

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_202342

UNIVERSAL
LIBRARY

ನೀತಿಗಳ ನೆಲಗಟ್ಟು

ಪೂರ್ವಭಾಗ



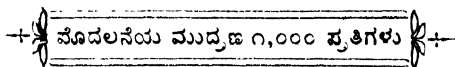
ಗ್ರಂಥಕರ್ತ

ಹೊಸಕೆರೆ ಚಿದಂಬರಯ್ಯ

ಭಕ್ತಬಂಧುಕಾರ್ಯಾಲಯ, ಬಸವನಗುಡಿ

ಬೆಂಗಳೂರು ಸಿಟಿ

ಕ್ರಿ. ೧೯೫೬



ಶಾ. ೧೮೪೮

ಇದರ ಸರ್ವಸ್ವಾಮ್ಯವೂ ಗ್ರಂಥಕರ್ತರದು

ಬಿ. ಬಿ. ಡಿ. ಪವರಾಪ್ರೆಸ್, ಆರಳೇವೇಟೆ, ಬೆಂಗಳೂರು ಸಿಟಿ.

ಬೆಲೆ: ೧೨ ಪಣೆ.

ಈ ಗ್ರಂಥಕರ್ತರ ಗ್ರಂಥಗಳು.



ಕಾಲೋಪಯೋಗಿಪುಸ್ತಕಗಳು.

ಗಣಿತಾಬ್ಜಭಾಸ್ಕರ, ಚರಿತ್ರಚಿಂತಾಮಣಿ, ಉಪಾಧ್ಯಾಯರ **ಯೋಗ್ಯತೆ**
CHECKED. 1951 ಗಳು ಮುಂತಾಗಿ ಬೋಧನಕ್ರಮ, ಬೋಧನೆಯ ಸ್ವಭಾವ,
 ಪದ್ಯಕಾವ್ಯಗಳು.

ಆನುಭವಾಮೃತ (ಪದ್ಯಪಾಠ) ಸರ್ವಾರ್ಥಸಂದರ್ಶಿನಿ ಎಂಬ ಟೀಕೆಯೊಡನೆ,
 ಪರಮಾತ್ಮಸ್ತುತಿ, ಗುರುಸ್ತುತಿಸುಮಾಂಜಲಿ, ಭಕ್ತಿಗೀತಾವಳಿ,
 ಸನ್ನಿಗುಪದೇಶ, ಸೀತಿಸಾರ, ಸ್ತೋತ್ರರಸಂಗ್ರಹ,
 ಶಂಕರಸ್ಮೋತ್ರಮಾಲೆ, ಮಾರುತಿಯ ಚರಿತ್ರೆ,
 ಭೋಜನಿಕೆ, ಶ್ರೀವಿದ್ಯಾರಣ್ಯಕಾವ್ಯ.

ನಾಟಕಗಳು

Checked 1965

Checked 1969 ಶಶಿಶಂಕರಣಯ್ಯ, ಕೃಷ್ಣಮಹೀಶ್ವರ, ಸುಧರ್ಮಪ್ರಭಾವ,
 ಕಲಿಸಂತರಣ, ನವೀನಕಲ್ಪ, ಚೂದಾಲೆ.

ಕೀರ್ತನ—ಹರಿಕಥೆ—ಗಳು.

ಗಣಪತಿಸ್ವಯಂವರ, ಅನಸೂಯಾಬ್ಯಾಸ, ಧ್ರುವಾಬ್ಯಾಸ, ಉತ್ತರ
 ಗೋಗ್ರಹಣ, ಶ್ರೀವಿದ್ಯಾರಣ್ಯಾಬ್ಯಾಸ, ಶ್ರೀಶಂಕರಾಚಾರ್ಯರ ಆಬ್ಯಾಸ.

ಕಾದಂಬರಿಗಳು.

ಕಾಲಾಂತಕ, ಮೃತೇಯು, ವಾಲ್ಮೀಕಿಯ ಜಯ.

ಇತರ ವಚನಗ್ರಂಥಗಳು.

ತಾರಾನಾಥಶರ್ಕವಾಚಸ್ಪತಿ, ಮಾಧವರಾವ ಸಿಂಧ್ಯಾ, ವಸ್ತುಪ್ರದರ್ಶನ,
 ಶಂಕರಕಥಾಮೃತ, ರಾಜಭಕ್ತಿ, ಆರ್ಯಮತಸಾರ, ಸೂಕ್ತಿಮಾಲೆ,
 ಭಗವದ್ಗೀತಾಸಾರವಿಚಾರ, ಗೀತಾರ್ಥವಿವರಣೆ, ಜೀವನ್ಮುಕ್ತಿವಿವೇಕ,
 ಈಶಸಾರ, ವೇದಾಂತವಿಚಾರದ ಗುಟ್ಟು, ಬ್ರಹ್ಮಾನಂದರು,
 ರಾಮನಾಮದ ಮಹಿಮೆ, ಭರತನ ಬಂಧುಪ್ರೇಮ,
 ಗುಣನಿರೂಪಣೆ, ರಾಸಕ್ರೀಡೆ, ಝಂಕರಸಿಂಹಾಸನ, ಬಾಯಿ,
 ಭರತಖಂಡದ ಜೀವಜ್ಯೋತಿಗಳು,
 ಆತ್ಮಶಕ್ತಿಯ ತೇಜಸ್ಸು, ಆರ್ಯಧರ್ಮಪ್ರದೀಪ,
 ನೀತಿಗಳ ನೆಲಗಟ್ಟು—ಮೊದಲಾದವು.

ಮುನ್ನುಡಿ

ನೀತಿಯ ನಡೆವಳಿಕೆಗಳು ಮನುಷ್ಯನನ್ನು ದೇವರ ಅನುಗ್ರಹಕ್ಕೆ ಪಾತ್ರನನ್ನಾಗಿ ಮಾಡುವವೆಂಬ ಮಾತಿನ ತಿರುಳು ಎಷ್ಟೇ ಸಾರವತ್ತಾಗಿಿದ್ದರೂ ಅದು ಪ್ರತ್ಯಕ್ಷವಾಗಿ ಅನುಭವಕ್ಕೆ ಬರುವದಾಗಿಲ್ಲ. ಅಷ್ಟು ದೂರದೃಷ್ಟಿಯನ್ನು ಉಪಯೋಗಿಸದಿದ್ದರೂ ಅವು ಜಗತ್ತಿನ ಸರ್ವ ವ್ಯವಹಾರವನ್ನೂ ಸುಸೂತ್ರವಾಗಿಯೂ ಸಂವಿಕಟವಾಗಿಯೂ ಮಾಡುವ ವೆಂಬ ವಿಷಯವು ಮಾತ್ರ ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬರಿಗೂ 'ಪ್ರತಿಕ್ಷಣದಲ್ಲಿಯೂ ಅನುಭವಕ್ಕೆ' ಬರುತ್ತಿರುತ್ತದೆ. ಇದನ್ನು ಮನಗಂಡೇ ವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸದ ಉದ್ದೇಶಗಳಲ್ಲಿ ಮನುಷ್ಯನನ್ನು ವಿಶೇಷವಾಗಿ ನೀತಿವಂತನನ್ನಾಗಿ ಮಾಡುವದೊಂದು ಹೆಚ್ಚಿನದೆಂದು ನಿಶ್ಚಯಿಸಿ ವಿದ್ಯಾಭಿಮಾನಿಗಳು ಸರಕಾರದ ಪಾಠದ ಪಟ್ಟಿಯಲ್ಲಿ ಕೂಡ ಸೈತಿಕಶಿಕ್ಷಣವನ್ನು ಸೇರಿಸಿರುವರು. ಆದರೆ ಸೈತಿಕಶಿಕ್ಷಣವಿರುವ ತರಗತಿಯವರು ಅದಕ್ಕಾಗಿ ಪಠ್ಯ ಪುಸ್ತಕವನ್ನು ಉಪಯೋಗಿಸುವ ಪದ್ಧತಿ ಇಲ್ಲವಾದ್ದರಿಂದ ಈ ಗ್ರಂಥದಲ್ಲಿ ನಾನು ಆ ಚಿಕ್ಕ ಮಕ್ಕಳಿಗೆ ತಕ್ಕ ಪಾಠದ ಪದ್ಧತಿಯನ್ನು ಅನುಸರಿಸಿಲ್ಲ. ಆದರೂ ಇದು ಆ ತರಗತಿಗಳಿಗೆ ಪಾಠವನ್ನು ಹೇಳುವ ಉಪಾಧ್ಯಾಯರಿಗೆ ಉತ್ತಮವಾದ ಕೈಪಿಡಿಯಾಗಿಯೂ ಹೈಸ್ಕೂಲ್ ಪೊದಲಾದವುಗಳ ಪ್ರಾಥಮಿಕಾರ್ಥಗಳಿಗೆ ಒಳ್ಳೇ ಬೋಧಪ್ರದವಾದ ವಾಚನಪುಸ್ತಕವಾಗಿಯೂ ಇರುವದೆಂದು ನನ್ನ ಅಭಿಪ್ರಾಯವು.

ಹೀಗೆಂದು ಇದನ್ನು ಬರೀ ಶಾಲೆಯ ಹುಡುಗರ ಉಪಯೋಗಕ್ಕೆಂದು ಯಾರೂ ತಿಳಿಯಬಾರದು. ಅವರಿಗೆ ಉಪಯೋಗವಾಗುವದರೆ ಜೊತೆಗೆ ಇದು ಜನಸಾಮಾನ್ಯಕ್ಕೇ ನೀತಿಯಲ್ಲಿ ಅಭಿರುಚಿಯನ್ನು ಹೆಚ್ಚಿಸುವಂತಿರಬೇಕೆಂದು ಇದರಲ್ಲಿ ನಾನು ತಿಳಿದಷ್ಟು ಪ್ರಯತ್ನವನ್ನು ಮಾಡಿರುವೆನು. ಅಥವಾ ಹುಡುಗರೇನು ದೊಡ್ಡವರೇನು? ವಿಚಾರಮಾಡರೆ ವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸಕ್ಕೂ ಕೂನೆ ಇಲ್ಲ; ಸೈತಿಕಶಿಕ್ಷಣಕ್ಕೂ ಕೂನೆ ಇಲ್ಲ. ಇವೆರಡೂ ಜನ್ಮವಿರುವವರೆಗೂ ನಡೆಯತಕ್ಕವುಗಳಿ.

ಅದ್ದರಿಂದ ಇದನ್ನು ಹುಡುಗರೂ ಹುಡುಗಿಯರೂ ಗಂಡಸರೂ ಹೆಂಗಸರೂ—ಮುಖ್ಯವಾಗಿ ಕನ್ನಡಿಗರೆಲ್ಲರೂ—ಓದತಕ್ಕದ್ದಾಗಿರುವದು.

ಈ ಗ್ರಂಥದಲ್ಲಿ ನೀತಿಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಹೇಳಿ ಮುಗಿಸುವದು ನನ್ನ ಉದ್ದೇಶವಲ್ಲ. ಮುಖ್ಯವಾಗಿ ಮುಂದೆ ಬಂದು ಸಿಲ್ಲುವ ನೀತಿಗಳಲ್ಲಿ ಒಂದೊಂದನ್ನು ಒಂದೊಂದು ಪುರಾಣವಾಗಿ ಮಾಡಿಕೊಂಡು ಅದಕ್ಕೆ ಉದಾಹರಣೆಯಾಗಿ ವಿಶೇಷವಾಗಿ ಪುರಾಣಗಳಲ್ಲಿರುವ ಒಂದೊಂದು ನೀತಿಯ ಅನೇಕ ಉದಾಹರಣೆಗಳನ್ನು ಒಂದೇ ಕಡೆಗೆ ತಂದು ಅವುಗಳನ್ನು ಬೇರೆಬೇರೆ ಮೆಟ್ಟಿಲುಗಳಾಗಿ ಮಾಡಿ ನೀತಿವಿಚಾರಕ್ಕೆ ಹೊಳಪು ಕೊಟ್ಟು ಅದರ ಸರ್ವತೋಮುಖವಾದ ಹುರುಳನ್ನು ತಿಳಿಯಪಡಿಸುವದರೊಂದಿಗೆ ಬೇರೆಬೇರೆ ಗ್ರಂಥಗಳ ವಾಚನಾಭಿರುಚಿಯು ಹೆಚ್ಚುವಂತೆ ಸತುಸತುವೆ ಅಲ್ಲಲ್ಲಿಗೊಪ್ಪುವ ಹಾಗೆ ಇತರರ ಕವಿಗಳ ಆಧಾರವಾಕ್ಯಗಳನ್ನು ಪೋಷಿಸಿರುವೆನು. ನನ್ನ “ಆತ್ಮಶಕ್ತಿಯ ತೇಜಸ್ಸು” ಎಂಬ ಗ್ರಂಥದಲ್ಲಿಯೂ ನೀತಿಗಳ ವಿಚಾರವಿದ್ದರೂ ಅಲ್ಲಿಯ ಲಕ್ಷ್ಯವು ಆತ್ಮಶಕ್ತಿಯ ಕಡೆಗೆ ಇದ್ದು ಅಲ್ಲಿಯ ಉದಾಹರಣೆಗಳೆಲ್ಲ ಇತಿಹಾಸದವುಗಳಾಗಿರುವವು. ಈ ಗ್ರಂಥದಲ್ಲಿ ನೀತಿಗಳ ಬೇರೆಬೇರೆ ಅವಯವಗಳ ಜ್ಞಾನವೇ ಮುಖ್ಯವಾಗಿದ್ದು ಉದಾಹರಣೆಗೆ ವಿಶೇಷವಾಗಿ ಪೌರಾಣಿಕಕಥೆಗಳ ಸಮಾವೇಶವಾಗಿರುವದು. ಪುರಾಣೇತಿಹಾಸಗಳ ರಚನೆಗಳಿಗೆಲ್ಲನೀತಿಯೇ ಧ್ಯೇಯವೆಂದು ಸಮುದ್ರದಂತಿರುವ ಆ ಗ್ರಂಥಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಕಡೆದು ಜಿಣ್ಣೆಯಂತೆ ತೆಗೆದು ಬರೆದ ಈ ಗ್ರಂಥವು ಪುರಾಣೇತಿಹಾಸಗಳ ಅಧ್ಯಯನದ ಫಲವನ್ನು ಅನಾಯಾಸವಾಗಿ ತಂದುಕೊಟ್ಟರೆ ಆಗ ನನ್ನ ಶ್ರಮೆಯು ಸಾರ್ಥಕವಾಯಿತೆಂದು ತಿಳಿಯುತ್ತೇನೆ.

ನನ್ನ ಮಿತ್ರರಾದ ಮ|| ರಾ|| ಯಳ್ಳಂಬಳೆ ಸುಬ್ಬರಾಯರು ಇದನ್ನು ಆದರದಿಂದ ಓದಿನೋಡಿ ಉಪಯುಕ್ತವಾದ ಕೆಲವು ಸೂಚನೆಗಳನ್ನು ಕೊಟ್ಟದ್ದಕ್ಕೆ ನಾನು ಕೃತಜ್ಞನಾಗಿದ್ದೇನೆ.

ಬೆಂಗಳೂರು
ಕಾರ್ತಿಕ, ಅಕ್ಷಯ }

ಹೊಸಕೆರೆ ಚಿದಂಬರಯ್ಯ.

ವಿಷಯಕ್ರಮ.

--A--

ವಿಷಯ	ಪೂರ್ವಭಾಗ	ಪುಟ
ಸೀತಿಯ ಬೆಲೆ		೧
ತಾಯಿ ಹೆಚ್ಚು ಗಾರಿಕೆ		೧೦
ತಂದೆಯ ಹಿರಿಯತನ		೨೪
ಗುರುಗಳ ಮಹತ್ವ		೩೬
ದೇಶಾಭಿಮಾನ		೫೨
ವಿದ್ಯಾಕಾಲಕ್ಷೇಪ		೬೮
ಒಡಹುಟ್ಟಿದವರ ಪ್ರೇಮ		೮೦
ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ರಕ್ಷಣೆ		೯೪



ನೀತಿಗಳ ನೆಲಗಟ್ಟು

[illegible]

1

ಹೆಸರಿನ ಮೇಲಿನ ಬಾಡಿಗೆಯ ಹಣವೆನ್ನುವದು ಹೆಚ್ಚು ಒಪ್ಪುವದು, ಸ್ವಸಾಮರ್ಥ್ಯದಿಂದ ಪಡೆಯುವ ಗೌರವವೇ ಸಿಜವಾದ ಗೌರವವು.

ಮನುಷ್ಯನ ಶರೀರರಚನೆಯ ದೃಷ್ಟಿಯಿಂದ ನೋಡಿದರಂತು ಮನುಷ್ಯತ್ವದ ಹೆಚ್ಚು ಗಾಂಧೀಯ ಸೆಲೆಯೇ ಕಾಣುವದಿಲ್ಲ. ಮನುಷ್ಯ ಬಲಕ್ಕಿಂತ ಸಹಸ್ರಪಾಲು ಬಲಶಾಲಿಗಳಾದ ಹುಲಿಕರಡಿಗಳುಂಟು. ಮನುಷ್ಯನ ನೇತ್ರಪಟುತ್ವಕ್ಕಿಂತ ಸಹಸ್ರಪಾಲು ಹೆಚ್ಚು ನೇತ್ರಪಟುತ್ವವುಳ್ಳ ಹದ್ದು ಗಳುಂಟು. ಮನುಷ್ಯನ ಸ್ವರಮಾಧುರ್ಯಕ್ಕಿಂತ ಸಹಸ್ರಪಾಲು ಮಿಗಿಲಾದ ಸ್ವರಮಾಧುರ್ಯವುಳ್ಳ ಕೋಗಿಲೆಗಳುಂಟು. ಮನುಷ್ಯನ ಶರೀರಮಾರ್ದವಕ್ಕಿಂತ ಸಹಸ್ರಪಾಲು ಮೃದುಶರೀರವುಳ್ಳ ಮೊಲಗಳುಂಟು. ಹೀಗೆಯೇ ವಿಚಾರಮಾಡಿದರೆ ಮನುಷ್ಯನನ್ನು ಏನೂ ಕೆಲ ಸಕ್ಕೆ ಬಾರದವನೆನಿಸುವಷ್ಟು ಇಂದ್ರಿಯಶಕ್ತಿಗಳಲ್ಲಿ ಮುಗಿಲು ಮುಟ್ಟಿರುವ ಮೃಗಪಕ್ಷಿಗಳು ಜೀವಕಾಡಷ್ಟಿರುವವು. ಆದ್ದರಿಂದ ಬರೀ ಮನುಷ್ಯದೇಹವನ್ನು ಪಡೆದ ಮಾತ್ರಕ್ಕೇ ಮನುಷ್ಯತ್ವದ ಗೌರವವು ಬರುವದಿಲ್ಲ.

ಇನ್ನು ಸರ್ವಾಧಿಪತ್ಯವು ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ಬಂದಿರುವದಕ್ಕೆ ಕಾರಣವೇನು? ಮನುಷ್ಯನು ಅವುಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ತನ್ನ ಆಳಿಕೆಗೆ ಒಳಪಡಿಸಿಕೊಂಡು ಅವುಗಳಿಗೆ ಸೂತ್ರಧಾರನಾಗಿ ಅವುಗಳಿಂದ ತನ್ನ ಸೇವೆಯನ್ನು ಮಾಡಿಸಿಕೊಳ್ಳುವಂಥ ಬುದ್ಧಿ ಶಕ್ತಿಯುಳ್ಳವನಾಗಿರುವದೇ ಕಾರಣವೆಂದು ವಿವೇಕಿಗಳು ಹೇಳುವರು. ಇದು ಸತ್ಯವೇ ಸರಿ. ಬುದ್ಧಿ ಶಕ್ತಿಯಿಂದಲೇ ಮನುಷ್ಯನ ಮನುಷ್ಯತ್ವ. ಆದರೆ ಇಲ್ಲೊಂದು ಎಚ್ಚರಿಕೆಯ ಮಾತನ್ನು ಹೇಳಬೇಕಾಗಿದೆ. ಅದೇನೆಂದರೆ—ಮನುಷ್ಯತ್ವದ ಮೇಲ್ಮೈಯ ಸೂಚಕವಾದ ಬುದ್ಧಿ ಶಕ್ತಿಯು ಉಳಿದ ಪ್ರಾಣಿಗಳ ಮೇಲ್ಮೈ ಮಂಕುಬೂದಿಯನ್ನು ತಳೆದು ತನ್ನ ಬೇಳೆಯ ಕಾಳನ್ನು ಬೇಯಿಸಿಕೊಳ್ಳುವ ನರಿಯ ಯುಕ್ತಿಯಂಥ ಬುದ್ಧಿ ಶಕ್ತಿಯಲ್ಲ. ಸ್ವಾರ್ಥತೆಯ ಆವೇಶದಿಂದ ಕೂಡಿದಂಥ ಈ ಬುದ್ಧಿ ಶಕ್ತಿಯೇ ಮನುಷ್ಯತ್ವದ ಮೇಲ್ಮೈಯ ಹೆಗ್ಗುರುತಾದರೆ ಮನುಷ್ಯತ್ವಕ್ಕೆ ಇದೊಂದು ಕಲಂಕವೇ ಸರಿ. ಇದಲ್ಲದೆ ಈ ಲಕ್ಷಣ

ದಂತೆ ನೋಡಿದರೆ ಸರ್ಕಸ್ ಅಟದವರು ಮಾತ್ರವೇ ಮನುಷ್ಯತ್ವದ ಪರಮಾವಧಿಗೆ ಉದಾಹರಣೆಯಾಗುವರು. ಅಭಿಜ್ಞರು ಯಾರೂ ಈ ಅಭಿಪ್ರಾಯವನ್ನು ಮನ್ನಿಸುವದಿಲ್ಲ. ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಯ ಪ್ರಭಾವದಿಂದ ಇತರಪ್ರಾಣಿಗಳು ಮನುಷ್ಯನ ಬಲೆಗೆ ಬೀಳಬಹುದು. ಆದರೆ ಅವುಗಳನ್ನು ಬಲೆಗೆ ಕೆಡಹುವದೇ ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಯ ಮುಖ್ಯಸ್ವರೂಪವಲ್ಲ. ಬಾಳೆಯ ಗಿಡಕ್ಕೆ ಎಲೆಗಳ ಸ್ವರೂಪವು ಹೇಗೆ ಅಮುಖ್ಯವೋ ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಗೆ ಇತರ ಪ್ರಾಣಿಗಳನ್ನು ಬಲೆಗೆ ಕೆಡಹುವ ಸ್ವರೂಪವು ಹಾಗೆಯೇ ಅಮುಖ್ಯವು. ಬಾಳೆಯ ಗಿಡದಲ್ಲಿ ಮುಖ್ಯವಾದ ಫಲಸ್ವರೂಪವನ್ನು ಮರೆಮಾಡಿ ಎಲೆಗಳು ತಾವೇ ಮುಂದೆ ಕಾಣುವಂತೆ ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಯಲ್ಲಿ ಮುಖ್ಯವಾದ ಫಲಸ್ವರೂಪವನ್ನು ಮರೆಮಾಡಿ ಇತರ ಜೀವಿಗಳನ್ನು ಬಲೆಗೆ ಕೆಡಹುವ ಸ್ವರೂಪವು ತಾನೇ ಮುಂದೆ ಕಾಣುತ್ತಿರುವದು. ವಿವೇಕಿಗಳು ಎಲೆಗಳ ಮರೆಯಲ್ಲಿರುವ ಮುಖ್ಯಸ್ವರೂಪವಾದ ಹಣ್ಣನ್ನು ನಿಟ್ಟಿಸಿ ಅದರ ಸ್ವಾದವನ್ನು ಅನುಭವಿಸುವಂತೆ ವಿಚಾರಪರರಾದವರು ಇತರ ಜೀವಿಗಳನ್ನು ಬಲೆಗೆ ಕೆಡಹುವ ಸ್ವರೂಪದ ಮರೆಯಲ್ಲಿರುವ ಮುಖ್ಯಸ್ವರೂಪದ ಕಡೆಗೆ ಲಕ್ಷ್ಯವನ್ನು ಕೊಟ್ಟು ಅದರ ರುಚಿಯನ್ನು ನೋಡಬೇಕು.

ಬಾಳೆಯ ಗಿಡಗಳ ಉದ್ದೇಶವು ಕ್ಷುದ್ರವಾದ ಎಲೆಗಳಿಗಾಗಿ ಹೇಗಿರುವದಿಲ್ಲವೋ ಹಾಗೆ ಭಗವಂತನು ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ಕೊಟ್ಟಿರುವ ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಯ ಉದ್ದೇಶವು ಇತರ ಪ್ರಾಣಿಗಳನ್ನು ಪಳಗಿಸಿಕೊಳ್ಳುವ ಮಾತ್ರಕ್ಕಲ್ಲ. ಬಾಳೆಯ ಗಿಡಗಳು ರಸವತ್ತಾದ ಬಾಳೆಯ ಹಣ್ಣುಗಳಿಗಾಗಿ ಇರುವಂತೆ ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಯು ಆನಂದಕರವಾದ ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪದ ಯಥಾರ್ಥಜ್ಞಾನವನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳುವದಕ್ಕಾಗಿ ಇರುವದು. ಈ ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಯು ಭಗವಂತನಿಂದ ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ಬಂದಿರುವ ಪರಮಪ್ರಸಾದ. ಮನುಷ್ಯನು ಈ ಶಕ್ತಿಯನ್ನು ಸದುಪಯೋಗಮಾಡಿಕೊಂಡು ಭಗವಂತನ ತತ್ತ್ವವನ್ನು ತಿಳಿಯದೆ ಹೋದರೆ ಅವನು ಕಣ್ಣಿದ್ದೂ ಕುರುಡನಂತೆಯೇ ಸರಿ. ಪಶುಗಳಿಗೆ ಈ ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿ ಇಲ್ಲದ್ದರಿಂದ ಅವು ತಮ್ಮ

ಬರೀ ಇಂದ್ರಿಯಾರ್ಥಗಳನ್ನು ಉಪಭೋಗ ಮಾಡಿಕೊಂಡು ತಮ್ಮ ಜೀವನವನ್ನು ಮುಗಿಸುವವು. ಮನುಷ್ಯನೂ ಅಷ್ಟೇ ಮಾಡುವದು ಯೋಗ್ಯವಲ್ಲ. ಅವನು ಒಂದು ದೊಡ್ಡ ಪರೀಕ್ಷೆಯಲ್ಲಿ ಉತ್ತೀರ್ಣ ನಾಗುವದಕ್ಕೆ ಹೋರಾಡುವ ವಿದ್ಯಾರ್ಥಿಯಂತೆ ಇದ್ದಾನೆ. ಭಗವಂತನೇ ಅವನಿಗೆ ಪರೀಕ್ಷಕನು. ಭಗವಂತನು ಒಂದು ಕಣ್ಣಾಮುಚ್ಚಾಲೆಯ ಅಟವನ್ನು ಹೂಡಿ ಮನುಷ್ಯರಿಗೆಲ್ಲ ಕಣ್ಣುಮುಚ್ಚಿ ತಾನು ಕಾಣದಂತೆ ಅಡಗಿಕೊಂಡಿದ್ದಾನೆ. ಮನುಷ್ಯನು ತನ್ನ ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಯಿಂದ ಭಗವಂತನನ್ನು ಮುಟ್ಟಬೇಕಾಗಿದೆ. ಹೀಗೆ ತನ್ನನ್ನು ಮುಟ್ಟಿದವನಿಗೆ ಭಗವಂತನು ಹುಟ್ಟುಸಾವುಗಳ ದುಃಖವನ್ನು ತಪ್ಪಿಸಿ ತನ್ನ ಸಕಲೈಶ್ವರ್ಯವನ್ನೂ ಕೊಟ್ಟುಬಿಡುತ್ತಾನೆ. ಈ ಆಟದಲ್ಲಿ ಮನುಷ್ಯನು ತನ್ನ ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಯಿಂದ ಭಗವಂತನನ್ನು ಗುರ್ತಿಸದಿದ್ದರೆ ಅವನು ಎಷ್ಟು ದಿನವಾದರೂ ಕಣ್ಣುಮುಚ್ಚಿ ಕೊಂಡೇ ಮೂಲೆಮೂಲೆಗಳನ್ನು ಹಾಯ್ದು ತಿರಬೇಕಾಗುತ್ತದೆ. ಎಂದರೆ ಅವನು ಅಜ್ಞಾನಿಯಾಗಿ ಹುಟ್ಟುಸಾವುಗಳನ್ನು ಪಡೆಯುತ್ತ ಸುಖದ ಮೇಲೆ ದುಃಖವನ್ನೂ ದುಃಖದ ಮೇಲೆ ಸುಖವನ್ನೂ ಅನುಭವಿಸುತ್ತ ಇರಬೇಕಾಗುತ್ತದೆ. ಈ ಕೋಟಲೆಯನ್ನು ಕಳೆದುಕೊಳ್ಳಬೇಕಾದರೆ ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಯ ಸದುಪಯೋಗದ ಮಾರ್ಗವನ್ನು ನಿಶ್ಚಯಿಸಿಕೊಳ್ಳಬೇಕು.

ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಯಿಂದ ಭಗವಂತನ ತತ್ತ್ವವನ್ನು ತಿಳಿಯುವ ದಾರಿಗಳು ಧರ್ಮಗ್ರಂಥಗಳಲ್ಲಿ ತುಂಬಿವೆ. ಆದರೆ ಅವುಗಳ ಜ್ಞಾನವು ಸಾಮಾನ್ಯರಿಗೆ ಜೀರ್ಣವಾಗುವ ಸಂಭವವು ಕಡಿಮೆ. ಎಲ್ಲರಿಗೂ ಅರಗುವಂತಿರುವ ಅವುಗಳ ಸಾಮಾನ್ಯರೂಪಕ್ಕೆ ನೀತಿಗಳೆಂದು ಪ್ರಸಿದ್ಧಿಯಿದೆ. ಆದ್ದರಿಂದ ಧರ್ಮವೂ ನೀತಿಯೂ ಒಂದಕ್ಕೊಂದು ಹೊರತಲ್ಲ. ಧರ್ಮವೆಂಬ ಮಾತು ಭಗವಂತನ ಅನುಗ್ರಹವನ್ನು ಬಯಸಿ ಮಾಡುವ ಕರ್ಮಗಳಲ್ಲಿ ವಿಶೇಷವಾಗಿ ರೂಢಿಯಾಗಿದೆ. ನೀತಿಯೆಂಬ ಮಾತು ಸಾಮಾನ್ಯವಾಗಿ ಒಳ್ಳೆಯ ನಡೆವಳಿಕೆಗಳೆಂಬರ್ಥದಲ್ಲಿ ರೂಢಿಯಾಗಿದೆ ನೀತಿಯೆಂಬ ಮಾತಿಗೆ ಮನುಷ್ಯನನ್ನು ಭಗವಂತನ ಕಡೆಗೆ ಕರೆದುಕೊಂಡು ಹೋಗ

ತಕ್ಕ ನಡೆವಳಿಕೆಗಳಿಂದರ್ಥ. ಹೀಗೆ ಧರ್ಮನೀತಿಗಳೆರಡೂ ಒಂದಕ್ಕೊಂದು ಹೊಂದಿಕೊಂಡಿದ್ದರೂ ಒಂದು ದೃಷ್ಟಿಯಿಂದ ನೋಡಿದರೆ ನೀತಿಗೇ ಹೆಚ್ಚಿನ ಮಹತ್ತ್ವವು ಕಾಣುತ್ತದೆ. ಏಕೆಂದರೆ ಒಬ್ಬನು ಬೇಕಾದಷ್ಟು ಧರ್ಮಾಚರಣೆಯನ್ನು ಮಾಡುತ್ತಿದ್ದರೂ ಅವನ ವ್ಯವಹಾರದಲ್ಲಿ ಅನೀತಿಯು ಬೆರೆತುಕೊಂಡಿದ್ದರೆ ಅವನ ಪ್ರಯತ್ನವೆಲ್ಲ ಬೂದಿಯಲ್ಲಿ ಹೋಮವನ್ನು ಮಾಡಿದಂತೆಯೇ ಸರಿ. ಒಬ್ಬನು ಯಾವ ಧರ್ಮಾಚರಣೆಯ ದೀಕ್ಷೆಯನ್ನೂ ವಹಿಸದಿದ್ದರೂ ನೀತಿಪರನಾಗಿ ಮಾತ್ರ ಇದ್ದರೆ ಅವನಿಗೆ ಭಗವದನುಗ್ರಹವು ದೂರವಲ್ಲವೆಂದು ಎಲ್ಲರೂ ಒಪ್ಪಿಕೊಳ್ಳುವರು. ಇದರಿಂದ ನೀತಿಯೇ ಭಗವಂತನನ್ನು ಮೆಚ್ಚಿಸುವ ಮಾರ್ಗವೆಂದು ನಿಶ್ಚಯವಾಯಿತು. ಇದೇ ನೀತಿಯ ಬೆಲೆ.

ಭಗವದ್ಗೀತೆಯೆಂಬ ಧರ್ಮಗ್ರಂಥವು ನೀತಿಯನ್ನು ದೈವೀಸಂಪತ್ತೆಂದೂ ಎಂದರೆ ದೇವತೆಗಳಿಗೆ ಯೋಗ್ಯವಾದ ಗುಣವೆಂದೂ ಅನೀತಿಯನ್ನು ಆಸುರೀಸಂಪತ್ತೆಂದೂ ಎಂದರೆ ರಾಕ್ಷಸರಿಗೆ ಒಪ್ಪುವ ಗುಣವೆಂದೂ ಹೇಳಿರುವುದಲ್ಲದೆ ಮನುಷ್ಯನ ಕಷ್ಟಕ್ಕೆಲ್ಲ ಆಸುರೀಸಂಪತ್ತೇ ಕಾರಣವೆಂದೂ ಸುಖಕ್ಕೆಲ್ಲ ದೈವೀಸಂಪತ್ತೇ ಕಾರಣವೆಂದೂ ಸ್ಪಷ್ಟವಾಗಿ ಹೇಳಿದೆ. ಹೀಗೆ ನೀತಿಯನ್ನು ಭಗವದನುಗ್ರಹಕ್ಕೆ ಸಾಧನವಾಗಿ ಹೇಳಿರುವುದಿಷ್ಟೇ ಅಲ್ಲ.

“ಅಮಾನಿತ್ವಮದಂಭಿತ್ವಮಹಂಸಾ ಕ್ಷಾನ್ತಿರಾರ್ಜವಮ್”

ಎಂಬ ಮುಂತಾದ ಶ್ಲೋಕಗಳಲ್ಲಿ ದುರಭಿಮಾನವಿಲ್ಲದಿರುವಿಕೆ, ಬರೀ ತೋರಿಕೆ ಇಲ್ಲದಿರುವಿಕೆ, ಹಿಂಸೆ ಇಲ್ಲದಿರುವಿಕೆ, ಕ್ಷಮೆ, ಸರಳ ಸ್ವಭಾವ—ಮೊದಲಾದ ನೀತಿಗಳನ್ನೇ “ಏತಜ್ಞಾನಮಿತಿ ಪ್ರೋಕ್ತಂ” ಎಂಬ ಮಾತಿನಿಂದ ಭಗವಂತನ ತತ್ತ್ವಜ್ಞಾನವೆಂದು ಕರೆದಿರುತ್ತದೆ. ಭಗವಂತನ ತತ್ತ್ವಜ್ಞಾನವು ಬೇರೆ ಇದ್ದರೂ ಈ ನೀತಿಗಳನ್ನು ಅಶ್ರಯಿಸಿದವರಿಗೆ ಆ ಜ್ಞಾನವು ಆಗಿಯೇ ಆಗುವದರಿಂದ ಈ ನೀತಿಗಳನ್ನೇ ಆ ಜ್ಞಾನವೆಂದು ಕರೆದದ್ದಾಗಿರುತ್ತದೆ.

ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ನೀತಿಯು ಸುಖಕ್ಕೂ ಅನೀತಿಯು ಕಷ್ಟಕ್ಕೂ ಏಕೆ ಕಾರಣವಾಗಿರಬಹುದೆಂಬ ಒಗಟನ್ನು ಬಿಡೆದು ನೋಡಿದರೆ ನೀತಿಯು ಮನಸ್ಸನ್ನು ಸ್ವಚ್ಛವಾಗಿಡುವದರಿಂದ ಅದರಲ್ಲಿ ಬೆಳೆದು ತೋರಿ ಭಗವತ್ತಿ-
ತ್ವದ ಮಾರ್ಗವು ಕಣ್ಣಿಗೆ ಕಟ್ಟಿದ ಹಾಗೆ ಆಗಿ ಆ ಭಗವಂತನ ಶಾಂತ-
ವಾದ ಅನಂದಸ್ವರೂಪವು ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ವೈದುಂಬಿಕೊಂಡು ಸುಖಕ್ಕೆ
ಕಾರಣವಾಗುತ್ತದೆ. ಅನೀತಿಯು ಮನಸ್ಸಿನ ಮೇಲೆ ಅನೇಕಬಗೆಯ
ಹೊಲಸಿನ ಕಲೆಗಳನ್ನು ಕೂಡಿಸುವದರಿಂದ ಮುಂದೇನೋ ಕಾಣುವ
ಹಾಗೂ ಕಾಣದ ಹಾಗೂ ಆಗಿ ದಿಗ್ಭ್ರಮೆಯಿಂದ ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ತಳ-
ಮಳವೇ ವೈದುಂಬಿಕೊಳ್ಳುತ್ತದೆ. ಇಂಥವರ ಮನಸ್ಸು ಭಗವತ್ತಿ-
ತ್ವದ ವಿಚಾರವನ್ನು ಹಿಡಿದುಕೊಳ್ಳಲಾರದೆ ಹೋಗುವದು. ಆದ್ದರಿಂದಲೇ
ಭಗವತ್ತಿತ್ವದ ಪರಮರಹಸ್ಯವನ್ನು ಹೇಳುವ ಮಹಾನುಭಾವರಾದ
ಚ್ಛಾನಸಿಂಧುಕಾರರೂ ಅನುಭವಾಮೃತಕಾರರೂ ಮೊದಲಾದವರು
ತಮ್ಮ ಗ್ರಂಥಗಳನ್ನು ನೀತಿವಂತರಿಗೆ ಮಾತ್ರ ಹೇಳಿರೆಂದೂ ಅನೀತಿ-
ವಂತರಿಗೆ ಹೇಳಬೇಡಿರೆಂದೂ ಅಲ್ಲಲ್ಲಿಗೆ ಎಚ್ಚರಿಕೆಯನ್ನು ಕೊಡುತ್ತಲೇ
ಹೋಗಿದ್ದಾರೆ.

ಶ್ರೀ ನಿಜಗುಣಶಿವಯೋಗಿಗಳು ತಮ್ಮ ಕೈವಲ್ಯಪದ್ಧತಿಯೆಂಬ
ಗ್ರಂಥದಲ್ಲಿ ನೀತಿಕ್ರಿಯಾಚರ್ಯಪ್ರತಿಪಾದನಸ್ಥಲವೆಂದು ಒಂದು ಪ್ರಕ-
ರಣವನ್ನೇ ಅರಂಭಿಸಿ ತಮಗೆ ನೀತಿಸಂಪತ್ತನ್ನು ಕೊಡೆಂದು ಈಶ್ವರನನ್ನು
ಪ್ರಾರ್ಥಿಸಿಕೊಂಡಿರುವದೇನೆಂದರೆ;—

ಶಂಕರಾಭರಣ

ಚೇಡುವೆನಭವ ನಿಮ್ಮನು ಭವಭವದೊಳು |
ವಾಡೆನಗೊಲಿದು ಸುಗುಣಸಂತತಿಯನಿಂತು || ಪ ||
ಎದರಡಸಿದ ವೇಳೆಯೊಳು ಭೈರ್ಯವನು; ಸಿರಿ |
ವಡೆದು ಜೀವಿಸುವೆಡೆಯೊಳು ವಿನಯವನು; ||
ಕಡುಜವ್ವನದೊಳು ವಿಕೃತಿದೊರೆದಿಹುದನು; |
ಪಿಡಿದ ನೇಮವನೆಡವಿದಡತಿಚಲವನು || ೧ ||

ಕೃವಲ್ಯ ಕಲ್ಪವಲ್ಲರಿಯಂಬ ಗ್ರಂಥದಲ್ಲಿ ಶ್ರೀಸರ್ಪಭೂಷಣಶಿವ
ಯೋಗಿಗಳೂ ನೀತಿಕ್ರಿಯಾಚಾರ್ಯಪ್ರತಿಪಾದನಸ್ಥಲವನ್ನೂ ರಂಭಿಸಿ ಹೇಳಿ
ರುವದೇನೆಂದರೆ—

ಶ್ರೀರಾಗ

ಎಲೆ ಮಗನೆ ಬಾ, ನಿತ್ಯಸುಖಮುಕ್ತಿಸಂಪದವ |
ನೆಳಸುಪೊಡೆ ಮುಖ್ಯಸಾಧನಗಳಿಂದೆನಿವ ಗುಣ | || ಪ ||
ಗಳನು ನಿನಗೊಂದೊಂದನೀಗಳಾನೊರೆವೆನವನೆಡವಿಡದಿರನುದಿನದೊಳು ||
ಶ್ರುತಿಗುರೂಕ್ತಿಗಳ ಕಡೆಗಾಣದಿರು; ವಿಷಮಸಂ |
ಸೃತಿಗಲಸು; ಕುಜನಸಂಸರ್ಗಮುಳಿಯಬಿಲರ್ಗ | [ಬಿಡು; ||
ಹಿತವ ಬಯಸರಿತವರೊಳೊಡನಾಡು; ಪರಸತಿಯ ನೆನೆಯದಿರ್; ಕ್ರೋಧವ
ಹಿತವಿಡಹಿತವಿದೆಂದು ತಿಳಿಯನ್ನತನಾಡಬೇ |
ಡತಿಲೋಭದೊಡೆಯಾರ್ತರಲ್ಲಿ ಮರುಗೇನೊಂದ |
ಹತಿಸದಿರ್ತನುಮನಗಳೊಂದೆನಿಸು; ಸತ್ಯವಿಡಿ; ದುಷ್ಕರ್ಮಕಡಿಯಿಡದಿರು ||

ಯೋಗಶಾಸ್ತ್ರಕಾರರಾದ ಭಗವಾನ್ ಪತಂಜಲಿಮುನಿಗಳು ತಮ್ಮ
ಅಷ್ಟಾಂಗಯೋಗವೆಂಬ ಎಂಟಂತಸ್ತಿನ ಉಪ್ಪರಿಗೆಯ ಅರಮನೆಯನ್ನು
ನೀತಿಯೆಂಬ ಅಡಿಗಲ್ಲಿನ ಮೇಲೆಯೇ ಕಟ್ಟಿರುತ್ತಾರೆ. ಅದು ಹೇಗೆಂದರೆ—
ಅವರ ಎಂಟು ಅಂಗಗಳಲ್ಲಿ ಯಮವೆಂಬುವದೇ ಮೊದಲನೆಯದು.
ಯಮವೆಂದರೆ ಅವರ

‘ಅಹಿಂಸಾಸತ್ಯಾಸ್ತೇಯಬ್ರಹ್ಮಚರ್ಯಾಪರಿಗ್ರಹಾ ಯಮಾಃ’

ಎಂಬ ಸೂತ್ರದಂತೆ ಹಿಂಸೆ ಮಾಡದಿರುವುದು, ನಿಜವನ್ನು ಹೇಳು
ವುದು, ಕದಿಯದಿರುವುದು, ಬ್ರಹ್ಮಚರ್ಯ, ದಾನವನ್ನು ತೆಗೆದುಕೊಳ್ಳ
ದಿರುವುದು— ಇವೆಲ್ಲ ಮುಖ್ಯನೀತಿಗಳಲ್ಲದೆ ಮತ್ತೇನು? ಈ ನೀತಿಯ
ಮೆಟ್ಟಿಲ ಮೇಲೆ ಗಟ್ಟಿಯಾಗಿ ಕಾಲೂರಿ ಸಂತವರಿಗೆ ಶ್ರೀಪತಂಜಲಿಗಳು
ಅಮೇಲೆ ನಿಯಮವೆಂಬ ಎರಡನೆಯ ಅಂಗವಾಗಿ

‘ಪ್ರಾಚಸನ್ನೋಷತಪಃಸ್ವಾಧ್ಯಾಯೇಶ್ವರಪ್ರಣಿಧಾನಾನಿ ನಿಯಮಾಃ’

ಎಂಬ ಸೂತ್ರದಲ್ಲಿ ಒಳಗೆ ಮತ್ತು ಹೊರಗೆ ಶುದ್ಧಮಾಡಿಕೊಳ್ಳು
ವುದು, ತೃಪ್ತನಾಗಿರುವುದು, ತಪಸ್ಸು, ಶಾಸ್ತ್ರವನ್ನು ಓದುವುದು, ಮತ್ತು

ದೇವರನ್ನು ಪೂಜಿಸುವದು—ಮೊದಲಾದ ನಿಯಮಗಳನ್ನು ಹೇಳಿರುವರು. “ಅಟ್ಟಕ್ಕೆ ಹಾರಲಾರದವನು ಬಿಟ್ಟಕ್ಕೆ ಹಾರ್ಯಾನೇ?” ಎಂಬ ಗಾದೆಯಂತೆ ನೀತಿಯ ಮೆಟ್ಟಿಲ ಮೇಲೆಯೇ ನಿಲ್ಲಲಾರದೆ ತಟ್ಟಾಡುವವನು ನಿಯಮಗಳನ್ನು ಹೇಗೆ ಹಿಡಿದಾನು! ಆದ್ದರಿಂದಲೂ ಭಗವದನುಗ್ರಹಕ್ಕೆ ನೀತಿಯೇ ಮುಖ್ಯಸಾಧನವು. ಜಗತ್ತಿನಲ್ಲಿ ಆಗುವ ಕಾರ್ಯ ಹಾನಿಗಳಿಗೆಲ್ಲ ಆಯಾ ಕಾರ್ಯಗಳ ಸಾಧನದ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ನಡೆಸಿದ ಉಪೇಕ್ಷೆಯೇ ಕಾರಣವಾಗಿರುವದು. ಭಗವದನುಗ್ರಹವನ್ನು ಪಡೆಯಬೇಕೆಂದು ಹೊಯ್ದಾಡುತ್ತಿರುವ ಅನೇಕರಿಗೆ ನಿರಾಶೆಯಾಗುವದಕ್ಕೂ ಈ ನೀತಿಯೆಂಬ ಸಾಧನೆಯ ಉಪೇಕ್ಷೆಯೇ ಕಾರಣವಾಗಿರುವದು.

ಹೀಗೆ ನೀತಿಯು ಧರ್ಮಕ್ಕೆ ಸಮೀಪವಾಗಿರುವದೊಂದೇ ಅಲ್ಲ, ನೀತಿ ಇಲ್ಲದಿದ್ದರೆ ಜಗತ್ತಿನ ವ್ಯವಹಾರವೇ ನಡೆಯುವದಿಲ್ಲ. ವ್ಯವಹಾರದಲ್ಲಿ ಸಂಭವಿಸುವ ಕಷ್ಟನಿಷ್ಕರಗಳಿಗೆಲ್ಲ ಯಾರಾದರೊಬ್ಬರು ನೀತಿ ನಿಯಮವನ್ನು ಉಲ್ಲಂಘಿಸಿದ್ದೇ ಕಾರಣವಾಗಿರುವದು. ರಾಜಕೀಯ ಪಕ್ಷದವರು ತಮ್ಮ ನ್ಯಾಯನಿಬಂಧನೆಗಳನ್ನು ರಚಿಸಿರುವದು ಕೂಡ ಜಗತ್ತಿನಲ್ಲಿ ನೀತಿಯ ರಕ್ಷಣೆಗಾಗಿಯೇ ಇರುವದು. ಆದ್ದರಿಂದ ನೀತಿನಿಯಮದ ವಿಷಯಕ್ಕೆ ಮನುಷ್ಯನು ಪೂರ್ಣವಾದ ಲಕ್ಷ್ಯವನ್ನು ಕೊಡಬೇಕು.

ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ನೀತಿಯ ಅಗತ್ಯದ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಸುಭಾಷಿತ ಕಾರರು ಹೇಳಿರುವದೇನೆಂದರೆ—

“ಪೃಥಿವ್ಯಾಂ ಶ್ರೇಣಿ ರತ್ನಾನಿ ಜಲಮನ್ಮಂ ಸುಭಾಷಿತಮ್ |

ಮೂಢೈಃ ಪಾಷಾಣಖಂಡೇಷು ರತ್ನಸಂಜ್ಞಾ ವಿಧೀಯತೇ ||”

ತಾತ್ಪರ್ಯವೇನೆಂದರೆ—“ಅವಿವೇಕಿಗಳು ಕಲ್ಲಿನ ಚೂರುಗಳನ್ನು ರತ್ನಗಳೆಂದು ಕರೆಯುತ್ತಾರೆ. ಜಗತ್ತಿನಲ್ಲಿರುವ ರತ್ನಗಳು ಮೂರು—ನೀರು, ಅನ್ನ, ನೀತಿ.” ಇದರಿಂದ ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ನೀರೂ ಅನ್ನವೂ ಎಷ್ಟು ಅಗತ್ಯವೋ ನೀತಿಯೂ ಅಷ್ಟು ಅಗತ್ಯವೆಂದು ಹೇಳಿದಂತಾಯಿತು.

ಇಷ್ಟು ಅಗತ್ಯವಾಗಿರುವದರ ಜೊತೆಗೆ ಅದು ಹೃದಯಂಗಮವಾಗಿಯೂ ಇರುವದೆಂಬುದನ್ನು ಮತ್ತೊಂದು ಶ್ಲೋಕವು ವರ್ಣಿಸುವದೇನೆಂದರೆ—

“ದ್ರಾಕ್ಷಾ ಮ್ಲಾನಮುಖೀ ಜಾತಾ; ಶರ್ಕರಾ ಚಾತ್ಮತಾಂ ಗತಾ |
ಸುಭಾಷಿತರಸಸ್ಯಾಗ್ರೇ ಸುಧಾ ಭೀತಾ ದಿವಂ ಗತಾ ||”

ಎಂದರೆ ಈ ನೀತಿಯ ಮಾತುಗಳ ಮಾಧುರ್ಯದ ಮುಂದೆ ದ್ರಾಕ್ಷೆಯು ಸುಕ್ಕಿದ ಮುಖವುಳ್ಳದ್ದಾಯಿತು; ಸಕ್ಕರೆಯು ಕಲ್ಲಾಗಿ ಹೋಯಿತು; ಅಮೃತವು ಹೆದರಿಕೊಂಡು ಸ್ವರ್ಗಕ್ಕೆ ಹೋಯಿತು. ಇದರಿಂದ ನೀತಿವಚನಗಳು ಸಕ್ಕರೆಗಿಂತಲೂ ದ್ರಾಕ್ಷೆಗಿಂತಲೂ ಮಧುರವಾಗಿರುವವಲ್ಲದೆ ದೇವಲೋಕದಲ್ಲಿರುವ ಅಮೃತಕ್ಕಿಂತ ಮಿಗಿಲಾದವೆನಿಸಿದಂತಾಯಿತು. ಆದ್ದರಿಂದ ಇವಕ್ಕೆ ಎಲ್ಲರೂ ಬಾಯಿನೀರು ಸುರಿಸಬೇಕಾದದ್ದು ಸಹಜವಾಗಿದೆ.

ಮನುಷ್ಯನಾಗಿ ಹುಟ್ಟಿದ ಮೇಲೆ ತನ್ನ ಹುಟ್ಟನ್ನು ಸಾರ್ಥಕ ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳುವದಕ್ಕೆ ನೀತಿಯು ಅಗತ್ಯವು. ಬರೀ ಅವುಗಳ ಜ್ಞಾನ ಮಾತ್ರವೇ ಅಲ್ಲ; ಪಾಕಶಾಸ್ತ್ರದ ಬರೀ ಜ್ಞಾನದಿಂದ ಪ್ರಯೋಜನವೇನು? ಅದರಂತೆ ಅಡಿಗೆಯನ್ನು ಮಾಡ ಉಂಡರಲ್ಲವೆ ತೃಪ್ತಿ? ಹಾಗೆಯೇ ನೀತಿಯನ್ನು ಆಚರಿಸಿದಾಗ ಅವುಗಳ ಬೆಲೆಯು ಫಲಾತಿಶಯವು ಕಾಣುವದು. ಎಷ್ಟೋ ಜನರು ಎಂಥೆಂಥ ಬಿಕ್ಕಟ್ಟಿನ ಪ್ರಸಂಗದಲ್ಲಿಯೂ ಬಿಡದೆ ಅದನ್ನು ಅನುಭವಕ್ಕೆ ತಂದುಕೊಂಡು ತಮ್ಮ ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಯ ಸದುಪಯೋಗದಿಂದ ಕೀರ್ತಿಶರೀರಿಗಳಾಗಿ ಇತಿಹಾಸವುರಾಣಗಳಲ್ಲಿ ಚಿರಬೀರಿಗಳಾಗಿರುವರು. ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬ ಮನುಷ್ಯನೂ ಆ ಸ್ಥಿತಿಯನ್ನು ತಾನೂ ಸಾಧಿಸುವದಕ್ಕೆ ತನ್ನ ಸರ್ವಸನ್ನಾಹವನ್ನೂ ಮಾಡಬೇಕು.



