحینئذ تکون الروح متبوعا
والجسد تابعا وهی کل الحالات فان قیل لو سلمنا ان عذاب البرزخ یکون علی الروح دون الجسد فما جوابکم عن ضغطة القبر التی
ثبتت بالسنة المشهورة وکیف تکون الضغطة للروح الذی لا جسم له وتفرقت اجزاؤه فی بطون السباع او تمزقت فی الهواء ومن
این یاتی القبور الیسیر حتی تثبت الضغطة لهم قلنا یمکن ان یجمع الله تعالی تلک الاجزاء المتفرقة فی بطون السباع او المنتشرة فی
الهواء فی محل مخصوص وهو المحل الذی اکلته السباع فیه او احرق فیه بالنار ثم یجعل تلک الارض قبرا له فتثبت الضغطة الموعودة
بهذه الصورة والدلیل علیه انه یسمع فی بعض الاحیان من محرقة الهنود انین غیر معهود والحال ان تلک الاجساد صارت رمادا
وانتشرت فی الهواء وکل ذکره العلماء بالفارسیة من صفات الله تعالی المتشابهات کالوجه والعین عرفت اسماؤه وتعالت صفاته
فجاز القول به بهذه العبارة لانه لا یجوز ترجمته بالفارسیة اصلا ویجوز ان یقال بالفارسیة بروی خدا کما ترجمته بالعربیة وجه الله
بلا تشبیه ای نفی التشبیه لا کیفیة ونفی الکیفیة من الهیاة والکمیة علی حسب ما یقتضیه التنزیه والترجمة بالفارسیة فیما سوی
الید من صفات المتشابهات کله جل جلاله مذهب الامام الاعظم وجمع من السلف رضوان الله تعالی علیهم اجمعین وذهب آخرون
الی انه لا یجوز الترجمة بالفارسیة فی الصفات المتشابهات اصلا لکن اجمعوا علی عدم جواز ترجمة الید بالفارسیة والحاصل
ان عدم جواز ترجمة الید بالفارسیة مسألة اجماعیة فی الصدر الاول فلا یجوز ترجمته بالفارسیة اصلا اما بواقی الصفات
المتشابهات فلیست کذلک لان السلف اختلفوا فیها وهذا بخلاف التاویل فی المتشابهات لان الامام الاعظم لا یجوز
التاویل فی المتشابهات اصلا کما مر فی صدر الکتاب وهنا غلط بعض شارحی الفقه الاکبر حیث لم یفرق بین الترجمة والتاویل
وشتان ما بینهما وهنا نکتة اخری وهو ان الامام وان کان قائلا بجواز القراءة بالفارسیة فی الصلوة فی اول الامر لکن
صح رجوعه بعد ذلک الی قول صاحبیه کما رواه نوح بن مریم عنه ولذا قال فی الدر المختار والاصح رجوعه الی قولهما علیه الفتوی
ولیس قرب الله تعالی لاهل البر والتقوی ولا بعده لاهل المعصیة والهوی من طریق طول المسافة وقصرها بل القرب بالمساحة
ولا علی معنی الکرامة لاهل الاحسان والهوان لاهل الطغیان ولکن المطیع من حیث الاطاعة قریب منه بلا کیف کذا صفة
والعاصی بعید منه بلا کیف والقرب والبعد والاقبال والاعراض یقع علی المناجی ای العبد المتضرع الی الله تعالی بلا کیف
وهنا ذکر لفظ البعد اما ابتداء ولبیان ضد القرب لان صفتی القرب والاقبال یتحققان علی المناجی دون البعد لقوله صلعم

اقرب ما یکون العبد الی اللہ تعالیٰ وھو ساجد وکذلک جوارہ ای مجاورۃ العبد للہ تعالیٰ فی الجنۃ وھی اکرم الثواب والوقوف فی عرصات القیامۃ بین یدیہ بلا کیف والمعنی ان قربہ جل جلالہ من خلقہ وبعدہ عنھم صفتہ بلا کیف ولیست بلا کیف فالمحسنون بصفۃ الطاعۃ والاحسان قریبون من رحمتہ والعاصون بصفۃ المعصیۃ والطغیان بعیدون منہ والیہ یشیر قولہ تعالیٰ ان رحمت اللہ قریب من المحسنین ومن ھذا الذی ذکرہ الامام من حیث الطاعۃ والعصیان فما من حیث العموم فاللہ تعالیٰ جل جلالہ اقرب الی الانسان من کل قریب وانہ لطیف یصیل علمہ الی خطرات النفس وما لا شیٔ اخفی منہ لان اتصاف ماہیات الممکنات بوجوداتہا انما کان بایجاد الصانع فکان ایجاد الصانع کالمتوسط بین ماہیات الممکنات وبین وجوداتہا فکان الصانع جل جلالہ اقرب الی ماہیۃ کل ممکن من وجود تلک الماہیۃ الیہا والیہ یشیر قولہ تعالیٰ ونحن اقرب الیہ من حبل الورید والقرآن منزل بالتشدید ای نزل نجما نجما وآیۃ آیۃ علی وفق مصالح العباد فی مدۃ ثلثۃ وعشرین عاما علی رسول اللہ صلعم وھو ای القرآن فی المصحف واللام فیہ للجنس ای فی جنس المصاحف مکتوب وفیہ اشارۃ الی ان ما بین دفتی المصحف کلام اللہ تعالیٰ وآیات القرآن کلہا ای جمیعہا فی معنی الکلام ای من حیث انہا کلام اللہ تعالیٰ مستویۃ فی الفضیلۃ اللفظیۃ والعظمۃ المعنویۃ الا ان بعضہا ای بعض الآیات فضیلۃ الذکر من حیث ان الذاکر ھو اللہ تعالیٰ وفضیلۃ المذکور من حیث ان المذکور صفاتہ جل جلالہ مثل آیۃ الکرسی لان المذکور فیہا جلال اللہ تعالیٰ وعظمتہ وصفتہ الخصوص بذاتہ جل جلالہ فاجتمعت فیہا فضیلتان فضیلۃ الذکر وفضیلۃ المذکور لان فیہا بیانا لقیامہ جل جلالہ بتدبیر الخلق وکونہ مہیمنا علیہ بعلمہ وقدرتہ والثانیۃ لکونہ بالکلام مدبرا والثالثۃ لکبریاء شانہ والرابعۃ لاحاطتہ باحوال الخلق الی خمسۃ لسعۃ علمہ وتعلقہ بالمعلومات کلہا وفی فضلہا ما روی عن علی رضی عن النبی صلعم من قرأ آیۃ الکرسی دبر کل صلوٰۃ مکتوبۃ لم یمنعہ من دخول الجنۃ الا الموت ولا یواظب علیہا الا صدیق او عابد وقال صلعم سید البشر آدم وسید البشر محمد ولا فخر وسید الفرس سلمان وسید الروم صہیب وسید الحبشۃ بلال وسید الجبال الطور وسید الایام الجمعۃ وسید الکلام القرآن وسید القرآن البقرۃ وسید البقرۃ آیۃ الکرسی لاشتمالہا علی توحید اللہ تعالیٰ وتعظیمہ وتمجیدہ وصفاتہ العظمیٰ والمذکور اعظم من رب العزۃ جل جلالہ فما کان ذکر الہ افضل من سائر الاذکار وکذا سورۃ الاخلاص لانہا تشتمل علی توحید اللہ تعالیٰ وذکر صفاتہ وقال رسول اللہ صلعم من قرأ سورۃ الاخلاص فقد قرأ ثلث القرآن لان ھذہ السورۃ تجردت للتوحید والصفات فقد تضمنت ثلث القرآن وروی عن انس رض قال قال جبل لرسول اللہ صلعم انی احب ھذہ السورۃ قل ھو اللہ احد قال حبک ایاہا ادخلک الجنۃ والحدیث دلیل علی شرف علم التوحید وجلالہ محلہ اللہم احشرنا فی زمرۃ

العالمین بدل العالمین لک والراحمین لثوابک والخائفین من عقابک والمکرمین بلقائک وفی صفۃ الکفار کسورۃ المدثر وغیرہا المذکور فیہا احوال الکفار خاصۃ ففیہا فضیلۃ الذکر من حیث ان الذکر ہو اللہ تعالیٰ فحسب ولیس للمذکور وہم الکفار فضیلۃ فعلم ان جمیع آیات القرآن عمومًا وہذہ الفضیلۃ من حیث الذکر بناء علی ان لذاکر ہو اللہ تعالیٰ لکن لبعضہا فضیلۃ خاصۃ کسورۃ الاخلاص و آیۃ الکرسی ونحوہا المذکور فیہا توحیدہ وتمجیدہ وجلالہ وعظمتہ لاجتماعہا بالفضیلتین فضیلۃ الذکر وفضیلۃ المذکور وکذلک الاسماء والصفات المتعلقۃ بالذات کلہا مستویۃ فی الفضیلۃ والعظمۃ لاتفاقہا معنیا من حیث اطلاقہا علی ذاتہ وصفات ذاتہ جل جلالہ وہذا لا ینافی ان یکون بعض الاسماء اعظم من بعضہا علی ما ثبت فی