

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232159

UNIVERSAL
LIBRARY

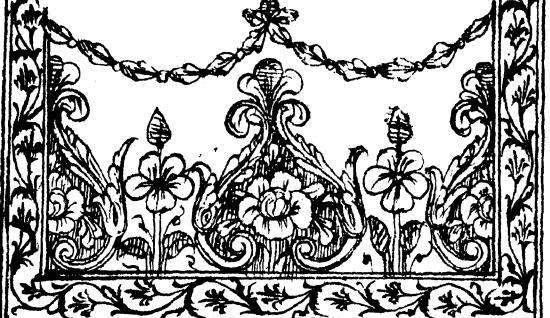
بوم خرد از زمین خست از سحر جان نسیم برقع



حسن کرمی از اسطیغی است و کرمی است و کرمی است

مهمترین و بهترین از روشها در بیان کلمات است که در کتب لغت مذکور است و در این کتاب کلمات را در این روش بیان کرده است

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله
 اجمعين اما بعد بدان ارشدك الله تعالى كما اين مختصر است مضبوط و در علم
 كه مبتدى را بعد از حفظ مفردات لغت و معرفت اشتقاق و مضبوطهاست لغت
 باسائى بحقيقت تركيب عربى راه نمايد بزودى و در معرفت انواع بنا و سواد
 خواندن تواناى دهد بيشترين الله تعالى و نحوه فصل بدانكه لفظ استعمل
 در سخن عرب بر دو قسمت مفرد و مركب مفرد لفظى باشد شما كه دلالت كند بر
 يك معنى و آن را كه گويند و كلمه بر سه قسمت اسم چون رجل و فعل چون
 ضرب و حرف چون بل چنانكه در تعريف معلوم شده است اما مركب لفظى
 باشد كه از دو كلمه يا بشتر حاصل شده باشد و مركب بر دو گونه است مفيد و غير مفيد



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله
 اجمعين اما بعد بدان ارشدك الله تعالى كما اين مختصر است مضبوط و در علم
 كه مبتدى را بعد از حفظ مفردات لغت و معرفت اشتقاق و مضبوطهاست لغت
 باسائى بحقيقت تركيب عربى راه نمايد بزودى و در معرفت انواع بنا و سواد
 خواندن تواناى دهد بيشترين الله تعالى و نحوه فصل بدانكه لفظ استعمل
 در سخن عرب بر دو قسمت مفرد و مركب مفرد لفظى باشد شما كه دلالت كند بر
 يك معنى و آن را كه گويند و كلمه بر سه قسمت اسم چون رجل و فعل چون
 ضرب و حرف چون بل چنانكه در تعريف معلوم شده است اما مركب لفظى
 باشد كه از دو كلمه يا بشتر حاصل شده باشد و مركب بر دو گونه است مفيد و غير مفيد

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله
 اجمعين اما بعد بدان ارشدك الله تعالى كما اين مختصر است مضبوط و در علم
 كه مبتدى را بعد از حفظ مفردات لغت و معرفت اشتقاق و مضبوطهاست لغت
 باسائى بحقيقت تركيب عربى راه نمايد بزودى و در معرفت انواع بنا و سواد
 خواندن تواناى دهد بيشترين الله تعالى و نحوه فصل بدانكه لفظ استعمل
 در سخن عرب بر دو قسمت مفرد و مركب مفرد لفظى باشد شما كه دلالت كند بر
 يك معنى و آن را كه گويند و كلمه بر سه قسمت اسم چون رجل و فعل چون
 ضرب و حرف چون بل چنانكه در تعريف معلوم شده است اما مركب لفظى
 باشد كه از دو كلمه يا بشتر حاصل شده باشد و مركب بر دو گونه است مفيد و غير مفيد

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله
 اجمعين اما بعد بدان ارشدك الله تعالى كما اين مختصر است مضبوط و در علم
 كه مبتدى را بعد از حفظ مفردات لغت و معرفت اشتقاق و مضبوطهاست لغت
 باسائى بحقيقت تركيب عربى راه نمايد بزودى و در معرفت انواع بنا و سواد
 خواندن تواناى دهد بيشترين الله تعالى و نحوه فصل بدانكه لفظ استعمل
 در سخن عرب بر دو قسمت مفرد و مركب مفرد لفظى باشد شما كه دلالت كند بر
 يك معنى و آن را كه گويند و كلمه بر سه قسمت اسم چون رجل و فعل چون
 ضرب و حرف چون بل چنانكه در تعريف معلوم شده است اما مركب لفظى
 باشد كه از دو كلمه يا بشتر حاصل شده باشد و مركب بر دو گونه است مفيد و غير مفيد

و معنی هر دو همین معلوم شود **فصل** بلکه علامت اسم است که الف و لام
 با حرف بز در اولش باشد چون **انگور** و **زید** یا **توتون** در آخرش باشد چون
زید یا **سندلید** باشد چون **زید** یا **تام** یا **مضام** باشد چون **علام** **زید** یا **مضمر**
 باشد چون **قریش** یا **منسوب** باشد چون **بغدادی** یا **مشرقی** باشد چون
رجلان یا **جمع** باشد چون **رجال** یا **موصوف** باشد چون **جار** **صل** **عالم** یا **آما**
متحرک بدو پیوندد چون **ضاربه** و علامت فعل است که **ق** در اولش باشد چون
ق **مضرب** **بیمین** باشد چون **میضرب** یا **سوت** باشد چون **سوت** **میضرب** یا **حرف** **خیم**
 بود چون **کم** **میضرب** یا **ضمیم** **مرفوع** متصل بدو پیوندد چون **ضربت** یا **ما می**
 چون **ضربت** یا **آمر** باشد چون **اَضْرِبْ** یا **تنبی** باشد چون **لا تضرب** و علامت
 حرف است که هیچ علامتی از علامات اسم و فعل در وجود **فصل** بدانکه علامه
 کلمات عرب بر دو قسم است **مضرب** و **متنبی** **مضرب** آنست که آخرش **ن** یا **م**
 عوایل مختلف شود چون **زید** و **جاری** **زید** و **رایت** **زید** و **مضرب** **زید** یا **جاری**
 و **زید** **مضرب** است و **ضمه** **عواب** و **وال** **معل** **عواب** و **متنبی** آنست که آخرش **ن** یا **م**
 عوایل مختلف نشود چون **بنوا** که در حالت رفع و نصب و جر یکسانست **فصل**
 بلکه جمله حروف متبوعه و از افعال فعلی و امر حاضر معروف و فعل مضارع

و معنی هر دو همین معلوم شود **فصل** بلکه علامت اسم است که الف و لام
 با حرف بز در اولش باشد چون **انگور** و **زید** یا **توتون** در آخرش باشد چون
زید یا **سندلید** باشد چون **زید** یا **تام** یا **مضام** باشد چون **علام** **زید** یا **مضمر**
 باشد چون **قریش** یا **منسوب** باشد چون **بغدادی** یا **مشرقی** باشد چون
رجلان یا **جمع** باشد چون **رجال** یا **موصوف** باشد چون **جار** **صل** **عالم** یا **آما**
متحرک بدو پیوندد چون **ضاربه** و علامت فعل است که **ق** در اولش باشد چون
ق **مضرب** **بیمین** باشد چون **میضرب** یا **سوت** باشد چون **سوت** **میضرب** یا **حرف** **خیم**
 بود چون **کم** **میضرب** یا **ضمیم** **مرفوع** متصل بدو پیوندد چون **ضربت** یا **ما می**
 چون **ضربت** یا **آمر** باشد چون **اَضْرِبْ** یا **تنبی** باشد چون **لا تضرب** و علامت
 حرف است که هیچ علامتی از علامات اسم و فعل در وجود **فصل** بدانکه علامه
 کلمات عرب بر دو قسم است **مضرب** و **متنبی** **مضرب** آنست که آخرش **ن** یا **م**
 عوایل مختلف شود چون **زید** و **جاری** **زید** و **رایت** **زید** و **مضرب** **زید** یا **جاری**
 و **زید** **مضرب** است و **ضمه** **عواب** و **وال** **معل** **عواب** و **متنبی** آنست که آخرش **ن** یا **م**
 عوایل مختلف نشود چون **بنوا** که در حالت رفع و نصب و جر یکسانست **فصل**
 بلکه جمله حروف متبوعه و از افعال فعلی و امر حاضر معروف و فعل مضارع

و معنی هر دو همین معلوم شود **فصل** بلکه علامت اسم است که الف و لام
 با حرف بز در اولش باشد چون **انگور** و **زید** یا **توتون** در آخرش باشد چون
زید یا **سندلید** باشد چون **زید** یا **تام** یا **مضام** باشد چون **علام** **زید** یا **مضمر**
 باشد چون **قریش** یا **منسوب** باشد چون **بغدادی** یا **مشرقی** باشد چون
رجلان یا **جمع** باشد چون **رجال** یا **موصوف** باشد چون **جار** **صل** **عالم** یا **آما**
متحرک بدو پیوندد چون **ضاربه** و علامت فعل است که **ق** در اولش باشد چون
ق **مضرب** **بیمین** باشد چون **میضرب** یا **سوت** باشد چون **سوت** **میضرب** یا **حرف** **خیم**
 بود چون **کم** **میضرب** یا **ضمیم** **مرفوع** متصل بدو پیوندد چون **ضربت** یا **ما می**
 چون **ضربت** یا **آمر** باشد چون **اَضْرِبْ** یا **تنبی** باشد چون **لا تضرب** و علامت
 حرف است که هیچ علامتی از علامات اسم و فعل در وجود **فصل** بدانکه علامه
 کلمات عرب بر دو قسم است **مضرب** و **متنبی** **مضرب** آنست که آخرش **ن** یا **م**
 عوایل مختلف شود چون **زید** و **جاری** **زید** و **رایت** **زید** و **مضرب** **زید** یا **جاری**
 و **زید** **مضرب** است و **ضمه** **عواب** و **وال** **معل** **عواب** و **متنبی** آنست که آخرش **ن** یا **م**
 عوایل مختلف نشود چون **بنوا** که در حالت رفع و نصب و جر یکسانست **فصل**
 بلکه جمله حروف متبوعه و از افعال فعلی و امر حاضر معروف و فعل مضارع

ودين و ماوتي و تبه و ذرة و زبي و و تبي و مان و مين و اول و لاه و اولي البصر
 سوم اسمای موصوله اللذی الذان و اللذین و اللذین التي اللسان
 و اللکین و اللانی و اللو ابی و ما و من و امی و ایة و الف و لام بمعنی الذی
 در اسم فاعل و اسم مفعول چون الضار و المفز و ذ و بمعنی الذی
 دلغت بی طی نحو جانی و ذ و ضربک بدانکه امی و ایة معرفت چهارم
 اسمای افعال و آن برد و قسم است اول بمعنی امر حاضر چون گوید
 و لیه و ستهیل و لیه و ووم بمعنی فعل ماضی چون مهبات و مشان چرخ
 اسمای اصوات چون ل الخ و اف و نج و عاق و شتم اسمای
 ظروف طرف زمان چون اذ و اذ ا و امی و کیت و ایان و اس و مد و
 و قطی و عوض و قبل و بعد و قبلک و مضاف باشند و مضاف الیه مخدوم منوی باشد
 و طرف مکان چون حیث و قدام و تحت و فوق و متسکة مضاف باشند
 و مضاف الیه مخدوم منوی باشند ماضی اسمای کنایات چون کم و لکنا
 از عدد و و کیت و ذکیت کنایات از حدیث هشتم مرکب بنایی چون عشتار
 فصل بدانکه اسم بر دو ضربت معرذ و مکره معرذ است که موضوع
 باشد برای چیزی معین و آن بر هفت نوع است اول معقرات و ووم

و ماوتی و تبه و ذرة و زبي و و تبي و مان و مين و اول و لاه و اولي البصر
 سوم اسمای موصوله اللذی الذان و اللذین و اللذین التي اللسان
 و اللکین و اللانی و اللو ابی و ما و من و امی و ایة و الف و لام بمعنی الذی
 در اسم فاعل و اسم مفعول چون الضار و المفز و ذ و بمعنی الذی
 دلغت بی طی نحو جانی و ذ و ضربک بدانکه امی و ایة معرفت چهارم
 اسمای افعال و آن برد و قسم است اول بمعنی امر حاضر چون گوید
 و لیه و ستهیل و لیه و ووم بمعنی فعل ماضی چون مهبات و مشان چرخ
 اسمای اصوات چون ل الخ و اف و نج و عاق و شتم اسمای
 ظروف طرف زمان چون اذ و اذ ا و امی و کیت و ایان و اس و مد و
 و قطی و عوض و قبل و بعد و قبلک و مضاف باشند و مضاف الیه مخدوم منوی باشد
 و طرف مکان چون حیث و قدام و تحت و فوق و متسکة مضاف باشند
 و مضاف الیه مخدوم منوی باشند ماضی اسمای کنایات چون کم و لکنا
 از عدد و و کیت و ذکیت کنایات از حدیث هشتم مرکب بنایی چون عشتار
 فصل بدانکه اسم بر دو ضربت معرذ و مکره معرذ است که موضوع
 باشد برای چیزی معین و آن بر هفت نوع است اول معقرات و ووم

و ماوتی و تبه و ذرة و زبي و و تبي و مان و مين و اول و لاه و اولي البصر
 سوم اسمای موصوله اللذی الذان و اللذین و اللذین التي اللسان
 و اللکین و اللانی و اللو ابی و ما و من و امی و ایة و الف و لام بمعنی الذی
 در اسم فاعل و اسم مفعول چون الضار و المفز و ذ و بمعنی الذی
 دلغت بی طی نحو جانی و ذ و ضربک بدانکه امی و ایة معرفت چهارم
 اسمای افعال و آن برد و قسم است اول بمعنی امر حاضر چون گوید
 و لیه و ستهیل و لیه و ووم بمعنی فعل ماضی چون مهبات و مشان چرخ
 اسمای اصوات چون ل الخ و اف و نج و عاق و شتم اسمای
 ظروف طرف زمان چون اذ و اذ ا و امی و کیت و ایان و اس و مد و
 و قطی و عوض و قبل و بعد و قبلک و مضاف باشند و مضاف الیه مخدوم منوی باشد
 و طرف مکان چون حیث و قدام و تحت و فوق و متسکة مضاف باشند
 و مضاف الیه مخدوم منوی باشند ماضی اسمای کنایات چون کم و لکنا
 از عدد و و کیت و ذکیت کنایات از حدیث هشتم مرکب بنایی چون عشتار
 فصل بدانکه اسم بر دو ضربت معرذ و مکره معرذ است که موضوع
 باشد برای چیزی معین و آن بر هفت نوع است اول معقرات و ووم

مصدر باشد یعنی از کیفیت تک و بدین سبب او را مصدریه گویند و دوم
 کن چون کن بحسب زید و کن برای تاکید نفیست سوم کی چون
 اسکت کی داخل الحقیقه چهارم او کن چون او کن اگر تک در جواب کسی
 که گوید یا آیتیک غذا و بد آنکه آن بعد از شنش حروف مقدر باشد
 فعل مضارع را نصب کند حتی مخوم رت حتی او دخل البلد و لام محله نون کا
 الله ليعذ بهن و او معنی الی ان یا الا لان نحو الا اذینک او تعطیلی معنی و
 و او الصرف و لام کی و فاکه در جواب شنش چیزت امر و نهی و
 استقام و نهی و عرض و استقامت مشهوره قسم و دوم حروفیکه
 فعل مضارع را بجزم کند و آن چیست کم و ما و لام امر و لای نهی و آن شرطیه
 چه باز که نصر و ما نصر و لی نصر و لا نصر و ان نصر نصر بد آنکه ان در دو
 جوازه و چون ان نصر بجه اول را شرط گویند و جمله دوم را
 جزا و ان برای استقبال است اگر چه در ماضی رود و چون ان نصر بقرینت
 و اینجا جزم تقدیری بود زیرا که ماضی معرب نیست و بد آنکه چون جزای
 شرط جمله اسمیه باشد یا امر یا نهی یا دو ماضی جزا آوردن لازم بود چنانکه گویی
 ان ماضی فاعلت کرم و ان کنیت یذاکره و ان اناک عمر و علامه است و لام

بسیار است از این نوع است
 و اینها را در کتابها
 و اینها را در کتابها
 و اینها را در کتابها

مقارن صلاحت است و اول تا وقت
 و اینها را در کتابها
 و اینها را در کتابها
 و اینها را در کتابها

و اینها را در کتابها
 و اینها را در کتابها
 و اینها را در کتابها
 و اینها را در کتابها

و اینها را در کتابها
 و اینها را در کتابها
 و اینها را در کتابها
 و اینها را در کتابها

و اینها را در کتابها
 و اینها را در کتابها
 و اینها را در کتابها
 و اینها را در کتابها

فعل متعدی ... اسم از قبیل ...

الکستنی حجب از اخیر اب

نیت افعال در عمل بر دو گونه است قسم اول معروف بدانکه فعل معلوم

خواه لازم باشد خواه متعدی فاعل از رفع کند چون فاعل برید و ضرب عمر و دوش

اسم را نصب کند اول مفعول مطلق را چون فاعل برید فاعل را ضرب برید

و دوم مفعول فيه را چون ضمتت قوم جمع و حلبت قوم سوم مفعول

چون جار الکرم و الیجات ای مع الیجات چهارم مفعول که چون وقت

اگر کار زد و ضربت بادیا محکم حال را چون جار زدید را یکا ششم متمیز را و یک

در نسبت فعل فاعل از بنامی باشد چون طاب زید نفسا اهل متعدد مفعول بر

نصب کند چون ضرب زید عمر او این عمل فعل لازم را نباشد

فاعل است که پیش از وی فعلی باشد پس بدان قسم بر طبق قیام فعل بر

اسم چون زید در ضربت بد و مفعول مطلق مصدر است که واقع شود بعد از فعلی

و آن مصدر یعنی آن فعل باشد چون ضربا و ضربت ضربا و قیاما و قیمت

قیاما و مفعول فيه اسمی است که فعل مذکور در واقع شود و اول طرف گویند

و طرف بر دو گونه است طرف زمان چون یوم در ضمتت یوم یا محمته و طرف

مکان چون عهد در حلبت عهدک و مفعول معه اسمی است که مذکور باشد

آن جنود ... اسم از قبیل ... فاعل از رفع کند ...

و اول طرف گویند ...

عنه ...