ತಾಯಿ ಹೆಚ್ಚುಗಾರಿಕೆ

ಶಾಸ್ತ್ರವು ಭಗವಂತನ ಇರುವಿಕೆಯನ್ನು ಮನಗಾಣಿಸುವದಕ್ಕೆ ಹೊರಟಾಗ ಈ ಜಗತ್ತಿನ ಉತ್ಪತ್ತಿಗೂ ರಕ್ಷಣೆಗೂ ಕಾರಣನಾಗಿರುವವನೇ ಅವನೆಂದು ಭಗವಂತನನ್ನು ಕನ್ನಡಿಯಲ್ಲಿ ಕಾಣುವ ಗಂಟಾಗಿ ತೋರಿಸಿರುವದು. ಶಾಸ್ತ್ರದಂತೆ ಎಲ್ಲಾ ಜಗತ್ತಿನ ಉತ್ಪತ್ತಿಗೂ ರಕ್ಷಣೆಗೂ ಕಾರಣನಾದ ಒಬ್ಬ ಭಗವಂತನಿರಬಹುದು. ಅವನ ಮಾತಂತಿರಲಿ. ಉತ್ಪತ್ತಿಯೂ ರಕ್ಷಣೆಯೂ ಯಾರಿಂದಾಗುವದೋ ಅಲ್ಲಿ ಭಗವದ್ವಿಭೂತಿ ಇರುವದೆಂದು ಶಾಸ್ತ್ರವು ಸೂಚಿಸಿದಂತಾಯಿತು. ಈ ದೃಷ್ಟಿಯಿಂದ ನೋಡಿದರೆ ನಮ್ಮ ಉತ್ಪತ್ತಿಯೂ ರಕ್ಷಣೆಯೂ ನಮ್ಮ ತಾಯಿಯರಿಂದ ಆಗುವದು ನಮ್ಮೆಲ್ಲರ ಅನುಭವದಲ್ಲಿ ಇರುವದರಿಂದ ತಾಯಿಯು ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪವೆಂದು ತಾನಾಗಿ ಸಿದ್ಧವಾಯಿತು. ನಮ್ಮ ಉತ್ಪತ್ತಿಯ ಮತ್ತು ರಕ್ಷಣೆಯ ಸಾಮರ್ಥ್ಯವನ್ನು ಆ ತಾಯಿಯಲ್ಲಿ ಇಟ್ಟು ಆ ತಾಯಿಯೊಳಗೆ ಸೂತ್ರಧಾರಕವಾಗಿರುವ ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪವೆಂದು ಬೇರೆ ಇರಬಹುದು. ಆ ಸ್ವರೂಪವು ಹೆಚ್ಚಿನ ವಿಚಾರದಿಂದ ತಿಳಿಯತಕ್ಕದ್ದು. ಅಷ್ಟು ದೂರದವರೆಗೆ ನಮ್ಮ ದೃಷ್ಟಿಯನ್ನು ಹರಿಸುವದಕ್ಕೆ ಮುಂಚೆ ನಮ್ಮೆಲ್ಲರಿಗೂ ಕಣ್ಣಿಗೆ ಕಟ್ಟಿದಂತೆ ಮೊಟ್ಟಮೊದಲು ಕಾಣುವ ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪವು ತಾಯಿ. ಹತ್ತಿರದ ವಿಷಯಗಳ ಪರಿಚಯವನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಂಡ ಮೇಲೆಲ್ಲವೇ ದೂರದ ವಿಷಯಗಳ ಮಾತು? ಆದ್ದರಿಂದ ತಾಯಿಯಲ್ಲಿ ಮೊದಲು ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪವನ್ನು ಕಂಡ ಮೇಲೆ ಆ ತಾಯಿಯಲ್ಲಿಯೂ ಅಂತರ್ಯಾಮಿಯಾಗಿರುವ ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪದ ಮಾತು. ಈ ನಿಯಮವನ್ನು ಲಕ್ಷ್ಯದಲ್ಲಿಟ್ಟುಕೊಂಡೇ ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪವನ್ನು ಮನಗಾಣಿಸುವದಕ್ಕೆ ಹೊರಟ ವೇದವು ಮೊದಲು “ನಾತ್ಯದೇವೋ ಭವ” ಎಂದು ಉಪದೇಶವನ್ನು ಮಾಡಿರುವದು. “ತಾಯಿಯನ್ನು ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪವೆಂದು ತಿಳಿ”—ಎಂಬುದೇ ಅದರ ತಾತ್ಪರ್ಯ.

ಮನುಷ್ಯನು ತನ್ನ ಕರ್ಮದಿಂದ ತಾನು ಹುಟ್ಟುತ್ತಾನೆಂತಲೂ ಸರ್ವವ್ಯಾಪಿಯಾದ ಭಗವಂತನು ಅದರ ನಿಯಾಮಕನೆಂತಲೂ ಶಾಸ್ತ್ರದ ದೊಡ್ಡದೊಡ್ಡ ಮಾತುಗಳು ಹೇಳುವವು. ದೂರದೃಷ್ಟಿಯಿಂದ ನಿರ್ಣಯಿಸಿ ಹೇಳುವ ಆ ಮಾತಿರಲಿ. ತಾಯಿಯು ಮಗುವನ್ನು ಗರ್ಭದಲ್ಲಿ ಧರಿಸುವದು ಯಾರಿಗೆ ತಿಳಿಯದ ಮಾತು? ತಾಯಿಯು ಸೃಷ್ಟಿಯ ನಿಯಮ ಕ್ಷೋಳಪಟ್ಟೇ ಗರ್ಭವನ್ನು ಧರಿಸಿದರೂ ಆಕೆಗೆ ಆ ತಿರುವಿನ ಮೇಲೆ ಅಂತರ್ಗುಂಭಿತವಾಗಿರುವ ಪ್ರೇಮವೂ ಆ ಪ್ರೇಮದಭರದಿಂದ ಆಕೆಯು ಸಹಿಸುವ ಶರೀರಶ್ರಮೆಯೂ ಎಲ್ಲರಿಗೂ ಕಣ್ಣಿಗೆ ಕಟ್ಟಿದಂತೆ ಕಾಣುವದು. ಆಕೆಯ ಶರೀರವೆಲ್ಲ ಭಾರವಾಗುವದು. ಆಕೆಯ ಬಣ್ಣವೇ ಬೇರೆ ಯಾಗುವದು. ಆಕೆಯು ಅನ್ನಪಾನಾದಿಗಳಲ್ಲಿ ಪಥ್ಯವನ್ನು ಮಾಡಬೇಕಾಗುವದು; ತನ್ನ ಇಂದ್ರಿಯಚಾಪಲ್ಯವನ್ನು ಬಿಗಿಹಿಡಿಯಬೇಕಾಗುವದು. ಇದೆಲ್ಲಾ ಬರೀ ಒಂದೆರಡು ದಿನಗಳ ಮಾತಲ್ಲ; ಒಂಬತ್ತು ತಿಂಗಳವರೆಗೂ ಒಂದೇ ರೀತಿಯಾಗಿ ಬಗೆಬಗೆಯ ಕಟ್ಟಿಗೊಳಪಟ್ಟಿರಬೇಕು. ತಾಯಿಗೆ ಇಷ್ಟೆಲ್ಲ ಆಯಾಸವು ಯಾರದೆಸೆಯಿಂದ? ಮಗುವಿನ ಮುದ್ದು ಮುಖವನ್ನು ನೋಡುವ ಸ್ವಾರ್ಥದ ಆವೇಶದಿಂದ ಆಕೆಯು ಇಷ್ಟೆಲ್ಲ ಸಹಿಸುವಳೆಂದರೂ ಮಗುವಿಗೆ ಇದರಿಂದ ಆದ ಉಪಕಾರವನ್ನು ಯಾರು ಇಲ್ಲವೆನ್ನಲಾದೀತು? ಆಕೆಯು ಅಷ್ಟಿಷ್ಟು ಅಪಥ್ಯಮಾತ್ರವನ್ನು ಮಾಡಿದರೂ ಮಗುವಿನ ಆರೋಗ್ಯಕ್ಕೆ ಏಷ್ಟೋ ಭಂಗ ಬರುವದು. ಇನ್ನು ಆಕೆ ಕಟ್ಟು ಹರಿದ ಪಂಜಿನಂತೆ ನಡೆದರಂತು ಮಗುವಿನ ದುರವಸ್ಥೆಗೆ ಪಾರವಿಲ್ಲದೆ ಹೋಗುವದು. ವಿವೇಕಿಗಳಾದ ತಾಯಿಯರು ಯಾರೂ ಹಾಗೆ ಮಾಡುವದಿಲ್ಲ. ಅಷ್ಟು ದೀರ್ಘಕಾಲ ಶಿಶುವನ್ನು ತನ್ನ ಹೊಟ್ಟೆಯಲ್ಲಿ ಅಡಗಿಸಿಕೊಂಡು ಅದರ ಯೋಗಕ್ಷೇಮದ ಭಾರವನ್ನು ಹೊತ್ತು ಬಳಗೇ ಅದರ ಪರಿವೃಷ್ಟಿಗೆ ತನ್ನ ರಕ್ತಮಾಂಸಗಳ ಬಲವನ್ನೆಲ್ಲ ಹಂಚಿಕೊಟ್ಟ ಉಪಕಾರಕ್ಕೆ ಏನು ಕೊಟ್ಟರೆ ತೀರೀತು? ಆದ್ದರಿಂದಲೇ ಜನ್ಮವೆತ್ತಿ ದೊಡ್ಡವನಾದ ಮೇಲೆ ಒಬ್ಬನು ವಿರಕ್ತನಾಗಿ ಉಳಿದ ಎಲ್ಲ ಬಾಂಧವರ ಸಂಬಂಧವನ್ನು ಕಿತ್ತೊಗೆಯಬಹುದಾದರೂ ತಾಯಿ ಸಂಬಂಧ

ವನ್ನು ಕಡಿದುಕೊಳ್ಳುವದಕ್ಕೆ ಮಾತ್ರ ಶಾಸ್ತ್ರವು ಅನುಮತಿಯನ್ನು ಕೊಡುವದಿಲ್ಲ. ತನ್ನ ಪೂರ್ವಾಕ್ರಮದ ಗುರುಹಿರಿಯರಿಂದ ಕೂಡ ನಮಸ್ಕಾರವನ್ನು ಮಾಡಿಸಿಕೊಳ್ಳುವ ಸಂನ್ಯಾಸಿಯಾದರೂ ತಾಯಿ ಪಾದಧೂಲಿಯ ಮೇಲೆ ಬಿದ್ದು ಉರುಳಾಡಲೇ ಬೇಕು. ಶರೀರವಿರುವವರೆಗೂ ಯಾರಿಗೂ ತಾಯಿ ಸಂಬಂಧವು ಬಿಟ್ಟದ್ದಿಲ್ಲ. ಏಕೆಂದರೆ ಎಲ್ಲರಿಗೂ ಶರೀರಪುಷ್ಪಿಯು ತಾಯಿ ಗರ್ಭವಾಸದ ಆಶ್ರಯದಿಂದಲೇ ಆಗಿರುವದು.

ಹೆರಿಗೆಯ ಅಪಾಯವನ್ನು ಯೋಚನೆಗೆ ತಂದುಕೊಂಡರಂತು ಮೈಜುಮ್ಮಿನ್ನುವದು. ಈ ಸಮಯದಲ್ಲಿ ಅವರು ಭಯಂಕರವಾದ ಮೂರ್ಛೆಗೆ ಕೂಡ ಮೈಗೊಡಬೇಕಾಗುವದು ಮತ್ತು ಈ ಸಮಯದಲ್ಲಿ ತಮ್ಮ ಉಳಿಗಾಲಕ್ಕೆ ಅವರು ತಮ್ಮ ಪೂರ್ವಪುಣ್ಯವನ್ನೇ ಶರಣೆನ್ನಬೇಕಾಗಿರುವದು. ಎಷ್ಟೇ ಸುಖಪ್ರಸವವಾದರೂ ಶಿಶುವಿನ ಜನನದ ಜೊತೆಯಲ್ಲಿ ಅವರು ತಮ್ಮ ಶಕ್ತಿಯ ಸರ್ವಸ್ವವನ್ನೂ ಕಳೆದುಕೊಳ್ಳುವರು. ಅವರ ಶರೀರಸೌಂದರ್ಯದ ಸರ್ವಸೌಭಾಗ್ಯವೂ ಆಗ ತನ್ನ ಕಳೆಯನ್ನು ಕಳೆದುಕೊಳ್ಳುವದು. ಅವರ ಪ್ರಾಯವೆಲ್ಲ ಇದರಲ್ಲಿ ವೆಚ್ಚವಾಗಿ ಅವರ ಆಯುರ್ದಾಯವೇ ಸಂಕೋಚಸ್ಥಿತಿಯನ್ನು ಪಡೆಯುವದು. ಸ್ತ್ರೀಯರ ಆಯುರೋಗವು ಸಾಮಾನ್ಯವಾಗಿ ಪುರುಷರದಕ್ಕಿಂತ ಕಡಿಮೆಯಾಗಿರುವದಕ್ಕೆ ಈ ಹೆರಿಗೆಯೇ ಬಹುಮಟ್ಟಿಗೆ ಕಾರಣವಾಗಿರುವದು. ಒಮ್ಮೆ ಅವರು ಒಂದು ಶಿಶುವನ್ನು ಹಡೆದಮೇಲೆ ಮತ್ತೆ ಅವರು ತಮ್ಮ ಪೂರ್ವಸ್ಥಿತಿಯನ್ನು ಪಡೆಯುವದು ಪುನರ್ಜನ್ಮಕ್ಕೆ ಸಮವಾಗಿರುವದು. ತಾಯಿಯು ಇಷ್ಟೆಲ್ಲ ಕಷ್ಟಕ್ಕೆ ಮೈಗೊಟ್ಟದ್ದನ್ನು ಮರೆಯುವದು ಎಂಥ ನಿರ್ದಯದ ಮಾತು! ತಾಯಿಯು ಈ ಅಪಾಯವನ್ನು ಮಕ್ಕಳಿಗಾಗಿಯೇ ಸಹಿಸಲಿ ಅಥವಾ ತನ್ನ ಸ್ವಭಾವದಂತೆ ಅನುಭವಿಸಲಿ; ಶಿಶುವಿನ ತಲೆಯ ಮೇಲೆ ಬಿದ್ದ ಈ ಉಪಕಾರವನ್ನು ಯಾರೂ ಅಲ್ಲವೆನ್ನುವದಕ್ಕಿಲ್ಲ.

ಮಗುವಿನ ಮುಖವನ್ನು ನೋಡುವದಕ್ಕೆ ಮುಂಚೆಯೇ ತಾಯಿಗೆ ಇಷ್ಟು ಕ್ಲೇಶಗಳು. ಮಗು ಹುಟ್ಟಿದ ಮೇಲೆಯೂ ಕೂಡ ತಾಯಿಗೆ

ಎಷ್ಟೋ ಕಾಲ ಎಷ್ಟೋ ಬಗೆಯ ಕಷ್ಟಗಳು ತಪ್ಪಿದ್ದೇ ಅಲ್ಲ. ಹುಟ್ಟಿದ ಮಗುವಿಗೆ ಎಷ್ಟೋ ದಿನಗಳವರೆಗೂ ತಾಯಿ ಹಾಲಿನ ಹೊರತು ಎರಡನೆಯ ಜೀವನವೇ ಇಲ್ಲ. ಹೀಗೆ ಬೆಳೆಯುವ ಮಗುವಿನ ಬಗೆಬಗೆಯ ಅಶುಚಿಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ತಾಯಿಯು ಎಷ್ಟು ಮಾತ್ರವೂ ಮುಖವನ್ನು ಸೊಟ್ಟು ಮಾಡದೆ ಸೈರಿಸುವಳು. ಭೂಮಿಗಿಂತ ಶ್ರೇಷ್ಠವಾದದ್ದು ಯಾವದೆಂದು ಯಕ್ಷನು ಪ್ರಶ್ನೆ ಮಾಡಿದಾಗ ಧರ್ಮರಾಯನು ತಾಯಿಯೆಂದು ಉತ್ತರವನ್ನು ಕೊಟ್ಟಿರುವುದು ಈ ಸಮಯಕ್ಕೆ ಚೆನ್ನಾಗಿ ಒಪ್ಪುತ್ತದೆ. ಭೂಮಿಯು ನಮ್ಮ ಯಾವ ಬಗೆಯ ಅಶುಚಿಗೂ ಅಸಹ್ಯಪಡದೆ ನಮ್ಮನ್ನು ಹೊತ್ತುಕೊಂಡಿರುವಂತೆ ತಾಯಿಯು ಮಗುವಿನ ಯಾವ ಬಗೆಯ ಅಶುಚಿಗೂ ಅಸಹ್ಯಗೊಳ್ಳದೆ ಯಾವಾಗಲೂ ಶಿಶುವನ್ನು ಎತ್ತಿಕೊಂಡಿರುವಳು. ಮಗುವು ಶರೀರಸ್ವಾತಂತ್ರ್ಯವಿಲ್ಲದೆ ವಿವೇಕದ ಅಭಾವದಿಂದ ಬೆಂಕಿ, ನೀರು—ಮೊದಲಾದ ಅಪಾಯಗಳಿಗೆ ತುತ್ತಾಗುವ ಸ್ಥಿತಿಯಲ್ಲಿರುವಾಗ ಅದನ್ನು ಕಾಪಾಡುವದಕ್ಕೆ ದೇವರು ಎಲ್ಲಿಂದ ಓಡಿ ಬರುತ್ತಾನೆ? ಬೇರೊಬ್ಬನಿದ್ದರಲ್ಲಿ ಎಲ್ಲಿಂದಲಾದರೂ ಬರುವದು? ಈ ಸಂದರ್ಭದಲ್ಲಿ ನಮ್ಮ ಪರಮಾತ್ಮಸ್ತುತಿಯು ನಮ್ಮ ಕಣ್ಣು ಪರೆಯನ್ನು ತೆಗೆದು ಹೇಳಿರುವದೇನೆಂದರೆ—

ಭಾ || ಬೆಂಕಿಯಲಿ ಬೀಳಾಗ, ಮೇಡ್ನಿ |

ಶೃಂಕೆಯಿಂ ವಿಷವೀಂಟುವಾಗಾ |

ತಂಕವಿಲ್ಲದೆ ನೀರಿನೊಳು ಮುಳುಗಲ್ಕೆ ಹೋದಾಗ, ||

ನೀಂ ಕರುಣದಿಂ ಮಾತ್ಸರಾಪದಿ |

ಸಂಕಟಗಳಿಂ ಪಾರುಮಾಡಿ ಸು |

ಖಂಕರನು ತಾನೆನಿಸಿದುದ ನಾನೆಂತು ಮರೆಯುವೆನು? ||

ಬಸುರಿನಿಂದ ಹೊರಬಿದ್ದ ಮಗು ಕ್ರಮಕ್ರಮವಾಗಿ ಮುಂದೆ ತನ್ನ ಗತಿಯೇನೆಂಬ ಕಲ್ಪನೆಯಿಂದ ದಿಕ್ಕು ದಿಕ್ಕುಗಳನ್ನು ನೋಡುವಾಗ ಅದಕ್ಕೆ ಹೊಣೆಯಾಗಿ ಕಾಣುವ ವಸ್ತು ತಾಯಿಯಲ್ಲದೆ ಬೇರೆ ಯಾರಿದ್ದಾರೆ? ಮಗು ಹುಟ್ಟುವದಕ್ಕೆ ಮುಂಚೆ ಮಗುವಿನ ಆಹಾರಕ್ಕಾಗಿ ತಾಯಿ ಎದೆಯಲ್ಲಿ

ಹಾಲಿನ ಒರತೆಯನ್ನಿಟ್ಟು ಭಗವಂತನಲ್ಲಿಯೋ ಯಾರಿಗೂ ಕಾಣುವದಿಲ್ಲ. ಆ ಹಾಲಿನಿಂದ ತುಂಬಿದ ಚಿನ್ನದ ಗಿಂಡಿಯನ್ನು ಮಗುವಿನ ಬಾಯೊಳಕ್ಕೆ ಊಡುವ ತಾಯ ಪರಿಚಯವೇ ಮಗುವಿಗೆ ಮೊದಲನೆಯದು. ಇಷ್ಟೇ ಅಲ್ಲ; ಮಗು ಮೊದಲು ಕಲಿಯುವ ಮಾತು ಯಾವದು? “ಅಮ್ಮ” ಎನ್ನುವದೇ. ಹೀಗೆ ಪ್ರಾಣಿಗಳಿಗೆ ಮೊದಲನೇ ದಿಕ್ಕು ತಾಯಿ. ಆದ್ದರಿಂದ ಹಿರಿಯರು “ನ ಮಾತುಃ ಪರದೈ ವತಮ್” ಎಂದಿರುವರು. ತಾಯಿಗಿಂತ ಹೆಚ್ಚಿನ ದೇವರಿಲ್ಲವೆಂದು ಅದರ ಅರ್ಥ. ಇದೇ ಅಭಿಪ್ರಾಯವನ್ನೇ “ತಾಯಿಗಿಂತ ಬಂಧುವಿಲ್ಲ; ಉಪ್ಪಿಗಿಂತ ರುಚಿ ಇಲ್ಲ” ಎಂಬ ಗಾದೆಯೂ ಸೂಚಿಸುವದು.

ತಾಯ ಬಂಧುತ್ವದ ಬೆಡಗನ್ನು ಸಮ್ಮ ಪರಮಾತ್ಮಸ್ತುತಿಯು ವರ್ಣಿಸಿರುವದೇನೆಂದರೆ—

ಭಾ || ಕುಡಿವೆನೆನೆ ಸವಿಯಾಗೆ ಮೊಲೆವಾ |
 ಲ್ಗು ಡಿಸಿ; ಮೇಣಾಲಿಸುವೆ ನಾನೆನ |
 ಲೊಡನೆ ಸವಿನುಡಿಯಿಂದಲೆನ್ನನು ನುಡಿಸುತಾದರಿಸಿ, ||
 ಬಡದೆ ನಿದ್ರಿಪೆನೆನಲು ಸವಿಯಿಂ |
 ಡೊಡೆವೆರೆದ ನಿದ್ರಾಸುಖವನಿ |
 ತ್ತಡಿಗಡಿಗೆ ನನ್ನನ್ನು ಮೊರೆದಾ ತಾಯಿ ನೀನಲ್ಲೆ! ||

ತೊಡೆಯನೇರಿಸಿಕೊಂಡು, ಸಂಶಯ |
 ಪಡದೆ ನನ್ನಿಂದಾಗುವಶುಚಿಗೆ, |
 ಸಡಗರದ ಸವಿಮಾತಿನಿಂದಪಚಾರಮಾಡುತ್ತ, ||
 ತಡಹುತನ್ನನು ಕೈಗಳಿಂದೆಡೆ |
 ವಿಡದೆ ಲಾಲಿಸುಮಾಗ ನನಗೀ |
 ಮೊದಲೆಯೊಳ್ಳೀನಲ್ಲದಿನ್ನೇನಿತ್ತು ಯೋಚಿಸಲು? ||

ನನ್ನ ತೊಡೆಗಳನೇರಿ ಕುಳಿತಿ |
 ದೇನ್ನ ಮನಮಾಲೋಕಮಂ ವಾ |
 ದುನ್ನತದ ಲೋಕಗಳ ಮೇಲೇರ್ಪಂತ ಭಾವಿಸಿ ಮೇಣ್ ||

ಇನ್ನು ಶಿವನ ಜಟಾಗ್ರದೆಯೊಳು |
 ತಣ್ಣಗಿಹ ಚಂದ್ರಮನ ಬಿಂಬವು |
 ಮೆನ್ನ ಕೈಗತಿಸುಲಭದಲಿ ಬಹುದೆನುತ ಯೋಚಿಸಿತು ||
 ನೋಡೆ ಹೊಲಸಾದೆನ್ನ ಮುಖವನು |
 ನೋಡಿ ನೋಡುತ, ಪೂರ್ಣಚಂದ್ರನ |
 ನೋಡಿದಂತಾನಂದದನುಭವವನ್ನು ತೋರುತ್ತ, ||
 ಗಾಢಮಮತೆಯೊಳೆನ್ನ ಮುದ್ದಿಸಿ, |
 ಪಾಡುತಲೆ ಹರ್ಷದಲಿ ಕಿರುನಗೆ |
 ಮೂಡೆ ತೋರಿದ ನಿನ್ನ ಬಗೆಗಿನ್ನಾವುದೆಣೆ ಜಗದೊಳ್? ||

ತಾಯಿಯು ಮಗುವಿನ ಶರೀರಕ್ಕೆ ಕಾರಣಳಾಗಿರುವದಂತು ಎಲ್ಲರಿಗೂ ಪ್ರತ್ಯಕ್ಷವಾಗಿದೆಯಷ್ಟೆ. ಆ ತಾಯಿಯ ಪ್ರಭಾವವಿಷ್ಟೇ ಅಲ್ಲ. ಆಕೆ ಮನುಷ್ಯನ ಮನಸ್ಸಿಗೂ ಕಾರಣಳು. ಹೇಗೆಂದರೆ ಮನಸ್ಸು ಆಹಾರದಿಂದ ಆಗುವದೆಂದು ಶಾಸ್ತ್ರಜ್ಞರು ಸಿದ್ಧಮಾಡಿರುವರು. ಮಕ್ಕಳಿಗೆ ತಾಯಿ ಹಾಲೇ ಆಹಾರವಾಗಿರುವದು. ಆದ್ದರಿಂದ ಮಕ್ಕಳ ಮನಸ್ಸಿಗೂ ತಾಯೀ ಕಾರಣಳಾದಳು. ಮಕ್ಕಳು ದೊಡ್ಡವರಾದ ಮೇಲೆ ತಮಗೆ ಬೇಕುಬೇಕಾದ ಬಗೆಬಗೆಯ ಆಹಾರಗಳನ್ನುಂಡು ಮನಸ್ಸನ್ನು ಬಗೆಬಗೆಯಾಗಿ ಎಷ್ಟೇ ಮಾರ್ಪಡಿಸಿಕೊಂಡರೂ ಬಾಲ್ಯದಲ್ಲಿ ಅದನ್ನು ಪರಿಪುಷ್ಟಿಗೊಳಿಸಿದ ಶ್ಲಾಘನೆಯು ತಾಯಿಗೆಂದಿಗೂ ತಪ್ಪುವದಿಲ್ಲ. ಹೀಗೆ ಶರೀರವೂ ಮನಸ್ಸೂ ಎರಡೂ ತಾಯಿಯಿಂದ ರೂಪುಗೊಂಡಂಥವುಗಳಾದ್ದರಿಂದ ಮನುಷ್ಯನಲ್ಲಿ ತಾಯಿದಲ್ಲದ ಸ್ವತ್ತವೇನೇನೂ ಉಳಿದಿಲ್ಲವೆನ್ನಬೇಕಾಗುವದು. ಇದರಿಂದ ಶರೀರದ ಸೇವೆಗೆ ಕೈಕಾಲುಗಳು ಹೇಗೂ ಹಾಗೆ ಮನುಷ್ಯನು ತಾಯಿ ಸೇವೆಗಾಗಿ ಇರುವ ಒಂದು ಉಪಕರಣಪ್ರಾಯವೆಂದು ಹೇಳಿಸಿಕೊಳ್ಳುವದಕ್ಕೆ ತಕ್ಕವನಾಗಿರುವನು.