الاحادیث الواردۃ فی فضل اسم اللہ الاعظم لما روی عن اسماء بنت یزید ان النبی صلعم قال اسم اللہ الاعظم فی ہاتین الآیتین وَاِلٰـہُکُمْ اِلٰہٌ وَّاحِدٌ لَآ اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ وفاتحۃ آل عمران الٓمّٓ اللّٰہُ لَآ اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ رواہ الترمذی وابو داود وابن ماجۃ وعن سعد قال قال رسول اللہ صلعم دعوۃ ذی النون اذ دعا بہ وہو فی بطن الحوت لَآ اِلٰہَ اِلَّآ اَنْتَ سُبْحَانَکَ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظّٰلِمِیْنَ لم یدع بہا رجل مسلم فی شیٔ الا استجاب لہ رواہ احمد والترمذی وابو داود وروی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماتا علی الکفر مات عن ابی ہریرۃ قال زار النبی صلعم قبر امہ فبکی وابکی من حولہ فقال استاذنت ربی عز وجل فی ان استغفر لہا فلم یاذن لی واستاذنتہ فی ان ازور قبرہا فاذن لی الا فزوروا القبور والاستغفار للکفار حرام وقال ابو ہریرۃ وبریدۃ لما قدم رسول اللہ صلعم مکۃ اتی قبر آمنۃ فوقف علیہ حتی حمیت الشمس رجاء ان یؤذن لہ فیستغفر لہا فنزلت ما کَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اَنْ یَّسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِکِیْنَ ولو کانُوْٓا اُولِیْ قُرْبٰی من بعد ما تبین لہم انہم اصحاب الجحیم رواہما الامام محی السنۃ فی تفسیرہ وقال قتادۃ قال النبی صلعم لاستغفرن لابی کما استغفر ابراہیم لابیہ فانزل اللہ تعالیٰ ہذہ الآیۃ ما کَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اَنْ یَّسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِکِیْنَ الآیۃ وہذا رد علی من قال ان والدی رسول اللہ صلعم ماتا علی الایمان اوماتا علی الکفر ثم احیاہما اللہ تعالیٰ فآمنا بہ صلعم ثم ماتا فی مقام الیقین لانہ ثبت بالخبر المشہور انہما ماتا علی الکفر ومنع اللہ تعالیٰ جل جلالہ رسولہ صلعم عن الاستغفار لہما ورسول اللہ صلعم مات علی الایمان شک بعض شارحی الفقہ الاکبر ان ہذہ الجملۃ الحاقیۃ لیست من کلام الامام لعلوہ صلعم فی ہذا الشان ولعل مرام الامام علی تقدیر صدور ہذا الکلام منہ بیان اجتماع الامۃ علی ان نبینا صلعم وجمیع الانبیاء معصومون عن خوف الخاتمۃ وانہ یجب الاعتقاد بہ وابو طالب عمہ الذی رباہ صلی اللہ علیہ وسلم مات کافرا لما روی عن سعید بن المسیب عن ابیہ قال لما حضر ابا طالب الوفاۃ جاء رسول اللہ صلعم فوجد عندہ ابا جہل وعبد اللہ بن امیۃ بن المغیرۃ فقال ای عم قل لا الٰہ الا اللہ کلمۃ احاج لک عند اللہ تعالیٰ فقال ابو جہل وعبد اللہ بن امیۃ بن المغیرۃ ارغب عن ملۃ عبد المطلب فلم یزل رسول اللہ صلعم یعرضہا علیہ ویعیدہ بتلک المقالۃ حتی قال ابو طالب آخر ما کلمہم علی ملۃ عبد المطلب ابی ان یقول لا الٰہ الا اللہ فقال