فعل متعدی است که مفعول به را میبرد و مفعول به را در جملات متعدیه میبرد و فعل متعدی است که مفعول به را میبرد و مفعول به را در جملات متعدیه میبرد

فامست بند و بند فامست ای بی و در نظر مونس غیر تحقیقی و در نظر جسم جمیع
و دو جزه و اباش چون طلعت الشمس و طلعت الشمس و قال الرجال قالت الرجال
قسم دوم مجبول بیا که فعل مجبول بجای فاعل مفعول بیاب فرغ کند و بانی را
چون ضرب زدند که مفعول تمام الامیر ضرب را بتدیانی و آره تا و سوا و کشته و فوج و
افضل ما لم یستم فاعله کویت و مرفوعه عن المفعول ما لم یستم فاعله گویند
بیا که فعل متعدی بر چهار قسمت اول متعدی بیک مفعول چون ضرب زدند
عمر آدم و م متعدی بد و مفعول که اقتضای بیک مفعول و اباش چون ای
در متعدی اباش چون اخطیئت زید او زیدها و اینجا اخطیئت زید نیز جارز است
سوم متعدی بد و مفعول که اقتضای بیک مفعول روگناشت و این فاعل
فلو لبثت چون اعلیت و فطنت و حبسیت و فطنت و عجمت و راکت و وحدث
چون اعلیت زید افا ضللا و فطنت زید افا علیا چهارم متعدی بسم مفعول چون
اعلم داری و انبا و اجر و خبر و نبا و حدث چون اعلم الله زید اعلم افاضلا بکله
این همه مفعولات مفعول به اند و مفعول دوم در باب اعلیت و مفعول سوم در باب
اعلمت و مفعول که و مفعول معه ایجابی فاعل نمونند نهاد و دیگر با ایشاید
در باب اعلیت مفعول اول مفعول ما لم یستم فاعله لائق تر باشد از مفعول

فعل متعدی است که مفعول به را میبرد و مفعول به را در جملات متعدیه میبرد و فعل متعدی است که مفعول به را میبرد و مفعول به را در جملات متعدیه میبرد

در این مفعولات

فعل متعدی است که مفعول به را میبرد و مفعول به را در جملات متعدیه میبرد

فصل بدانکه افعال ناقصه مفعله اند کآن و صار و ظل و بات و ارجح
 و صحنی و آشی و عا و واخص و عدا و ارجح و ما زال و ما انفک و ابرج و ماشی و
 ما دام و لیس این افعال بفاعل تنها تمام نشوند و محتاج باشند خبری مبین بسبب
 اینها زانوا قصه گویند و در جمله اسمیه شوند و مسند الیه را برقع کنند و مسند را منصب
 چون کان زید فاما و مرفوع را اسم کان گویند و منصوب خبر کان بانی را برین
 فیا تس کن بدانکه بعضی ازین افعال در بعضی احوال بفاعل تنها تمام شوند چون
 کان نظر شد بباران یعنی حاصل او را کان تا مه گویند و کان آمده نیز باشد
فصل بدانکه افعال مقاربه چهارست عسلی و کاد و کورت و او شنگ و این افعال
 در جمله اسمیه شوند چون کان اسم را برقع کنند و خبر را منصب الا که خبر اینها
 فعل مضارع باشد با آن چون عسلی زید انج عسلی یا بی آن چون عسلی زید
 عسلی و شایده که فعل مضارع با آن فاعل عسلی باشد و حتماً خبر بجز
 چون عسلی ان عسلی زید در محل رفع یعنی مصدر **فصل** بدانکه افعال صح
 و دزم چهارست لغم و حبت و ابرای صح و بیس و سار و برای دزم و حبت
 ما بعد فاعل باشد از آن مخصوص بالمیدج یا مخصوص بالذم گویند و شرط
 که فاعل معرفت بلازم باشد چون لغم الرجل زید یا مضاف بسوی معرفت

آنکه افعال ناقصه مفعله اند کآن و صار و ظل و بات و ارجح و صحنی و آشی و عا و واخص و عدا و ارجح و ما زال و ما انفک و ابرج و ماشی و ما دام و لیس این افعال بفاعل تنها تمام نشوند و محتاج باشند خبری مبین بسبب اینها زانوا قصه گویند و در جمله اسمیه شوند و مسند الیه را برقع کنند و مسند را منصب چون کان زید فاما و مرفوع را اسم کان گویند و منصوب خبر کان بانی را برین فیا تس کن بدانکه بعضی ازین افعال در بعضی احوال بفاعل تنها تمام شوند چون کان نظر شد بباران یعنی حاصل او را کان تا مه گویند و کان آمده نیز باشد فصل بدانکه افعال مقاربه چهارست عسلی و کاد و کورت و او شنگ و این افعال در جمله اسمیه شوند چون کان اسم را برقع کنند و خبر را منصب الا که خبر اینها فعل مضارع باشد با آن چون عسلی زید انج عسلی یا بی آن چون عسلی زید عسلی و شایده که فعل مضارع با آن فاعل عسلی باشد و حتماً خبر بجز چون عسلی ان عسلی زید در محل رفع یعنی مصدر فصل بدانکه افعال صح و دزم چهارست لغم و حبت و ابرای صح و بیس و سار و برای دزم و حبت ما بعد فاعل باشد از آن مخصوص بالمیدج یا مخصوص بالذم گویند و شرط که فاعل معرفت بلازم باشد چون لغم الرجل زید یا مضاف بسوی معرفت

فعلی که فاعل معرفت بلازم باشد چون لغم الرجل زید یا مضاف بسوی معرفت

یوم الغیبه ای بعد سوم اسمی اضلال معنی امر حاضر چون روید در ایام و معنی
 و غلبت و دو تنگ و با اسم ارضب کند بنا بر مفعولیت چون روید ز کلام
 او جمله چهارم اسم فاعل معنی حال یا استقبال عمل فعل معروف کند بشرط
 آنکه اجتماع کرده باشد در لفظ یک پیش از و اما نش رو آن لفظا معتدا باشد
 این شرطی نیست که صورت فعلیت باشد بدون تبری صحاب خودی گردد
 در لازم چون زید قائم البوه و در مستدی چون زید ضارب البوه غیر
 یا موصوف چون مرتب بر جل ضارب البوه بگرایا موصول چون جار
 الصائم البوه و جارنی الضارب البوه عمر ایاذ و الحال چون جارنی زید
 را کبا علامه فرسیا یا همزه استهنام چون اضارب زید عمر ایاحرف نه
 چون ما قائم زید همان عمل که قائم و ضرب میگرد قائم و ضارب میکند
 پنجم اسم مفعول معنی حال و استقبال عمل فعل مجهول کند بشرط اعتماد
 مذکور چون زید مضمون البوه و عمر و مطلق علامه درجه و بگر معلوم است
 و خالد عمر آیه عمر افاضلا همان عمل که ضرب و اعطی و علم و احتجب
 سیکر و مضمون و مطلق و معلوم و محرم میکند ششم صفت مع عمل
 فعل خود کند بشرط اعتماد و مذکور چون زید حسن علامه همان عمل که حسن
 سیکر و حسن میکند هفتم اسم تفضیل استعمال او بر سه وجه است

فعل معنی امر حاضر چون روید در ایام و معنی
 و غلبت و دو تنگ و با اسم ارضب کند بنا بر مفعولیت
 او جمله چهارم اسم فاعل معنی حال یا استقبال
 آنکه اجتماع کرده باشد در لفظ یک پیش از و اما نش
 این شرطی نیست که صورت فعلیت باشد بدون تبری
 در لازم چون زید قائم البوه و در مستدی چون زید
 یا موصوف چون مرتب بر جل ضارب البوه بگرایا
 الصائم البوه و جارنی الضارب البوه عمر ایاذ و
 را کبا علامه فرسیا یا همزه استهنام چون اضارب
 چون ما قائم زید همان عمل که قائم و ضرب میگرد
 پنجم اسم مفعول معنی حال و استقبال عمل فعل
 مذکور چون زید مضمون البوه و عمر و مطلق
 و خالد عمر آیه عمر افاضلا همان عمل که ضرب
 سیکر و مضمون و مطلق و معلوم و محرم میکند
 فعل خود کند بشرط اعتماد و مذکور چون زید
 سیکر و حسن میکند هفتم اسم تفضیل استعمال او

فعل معنی امر حاضر
 و غلبت و دو تنگ
 او جمله چهارم
 آنکه اجتماع کرده
 این شرطی نیست
 در لازم چون
 یا موصوف چون
 الصائم البوه
 را کبا علامه
 چون ما قائم
 پنجم اسم مفعول
 مذکور چون
 و خالد عمر
 سیکر و مضمون
 فعل خود کند
 سیکر و حسن
 هفتم اسم تفضیل

فصل فی تفسیر و بیان الف و لام چون جبار بنی زید بن الافضل
یا یا صفت چون زید افضل القوم و عمل و در فاعل باشد و آن هست
فاعل افضل که در دست است **م** مضمون **م** مضمون **م** مضمون
عمل فاعلش کند چون **ع** عجب بنی ضرب زید عمر **م** مضمون **م** مضمون
صفت الیه **ب** بجه کند چون جبار بنی غلام زید بد آنکه اینجا لام تحقیق است
زیر که تقدیرش آنست که غلام زید و **م** مضمون **م** مضمون **م** مضمون
کند و تمامی اسم یاب توین باشد چون فانی التمار قدر را چه سما یا یا بتقدیر
توین چون عندی احد عشر رجلا و نید اکثر منک **ا** لا یا بتوین متبیه چون
عندی قفیرن بر یا بتوین جمع چون **ا** لا یا بتوین جمع چون عندی عشرین
تسعون یا یا صفت چون عندی لوه عسلا یا **و** **م** مضمون **م** مضمون **م** مضمون
و لفظ است کم و گذا کم برد و قسم است استقامتیه و خبریه کم استقامتیه تمیز را
بنصب کند و گذا نیز چون کم رجلا عندک و عندی گذا در بها و کم خبریه تمیز را
کند چون کم مال الفقت و کم دار بنیت و گاهی من جابر بر تمیز کم خبریه آید چون
توله تعالی کم من ملک بنی السموات قسم دوم در عوامل است و بد آنکه عوامل
معنی برد و قسمت اول ابته ایمنی خلوه اسم از عوامل فطیکه مبتدا و خبر را

فصل فی تفسیر و بیان الف و لام چون جبار بنی زید بن الافضل
یا یا صفت چون زید افضل القوم و عمل و در فاعل باشد و آن هست
فاعل افضل که در دست است **م** مضمون **م** مضمون **م** مضمون
عمل فاعلش کند چون **ع** عجب بنی ضرب زید عمر **م** مضمون **م** مضمون
صفت الیه **ب** بجه کند چون جبار بنی غلام زید بد آنکه اینجا لام تحقیق است
زیر که تقدیرش آنست که غلام زید و **م** مضمون **م** مضمون **م** مضمون
کند و تمامی اسم یاب توین باشد چون فانی التمار قدر را چه سما یا یا بتقدیر
توین چون عندی احد عشر رجلا و نید اکثر منک **ا** لا یا بتوین متبیه چون
عندی قفیرن بر یا بتوین جمع چون **ا** لا یا بتوین جمع چون عندی عشرین
تسعون یا یا صفت چون عندی لوه عسلا یا **و** **م** مضمون **م** مضمون **م** مضمون
و لفظ است کم و گذا کم برد و قسم است استقامتیه و خبریه کم استقامتیه تمیز را
بنصب کند و گذا نیز چون کم رجلا عندک و عندی گذا در بها و کم خبریه تمیز را
کند چون کم مال الفقت و کم دار بنیت و گاهی من جابر بر تمیز کم خبریه آید چون
توله تعالی کم من ملک بنی السموات قسم دوم در عوامل است و بد آنکه عوامل
معنی برد و قسمت اول ابته ایمنی خلوه اسم از عوامل فطیکه مبتدا و خبر را

فصل فی تفسیر و بیان الف و لام چون جبار بنی زید بن الافضل
یا یا صفت چون زید افضل القوم و عمل و در فاعل باشد و آن هست
فاعل افضل که در دست است **م** مضمون **م** مضمون **م** مضمون
عمل فاعلش کند چون **ع** عجب بنی ضرب زید عمر **م** مضمون **م** مضمون
صفت الیه **ب** بجه کند چون جبار بنی غلام زید بد آنکه اینجا لام تحقیق است
زیر که تقدیرش آنست که غلام زید و **م** مضمون **م** مضمون **م** مضمون
کند و تمامی اسم یاب توین باشد چون فانی التمار قدر را چه سما یا یا بتقدیر
توین چون عندی احد عشر رجلا و نید اکثر منک **ا** لا یا بتوین متبیه چون
عندی قفیرن بر یا بتوین جمع چون **ا** لا یا بتوین جمع چون عندی عشرین
تسعون یا یا صفت چون عندی لوه عسلا یا **و** **م** مضمون **م** مضمون **م** مضمون
و لفظ است کم و گذا کم برد و قسم است استقامتیه و خبریه کم استقامتیه تمیز را
بنصب کند و گذا نیز چون کم رجلا عندک و عندی گذا در بها و کم خبریه تمیز را
کند چون کم مال الفقت و کم دار بنیت و گاهی من جابر بر تمیز کم خبریه آید چون
توله تعالی کم من ملک بنی السموات قسم دوم در عوامل است و بد آنکه عوامل
معنی برد و قسمت اول ابته ایمنی خلوه اسم از عوامل فطیکه مبتدا و خبر را

بداکنه نکره را بجمعه خبریه صفت توان کرد چون جاربی رحل الوه عالم
 در جمله ضمیری حائضه است که لانف باشد و هم تاکید و او تابعیت که
 متبوع را مقرر گرداند نسبت باور شمول تا سابع را شک نماید و تاکید بر دو
 نقطه معنوی تاکید لفظی تکرار لفظ است چون زید زید قائم و ضرب ضرب
 بید و ان ان زید قائم و تاکید معنوی بهشت لفظ است نفس و عین و کلا
 و کلتا و کل و اجمع و اکتع و اصبغ چون جاربی زید نفسه و جاربی الزید
 النفسها و جاربی الزیدون النفسهم و عین ابرین قیاس کن و جاربی الزیدان
 کلاهما و الیها و الیها و کلا و کلتا خاصه به شنی و جاربی القوم کلتهم اجمعون
 و القعون و اجمعون و اصبغون بدانکه اکتع و اصبغ اتباعه بدیه اجمع
 پس بدون اجمع و مقدم بر اجمع نباشد سو هم بدل و او تابعیت
 که مقصود به نسبت او باشد و بدل بر چهار قسم است بدل الكل و بدل الاشیاء
 و بدل الغلط و بدل البعض بدل الكل آنست که بدل اولش ملول منکله میباشد
 چون جاربی زید اخوک و بدل البعض آنست که بدل اولش چیز و من بدل منبه باشد
 چون ضرب زید را سه و بدل الاشیاء آنست که بدل اولش متعلق بمبدل میباشد
 چون سلب زید ثوبه و بدل الغلط آنست که بعد از غلط لفظ دیگر یا گویند

الوجه

بداکنه نکره را بجمعه خبریه صفت توان کرد چون جاربی رحل الوه عالم
 در جمله ضمیری حائضه است که لانف باشد و هم تاکید و او تابعیت که
 متبوع را مقرر گرداند نسبت باور شمول تا سابع را شک نماید و تاکید بر دو
 نقطه معنوی تاکید لفظی تکرار لفظ است چون زید زید قائم و ضرب ضرب
 بید و ان ان زید قائم و تاکید معنوی بهشت لفظ است نفس و عین و کلا
 و کلتا و کل و اجمع و اکتع و اصبغ چون جاربی زید نفسه و جاربی الزید
 النفسها و جاربی الزیدون النفسهم و عین ابرین قیاس کن و جاربی الزیدان
 کلاهما و الیها و الیها و کلا و کلتا خاصه به شنی و جاربی القوم کلتهم اجمعون
 و القعون و اجمعون و اصبغون بدانکه اکتع و اصبغ اتباعه بدیه اجمع
 پس بدون اجمع و مقدم بر اجمع نباشد سو هم بدل و او تابعیت
 که مقصود به نسبت او باشد و بدل بر چهار قسم است بدل الكل و بدل الاشیاء
 و بدل الغلط و بدل البعض بدل الكل آنست که بدل اولش ملول منکله میباشد
 چون جاربی زید اخوک و بدل البعض آنست که بدل اولش چیز و من بدل منبه باشد
 چون ضرب زید را سه و بدل الاشیاء آنست که بدل اولش متعلق بمبدل میباشد
 چون سلب زید ثوبه و بدل الغلط آنست که بعد از غلط لفظ دیگر یا گویند

بداکنه نکره را بجمعه خبریه صفت توان کرد چون جاربی رحل الوه عالم
 در جمله ضمیری حائضه است که لانف باشد و هم تاکید و او تابعیت که
 متبوع را مقرر گرداند نسبت باور شمول تا سابع را شک نماید و تاکید بر دو
 نقطه معنوی تاکید لفظی تکرار لفظ است چون زید زید قائم و ضرب ضرب
 بید و ان ان زید قائم و تاکید معنوی بهشت لفظ است نفس و عین و کلا
 و کلتا و کل و اجمع و اکتع و اصبغ چون جاربی زید نفسه و جاربی الزید
 النفسها و جاربی الزیدون النفسهم و عین ابرین قیاس کن و جاربی الزیدان
 کلاهما و الیها و الیها و کلا و کلتا خاصه به شنی و جاربی القوم کلتهم اجمعون
 و القعون و اجمعون و اصبغون بدانکه اکتع و اصبغ اتباعه بدیه اجمع
 پس بدون اجمع و مقدم بر اجمع نباشد سو هم بدل و او تابعیت
 که مقصود به نسبت او باشد و بدل بر چهار قسم است بدل الكل و بدل الاشیاء
 و بدل الغلط و بدل البعض بدل الكل آنست که بدل اولش ملول منکله میباشد
 چون جاربی زید اخوک و بدل البعض آنست که بدل اولش چیز و من بدل منبه باشد
 چون ضرب زید را سه و بدل الاشیاء آنست که بدل اولش متعلق بمبدل میباشد
 چون سلب زید ثوبه و بدل الغلط آنست که بعد از غلط لفظ دیگر یا گویند

چون مرث برجل جارچما رم عطف بجرن واو با بعیت که مقصود با
 به نسبت با مبتوعش بعد از حرف عطف چون جار برنی زید مگر و حرف عطف
 و ه است در فصل سوم یاد کنیم انشا را الله تعالی و اورا عطف لسن نیز گویند محم
 عطف بیان واو با بعیت غیر صفت که متبوع در روشن گرداند چون آسم
 باشد ابو حفص عمر وقتیکه با علم مشهور تر باشد و جار برنی زید ابو عمر وقتیکه کتبت
 مشهور تر باشد **فصل دوم** در بیان معرفت غیر معرفت آنست که هیچ سبب است
 معرفت و نباشد و غیر معرفت آنست که در سبب است با مع معرفت و با معرفت معرفت است
 عدل و وصف تائیت و معرفت و مجمله و جمع و ترکیب و وزن فعل و ان
 و نون فریدتان چنانچه در علم عدل است و علم و در ثلثات و ثلث صفت
 و عدل و در طلحه تائیت است و علم و در زین تائیت معرفت و علم و در حلی
 تائیت است بالف مقصوده و در حرز تائیت است بالف مقصوده و این معرفت
 بسامی و سبب است و در برابر هم معرفت و علم و در ساجد و مصباح جمع
 منتهی الجموع بجای دو سبب است و در کعبک ترکیب است و علم و در احمد وزن
 فعلت علم و در بکر ان الف و نون زائد مان است و وصف و در عثمان الف
 و نون زائد تائیت و علم و تخمین غیر معرفت آنست که مکتوبه خود **فصل سوم**

نکته در عطف جارچما رم عطف بجرن واو با بعیت که مقصود با به نسبت با مبتوعش بعد از حرف عطف چون جار برنی زید مگر و حرف عطف و ه است در فصل سوم یاد کنیم انشا را الله تعالی و اورا عطف لسن نیز گویند محم عطف بیان واو با بعیت غیر صفت که متبوع در روشن گرداند چون آسم باشد ابو حفص عمر وقتیکه با علم مشهور تر باشد و جار برنی زید ابو عمر وقتیکه کتبت مشهور تر باشد فصل دوم در بیان معرفت غیر معرفت آنست که هیچ سبب است معرفت و نباشد و غیر معرفت آنست که در سبب است با مع معرفت و با معرفت معرفت است عدل و وصف تائیت و معرفت و مجمله و جمع و ترکیب و وزن فعل و ان و نون فریدتان چنانچه در علم عدل است و علم و در ثلثات و ثلث صفت و عدل و در طلحه تائیت است و علم و در زین تائیت معرفت و علم و در حلی تائیت است بالف مقصوده و در حرز تائیت است بالف مقصوده و این معرفت بسامی و سبب است و در برابر هم معرفت و علم و در ساجد و مصباح جمع منتهی الجموع بجای دو سبب است و در کعبک ترکیب است و علم و در احمد وزن فعلت علم و در بکر ان الف و نون زائد مان است و وصف و در عثمان الف و نون زائد تائیت و علم و تخمین غیر معرفت آنست که مکتوبه خود فصل سوم