ತಾಯಿಯರ ಪ್ರೇಮಾತಿಶಯದ ಉಪಕಾರವು ಬರೀ ಚಿಕ್ಕಂದಿನಲ್ಲಿ ಮಾತ್ರವೇ ಅಲ್ಲ. ಮಗನು ಎಷ್ಟೇ ದೊಡ್ಡವನಾದರೂ ಮಗನು ಮಗನೆ; ತಾಯಿಯು ತಾಯಿಯೆ. ಮನುಷ್ಯನು ವಿವಾಹಿತನಾದ ಮೇಲೆಯೂ—ಅವನು ತನ್ನ ಮನಸ್ಸನ್ನು ಆ ತನ್ನ ಸ್ತ್ರೀಗೆ ಎಷ್ಟೇ

ಮಾರುಗೊಟ್ಟಿದ್ದರೂ—ತಾಯಿ ಪ್ರೇಮದ ಪರಿಣಾಮವು ಅವನಿಗೆ ತನ್ನ ಉತ್ಕೃಷ್ಟತೆಯನ್ನು ತೋರಿಸದೆ ಹೋಗುವದೇ ಇಲ್ಲ. ಮನುಷ್ಯನು ತನ್ನ ಪ್ರಾಯದ ಭರದಲ್ಲಿ ತನ್ನ ಸಹಧರ್ಮಿಯನ್ನು ಎಷ್ಟೇ ಬಹುಮಾನಿಸಿದರೂ ಅವನಲ್ಲಿ ವಿವೇಕವು ತಲೇ ಎತ್ತಿದಾಗ ಅವನಿಗೆ ತಾಯಿ ಹೆಚ್ಚು ಗೌರವವನ್ನು ತೋರಲೇ ಬೇಕು. ಶ್ರೀರಾಮಚಂದ್ರನು ತನಗೆ ಅನುರೂಪಳಾದ ಸೀತೆಯನ್ನು ಮದುವೆಯಾದ ಮೇಲೆ ಆಕೆಯೊಡನೆ ತನ್ನ ತಾಯಿ ತಂದೆಗಳ ಆಧಿಪತ್ಯದ ಕೆಳಗೆ ಎಷ್ಟೋ ದಿವಸ ಅರಮನೆಯಲ್ಲಿ ವಿಹಾರ ಮಾಡಿಕೊಂಡಿದ್ದನು. ಆಮೇಲೆ ಅವನು ವನವಾಸಕ್ಕೆ ಹೋಗುವಾಗಲೂ ಸೀತೆಯನ್ನು ಸಂಗಡ ಕರೆದುಕೊಂಡೇ ಹೋಗಿದ್ದನು. ಅರಣ್ಯದಲ್ಲಿ ತನ್ನ ಮನಸ್ಸನ್ನು ಉಲ್ಲಾಸಗೊಳಿಸುವದಕ್ಕೆ ಸೀತೆಯು ಒಡನಾಡಿಯಾಗಿದ್ದರೂ ಶ್ರೀರಾಮನು—

“ಮಾತೃಭಿಕ್ಷಿನ್ಯಮಾನಾನಾಂ ತೇ ಹಿ ನೋ ದಿವಸಾ ಗತಾಃ”

ಎಂಬ ಮಾತಿನಿಂದ “ತನ್ನ ತಾಯಿಯರು ತನ್ನ ಯೋಗಕ್ಷೇಮವನ್ನು ನೋಡಿಕೊಳ್ಳುತ್ತಿದ್ದ ದಿನಗಳು ಕಳೆದವಲ್ಲ!” ಎಂದು ಹಂಬಲಿಸಿಕೊಂಡಿರುವನು. ಮದುವೆಯಾದ ದಂಪತಿಗಳ ಪರಸ್ಪರ ಪ್ರೇಮವು ನಡುವೆ ಬಂದದ್ದು; ತಾಯಿಮಕ್ಕಳ ಪ್ರೇಮವು ಜನ್ಮಕ್ಕೆ ಹತ್ತಿದ್ದು. ಪತ್ತಿಯ ಪ್ರೀತಿಯು ಸ್ವಸುಖಾಭಿಲಾಷೆಯ ಮೂಲಕವಾದದ್ದು; ತಾಯಿ ಪ್ರೀತಿಯು ನಿರುಪಾಧಿಕವಾದದ್ದು. ಈ ಅರ್ಥಕ್ಕೊಂದು ಕಟ್ಟುಕಥೆಯು ಜೆನ್ನಾಗಿ ಒಪ್ಪುತ್ತದೆ. ಇಬ್ಬರು ಸವತಿಯರಲ್ಲಿ ಒಬ್ಬಳ ಹೊಟ್ಟೆಯಲ್ಲಿ ಒಂದು ಮಗು ಹುಟ್ಟಿತ್ತು. ಇನ್ನೊಬ್ಬಳಿಗೆ ತಾನು ಬಂಜೆಯಾಗಿದ್ದರೂ ಪುತ್ರವತಿಯೆನಿಸಿಕೊಳ್ಳಬೇಕೆಂಬ ಉತ್ಕಟವಾದ ಚಾಪಲ್ಯಮಾತ್ರವಿತ್ತು. ಒಂದು ದಿನ ಈ ಎರಡನೆಯವಳು ತಾನೇ ಆ ಕೊನಿನ ನಿಜವಾದ ತಾಯಿಯೆಂದು ಹೇಳಿ ಅದನ್ನು ಮೊದಲನೆಯವಳಿಗೆ ಕೊಡದೆಹೋದಳು. ಈ ಜಗಳವು ಹೇಗೋ ನ್ಯಾಯಾಧಿಪತಿಯ ಮುಂದಕ್ಕೆ ಬಿತ್ತು. ನಿಜವಾದ ತಾಯಿಯನ್ನು ಕಂಡುಹಿಡಿಯಬೇಕೆಂಬ ಉದ್ದೇಶದಿಂದ ನ್ಯಾಯಾಧಿ

ಪತಿಯು ಆ ಕೂಸನ್ನು ಎರಡಾಗಿ ಸೀಳಿ ಅವರಿಬ್ಬರಿಗೂ ಒಂದೊಂದು ತುಂಡನ್ನು ಕೊಟ್ಟುಬಿಡಿರೆಂದು ಭಟರಿಗೆ ಆಜ್ಞಾಪಿಸಿದನು. ಆಗ ನಿಜವಾದ ತಾಯಿಯು ತನ್ನ ಕೂಸು ಎಲ್ಲಿಯಾದರೂ ಬದುಕಿಕೊಂಡರೆ ಸಾಕೆಂದು “ಮಹಾಸ್ವಾಮಿ, ಈ ಕೂಸಿಗೆ ಅವಳೇ ತಾಯಿಯು; ಪೂರ್ಣವಾದ ಕೂಸನ್ನು ಅವಳಿಗೇ ಕೊಟ್ಟುಬಿಡಿ” ಎಂದು ನ್ಯಾಯಾಧಿಪತಿಗೆ ಹೇಳಿದಳು. ಹೀಗೆ ತಾಯಿ ಪ್ರೀತಿಯು ಸ್ವಾರ್ಥದ ಗಂಧವಿಲ್ಲದೆ ಶುದ್ಧವಾಗಿರುವದು.

“ಅಜ್ಜಿ ಸಾಕಿದ ಮಗು ಯಾವ ಕಷ್ಟಕ್ಕೂ ಬಾರದು” ಎಂಬ ದೊಂದು ಗಾದೆಯುಂಟು. ಇದರಿಂದ ತಾಯಿ ಶಿಕ್ಷಣೆಯಲ್ಲಿ ಬೆಳೆದವರಿಗೆ ವ್ಯವಹಾರದಲ್ಲಿ ನಿಪುಣತೆಯು ಕೊರತೆಯಾಗುವದೆಂದು ತೋರುವದು. ಈ ಅಭಿಪ್ರಾಯವು ಕೇವಲ ಸ್ಥೂಲದೃಷ್ಟಿಯದಾಗಿರುವದು. ಒಳಹೊಕ್ಕು ನೋಡಿದರೆ ತಾಯಿ ಉಪದೇಶದಿಂದ ಎಲ್ಲ ವ್ಯವಹಾರನಿಪುಣರ ತಲೆಯನ್ನು ಮೆಟ್ಟಿ ಹಾರುವ ಯೋಗ್ಯತೆಯು ಒಂದೇ ಸಲಕ್ಕೆ ಬಂದ ಉದಾಹರಣೆಗಳುಂಟು. ಧ್ರುವನ ಉದಾಹರಣೆಯನ್ನು ನೋಡಿ. ಲೌಕಿಕವಾದ ನಿಪುಣತೆಯನ್ನು ಉಪಯೋಗ ಮಾಡಿಕೊಂಡಿದ್ದರೆ ಧ್ರುವನು ಉತ್ತಾನಪಾದರಾಯನ ತೊಡೆಯ ಮೇಲಕ್ಕೆ ಮಾತ್ರ ಏರಬಹುದಾಗಿತ್ತು. ಆದರೆ ತಾಯಿಯು ತನ್ನ ಮಗನ ಲಕ್ಷ್ಯವನ್ನು ಭಗವಂತನ ಕಡೆಗೆ ತಿರುಗಿಸಿದ್ದರಿಂದ ಅವನು ಜ್ಯೋತಿಶ್ಚಕ್ರಕ್ಕೆಲ್ಲ ಅಧಿಪತಿಯೆಂಬ ಮಹೋನ್ನತಪದವಿಯನ್ನು ಪಡೆದನು. ಆ ಪದವಿಯ ಮಹತ್ವದ ಮುಂದೆ ಕ್ಷುದ್ರವಾದ ಉತ್ತಾನಪಾದರಾಯನ ತೊಡೆ ಯಾವ ಕೆಲಸಕ್ಕೂ ಬರುವದಿಲ್ಲ. ತಾಯಿಯು ಅಕ್ಕಿಯ ಹಿಟ್ಟನ್ನು ಕದರಿ ಹಾಲೆಂದು ಕೊಟ್ಟದ್ದನ್ನು ಕುಡಿಯುತ್ತಿದ್ದ ಉಪಮನ್ಯು ಒಮ್ಮೆ ಒಂದು ಕಡೆ ನಿಜವಾದ ಹಾಲನ್ನು ಕುಡಿದು ಅದನ್ನೆ ಮತ್ತೆ ಬಯಸಿ ಕಾಡಿದಾಗ ಆ ತಾಯಿಯು ತನ್ನ ವ್ಯವಹಾರದ ನಿಪುಣತೆಯನ್ನು ಉಪಯೋಗಿಸಿದ್ದರೆ ಹೇಗೆ ಆ ಹಾಲನ್ನು ಪಡೆಯಬಹುದಾಗಿತ್ತು. ಆದರೆ ಆಕೆ ತನ್ನ ಮಗನ ಮುಂದೆ ಭಗವಂತನ ಕಡೆಗೆ ಬಿಟ್ಟು ಮಾಡಿ ತೋರಿಸಿದ್ದರಿಂದ ಉಪ

ಮನ್ಯು ಕ್ಷೀರಸಾಗರಕ್ಕೆ ಅಧಿದೇವತೆಯಾದನು. ತಾಯಿಯರು ವ್ಯವಹಾರಚಾತುರ್ಯವನ್ನು ಬೆಳೆಸದಿದ್ದರೂ ಸರ್ವವ್ಯವಹಾರಚಾತುರ್ಯವನ್ನೂ ನುಂಗಿ ನೀರು ಕುಡಿಯುವಂಥ ಭಗವದ್ಭಕ್ತಿಯ ಹೆಬ್ಬಾಗಿಲನ್ನು ತೆರೆದುಬಿಡುವರು. ಇದರಿಂದ ಮಕ್ಕಳಿಗೆ ಸರ್ವಾಧಿಕವಾದ ಸಂಪತ್ತು ದೊರೆಯುವದು.

ತಾಯಿಯಿಂದಲೇ ವ್ಯವಹಾರಸಿಪುಣತೆಯು ಬಂದದ್ದಕ್ಕೆ ಕೂಡ ದೃಷ್ಟಾಂತ ಉಂಟು. ಶಿವಾಜಿಮಹಾರಾಜನಿಗೆ ಚಿಕ್ಕಂದಿನಲ್ಲಿಯೇ ಕೋಟಿಕೋತ್ತಲಗಳ ಮೇಲೆ ಕಣ್ಣುಬಿದ್ದದ್ದಕ್ಕೆ ಅವನ ತಾಯಿಯ ನಡೆವಳಿಕೆಯೇ ಕಾರಣವೆಂದು ಇತಿಹಾಸಜ್ಞರು ಹೇಳುವರು. ವೀರಪತ್ತಿಯಾದ ಬೇಜಾಬಾಯಿಯು ಶಿವಾಜಿಯನ್ನು ಗರ್ಭದಲ್ಲಿ ಧರಿಸಿದಂದಿನಿಂದಲೂ ವೀರಶ್ರೀಯ ಕನಕವಿಕೆಯನ್ನೇ ಹೊಂದಿದ್ದರಿಂದ ಆಕೆಯು ವೀರಮಾತೆಯೆನಿಸಿಕೊಳ್ಳುವಂತೆ ಶಿವಾಜಿಯು ತನ್ನ ವೀರತ್ವವನ್ನು ತೋರಿಸಿರುವನು. ಬೇಜಾಬಾಯಿಯ ಕಣ್ಣು ಶತ್ರುರಾಜರ ಕೋಟಿಗಳ ಮೇಲೆಯೇ ಹಾಯುತ್ತಿದ್ದದರಿಂದ ಶಿವಾಜಿಯ ಕಣ್ಣೂ ಅದೇ ದಾರಿಯನ್ನೇ ಹಿಡಿಯಿತು.

ಹೀಗೆ ತಾಯಿಗೆ ಸಮಾನವಾದ ವಸ್ತು ಜಗತ್ತಿನಲ್ಲಿ ಇನ್ನೊಂದಿಲ್ಲವಾದ್ದರಿಂದ ತಾಯಿಯನ್ನು ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪವೆಂದು ಭಾವಿಸಿ ನಡೆದುಕೊಳ್ಳುವದು ಶ್ರೇಯಸ್ಕರವು. ಒಂದು ವೇಳೆತಾಯಿಯರು ನಿಷ್ಕರವನ್ನು ತೋರಿಸಿದರೂ ವಿವೇಕಿಗಳು ಅದನ್ನು ಮರೆತು ತಮ್ಮ ಸೌಜನ್ಯವನ್ನೇ ತೋರಿಸಬೇಕು. ತನ್ನ ಮನಸ್ಸಿನಂತೆಯೇ ನಡೆದರೆ ಮಾತ್ರ ತಾಯಿಯೆಂದು ಗೌರವಿಸುತ್ತ ತನ್ನ ಅಭಿಪ್ರಾಯಕ್ಕೆ ಭಿನ್ನವಾದೊಡನೆಯೇ ಆಕೆಯನ್ನು ಕಡಿಗಾಣುವದು ಅನುಚಿತವು. ನಮ್ಮ ಮನಸ್ಸಿಗೆ ಅನುಕೂಲರಾಗಿರಲಿ, ಪ್ರತಿಕೂಲರಾಗಿರಲಿ; ತಾಯಿಯರು ತಾಯಿಯರೇ; ಮಕ್ಕಳು ಮಕ್ಕಳೇ. ತಾಯಿಯ ಋಣವನ್ನು ಲಕ್ಷ್ಯದಲ್ಲಿಟ್ಟುಕೊಂಡು ತಾಯಿಯಲ್ಲಿ ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪದ ಭಾವನೆಯನ್ನು ಕದಲಗೊಡಬಾರದು. ಕೌಸಲ್ಯೆಯೆಂಬ ಹಿರಿಯಹೆಂಡತಿಯ ಹೊಟ್ಟೆಯಲ್ಲಿ ಹುಟ್ಟಿದ ಶ್ರೀರಾಮನನ್ನು ವನವಾಸಕ್ಕೆ ಕಳುಹಿಸಿ ತನ್ನ ಹೊಟ್ಟೆಯಲ್ಲಿ

ಹುಟ್ಟಿದ ಭರತನಿಗೆ ಪಟ್ಟವನ್ನು ಕಟ್ಟಬೇಕೆಂದು ಕಿರಿಯ ಹೆಂಡತಿ ಯಾದ ಕೈಕಯಿಯು ಗಂಡನಾದ ದಶರಥನನ್ನು ಮಾತಿಗೆ ಸಿಕ್ಕಿಸಿ ಕೊಂಡಳಷ್ಟೆ. ಅದರಂತೆ ನಡೆದ ಸಂದರ್ಭದಲ್ಲಿ ಭರತನೂ ಲಕ್ಷ್ಮಣನೂ ಕೈಕಯಿಯನ್ನು ನಿಂದಿಸುವದಕ್ಕೆ ನಾಲಿಗೆಯನ್ನು ಎತ್ತಿದಾಗ ಶ್ರೀರಾಮಮೂರ್ತಿಯು ಅವರಿಬ್ಬರನ್ನೂ ತಡೆದು ಅವರಿಗೆ ವಿವೇಕ ವನ್ನು ಉಪದೇಶಮಾಡಿದ್ದಾನೆ. ಕೈಕಯಿಯು ತನಗೆ ಮಲತಾಯಿ ಯಾಗಿದ್ದರೂ ಕೂಡ ಶ್ರೀರಾಮಚಂದ್ರನು ಆಕೆಯಲ್ಲಿ ಕೊನೆಯ ವರೆಗೂ ಭಗವದ್ಭಾವನೆಯನ್ನೇ ಕಾಪಾಡಿಕೊಂಡು ಬಂದಿರುವದು ನಮಗೆ ಅನುಕರಣೀಯವಾಗಿದೆ.

ತಾಯಿಯಲ್ಲಿ ಅನಾದರವನ್ನು ತೋರಿಸದೆ ಇರುವದಿಷ್ಟೇ ಅಲ್ಲ. ದೊಡ್ಡದೊಡ್ಡವರೆಲ್ಲರೂ ಯಾವ ವಿಧದಲ್ಲಿಯೂ ತಾಯಿಯರ ಮನಸ್ಸು ಖಿನ್ನವಾಗದಂತೆ ನಡೆದಿರುತ್ತಾರೆ. ತಾಯಿಗೆ ನಿಟ್ಟುಸಿರನ್ನು ಬಿಡಿಸಿದರೆ ಅದರ ಬಿಸಿಯು ಮನುಷ್ಯನ ಸರ್ವಸೌಭಾಗ್ಯವನ್ನೂ ಸುಟ್ಟು ಬೂದಿ ಮಾಡಿಬಿಡುವದೆಂದು ಅವರಿಗೆ ಹೆದರಿಕೆ. ಶ್ರೀ ಶಂಕರಾಚಾರ್ಯರಿಗೆ ಸಂನ್ಯಾಸದಲ್ಲಿ ಬಹು ಬಲವತ್ತರವಾದ ಇಚ್ಛೆಯಿತ್ತಾದರೂ ತಾಯಿ ಸಮ್ಮತಿಯು ದೊರೆಯುವವರೆಗೂ ಅವರು ಮುಂದೆ ಇಜ್ಜೆಯನ್ನಿಡಲಿಲ್ಲ. ಇಷ್ಟೇ ಅಲ್ಲ; ಸಂನ್ಯಾಸಿಗಳು ತಮ್ಮ ಪೂರ್ವಾಶ್ರಮದ ಮನೆಗೆ ಬರುವದು ಸಂಪ್ರದಾಯಕ್ಕೆ ವಿರೋಧವಾದರೂ ತಮ್ಮ ತಾಯಿಗಾಗಿ ಬಂದು ತಾಯಿಗೆ ಗತಿಯನ್ನು ಕಾಣಿಸಿ ತಮ್ಮ ಮಾತೃಭಕ್ತಿಯನ್ನು ಪೂರ್ಣಮಾಡಿ ಕೃತಾರ್ಥರಾಗಿರುವರು. ಶ್ರೀ ಮಧ್ವಾಚಾರ್ಯರು ಕೂಡ ತಮ್ಮ ತಾಯಿಯು ಮಕ್ಕಳಿಲ್ಲದೆ ಕಾಲವನ್ನು ಕಳೆಯಲಾರದಿರುವದನ್ನು ಕಂಡು ಆಕೆಯ ಮನಸ್ಸು ನೋಯುವದಕ್ಕೆ ಅವಕಾಶವನ್ನು ಕೊಡಬಾರದೆಂದು ಆಕೆಗೆ ಮತ್ತೊಂದು ಗಂಡು ಮಗುವಾಗುವವರೆಗೂ ತಾವು ಆಶ್ರಮಾಂತರವನ್ನು ಪಡೆಯುವದಕ್ಕೆ ದುಡುಕದೆ ಮಾತೃಪ್ರೇಮವನ್ನು ಕೊನೆಯವರೆಗೂ ಉಳಿಸಿಕೊಂಡಿರುತ್ತಾರೆ. ಹೀಗೆ ತಾಯಿಮನಸ್ಸಿಗೆ ನೋವಾಗದಂತೆ ನಡೆಯುವದಕ್ಕೆ ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬನೂ ಪ್ರಯತ್ನವನ್ನು ಮಾಡಬೇಕು.

ತಾಯಿ ಮನಸ್ಸಿಗೆ ನೋವಾಗದಂತೆ ನೋಡಿಕೊಳ್ಳುವದಿಷ್ಟೇ ಅಲ್ಲದೆ ತಾಯಿ ಮಾತಿಗೆ ವೇದವಾಕ್ಯಕ್ಕಿಂತಲೂ ಹೆಚ್ಚಿನ ಬೆಲೆಯನ್ನು ಕೊಟ್ಟಿರುವದಕ್ಕೆ ಪಾಂಡವರ ಉದಾಹರಣೆಯು ಜೆನ್ನಾಗಿದೆ. ಮತ್ಸ್ಯ ಯಂತ್ರವನ್ನು ಭೇದಿಸಿದವರಿಗೆ ದ್ರೌಪದಿಯು ಸಿಕ್ಕುವಳೆಂದು ನಿಯಮವಿತ್ತು. ಅರ್ಜುನನು ಅದರಲ್ಲಿ ಒಯಶಾಲಿಯಾಗಿ ತನ್ನ ಅಣ್ಣ ತಮ್ಮಂದಿರೊಡನೆ ದ್ರೌಪದಿಯನ್ನೂ ಕರೆದುಕೊಂಡು ಮನೆಗೆ ಬಂದು “ಒಂದು ಹೆಣ್ಣು ತಂದಿದ್ದೇ”ನೆಂದು ತಾಯಿಗೆ ಹೇಳಿದನು. ಅದು ಆಕೆಗೆ ಹಣ್ಣೆಂದು ಕೇಳಿಸಿತಂತೆ. ಏಕೆಂದರೆ ಆಗ ಅವರು ಬಹಳ ಬಡ ತನದಲ್ಲಿದ್ದದರಿಂದ ಹೊಟ್ಟೆಯ ಕನಸರಿಕೆಯೇ ಹೆಚ್ಚಾಗಿರಬಹುದು. ಆಗ ಆಕೆಯು ‘ಅದನ್ನು ಎಲ್ಲರೂ ಹಂಚಿಕೊಂಡು ಭೋಗಿಸಿರಿ’ ಎಂದು ಹೇಳಿದಳು. ಹಣ್ಣು ತಂದಿದ್ದರೆ ಹಾಗೆ ಮಾಡುವದು ಯೋಗ್ಯವೇ ಆಗಿತ್ತು. ಆದರೆ ಹೆಣ್ಣನ್ನು ಹಾಗೆ ಮಾಡುವದು ಹೇಗೆ? ಇದು ಲೋಕಸಮ್ಮತವಾದರೂ ಆಗಲಿ; ಲೋಕವಿರುದ್ಧವಾದರೂ ಆಗಲಿ; ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪಳಾದ ತಾಯಿ ಬಾಯಿಂದ ಹೊರಟ ಮಾತು ಹುಸಿಯಾಗಬಾರದೆಂದು ನಿರ್ಣಯಿಸಿ ಆ ಏವರು ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರೂ ಆಕೆಗೆ ವರ್ಷಕ್ಕೊಬ್ಬೊಬ್ಬರಂತೆ ಪತಿಯಾಗಿರಬೇಕೆಂದು ತಮ್ಮಲ್ಲಿ ತಾವೇ ಗೊತ್ತುಮಾಡಿಕೊಂಡು ಅದನ್ನು ಆಚರಣೆಯಲ್ಲಿ ತಂದೇಬಿಟ್ಟರು. ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪಳಾದ ಆ ತಾಯಿ ಮಾತಿನ ಮುಂದೆ ಉಳಿದ ಜಗತ್ತೆಲ್ಲವೂ ಅವರಿಗೆ ಹುಲ್ಲಕಡ್ಡಿಯಂತೆ ಕಂಡಿತು.

ತಮಗಾಗಿ ಎಷ್ಟೋ ಕಷ್ಟನಿಷ್ಕರಗಳನ್ನು ಸಹಿಸಿದ ತಾಯಿಯು ತಮಗೆ ಲಾಭಕರವಾಗಿ ಹೇಳಿದ ಮಾತನ್ನು ಪಾಂಡವರು ವೇದವಾಕ್ಯದಂತೆ ಗೌರವಿಸಿದ್ದು ಅಷ್ಟೇನೂ ಹೆಚ್ಚಿನದಲ್ಲವೆಂಬಂತೆ ಕರ್ಣನು ಮಾತೃಭಕ್ತಿಯೆಂಬ ಅರಮನೆಗೆ ಕಲಶವನ್ನಿಟ್ಟಿದ್ದಾನೆ. ಪಾಂಡವರಂತೆ ಕರ್ಣನೂ ಕುಂತಿಯ ಮಗನು. ಆದರೆ ಅವನು ಆಕೆಯ ಕನ್ಯಾವಸ್ಥೆಯಲ್ಲಿ ಸ್ನಾನಾರ್ಥವಾಗಿ ನದಿಗೆ ಬಂದಿದ್ದಾಗ ಸೂರ್ಯನಮಂತ್ರದ ಪುರಶ್ಚರಣೆಯ ಪ್ರಭಾವದಿಂದ ಹುಟ್ಟಿದವನು. ಅವನು ಯಾವಾಗ ಎಲ್ಲಿ ಹೇಗಾದರೂ ಹುಟ್ಟಲಿ. ಮಗನ ಯೋಗಕ್ಕೆ ಮನವನ್ನು ನೋಡಿ

ಕೊಳ್ಳುವದು ತಾಯಿ ಕರ್ತವ್ಯವು. ಕರ್ಣನ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಕುಂತಿಯು ಈ ನಿಯಮವನ್ನು ಮೀರಿ ನಡೆದಿರುವ ಅಪರಾಧವು ಅತ್ಯಂತದುಸ್ಸಹವಾಗಿದೆ. ಕನ್ಯೆಯಾದ ತಾನು ಮಗುವನ್ನು ಎತ್ತಿಕೊಂಡು ಊರೊಳಗೆ ಹೋದರೆ ತನ್ನ ಪಾಡು ನಗೆಗೀಡಾದೀತೆಂಬ ವಿಚಾರವನ್ನು ತಂದು ಕೊಂಡಕುಂತಿಗೆ ತಾನು ಮಗುವನ್ನು ಬಯಲಲ್ಲಿ ಬಿಟ್ಟುಹೋದರೆ ಅದರ ಗತಿಯೇನೆಂಬ ವಿಚಾರವು ತಲೆದೋರದಿರುವದು ಅಶ್ಚರ್ಯಕರವಾಗಿದೆ! ಅಂತು ಕುಂತಿಯು ತನ್ನ ಮುದ್ದುಮಗುವನ್ನು ಗಂಗಾನದಿಯ ದಡದಲ್ಲಿ ಬಿಟ್ಟು ತನಗೊಂದಪವಾದವು ಬರದಿದ್ದರೆ ಸರಿಯೆಂದು ಕಲ್ಲು ಮನಸ್ಸಿನಿಂದ ತನ್ನ ಮನೆಯ ದಾರಿಯನ್ನು ಹಿಡಿದಳು. ಈ ತನ್ನ ಪಾಪಕ್ಕೆ ಮುಂದೆ ಕುಂತಿಯೇ ಪಶ್ಚಾತ್ತಾಪಪಟ್ಟು ಇರುವಳು; ಆಗ ವ್ಯಾಸರು ಸಮಾಧಾನವನ್ನು ಹೇಳಿಯೂ ಇರುವರು. ಈಗ ಅದರಿಂದ ಏನು ಪ್ರಯೋಜನ? ಇದು ಪಶ್ಚಾತ್ತಾಪದಿಂದ ತಿದ್ದುವದಕ್ಕೆ ಬರುವಂಥ ಪಾಪವಲ್ಲ.