رسول اللہ صلعم لاستغفرن لک مالم انہ عنک فانزل اللہ تعم ما کان للنبی الآیۃ وانزل فی ابی طالب انک لا تہدی من احببت وللہ یہدی من یشاء وقاسم ظاہر ابراہیم کانوا بنی رسول اللہ صلعم اما قاسم فانہ اول ولد ولدلہ صلعم قبل النبوۃ وبہ کان یکنی وعاش ستین ثم مات وابراہیم مولدہ صلعم من ماریۃ القبطیۃ وتوفی بعد ستین یوما من ولادتہ وقال صلعم بعد موتہ تقلب بحزن والعین تدمع ولا نقول ما یسخط الرب علی فراقک یا ابراہیم لمحزونون وفاطمۃ وزینب ورقیۃ وام کلثوم کن جمیعا بنات رسول اللہ صلعم ورضی عنہن وکانت زینب الکبری بنتہ صلعم لہا ولدت سنۃ ثلثین من مولدہ صلعم اما تقدیم فاطمۃ مع انہا ولدت سنۃ احدی واربعین من مولدہ صلعم فلقولہ صلعم فاطمۃ بضعۃ منی فمن اغضبہا اغضبنی رواہ البخاری وفی روایۃ سلم قال الہا وما ترضین ان تکونی سیدۃ نساء المومنین ولم یکن لرسول اللہ صلعم عقب الا من ابنتہ فاطمۃ رض فانتشر نسلہ الشریف من جہۃ السبطین یعنی الحسن والحسین وہما ریحانتی رسول اللہ صلعم وسیدا شباب اہل الجنۃ کما شہد بہ نبی اللہ صلعم وہما ابنا من ذریۃ رسول اللہ صلعم لقولہ تعم ومن ذریتہ داود وسلیمان وایوب ویوسف وموسی وہرون وکذلک نجزی المحسنین وزکریا ویحیی وعیسی والیاس کل من الصالحین لان اللہ تعم جعل عیسی من ذریۃ ابراہیم مع انہ لم ینسب الی ابراہیم الا بالام فکذلک الحسن والحسین ابناہما من ذریۃ رسول اللہ صلعم وان انتسبا الی رسول اللہ صلعم بالام وجب کونہما من ذریتہ ویقال ان الباقر استدل بہذہ الآیۃ عند الحجاج والیہ یشیر حدیث ابی بکرۃ قال سمعت النبی صلعم علی المنبر والحسن الی جنبہ ینظر الی الناس مرۃ والیہ مرۃ یقول ابنی ہذا سید ولعل اللہ ان یصلح بہ بین فئتین من المسلمین رواہ البخاری فقولہ صلعم ہذا ابنی دلیل علی انہ من ذریتہ صلعم وقد وقع کذلک فان سیدنا الحسن رض ترک الخلافۃ وسلمہا لمعاویۃ حین خرج الیہ جمہ المسلمین استجابۃ لسید المرسلین صلعم وآلہ اجمعین وخدیجۃ وعائشۃ وحفصۃ وسودۃ وام حبیبۃ وزینب بنت جحش وزینب بنت خزیمۃ ومیمونۃ وجویریۃ وصفیۃ وام سلمۃ رضی اللہ عنہن کن احدی عشرۃ من ازواج اللاتی دخل بہن النبی صلعم وہن امہات المومنین والمحرمات علی التابید لقولہ تعم وازواجہ امہاتہم وقولہ جل جلالہ ولا ان تنکحوا ازواجہ من بعدہ ابدا وعائشۃ بعد خدیجۃ الکبری افضل نساء العالمین کما ذکرہ الامام الاعظم فی کتابہ الوصیۃ امام رض فکانت افضل نساء العالمین فی زمانہا المختصۃ بہا امافی زمانہ صلعم فخدیجۃ الکبری افضل نساء العالمین لانہ ثبت بالخبر الصحیح ان اللہ تعل جل جلالہ سلم علیہا بلسان جبرئیل عم ثم عائشۃ لان جبرئیل عم لم یسلم علیہا کما ہو المذکور فی حدیث ابی سلمۃ ثم سبیعۃ لہذا رفاطمۃ رض الزہراء ثم سائر ازواج النبی صلعم وبناتہ رضی اللہ عنہن وہذا اشکل ای التبس علی الانسان من اہل الایمان شئی من فضائل علم المعرفۃ بان لم یہتد الی حقہا فینبغی لہ ای یجب لہ ان یعتقد فی الحال من غیر تاخیر واہمال ما ہو الصواب عند اللہ تعالی بطریق التفویض والاجمال الی ان یجد علماء ربانیا بحقیقۃ الحال فیسالہ حقیقۃ الاشکال لحصول الایمان التفصیلی علی وجہ الکمال