نکته در عطف جارچما رم عطف بجرن واو با بعیت که مقصود با به نسبت با مبتوعش بعد از حرف عطف چون جار برنی زید مگر و حرف عطف و ه است در فصل سوم یاد کنیم انشا را الله تعالی و اورا عطف لسن نیز گویند محم عطف بیان واو با بعیت غیر صفت که متبوع در روشن گرداند چون آسم باشد ابو حفص عمر وقتیکه با علم مشهور تر باشد و جار برنی زید ابو عمر وقتیکه کتبت مشهور تر باشد فصل دوم در بیان معرفت غیر معرفت آنست که هیچ سبب است معرفت و نباشد و غیر معرفت آنست که در سبب است با مع معرفت و با معرفت معرفت است عدل و وصف تائیت و معرفت و مجمله و جمع و ترکیب و وزن فعل و ان و نون فریدتان چنانچه در علم عدل است و علم و در ثلثات و ثلث صفت و عدل و در طلحه تائیت است و علم و در زین تائیت معرفت و علم و در حلی تائیت است بالف مقصوده و در حرز تائیت است بالف مقصوده و این معرفت بسامی و سبب است و در برابر هم معرفت و علم و در ساجد و مصباح جمع منتهی الجموع بجای دو سبب است و در کعبک ترکیب است و علم و در احمد وزن فعلت علم و در بکر ان الف و نون زائد مان است و وصف و در عثمان الف و نون زائد تائیت و علم و تخمین غیر معرفت آنست که مکتوبه خود فصل سوم

در حروف غیر عامله و آن شازده قسمت اول حروف تنبیه و آن است

الأول و اما و با و دوم حروف ایجاب و آن شش است ک م و بی و اجل و بی
 و حیر و آن سوم حروف انصاف و آن دو است ای و ان لک و لعل و تعالی نادان
 ان یا جزایم چهارم حروف مصدریه و آن سه است ما و ان و ان
 او و آن در فصل ر و ذ و تا فعل یعنی مصدر باشد پنجم حروف تخیل و آن
 چهار است ال و لا و لو و لا و ما ششم حروف توقع و آن قد است بلبی
 تحقیق در ماضی و برای تقریب ماضی بحال و در مضارع برای تسهیل ماضی حروف
 استفهام و آن سه است ما و همزه و ال ه ششم حروف روع و آن کلاست بی
 بازگردانیدن و یعنی تحایر آمده است چون کلا سوت لعابون هم تنوین
 بیخست ممکن چون زید و تکبیر چون صد ای انگشت شکو تا مانی وقت تا ماضی
 بغیر تنوین بمعناه انگشت الکسوت الا ان و عوفش چون یوسف و مقابله چون
 مسلمات و ترجمه که در آخر ابیات باشد شعر اقلی اللوم عاذل و القبان
 و قولی ان اصبت لقد اصابت و تنوین ترجمه در رسم و فعل و حروف سود
 اما چهار دلیل خاص است با هم نون تاکید درخت فعل مضارع ثقیله
 و خفیفه چون اضربن اضربن یا زد هم حروف زیادت

حروف غیر عامله و آن شازده قسمت اول حروف تنبیه و آن است
 اول و اما و با و دوم حروف ایجاب و آن شش است ک م و بی و اجل و بی
 و حیر و آن سوم حروف انصاف و آن دو است ای و ان لک و لعل و تعالی نادان
 ان یا جزایم چهارم حروف مصدریه و آن سه است ما و ان و ان
 او و آن در فصل ر و ذ و تا فعل یعنی مصدر باشد پنجم حروف تخیل و آن
 چهار است ال و لا و لو و لا و ما ششم حروف توقع و آن قد است بلبی
 تحقیق در ماضی و برای تقریب ماضی بحال و در مضارع برای تسهیل ماضی حروف
 استفهام و آن سه است ما و همزه و ال ه ششم حروف روع و آن کلاست بی
 بازگردانیدن و یعنی تحایر آمده است چون کلا سوت لعابون هم تنوین
 بیخست ممکن چون زید و تکبیر چون صد ای انگشت شکو تا مانی وقت تا ماضی
 بغیر تنوین بمعناه انگشت الکسوت الا ان و عوفش چون یوسف و مقابله چون
 مسلمات و ترجمه که در آخر ابیات باشد شعر اقلی اللوم عاذل و القبان
 و قولی ان اصبت لقد اصابت و تنوین ترجمه در رسم و فعل و حروف سود
 اما چهار دلیل خاص است با هم نون تاکید درخت فعل مضارع ثقیله
 و خفیفه چون اضربن اضربن یا زد هم حروف زیادت

در علامت ۱۲

حروف غیر عامله و آن شازده قسمت اول حروف تنبیه و آن است
 اول و اما و با و دوم حروف ایجاب و آن شش است ک م و بی و اجل و بی
 و حیر و آن سوم حروف انصاف و آن دو است ای و ان لک و لعل و تعالی نادان
 ان یا جزایم چهارم حروف مصدریه و آن سه است ما و ان و ان
 او و آن در فصل ر و ذ و تا فعل یعنی مصدر باشد پنجم حروف تخیل و آن
 چهار است ال و لا و لو و لا و ما ششم حروف توقع و آن قد است بلبی
 تحقیق در ماضی و برای تقریب ماضی بحال و در مضارع برای تسهیل ماضی حروف
 استفهام و آن سه است ما و همزه و ال ه ششم حروف روع و آن کلاست بی
 بازگردانیدن و یعنی تحایر آمده است چون کلا سوت لعابون هم تنوین
 بیخست ممکن چون زید و تکبیر چون صد ای انگشت شکو تا مانی وقت تا ماضی
 بغیر تنوین بمعناه انگشت الکسوت الا ان و عوفش چون یوسف و مقابله چون
 مسلمات و ترجمه که در آخر ابیات باشد شعر اقلی اللوم عاذل و القبان
 و قولی ان اصبت لقد اصابت و تنوین ترجمه در رسم و فعل و حروف سود
 اما چهار دلیل خاص است با هم نون تاکید درخت فعل مضارع ثقیله
 و خفیفه چون اضربن اضربن یا زد هم حروف زیادت

۳۲
والمفعول
في هذا الخبر
نحو قوله
لقد انصرف
الى مكة
واذا جازع
فمفعول
هو مكة
والفعل
هو انصرف
والمتصرف
هو من

والفعل
هو انصرف
والمتصرف
هو من

والفعل
هو انصرف
والمتصرف
هو من

وخرجه مرفوعاً قائماً والفعل مرفوع والمفعول منصوب نحو ضرب زيد
عمر والمفعول الميم فعلة الضم مرفوع نحو ضرب زيد واحكام كان صار واصل وليس
ولاشبهتين ليس واخواتها ترفع الاسم وتصب نحو ضربت زيداً قائماً وان كبرت
المشذوزة وكسيت وتصل تصب الاسم وترفع الجر نحو ان زيداً قائماً وما اذا اتصل الكسوة
فقط عملها نحو انما زيد قائم واحكام منصوب نحو جازني زيدا الكسوة ظرفا الزمان المكان
منصوبان ايضاً نحو جرت ادم الجملة وقت ظنك التمييز منصوبان نحو جازني عشيرة
رجلاً واسم الناسي الجنس النحان مكررة غير مضادة ومبني نحو لاجل في الدار المسمى
من الكلام المنجذ كذلك منصوب نحو جازني بالقوم الازيد او المسمى من الكلام المنجذ
بنحو الرفع على البدل وانصب على الاستثناء نحو جازني الازيد وزيدا والماضي المجرى
مضموم بالتونين نحو يازيد والكسوة المنصوب بالتونين نحو يا عبد او من
وعن الي وفي دخلا وعلى تخفض الاسم نحو من زيد وكذا البار والكان نحو زيد وكزيد
وحروف تخفض الاسم هي البار والواو والياء نحو بالدر لا معلق كذا والمضات
مجوز نحو غلام زيد والاعراب الاضافة منصوصان بالاسم وعلما ان كل اسم زیدي
من تسعة اسباب بسبب يقوم مقامها يكون في موضع الجر منصوباً بالتونين وهي
الترهين والتايب ووزن ايجل الوصف العزل المعجمة والكرشي صيغة شتهى

والفعل
هو انصرف
والمتصرف
هو من

والفعل
هو انصرف
والمتصرف
هو من

والفعل
هو انصرف
والمتصرف
هو من

والفعل
هو انصرف
والمتصرف
هو من

والفعل
هو انصرف
والمتصرف
هو من

۲۳
 مکتبہ اسلامیہ
 مدرسہ اسلامیہ
 دارالعلوم
 دارالافتاء
 دارالحدیث
 دارالکتاب
 دارالسنن
 دارالاحادیث
 دارالقرآن
 دارالعلوم
 دارالافتاء
 دارالحدیث
 دارالکتاب
 دارالسنن
 دارالاحادیث
 دارالقرآن

مثل یزید عن حماد بن عمار یقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول سمعت الله يقول يا حماد بن عمار ان الله يحب العبد المؤمن الغافل
 فام زید و زید فام و اقرب زید ا کالاسم المکن و الفعل المضارع معرب و ما و اهما
 فاکمرب باحرکة و سکونه بسبب ما قبله من یزید و ا ب سبب ما حرکة و سکونه لا لبعاب علم ان
 الافعال علی اربعة انواع فعل ماضی و مضارع و مستقبل و فعل مضارع و هو
 مرفوع نحو یضرب اما اذا دخل فیه ان و کن فنصب و اذا دخل فیه لم فمجروم و ان
 والنهی بها مجروران نحو اضرب لاقرب بمت تتمه

| | |
|---|---|
| بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ | |
| <p>بعد تو حیث او بدو در مصطفی مصطفی بعد تو حیث او بدو در مصطفی مصطفی</p> | <p>نفت آن پاک غیر مسخر است مسخر است نفت آن پاک غیر مسخر است مسخر است</p> |
| <p>حاشی بر آن فک صحت نخل ذرا تخمیان حاشی بر آن فک صحت نخل ذرا تخمیان</p> | <p>هست مع شرف غازی محمد بن حسن میگرد هست مع شرف غازی محمد بن حسن میگرد</p> |
| <p>چون حاشی بزاده سال صبح و ساسا شش چون حاشی بزاده سال صبح و ساسا شش</p> | <p>بر غلایق و حبت بند زاده و فرسخ خبر بر غلایق و حبت بند زاده و فرسخ خبر</p> |
| <p>با دواتی هر دور آه است مکان با خبر با دواتی هر دور آه است مکان با خبر</p> | <p>نصرتی و طهر اقبال جاوه سلطنت نصرتی و طهر اقبال جاوه سلطنت</p> |

دور زان از حاضرت با
 بی باشد و بی
 عازم و بی باشد
 اطلاق غیر معرب
 مکتبہ اسلامیہ
 مدرسہ اسلامیہ
 دارالعلوم
 دارالافتاء
 دارالحدیث
 دارالکتاب
 دارالسنن
 دارالاحادیث
 دارالقرآن
 دارالعلوم
 دارالافتاء
 دارالحدیث
 دارالکتاب
 دارالسنن
 دارالاحادیث
 دارالقرآن

مکتبہ اسلامیہ
 مدرسہ اسلامیہ
 دارالعلوم
 دارالافتاء
 دارالحدیث
 دارالکتاب
 دارالسنن
 دارالاحادیث
 دارالقرآن

پس دید باز رفیع اسم اسپهان

باز شانس و عنان دیگر این بیستیا

النوع العاشر

نوع عاشقانه در غلبت کاشانه

ارفع هست و ناصب در خیر چون مولا

له صاص صاص اسمی او صغری ظلمت

ما فخی ما دام ما انفک لیس ما شیدا زفا

ما بر مازال ما فعالی که زینها مستعد

هر کجا بینی مین حکمت جود و

النوع الحادی عشر

دیگر افعال محاب و عمل حین

بست کج در کب لایه و کج دیگر کسی

النوع الثانی عشر

دیگر افعال تعین شک بود کمان در

چون آید هر کی منسوب است در هر در

خلت با شدا با جلت چس بست با

پس بست با ریت پوس جلیت

النوع الثالث عشر

ارفع اسمای حسن افعال نوح در دم بود

چارا شدا نوح وین سبار و کج حب ا

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like 'نوع عاشقانه', 'نوع حماسی', and 'نوع مدحی'. The notes are written in a dense, cursive script, providing commentary or additional examples related to the main text's classification of poetic styles.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary from the left. These notes also discuss poetic styles and provide further analysis of the main text's content.

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 من ذرية علي بن ابي طالب
 الميامين
 اجمعين
 اللهم صل على محمد
 وعلى آل محمد
 كما صليت على
 ابيراهيم
 الخليل
 وعلى ابي
 اسحاق
 يوسف
 بن مريم
 والحمد لله
 رب العالمين

عوامل قیاسیه

| | |
|--|--|
| <p>بعد از آن هفت قیاسی فاسم عمل مصدر است</p> <p>این صفت باشد که آن مانند هم فاسم است</p> | <p>اسم مفعول و مفعول با فعل باشد مطلقا</p> <p>هنگام اسم تام باشد نام صبیح را</p> |
|--|--|

عوامل معنوی

| | |
|--|---|
| <p>عامل فعل مضارع معنوی باید باشد</p> <p>دولت اقبال جاوید شانه زده بر کمال</p> | <p>بهمچنین معنی بود عامل اقلین در</p> <p>در قضا صفت ما دم ختم کردم برود</p> |
|--|---|

بسم الله الرحمن الرحيم

بترین کلام محمد ملک العلامت و خوشترین مجمل لغت سید الانام علیه و علی آله و صحابه اجمعین
 شجیه و سلام اما بعد معنی مبارک بنده عاصی التمسک بفضل اسد الهی شمس سعیدین
 برای فادت بتدیان عطری چند و تحقیق جمله و کلام از کتب معتبره ضمنی و منقول مشتمل بر صدیه
 صدر الدین مبنی و غیره جمع نمودم و ضمن المرام فی تحقیق ابجاده و الکلام نام نهادم امید
 ناظران با انصاف آنکه اگر خطائی بنیند با اصلاحش گوشه و اگر لغزشی باینده بدیل تصور شود

عوامل قیاسیه
 بعد از آن هفت قیاسی فاسم عمل مصدر است
 این صفت باشد که آن مانند هم فاسم است
 اسم مفعول و مفعول با فعل باشد مطلقا
 هنگام اسم تام باشد نام صبیح را
 عوامل معنوی
 عامل فعل مضارع معنوی باید باشد
 دولت اقبال جاوید شانه زده بر کمال
 همچنین معنی بود عامل اقلین در
 در قضا صفت ما دم ختم کردم برود
 بسم الله الرحمن الرحيم
 بترین کلام محمد ملک العلامت و خوشترین مجمل لغت سید الانام علیه و علی آله و صحابه اجمعین
 شجیه و سلام اما بعد معنی مبارک بنده عاصی التمسک بفضل اسد الهی شمس سعیدین
 برای فادت بتدیان عطری چند و تحقیق جمله و کلام از کتب معتبره ضمنی و منقول مشتمل بر صدیه
 صدر الدین مبنی و غیره جمع نمودم و ضمن المرام فی تحقیق ابجاده و الکلام نام نهادم امید
 ناظران با انصاف آنکه اگر خطائی بنیند با اصلاحش گوشه و اگر لغزشی باینده بدیل تصور شود

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 من ذرية علي بن ابي طالب
 الميامين
 اجمعين
 اللهم صل على محمد
 وعلى آل محمد
 كما صليت على
 ابيراهيم
 الخليل
 وعلى ابي
 اسحاق
 يوسف
 بن مريم
 والحمد لله
 رب العالمين

سبب و بیجا می خواندند
و در جدول آن تفاوت در سبب
که در کتب سابقین است
سبب و بیجا می خواندند
و در جدول آن تفاوت در سبب
که در کتب سابقین است

و این چون گفته شد تعالی آن یقینی است و فی التوفیق و سید و از همه تصدیق بدان
اسید بدان از سخای برتر که توفیق دهد مرا نیز که صاحب پیش است برست است همانا توفیق
اسعدنی و اسعدک الله تعالی فی الدارين که لفظ موضوع ما جزو او بر جزو معنی دلالت
میکند یا نه اول را مرکب گویند و ثانی را مفرد و آن نیز چهار گونه است یکی آنکه لفظ جزو ندارد
همه است معنی عام و دوم جزو دارد و آن جزو دلالت ندارد همان چون یک سووم جزو دل دارد و
بر جزو معنی مقصود دلالت ندارد چون عبارتند با بگذر آرد حالت علیت چهارم جزو دلالت
بر معنی مقصود داشته باشد لیکن دلالت مقصود متبوش حیوان باطن در وقت علیت باشد شش
انسانی اما مرکب بر دو نوع است ناقص و تام یا قصور انگ سکوت تکلم بر این صحیح نباشد
و این قسم را مرکب غیر مفید نیز گویند و این هم بر دو نوع است تقیدی غیر تقیدی تقیدی آنکه
جزو ثانی او قید اول باشد چون غلام زید این را مرکب اضافی گویند و محل فاضل و این را مرکب
نقصد و اما غیر تقیدی آنکه جزو ثانی او قید اول نباشد و آن سه قسم است دو از این یکی
معرب با آنکه بنیست دو وجه است یکی آنکه جزو دوش متضمن جزئی باشد چون خمره شتر این را
مرکب ثانی و قید اولی گویند و دوم آنکه جزو دوش متبوش متبوش است و این را مرکب
گویند و اما آنکه مرکب است آنست که جزو دوش متبوش متضمن جزئی نباشد چون باغک و خمره
و این را مرکب جزئی مرکب معرجه خوانند تا مگر جهت فایده نامی با سبب تکلم بر این صحیح
و آنرا مرکب اضافی مفید و مرکب مفید خوانند و در تساوی جمله کلام متلاست شیخ جمال الدین

و این قسم را مرکب غیر مفید نیز گویند و این هم بر دو نوع است تقیدی غیر تقیدی تقیدی آنکه
جزو ثانی او قید اول باشد چون غلام زید این را مرکب اضافی گویند و محل فاضل و این را مرکب
نقصد و اما غیر تقیدی آنکه جزو ثانی او قید اول نباشد و آن سه قسم است دو از این یکی
معرب با آنکه بنیست دو وجه است یکی آنکه جزو دوش متضمن جزئی باشد چون خمره شتر این را
مرکب ثانی و قید اولی گویند و دوم آنکه جزو دوش متبوش متبوش است و این را مرکب
گویند و اما آنکه مرکب است آنست که جزو دوش متبوش متضمن جزئی نباشد چون باغک و خمره
و این را مرکب جزئی مرکب معرجه خوانند تا مگر جهت فایده نامی با سبب تکلم بر این صحیح
و آنرا مرکب اضافی مفید و مرکب مفید خوانند و در تساوی جمله کلام متلاست شیخ جمال الدین

اصنافی از آن در معنی دوم
به استنادی و تفسیری
یا در معنی اول
یا در معنی اول
یا در معنی اول