“ಉತ್ತರೆಯು ಬರೆತರೆ, ಹೆತ್ತಮ್ಮ ತೊರೆದರೆ, |

ಸತ್ಯರು ತಪ್ಪಿ ನಡೆದರೆ, ಲೋಕವಿ |

ನ್ನೆತ್ತ ಸೇರುವದು? ಸರ್ವಜ್ಞ ||”

ಆದರೂ ಕರ್ಣನಿಗೆ ದೀರ್ಘಾಯುರೋಗವಿದ್ದದರಿಂದ ಹೇಗೆಯೂ ಅವನು ಒಬ್ಬ ಬೆಸ್ತನ ಕೈಗೆ ಸಿಕ್ಕಿ ಕೌರವನ ಆಸ್ಥಾನಕ್ಕೆ ಸೇರಿ ಕೊನೆಗೆ ಅಂಗದೇಶದ ರಾಜನಾದನು. ಇರಲಿ. ಜಗತ್ತಿನಲ್ಲಿ ಮಕ್ಕಳಲ್ಲಿ ಕೆಟ್ಟವರು ಹುಟ್ಟಬಹುದೇ ಹೊರತು ತಾಯಿಯರಲ್ಲಿ ಕೆಟ್ಟವರಿರುವದಿಲ್ಲ ವೆಂಬರ್ಥವನ್ನಿಟ್ಟು

“ಕುಪುತ್ಯೋ ಜಾಯೇತ ಕ್ವಚಿದಪಿ ಕುಮಾತಾ ನ ಭವತಿ”

ಎಂದು ಹೇಳಿದ ಶ್ರೀಶಂಕರಾಚಾರ್ಯರಿಗೆ ಆಗ ಕುಂತೀ ದೇವಿಯ ನೆನಪು ಬಂದಿರಲಾರದು. ಅಂತು ಕುಂತಿಯು ಕರ್ಣನಿಗಾಗಿ ಯಾವ ಕಷ್ಟನಿಷ್ಕುರಗಗಳನ್ನೂ ಸಹಿಸಿದವಳಾಗಲಿಲ್ಲ. ಇಂಥ ತಾಯಿಯು ಒಮ್ಮೆ ಕರ್ಣನ ಬಳಿಗೆ ಬಂದಿದ್ದಾಳೆ. ಆಗ ಕೌರವ ಪಾಂಡವರ ಯುದ್ಧವು ನಡೆದಿದೆ. ಕರ್ಣನು ಅರ್ಜುನನ ಪ್ರತಿದ್ವಂದ್ವಿಯಾಗಿ ಕೌರವರ ಪಕ್ಷದಲ್ಲಿ ಮಹಾಯೋಧನಾಗಿದ್ದಾನೆ; ಒಂದು ದಿನ

ಅರುಣೋದಯದಲ್ಲಿ ಗಂಗಾತೀರದಲ್ಲಿ ಉದ್ಭವಾಹುತವಾಗಿ ಪೂರ್ವಾಭಿಮುಖವಾಗಿ ನಿಂತು ಜಪವನ್ನು ಮಾಡುತ್ತಿದ್ದಾನೆ. ಅಪರಾಹ್ನದ ವರೆಗೂ ಕುಂತಿಯು ಅವನ ಸರಗಿನ ಸೆಳಲಲ್ಲಿ ಸಮಯವನ್ನು ಕಾದು ಕೊಂಡಿದ್ದಾಳೆ. ತನ್ನ ಜಪವು ಮುಗಿಯುತ್ತಲೇ ಕರ್ಣನು ತಿರುಗಿ ನೋಡಿದ್ದಾನೆ. ಅದುವರೆಗೆ ತಾನು ಕುಂತಿಯ ಮಗನೆಂದು ಅವನಿಗೆ ಗೊತ್ತಾಗಿದೆ. ಉಳಿದ ತಾಯಿಯಂತೆ ಕುಂತಿಯು ತನಗೆ ಯಾವ ಹೆಚ್ಚಿನ ಉಪಕಾರವನ್ನು ಮಾಡಿರದಿದ್ದರೂ ತನ್ನ ಜನ್ಮಕ್ಕೆ ಆಕೆಯೇ ಕಾರಣಳಾದ್ದರಿಂದ ಆಕೆಗೆ ನಮಸ್ಕಾರವನ್ನು ಮಾಡಿ ಅವನು ಹೇಳಿರುವದೇನೆಂದರೆ—

“ಪಡೆದರ್ಥಾಯುಂ ತಂದೆಯು |

ಮೊದಲಂ ಪ್ರಾಣಮುಮನವರವವು; ಕೇಳಿದುದಂ ||

ಕುಡುವುದರಿದಾಯ್ತೆ? ನೀಮನ |

ಗಡೆಮಡಗದೆ ಬಿಸಪ ತೊಳ್ತುವೆಸನಂ ಬಿಸಸಿಂ ||

—ಪಂಪಭಾರತ.

“ಹೆ, ತಾಯಿಯೆ, ಶರೀರವೂ ಪ್ರಾಣವೂ ಎರಡೂ ತಂದೆತಾಯಿಗಳಿಂದ ಆದವುಗಳು. ಆದ್ದರಿಂದ ಅವು ತಂದೆತಾಯಿಗಳ ಸ್ವತ್ತುಗಳು. ಆದಕಾರಣ ನೀನು ಸಂಕೋಚಪಡದೆ ನಿನ್ನ ಸೇವೆಯನ್ನು ಅಜ್ಞಾಪಿಸು”- ಹೀಗೆಂದು ಹೇಳಿದಾಗ ಕುಂತಿಯು ಬಾಯಿಂದ ಬಂದ ಮಾತೇನು? ಪಾಂಡವರಿಗೆ ಹಣ್ಣನ್ನು ಹಂಚಿಕೊಂಡು ತಿನ್ನಿರೆಂದಂತೆ ಕರ್ಣನಿಗೆ ಲಾಭವನ್ನು ತೋರಿಸುವ ಮಾತೇನೂ ಇಲ್ಲ. ಯಾವ ಕೌರವನ ಆಶ್ರಯದಲ್ಲಿ ಅವನು ಇದುವರೆಗೂ ಬೆಳೆದಿರುವನೋ ಆ ಕೌರವನ ಪಕ್ಷವನ್ನು ಬಿಟ್ಟು ತನ್ನ ಉಳಿದ ಧರ್ಮರಾಯ ಮೊದಲಾದವರ ಗುಂಪಿಗೆ ಸೇರಬೇಕೆಂಬ ಸ್ವಾರ್ಥಬುದ್ಧಿಯ ಆವೇಶದ ಬಯಕೆಯನ್ನು ಆಕೆ ಅವನ ಮುಂದಿಟ್ಟಳು. ಕೌರವನ ಪಕ್ಷವನ್ನು ಬಿಡುವದಂತು ಅವನಿಗೆ ಧರ್ಮವಿರುದ್ಧವೆನಿಸಿತು. ಆದರೂ-ತನ್ನನ್ನು ಆಕೆ ಎಷ್ಟೇ ಅನಾದರ ಮಾಡಿದ್ದರೂ-ಆಕೆಯ ಮಾತಿಗೆ ಗೌರವವನ್ನು ಕೊಡಬೇಕೆಂದು ನಿಶ್ಚಯಿಸಿ ಕರ್ಣನು ತಾನು ಅರ್ಜುನನೊಬ್ಬನನ್ನು

ಹೊರತು ಉಳಿದ ನಾಲ್ವರಲ್ಲಿ- ಸೆರೆಸಿಕ್ಕಿದರೂ ಕೂಡ- ಯಾರನ್ನೂ ಕೊಲ್ಲುವದಿಲ್ಲವೆಂದು ಮಾತು ಕೊಟ್ಟು ಕಳುಹಿಸಿದನು. ಪಾಂಡವರನ್ನು ಸಿಮೂಲ ಮಾಡುವದಕ್ಕೇ ದೀಕ್ಷೆಯನ್ನು ತೊಟ್ಟಿದ್ದಂಥ ಕರ್ಣನು ನಾನುಮಾತ್ರಳಾದ ತನ್ನ ತಾಯಿಗಾಗಿ ತನ್ನ ಪ್ರತಿಜ್ಞೆಯ ವೇಗವನ್ನೆಲ್ಲ ಇಳಿಸಿ ಮಾತೃಭಕ್ತಿಯಲ್ಲಿ ಹೆಸರುಗೊಂಡದ್ದು ಅತ್ಯಂತ ಪ್ರಶಂಸನೀಯವಾಗಿದೆ.

ತಾಯಿ ಹೆಚ್ಚು ಗಾರಿಕೆಯು ಇಷ್ಟು ವಿಶೇಷವಾಗಿರುವದರಿಂದ ಯಾರೂ ತಾಯನ್ನು ಅನಾದರ ಮಾಡಬಾರದು. ತಾಯಿ ಸೇವೆಯನ್ನು ಅತ್ಯುತ್ಸಾಹದಿಂದ ನಡೆಸಬೇಕು. ತನ್ನ ಸ್ವಾರ್ಥವನ್ನು ಒಂದು ಮೂಲೆಯಲ್ಲಿ ಮುಂದುರಿಟ್ಟು ತಾಯೀ ತನ್ನ ಸರ್ವಸ್ವವೆಂದೂ ತಾಯೀ ಪ್ರತ್ಯಕ್ಷ ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪವೆಂದೂ ತಿಳಿದು ತಾಯಿ ಆಶೀರ್ವಾದವು ತನ್ನ ಮೇಲೆ ಯಾವಾಗಲೂ ಇರುವಂತೆ ನಡೆದುಕೊಳ್ಳಬೇಕು.

ಮನುಜನೆನಿಪಾತ ತಾಯಿಯ |

ನೆಣಿಕೆಗೆ ಕೈಗೊಳದೆ ಬಾಳ್ವನಾದೊಡೆ ಧರೆಯೊಳ್ ||

ದನುಜರೆನಿಪಾತತಾಯಿಯ |

ರೆಣಿಕೆಗೆ ಪಕ್ಕಾಗಿ ಬಾಳ್ವನವ್ವಂ ದರಿಯೊಳ್ ||



ತಂದೆಯ ಹಿರಿಯತನ.

ತಾಯಿ ಹೆಚ್ಚು ಗಾರಿಕೆಯನ್ನು ಮನಗಂಡ ಮೇಲೆ ಆಕೆಯ ಸರ್ವಾರ್ಥಚಿಂತಾಮಣಿಯಾದ ತಂದೆಯ ಹಿರಿಯತನವು ತಾನಾಗಿ ಮುಂದೆ ಬಂದು ನಿಲ್ಲುವದು. ತಾಯನ್ನು ಅನುವರ್ತಿಸಿ ನಡೆಯುವದು ತನ್ನ ಮುಖ್ಯ ಕರ್ತವ್ಯವೆಂದು ತಿಳಿಯುವ ಮನುಷ್ಯನು ಆಕೆಗೆ ಪತಿಯೂ ಪರದೈವವೂ ಆದ ತನ್ನ ತಂದೆಯ ಅನುಚರನಾಗಿರಬೇಕೆಂಬುದನ್ನು ಹೇಗೆ ತಿಳಿಯದೆ ಇದ್ದಾನು? ತಾಯಿಂದ ಆಗಿರುವ ನಮ್ಮ ಉತ್ಪತ್ತಿಯೂ ರಕ್ಷಣೆಯೂ ಎಲ್ಲವೂ ತಂದೆಯ ಬೆಂಬಲದಿಂದಲೇ ಆಗಿರುವದನ್ನು ಲಕ್ಷ್ಯದಲ್ಲಿಟ್ಟುಕೊಂಡರೆ ನಮಗೆ ತಂದೆಯ ಹಿರಿಯತನವು ಮತ್ತಷ್ಟು ಹೆಚ್ಚಿನದಾಗಿ ಕಾಣುವದು.

ಸ್ತ್ರೀಯು ಗರ್ಭಿಣಿಯಾಗುತ್ತಲೇ ಪುರುಷನು ಆ ಗರ್ಭದ ಬೆಳವಳಿಗೆಗೆ ಅನುಗುಣವಾದ ಸರ್ವಸಹಾಯಸಂಪತ್ತನ್ನೂ ಆ ಸ್ತ್ರೀಗೆ ಒದಗಿಸುವನು. ಇಷ್ಟೇ ಅಲ್ಲ. ಆ ಗರ್ಭದಿಂದ ಹುಟ್ಟುವ ಶಿಶು ತನ್ನ ವಂಶದ ಹೆಸರುವಾಸಿಯನ್ನು ಳಿಸುವದೆಂಬ ಅಭಿಮಾನವನ್ನು ತಾಳಿ ಅವನು ಆ ಸ್ತ್ರೀಯ ಮೇಲೆ ಪೂರ್ವಾಧಿಕವಾದ ಆದರವನ್ನೇ ತೋರಿಸುವನು; ಆ ಸ್ತ್ರೀಯ ಹೆರಿಗೆ, ಬಾಣಂತಿತನ-ಮೊದಲಾದ ಸಂಭವಗಳೆಲ್ಲ ಆ ಸ್ತ್ರೀಗೆ ಯಾವ ಬಗೆಯ ಉಪಹತಿಯೂ ಒದಗದಂತೆ ತನ್ನ ಮನುಷ್ಯ ಪ್ರಯತ್ನವನ್ನೆಲ್ಲ ಉಪಯೋಗಿಸಿ ಸರ್ವಸೌಕರ್ಯಗಳನ್ನೂ ಕಲ್ಪಿಸುವನು. ಶಿಶುವಿನ ಶರೀರರಚನೆಗೆ ತಾಯಿ ಹೇಗೋ ಹಾಗೆ ತಂದೆಯೂ ಪಾಲುದಾರನಾದ್ದರಿಂದ ಸ್ವಭಾವವಾಗಿಯೇ ತಾಯಿಯಂತೆಯೇ ತಂದೆಯೂ ಅದನ್ನು ಪ್ರೀತಿಸುತ್ತಾನೆ. ಶಿಶುವಿಗೆ ತಾಯಿ ಪರಿಚಯವಾದ ಮೇಲೆ ಆಗುವ ಹೆಚ್ಚಿನ ಪರಿಚಯವು ತಂದೆಯದೇ ಆಗಿರುವದು. ಆದ್ದರಿಂದಲೇ ತಾಯಿಯನ್ನು ದೇವರಂತೆ ತಿಳಿಯಬೇಕೆಂದು ಹೇಳಿದ್ದಾಗುತ್ತಲೇ ಶ್ರುತಿಯು “**ಪಿತೃದೇವೋ ಭವ**” ಎಂಬ ಮಾತಿ ನಿಂದ ತಂದೆಯನ್ನು ದೇವರಂತೆ ತಿಳಿಯಬೇಕೆಂದು ಹೇಳಿರುವದು.

ಶಾಸ್ತ್ರವು ತಾಯಿಗಿಂತ ತಂದೆಗೆ ಹೆಚ್ಚು ಬೆಲೆಯನ್ನು ಕೊಡುವದು. ಇದಕ್ಕೆ ಕಾರಣವೇನೆಂದರೆ ತಾಯಿಯಿಂದ ವಿಶೇಷವಾಗಿ ಸ್ಥೂಲಶರೀರದ ಪರಿಪುಷ್ಟಿ ಮಾತ್ರ ಸಾಗುವದು. ತಂದೆಯಿಂದ ವಿಶೇಷವಾಗಿ ಸೂಕ್ಷ್ಮಶರೀರವಾದ ಮನಸ್ಸಿನ ಉನ್ನತಿಗೆ ಸಹಾಯವು ದೊರೆಯುವದು. ಮನುಷ್ಯನ ನಿಜವಾದ ಬೆಲೆಯು ಮನಸ್ಸಿನ ಉನ್ನತಿಯಿಂದಲೇ; ಸ್ಥೂಲಶರೀರದ ಸ್ಥಿತಿಯಿಂದ ಅಲ್ಲ. ಆದ್ದರಿಂದ ತಂದೆಯ ಬೆಲೆ ಹೆಚ್ಚು. ತಾಯಿ ಮೊದಮೊದಲು ಶರೀರವನ್ನು ದೃಢಗೊಳಿಸಿದ್ದಾಗುತ್ತಲೇ-ಎಂದರೆ ಬಾಲ್ಯದ ದೆಸೆಯು ಕಳೆಯುತ್ತಲೇ-ತಂದೆಯು ಶಿಶುವಿನ ಮನಸ್ಸನ್ನು ಪರಿಪುಷ್ಟಿಗೊಳಿಸುವದಕ್ಕಾರಂಭಿಸುವನು. ವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸವೆಂದು ಈಗ ಜನರು ಹೇಳುವದೆಲ್ಲ ಮನಸ್ಸಿನ ಶಿಕ್ಷಣೆಯೇ. ಇದು ಎಲ್ಲ ಸಂದರ್ಭದಲ್ಲಿಯೂ ತಂದೆಯಿಂದಲೇ ಸಾಕಷ್ಟು ತ್ವರಿತ ನಡೆಯದೆ ಇದ್ದರೂ ಬಹುಮಟ್ಟಿಗೆ ತಂದೆಯ ಮೇಲು ವಿಚಾರಣೆಯ ಮೂಲಕವೇ ನಡೆಯುವದರಿಂದ ಇದರ ಶ್ಲಾಘನೆಯೆಲ್ಲ ತಂದೆಗೇ ಸಲ್ಲುವದು. ತಂದೆಯ ಮೂಲಕವಾಗಿ ದೊರೆತ ಈ ಶಿಕ್ಷಣದ ಪ್ರಭಾವದಿಂದಲೇ ಮನುಷ್ಯನು ಜಗತ್ತಿನಲ್ಲಿ ತನ್ನ ಹೆಸರುವಾಸಿಯನ್ನುಂಟುಮಾಡಿಕೊಳ್ಳುವನು.

ಶಿಶು ಗರ್ಭವಾಸಕ್ಕೆ ಬಂದದ್ದು ಮೊದಲು ಮಾಡಿಕೊಂಡು ಸ್ವಸಾಮರ್ಥ್ಯದಿಂದ ತನ್ನ ಜೀವನವನ್ನು ಮಾಡುವವರೆಗೂ ತಂದೆಯು ಆ ಶಿಶುವಿನ ರಕ್ಷಣೆಯ ಭಾರವನ್ನು ಹೊತ್ತಿರುವನು. ಅಥವಾ ಸ್ವತಂತ್ರನಾಗಿ ಜೀವನಮಾಡುವವರೆಗಿರಬೇಕೆ? ಮುಂದಕ್ಕೂ ಕೂಡ ಸಾಧನವಾಗಿ ಬೇಕಾದಷ್ಟು ಆಸ್ತಿಯನ್ನು ಮಾಡಿಡುವದಕ್ಕೆ ಹೆಣಗುತ್ತಿರುವದು ಎಲ್ಲರಿಗೂ ಕಂಡ ಮಾತೇ ಆಗಿದೆ. ಇರಲಿ. ಬರೀ ಹೊಟ್ಟೆ ಬಟ್ಟೆಯ ಭಾರವಿಷ್ಟೇ ಅಲ್ಲ. ಅದರ ಭಾರವೇನೂ ಹೆಚ್ಚಲ್ಲ. ಮನಸ್ಸನ್ನು ಉನ್ನತಿಗೊಳಿಸುವ ಶಿಕ್ಷಣದ ವೆಚ್ಚಕ್ಕಾಗಿ ತಂದೆಯು ಬೇಕಾದಷ್ಟು ದುಡಿದು ಕೊಡುವನು. ಹೀಗೆ ನಿಜವಾದ ಮನುಷ್ಯತ್ವಕ್ಕೆ ತಂದೆಯೇ ಮುಖ್ಯಕಾರಣನಾಗುವದರಿಂದ ಶಾಸ್ತ್ರಕಾರರಿಂದ ಅವನಿಗೆ ಹೆಚ್ಚಿನ ಪೂಜ್ಯತೆ ದೊರೆತಿರುವದು. ಕೊನೆಗೆ ಶಾಸ್ತ್ರದ ತನಕ ಹೋಗ

ಬೇಕಾದ್ದೂ—ಇಲ್ಲ. ರೂಢಿಯಲ್ಲಿ ಪಿತೃ ಎಂಬ ಮಾತಿಗೆ ತಂದೆಯೆಂದರ್ಥವಷ್ಟೆ. ತಾಯಿಯೆಂಬರ್ಥವೂ ಅದರೊಳಗೆ ಅಂತರ್ಭಾವವಾಗಿರುವದು. ಹೀಗೆ ತಾಯಿಯು ತಂದೆಯೆಂಬರ್ಥವನ್ನು ಹೇಳುವದಕ್ಕೆ ಹೊರಟ ಮಾತಿನ ಮರೆಯಲ್ಲಿರಬೇಕಾಗಿರುವದಿಷ್ಟೇ ಅಲ್ಲ. ತಂದೆಯು ಬದುಕಿದ್ದರೆ ಮಾತ್ರ ಮನುಷ್ಯನು ಜೀವತ್ಪಿತೃವೆನಿಸಿಕೊಳ್ಳುವನೇ ಹೊರತು ಒರೀ ತಾಯಿ ಬದುಕಿರುವ ಮಾತ್ರದಿಂದ ಅವನು ಜೀವತ್ಪಿತೃವೆನಿಸಿಕೊಳ್ಳಲಾರನು. ಜೀವತ್ಪಿತೃವೆಂದರೆ ಹಿರಿಯರನ್ನುಳ್ಳವನೆಂದರ್ಥ. ಮನಸ್ಸಿನ ಪ್ರಗತಿಯನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಡುವದೇ ಹಿರಿಯ ತನವಾದ್ದರಿಂದ ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ತಂದೆಯ ಹಿರಿಯತನವು ಹೆಚ್ಚು ಬೆಲೆಯುಳ್ಳದ್ದಾಗಿರುವದು. ಆಕಾಶಕ್ಕಿಂತ ದೊಡ್ಡ ವಸ್ತು ಯಾವದೆಂದು ಯಕ್ಷನು ಕೇಳಿದಾಗ ಧರ್ಮರಾಯನು ತಂದೆಯೆಂದು ಉತ್ತರವನ್ನು ಕೊಟ್ಟಿದ್ದಾನೆ.

ತಾಯಿಮಕ್ಕಳ ಪ್ರೇಮವು ಲೋಕದಲ್ಲಿ ಎಷ್ಟೇ ಕೆಸರುಗೊಂಡಿದ್ದರೂ ತಂದೆಮಕ್ಕಳ ಪ್ರೇಮವೂ ಅಷ್ಟೇ ಸ್ಫುಟವಾಗಿರುವದು. ಹಿಂದೆ ಪುರೂರವನೆಂಬ ರಾಜನು ಉರ್ವಶಿಯೆಂಬ ಅಪ್ಸರಸ್ತ್ರೀಯಲ್ಲಿ ಅನುರಕ್ತನಾಗಿದ್ದನು. ಕೆಲವು ಕಾಲದ ಮೇಲೆ ಆಕೆಯು ಅವನನ್ನು ಅಗಲಿ ಜೈವನಖುಷಿಗಳ ಆಶ್ರಮಕ್ಕೆ ಹೋಗಿ ಅಲ್ಲಿ ಆಯುವೆಂಬ ಮಗನನ್ನು ಹಡೆದಳು. ಆಮೇಲೆ ಒಂದಾನೊಂದು ದಿನ ಪುರೂರವನು ಕಾರಣಾಂತರಗಳಿಂದ ಆ ಆಶ್ರಮಕ್ಕೆ ಹೋದಾಗ ಆ ಆಯುವು ತನ್ನ ಮಗನೆಂದು ತಿಳಿಯಿತು. ಪುರೂರವನು ಅದುವರೆಗೆ ಆಯುವನ್ನು ಎತ್ತಿದ್ದೂ ಇಳಿಸಿದ್ದೂ ಯಾವದೂ ಇಲ್ಲದಿದ್ದರೂ ತಾವಿಬ್ಬರೂ ತಂದೆ ಮಕ್ಕಳೆಂದರಿಯುತ್ತಲೇ ಅವರಿಬ್ಬರ ಹೃದಯವೂ ಕರಗಿ ನೀರಾಗಿದೆ! ಆಗ ರಾಜನು ಹೇಳುತ್ತಾನೆ:—

ತಂದೆಯವನೆನಗಿವಂಗಾಂ |

ನಂದನನೆಂದರಿಯಲಿನತನಿವೃಡೆ ನೇಹಂ ||

ತಂದೆಗಳಂಕಡೆ ವೃದ್ಧಿಯು |

ನೊಂದಿದ ಸುತಗೆನಿತು ನೇಹಮೋ ತಂದೆಗಳೊಳ್! ||

—ವಿಕ್ರಮೋರ್ವಶೀಯ

ಹೀಗೆ ತಂದೆಮಕ್ಕಳ ಪ್ರೇಮವು ಹೊಸದಾಗಿ ಹುಟ್ಟಿಬೆಳೆದದ್ದಾಗಿರದೆ ಸ್ವಭಾವವಾಗಿಯೇ ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ಮನೆಯನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಂಡಿರುವಂಥದ್ದಾಗಿರುವದು. ತಂದೆಮಕ್ಕಳು ಚಿಕ್ಕಂದಿನಿಂದ ಕೂಡಿಕೊಂಡಿದ್ದರೆ ಅವರ ಪ್ರೇಮವು ಆಗಲೇ ಸಮೃದ್ಧಿಯಾಗಿ ಬೆಳೆದುಕೊಳ್ಳುವದು. ಹಾಗಿಲ್ಲದೆ ಇದ್ದರೂ ಆ ಪ್ರೇಮವು ಮನಸ್ಸಿನೊಳಗೇ ತನ್ನ ಕಲಕಲವನ್ನೆಬ್ಬಿಸುವದು. ಶ್ರೀರಾಮಚಂದ್ರನು ಅವಕುಶರ ಮೇಲೆ ಯುದ್ಧಕ್ಕೆ ಬಂದನಷ್ಟೆ. ಅವಕುಶರು ತನ್ನ ಮಕ್ಕಳೆಂದು ಶ್ರೀರಾಮನಿಗೆ ತಿಳಿದಿರಲಿಲ್ಲವಾದರೂ ಅವರನ್ನು ಕಂಡ ಕೂಡಲೆ ಅವರಲ್ಲಿ ಶತ್ರುಬುದ್ಧಿಯು ಕಾಣಿಸಿಕೊಳ್ಳದೆ ಹೃದಯವು ಅರಳಿ ಪ್ರೇಮಪ್ರವಾಹವೇ ಹೊರಹೊಮ್ಮಿರುವ ಸಂದರ್ಭವು ರಾಮಾಯಣದಲ್ಲಿ ವರ್ಣಿತವಾಗಿರುವದು.