والاسبقیۃ تغیر الطلب عند حصول التردد ولا یعذر بالتوقف فیہ ای لا یکون معذورا بالتوقف فی معرفۃ الاحوال وعدم تفحصہ بالسؤال ویکفران وقف بناء علی ان التوقف موجب للشک والسوال عن المعتقدات ما یجب فی الحال فیصیر کافرا بالشک فی نفس المعتقدات التی ہی اصول الدین والیقین بہا واجب علی جمیع المومنین وخبر المعراج فی الیقظۃ بجسدہ الشریف من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی ثابت بالکتاب والسنۃ ثم الی السماء ثم الی ما شاء اللہ تعالی من العلی کما ثبت بالخبر الصحیح حق فمن ردہ ولم یؤمن بہ فہو ضال مبتدع لما روی انہ صلعم قال بینا انا فی المسجد الحرام بین النائم والیقظان اذ اتانی جبرئیل بالبراق فذکر حدیث المعراج بطولہ کما ہو المذکور فی الصحیحین وتواترت الاخبار الصحیحۃ علی انہ صلعم اسری بجسدہ الشریف فی الیقظۃ وہو قول الجمہور کما فی المدارک وکان خروجہ صلعم الی السماء من بیت المقدس واخبر قریشا عن اجوبتہا واخبرہم عما رای فی السماء من العجائب وانہ لقی الانبیاء وبلغ البیت المعمور وسدرۃ المنتہی وکان الاسراء قبل الہجرۃ بسنۃ والاستحالۃ مدفوعۃ بما ثبت فی الہندسۃ ان بین طرفی قرص الشمس ضعف ما بین طرفی کرۃ الارض مائۃ وثمانیا وستین مرۃ ثم ان طرفہا الاسفل یصل موضع طرفہا الاعلی فی اقل من ثانیۃ وقد ثبت ان الاجسام متساویۃ فی قبول الاعراض وان اللہ تعالی قادر علی کل الممکنات فیقدر ان یخلق مثل ہذہ الحرکۃ السریعۃ فی بدن النبی صلعم وہذا من اعظم المعجزات التی تکون ظہورہا خارقا للعادۃ فیجب التصدیق بہا وخروج الدجال کما اخبر بہ النبی صلعم بقولہ ما بین خلق آدم الی قیام الساعۃ امر اکبر من الدجال وفی الصحیحین عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلعم الا احدثکم حدیثا عن الدجال ما حدث بہ نبی قومہ انہ اعور وانہ یجیء معہ بمثل الجنۃ والنار فالتی یقول انہا الجنۃ ہی النار وانی انذرکم کما انذر نوح قومہ وقد ثبت خروج الدجال بالاحادیث المتواترۃ المتعددۃ الطرق وثبت من الاحادیث خروجہ فی آخر الزمان یمکن علی ابہام الوقت لالقاء الخوف علی الامۃ حتی یتجنبوا الی اللہ تعالی من عسر ویاجوج وماجوج لقولہ تعالی حَتّٰى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ وہما قبیلتان من جنس الانس یقال ان الناس عشرۃ اجزاء تسعۃ منہا یاجوج وماجوج وسائرہم باقون فی البحر فیشربون ماءہ ویاکلون الشجر ویاطفرون بہ من الناس ولا یقدرون ان یاتوا مکۃ ومدینۃ وبیت المقدس ثم یبعث اللہ تعالی فی اقفائہم فیقتلہم فیموتون وقد صح ان رسول اللہ صلعم دعاہم الی الایمان لیلۃ اسری بہ فلم یؤمنوا فہم خلق النار وطلوع الشمس من مغربہا القولہ یوم یاتی بعض آیات ربک لا ینفع نفسا ایمانہا لم تکن آمنت من قبل او کسبت فی ایمانہا خیرا والمراد بعض الآیات طلوع الشمس من مغربہا یعنی حین تطلع الشمس من مغربہا لا ینفع الکافر ایمانہ ولا الفاسق توبتہ ونزول عیسی علیہ السلام من السماء وقتلہ الدجال کما قال تعالی وانہ ای نزول عیسی علیہ السلام لعلم للساعۃ ای علامۃ قرب الساعۃ وفی الصحیحین عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلعم والذی نفسی بیدہ لیوشکن ان ینزل فیکم ابن مریم حکما عدلا فیکسر الصلیب ویقتل الخنزیر ویضع الجزیۃ ویفیض المال حتی لا یقبلہ احد حتی تکون السجدۃ الواحدۃ خیرا من الدنیا وما فیہا ثم قال ابو ہریرۃ فاقرءوا ان شئتم وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وقال رسول اللہ صلعم ینزل ابن مریم الی الارض فیتزوج ویولد لہ الحدیث وقتل عیسی علیہ السلام بعد نزولہ لقولہ صلعم