ابن هشام در مثنوی گفته که کلام جمله خاصست و مراد نیست بلکه کلام قولیست تنفید بقصد مراد
از تنفید خبریست که دلالت کند بر مثنوی که سکوت بر حرج بود و جمله عبارتست از فعل ماضی مبتدا خبر
و خبر که خبر یکی از مبتدایا خبر باشد مثل ضرب الله عرض اقامه از زبان کان برید و اما وظفته فاما
و وجه سوم اینکه در جمله افادت شرطیست بخبر اول کلام همین جهت جمله شرط و جمله اجزاء
در جمله اوله سبب عدم افادت میگویند که کلام در شرح تهنید النون مذکور است که کلام بعضی
مفهوم میشود که جمله انحصار است از کلام زیرا که کلام ملک العلم کلام گفته میشود جمله تزد که کلام
مراد است جمله است همین است نظام کلام مختصری در فصل بر و یا یعنی در جمعه گفته که اگر کسی شرح
مفصل در باب مبتدا و خبر ذکر کرده که جمله کلام مصطلح مترادفست همین است که اکثر
سخاه فائده جمله است تقسیم اولی بر دو قسمت خبریه انشاییه خبریه است که قابل تکرار و
صادق و کاذب توان گفت پس اگر برای نسبت و اخرج مطابق باشد صاد در نه کاذب و انشاییه
که مخالف صادق و کاذب پنج نوع است با اعتبار تقسیم فی چهار نوع است غیر فعلیه و غیر خبریه
یعنی اگر خبری در او باشد اسمیه است چون دیده ام و اگر فعل باشد فعلیه چون قامت و چون وقت
باشد و زنده اند و زنده او شدل باز و آن نیز اقامت حروف اعتباری نیست چنانچه اقامت تمام است
پس فعلیه باشد یعنی اسیب و غیره که خبر و او را شرطی است باشد و خارج و درم ان در حقیقت اخذ است
مفهوم چون مثنوی زیدونی که در زیدونی و ان لاد ان مثنوی برفوع بنا فعلیه است خبریه است

کلام گفت کلام
کلام مبتدای مثنوی است
کلام خبری است که در بیان
کلام شرطی است که در بیان
کلام خبریه است که در بیان
کلام خبریه است که در بیان
کلام خبریه است که در بیان
کلام خبریه است که در بیان
کلام خبریه است که در بیان
کلام خبریه است که در بیان

این کلام از کلام زده در علم لسانی است

فانده در جگره خیزانند است بطافه درست آن با غیر مطابقت پیدا باشد خواه مذکر بود
 زید ضربیه خواهد بود مثل التماس نمودن بر چه می باشد منتهی آن مگر هرگاه جمله که خبر واقع شده است
 مبتدا را شامل باشد خواه از روی لفظ و معنی هر دو خواه مجرد از وی لفظ برین تقدیر احتیاج بجا
 ضمیر نخواهد افتاد مثل لاجار ما احاطه بیا جمله که خبر شامل باشد بر خبر که مبتدا را شامل شود مثل
 نعم الرجل پس زید مبتداست نعم الرجل خبره و الی بیان مبتدا و خبر شمال جمله است خبر
 که مبتدا و غیره را شامل است آن الرجل معروف بلام جنبین تا بر شهو و برین قول جواز زید یا است
 و عمر کل الناس مو یون لازم میشود حال آنکه کسی قائل جزانیه باشد یعنی گفته اند که لفظ
 شمال جمله است مبتدا را از روی معنی قبول چشم در صحت این مسئله قبول یکدک در رسم
 و بیسن ای حمدت برای جنس با جمله خبر و مبتدا شامل باشد یا شارب مبتدا و آن اشار
 در ارتباطا تمام مقام ضمیه بود مثل الذین کذبوا یا اینا و استکبر و اعننا اولیک اصحابنا
 و کس المقوی فلک خبر با جمله خبر و مبتدا بنفس مبتدا بود در این تقدیر هم جملتی ضمیر
 نینقذ من فل هولند گفته و هم حالی در آن جمله است که حال واقع شود محمول و از
 اعراب نصب باشد و او را سه شرط است اول آنکه خبری باشد نشانی معنی یا کرده که جمله تمام
 را و جمله است که خبری باشد و این بنام گفته که بر خبریه بودن جمله حالی جامع است دوم آنکه جمله
 مصدره بر چون استقبال که سین سوون باشد بود بیت منشا حال با استقبال خبری

کما استلزام لفظ
 مثال المشابه
 شتم جوارح
 فاعله
 فعله
 کما استلزام لفظ
 مثال المشابه
 شتم جوارح
 فاعله
 فعله
 کما استلزام لفظ
 مثال المشابه
 شتم جوارح
 فاعله
 فعله
 کما استلزام لفظ
 مثال المشابه
 شتم جوارح
 فاعله
 فعله
 کما استلزام لفظ
 مثال المشابه
 شتم جوارح
 فاعله
 فعله
 کما استلزام لفظ
 مثال المشابه
 شتم جوارح
 فاعله
 فعله
 کما استلزام لفظ
 مثال المشابه
 شتم جوارح
 فاعله
 فعله
 کما استلزام لفظ
 مثال المشابه
 شتم جوارح
 فاعله
 فعله
 کما استلزام لفظ
 مثال المشابه
 شتم جوارح
 فاعله
 فعله

نقد و نظر بر این کتاب
 کما استلزام لفظ
 مثال المشابه
 شتم جوارح
 فاعله
 فعله

تحقیقت در این شرطیه خبری خارج شد چنانکه مطرزی گفته که جمله شرطیه حال است
 زیرا که او مستقبل است هرگاه قصد نمائی که جمله شرطیه حال آید گوئی جاری زید و همان
 یعنی جمله شرطیه یا او لاحق گردانی سوم در جمله ما از رابطه ضرورت جمله همیشه بود
 هر دو رابطه داده میشود یا مجرد و او یا مجرد و ضمیر مثل لا اهلوا الصلوة و اتم سگاری و لکن کماله الذی
 و محض عصبیه و رسمی الذین کذبوا علی الله و جوهرهم مسوده و هرگاه جمله اسمیه بعد عطف باشد
 مثل کریمه فجار یا باستانی اما او هم قائلون یا جمله اسمیه که مضمون جمله بود مثل لم یدر
 الکتاب الارب فیہ آوردن او ممنوع باشد در فعلیه که در فعل مضارع مثبت بغیر
 باشد مخرج ضمیر کاف است مثل جاز زید یسع و باقیه ضمیر مع او واجب بود مثل لم یولد و
 وقد تعلمون انی رسول الله لیکم جمله یعلمون حال زوا و در تودونی و است که امضاع
 منفی باشد یا ماضی مثبت یا مضارع منفی مثل اسمیه است درینکه رابطه ضمیر او هر دو یا مجرد
 یا مجرد و ضمیر باقیه است که اگر مضارع منفی باشد مثل مثبت باشد در زو ضمیر و مجرد زوا و
 مثل و مالکنا لا تؤمنن بائنه و اگر او آید بهیچ وجه بعد از تقدیر چنانکه در تسهیل منصوص
 و اگر منفی لم و ما و سومی آنست در آن هر سه جاز است لکن چون جمع است عطف است
 در اینجا دخل ندارد و اگر ماضی مثبت بعد از است یا ضمیر مثل لاکانوا لیسئرو
 یا پس لفظ اولش لا ضره ان اطاع او عصی ضمیر و خلو زوا و لازم بود و اگر حال متوکه

در این شرطیه خبری خارج شد چنانکه مطرزی گفته که جمله شرطیه حال است زیرا که او مستقبل است هرگاه قصد نمائی که جمله شرطیه حال آید گوئی جاری زید و همان یعنی جمله شرطیه یا او لاحق گردانی سوم در جمله ما از رابطه ضرورت جمله همیشه بود هر دو رابطه داده میشود یا مجرد و او یا مجرد و ضمیر مثل لا اهلوا الصلوة و اتم سگاری و لکن کماله الذی و محض عصبیه و رسمی الذین کذبوا علی الله و جوهرهم مسوده و هرگاه جمله اسمیه بعد عطف باشد مثل کریمه فجار یا باستانی اما او هم قائلون یا جمله اسمیه که مضمون جمله بود مثل لم یدر الکتاب الارب فیہ آوردن او ممنوع باشد در فعلیه که در فعل مضارع مثبت بغیر باشد مخرج ضمیر کاف است مثل جاز زید یسع و باقیه ضمیر مع او واجب بود مثل لم یولد و وقد تعلمون انی رسول الله لیکم جمله یعلمون حال زوا و در تودونی و است که امضاع منفی باشد یا ماضی مثبت یا مضارع منفی مثل اسمیه است درینکه رابطه ضمیر او هر دو یا مجرد یا مجرد و ضمیر باقیه است که اگر مضارع منفی باشد مثل مثبت باشد در زو ضمیر و مجرد زوا و مثل و مالکنا لا تؤمنن بائنه و اگر او آید بهیچ وجه بعد از تقدیر چنانکه در تسهیل منصوص و اگر منفی لم و ما و سومی آنست در آن هر سه جاز است لکن چون جمع است عطف است در اینجا دخل ندارد و اگر ماضی مثبت بعد از است یا ضمیر مثل لاکانوا لیسئرو یا پس لفظ اولش لا ضره ان اطاع او عصی ضمیر و خلو زوا و لازم بود و اگر حال متوکه

در این شرطیه خبری خارج شد چنانکه مطرزی گفته که جمله شرطیه حال است زیرا که او مستقبل است هرگاه قصد نمائی که جمله شرطیه حال آید گوئی جاری زید و همان یعنی جمله شرطیه یا او لاحق گردانی سوم در جمله ما از رابطه ضرورت جمله همیشه بود هر دو رابطه داده میشود یا مجرد و او یا مجرد و ضمیر مثل لا اهلوا الصلوة و اتم سگاری و لکن کماله الذی و محض عصبیه و رسمی الذین کذبوا علی الله و جوهرهم مسوده و هرگاه جمله اسمیه بعد عطف باشد مثل کریمه فجار یا باستانی اما او هم قائلون یا جمله اسمیه که مضمون جمله بود مثل لم یدر الکتاب الارب فیہ آوردن او ممنوع باشد در فعلیه که در فعل مضارع مثبت بغیر باشد مخرج ضمیر کاف است مثل جاز زید یسع و باقیه ضمیر مع او واجب بود مثل لم یولد و وقد تعلمون انی رسول الله لیکم جمله یعلمون حال زوا و در تودونی و است که امضاع منفی باشد یا ماضی مثبت یا مضارع منفی مثل اسمیه است درینکه رابطه ضمیر او هر دو یا مجرد یا مجرد و ضمیر باقیه است که اگر مضارع منفی باشد مثل مثبت باشد در زو ضمیر و مجرد زوا و مثل و مالکنا لا تؤمنن بائنه و اگر او آید بهیچ وجه بعد از تقدیر چنانکه در تسهیل منصوص و اگر منفی لم و ما و سومی آنست در آن هر سه جاز است لکن چون جمع است عطف است در اینجا دخل ندارد و اگر ماضی مثبت بعد از است یا ضمیر مثل لاکانوا لیسئرو یا پس لفظ اولش لا ضره ان اطاع او عصی ضمیر و خلو زوا و لازم بود و اگر حال متوکه

بیستم جمله واقعه در جواب شرط جازم یعنی این در خواست مجلس جزست خود من تفصیل الله
 ظاهراً و بی که اگر برین جمله جوابی از فحایه در آید و جب بود سمیت آن در وجود آن
 خود آن قسمی که بقا قدمت آید بیستم از این تقیظون و اگر این جمله صدر بمصاحف
 بود مجزوم باشد لفظاً و محلاً در دو بخوان تضرع آن ضرب قسم هم جمله ایست که تابع
 بود و محل او در رفع و نصب جز بر موقوع متبع خواهد بود در این جمله نزد جمهور بر دو نوع
 اول جمله منخوت بها که لغت از منخوت واقع شود و آن در محل رفع و نصب
 باشد و هم جمله معطوف بحرف مثل اولکم یزیداً الی الطیر فقوم صفات و یقین
 در بخششی و این جملی و این باک این شام جمله مبتدله را زیاد و نهوده مثل ابر الجوی
 الذین ظلموا قسم هم متعجب که تابع جمله واقع شود محل او در رفع و نصب و جزم
 باشد و آن معطوف باشد مثل زید قام و قد اذوه و یابدل بشبکیه از جمله متبعه در
 مراد او می باشد مثل قن شاعر شعر اقول لا ارحل الا لقیتم من عندنا به و الا فلن مونی
 الی غیره و جمله مبتدله تمام شد محل متعجبانه طبعین تقسیم شرح بهار الدین علی آباد و در
 گفت علی صدر الدین المدنی شارح صمدیه که این بیستم در غرضی گفته از جمله که را
 شان محلی از احوال است یکی جمله مستثناه است که محل او نصب است مثل است علیهم
 و یحیی الامین و علی و کفر بعد از ان الله العزیز الکریم و در مابقی گفته که کشی

در تقیظون و بیستم از این تقیظون و اگر این جمله صدر بمصاحف بود مجزوم باشد لفظاً و محلاً در دو بخوان تضرع آن ضرب قسم هم جمله ایست که تابع بود و محل او در رفع و نصب جز بر موقوع متبع خواهد بود در این جمله نزد جمهور بر دو نوع اول جمله منخوت بها که لغت از منخوت واقع شود و آن در محل رفع و نصب باشد و هم جمله معطوف بحرف مثل اولکم یزیداً الی الطیر فقوم صفات و یقین در بخششی و این جملی و این باک این شام جمله مبتدله را زیاد و نهوده مثل ابر الجوی الذین ظلموا قسم هم متعجب که تابع جمله واقع شود محل او در رفع و نصب و جزم باشد و آن معطوف باشد مثل زید قام و قد اذوه و یابدل بشبکیه از جمله متبعه در مراد او می باشد مثل قن شاعر شعر اقول لا ارحل الا لقیتم من عندنا به و الا فلن مونی الی غیره و جمله مبتدله تمام شد محل متعجبانه طبعین تقسیم شرح بهار الدین علی آباد و در گفت علی صدر الدین المدنی شارح صمدیه که این بیستم در غرضی گفته از جمله که را شان محلی از احوال است یکی جمله مستثناه است که محل او نصب است مثل است علیهم و یحیی الامین و علی و کفر بعد از ان الله العزیز الکریم و در مابقی گفته که کشی

در مابقی گفته که کشی

این حرف بحبت تفضیل و تعرض کرد و دوم جمله سنده الیه است مثل سواران
را نذر سواران هرگاه سواران خبر باشد و نذر سواران مبداء و ماسی گفتم از جمله که برای نشان
کیه کبی ایشان نماند

بسیار از جمله که در این کتاب
مورد سواران است
بسیار از جمله که در این کتاب
مورد سواران است
بسیار از جمله که در این کتاب
مورد سواران است

از این حروف بحبت تفضیل و تعرض کرد و دوم جمله سنده الیه است مثل سواران
را نذر سواران هرگاه سواران خبر باشد و نذر سواران مبداء و ماسی گفتم از جمله که برای نشان
کیه کبی ایشان نماند
از اعراب است جمله ایست که عمل واقع شود اما آن حمل که برای نشان
محلی از اعراب نیست نیز بحسب نوع اول جمله سنانفه
است و ابتدایه نیز نام اوست لیکن اول اوضح و آن بر دو گونه است یکی آنکه در
ابتدای کلام آید خواه از روی لفظ خواه از روی نیت اول خانیکه ابتدا کرتی بگوید
قائم و قائم زید و ثانی مثل را کجا باری زید و دوم جمله که تعلق او از قبل متقطع بود مثل کلمه
ولا تخنک قلتم ان العوقه و جمعها و جمعین جمله معموله عامل یعنی بحسب تاخر خود
مثل زید قائم اطن نوع دوم جمله معرضه است اعتراضیه هم نام دارد و جمله است
که میان دو چیز متلازم در آید که از نشان هر دو عدم توسط اجنبی باشد و فایده او
تقویت و تسدید کلام است این جمله اکثر در میان فعل معمول و که فاعل باشد
یا مفعول و مبتدأ و خبر و موصول و صله و قسم و جواب موصوفه صفت مثل
لقد علمت ان عظیم و میان شرط و جواب مجرور و جار خواه اسم باشد خواه
در این پیش فان کم مفعول و کن مفعول اما لفظ التارید باخلام و اندر زید یو اذ الف و
نوع سوم جمله مفسره و تفسیریه و بیانیه نیز نام دارد و آن جمله است که کاشف حقیقت چیز

فان لیس فی کتب لغت
فان لیس فی کتب لغت
فان لیس فی کتب لغت

قسم آمده و هر گاه در کلام شرط و قسم مفعول یا مقدم جمع شود و چیزی که از آن مقدم بود
 بر جواب لو کفایت کند مثال شرط مقدم این جا زید و الله اگر نه مثال قسم مقدم
 مفعولیه و بعد از آن جا زید اگر نه مثال قسم مقدم مثل و لیکن کم الفاعل ما امره
 کیسبین و بعضی گفته اند کوفیه نیز جواب تدلیرای شرط اگر چه موخر باشد جائز است
 اند و این ملک متابعت آنها نموده و بطریقه منع نموده اند هر گاه قسم و شرط بر چیزی که
 بجانب خبر متجاوز بود مقدم باشد مثل مبتدأ و اسم در باب کان و این مفعول
 اول در باب نون و ثانی در باب افعالم جواب شرط برای قسم کافی باشد نوع هشتم
 جمله که در جواب شرط غیر جازم که از او لولا و لئان و کیف باشد واقع شود مثال بیگانه
 اگر متنگ و لو جا زید لا اگر متنگ و لولا زید لا اگر متنگ و لئان جا زید لا اگر متنگ
 و کیف تصنع تصنع نوع هفتم جمله که تابع جمله باشد که محلی از اعراب ندارد مثل
 جارینی زید فاکر نه برای جمله فاکر محلی از اعراب نیست زیرا که بر جمله جارینی زید
 که متانفیه است محلی از اعراب ندارد و عطفست قد تم الكلام فی تحقیق الجملة و الكلام
 آخر و هو ان الرشد رب العالمین الصلوة علی رسول محمد و آله و صحابه امین

شما

این شرط مثال اول است
 مفعولیه و بعد از آن
 جواب تدلیرای شرط
 اگر چه موخر باشد
 جائز است
 و بعضی گفته اند
 کوفیه نیز جواب
 تدلیرای شرط
 اگر چه موخر باشد
 جائز است
 و این ملک متابعت
 آنها نموده و بطریقه
 منع نموده اند
 هر گاه قسم و شرط
 بر چیزی که
 بجانب خبر متجاوز
 بود مقدم باشد
 مثل مبتدأ و اسم
 در باب کان و این
 مفعول اول در
 باب نون و ثانی
 در باب افعالم
 جواب شرط برای
 قسم کافی باشد
 نوع هشتم جمله
 که در جواب شرط
 غیر جازم که از
 او لولا و لئان و
 کیف باشد واقع
 شود مثال بیگانه
 اگر متنگ و لو
 جا زید لا اگر
 متنگ و لولا
 زید لا اگر متنگ
 و لئان جا زید
 لا اگر متنگ
 و کیف تصنع
 تصنع نوع
 هفتم جمله که
 تابع جمله
 باشد که محلی
 از اعراب
 ندارد مثل
 جارینی زید
 فاکر نه برای
 جمله فاکر
 محلی از اعراب
 نیست زیرا که
 بر جمله
 جارینی زید
 که متانفیه
 است محلی از
 اعراب
 ندارد و
 عطفست
 قد تم
 الكلام
 فی تحقیق
 الجملة
 و الكلام
 آخر
 و هو
 ان
 الرشد
 رب
 العالمین
 الصلوة
 علی
 رسول
 محمد
 و آله
 و صحابه
 امین