ತಾಯಿಗಿಂತ ತಂದೆಯ ಹಿರಿಯತನವು ದೊಡ್ಡದೆಂದು ಹೇಳಿದ ಮಾತಿನ ಅರ್ಥವನ್ನು ಉದಾಹರಣೆಯಿಂದ ಕೂಡ ಸ್ಪಷ್ಟಮಾಡಬಹುದು. ದಶರಥನು ಕೈಕೆಯು ಮಾತಿಗೆ ಸಿಕ್ಕಿದ್ದನ್ನು ನೋಡಿ ಶ್ರೀರಾಮಮೂರ್ತಿಯು ತನ್ನ ತಂದೆಯನ್ನು ಸತ್ಯಸಂಧನನ್ನಾಗಿ ಮಾಡುವದಕ್ಕೆ ತಾನು ವನವಾಸಕ್ಕೆ ಹೋಗಿಬಿಟ್ಟನಷ್ಟೆ. ಸಾಮ್ರಾಜ್ಯ ಪಟ್ಟಾಭಿಷೇಕಕ್ಕೆ ಸಿದ್ಧನಾಗಿದ್ದ ಕೋಮಲನಾದ ತನ್ನ ಮಗನು ತನ್ನ ದೆಸೆಯಿಂದ ಬಹು ಕಷ್ಟಸಾಧ್ಯವಾದ ವನವಾಸಕ್ಕೆ ಹೋದನೆಂದು ತಿಳಿಯುತ್ತಲೇ ದಶರಥನು ಅದೇ ಕೊರಗಿಸಿಂದ ತನ್ನ ಜೀವನಯಾತ್ರೆಯನ್ನು ಮುಗಿಸಿಯೇ ಬಿಟ್ಟನು. ಅವನ ಪುತ್ರಪ್ರೇಮವು ಈ ರೀತಿಯಲ್ಲಿ ಪರಿಣಮಿಸಿತು. ಹೊರಗಣವರಿಗೆ ಎಷ್ಟೇ ಮರೆಯಾಗಿದ್ದರೂ ಒಳಗೆ ತಾಯಿಯರಲ್ಲಿ ಹೇಗೋ ಹಾಗೆ ತಂದೆಗಳಲ್ಲಿ ಪುತ್ರಪ್ರೇಮವು ಪರಿಪೂರ್ಣವಾಗಿ ಇದ್ದೇ ಇರುವದು.

ಆದ್ದರಿಂದ ಮನುಷ್ಯನು ತನ್ನ ಸರ್ವಸಾಹಸದಿಂದಲೂ ತಾಯಿ ಅನುಗ್ರಹದಲ್ಲಿ ಕೊಂಕುಬರಗೊಡದಂತೆ ತಂದೆಯ ಆಶೀರ್ವಾದವನ್ನು ಹೆಚ್ಚುಮಹತ್ವದ್ದೆಂದು ಭಾವಿಸಬೇಕು. ಒಂದೊಂದು ಸಂದರ್ಭದಲ್ಲಿ ತಂದೆಗಿಂತಲೂ ಮಗನು ಹೆಚ್ಚು ಬುದ್ಧಿವಂತನೂ ಐಶ್ವರ್ಯವಂತನೂ

ಕೀರ್ತಿವಂತನೂ ಆಗಬಹುದು. ಆದರೂ ತಂದೆಯನ್ನು ಕಡೆಗಾಣುವ ಪಾಪಬುದ್ಧಿಯನ್ನು ಮಾತ್ರ ಎಂದೂ ಮಾಡಬಾರದು. ತನಗೆ ಬಂದಿರುವ ಹೆಚ್ಚುಗಾರಿಕೆಗೆಲ್ಲ ಒಂದು ಪಕ್ಷ ತನ್ನ ಸ್ವಸಾಮರ್ಥ್ಯವೇ ಕಾರಣವಾಗಿದ್ದರೂ ಅದು ತನ್ನ ಹಿರಿಯರ ಆಶೀರ್ವಾದಬಲದಿಂದ ಫಲಕಾರಿಯಾಗಿರುವದೆಂದು ಭಾವಿಸುವದು ಹೆಚ್ಚು ಶ್ರೀಯಸ್ಕರವಾಗಿರುವದು. ತಂದೆಗಳಾದವರು ನಿಜವಾಗಿಯೂ ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ಮಕ್ಕಳ ಅಭ್ಯುದಯದ ಹಂಬಲಿಕೆಗಳನ್ನೇ ತುಂಬಿಕೊಂಡು ತೊಳಲುತ್ತಿರುವರು. ಅವರು ಆ ತೊಳಲಿಕೆಯ ಸ್ಥಿತಿಯಲ್ಲಿ ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿಯೇ ದೇವರಿಗೆ ಒಗೆ ಬಗೆಯ ಹರಕೆಗಳನ್ನು ಹೊತ್ತದ್ದರಿಂದಲೇ ಮಕ್ಕಳ ಏಳಿಗೆಯು ಕಣ್ಣಿಗೆ ಕಾಣುವಂತೆ ಆಗುವದು. ಇಂಥ ಸಂದರ್ಭದಲ್ಲಿ ನೀತಿಶಾಸ್ತ್ರ ಕಾರರು ಜೇಳುವದೇನೆಂದರೆ—

“ಪ್ರಾಪ್ಯಾಪಿ ಮಹತೀಂ ವೃದ್ಧಿಂ ವರ್ತೇತ ಪಿತುರಾಜ್ಞಯಾ |

ಪುತ್ರಸ್ಯ ಪಿತುರಾಜ್ಞಾ ಹಿ ಪರಮಂ ಭೂಷಣಂ ಸ್ಮೃತಮ್ ||”

—ಶುಕ್ರನೀತಿ

ತಾತ್ಪರ್ಯವೇನೆಂದರೆ— “ತಾನು ಎಷ್ಟೇ ಹೆಚ್ಚುಗಾರಿಕೆಯನ್ನು ಪಡೆದಿದ್ದರೂ ತಂದೆಯ ಆಜ್ಞೆಯನ್ನು ತಲೆಯ ಮೇಲೆ ಹೊತ್ತು ನಡೆಯುತ್ತಿರಬೇಕು. ಮಗನಿಗೆ ತಂದೆಯ ಆಜ್ಞೆಯೇ ದೊಡ್ಡ ಅಭರಣ.” ಶ್ರೀರಾಮಚಂದ್ರನು ಜನಕರಾಜನ ಸಭೆಯಲ್ಲಿ ಶಿವಧನುರ್ಭಂಗವನ್ನು ಮಾಡಿ ಸಮಸ್ತರನ್ನೂ ಬೆರಗುಗೊಳಿಸಿ ಸೀತೆಯನ್ನು ಗೆದ್ದಿದ್ದನು. ಆದರೂ ತಂದೆಯಾದ ದಶರಥನು ಸಾಕಷ್ಟು ತ್ರಾಸಗೊಂಡು ಆಜ್ಞೆಯನ್ನು ಕೊಟ್ಟ ಹೊರತು ಪಾಣಿಗ್ರಹಣಕ್ಕೆ ಒಪ್ಪಲಿಲ್ಲ.

ಹೀಗೆ ಹಿರಿಯರನ್ನು ನಿತ್ಯದಲ್ಲಿಯೂ ಗೌರವಿಸುವವನಿಗೆ ಆಯು, ಪ್ರಜ್ಞೆ, ಯಶಸ್ಸು, ಬಲ— ಈ ನಾಲ್ಕು ವಿಷಯಗಳೂ ಅಭಿವೃದ್ಧಿಯಾಗುವವೆಂದು **ಬುದ್ಧಗೀತೆಯು** ಸಾರುವದು. ಇದಕ್ಕಿಂತ **ಮಹಮ್ಮದಖೈಗಂಬರನ** ಉಕ್ತಿಯು ಇನ್ನೂ ಮಹತ್ತರವಾಗಿರುವದು. ಅದೇನೆಂದರೆ—“ತಾಯಿತಂದೆಗಳು ತನ್ನ ಅಹಿತವನ್ನು ಮಾಡುತ್ತಿದ್ದರೂ ಅವರ ಸೇವೆಯಲ್ಲಿರುವದೇ ಮಗನ ಕರ್ತವ್ಯ.”

ಈ ವಾಕ್ಯಗಳೆಲ್ಲ ತಂದೆಯ ಹಿರಿಯತನವನ್ನು ಹೆಚ್ಚು ಉದ್ದೋ ಧಗೊಳಿಸುವವು.

ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ತಂದೆತಾಯಿಗಳೆಬ್ಬರೂ ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪರಾದ್ದರಿಂದ ಅವರ ಸೇವೆಯು ಸರ್ವದೇವತಾಸೇವೆಗೆ ಸಮಾನವಾಗಿರುವದು. ತಂದೆತಾಯಿಗಳನ್ನು ಪೇಕ್ಷೆ ಮಾಡಿ ನಡೆಸುವ ಯಾವ ಧರ್ಮಾಚರಣೆಗೂ ಫಲವಿಲ್ಲದೆ ಹೋಗುವದು. ಈ ಸಂದರ್ಭದಲ್ಲಿ ಪಂಥರಾಪುರದಲ್ಲಿದ್ದ ಪುಂಡರೀಕನೆಂಬ ಬ್ರಾಹ್ಮಣನು ಒಳ್ಳೆಯ ಉದಾಹರಣೆಯಾಗಿರುವನು. ಪುಂಡರೀಕನು ಕಾಶೀವಾಸದ ಮಹಿಮೆಯ ಪುರಾಣದ ಮಾತಿಗೆ ಮರುಳಾಗಿ ಮುದುಕರಾಗಿದ್ದ ತನ್ನ ತಂದೆತಾಯಿಗಳ ಯೋಗಕ್ಷೇಮವನ್ನು ಉಪೇಕ್ಷೆ ಮಾಡಿ ಹೆಂಡತಿಯನ್ನು ಮಾತ್ರ ಜೊತೆಗೆ ಕಟ್ಟಿಕೊಂಡು ಕಾಶಿಯ ದಾರಿಯನ್ನು ಹಿಡಿದನು. ಎಷ್ಟೋ ದಿನದ ಪ್ರಯಾಣವು ನಡೆಯಿತು. ಆಮೇಲೆ ಅವನ ಮಾರ್ಗದಲ್ಲಿ ಕುಕ್ಕುಟಮಹರ್ಷಿಗಳೆಂಬವರದೊಂದಾಶ್ರಮವಿತ್ತು. ಮಾರ್ಗಾಯಾಸದಿಂದ ಬಳಲಿದ ಪುಂಡರೀಕನು ಆ ಮಹರ್ಷಿಗಳ ಬಳಿಗೆ ಹೋಗಿ ಕಾಶಿ ಇನ್ನೆಷ್ಟುದೂರವಿರುವದೆಂದು ಕೇಳಿದನು. ಆಗ ಆ ಮಹರ್ಷಿಗಳು—“ಎಲೈ ಪ್ರವಾಸಿಯೇ, ನೀನು ಕಾಶಿಯನ್ನು ಬಿಟ್ಟು ಎಷ್ಟೋ ದೂರ ಬಂದು ಕಾಶಿಯ ದೂರವನ್ನು ಕೇಳುತ್ತಿರುವೆಯಲ್ಲ! ನಾನೂ ನಿನ್ನ ಹಾಗೆಯೇ ಕೆಲವು ಕಾಲ ತೊಳಲಿ ಆಮೇಲೆ ನಿಜವಾದ ಕಾಶಿಯನ್ನು ಕಂಡುಕೊಂಡೆನು. ಇಗೂ ಈ ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪರಾದ ನನ್ನ ತಂದೆತಾಯಿಗಳೇ ನನ್ನ ಕಾಶಿ. ಯಾರಿಗೆ ಇಂಥ ಸುಯೋಗವಿಲ್ಲವೋ ಅವರು ಆ ದೂರದ ಕಾಶಿಗೆ ಹೋಗಬೇಕು.” ಎಂದು ಅವನ ಅಜ್ಞತೆಯನ್ನು ಹೋಗಲಾಡಿಸಿದರು.

ತಂದೆತಾಯಿಗಳನ್ನು ಉಪೇಕ್ಷೆಮಾಡಿದರೆ ಪಶ್ಚಾತ್ತಾಪವೇ ಫಲನೆಂಬದಕ್ಕೆ ಕೌಶಿಕನೆಂಬ ಬ್ರಾಹ್ಮಣನೂ ನಿದರ್ಶನನಾಗಿದ್ದಾನೆ. ಕೌಶಿಕನು ಉಗ್ರವಾದ ತಪಶ್ಚರ್ಯೆಯಿಂದ ಬೇಕಾದ ಸಾಮರ್ಥ್ಯವನ್ನು ಪಡೆಯುವೆನೆಂಬ ಹೆಮ್ಮೆಯಿಂದ ತಂದೆತಾಯಿಗಳನ್ನು ಅನಾಹರಿಸಿ ಕಾಡಿಗೆ ಹೋಗಿ ಒಂದು ಮರದ ಕೆಳಗೆ ಒಂಟಿಕಾಲಿನಲ್ಲಿ ನಿಂತು

ತನ್ನ ಸರ್ವಸಾಹಸದಿಂದ ತಪಸ್ಸುಮಾಡುತ್ತಿದ್ದನು. ಹೀಗಿರುವಾಗ ಒಂದು ದಿನ ಮರದ ಮೇಲಿದ್ದ ಹಕ್ಕಿಯು ಅವನ ತಲೆಯ ಮೇಲೆ ಮಲವನ್ನಿಟ್ಟಿತು. ಇದರಿಂದ ಕೋಪಗೊಂಡ ಅವನು ತಲೆಯನ್ನೆತ್ತಿ ಹಕ್ಕಿಯನ್ನು ದುರುದುರು ನೋಡುತ್ತಲೇ ಆ ಕೆಂಗಣ್ಣಿನುರುಬೆಗೆ ಆ ಹಕ್ಕಿ ಬೆಂದು ಬಿತ್ತು. ಇದರಿಂದ ತನ್ನ ತಪಸ್ಸು ವೆಚ್ಚವಾಯಿತೆಂಬ ಎಚ್ಚರವಿಲ್ಲದೆ ಅವನು ತನ್ನ ಯೋಗ್ಯತೆಯಾಗಲಿ ಅಟ್ಟಕ್ಕೇರಿರುವದೆಂದು ಉಪ್ಪಾದನು. ಇದಾದ ಮೇಲೊಂದು ದಿನ ಅವನು ಭಿಕ್ಷೆಗಾಗಿ ಹತ್ತಿರದ ಒಂದು ಹಳ್ಳಿಗೆ ಹೋಗಿ ಒಂದು ಮನೆಯನ್ನು ಹೊಕ್ಕು “ಭಿಕ್ಷಾಂ ದೇಹಿ” ಎಂದು ನಿಂತಾಗ “ಸ್ವಲ್ಪ ತಡೆಯಿರಿ” ಎಂದು ಒಳಗಣಿಂದ ನೊದಲು ಶಬ್ದವು ಬಂತು. ಆಮೇಲೆ ಯಜಮಾನಿಯು ಭಿಕ್ಷೆಯನ್ನು ತಂದಳು. ಕೌಶಿಕನು ತನ್ನ ಸೊಕ್ಕಿನಿಂದ ಆಕೆಯನ್ನು ದುರುದುರು ನೋಡಿದನು. ಆಕೆಯು ಭಿಕ್ಷೆಯನ್ನು ನೀಡಿ— “ನಿಮ್ಮ ಕೋಪದಿಂದ ಉರಿದು ಬೀಳುವದಕ್ಕೆ ನಾನೇನು ಹಕ್ಕಿಯಲ್ಲ; ಪತಿಯ ಸೇವೆಯಲ್ಲಿದ್ದವಳು.”— ಎಂದಳು. ಈ ಮಾತಿನಿಂದ ಬೆರಗಾದ ಕೌಶಿಕನು— “ನೀನು ಕಣ್ಣಿಂದ ಕಾಣದ ಹಕ್ಕಿಯ ವಿಚಾರವು ನಿನಗೆ ಹೇಗೆ ತಿಳಿಯಿತು?”— ಎಂದು ಆಕೆಯನ್ನು ಕೇಳಿದನು. ಆಗ ಆಕೆಯು— “ನಿನಗಿನ್ನೂ ಧರ್ಮಸೂಕ್ಷ್ಮವು ತಿಳಿಯದು; ನೆರೆಯೂರಿ ನಲ್ಲಿರುವ ಧರ್ಮವ್ಯಾಧಿನಿಂದ ಅದನ್ನು ತಿಳಿದುಕೊ.” — ಎಂದು ಹೇಳಿಕಳುಹಿಸಿದಳು. ಅದರಂತೆ ಕೌಶಿಕನು ಧರ್ಮವ್ಯಾಧನ ಬಳಿಗೆ ಹೋದನು. ಧರ್ಮವ್ಯಾಧನು ಪಶುಗಳನ್ನು ಕೊಂದು ಮಾಂಸವನ್ನು ಮಾರುತ್ತ ಅದರಿಂದ ಹೊಟ್ಟೆಯನ್ನು ಹೊರೆಯುತ್ತಿದ್ದನು. ಇಂಥವನಿಗೆ ಧರ್ಮವಿನ್ನೇನು ತಿಳಿದಿರಬಹುದೆಂದು ಕೌಶಿಕನ ಮನಸ್ಸು ಸಂಶಯದಿಂದ ಹೊಯ್ದಾಡುತ್ತಿತ್ತು. ಆದರೆ ಧರ್ಮವ್ಯಾಧನು ಕೌಶಿಕನ ಕುಕಲ್ಪನೆಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಕಳೆದು ತಾನು ತಂದೆತಾಯಿಗಳನ್ನು ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪರೆಂದು ಸೇವೆಮಾಡುವದರಿಂದಲೇ ತನಗೆ ಸಕಲ ಧರ್ಮಜ್ಞಾನವೂ ದೊರೆತಿರುವದೆಂದು ತಿಳಿಯಹೇಳಿದನು. ಆಗ ಕೌಶಿಕನ ತಲೆಯ ಪಿತ್ತವು ಇಳಿಯಿತು. ಒಡನೆ ಅವನು ತನ್ನ ತಪ

ಶ್ವರ್ಯೆಯನ್ನು ಅಲ್ಲಿಗೇ ಸಾಕುವುದಾಗಿ ಹಿಂದಿರುಗಿ ತಂದೆತಾಯಿಗಳ ಸೇವೆಯಲ್ಲಿ ನಿರತನಾದನು. ತಂದೆತಾಯಿಗಳನ್ನು ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪರೆಂದು ಭಾವಿಸುವದರಲ್ಲಿ ಇಷ್ಟು ಮಹತ್ತ್ವದ ಫಲವಿರುವದರಿಂದ ಯಾರೂ ಈ ಸುಯೋಗವನ್ನು ಕಳೆದುಕೊಳ್ಳಬಾರದು.

ಸರ್ವವಿಧದಲ್ಲಿಯೂ ತಂದೆಯ ಮನೋಗತವನ್ನು ಅನುಸರಿಸಿ ನಡೆಯುವದೇ ತಂದೆಯ ಸೇವೆ. ಈ ಸೇವೆಯನ್ನು ನಡೆಸುವದರಲ್ಲಿ ಸ್ವಭಾವವಾಗಿ ತನ್ನ ಸ್ವಾರ್ಥಬುದ್ಧಿಯು ಎಷ್ಟೇ ಇದ್ದರೂ ಮುಖ್ಯವಾಗಿ ತಂದೆಯ ಇಷ್ಟಾರ್ಥವು ನೆರವೇರುವಂತೆ ಮಾಡುವದು ಅಗತ್ಯವು. ಒಬ್ಬರು ತಂದೆತಾಯಿಗಳು ತಮ್ಮ ನಡುವಿನ ಮಗನಾದ ಶುನಶ್ರೀಫನೆಂಬುವನನ್ನು ಅಂಬರೀಷನೆಂಬ ರಾಜನಿಗೆ ಸಂಬಲಿಗಾಗಿ ಮಾರಿಬಿಟ್ಟರು. ಮಗನನ್ನು ತಂದೆತಾಯಿಗಳೇ ಬಲಿಗೆ ಮಾರುವದೆಂಬುದು ವಿಲಕ್ಷಣವಾಗಿ ತೋರಬಹುದು. ಇದರ ವಿಚಾರಕ್ಕೆ ಇದು ಪ್ರಸಂಗವಲ್ಲ. ಇದು ಪಿತೃಸೇವೆಯ ಪ್ರಕರಣ. ತಂದೆತಾಯಿಗಳು ತನ್ನನ್ನು ಮಾರಿದ್ದರೂ ಪ್ರಾಣವನ್ನು ಕಳೆದುಕೊಳ್ಳುವದು ಶುನಶ್ರೀಫನಿಗೆ ಒಪ್ಪಲಿಲ್ಲ. ಆದರೆ ತಂದೆಯ ಉದ್ದೇಶವನ್ನು ಉಪೇಕ್ಷೆ ಮಾಡುವದಕ್ಕೂ ಅವನ ಮನಸ್ಸಿಗೆ ಬರದು. ಈ ಸ್ಥಿತಿಯಲ್ಲಿ ಅವನು ತನ್ನ ಪ್ರಾಣರಕ್ಷಣೆಯೂ ಆಗಿ ತನ್ನ ತಂದೆಯ ಸಂಕಲ್ಪವೂ ಸಿದ್ಧಿಯಾಗುವಂತೆ ವಿಶ್ವಾಮಿತ್ರನಿಗೆ ಶರಣುಹೋದನು. ಅಂಬರೀಷನ ಯಜ್ಞವು ಸಾಂಗವಾದರೆ ಶುನಶ್ರೀಫನ ತಂದೆಯ ಸಂಕಲ್ಪವು ನೆರವೇರಿದಂತಾಯಿತು. ಏಕೆಂದರೆ ಶುನಶ್ರೀಫನ ಬಲಿಯಿಂದ ಯಜ್ಞವು ಸಾಂಗವಾಗಬೇಕೆಂದು ತಂದೆಯು ಅವನನ್ನು ಮಾರಿದ್ದನು. ಆಗ ವಿಶ್ವಾಮಿತ್ರರು ತಮ್ಮ ಪ್ರಭಾವದಿಂದ ಅವನಿಗೆಂದು ಮಂತ್ರೋಪದೇಶವನ್ನು ಮಾಡಿ ಅದರ ಪುರಶ್ಚರಣೆಯಿಂದ ಇಂದ್ರನನ್ನು ಮೆಚ್ಚಿಸಿ ಬಲಿಯಿಲ್ಲದೆ ಯಜ್ಞವು ಸಾಂಗವಾಯಿತೆನಿಸಿದರು. ಇದರಿಂದ ಶುನಶ್ರೀಫನ ಸ್ವಾರ್ಥವೂ ಆಯಿತು; ಪಿತೃಸೇವೆಯೂ ಆಯಿತು. ಶುನಶ್ರೀಫನು ತಾನು ಪ್ರಾಣವನ್ನು ಕಳೆದುಕೊಳ್ಳದಿದ್ದರೂ ತನ್ನ ಪ್ರಯತ್ನವಿಶೇಷದಿಂದ ದೊಡ್ಡ

ವರ ಅನುಗ್ರಹವನ್ನು ಪಡೆದು ಹೇಗೋ ಕಾರ್ಯಸಾಧನೆಯನ್ನು ಮಾಡಿದ್ದರಲ್ಲಿಯೂ ಪಿತೃಸೇವೆಯು ನಡೆದೇ ನಡೆಯಿತು.

ಸ್ವಾರ್ಥವನ್ನು ಸರ್ವವಿಧದಲ್ಲಿಯೂ ತ್ಯಾಗಮಾಡಿದಂಥ ಭೀಷ್ಮನ ಪಿತೃಸೇವೆಯು ಸುವರ್ಣಾಕ್ಷರಗಳಲ್ಲಿ ಮುದ್ರಿಸಿಡತಕ್ಕದ್ದಾಗಿದೆ. ಭೀಷ್ಮನ ತಂದೆಯಾದ ಶಂತನುರಾಜನು ಕಾಡಿಗೆ ಹೋಗಿದ್ದಾಗ ಒಬ್ಬ ಬೇಡರ ದೊರೆಯ ಮಗಳನ್ನು ಕಂಡು ಮೋಹಿಸಿ ಆಕೆಯನ್ನು ಪತ್ನಿಯಾಗಿ ಬೇಡಿದನು. ಆಕೆಯ ಹೊಟ್ಟೆಯಲ್ಲಿ ಹುಟ್ಟಿದವನಿಗೇ ಪಟ್ಟು ಗಟ್ಟುವದಾದರೆ ಮಾತ್ರ ತಾನು ಮಗಳನ್ನು ಕೊಡುವೆನೆಂದು ಆ ಬೇಡನು ಹೇಳಿದನು. ಅಷ್ಟು ಹೊತ್ತಿಗೆ ಶಂತನುವಿಗೆ ತನ್ನ ರಾಣಿಯಲ್ಲಿ ಭೀಷ್ಮನೆಂಬ ಮಗನು ಹುಟ್ಟಿ ಮಹಾವೀರಾಧಿವೀರನೆಂದು ಹೆಸರುಗೊಂಡಿದ್ದನು. ಆದ್ದರಿಂದ ಶಂತನುರಾಜನು ಬೇಡರ ದೊರೆಯ ಮಾತಿಗೆ ಸಮ್ಮತಿಸುವದಕ್ಕೆ ಹಿಂದುಮುಂದು ನೋಡಬೇಕಾಯಿತು. ಇದರ ಸುಳಿವನ್ನರಿಯುತ್ತಲೇ ಭೀಷ್ಮನು ತಾನೇ ಆ ಬೇಡರ ದೊರೆಯ ಬಳಿಗೆ ಹೋಗಿ ತಾನು ಸಿಂಹಾಸನದ ಅಧಿಕಾರವನ್ನು ಬಯಸುವದಿಲ್ಲ ವೆಂದೂ ಮುಂದೆ ತನ್ನ ಕಡೆಯಿಂದ ರಾಜ್ಯಾಧಿಕಾರಕ್ಕೆ ಹೋರಾಡಬಹುದಾದ ಸಂತತಿಯುಂಟಾಗದಂತೆ ತಾನು ನೈಷ್ಠಿಕಬ್ರಹ್ಮಚರ್ಯದಲ್ಲಿಯೇ ಇರುವೆನೆಂದೂ ಮಾತು ಕೊಟ್ಟು ಹೇಗಾದರೂ ತನ್ನ ತಂದೆಯ ಇಷ್ಟಾರ್ಥವು ಸಿದ್ಧಿಯಾದರೆ ಸಾಕೆಂದು ಆ ಬೇಡರ ದೊರೆಯ ಮಗಳಾದ ಸತ್ಯವತಿಯೆಂಬಾಕೆಯನ್ನು ತಂದು ತನ್ನ ತಂದೆಗೆ ಮದುವೆಯನ್ನು ಮಾಡಿದನು. ಅನೇಕ ವಿಷಯಸುಖಗಳನ್ನು ಅನುಭವಿಸುವ ಯೋಗ್ಯತೆಯುಳ್ಳ ಮನುಷ್ಯಶರೀರವೂ ಅದರಲ್ಲಿಯೂ ರಾಜ ಪುತ್ರತ್ವವೂ ಅದರಲ್ಲಿಯೂ ಸರ್ವಸೌಕರ್ಯಸಮೃದ್ಧಿಯೂ ದೊರೆತಿದ್ದರೂ ಭೀಷ್ಮನು ತನ್ನ ತಂದೆಯ ಸುಖದ ಕಡೆಗೆ ಲಕ್ಷ್ಯವಿಟ್ಟು ತನ್ನ ಸುಖಗಳಿಗೆಲ್ಲ ತಿಲತರ್ಪಣವನ್ನು ಕೊಟ್ಟದ್ದು ಬಹು ಹೆಚ್ಚಿನ ಮಾತು.