فی حدیث جابر رض قال فینزل عیسیٰ بن مریم فیقول امیرہم تعال صل لنا فیقول لا ان بعضکم علی بعض امراء تکرمۃ اللہ تعالیٰ ہذہ الامۃ رواہ مسلم وقال رسول اللہ صلعم لو کان موسیٰ حیا لما وسعہ الا اتباعی وکذا ظہور المہدی لقولہ صلعم لا مہدی الا عیسیٰ بن مریم رواہ ابن ماجۃ وابو داؤد وسائر علامات یوم القیامۃ علی ما وردت بہ الاخبار الصحیحۃ حق کما ذکر ہا روی عن حذیفۃ الانصاری رض قال طلع النبی صلعم علینا ونحن نتذاکر فقال ما تذکرون قالوا نذکر الساعۃ قال انہا لن تقوم حتی تروا قبلہا عشر آیات فذکر الدخان والدجال والدابۃ وطلوع الشمس من مغربہا ونزول عیسیٰ بن مریم ویاجوج ومأجوج وثلثۃ خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزیرۃ العرب وآخر ذلک تخرج من الیمن نارا تطرد الناس الی محشرہم رواہ مسلم وعن عبد اللہ بن عمر قال سمعت رسول اللہ صلعم یقول اول الآیات خروجا طلوع الشمس من مغربہا وخروج الدابۃ علی الناس ضحی وایتہما کانت قبل صاحبتہا فالاخری علی اثرہا وایتہ قریبۃ اذا وقع القول علیہم من قرب القیامۃ او من مجی شراطہا اخرجنا لہم دابۃ من الارض تکلمہم ان الناس کانوا بآیاتنا لا یوقنون وروی عن حذیفۃ الیمان قال قلت یا رسول اللہ صلعم الدابۃ قلت یا رسول اللہ من این تخرج قال من اعظم المساجد حرمۃ علی اللہ یعنی مکۃ یطوف بالبیت وسعہ المسلمون اذ تضطرب الارض تحتہم وتنشق الصفا ما یلی المشعر وتخرج الدابۃ من الصفا الحدیث رواہ الامام محی السنۃ فی تفسیرہ وروی البیہقی فی شعب الایمان عن ابن مسعود رض قال اقرؤا القرآن قبل ان یرفع فانہ لا تقوم الساعۃ حتی یرفع وقال رسول اللہ صلعم اول اشراط الساعۃ نار تحشر الناس من المشرق الی المغرب رواہ البخاری والحشر والنشر حق والتصدیق بہما واجب معناہ الاعادۃ بعد الافناء وذلک مقدور اللہ تعالیٰ کابتداء الانشاء والدلیل علیہ قصۃ ایوب علیہ السلام وہی قولہ تعالیٰ وآتیناہ اہلہ یدل علی انہ تعالیٰ احیاہم بعد ان ماتوا والاعادۃ ابتداء ثان فہو ممکن کالاول والیہ اشیر بقولہ تعالیٰ وان اللہ یبعث من فی القبور واللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم یعنی ان الہدایۃ الی الطریق المستقیم وہی الملۃ الاسلامیۃ مخصوص من یشاء تعالیٰ فہو یدعو الی دار السلام ویہدی من یشاء الی صراط مستقیم ط یقول العبد الضعیف ابو محمد عبد القادر غفر اللہ لہ ولوالدیہ واحسن الیہما والیہ قد فرغت من تسوید ہذا الشرح بعون اللہ تعالیٰ وحسن توفیقہ یوم الاربعاء سلخ جمادی الاخرۃ سنۃ سبع وتسعین بعد المائتین والف من ہجرۃ صاحب الرسالۃ علیہ افضل الصلوات واوکی التحیات وہذا اوان تالیفی فی علوم الدین وسمیتہ بالدر الازہر فی شرح الفقہ الاکبر راجیا من اللہ تعالیٰ ان یقبلہ خالصا لوجہہ الکریم ویجعلہ حجۃ لمبنیہ وبنیہ یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتی اللہ بقلب سلیم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ط

تمہ وجہ الختم علی الخاتمۃ بالخیر

لان یعلم ان ہذا الکتاب مطبوع فی المطبع النظامی الواقع فی الکائنۃ ختم اعتنی بالطبع علیہ وثبت طغراء اسمہ لدیہ