چون بخت مستثنی در کتاب نحو میزبوری فایده مند مکتوبه

بدانکه مستثنی انصافیت که مذکور باشد بعد الا و اخوات آن یعنی غیر موسومی حاشا و خلا
 و عدا و ما خلا و ما عدا و لیس و لیسین تا فا هر گره که منسوب بیت بسومی مستثنی از چه نسبت
 کرده شده است بسومی متصل می و آن بر دوست متصل و منقطع متصل آنست که
 خارج کرده شود از متعدد و بلفظ الا و اخوات و می مثل جار بی القوم لازمه از پس
 که در قوم داخل بود از حکم می خارج کرده شد و منقطع آن باشد که مذکور شود بعد الا
 و اخوات می و خارج کرده نشود از متعدد و سبب آنکه مستثنی داخل نباشد در مستثنی است
 مثل جار بی القوم الا حاکم که حمار در قوم داخل نبود بدانکه اعراب مستثنی بر چار قسمت
 اول آنکه اگر مستثنی بعد الا در کلام موجب واقع شود پس مستثنی همیشه منصوب باشد
 نحو جار بی القوم لازمه و کلام موجب آن باشد که نفی و نهی و استفهام نباشد
 و همچنین در کلام غیر موجب اگر مستثنی را بر مستثنی منته مقدم گرداند منصوب خوانند
 نحو جار بی لازمه احد و مستثنی منقطع همیشه منصوب باشد اگر مستثنی بعد خلا
 و عدا واقع شود بر زبده اگر مثلا منصوب باشد و بعد ما خلا و ما عدا و لیس و لیسین
 همیشه منصوب باشد نحو جار بی القوم خلازید و عدا زید الخ اعراب و می و می که مستثنی

باید دانست که
 در کلام عدا و ما عدا و لیس و لیسین تا فا هر گره که منسوب بیت بسومی مستثنی از چه نسبت کرده شده است بسومی متصل می و آن بر دوست متصل و منقطع متصل آنست که خارج کرده شود از متعدد و بلفظ الا و اخوات و می مثل جار بی القوم لازمه از پس که در قوم داخل بود از حکم می خارج کرده شد و منقطع آن باشد که مذکور شود بعد الا و اخوات می و خارج کرده نشود از متعدد و سبب آنکه مستثنی داخل نباشد در مستثنی است مثل جار بی القوم الا حاکم که حمار در قوم داخل نبود بدانکه اعراب مستثنی بر چار قسمت اول آنکه اگر مستثنی بعد الا در کلام موجب واقع شود پس مستثنی همیشه منصوب باشد
 و همچنین در کلام غیر موجب اگر مستثنی را بر مستثنی منته مقدم گرداند منصوب خوانند
 و عدا واقع شود بر زبده اگر مثلا منصوب باشد و بعد ما خلا و ما عدا و لیس و لیسین همیشه منصوب باشد
 و عدا واقع شود بر زبده اگر مثلا منصوب باشد و بعد ما خلا و ما عدا و لیس و لیسین همیشه منصوب باشد
 و عدا واقع شود بر زبده اگر مثلا منصوب باشد و بعد ما خلا و ما عدا و لیس و لیسین همیشه منصوب باشد

عادت عارفان
بازده طلب علم را هرگز
دانی بدین بس خراب
هرگز طالبان در
طرح آن که بشود زود
مستفان علم را بسوی کس

بنازت در دست طلب
پایخان در زبانان طبعین کبار
ازین به موقوفه قریب گران بیا که زلف
در طبع عالی هم زنده بود و چون بگویند
موج بندگان که در کارهای الاغلاف بهم
الاستان نشی نو کشور سوده فان
دیدند که خوب زایش بود و الطاف بود کلام
زیده بخار و در کار حاجی حرمین کسب

بعد الا در کلام غیر موجب واقع شود مستثنی منه هم مذکور باشد پس در آن در وجه است
یکی آنکه منصوب باشد بر سبب استثناء و دیگر آنکه بدل باشد از ما قبل خویش چون ما جابر
أحدنا یا زید و الا زید سوم آنکه مستثنی امرغ باشد یعنی مستثنی منه مذکور نباشد و در کلام
غیر موجب واقع شود پس اعراب مستثنی بالاد در صورت محسب عمل مختلف باشد نحو ما جابر
انما زید و ما رایت لازیدا و ما مررت بالزید چهارم آنکه مستثنی بعد لفظ غیر موسمی سواء
واقع شود پس مستثنی را مجرد خوانند و بعد حاشا بر نهیب اکثر ترم مجرور باشد و بعضی نصب
هم جایز است از چون جابر فی القوم غیر زید موسمی زید و سوار زید و حاشا زید و بد
اعراب لفظ غیر مثل اعراب مستثنی بالآ باشد در صحیح صورتهای مذکوره چنانکه گوی جابر
القوم غیر زید و غیر جابر و ما جابری غیر زید القوم و ما جابری احد غیر زید و غیر زید و
ما جابری غیر زید و ما رایت غیر زید و ما مررت بغیر زید و بد آنکه لفظ غیر موضوع است
برای صفت و گاه برای استثناء را بدینچنانکه الا برای استثناء موضوع است و گاه در
مستعمل شود و له تعالی لو کان فیها آله الا انه لفسد تأییدی غیره و همچنین الا الا

خاتمه اطمینان

بعد و سپاس خالق این جهان لغت میدگون مکان واضح باد که نسخه نویسی برای
خواندن متیان و یاد گرفتن مضامین آن مختصر است کافی و باعث بارسولت

از یاد و غیبت عوامت استثناء اعراب
مستفان از دست سوده
ضد آن کرده است که
گرچه بیسی مطلع شود
بیل حافظت بنیاد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لله الحمد والمنة که از تصدیقات میر شمسیدین بسمیانه



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

درین السلطنت که منوچهره بازار از انکسیر در ایام کابریه

کتابخانه کابریه در آن مطبعه مطبوعه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل المنطق الان ان يظهر للعقول لمسيره طريقا لتحصيل الجمولات والصلوة على
رسوله محمد المبعوث بالبحج والنيات وعلى آله واصحابه من عند المكربات ومنع المرادات اما
عفا كان المختصر الموسوم بالسياحوي المشيخ الامام فضل المتأخرين سيد الاجتهاد في طب طب
جبل ابيته شواها معا الغر فخره علم الميزان ودره فخره علم البرهان بهم الطيبة منتمية الاعناق
الى اقتنار وخاتمه في كل زمان وقاهم الطلق كشف حرامه لكل لسان كعبت بعون الله
مواشيت لتتربط على المواضع المشككة شتمهم وطقت فخره لا يكون قلا على اعناقهم من ان العلم اعلا
معاليه شرفه على الامم الحاسن اما وما ينيه من تبه الا اندر من اهل رايات وولته رافعة آيات عصره واص
وان الاو حرج الى ارج القبول اعمل ذان الناس كالنتيجة نتائج لآخس الارزل ولو سلتهم
حصرة من شرفة الله تعالى باجبار معالم العتق من العوارسة توصلت به الى سدة من زينة العتق
باجلار رسم الفواصل الطامستة ومير المعز والاعظم والي الياوي النعم والظالم الطامستة والشر والظالم
من عزته العزاز لوائح السعادة والازلية الفناج من طامستة دول العهدة الابدية من طامستة دول العهدة
عده اثر النماية بسلام البرهان ضيات الاسلام ونجيت المسلمين المبرين من الامم الاخرى لاد العتق



بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل المنطق الان ان يظهر للعقول لمسيره طريقا لتحصيل الجمولات والصلوة على
رسوله محمد المبعوث بالبحج والنيات وعلى آله واصحابه من عند المكربات ومنع المرادات اما
عفا كان المختصر الموسوم بالسياحوي المشيخ الامام فضل المتأخرين سيد الاجتهاد في طب طب
جبل ابيته شواها معا الغر فخره علم الميزان ودره فخره علم البرهان بهم الطيبة منتمية الاعناق
الى اقتنار وخاتمه في كل زمان وقاهم الطلق كشف حرامه لكل لسان كعبت بعون الله
مواشيت لتتربط على المواضع المشككة شتمهم وطقت فخره لا يكون قلا على اعناقهم من ان العلم اعلا
معاليه شرفه على الامم الحاسن اما وما ينيه من تبه الا اندر من اهل رايات وولته رافعة آيات عصره واص
وان الاو حرج الى ارج القبول اعمل ذان الناس كالنتيجة نتائج لآخس الارزل ولو سلتهم
حصرة من شرفة الله تعالى باجبار معالم العتق من العوارسة توصلت به الى سدة من زينة العتق
باجلار رسم الفواصل الطامستة ومير المعز والاعظم والي الياوي النعم والظالم الطامستة والشر والظالم
من عزته العزاز لوائح السعادة والازلية الفناج من طامستة دول العهدة الابدية من طامستة دول العهدة
عده اثر النماية بسلام البرهان ضيات الاسلام ونجيت المسلمين المبرين من الامم الاخرى لاد العتق

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل المنطق الان ان يظهر للعقول لمسيره طريقا لتحصيل الجمولات والصلوة على
رسوله محمد المبعوث بالبحج والنيات وعلى آله واصحابه من عند المكربات ومنع المرادات اما
عفا كان المختصر الموسوم بالسياحوي المشيخ الامام فضل المتأخرين سيد الاجتهاد في طب طب
جبل ابيته شواها معا الغر فخره علم الميزان ودره فخره علم البرهان بهم الطيبة منتمية الاعناق
الى اقتنار وخاتمه في كل زمان وقاهم الطلق كشف حرامه لكل لسان كعبت بعون الله
مواشيت لتتربط على المواضع المشككة شتمهم وطقت فخره لا يكون قلا على اعناقهم من ان العلم اعلا
معاليه شرفه على الامم الحاسن اما وما ينيه من تبه الا اندر من اهل رايات وولته رافعة آيات عصره واص
وان الاو حرج الى ارج القبول اعمل ذان الناس كالنتيجة نتائج لآخس الارزل ولو سلتهم
حصرة من شرفة الله تعالى باجبار معالم العتق من العوارسة توصلت به الى سدة من زينة العتق
باجلار رسم الفواصل الطامستة ومير المعز والاعظم والي الياوي النعم والظالم الطامستة والشر والظالم
من عزته العزاز لوائح السعادة والازلية الفناج من طامستة دول العهدة الابدية من طامستة دول العهدة
عده اثر النماية بسلام البرهان ضيات الاسلام ونجيت المسلمين المبرين من الامم الاخرى لاد العتق

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل المنطق الان ان يظهر للعقول لمسيره طريقا لتحصيل الجمولات والصلوة على
رسوله محمد المبعوث بالبحج والنيات وعلى آله واصحابه من عند المكربات ومنع المرادات اما
عفا كان المختصر الموسوم بالسياحوي المشيخ الامام فضل المتأخرين سيد الاجتهاد في طب طب
جبل ابيته شواها معا الغر فخره علم الميزان ودره فخره علم البرهان بهم الطيبة منتمية الاعناق
الى اقتنار وخاتمه في كل زمان وقاهم الطلق كشف حرامه لكل لسان كعبت بعون الله
مواشيت لتتربط على المواضع المشككة شتمهم وطقت فخره لا يكون قلا على اعناقهم من ان العلم اعلا
معاليه شرفه على الامم الحاسن اما وما ينيه من تبه الا اندر من اهل رايات وولته رافعة آيات عصره واص
وان الاو حرج الى ارج القبول اعمل ذان الناس كالنتيجة نتائج لآخس الارزل ولو سلتهم
حصرة من شرفة الله تعالى باجبار معالم العتق من العوارسة توصلت به الى سدة من زينة العتق
باجلار رسم الفواصل الطامستة ومير المعز والاعظم والي الياوي النعم والظالم الطامستة والشر والظالم
من عزته العزاز لوائح السعادة والازلية الفناج من طامستة دول العهدة الابدية من طامستة دول العهدة
عده اثر النماية بسلام البرهان ضيات الاسلام ونجيت المسلمين المبرين من الامم الاخرى لاد العتق

١١٠ - العلم في أيام دولته حاله بحجة من آثاره من حيث القيمة المضمومة بالمال لا من حيث القيمة والارادة
 الرابسة الذميمة والذميمة لان عمرا من الامور بالنسبة الى ذمته الرقابة وقيمة وقيمة الاضطرار بالاضطرار
 الى السبيل النقا ذميمة بما يخاف من الكتاب ولي باهوانه لحرى واسمال من التدفالي ان منفع به اندر
 ذلك المنفع ووجب في فهم الكليل قال محمد الله على قوفه شيخ اقول محمد منعا على ما ذهب اليه
 به الثناء والذم على جميل من نعمته وغيره باهوانه لحرى واسمال من التدفالي ان منفع به اندر
 وغيره بالاضطرار لمهمه المتعلق بعد تمام قولهم الحمد والاحسان الى قدي على حبه المتكلم يحتمل
 الاستهتار لانه ليس ثنا حقيقته لان الثناء انما هو بقصد المعنى لا بمجرد اللفظ ولا حاجته الى تعقيب
 الجميل باختياري استهتارا من الملح لانه ليس شرط اني الحمد انما هو بدليل قوله تعالى عسى ان
 يفتكركم ربك مقاما محمودا وبما يحدث المانور والبسمة مقاما محمودا الذي حدثه وحمل على الوصف الجبار
 وصفه لانه يوصف صاحب الكتاب الكريم والاسلوب الحكيم من الظاهر على ان من قول يكون جميل
 الاختياري ما نحو في الحمد انما يقول يكون ما نحو اذ يحسب المتعلق وانه لا فرق بين الحمد والمدح كما امر
 صاحب الكشاف حيث قال وكل ذي كلب داخرا الى بصيرة لا يخفى عليه ان الانسان لا يمدح بغير فعله
 وخلق الله على الذين انزل عليهم ويحبون ان يمدوا بما لم يعطوا الا انهم سألوا كيت ذلك ان
 العرب يمدحون بالجمال وحسن الوجه فاجاب عنه ان الذي يسوع ذلك ان حسن المتكلم يشتم
 عن فخره منى وادخل محمودة ثم نقل من علم البيان تخطية المدح على غير الاختيارى
 خلافا ومخالفا للمقول والمقول وحق المدح على الجميل الاختياري وهذا لا يخرج في ان ان هذا الاختيار
 في الحمد انما هو بحسب المتعلق وانه لا فرق بين الحمد والمدح والشكر فخل من من تخطيم المنعم سبب لانها يمكن
 متعلقا صامودا عادا والحمد بالعكس فجميعا ان عند وجودها منى صميم ما وتفرق كل واحد منهما
 من الاخرين وجود خاصة فقط فكل منهما محرم وخصوص من جهة الاختيار كونه افعلية ولم يمتد الحمد
 جريا على الاسلوب قصد ان اظهار المدح عن الحمد على الثبات والودام والتوفيق جعل لعل
 سوا قائلها بما يخفى في هذا وانما ذلك الدلالة الموصولة الى العبرة والوصول من جهة من مما يخل

ان العلم في ايام دولته حاله بحجة من آثاره من حيث القيمة المضمومة بالمال لا من حيث القيمة والارادة
 الرابسة الذميمة والذميمة لان عمرا من الامور بالنسبة الى ذمته الرقابة وقيمة وقيمة الاضطرار بالاضطرار
 الى السبيل النقا ذميمة بما يخاف من الكتاب ولي باهوانه لحرى واسمال من التدفالي ان منفع به اندر
 ذلك المنفع ووجب في فهم الكليل قال محمد الله على قوفه شيخ اقول محمد منعا على ما ذهب اليه
 به الثناء والذم على جميل من نعمته وغيره باهوانه لحرى واسمال من التدفالي ان منفع به اندر
 وغيره بالاضطرار لمهمه المتعلق بعد تمام قولهم الحمد والاحسان الى قدي على حبه المتكلم يحتمل
 الاستهتار لانه ليس ثنا حقيقته لان الثناء انما هو بقصد المعنى لا بمجرد اللفظ ولا حاجته الى تعقيب
 الجميل باختياري استهتارا من الملح لانه ليس شرط اني الحمد انما هو بدليل قوله تعالى عسى ان
 يفتكركم ربك مقاما محمودا وبما يحدث المانور والبسمة مقاما محمودا الذي حدثه وحمل على الوصف الجبار
 وصفه لانه يوصف صاحب الكتاب الكريم والاسلوب الحكيم من الظاهر على ان من قول يكون جميل
 الاختياري ما نحو في الحمد انما يقول يكون ما نحو اذ يحسب المتعلق وانه لا فرق بين الحمد والمدح كما امر
 صاحب الكشاف حيث قال وكل ذي كلب داخرا الى بصيرة لا يخفى عليه ان الانسان لا يمدح بغير فعله
 وخلق الله على الذين انزل عليهم ويحبون ان يمدوا بما لم يعطوا الا انهم سألوا كيت ذلك ان
 العرب يمدحون بالجمال وحسن الوجه فاجاب عنه ان الذي يسوع ذلك ان حسن المتكلم يشتم
 عن فخره منى وادخل محمودة ثم نقل من علم البيان تخطية المدح على غير الاختيارى
 خلافا ومخالفا للمقول والمقول وحق المدح على الجميل الاختياري وهذا لا يخرج في ان ان هذا الاختيار
 في الحمد انما هو بحسب المتعلق وانه لا فرق بين الحمد والمدح والشكر فخل من من تخطيم المنعم سبب لانها يمكن
 متعلقا صامودا عادا والحمد بالعكس فجميعا ان عند وجودها منى صميم ما وتفرق كل واحد منهما
 من الاخرين وجود خاصة فقط فكل منهما محرم وخصوص من جهة الاختيار كونه افعلية ولم يمتد الحمد
 جريا على الاسلوب قصد ان اظهار المدح عن الحمد على الثبات والودام والتوفيق جعل لعل
 سوا قائلها بما يخفى في هذا وانما ذلك الدلالة الموصولة الى العبرة والوصول من جهة من مما يخل

ان العلم في ايام دولته حاله بحجة من آثاره من حيث القيمة المضمومة بالمال لا من حيث القيمة والارادة
 الرابسة الذميمة والذميمة لان عمرا من الامور بالنسبة الى ذمته الرقابة وقيمة وقيمة الاضطرار بالاضطرار
 الى السبيل النقا ذميمة بما يخاف من الكتاب ولي باهوانه لحرى واسمال من التدفالي ان منفع به اندر
 ذلك المنفع ووجب في فهم الكليل قال محمد الله على قوفه شيخ اقول محمد منعا على ما ذهب اليه
 به الثناء والذم على جميل من نعمته وغيره باهوانه لحرى واسمال من التدفالي ان منفع به اندر
 وغيره بالاضطرار لمهمه المتعلق بعد تمام قولهم الحمد والاحسان الى قدي على حبه المتكلم يحتمل
 الاستهتار لانه ليس ثنا حقيقته لان الثناء انما هو بقصد المعنى لا بمجرد اللفظ ولا حاجته الى تعقيب
 الجميل باختياري استهتارا من الملح لانه ليس شرط اني الحمد انما هو بدليل قوله تعالى عسى ان
 يفتكركم ربك مقاما محمودا وبما يحدث المانور والبسمة مقاما محمودا الذي حدثه وحمل على الوصف الجبار
 وصفه لانه يوصف صاحب الكتاب الكريم والاسلوب الحكيم من الظاهر على ان من قول يكون جميل
 الاختياري ما نحو في الحمد انما يقول يكون ما نحو اذ يحسب المتعلق وانه لا فرق بين الحمد والمدح كما امر
 صاحب الكشاف حيث قال وكل ذي كلب داخرا الى بصيرة لا يخفى عليه ان الانسان لا يمدح بغير فعله
 وخلق الله على الذين انزل عليهم ويحبون ان يمدوا بما لم يعطوا الا انهم سألوا كيت ذلك ان
 العرب يمدحون بالجمال وحسن الوجه فاجاب عنه ان الذي يسوع ذلك ان حسن المتكلم يشتم
 عن فخره منى وادخل محمودة ثم نقل من علم البيان تخطية المدح على غير الاختيارى
 خلافا ومخالفا للمقول والمقول وحق المدح على الجميل الاختياري وهذا لا يخرج في ان ان هذا الاختيار
 في الحمد انما هو بحسب المتعلق وانه لا فرق بين الحمد والمدح والشكر فخل من من تخطيم المنعم سبب لانها يمكن
 متعلقا صامودا عادا والحمد بالعكس فجميعا ان عند وجودها منى صميم ما وتفرق كل واحد منهما
 من الاخرين وجود خاصة فقط فكل منهما محرم وخصوص من جهة الاختيار كونه افعلية ولم يمتد الحمد
 جريا على الاسلوب قصد ان اظهار المدح عن الحمد على الثبات والودام والتوفيق جعل لعل
 سوا قائلها بما يخفى في هذا وانما ذلك الدلالة الموصولة الى العبرة والوصول من جهة من مما يخل

ان العلم في ايام دولته حاله بحجة من آثاره من حيث القيمة المضمومة بالمال لا من حيث القيمة والارادة

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "ان الصلاة الشرعية في..." and "ولعل العلاقة ان..."