ಭೀಷ್ಮನು ತಂದೆಗೆ ಇಚ್ಛೆಯಿದ್ದದ್ದನ್ನು ತಿಳಿದು ಪೂರ್ಣಮಾಡಿದನಷ್ಟೆ. ಮಗನ ಈ ಅಸ್ವಾರ್ಥಬುದ್ಧಿಯನ್ನು ನೋಡಿ ತಂದೆಯೂ ಮಗನನ್ನು ಹೊಗಳಿರಬಹುದು. ತಂದೆಗೆ ಹೆಚ್ಚಿನ ಆನಂದವಾದ

ದ್ದನ್ನು ನೋಡಿ ಮಗನಿಗೂ ಹೆಚ್ಚಿನ ಹುರುಪುಹುಟ್ಟಿರಬಹುದು. ರಾಜಪುತ್ರಸ್ಥಾನದ ಇತಿಹಾಸದಲ್ಲಿಯೂ ಇಂಥದೊಂದುದಾಹರಣೆ ಯಿದೆ. ಮೇವಾರದ ಲಾಕ್ಷ್ಮನೆಂಬ ರಾಜನಿಗೆ ಮಾರವಾಡದ ರಾಜಪುತ್ರ ಯಾದ ಹಂಸಾಬಾಯಿಯ ಮೇಲೆ ಕಣ್ಣಿತ್ತು. ಮಾರವಾಡದ ರಾಜನು ತನ್ನ ಮಗಳ ಹೊಟ್ಟೆಯಲ್ಲಿ ಹುಟ್ಟಿದವನು ರಾಜನಾಗಬೇ ಕೆಂದು ಆಕೆಯನ್ನು ಲಾಕ್ಷ್ಮನ ಮಗನಾದ ಚಂಡನಿಗೆ ಕೊಡಬೇ ಕೆಂದಿದ್ದನು. ತಂದೆಯ ಉದ್ದೇಶವನ್ನು ಪೂರ್ಣಮಾಡುವದಕ್ಕಾಗಿ ಚಂಡನು ತನ್ನ ಯುವರಾಜಪದವಿಯನ್ನು ಬಿಟ್ಟು ಹಂಸಾಬಾಯಿಯ ಮಗನನ್ನೇ ಸಿಂಹಾಸನದ ಮೇಲೆ ಕೂಡಿಸುವದಾಗಿ ಮಾತು ಕೊಟ್ಟು ಆಕೆಯನ್ನು ತನ್ನ ತಂದೆಗೆ ಜೋಡಿಯಾಗಿ ಮಾಡಿದನು.

ತಂದೆಗೆ ಇಚ್ಛೆ ಇಲ್ಲದಿದ್ದರೂ ಅವನು ಯಾವದಾದರೊಂದು ಧರ್ಮಬಂಧನಕ್ಕೆ ಸಿಕ್ಕಿದ ಸಂದರ್ಭದಲ್ಲಿ ಅವನನ್ನು ಸತ್ಯಸಂಧನ ನ್ನಾಗಿ ಮಾಡುವದಕ್ಕಾಗಿ ತಾನಾಗಿ ಮುಂದೆ ಬಂದು ತನ್ನ ಸರ್ವ ಸ್ವಾರ್ಥಗಳನ್ನೂ ಬಿಟ್ಟು ಪಿತೃವಾಕ್ಯವನ್ನು ಪರಿಪಾಲನೆ ಮಾಡಿದ ಶ್ಲಾಘನೆಯು ಶ್ರೀರಾಮಚರಿತ್ರೆಯಲ್ಲಿ ಒಡೆದು ಮೂಡಿರುವದು. ರಾಮನು ವನವಾಸಕ್ಕೆ ಹೋಗುವದು ದಶರಥನಿಗೆ ಎಳ್ಳಷ್ಟೂ ಇಷ್ಟ ವಿರಲಿಲ್ಲ. ಆದರೆ ಅವನು— “ನಿನಗೆ ಬೇಕಾದ ಎರಡು ವರಗಳನ್ನು ಈಗಲೇ ಕೊಟ್ಟಿರುವೆನು”— ಎಂದು ತನ್ನ ಹೆಂಡತಿಯಾದ ಕೈಕಯಿಗೆ ಮೊದಲು ಮಾತುಕೊಟ್ಟುಬಿಟ್ಟಿದ್ದನು. ಆಮೇಲೆ ಆಕೆ ಮೊದಲನೆ ವರಕ್ಕೆ ರಾಮನ ವನವಾಸವನ್ನು ಕೇಳಿದಳು. ಅದು ಸಲ್ಲದ ಮಾ ತೆಂದು ದಶರಥನು ಎಷ್ಟೋ ಗೋಳಾಡಿದನು. ಆದರೇನು? ಮಾತಾ ಡಿದರೆ ಹೋಯಿತು; ಮುತ್ತೊಡೆದರೆ ಹೋಯಿತು. ರಾಮನು ವನವಾಸಕ್ಕೆ ಹೋಗಬೇಕೆಂದು ಅವನ ಬಾಯಿಂದಂತು ಬರಲಿಲ್ಲ. ತನ್ನ ತಂದೆಯು ಈ ಇಕ್ಕುಟ್ಟಿಗೆ ಸಿಕ್ಕಿರುವದನ್ನು ನೋಡಿ ತನಗೆ ತಂದೆಯ ಸ್ಪಷ್ಟವಾದ ಆಜ್ಞೆಯಿಲ್ಲದಿದ್ದರೂ ಇಂಗಿತಚ್ಛನಾಗಿ ಶ್ರೀ ರಾಮಚಂದ್ರನು ವನವಾಸಕ್ಕೆ ಹೋಗಿ ಪಿತೃವಾಕ್ಯಪರಿಪಾಲನೆಯನ್ನು ಮಾಡಿ ಜಗತ್ತಿಗೆಲ್ಲ ಮೇಲುಪಜ್ಜಿಯನ್ನು ಹಾಕಿಕೊಟ್ಟಿರುವನು.

ತಂದೆಯ ಇಚ್ಛೆಯೂ ಇಲ್ಲದೆ ತಂದೆಯು ಯಾವ ಧರ್ಮಬಂಧನಕ್ಕೂ ಒಳಗಾಗದೆಯೂ ಇದ್ದರೂ ತಂದೆಯ ಅಭ್ಯುದಯವನ್ನು ಸಾಧಿಸಿದ್ದಕ್ಕೆ ಉಪನಿಷತ್ತಿನಲ್ಲಿ ಒಂದು ಉದಾಹರಣೆಯಿದೆ. ಒಬ್ಬನು ತನ್ನ ಸರ್ವಸ್ವವನ್ನೂ ದಾನಮಾಡುವಂಥ ವಿಶ್ವಜಿತ್ತೆಂಬ ಯಾಗವನ್ನು ಮಾಡಿದನು. ಅವನಿಗೆ ನಚಿಕೇತನೆಂಬ ಮಗನಿದ್ದನು. ತನ್ನ ತಂದೆಯು ಮುದಿಯಾದ ಗೋವುಗಳನ್ನು ದಾನಮಾಡುತ್ತಿರುವದು ನಚಿಕೇತನ ಕಣ್ಣಿಗೆ ಬಿತ್ತು. ತಂದೆಯ ಸ್ವತ್ತಾಗಿ ತರುಣನಾದ ತಾನಿರುವಾಗ ತನ್ನನ್ನುಳಿಸಿಕೊಂಡು ತಂದೆಯು ಮುದಿಯಾದ ಪಶುಗಳನ್ನು ಮಾತ್ರ ದಾನಮಾಡುತ್ತಿರುವದು ಯೋಗ್ಯವಾಗಿ ಕಾಣಲಿಲ್ಲ. ಇಂಥ ದಾನದಿಂದ ತನ್ನ ತಂದೆಯ ಯಾಗವು ಸಾಂಗವಾಗಲಾರದೆಸಿತು. ಮಗನನ್ನು ದಾನಮಾಡಬೇಕೆಂದು ತಂದೆಯ ಇಚ್ಛೆ ಇರಲೂ ಇಲ್ಲ ಮತ್ತು ಮಗನನ್ನು ದಾನಮಾಡಲೇ ಬೇಕಾದ ಧರ್ಮಬಂಧನವೂ ತಂದೆಗಿರಲಿಲ್ಲ. ಹೀಗಿದ್ದರೂ ಮಗನು- “ಅಪ್ಪ, ನನ್ನನ್ನು ಯಾರಿಗೆ ಕೊಡುತ್ತಿ?”- ಎಂದು ಎರಡು ಮೂರು ಪೇಳಿ ಕೇಳಿದನು. ಇದರಿಂದ ಸಿಟ್ಟಿಗೆದ್ದ ತಂದೆಯು- “ನಿನ್ನನ್ನು ಯಮನಿಗೆ ಕೊಡುತ್ತೇನೆ”-ಎಂದನು. ಇದು ಸಿಟ್ಟಿನಿಂದ ಹೊರಬಿದ್ದ ಮಾತೆಂದು ಮಗನಿಗೂ ತಿಳಿಯಿತು. ಆದರೂ ತಂದೆಯ ಆ ಮಾತನ್ನೇ ಸಾರ್ಥಕವಾಗಿ ಮಾಡಿ ಯಜ್ಞವನ್ನು ಸಾಂಗಗೊಳಿಸಬೇಕೆಂದು ನಚಿಕೇತನು ತಂದೆಗೆ ತಿಳಿಸದೆ ಯಮಲೋಕಕ್ಕೆ ಹೋಗಿ ತನ್ನ ದೃಢನಿಶ್ಚಯದಿಂದ ಯಮನನ್ನು ಮೆಚ್ಚಿಸಿ ತನ್ನ ತಂದೆಯ ಯಜ್ಞವು ಸಾಂಗವಾಗುವಂತೆ ವರವನ್ನು ಪಡೆದುಕೊಂಡು ಬಂದನು. ಹಿರಿಯರು ಹೇಳದಿದ್ದರೂ ಇಂಗಿತವರಿತು ಮಾಡುವವರು ಉತ್ತಮರು; ಹೇಳಿದಂತೆ ನಡೆಸಿಬಿಡುವವರು ಮಧ್ಯಮರು; ಹೇಳಿದರೂ ನಡೆಸದವರು ಅಧಮರು.

ತಂದೆಯ ಮೇಲಿನ ಪ್ರೀತಿಯ ಪರಮಾವಧಿಯ ಪರಿಣಾಮವನ್ನು ಪರಶುರಾಮನು ತೋರಿಸಿರುವನು. ಪರಶುರಾಮನ ತಂದೆಯಾದ ಜಮದಗ್ನಿಯು ಅರಣ್ಯದಲ್ಲಿ ತಪಶ್ಚರ್ಯೆಯಲ್ಲಿದ್ದಾಗ ಕಾರ್ತವೀರ್ಯಾರ್ಜುನನೆಂಬ ಕ್ಷತ್ರಿಯನು ಮೇಲೇರಿ ಬಂದು ನಿಷ್ಕಾರಣ

ವಾಗಿ ಜಮದಗ್ನಿಯನ್ನು ಕೊಂದು ಅವರ ಆಶ್ರಮದ ಆಕಳ ಕರು ವನ್ನು ತೆಗೆದುಕೊಂಡು ಹೋದನು. ತೋಳ ಬಲವಿದ್ದ ಮಾತ್ರಕ್ಕೇ ಕಂಡಕಂಡವರ ಮೇಲೆ ಅದರ ಪ್ರಯೋಗವನ್ನು ಮಾಡುವ ಈ ಕೆಟ್ಟ ಚಟಕ್ಕೆ ತಕ್ಕ ಬುದ್ಧಿಯನ್ನು ಕಲಿಸಬೇಕೆಂದು ಇದೇ ಸಂದರ್ಭದಲ್ಲಿ ಯೇ ಹಟವನ್ನು ತೊಟ್ಟು ಇಪ್ಪತ್ತೊಂದು ಸಲ ಭೂಮಂಡಲವನ್ನೆಲ್ಲ ಸುತ್ತಿ ಸುತ್ತಿ ಹುಡುಕಿ ಹುಡುಕಿ ದುಷ್ಟಕ್ಷತ್ರಿಯರನ್ನೆಲ್ಲ ಕೊಂದು ಅವರ ರಕ್ತದಿಂದ ಮಾಡಿದ ಸರೋವರದಿಂದ ತನ್ನ ಪಿತೃಗಳಿಗೆ ತರ್ಪಣವನ್ನು ಕೊಟ್ಟನು. ಹೀಗೆ ಕಣ್ಣೆದುರಿಗೆ ಪಿತೃವಿಗೆ ತೃಪ್ತಿಯ ನ್ನುಂಟುಮಾಡುವ ಅವಕಾಶವಿಲ್ಲದಿದ್ದರೂ ತನ್ನ ಪಿತೃಸೇವೆಯು ಪರ ಲೋಕಕ್ಕೆ ಕೂಡ ಹೋಗಿ ಮುಟ್ಟುವಂತೆ ಪರಶುರಾಮನು ಮಾಡಿದ ದೀರ್ಘಪ್ರಯತ್ನವು ಅವನ ಪಿತೃಭಕ್ತಿವಿಶೇಷವನ್ನು ತೋರಿಸುವದು.

ಇಹಲೋಕದಲ್ಲಿಯೂ ಪರಲೋಕದಲ್ಲಿಯೂ ತನ್ನ ಪಿತೃಗಳಿಗೆ ನಿಜವಾದ ಹಿತವಾಗುವಂತೆ ಮಾಡುವದಕ್ಕೆ ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬ ಮಗನೂ ಬದ್ಧನಾಗಿದ್ದಾನೆ. ಪಂಶಪರಂಪರೆಯಿಂದ ಬಂದ ಸತ್ಕರ್ಮಗಳು ಉರ್ಜಿತವಾಗುವಂತೆ ಮನೆತನವು ಬೆಳೆಯಬೇಕೆಂದು ಗೃಹಸ್ಥರೆಲ್ಲರೂ ಸಂತತಿಯನ್ನು ಬಯಸುವರು. ಆದ್ದರಿಂದ ಪಿತೃಗಳಿರುವವರೆಗೂ ಸಾಕ್ಷಾತ್ತಾಗಿ ಅವರ ಹಿರಿಯತನವನ್ನು ಚೆನ್ನಾಗಿ ಸಂಭಾವಿಸಿ ಕೊಂಡಿದ್ದು ಆಮೇಲೆ ಅವರ ಸಂಪ್ರದಾಯಗಳಿಗೆಲ್ಲ ಬಣ್ಣವನ್ನು ಕೊಟ್ಟು ಅವರಿಗೆ ಪರಲೋಕದಲ್ಲಿ ಹೆಚ್ಚಿನ ಆದರವು ದೊರೆಯುವಂತೆ ಸನ್ಮಾರ್ಗದಲ್ಲಿ ಮುಂದುವರಿದವರು ಕೃತಾರ್ಥರಾಗುವರು.



ಗುರುಗಳ ಮಹತ್ವ

“ಗುರು” ಎಂಬ ಸಂಸ್ಕೃತದ ಮಾತಿಗೆ ಭಾರವೆಂದರ್ಥ. ಆದ್ದರಿಂದ ಗುರುಗಳೆಂದರೆ ಭಾರವುಳ್ಳ ಜನರೆಂದಾಯಿತು. ಏತರಿಂದ ಭಾರ? ಸ್ಥೂಲದೃಷ್ಟಿಯಿಂದ ಶರೀರವೆಂದಿಟ್ಟುಕೊಂಡರೆ ವಾತಶರೀರದವರಿಗೆಲ್ಲ ಅನಾಯಾಸವಾಗಿ ಗುರುತ್ವವು ದೊರೆಯುವದು. ಬುದ್ಧಿಶಾಲಿಗಳು ಯಾರೂ ಈ ಅರ್ಥವನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳುವದಿಲ್ಲ. ತಿಳಿವಳಿಕೆಯಿಂದ ಭಾರವಾಗಿರತಕ್ಕವರಿಗೆ ಗುರುಗಳೆಂದು ಹೆಸರು—ಎಂದರೆ ಸೂಕ್ಷ್ಮವಿಚಾರಗಳಿಂದ ಜ್ಞಾನವನ್ನು ಪಡೆದಿರುವವರೆಂದರ್ಥ. ಲೋಕದಲ್ಲಿ ವಿಚಾರಶಕ್ತಿಯಿರುವ ಜನರ ಸಂಖ್ಯೆಯೇ ಕಡಿಮೆ. ಹೀಗಿದ್ದರೂ ಉಳಿದ ಬಹುಭಾಗದವರೆಲ್ಲರೂ ಅವರನ್ನೇ ಮುಂದು ಮಾಡಿಕೊಂಡು ಅವರಿಟ್ಟ ಹೆಜ್ಜೆಯ ಗುರ್ತಿನ ಮೇಲೆಯೇ ಹೆಜ್ಜೆಯನ್ನಿಟ್ಟು ನಡೆಯುತ್ತಿರುವರು. ಅವರು ತಾವು ಎಲ್ಲರಂತೆ ಒಬ್ಬರಾಗಿದ್ದರೂ ತಮ್ಮ ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಯಿಂದ ಅನೇಕರನ್ನು ನಡೆಸುವ ಭಾರವನ್ನು ವಹಿಸಬಲ್ಲವರಾಗಿರುವರು. ಭೂಮಿಯನ್ನವಲಂಬಿಸಿಕೊಂಡಿರುವವರಿಗಿಂತ ಭೂಮಿಯು ಹೇಗೆ ಭಾರವುಳ್ಳದ್ದೋ ಹಾಗೆ ಅವರನ್ನು ಅವಲಂಬಿಸಿಕೊಂಡಿರುವ ಅನೇಕರಿಗಿಂತ ಅವರು ಭಾರವುಳ್ಳವರು. ಇವರಿಗೇ ಗುರುಗಳೆಂದು ಸಂಜ್ಞೆ. ಜಗತ್ತಿಗೆಲ್ಲ ಹಂಚುವಷ್ಟು ಐಶ್ವರ್ಯವಿದ್ದರೂ ಕೂಡ ಅವರು ಗುರುಗಳೆನಿಸಿಕೊಳ್ಳಲಾಗುವದಿಲ್ಲ. ಜ್ಞಾನಕ್ಕೆ ಮಾತ್ರ ಆ ಹೆಸರು ಮೀಸಲಾಗಿರುವದು.

ತಂದೆತಾಯಿಗಳು ಮೊದಲಾದವರ ಹಿರಿಯತನವೇ ಹೆಚ್ಚಿನದೆಂದು ಹಿಂದಿನ ಪ್ರಕರಣದಲ್ಲಿ ಬಂದಿದೆಯಷ್ಟೆ. ಆ ಹಿರಿಯ ತನವು ಬರೀ ತಾನೊಂದೇ ಇರುವಾಗ ಬೆಳಗುವದೇ ಹೊರತು ಗುರುಗಳ ಮುಂದೆ ಬೆಳಗಲಾರದು. ಒಬ್ಬನು ಎಷ್ಟೇ ಚಿಕ್ಕವನಾಗಿದ್ದರೂ ಜ್ಞಾನದಲ್ಲಿ ದೊಡ್ಡವನಾದರೆ ಅವನಲ್ಲಿ ಗುರುತ್ವವು ತಾನಾಗಿ ಸಿದ್ಧವಾಗಿಯೇ ಬಿಡುವದು. ಇದರಿಂದ ಮಕ್ಕಳು ತಮ್ಮ ಅಭ್ಯುದಯ

ಸ್ಥಿತಿಯಲ್ಲಿ ತಂದೆತಾಯಿಗಳನ್ನು ಕಡೆಗಾಣಬಹುದೆಂದು ಅರ್ಥವನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳಬಾರದು. ತಂದೆತಾಯಿಗಳ ಅನುಗ್ರಹದಿಂದಲೇ ಆ ಅಭ್ಯುದಯವು ದೊರಕಿರುವದೆಂದು ತಿಳಿದು ಅವರಲ್ಲಿ ಪೂರ್ವಾಧಿಕವಾದ ಪೂಜ್ಯತೆಯನ್ನೇ ತೋರಿಸಬೇಕು. ಸಾಕ್ಷಾತ್ಪಾದ ತಂದೆತಾಯಿಗಳಲ್ಲದ ಹಿರಿಯರ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಮಾತ್ರ ಪೂಜ್ಯಭಾವವು ಅಷ್ಟು ಹೆಚ್ಚು ಬಿಗಿಯಾಗಿ ಕಾಣುವದಿಲ್ಲ.

“ಅಧ್ಯಾಪಯಾಮಾಸ ಪಿತ್ರ್ವಾನ್ ಶಿಶುರಾಂಗಿರಸಃ ಕವಿಃ |

ಪುತ್ರಕಾ ಇತಿ ಹೋವಾಚ ಜ್ಞಾನೇನ ಪರಿಗೃಹ್ಯ ತಾನ್ ||”

ಎಂದು ಮನುಧರ್ಮಶಾಸ್ತ್ರದಲ್ಲಿ ಉಲ್ಲೇಖವಿದೆ. ಚಿಕ್ಕವಯಸ್ಸಿನವನಾಗಿದ್ದರೂ ಜ್ಞಾನಿಯಾಗಿದ್ದು ಆಂಗಿರಸನು ತಂದೆತಾಯಿಗಳ ವಾವೆಯವರಿಗೆಲ್ಲ ಪಾಠವನ್ನು ಹೇಳುತ್ತ ತನ್ನ ಜ್ಞಾನಬಲದಿಂದ ಅವರನ್ನೆಲ್ಲ ಶಿಷ್ಯರನ್ನಾಗಿ ಮಾಡಿಕೊಂಡು ‘ಎಲೆ ಮಕ್ಕಳಿರಾ’ ಎಂದು ಸಂಬೋಧನೆ ಮಾಡಿದನಂತೆ. ಅವರು ಇದರಿಂದ ಕೋಪಗೊಂಡು ಬ್ರಹ್ಮನಿಗೆ ದೂರು ಹೇಳಿದರಂತೆ. ‘ತಿಳಿವಳಿಕೆಯಿಲ್ಲದವರೆಲ್ಲ ಮಕ್ಕಳೇ’ ಎಂದು ಬ್ರಹ್ಮನು ಅವರನ್ನು ಸಮಾಧಾನಗೊಳಿಸಿದನಂತೆ. ಈ ಅಭಿಪ್ರಾಯಕ್ಕೆ ಉದಾಹರಣೆಯೆಂಬಂತೆ ತರ್ಕಸಂಗ್ರಹವೆಂಬ ಗ್ರಂಥದಲ್ಲಿ

“ಬಾಲಾನಾಂ ಸುಖಬೋಧಾಯ ಕ್ರಿಯತೇ ತರ್ಕಸಂಗ್ರಹಃ”

ಎಂದು ಬರೆದಿದೆ. ತರ್ಕಸಂಗ್ರಹವೆಂಬ ಗ್ರಂಥವು ಹುಡುಗರಿಗೆ ಸುಲಭವಾಗಿ ತಿಳಿಯುವದಕ್ಕೆ ಬರದದ್ದೆಂದು ಅದರ ಅರ್ಥ. ಇಲ್ಲಿ ಹುಡುಗರೆಂದರೆ ಪ್ರಾಥಮಿಕಶಿಕ್ಷಣದಲ್ಲಿ ಆಟ, ಊಟ, ಓಟ- ಎಂಬ ಮಾತುಗಳನ್ನು ಓದುವ ಸಣ್ಣವರೆಂದಿಟ್ಟುಕೊಂಡರೆ ಅವರಿಗೆ ತರ್ಕಸಂಗ್ರಹವು ಸಲ್ಲುವದೋ? ಇಲ್ಲಿ ಹುಡುಗರೆಂದರೆ ತರ್ಕಶಾಸ್ತ್ರದ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಇನ್ನೂ ಏನೂ ತಿಳಿಯದವರೆಂದರ್ಥ. ಮುಖ್ಯತಾತ್ಪರ್ಯವೇನೆಂದರೆ ಗುರುತ್ವದ ಮಹತ್ವವು ಅಂಥಿಂಥ ತಂದೆತಾಯಿ ಮೊದಲಾದವರ ವಾವೆಯ ಹಿರಿಯತನಕ್ಕೆಲ್ಲ ಗ್ರಹಣವನ್ನುಂಟುಮಾಡಿ ತನ್ನ ಬೆಳಕಿನಿಂದ ಉಳಿದವುಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಮುಚ್ಚಿಹಾಕಿಬಿಡುವದು.

ಗುರುತ್ವಕ್ಕೆ ಇಷ್ಟು ಮಹತ್ತ್ವವಿರುವದರಿಂದ ತಂದೆಯನ್ನು ಭಗವದ್ಭಾವನೆಯಿಂದ ಕಾಣಬೇಕೆಂದು ಹೇಳಿದ ವೇದವು ಅದಾದ ಮೇಲೆ "ಆಚಾರ್ಯದೇವೋ ಭವ" ಎಂಬ ಮಾತುಗಳಿಂದ ಗುರುಗಳನ್ನು ಭಗವದ್ಭಾವನೆಯಿಂದ ನೋಡಬೇಕೆಂದು ಹೇಳಿರುವದು. ತಂದೆಯ ಹಿರಿಯತನವನ್ನು ಹೇಳುವಾಗ ಆ ಹಿರಿಯತನಕ್ಕೆ ಅವನು ಜ್ಞಾನದಾತನಾಗುವದೇ ಕಾರಣವೆಂದು ಹೇಳಿದ್ದನ್ನು ಇಲ್ಲಿ ನೆನಪು ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳಬೇಕು. ಮಗನಿಗೆ ತಿಳಿವಳಿಕೆಯು ತಂದೆಯಿಂದಲೇ ಆರಂಭವಾಗುವದು. ಆದರೆ ಮಗನು ಬಯಸುವ ಎಲ್ಲ ತಿಳಿವಳಿಕೆಯನ್ನೂ ತಂದೆಯಿಂದಲೇ ನಿರೀಕ್ಷಿಸುವದು ಸಾಧ್ಯವಲ್ಲ. ಏಕೆಂದರೆ ತಂದೆಯಲ್ಲಿ ಅಷ್ಟೆಲ್ಲ ಜ್ಞಾನಭಂಡಾರವಿದ್ದೇ ಇರುವದೆಂಬ ನಿಯಮವಿಲ್ಲ; ಇದ್ದರೂ ಅನೇಕ ಪ್ರಾಪಂಚಿಕವ್ಯವಹಾರಗಳ ಗಡಿನಿಡಿಯಲ್ಲಿ ಅವನು ಎದ್ಯಾದಾಸವನ್ನು ಸಮರ್ಪಕವಾಗಿ ಮಾಡುವ ಸಂಭವವಿಲ್ಲ; ಒಂದು ಪಕ್ಷ ಅದೂ ಆದರೂ ತಂದೆಯ ಮೇಲಿನ ಸಲಿಗೆಯಿಂದ ಗುರುತ್ವ ಬುದ್ಧಿಯುಂಟಾಗದೆ ಎದ್ದೆಯು ವೀರ್ಯವತ್ತರವಾಗದೆ ಹೋಗುವ ಸಂಭವವುಂಟು. ಆದಕಾರಣ ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ಬುದ್ಧಿಶಕ್ತಿಯು ಬಲಿಯುತ್ತ ಬರುತ್ತಲೇ ತಂದೆಗಿಂತ ಬೇರೆಯಾದ ಒಬ್ಬ ಗುರುವಿನ ಅವಶ್ಯಕತೆಯುಂಟಾಗುವದು. ಅಂಥ ಗುರುವನ್ನು ಪಡೆದಾಗ ಮನುಷ್ಯನು ಅವನಲ್ಲಿ ಭಗವದ್ಭಾವನೆಯನ್ನಿಟ್ಟು ಗೌರವಿಸಬೇಕು.