ان الصلاة الشرعية في... ولعل العلاقة ان...
ولعل العلاقة ان الدعاء بسبب الرحمة ولكن المذكور في الكشاف في اول سورة البقران ان
تحقيقها تحريك الصلوة سميت الاركان المحصورة بها تحريك الصلوة فيها ثم سمي الدعاء
تشبيها للدعوى بالمصلى في تحققة تكون الصلوة في الدعاء كما سارة وفي الاركان
حقيقة او مجازا جرسلا واما مثل قوله تعالى ان التذوق بلائكة لصلوة على النبي فحمل على

المراد بمعنى مجازي اعلم من المسمى الحقيقي وهو الصلوة والاختلاف في طرفه
قال اما بعد فبذره الرسالة في المنطق آه اقول اعلم ان المنطق علم يدور بتغيير السالم من الفكر
اصح عن القاسم والمصاح عليه رد في رسالة عدة اصطلاحات منه يجب استحضارها من الشعر
في شتى من العلوم لكيون له عنوان في التحصيل منها اياها نحو المادوية الكلمات الخمس السانوية
اسم حكيم من كلام اليونان تشبيها للكلمات الخمس لانه فيها دبر النوع الخمس والفصل والحق
والعرض العام فبذره هي المقصود بالنظر فيها لكن لما كانت معرفتها موقوفة على المعرفة الثلاثة فسام
اللفظ قدم مجتمعا عليها وذلك ما لان هذه الاصطلاحات لا يمكن معرفتها الا بالاستفادة عن صاحبها
الاستفادة عن صاحبها الاصل الا بالفاظ الثلاثة على المعنى واما ان الكلمات الخمس عبارة عن اللفظ
الدلالة على المعاني على ما صرح المصنف بذلك حيث قسم اللفظ المفرد الى الكلمات فبذره
معرفة على معرفة الدلالة واللفظ ثم معرفة اللفظ موقوفة على معرفة اللفظ كما
عليه فذره كقوله الدلالة عليها وهي كون الشيء بجالة يلزم من العلم به الشيء او الشيء الا اول

Handwritten marginal notes on the right side, including phrases like "والدعاء هو...", "والصلاة...", and "والدلالة...".

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including phrases like "ان الصلاة الشرعية..." and "ولعل العلاقة...".

مجموعه والمضام اليه خارجة فلا تضار الى الصلة والاصلي هو مجموع من صفة كلامه دون...

البدل والثاني هو المدلول والادال النكاح لفظ فالدلالة لفظية والافهية بغيره والدلالة اللفظية ان
لوحقت على الوضع فوضعية والا غير وضعية وغير الوضعية النكاحت بحسب اقتضار الطبع فليعتبر
كدلالة شرح نحو وجع الصدر والاقتضية كدلالة اللفظ المسبوع من ذوا وجد اعلم في جود اللفظ وغير اللفظية
النكاحت بحسب الوضع وضعية كدلالة الخط على اللفظ والاقتضية كدلالة الدخان على النار وكذا اللفظ
بالدلالة اللفظية لا يكون للعقل مدخل فيها والا يلزم ان يكون جميع الدلالات محتملة بل لا يكون بحسب العقل فقط
من غير مدخل الوضع الطبع بالدلالة الطبيعية لا يكون للعقل مدخل فيها بل لا يكون بحسب اقتضا وطبع
الافط والدخان للعقل مدخل فيها والمقصود بهما هي الدلالة اللفظية الوضعية وهي كون اللفظ بحيث
متى الملق فهم منه المعنى للعلم بوضعية لما كانت الدلالة نسبة بين اللفظ والمعنى بل بينهما وبين السامع
فيعتبر ايضا فهاتاه الى اللفظ فنفك يكون اللفظ اه وتارة الى المعنى فتعجز لفهم المعنى منه
انفيا اه وتارة الى السامع ففهم السامع المعنى من اللفظ اى يتقبل ذهنه منه اللفظية
ان فهم المعنى من اللفظ صفة اللفظ ولذلك الفهايم المعنى منه الا انه لم يكتف بالاشتقاق منه اسم اللفظ
والوجه بالتقدم لانه وان امكن اعتبار كونه وصفا للفظ لكن لا ينبغي ان الملاحظة فيه انما هو من جانب
المعنى اولا ومن جانب السامع لامن جانب اللفظ ثم الدلالة اللفظية الوضعية النكاحت
على تام ما وضع كدلالة اللفظية على احوال الناطق سميت مطابقة للتطابق بين اللفظ
والمعنى والنكاحت على خبرها وضع كدلالة الالان على احوال اى اى اللفظ سميت تضمننا
لكون المدلول في ضمن الموضوع والنكاحت على اى ام خارج عنه ملازمه في الذهن اى يتبع الفهايم
تصور المسبوع عن تصور كدلالة الانسان على تايل العلم وصنعة الكتابة سميت التراما لكون الدلالة
بسبب اللزوم الذهني ولم يتراد اللزوم الخارجى لان اللفظ لا يتم تحققه بونه كما هي في زيد على المصراع
مع المعادة بينهما في الخارج اخصار الدلالة اللفظية الوضعية الثلاثة عقل لان دلالة اللفظ
على تام ما وضع كدلالة في خبره او على الخارج واما اخصار الدلالة اللفظية في الوضعية الطبيعية
والعقلية فما لا يتقرر فان دلالة اللفظ اذ لم يكن بحسب الوضع والطبع لا يلزم من

اللفظية الوضعية النكاحت على خبرها وضع كدلالة الالان على احوال اى اى اللفظ سميت تضمننا
لكون المدلول في ضمن الموضوع والنكاحت على اى ام خارج عنه ملازمه في الذهن اى يتبع الفهايم
تصور المسبوع عن تصور كدلالة الانسان على تايل العلم وصنعة الكتابة سميت التراما لكون الدلالة
بسبب اللزوم الذهني ولم يتراد اللزوم الخارجى لان اللفظ لا يتم تحققه بونه كما هي في زيد على المصراع
مع المعادة بينهما في الخارج اخصار الدلالة اللفظية الوضعية الثلاثة عقل لان دلالة اللفظ
على تام ما وضع كدلالة في خبره او على الخارج واما اخصار الدلالة اللفظية في الوضعية الطبيعية
والعقلية فما لا يتقرر فان دلالة اللفظ اذ لم يكن بحسب الوضع والطبع لا يلزم من

اللفظية الوضعية النكاحت على خبرها وضع كدلالة الالان على احوال اى اى اللفظ سميت تضمننا
لكون المدلول في ضمن الموضوع والنكاحت على اى ام خارج عنه ملازمه في الذهن اى يتبع الفهايم
تصور المسبوع عن تصور كدلالة الانسان على تايل العلم وصنعة الكتابة سميت التراما لكون الدلالة
بسبب اللزوم الذهني ولم يتراد اللزوم الخارجى لان اللفظ لا يتم تحققه بونه كما هي في زيد على المصراع
مع المعادة بينهما في الخارج اخصار الدلالة اللفظية الوضعية الثلاثة عقل لان دلالة اللفظ
على تام ما وضع كدلالة في خبره او على الخارج واما اخصار الدلالة اللفظية في الوضعية الطبيعية
والعقلية فما لا يتقرر فان دلالة اللفظ اذ لم يكن بحسب الوضع والطبع لا يلزم من

اللفظية الوضعية النكاحت على خبرها وضع كدلالة الالان على احوال اى اى اللفظ سميت تضمننا
لكون المدلول في ضمن الموضوع والنكاحت على اى ام خارج عنه ملازمه في الذهن اى يتبع الفهايم
تصور المسبوع عن تصور كدلالة الانسان على تايل العلم وصنعة الكتابة سميت التراما لكون الدلالة
بسبب اللزوم الذهني ولم يتراد اللزوم الخارجى لان اللفظ لا يتم تحققه بونه كما هي في زيد على المصراع
مع المعادة بينهما في الخارج اخصار الدلالة اللفظية الوضعية الثلاثة عقل لان دلالة اللفظ
على تام ما وضع كدلالة في خبره او على الخارج واما اخصار الدلالة اللفظية في الوضعية الطبيعية
والعقلية فما لا يتقرر فان دلالة اللفظ اذ لم يكن بحسب الوضع والطبع لا يلزم من

حكوم عقولكم وكذا خصاص غير اللفظة في الاثنين فان قيل قد يتحقق دلالة اللفظ على المعنى خارجا
 المسمى عن غير ان يكون بينهما لزوم ذهني كما في اكثر انواع المجازات فلا خصص دلالة اللفظة في
 في الشئ فلتا اذ المكين بين المسمى والامر الخارج لزوم ذهني فيكون فهم المعنى بواسطة القرينة
 ضرورة كالمثال هو المجموع دون اللفظ فقط فبين لا يتغير وذلك لان دلالة المقترنة في
 هذا الفن ما كانت كقوله وليس لكي لا يسمونه دلالة فليذكر في دلالة المقترنة كما في قوله
 اللفظية الوضعية يكون اللفظ بحيث منى اللفظ ففهم منه المعنى ففعلها يكون المتعبر في دلالة الامر
 هو اللزوم البين بالمعنى الاخص وهو الذي يكون مجرد تصور المزوم كافيا في جزم الذين بالزوم
 بينها كما ذهب اليه الجمهور فاصح التمثيل للمدلول بالالتزام بقابل العلم وصحة الكتابة بظهور
 مجرد تصور الانسان لا يكفي في جزم الذين بل يربط بينهما فكان المعنى الكلام على ان المعنى في دلالة
 الالتزام هو اللزوم البين بالمعنى الاصح على ما ذهب اليه الامام وكثير من المتأخرين وهو متحقق
 بين الانسان وقابل العلم وصحة الكتابة فان تصور الانسان بانه حيوان مدرك للكليات
 وتصور مفهوم قابل العلم وصحة الكتابة يجرم باللزوم بينهما ضرورة كذا قالوا ونظي ان المتعبر في
 دلالة الالتزامية هو اللزوم المطلق واللامر من كنية الدلالة و دوام الافهام انما يطبق بالزوم
 وهو متعلق الفعكاك تصور المسمى عن تصور الامر الخارج سواء كان مجرد تصور للزوم كما في
 جزم الذين بالزوم بينها اولم يكن اذ لو كان المتعبر بالزوم البين بالمعنى الاخص لزم ان يكون
 الامر الخارج الذي يمتنع الفعكاك تصور المسمى عن تصور ولكن لا يجزم الذين مجرد تصور المسمى بالزوم
 بينها مدلولها الرسايد لا خشكان دلالة اللفظ عليه ليت بالمطابقة لا بالنظر فلو لم يكن بالالتزام
 يلزم عدم اخصار دلالة اللفظة الوضعية في الشئ واوردت الاطلاع على مراد الكلام
 فيك بما شئت منها بشئ المشبه في هذا المقام قال ثم اللفظ اما سواه آه اقول فان
 من بيان الدلالات الثلث شرع في بيان اقسام اللفظ وموجبه اللفظ المراد للمعنى الا
 انه ترك هذا القديما واعلى شجرة الامر والاقتضى هذا اللفظ المراد للمعنى الا

في قولهم حكوم عقولكم وكذا خصاص غير اللفظة في الاثنين فان قيل قد يتحقق دلالة اللفظ على المعنى خارجا
 المسمى عن غير ان يكون بينهما لزوم ذهني كما في اكثر انواع المجازات فلا خصص دلالة اللفظة في
 في الشئ فلتا اذ المكين بين المسمى والامر الخارج لزوم ذهني فيكون فهم المعنى بواسطة القرينة
 ضرورة كالمثال هو المجموع دون اللفظ فقط فبين لا يتغير وذلك لان دلالة المقترنة في
 هذا الفن ما كانت كقوله وليس لكي لا يسمونه دلالة فليذكر في دلالة المقترنة كما في قوله
 اللفظية الوضعية يكون اللفظ بحيث منى اللفظ ففهم منه المعنى ففعلها يكون المتعبر في دلالة الامر
 هو اللزوم البين بالمعنى الاخص وهو الذي يكون مجرد تصور المزوم كافيا في جزم الذين بالزوم
 بينها كما ذهب اليه الجمهور فاصح التمثيل للمدلول بالالتزام بقابل العلم وصحة الكتابة بظهور
 مجرد تصور الانسان لا يكفي في جزم الذين بل يربط بينهما فكان المعنى الكلام على ان المعنى في دلالة
 الالتزام هو اللزوم البين بالمعنى الاصح على ما ذهب اليه الامام وكثير من المتأخرين وهو متحقق
 بين الانسان وقابل العلم وصحة الكتابة فان تصور الانسان بانه حيوان مدرك للكليات
 وتصور مفهوم قابل العلم وصحة الكتابة يجرم باللزوم بينهما ضرورة كذا قالوا ونظي ان المتعبر في
 دلالة الالتزامية هو اللزوم المطلق واللامر من كنية الدلالة و دوام الافهام انما يطبق بالزوم
 وهو متعلق الفعكاك تصور المسمى عن تصور الامر الخارج سواء كان مجرد تصور للزوم كما في
 جزم الذين بالزوم بينها اولم يكن اذ لو كان المتعبر بالزوم البين بالمعنى الاخص لزم ان يكون
 الامر الخارج الذي يمتنع الفعكاك تصور المسمى عن تصور ولكن لا يجزم الذين مجرد تصور المسمى بالزوم
 بينها مدلولها الرسايد لا خشكان دلالة اللفظ عليه ليت بالمطابقة لا بالنظر فلو لم يكن بالالتزام
 يلزم عدم اخصار دلالة اللفظة الوضعية في الشئ واوردت الاطلاع على مراد الكلام
 فيك بما شئت منها بشئ المشبه في هذا المقام قال ثم اللفظ اما سواه آه اقول فان
 من بيان الدلالات الثلث شرع في بيان اقسام اللفظ وموجبه اللفظ المراد للمعنى الا
 انه ترك هذا القديما واعلى شجرة الامر والاقتضى هذا اللفظ المراد للمعنى الا

المسمى عن غير ان يكون بينهما لزوم ذهني كما في اكثر انواع المجازات فلا خصص دلالة اللفظة في
 في الشئ فلتا اذ المكين بين المسمى والامر الخارج لزوم ذهني فيكون فهم المعنى بواسطة القرينة
 ضرورة كالمثال هو المجموع دون اللفظ فقط فبين لا يتغير وذلك لان دلالة المقترنة في
 هذا الفن ما كانت كقوله وليس لكي لا يسمونه دلالة فليذكر في دلالة المقترنة كما في قوله
 اللفظية الوضعية يكون اللفظ بحيث منى اللفظ ففهم منه المعنى ففعلها يكون المتعبر في دلالة الامر
 هو اللزوم البين بالمعنى الاخص وهو الذي يكون مجرد تصور المزوم كافيا في جزم الذين بالزوم
 بينها كما ذهب اليه الجمهور فاصح التمثيل للمدلول بالالتزام بقابل العلم وصحة الكتابة بظهور
 مجرد تصور الانسان لا يكفي في جزم الذين بل يربط بينهما فكان المعنى الكلام على ان المعنى في دلالة
 الالتزام هو اللزوم البين بالمعنى الاصح على ما ذهب اليه الامام وكثير من المتأخرين وهو متحقق
 بين الانسان وقابل العلم وصحة الكتابة فان تصور الانسان بانه حيوان مدرك للكليات
 وتصور مفهوم قابل العلم وصحة الكتابة يجرم باللزوم بينهما ضرورة كذا قالوا ونظي ان المتعبر في
 دلالة الالتزامية هو اللزوم المطلق واللامر من كنية الدلالة و دوام الافهام انما يطبق بالزوم
 وهو متعلق الفعكاك تصور المسمى عن تصور الامر الخارج سواء كان مجرد تصور للزوم كما في
 جزم الذين بالزوم بينها اولم يكن اذ لو كان المتعبر بالزوم البين بالمعنى الاخص لزم ان يكون
 الامر الخارج الذي يمتنع الفعكاك تصور المسمى عن تصور ولكن لا يجزم الذين مجرد تصور المسمى بالزوم
 بينها مدلولها الرسايد لا خشكان دلالة اللفظ عليه ليت بالمطابقة لا بالنظر فلو لم يكن بالالتزام
 يلزم عدم اخصار دلالة اللفظة الوضعية في الشئ واوردت الاطلاع على مراد الكلام
 فيك بما شئت منها بشئ المشبه في هذا المقام قال ثم اللفظ اما سواه آه اقول فان
 من بيان الدلالات الثلث شرع في بيان اقسام اللفظ وموجبه اللفظ المراد للمعنى الا
 انه ترك هذا القديما واعلى شجرة الامر والاقتضى هذا اللفظ المراد للمعنى الا

الاشارة الى العوض
عامة الخس عشرين
بسطول فانها توار كانت
لفظ العوض وقاب الفصول
العصدة معها الكيل في
لفظ الخس في خاتمة الفصول
ث و قد بين في خاتمة الفصول
التحليل لان لفظة الكيل ليس
بمستدل لان الالفظة
المقول على شي الكيل الالفظة
هي غير مستوفية في التعريفات
بما على التعريفات والمقتضى
معتبرة في العظم والكمالات

الايمان اننا على كثيرين بتحققه ووقوعه في جواب ما هو مخرج النسخ منه والعرض العام
لانها لا تقال ان في جواب ما هو منها بحث من وجهين الاول ان الكلي عبارة عما يصلح ان
يقال على كثيرين ووقوعه مقول على كثيرين انما يدل عليه بالالتزام لان معناه مقول بالفعل
و دلالة الفعل على الاسكان بالالتزام و دلالة الالتزام سمجة في التعريفات والثاني
ان الجزئي الحقيقي مثل زيد وعمرو وبكر لا يكون قولاً ومحمولاً على الشيء اصلاً والجزء
على الشيء انما هو المفهومات الكليته بحسب الجواب عن الاول ان المراد من المقول على كثيرين
في تعريف الكميات ليس الا الصالح لان يقال على كثيرين والالتزام خرج كثيرين المقهور
الكليته عن التعريف وبالجملة لا يجزئ الكلام عند ذكر الكلي مع المقول على كثيرين عن الاستدراك
وعن الثاني ان الامر كما قلت بحسب الحقيقة بناء على ان الجزئي الحقيقي انما هو من الاشياء
الخاصة وما حصل في العقل ليس المفهومات الكليته على ما تقر في الحكمة بانه على ما هو
اليد المتأخرون من ان العقل يدرك للكليات بلا واسطة والجزئيات بالالات وان المفهوم
الحاصل في العقل ينقسم الى الكلي والجزئي والاختصاصي ان الجزئي ايضا مقول على شيء لا يسمى
على ما ذهب اليه المفسر من كون اللفظ المفرد ينقسم الى الكلي والجزئي قال واما مقول
في جواب ما هو اقول الكلي ان كان مقولاً في جواب ما هو بحسب الشركة والنقصانية
معناه النوع كالذات بالنسبة الى زيد وعمرو وغيرهما من الجزئيات فانه اذا سئل عنها بما هي
كان الجواب الانسان لانه تمام باثنتيها الشركة وكذا اذا سئل عن احد ما عيئده لانه تمام باثنتيها
المختصة ويرسم النوع بانه كلي مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة في جواب ما هو
وقول مقول جنس متداول للكلي والجزئي قوله على كثيرين يخرج الجزئي وقول مختلفين
بالعدد دون الحقيقة يخرج الجنس وقول في جواب ما هو يخرج باقي الكميات وقد بحث لان
النوع كما ان مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة في جواب ما هو فذلك كالمجنس
مثلاً النوع ان مقول على زيد وعمرو وبكر وغيرهم وهم مختصان بالعدد دون الحقيقة والعدد

والاشارة الى العوض
عامة الخس عشرين
بسطول فانها توار كانت
لفظ العوض وقاب الفصول
العصدة معها الكيل في
لفظ الخس في خاتمة الفصول
ث و قد بين في خاتمة الفصول
التحليل لان لفظة الكيل ليس
بمستدل لان الالفظة
المقول على شي الكيل الالفظة
هي غير مستوفية في التعريفات
بما على التعريفات والمقتضى
معتبرة في العظم والكمالات

الاشارة الى العوض
عامة الخس عشرين
بسطول فانها توار كانت
لفظ العوض وقاب الفصول
العصدة معها الكيل في
لفظ الخس في خاتمة الفصول
ث و قد بين في خاتمة الفصول
التحليل لان لفظة الكيل ليس
بمستدل لان الالفظة
المقول على شي الكيل الالفظة
هي غير مستوفية في التعريفات
بما على التعريفات والمقتضى
معتبرة في العظم والكمالات

الاشارة الى العوض
عامة الخس عشرين
بسطول فانها توار كانت
لفظ العوض وقاب الفصول
العصدة معها الكيل في
لفظ الخس في خاتمة الفصول
ث و قد بين في خاتمة الفصول
التحليل لان لفظة الكيل ليس
بمستدل لان الالفظة
المقول على شي الكيل الالفظة
هي غير مستوفية في التعريفات
بما على التعريفات والمقتضى
معتبرة في العظم والكمالات

وكان الغرض من هذا الكلام
 في بيان ان الجنس لا يمتنع
 على اقسامه بل هو مشترك
 في جميع اقسامه كما في
 قوله تعالى لا اله الا الله
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على
 سيدنا محمد وآله الطيبين
 الطاهرين

والبعد انما يخرج ما يشاء لا بما هو واقع على انه لو كان مخربا للجنس لم يكن مخربا للعرض العام ايضا
 فلا وجه لتخصيصه بخارج الجنس بل هو خارج بقوله في جواب ما هو ولكن ان يقال ان الجنس
 كما لا يخرج مجرد قوله مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة كذلك لا يخرج مجرد قوله
 جواب ما هو على الا يخرج والما يخرج بانصام قوله مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة
 مع قوله في جواب ما هو لان الجنس وان كان مقولا في جواب ما هو لم يكن مقولا في جواب
 ما هو على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة مثلا اذا سئل عن زيد وعمرو بما سماهما لا يقال
 للجواب انه حيوان بل حيوان ناطق والحيوان ان كان مذكورا في الجواب لكن لا يقال انه مقول
 في جواب ما هو بل يقال انه واقع في طريق ما هو وكذا الجسم وان كان مذكورا في الجواب ضمنا
 لكن لا يقال انه مقول في جواب ما هو بل يقال انه داخل في طريق ما هو فلما كان بهذا القيد دخل
 في ما يخرج بالجنس استخرج الجنس اليه بجملات العرض العام فانه لا دخل لهذا القيد في الجواب
 اصلا فلذلك لم يند اخراجه لئلا يستدل في قوله في جواب ما هو ويقال ان معنى قوله هو
 كل مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة النوع يكون مقولا على كثيرين مختلفين بالعدد
 ولا يكون مقولا على كثيرين مختلفين بالحقيقة فالمقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة معنى بقوله دون
 الحقيقة يخرج الجنس لانه مقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة على ما عرفت فتدبر فيقال العرض
 العام لما كان مشاركة كالتماثل في العرضية و عدم الوقوع في جوابها غير ما يقيد و عارض
 لهذا سببه و استخراج بيان هذا الماثل بقضنا بذلك لانه لا يخرج الشيء بعد استخراج قال واما غير مقول
 الخ اقول الكلي ان كان غير مقول في جواب ما هو بل كان مقولا في جواب شيء شي هو
 ذاته هو ما المقول في جواب شيء شي هو في ذاته الذي يميز الشيء عما يشترك في الجنس وهو
 انفصل كالتماثل في الانسان فانه يميز الانسان عما يشترك في الحيوان فانه او اسئل
 عن الانسان بتي شيء هو في ذاته كما الجواب انه ناطق لان السوء ان شيء هو في ذاته انما يميز
 كلمة يميز الشيء بجمع الجواب كالفصل ان كان يميز عما يشترك في الجنس القرب فهو الفصل

ان قيل في قوله في جواب ما هو
 المقول على كثيرين مختلفين بالعدد
 دون الحقيقة فانه لا يخرج
 الجواب انه حيوان بل حيوان
 ناطق والحيوان ان كان
 مذكورا في الجواب لكن لا
 يقال انه مقول في جواب ما هو
 بل يقال انه واقع في طريق ما هو
 وكذا الجسم وان كان
 مذكورا في الجواب ضمنا
 لكن لا يقال انه مقول في
 جواب ما هو بل يقال انه داخل
 في طريق ما هو فلما كان
 بهذا القيد دخل في ما يخرج
 بالجنس استخرج الجنس اليه
 بجملات العرض العام فانه لا
 دخل لهذا القيد في الجواب
 اصلا فلذلك لم يند اخراجه
 لئلا يستدل في قوله في جواب
 ما هو ويقال ان معنى قوله هو
 كل مقول على كثيرين مختلفين
 بالعدد دون الحقيقة النوع
 يكون مقولا على كثيرين
 مختلفين بالعدد ولا يكون
 مقولا على كثيرين مختلفين
 بالحقيقة فالمقول على كثيرين
 مختلفين بالحقيقة معنى بقوله
 دون الحقيقة يخرج الجنس لانه
 مقول على كثيرين مختلفين
 بالحقيقة على ما عرفت فتدبر
 فيقال العرض العام لما كان
 مشاركة كالتماثل في العرضية
 و عدم الوقوع في جوابها
 غير ما يقيد و عارض لهذا
 سببه و استخراج بيان هذا
 الماثل بقضنا بذلك لانه لا
 يخرج الشيء بعد استخراج
 قال واما غير مقول الخ اقول
 الكلي ان كان غير مقول في
 جواب ما هو بل كان مقولا في
 جواب شيء شي هو ذاته هو
 ما المقول في جواب شيء شي هو
 في ذاته الذي يميز الشيء
 عما يشترك في الجنس وهو
 انفصل كالتماثل في الانسان
 فانه يميز الانسان عما
 يشترك في الحيوان فانه او
 اسئل عن الانسان بتي شيء هو
 في ذاته كما الجواب انه ناطق
 لان السوء ان شيء هو في ذاته
 انما يميز كلمة يميز الشيء
 بجمع الجواب كالفصل ان كان
 يميز عما يشترك في الجنس
 القرب فهو الفصل

انما

فان قيل في قوله في جواب ما هو المقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة فانه لا يخرج الجواب انه حيوان بل حيوان ناطق والحيوان ان كان مذكورا في الجواب لكن لا يقال انه مقول في جواب ما هو بل يقال انه واقع في طريق ما هو وكذا الجسم وان كان مذكورا في الجواب ضمنا لكن لا يقال انه مقول في جواب ما هو بل يقال انه داخل في طريق ما هو فلما كان بهذا القيد دخل في ما يخرج بالجنس استخرج الجنس اليه بجملات العرض العام فانه لا دخل لهذا القيد في الجواب اصلا فلذلك لم يند اخراجه لئلا يستدل في قوله في جواب ما هو ويقال ان معنى قوله هو كل مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة النوع يكون مقولا على كثيرين مختلفين بالعدد ولا يكون مقولا على كثيرين مختلفين بالحقيقة فالمقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة معنى بقوله دون الحقيقة يخرج الجنس لانه مقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة على ما عرفت فتدبر فيقال العرض العام لما كان مشاركة كالتماثل في العرضية و عدم الوقوع في جوابها غير ما يقيد و عارض لهذا سببه و استخراج بيان هذا الماثل بقضنا بذلك لانه لا يخرج الشيء بعد استخراج قال واما غير مقول الخ اقول الكلي ان كان غير مقول في جواب ما هو بل كان مقولا في جواب شيء شي هو ذاته هو ما المقول في جواب شيء شي هو في ذاته الذي يميز الشيء عما يشترك في الجنس وهو انفصل كالتماثل في الانسان فانه يميز الانسان عما يشترك في الحيوان فانه او اسئل عن الانسان بتي شيء هو في ذاته كما الجواب انه ناطق لان السوء ان شيء هو في ذاته انما يميز كلمة يميز الشيء بجمع الجواب كالفصل ان كان يميز عما يشترك في الجنس القرب فهو الفصل

كان لاطلاق بالنسبة الى الانسان فانه يميز الانسان عما يشترك في الحيوان والكان بمنزلة انما
 يشترك في الجنس البعدي فهو الفصل البعدي كما يحسن بالنسبة الى الانسان فانه يميز الانسان عما يشترك
 في جسم النامي وكالنامي بالنسبة الى الانسان فانه يميز الانسان عما يشترك في مطلق الجسم وهو باله
 الاجزاء الثلاثة وكالجسم المطلق بالنسبة الى الانسان فانه يميز الانسان عما يشترك في اجزائه وجزءه وكل واحد
 من هذه الفصول يصلح للجواب عن الانسان بائتي شئى هو في ذاته لان السؤال بائتي شئى
 هو في ذاته فما يطلب به المميز الذي في كل ما يميز الشئى تميزا ذاتيا يصلح للجواب واما اذا خصصت
 وطلعت الانسان او زيدت الى الحيوان او اتى جسم فالواقع في الجواب الفصل الذي يميز الانسان
 عما يشترك في الجنس الذي يضمنه المية اى وانما خصه الفصل على ما تمس به الشئى
 عما يشترك في الجسم بناء على انه اختار اطلاق كلب الما يميزه من بين سائر الما بين الايقال على ما ينبغي
 ان لا يفكر بالجنس ايضا لا بالقول لو لم يكن الجنس لتوهم من الفصل باميز الشئى في الجملة
 ولم يعلم انه اختار اطلاق تركب الما يميزه من بين سائر الما بين و يبره الفصل بانه كله
 يقال على الشئى في جواب ائتي شئى هو في ذاته قوله كل شئى من الكلمات وقوله ليت ان على
 الشئى في جواب ائتي شئى يخرج النفع والجنس والعرض العام لان الجنس والنفع لا لعب لان في
 جواب ائتي شئى هو في ذاته والعرض العام لا يقال في جواب صلا وقوله في ذاته يخرج الخاصه لان في
 والكمات مميزة لكن في ذاته بل في عرضه **قال** الرضى بان يمتنع تفككا لقول هذا انه وضع في مابين
 استخراج عن الما يميزه فما ان تتبع التفككا عن الما يميزه اولاد اول هو العرض اللازم سواء كان الانسان
 بالنظر الى الفصل يميزه كالكلمات بالقوة بالنسبة الى الانسان او بالنظر الى الوجود كالسؤال للجنس
 والثاني هو العرض المفارق كالكلمات بالفعل بالنسبة الى الانسان التمثيل بالكتابة والاسماء
 انما هو من المسامحات المشهورة في محاوراتهم في العلوم والافا الكلام في الكلى الصحيح غير
 الافراد فلا يميز من يكون محلا عليها بالمواطاة لكنهما محاورا ذكره امير الجاهل بدل اعتمادا على فهم
 المستقيم وكل من العرض اللازم المفارق اما ان يمتنع او اوجه واحدة فقط اولان ان خصص

انما هو من المسامحات المشهورة في محاوراتهم في العلوم والافا الكلام في الكلى الصحيح غير الافراد فلا يميز من يكون محلا عليها بالمواطاة لكنهما محاورا ذكره امير الجاهل بدل اعتمادا على فهم المستقيم وكل من العرض اللازم المفارق اما ان يمتنع او اوجه واحدة فقط اولان ان خصص

انما هو من المسامحات المشهورة في محاوراتهم في العلوم والافا الكلام في الكلى الصحيح غير الافراد فلا يميز من يكون محلا عليها بالمواطاة لكنهما محاورا ذكره امير الجاهل بدل اعتمادا على فهم المستقيم وكل من العرض اللازم المفارق اما ان يمتنع او اوجه واحدة فقط اولان ان خصص

انما هو من المسامحات المشهورة في محاوراتهم في العلوم والافا الكلام في الكلى الصحيح غير الافراد فلا يميز من يكون محلا عليها بالمواطاة لكنهما محاورا ذكره امير الجاهل بدل اعتمادا على فهم المستقيم وكل من العرض اللازم المفارق اما ان يمتنع او اوجه واحدة فقط اولان ان خصص

ان في كل واحد من هذه الاسباب
 ما يوجب له ان يكون واحدا
 مع غيره او لا يكون
 واحدا معه بل انما هو
 واحد في ذاته لا في
 غيره وانما هو واحد
 في ذاته لا في غيره
 وانما هو واحد في ذاته
 لا في غيره وانما هو واحد
 في ذاته لا في غيره

ان في كل واحد من هذه الاسباب
 ما يوجب له ان يكون واحدا
 مع غيره او لا يكون
 واحدا معه بل انما هو
 واحد في ذاته لا في
 غيره وانما هو واحد
 في ذاته لا في غيره
 وانما هو واحد في ذاته
 لا في غيره وانما هو واحد
 في ذاته لا في غيره

بقوله تعالى والمرسل الى الجمول الضمير ي مسمى قولنا لا رعا لشدة العيان به بايات الاشياء
 وهو واحد اورسم واحد قول دال على ما هيته الشئ قوله قول دال جنس شئ على ان قول التعريف
 قوله على ما هيته الشئ يخرج الرسم لانه ما يدل على لازم الشئ لاجل ما هيته فلو احتاج الحد الى الحد
 لزم التسلسل لانه لو احتاج الحد الى الحد لا احتاج حد الحد الى الحد العيان فيسلسل وهو باطل وبعين
 لو كان الحد حد يزم تاديهما على ما هو شرط بين الحد والحد ولكنه انحص ضرورة كونه حد الحد
 والاضح لا يصلح للتعريف فضلا عن ان يكون حدا و اجواب عن الاول ان هذا في الامور الاعتبارية
 وليس يتحقق لانه ينقطع بالقطع الاعتبار فان الفعل قد يترجم الحد من حيث انه محض غير مظهر
 الى خصوصيته الاضافة وهذا الاعتد لا يحتاج الى الحد و يقع من فالحد قد يترجم خصوصية الاضافة
 فيحتاج الى الحد لكن الفعل لا يترجم الحد على هذا الوجه وانما ينقطع التسلسل بالقطع الاعتبار
 وما ذكرناه يخرج الجواب من الاعتراض الثاني في العيان لان الحد باعتبار ذاته من غير
 اعتبار خصوصيته الاضافة والحد باعتبار خصوصيته انحص وكونه حدا باعتبار الاول
 لا باعتبار الثاني في فلا يتناع فيه **قال** وهو الذي يتركب من جنس الشئ وفضل القرب
 كالحيوان المنطوق بالنسبة الى الانسان وهو الحكام و هو الحد الناقص وهو الذي يتركب
 عن جنس البعيد وفضل القرب كالحجم المنطوق بالنسبة الى الانسان اقول الحد الذي
 يتركب من الجنس والفصل القريبين فهو الحد التام كالحيوان المنطوق بالنسبة الى الانسان لا يكون
 حدا فلان الحد في اللغة المنع والحد لا شئ له على الذاتيات بل هو من دخول الغير واما كونه تاما فلهذا
 جميع الذاتيات فيه والذي يتركب من الجنس البعيد والفصل القريب فهو الحد الناقص
 كالحجم المنطوق بالنسبة اليه اما كونه حدا فلهذا ما كونه ناقصا فليقتصان بعض اجزاء الحد
 التام وهو الجنس القريب **قال** والرسم التام وهو الذي يتركب من الجنس القريب والخاصية
 كالحيوان الضاحك في تعريفه والرسم الناقص هو الذي يتركب من عدة صفات تخص جملتها

ان في كل واحد من هذه الاسباب
 ما يوجب له ان يكون واحدا
 مع غيره او لا يكون
 واحدا معه بل انما هو
 واحد في ذاته لا في
 غيره وانما هو واحد
 في ذاته لا في غيره
 وانما هو واحد في ذاته
 لا في غيره وانما هو واحد
 في ذاته لا في غيره

ان في كل واحد من هذه الاسباب
 ما يوجب له ان يكون واحدا
 مع غيره او لا يكون
 واحدا معه بل انما هو
 واحد في ذاته لا في
 غيره وانما هو واحد
 في ذاته لا في غيره
 وانما هو واحد في ذاته
 لا في غيره وانما هو واحد
 في ذاته لا في غيره

بما استدل او حقيقته في العقول و مجازاني المماثلة الثاني اولالان المتعقبة من العقول
 وطلالات انضوية على الملقوفة تسمية الدال باسم المدلول وكذا العطف القول يطلق على الملقوف والمفصول
 وانقول الملقوف بنفس الملقوفة والقول الملقوف بنفس الملقوفة المتعقبة وتوابع ان يقال
 ان فصل يخرج الاقوال الناقصة والاشعارات من الامر والنهي وغيرها ثم القضية المعقولة
 المفهوم بعينه المركب من المحكوم عليه به ونسبة والحكم بمعنى اليعاق النسبة واشترعا وما هو
 المسمى بالتصديق عند الامام **قال** وهي اما حتمية لقولنا زيد كاتب ماشطرية متصلة بقوله
 ان كانت الشمس طلعت فالنهار موجودا واما شرطية منفصلة لقولنا الخمر اذا كان كحون زوجها او اذا
 واخر الاول من احمليته يسمى موضوعا والثاني محمولا واخر الثاني من اشمطية يسمى مقوما والثالث
 تاليا **القول** القضية تنقسم الى احمليته وشرطية لان طرفي القضية ان كانا مفردين بالفعل او بالوجود
 فهي احملية والاشترطية بعرض ذلك ان القضية ان لم يوجد في شئ من طرفيها الدلالة تسمى ارضية
 التامة فهي احملية وان وجدت فاما ان يوجد في احد الطرفين وفي كليهما فاما ان يكون شرطية واما
 فهي ايضا احملية وتوزيد عالم القضية ليس له لم لا يتركه ان يقال في القضية بعرض تلك القضية
 وان كانت ملحوظة تفصيلا فهي شرطية واشترطية اما متصلة وهي التي يحكم فيها بالصدق بقضيتها
 او لا صدقها على تقدير صدق قضيتها اخرى وانما منفصلة وهي التي يحكم فيها بالصدق في حين
 القضيتين البنفية اي سلبت لك الثاني والاحتمالية الاول من احمليته اي المحكوم عليه بالصدق
 موضوعا لانه وضع لان يحكم عليه واخر الثاني في اي المحكوم به سبحانه محمولا لانه وضع لان يحكم
 على الشئ ونسبة التي سائر لها التحمول بالمتوسط يسمى اشمطية محتملة واخر الاول من اشمطية
 يسمى مقوما لقد مر في الذكر واخر الثاني يسمى تاليا للدلالة اياه في الذكر **قال** القضية احملية
 لقولنا زيد كاتب ماشطرية متصلة بقوله ان كانت الشمس طلعت فالنهار موجودا واما شرطية
 او شرطية تنقسم الى موجبة وسالبة لان القضية ان كانت احملية يحكم فيها بالصدق في ثبوت المحمول
 للموضوع كقوله زيد كاتب في موجبة والامكان الحكم فيها بسلب ثبوت المحمول للموضوع كقوله زيد

بما استدل او حقيقته في العقول و مجازاني المماثلة الثاني اولالان المتعقبة من العقول
 وطلالات انضوية على الملقوفة تسمية الدال باسم المدلول وكذا العطف القول يطلق على الملقوف والمفصول
 وانقول الملقوف بنفس الملقوفة والقول الملقوف بنفس الملقوفة المتعقبة وتوابع ان يقال
 ان فصل يخرج الاقوال الناقصة والاشعارات من الامر والنهي وغيرها ثم القضية المعقولة
 المفهوم بعينه المركب من المحكوم عليه به ونسبة والحكم بمعنى اليعاق النسبة واشترعا وما هو
 المسمى بالتصديق عند الامام **قال** وهي اما حتمية لقولنا زيد كاتب ماشطرية متصلة بقوله
 ان كانت الشمس طلعت فالنهار موجودا واما شرطية منفصلة لقولنا الخمر اذا كان كحون زوجها او اذا
 واخر الاول من احمليته يسمى موضوعا والثاني محمولا واخر الثاني من اشمطية يسمى مقوما والثالث
 تاليا **القول** القضية تنقسم الى احمليته وشرطية لان طرفي القضية ان كانا مفردين بالفعل او بالوجود
 فهي احملية والاشترطية بعرض ذلك ان القضية ان لم يوجد في شئ من طرفيها الدلالة تسمى ارضية
 التامة فهي احملية وان وجدت فاما ان يوجد في احد الطرفين وفي كليهما فاما ان يكون شرطية واما
 فهي ايضا احملية وتوزيد عالم القضية ليس له لم لا يتركه ان يقال في القضية بعرض تلك القضية
 وان كانت ملحوظة تفصيلا فهي شرطية واشترطية اما متصلة وهي التي يحكم فيها بالصدق بقضيتها
 او لا صدقها على تقدير صدق قضيتها اخرى وانما منفصلة وهي التي يحكم فيها بالصدق في حين
 القضيتين البنفية اي سلبت لك الثاني والاحتمالية الاول من احمليته اي المحكوم عليه بالصدق
 موضوعا لانه وضع لان يحكم عليه واخر الثاني في اي المحكوم به سبحانه محمولا لانه وضع لان يحكم
 على الشئ ونسبة التي سائر لها التحمول بالمتوسط يسمى اشمطية محتملة واخر الاول من اشمطية
 يسمى مقوما لقد مر في الذكر واخر الثاني يسمى تاليا للدلالة اياه في الذكر **قال** القضية احملية
 لقولنا زيد كاتب ماشطرية متصلة بقوله ان كانت الشمس طلعت فالنهار موجودا واما شرطية
 او شرطية تنقسم الى موجبة وسالبة لان القضية ان كانت احملية يحكم فيها بالصدق في ثبوت المحمول
 للموضوع كقوله زيد كاتب في موجبة والامكان الحكم فيها بسلب ثبوت المحمول للموضوع كقوله زيد

بما استدل او حقيقته في العقول و مجازاني المماثلة الثاني اولالان المتعقبة من العقول
 وطلالات انضوية على الملقوفة تسمية الدال باسم المدلول وكذا العطف القول يطلق على الملقوف والمفصول
 وانقول الملقوف بنفس الملقوفة والقول الملقوف بنفس الملقوفة المتعقبة وتوابع ان يقال
 ان فصل يخرج الاقوال الناقصة والاشعارات من الامر والنهي وغيرها ثم القضية المعقولة
 المفهوم بعينه المركب من المحكوم عليه به ونسبة والحكم بمعنى اليعاق النسبة واشترعا وما هو
 المسمى بالتصديق عند الامام **قال** وهي اما حتمية لقولنا زيد كاتب ماشطرية متصلة بقوله
 ان كانت الشمس طلعت فالنهار موجودا واما شرطية منفصلة لقولنا الخمر اذا كان كحون زوجها او اذا
 واخر الاول من احمليته يسمى موضوعا والثاني محمولا واخر الثاني من اشمطية يسمى مقوما والثالث
 تاليا **القول** القضية تنقسم الى احمليته وشرطية لان طرفي القضية ان كانا مفردين بالفعل او بالوجود
 فهي احملية والاشترطية بعرض ذلك ان القضية ان لم يوجد في شئ من طرفيها الدلالة تسمى ارضية
 التامة فهي احملية وان وجدت فاما ان يوجد في احد الطرفين وفي كليهما فاما ان يكون شرطية واما
 فهي ايضا احملية وتوزيد عالم القضية ليس له لم لا يتركه ان يقال في القضية بعرض تلك القضية
 وان كانت ملحوظة تفصيلا فهي شرطية واشترطية اما متصلة وهي التي يحكم فيها بالصدق بقضيتها
 او لا صدقها على تقدير صدق قضيتها اخرى وانما منفصلة وهي التي يحكم فيها بالصدق في حين
 القضيتين البنفية اي سلبت لك الثاني والاحتمالية الاول من احمليته اي المحكوم عليه بالصدق
 موضوعا لانه وضع لان يحكم عليه واخر الثاني في اي المحكوم به سبحانه محمولا لانه وضع لان يحكم
 على الشئ ونسبة التي سائر لها التحمول بالمتوسط يسمى اشمطية محتملة واخر الاول من اشمطية
 يسمى مقوما لقد مر في الذكر واخر الثاني يسمى تاليا للدلالة اياه في الذكر **قال** القضية احملية
 لقولنا زيد كاتب ماشطرية متصلة بقوله ان كانت الشمس طلعت فالنهار موجودا واما شرطية
 او شرطية تنقسم الى موجبة وسالبة لان القضية ان كانت احملية يحكم فيها بالصدق في ثبوت المحمول
 للموضوع كقوله زيد كاتب في موجبة والامكان الحكم فيها بسلب ثبوت المحمول للموضوع كقوله زيد

في التفاضل بين التخصيات والاصوات وان لم يذكر تباين التفاضل بين المنهج والمفسر فانه بلان الصيراي باق محمول

تفاضل التخصيات والاصوات وان لم يذكر تباين التفاضل بين المنهج والمفسر فانه بلان الصيراي باق محمول
 التفاضل بين التخصيات والاصوات وان لم يذكر تباين التفاضل بين المنهج والمفسر فانه بلان الصيراي باق محمول
 التفاضل بين التخصيات والاصوات وان لم يذكر تباين التفاضل بين المنهج والمفسر فانه بلان الصيراي باق محمول
 التفاضل بين التخصيات والاصوات وان لم يذكر تباين التفاضل بين المنهج والمفسر فانه بلان الصيراي باق محمول
 التفاضل بين التخصيات والاصوات وان لم يذكر تباين التفاضل بين المنهج والمفسر فانه بلان الصيراي باق محمول

في السور السابعة وحده الاصناف لعموم التباين عند اختلافها كما هو بليغ في دور وليس باب

لكبر التباينة وحده القوة والفعل اولاً لتباين التفاضل عند الاختلاف بالقوة والفعل نحو ان يتحرك في
الدين مسكراً اي بالقوة وان يتحرك ليس مسكراً في الدين اي بالفعل وفيه يجب ان المقصود في الكلام
تفصيل الشرط فلا يحدد فيما ذكره لان ذلك لا يتحقق التفاضل في التفاضل نحو ان يتحرك بغيره كما في الكلام واسهل ان يميز
بما كانت تعلم اخراً في غير ذلك لا في هذه النسبة كما في لانه متى اختلف شئ مما ذكره التفاضل في النسبة فانه
اي في هذا التفاضل اليه فان النسبة في هذا الزمان هي النسبة في ذلك زمان على هذا القياس فالخصيصة هي
او قول لما كان التفاضل بين المحصور وبينه على نحو ما ذكره في التفاضل بينه وبينه في النسبة لقوله المحصور
ان معنى الخاتمة التخصيات محصورتين فلهذا مضمونها في الامور المذكورة من اشتراكها في التفاضل بينه وبينه

فكانت كليتين او جزئيتين لما تضامنا في جوهر ذلك في كليتين محصورتين في مادة الموضوع فيها اعم من المحمول
شعور حيوان الانسان لا شئ من الحيوان فان الانسان فينا كما فينا الانسان في بعض الاحوال لان الانسان
فانها صادقات في كل شئ الا اختلاف في الكمضات بالنسبة الى الجزئيتين اشتراط الاتحاد في الموضوع
فان معنى الجزئيتين انها اختلاف الموضوع في بعض الانسان مع ان يكون الانسان شئ او الموضوع
التفاضل بين التخصيات الى اختلاف الكيفية فلا يتبين الموضوع خارج غير مفهوم القضية والعبرة بما يولد اتحاداً والتفاوت
القضية وهو حاصل جزئيتين او اثنين فانما علم ان القضية وان كانت احداهما جزئية كلية بمعنى ان كل الانسان كذا
والكانت احداهما جزئية بمعنى ان كل شئ كذا لا بمعنى الكلية انما هي كلية جزئية بمعنى ان كل الانسان كذا
الكلية قال في بعض اصناف الموضوع كذا في قول من تلك الاصطلاحات المذكورة في العكس في اصطلاح التفسير
ان كان احد التخصيات صادقة في الموضوع المحمول والآخران الموضوع يمكنه فاعلم ان كل التفاضل بين
الاصول في التفاضل بين الموضوع محمولاً والمحمول الموضوع جامع بما يسلط الايجاب بحالة الصدق والكذب اي ان كان
الاصول صادقة في العكس فاصولها ان كان صادقاً في العكس سائياً اي صادقاً في العكس كذلك
ولذا لا يرد في العكس قولنا شئ من الانسان محمولاً والمحمول اي كسره ان موضوعها
المعنى ان بعض الانسان في قولنا ان شئ من الانسان محمولاً لان شئ من الانسان محمولاً لان شئ من الانسان

الموضوع هو الموضوع
 والمحمول هو المحمول
 والموضوع هو الموضوع
 والمحمول هو المحمول
 والموضوع هو الموضوع
 والمحمول هو المحمول
 والموضوع هو الموضوع
 والمحمول هو المحمول
 والموضوع هو الموضوع
 والمحمول هو المحمول
 والموضوع هو الموضوع
 والمحمول هو المحمول

الموضوع هو الموضوع
 والمحمول هو المحمول
 والموضوع هو الموضوع
 والمحمول هو المحمول
 والموضوع هو الموضوع
 والمحمول هو المحمول
 والموضوع هو الموضوع
 والمحمول هو المحمول
 والموضوع هو الموضوع
 والمحمول هو المحمول

اقول والسا لية الحجة لا يلزم ان يتكلس لانه اذا كان الموضوع عام من مجموع المصدق سلب الاجزاء
 عن بعض افراد الاعم ولا يصدق سلب الاعم من بعض افراد الاخص لتعلق وجود الاخص بكون الاعم والاعم
 يصدق العكس في بعض المواد مثلا يصدق لبعض الانسان ليس مجرد يصدق عكسه فهو يوجد لبعض الحية
 بانسان ولهذا تقدير قوله ولا عكس لها بقوله لزموا اي كلما قال بالقياس قول مولف من اقوال مولف
 لزم عنها لزمها قول آخر **اقول** المقصد الاعلى من الاصطلاح المذكورة القياس لان الفرض الا
 من علم المنطق وانما هو الاصل الى الجمول القياس يصل الى الجمول المقصد تقي الذي هو شرف المقاصد
 فيكون هو المقصد الاعلى وهو عندهم عبارة عن المولف المقبول لكن قيل يطلق على المولف الملقب بالاولى على الجمول
 وتعرفه المولف القياس بالقول المولف آه ان كان تعريفه القياس المقبول فالمراد بالقول الاول هو المولف المقبول
 واستدراكه للمقول الاخر وهو ان كان تعريفه القياس الملقب بالاولى المراد بالقول الاول المولف الملقب بالاول
 الاخر اذ هو انما هو على المولف المقبول على كل تقدير فالمراد من القول الاخر المولف المقبول لان الشاغل بالثبوت
 لا يلزم من التسلف بالاقوال والاسم على ما فيها وذكر المولف لتعلقه بقوله من الاقوال والا فلا حاجة
 اليه بعد ذكر القول والمراد بالاقوال ما فوق الواحد فلا يكون القضية الواحدة المستلزمة عكسها او عكسها
 تيماسا وقوله متى سلمت اشارة الى ان مقدمات القياس لا يلزم ان تكون سلمت في نفسها بل يلزم ان
 تكون بحيث لو سلمت لزم عنها قول آخر فيدخل في التعريف القياس الصادق المقدمات وغيره كقولنا
 الانسان حمار وكل حمار فان هذين القضيتين والكانت كما تبين الابهام بحيث لو سلمت لزم عنها ان كل
 انسان حمار وقوله لزمها استمرارها مما يستلزمه لانه لا بد ان بل بواسطة قدرته اخصيه كما في القياس
 وهو ما يتركب قضيتين متعلق بمحمول اوليهما يكون موضوعا للآخرى كقولنا آسماء ولت وب مساويج فيها
 يستلزم ان آسماء مساويج لكن لا بد ان بل بواسطة ان مساويج آسماء حتى لو لم يتحقق تلك المقدمه
 من غير شيئا من الانسان بالفرض والفرضين بل للناطق فلا يتبع ان الانسان من السابق للناطق لان
 السابق السابق لا يلزم ان يكون مساويا وقوله قول آخر انما يريد بكلمه احد من القولين ولا يلزم

المراد من الاقوال الاول هو المولف المقبول لان الشاغل بالثبوت لا يلزم من التسلف بالاقوال والاسم على ما فيها وذكر المولف لتعلقه بقوله من الاقوال والا فلا حاجة اليه بعد ذكر القول والمراد بالاقوال ما فوق الواحد فلا يكون القضية الواحدة المستلزمة عكسها او عكسها تيماسا وقوله متى سلمت اشارة الى ان مقدمات القياس لا يلزم ان تكون سلمت في نفسها بل يلزم ان تكون بحيث لو سلمت لزم عنها قول آخر فيدخل في التعريف القياس الصادق المقدمات وغيره كقولنا الانسان حمار وكل حمار فان هذين القضيتين والكانت كما تبين الابهام بحيث لو سلمت لزم عنها ان كل انسان حمار وقوله لزمها استمرارها مما يستلزمه لانه لا بد ان بل بواسطة قدرته اخصيه كما في القياس وهو ما يتركب قضيتين متعلق بمحمول اوليهما يكون موضوعا للآخرى كقولنا آسماء ولت وب مساويج فيها يستلزم ان آسماء مساويج لكن لا بد ان بل بواسطة ان مساويج آسماء حتى لو لم يتحقق تلك المقدمه من غير شيئا من الانسان بالفرض والفرضين بل للناطق فلا يتبع ان الانسان من السابق للناطق لان السابق السابق لا يلزم ان يكون مساويا وقوله قول آخر انما يريد بكلمه احد من القولين ولا يلزم

المراد من الاقوال الاول هو المولف المقبول لان الشاغل بالثبوت لا يلزم من التسلف بالاقوال والاسم على ما فيها وذكر المولف لتعلقه بقوله من الاقوال والا فلا حاجة اليه بعد ذكر القول والمراد بالاقوال ما فوق الواحد فلا يكون القضية الواحدة المستلزمة عكسها او عكسها تيماسا وقوله متى سلمت اشارة الى ان مقدمات القياس لا يلزم ان تكون سلمت في نفسها بل يلزم ان تكون بحيث لو سلمت لزم عنها قول آخر فيدخل في التعريف القياس الصادق المقدمات وغيره كقولنا الانسان حمار وكل حمار فان هذين القضيتين والكانت كما تبين الابهام بحيث لو سلمت لزم عنها ان كل انسان حمار وقوله لزمها استمرارها مما يستلزمه لانه لا بد ان بل بواسطة قدرته اخصيه كما في القياس وهو ما يتركب قضيتين متعلق بمحمول اوليهما يكون موضوعا للآخرى كقولنا آسماء ولت وب مساويج فيها يستلزم ان آسماء مساويج لكن لا بد ان بل بواسطة ان مساويج آسماء حتى لو لم يتحقق تلك المقدمه من غير شيئا من الانسان بالفرض والفرضين بل للناطق فلا يتبع ان الانسان من السابق للناطق لان السابق السابق لا يلزم ان يكون مساويا وقوله قول آخر انما يريد بكلمه احد من القولين ولا يلزم

واليقين هو الاعتقاد الجازم الخالي عن زواله في نفس المطالب كلما في نفس الامر مع الزوال وهو المشهور بان
لثبها الاوليات هي التي يحكم العقل فيها بمجرد تصور الطرفين لقول الكل عظيم من مجرد المشاهدة وهي
الاجسام العقلية في تصور الطرفين في حين ان المشاهدات بحسب كل حكم بان القياس في قوله لا يفردون لنا
وجعا وحشا وخرقوا ثيابا الخيرات وهي التي تحتاج العقل في الحكم المشاهدة مرة بعد اخرى كما يحكم بان
العظم نيا سهيل المصنوع ومنها الحديسيات وهي العقائد التي يحكم فيها القياس العقلية بل هو كما يحكم بان
منقاد من القياس المفيد بغيره انتقال لذهن من المبادئ الى المطالبات بحيث يبين ان المطالبات
والتحرة ومنها العجوبات وهي العقائد التي يكون فهم العقل بها بواسطة السبل من جميع كثير يستعمل في
الكذب كقولنا محمد صلى الله عليه وسلم ادعى النبوة واظهر العجوة ومنها قضايا قياسها مبادئ العقائد التي
العقل بها بواسطة لا يغيب عن الذهن كما يحكم بان الاربعة زوج بواسطة وهو الانقسام اثنين واثنين
قلت ان الاربعة زوج لقول على العمود ان تقسم ثمانية اقسام في اقل من الاصلطيات
المذكورة الخجل هو القياس المركب من المشهورات للذرات تخصم اقتضاها منها الخجرات في القياس المركب
كيفية مقبولة من شخص معتقد فيه كالقضاي المأخوذة من الانبياء وعلوهم المسلمم والاولاد والاعلام
رحمة الله ومنها المظنونات كقولنا كل من يطون بالليل فهو سارق ومنها المشهور وهو قياس مركب
مقدمات يحصل للنفس منها القضيض والسط كما اذا قيل ان حراية في حمة بالتمسك منها القدر واذا قيل ان
مرة مبرحة بنفس تنزعن الكليها ومنها المتخالفة وهي قياس مركب من مقدمات كاذبة فينبغي
هو بالمشهورات ومركب من مقدمات صحيحة وانما من جهة الصورة بل ان لا يكون على منه متغيرا
شبهه بحسب الكثرة او الكيفية بان يكون كبرى الشكل الاول جزئية او الصغرى بعض المقدمات
مشبهه بالصادق كما اذا قلت بصورة الفرس المنفوس على ارجح ما يراه الفرس كل فرس حيوان
فهذا هو الاول وهو ان يراه بالفرس الاول الفرس اسحقه وان يراه بالفرس هو قوله
من جهة الصورة لعدم تكرار الوسط او من جهة المعنى كوضع الوضعية مقابلة كذا في الانسان
حسب وان يكون جنس ينتج ان الالان جنس فان كسبه ليس كقوله واعترض بان

الطبيعية مكان الكلية ليس من المادة بل من فساد الصورة لغوات كلمة الكبرى و
 ابن اصل الكبرى يهت اليصدق طبعته فلا يصحده الصدور وكنذب كلية يقف المادة و
 ان السؤال واره لانه لنا اعتمه كونهها طبيعية موضوعه مقام الكلية لا معنى لا اعتبار الكنة
 اذ لو اعتم الكلية كادته لا يكون وصفا للطبيعية مقام الكلية بل وصفا للطبيعية كاذبه في
 كنهه في المشكل الاول وبعده ان الصحيح وماعليه التحويل هو البرهان لكونه مركبا من
 شيئين من المعنى للغيرين واما عداه تواج و لو احق له ولكن هذا احسن ما اورده

في شرح هذا الكتاب بعون الملك الوهاب

بالمقام سيد
 فقطه