ಆಚಾರ್ಯನೆಂಬ ಮಾತು ಯಾರು ವೇದಾರ್ಥವನ್ನು ಹೇಳುತ್ತಾರೋ ಮತ್ತು ಯಾರು ಜನರನ್ನು ವೇದಮಾರ್ಗದಲ್ಲಿ ನೆಲೆಗೊಳಿಸುತ್ತಾರೋ ಮತ್ತು ಮೈದಿಕಧರ್ಮವನ್ನು ಯಾರು ತಮ್ಮ ಅನುಷ್ಠಾನದಲ್ಲಿಟ್ಟುಕೊಂಡಿರುತ್ತಾರೋ ಅವರಿಗೆ ವಿಸ್ತಾರವಾಗುವದು. ವೇದಾರ್ಥವನ್ನು ಹೇಳುವವರು ಸಿಕ್ಕಬಹುದು; ಆ ಮಾರ್ಗದಲ್ಲಿ ಇತರರನ್ನು ನಡೆಸುವವರೂ ಮತ್ತು ತಾವು ಆ ಧರ್ಮದ ಪ್ರತ್ಯಕ್ಷರವನ್ನೂ ಆಚರಣೆಯಲ್ಲಿಟ್ಟುಕೊಂಡಿರುವವರೂ ದೊರೆಯುವದು ಕಠಿಣ. ಒಂದು ಪಕ್ಷ ಇತರರನ್ನು ಆಚಾರದಲ್ಲಿ ನೆಲೆಗೊಳಿಸುವವರನ್ನೂ

ಕಾಣಬಹುದು; ಪರಮಧರ್ಮವನ್ನು ತಮ್ಮ ಆಚರಣೆಯಲ್ಲಿಟ್ಟು ಕೊಂಡಿರುವವರು ಒಹುಕಡಿದು. ಆಚಾರ್ಯಸ್ವರೂಪದ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಭುದ್ಧಗೀತೆಯು ಹೇಳಿರುವ ಅಭಿಪ್ರಾಯವು ಪ್ರಶಂಸನೀಯವಾಗಿದೆ. ಅದೇನೆಂದರೆ:— “ಬರೀ ಕಂಠಪಾಠವನ್ನು ಮಾಡಿ ಆಚರಿಸದವನು ಆಚಾರ್ಯನಲ್ಲ; ದನಾಕಾಯುವವನು ಕಾಯುವದೇ ಹೊರತು ಹಾಲಿನ ಅಧಿಕಾರಿಯಲ್ಲ.” ‘ಮಾಡುವದು ಅನಾಚಾರ; ಮನೆಯ ಮುಂದೆ ವೃಂದಾವನ’ ಅಥವಾ ‘ನುಡಿ ಪುರಾತನ; ನಡೆ ಕಿರಾತನ’ ಎಂಬಂತೆ ಶುದ್ಧಾಚರಣೆಯಿಲ್ಲದೆ ಬರೀ ಬಾಯಮಾತಾಡುವವರಿಗೆ ಆಚಾರ್ಯತ್ವವು ಒಪ್ಪುವದಿಲ್ಲ.

ನೇದಾರ್ಥವನ್ನು ತಾನೂ ತಿಳಿದು ಇತರರಿಗೂ ಹೇಳುತ್ತಿದ್ದರೂ ಅದರ ಉಪದೇಶವು ತನ್ನ ಆಚರಣೆಯಲ್ಲಿಲ್ಲದ ಮೇಲೆ ಅವನಿಗೆ ಕೂಡ ಆಚಾರ್ಯನೆಂಬ ಪವಿತ್ರನಾಮಧೇಯವು ಸಲ್ಲುವದಿಲ್ಲವೆಂದು ಮೇಲೆ ಭೌತಿಕವಿಚಾರಗಳನ್ನು ಹೇಳಿಕೊಡುವವರಿಗೆ ಆ ಪದವಿಯು ಎಷ್ಟೋ ದೂರವಾಯಿತು. ಆದರೂ ಯಾವದಾದರೊಂದು ಹೆಜ್ಜಿನ ತಿಳಿವಳಿಕೆಯುಳ್ಳವರೆಲ್ಲ ಆ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಇತರರಿಗೆ ಗುರುಗಳನ್ನು ವದಕ್ಕೆ ಅಡ್ಡಿ ಇಲ್ಲ. ಸಾಮಾನ್ಯವಾಗಿ ಸರ್ವರನ್ನೂ ಭಗವದ್ಭಾವನೆಯಿಂದಲೇ ನೋಡಬೇಕೆಂಬುದು ಪರಮಧರ್ಮವಾಗಿರುವಾಗ ಅಷ್ಟಿಷ್ಟು ಹೆಜ್ಜಿನ ತಿಳಿವಳಿಕೆಯುಳ್ಳ ಆ ಗುರುಗಳಲ್ಲಿ ಭಗವದ್ಭಾವನೆಯಿಟ್ಟರೆ ತಾನೆ ತಪ್ಪೇನು? ಅಥವಾ ಅವರಲ್ಲಿ ಪೂಜ್ಯಭಾವವನ್ನಂತು ಇಡಲೇ ಬೇಕು. ಏಕೆಂದರೆ ಗುರುಗಳ ಅನುಗ್ರಹದ ಹೊರತು ಶಿಷ್ಯನಿಗೆ ವಿದ್ಯೆಯು ಹತ್ತುವದಿಲ್ಲ. ಗುರುಗಳ ಅನುಗ್ರಹವೆಂದರೇನು? ಶಿಷ್ಯನಿಗೆ ವಿದ್ಯೆಯು ತಿಳಿಯಲೆಂಬ ಮನಃಪೂರ್ವಕವಾದ ಇಚ್ಛೆ. ಗುರು ತನ್ನ ಕರ್ತವ್ಯವನ್ನು ತಾನು ಮುಗಿಸಿಬಿಡುತ್ತೇನೆಂದು ತನಗೆ ತಿಳಿದ ಧರ್ಮವನ್ನು ಸುಮ್ಮನೆ ಶಿಷ್ಯನ ಕಿವಿಯಲ್ಲಿ ಊದಿಬಿಟ್ಟರೆ ಸಾಲದು. ಶಿಷ್ಯನಿಗೆ ತಿಳಿದರೆ ಮಾತ್ರ ಗುರುವಿನ ಕರ್ತವ್ಯವು ಮುಗಿಯುವದೆಂಬುದನ್ನು ಗುರು ಮರೆಯಬಾರದು. ಶಿಷ್ಯನ ಮನಸ್ಸಿನ ಪರಿಸ್ಥಿತಿಯನ್ನೆಲ್ಲ ವಿಚಾರಕ್ಕೆ ತೆಗೆದುಕೊಂಡು ಅದಕ್ಕೆ ತಕ್ಕ ಹಾಗೆ ಉಪದೇಶ

ಮಾಡುವದಕ್ಕೆ ಶಿಷ್ಯನ ಮೇಲೆ ಗುರುವಿಗೆ ಒಂದು ಬಗೆಯ ಪ್ರಸನ್ನತೆ ಬೇಕಾಗುವದು. ಆ ಪ್ರಸನ್ನತೆಗಾಗಿ ಶಿಷ್ಯನು ಗುರುಗಳ ಮನಸ್ಸನ್ನು ಅನುವರ್ತಿಸಿ ನಡೆಯುತ್ತಿರಬೇಕು.

ಶಿಷ್ಯನು ಸ್ವಸಾಮರ್ಥ್ಯದಿಂದಲೇ ಎಷ್ಟೋ ವಿಷಯಗಳನ್ನು ತಾನೇ ಓದಿ ಗ್ರಹಿಸಬಹುದಾದರೂ ಅದನ್ನೇ ಗುರುಮೂಲಕವಾಗಿ ಪಡೆದರೆ ಅದರ ಬೆಲೆ ಹೆಚ್ಚುವದು. ಈ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಒಬ್ಬ ಕವಿಯ ಉಕ್ತಿಯು ಚೆನ್ನಾಗಿದೆ.

“ಯತ್ಪಾರಸ್ವತವೈಭವಂ ಗುರುಕ್ವಪಾಪೀಯೂಷಪಾಕೋದ್ಭವಂ |
ತಲ್ಲಭ್ಯಂ ಕವಿನೈವ ನೈವ ಹಠತಃ ಪಾಠಪ್ರತಿಷ್ಠಾಜುಷಾ ||
ಕಾಸಾರೇ ದಿವಸಂ ವಸನ್ನಪಿ ಪಯಃಪೂರಂ ಪರಂ ಪಂಕಿಲಂ |
ಕುರ್ವಾಣಃ ಕಮಲಾಕರಸ್ಯ ಲಭತೇ ಕಿಂ ಸೌರಭಂ ಸ್ಮಿರಿಭಃ ||”

ಎಂದರೆ— “ವಿದ್ಯೆಯ ವೈಭವವು ಗುರುವಿನ ಅನುಗ್ರಹಕ್ಕೆ ಪಾತ್ರನಾದವನಿಗೆ ದೊರೆಯುವದೇ ಹೊರತು ಸುಮ್ಮನೆ ಒರಲಿ ಒರಲಿ ಪಾಠಮಾಡಿದ ಮಾತ್ರಕ್ಕೇ ಬರುವದಿಲ್ಲ; ಕೋಣವು ದಿನವೆಲ್ಲ ಕಮಲಗಳಿಂದ ತುಂಬಿರುವ ಕೊಳದಲ್ಲಿದ್ದರೂ ನೀರನ್ನು ಕದಡಿ ಹೊಲಸು ಮಾಡುವದೇ ಹೊರತು ಸುವಾಸನೆಯನ್ನು ಪಡೆಯುವದಿಲ್ಲ.” ಆದ್ದರಿಂದ ಗುರುಮೂಲಕವಾಗಿ ವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸವನ್ನು ಮಾಡಬೇಕು. ಆ ಕಾಲದಲ್ಲಿ ಗುರುವಿನ ಪ್ರಸನ್ನತೆಯನ್ನು ಸಂಪಾದಿಸುವದಕ್ಕಾಗಿ ಶಿಷ್ಯನು ಹೇಗಿರಬೇಕೆಂಬ ವಿಚಾರದಲ್ಲಿ ಸರ್ವಜ್ಞನು ಹೇಳಿರುವದೇನೆಂದರೆ—

“ಎತ್ತಾಗಿ, ತೂತ್ತಾಗಿ, ಹಿತ್ತಲ ಹಿಡವಾಗಿ, |
ಮತ್ತೆ ಪಾದದ ಕೆರವಾಗಿ, ಗುರುವಿನ |
ಹತ್ತಿರಿರು ಎಂದ ಸರ್ವಜ್ಞ ||”

ಹೀಗೆ ಗುರುವಿನಲ್ಲಿಯೇ ತನ್ಮಯನಾಗಿರುವ ಕಾಲದಲ್ಲಿ ಉಳಿದ ಶಾರೀರಸುಖಸಾಧನಗಳ ಕಡೆಗೆ ಕಡೆಗಣ್ಣನ್ನು ಕೂಡ ಹಾಕಬಾರದೆಂದು ಅವನೇ ಎಚ್ಚರಿಕೆಯನ್ನೂ ಕೊಟ್ಟಿರುವದೇನೆಂದರೆ—

“ವಿಷಯಕ್ಕೆ ಕುದಿಯದಿರು; ಅಶನಕ್ಕೆ ಹರಿಯದಿರು; |
ಅಸಮಾಕ್ಷನಡಿಯ ಮರೆಯದಿರು; ಗುರುಪಾದ |
ವಶವರ್ತಿಯಹುದು ಸರ್ವಜ್ಞ ||”

పకేందరే—

“హ్రియ సౌదేయ తందు అశన మాడిదరుంటి? |

విషయంగళుళ్ళ మనుజరిగి గురుకరుణ |

వశవర్తయడుదే? సర్వజ్ఞ ||”

ఈ బగేయ గురుసేవయన్ను మాడిదవర శుదాహరణే గళు భారతదల్లి కేలవు బందిచే. ఆయోదధామ్యసేంబ గురు పినల్లి ఆరుణిపాంజాలసేంబ ఒప్పు శిష్యునిద్దను. కట్టియ నిరు ఒడకినల్లి కరిదు వ్యధవగాదంతే తడేయన్ను హాకి బారేందు గురు హేళలు ఆ కేలసక్తే హోగి అవను ఆ ఒడ కన్ను బేరే కల్లుమణ్ణుగళింద తుంబువదు తన్నొప్పనింద సాధ్యపాగిరల్లివాద్దరింద తానే ఆ ఒడకిన బాయ్లగే రాత్రి యల్ల అడ్డబిద్దినంతే. బిళగాద మేలే గురుగళు కట్టియ యోగకక్షేమవన్ను నోడువదక్తే బందాగ పాంజాలను తన్న ఆత్మాపణదింద కట్టియన్నుళిసిద్దన్ను కండు అవన నిష్ఠేగే పుసన్నరాగి అవనిగే పరమానుగ్రహవన్ను మాడిదరంతే. ఆ గురుగళల్లియే ఒప్పు శుపమన్యువేంబ శుండాడిగ శిష్యుని ద్దను. అవనన్ను గురుగళు దనాకాయువ కేలసక్తేట్టిదరు. శిష్యును అదన్ను శుల్లాసదింద నడేసిదను. అవన గురుభక్తి యన్ను పరిక్ష్ణిసబేకేందు అవరు “నిరును తంద భిక్ష్వాన్నవన్నొ నమగే కేంట్టుచిడబేకే”ందరు. శుపమన్యు హాగేయే మాడి తాను తనగాగి మత్తోమ్మే భిక్ష్వాన్నవన్ను తండుకేంట్టుత్తి ద్దను. ఎరడనే సల భిక్ష్వాన్నవన్ను తరువదు పరియల్లవేందు గురుగళు హేళిదరు. శిష్యును అదన్ను చిట్టు హసుగళ హాలన్ను కుడిదుకేండు తన్న బేవికేయన్ను సాగిసిదను. గురుగళు తమ్మ స్వత్తాద అదన్నొ కుడియ కుడదేందరు. ఆమేలే కరుగళు కుడిద మేలే సురిద నోరేయన్ను అవను ఆహారవాగి మాడికేండును. గురుగళు ఇదక్కు అడ్డ

బందరు. ఆమేలే అవను హసివన్ను తడయలారదే ఎక్కడేలే గళన్ను తిందుచిట్టను. ఇదరింద అత్యుష్ణవాగి అవన కణ్ణు హోయితు. ఒందు దిన సాయంకాలದಲ್ಲಿ అవను ఒందు క్షోర కలిసోళక్కే బుద్దు నరళుత్తిద్దను. గురుగళు ఒందు నోడి కసిక రదింద అత్వినిదేవతేగళన్ను భజిసేందు అవనిగే ఊపదేరిసిదరు. అవను భజిసుత్తలే అత్వినిదేవతేగళు ఒందు ఒందు కజ్జాయ వన్ను క్షోట్టు ఇదన్ను తిందరే కణ్ణుబరువదేందు హేళిదరు. గుర్వాజ్ఞియిల్లద్దరింద అవను అదన్ను తిన్నవదక్కే ఒప్పలిల్ల. నిన్న గురు కూడ ఇంథ సందభదల్లి తిందద్దనేందు అత్వినిదేవ తేగళు హురిదుంబసిదరు. అదక్కొ అవను ఒళగాగలిల్ల. ఆగ అవరు “నిన్న గురు తన్న గురుభక్తియింద ఊక్కిన దేహవన్ను పడేదిరువను; నిన్న గురుభక్తిప్రభావదింద నిన్న దేహవు వజ్రదేహవాగలి” ఎందు అనుగ్రహిసిదరు. ఈ నడేవళికేగళు ఈగిన కాలక్కే హేగాదరూ కాణలి; గురుభక్తియింద మహ త్పలవాగువదేంబ విషయక్కేనూ సంశయపల్ల.

పురాణకాలద మాతు హాగిరలి; ఇతిహాసకాలవన్ను తేగేదుకొండరూ ఏకనాథసాధుగళ గురుభక్తియు ఒళ్ళేయ మేలుపజ్జియొగిదే. ఏకనాథర గురుగళాద జనాదన పంతరు ఒబ్బ ముసల్మాన రాజన కృకేళగే ఇద్దరు. ఆ ఊరిగే ఒందు దిన ఒమ్మగే శత్రుసేనేయే ముత్తిగే బంతు. ఇదన్ను తిళిదోడనే ఆ మహమ్మదీయ రాజను ఆ ముత్తిగేయన్ను హిమ్మేట్టిసువంతే పంతరిగొందు నిరూపవన్ను కళుహిసిదను. పంతరు ఆగ ధ్యానారూఢరాగిద్దరు. అవరన్ను ఈ సమయదల్లి ఎచ్చిసబారదేందూ ఇదరింద కాయహానియూ ఆగబారదేందూ విచారమాడి ఒడనే తానే అవర ఊడుపన్ను హాకికొండు అవర కుదురేయన్నేరి హోగి శత్రుగళిగే ఎదేగొట్టు కాది గేద్దు జయభేరియన్ను హోడేసికొండు బందను. ఆమేలే

ಪಂತರಿಗೆ ಇದು ತಿಳಿಯಿತು. ಅವರಿಗೆ ಆ ಚಿಕ್ಕವಯಸ್ಸಿನ ಏಕನಾಥರ ಮೇಲೆ ಆಗ ಎಷ್ಟರ ಪ್ರಸನ್ನತೆಯುಂಟಾಗಿರಬಹುದು!

ಇರಲಿ. ಗುರುಗಳಿಗಾಗಿ ಶಿಷ್ಯನು ಯುದ್ಧಕ್ಕೆ ಮೈಗೊಟ್ಟರೂ ಅಪಾಯವೇನೂ ಆಗಲಿಲ್ಲ. ಇಂಥ ಗುರುಭಕ್ತಿಪರಾಯಣರು ಯಾವ ಅಪಾಯಕ್ಕೂ ಹೆದರುವದಿಲ್ಲ. ಶ್ರೀರಾಮಾಸುಜಾಚಾರ್ಯರಲ್ಲಿ ಕೂರೇಶರೆಂಬ ಶಿಷ್ಯರಿದ್ದರು. ಕುಲೋತ್ತಂಗಚೋಳನೆಂಬ ರಾಜನು ದುರ್ಬುದ್ಧಿಯಿಂದ ಶ್ರೀಮದಾಚಾರ್ಯರನ್ನು ಮುಗಿಸಿಬಿಡಬೇಕೆಂದು ಸನ್ನಾಹ ಮಾಡುತ್ತಿರುವಾಗ ಕೂರೇಶರು ಆಚಾರ್ಯರನ್ನು ಮರೆಮಾಡಿ ತಾವು ಸಿಕ್ಕಿ ಅವರಿಂದ ಕಣ್ಣು ಕೀಳಿಸಿಕೊಂಡರು. ಇದರಿಂದ ತಿಳಿಯಬೇಕಾದ ತಾತ್ಪರ್ಯವೇನೆಂದರೆ— ಸರ್ವವಿಧದಿಂದಲೂ ಗುರುಗಳ ಹಿತವನ್ನು ಮಾಡುವದಕ್ಕೆ ಯಾರೂ ಎಷ್ಟು ಮಾತ್ರವೂ ಹಿಂದು ಮುಂದು ನೋಡಬಾರದು. ಹೀಗೆ ಗುರುಗಳನ್ನು ತನ್ನ ಸರ್ವಸ್ವವಾಗಿ ಭಾವಿಸಿ ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಕಲಿತರೆ 'ತಂದೆಯಂತೆ ಮಗ' ಆದಂತೆ 'ಗುರುವಿನಂತೆ ಶಿಷ್ಯ'ನೂ ಆಗುವನು.

ಗುರುಗಳು ಶಿಷ್ಯನ ಗುಣಗಳನ್ನು ಪರೀಕ್ಷೆಮಾಡಿ ಗುಣದ ಮೇಲೆ ಪ್ರಸನ್ನರಾಗುವಂಥವರಾಗಬೇಕೇ ಹೊರತು ಶಿಷ್ಯನಿಂದ ಆದಷ್ಟು ಹಣವನ್ನು ಎತ್ತಿಹಾಕಬೇಕೆಂಬ ಯೋಚನೆಯವರಾಗಬಾರದು. ಹಣಕ್ಕಾಗಿ ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಕೊಡುವದು ನಮ್ಮ ಸಂಪ್ರದಾಯವಲ್ಲ. ಶಿಷ್ಯನು ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಕಲಿತ ಮೇಲೆ ಏನಾದರೂ ದಕ್ಷಿಣೆಯನ್ನು ಕೊಟ್ಟರೆ ಮಾತ್ರ ಗುರುಗಳು ಅದನ್ನು ತೆಗೆದುಕೊಳ್ಳಬಹುದು. ಆದರೆ ಹಾಗೆ ತೆಗೆದುಕೊಳ್ಳುವದಕ್ಕೆ ಮುಂಚೆ ತಾವು ಕಲಿಸಿದ ವಿದ್ಯೆ ಶಿಷ್ಯನಿಗೆ ಬಂದಿರುವದನ್ನು ಅವರು ಮನಗಾಣಬೇಕು. ಅವರು ಬರೀ ತಮ್ಮ ಶ್ರಮೆಗೆ ಪ್ರತಿಫಲವನ್ನು ಪಡೆಯಬಾರದು. ಹಿಂದೆ ಯಾಜ್ಞವಲ್ಕ್ಯರೆಂಬ ಗುರುಗಳು ಜನಕರಾಜನಿಗೆ ಅನೇಕವಿಷಯಗಳನ್ನು ತಿಳಿಯಹೇಳುತ್ತ ಬಂದರು. ಬಂದೊಂದು ವಿಷಯವನ್ನು ತಿಳಿಯಹೇಳುತ್ತಲೆ ಜನಕನು ಆನೆಯಂಥ ಸಾವಿರಾರು ವೃಷಭಗಳನ್ನು ಕೊಡುತ್ತೇನೆಂದು ಮುಂದೆ ಬರುತ್ತಿದ್ದನು. ಯಾಜ್ಞವಲ್ಕ್ಯರು ಮುಖ್ಯವಿಷಯವ

ನ್ನಿನ್ನೂ ತಿಳಿಸಿರಲಿಲ್ಲವಾದ್ದರಿಂದ, ಶಿಷ್ಯನನ್ನು ಕೃತಾರ್ಥನನ್ನಾಗಿ ಮಾಡದೆ ದಕ್ಷಿಣೆಯನ್ನು ಪಡೆಯಕೂಡದೆಂದು ತಂದೆಯ ಆಜ್ಞೆಯಾಗಿ ದ್ವಂದ್ವದಿಂದಲೂ ಮತ್ತು ತಮ್ಮ ಅಭಿಪ್ರಾಯವೂ ಹಾಗೆಯೇ ಇದ್ದು ದರಿಂದಲೂ ಅವರು ಆಗ ಯಾವ ದಕ್ಷಿಣೆಯನ್ನೂ ಹಿಡಿಯಲಿಲ್ಲ.

ಆದರೆ ಗುರುಗಳನ್ನು ಹಣದಾಸೆಯ ದೆವ್ವವು ಹಿಡಿದಿಲ್ಲವೆಂದು ಶಿಷ್ಯನು ಗುರುದಕ್ಷಿಣೆಗೆ ಸೊನ್ನೇಸುತ್ತವ ಯೋಚನೆಯನ್ನೆಂದಿಗೂ ಮಾಡಬಾರದು. ಆಸೆಯನ್ನು ಮಾಡದಿರುವದು ಅವರ ಧರ್ಮ; ನಮ್ಮ ಯೋಗ್ಯತೆಗೆ ತಕ್ಕಂತೆ ಕೈಬಿಟ್ಟು ಕೊಡುವದು ನಮ್ಮ ಧರ್ಮ. “ಆಚಾರ್ಯಾಯ ಪ್ರಿಯಂ ಧನಮಾಹೃತ್ಯ ಪ್ರಜಾತಂತುಂ ಮಾವ್ಯ ವಚ್ಛೇತ್ಸೀತಿ” ಎಂದು ವೇದದಲ್ಲಿ ಆಜ್ಞೆಯಿದೆ. ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಕಲಿತ ಮೇಲೆ ಗುರುವಿನ ಮನಸ್ಸಿಗೊಪ್ಪುವ ದಕ್ಷಿಣೆಯನ್ನು ಕೊಟ್ಟು ಮದುವೆಯನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳಬೇಕೆಂದು ಅದರ ತಾತ್ಪರ್ಯ. ದಕ್ಷಿಣೆಯನ್ನು ಕೊಡದೆ ಇದ್ದರೆ ವಿದ್ಯೆಯು ಅವನಿಗೆ ಒಲಿಯುವದಿಲ್ಲವೆಂದು ಹೇಳುತ್ತಾರೆ. ಆದ್ದರಿಂದ ಅದೊಂದು ಸಂಪ್ರದಾಯವಾಗಿಬಿಟ್ಟಿದೆ.

“ಧರ್ಮಾಚಾರಮನರುಪಲ್ |

ಗುರುವಿಂ ಕೃತವಿದ್ಯನಾದ ಕೃಷ್ಣಂ ಗುರುವಂ ||

ಗುರುದಕ್ಷಿಣೆಯಂ ಬೀಡನೆ |

ಗುರುವುಂ ಬೀಡಲ್ಕಿ ಬಗೆದನೊಂದದ್ಭುತಮಂ ||

ಎಂದು ಶ್ರೀಜಗನ್ನಾಥವಿಜಯದಲ್ಲಿರುವಂತೆ ಸಾಂದೀಪನಂಬ ಗುರುವಿನಲ್ಲಿ ಧನುವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಕಲಿತ ಶ್ರೀಕೃಷ್ಣನು ಗುರುದಕ್ಷಿಣೆಯನ್ನು ಮುಟ್ಟಿಸಲು ತಮ್ಮ ಇಷ್ಟಾರ್ಥವೇನೆಂದು ಗುರುಗಳನ್ನು ಕೇಳಿದನು. ಅವರು ತಮ್ಮ ಮೃತಪುತ್ರನನ್ನು ಯಮಲೋಕದಿಂದ ತಂದು ಕೊಡಬೇಕೆಂದು ಕೇಳಿದರು. ಶ್ರೀಕೃಷ್ಣನೂ ಅದರಂತೆ ಮಾಡಿದನು. ಇದು ಶ್ರೀಕೃಷ್ಣನ ಯೋಗ್ಯತೆಯನ್ನು ಮನಗಂಡು ಒಯಸಿದ ಬಯಕೆ. ಇದರ ಮಾತಿರಲಿ. ಅರ್ಜುನನು ದ್ರೋಣಾಚಾರ್ಯರಲ್ಲಿ ಧನುವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಕಲಿತನಷ್ಟೆ. ತನಗೆ ಬಾಲ್ಯಸ್ನೇಹಿತನಾಗಿದ್ದು ಯೌವನ

ದಲ್ಲಿ ರಾಜ್ಯಮದದಿಂದ ತನ್ನನ್ನು ಗುರ್ತಿಸದೆ ಹೋದ ದ್ರುಪದನನ್ನು ತಂದು ತನ್ನ ಪಾದದ ಮೇಲೆ ಉರುಳುಬಿಡಬೇಕೆಂದು ದ್ರೋಣಾಚಾರ್ಯರು ಅರ್ಜುನನ ಮುಂದೆ ತಮಗೆ ಬೇಕಾದ ಗುರುದಕ್ಷಿಣೆಯ ಸ್ವರೂಪವನ್ನಿಟ್ಟರು. ಅರ್ಜುನನು ಅದರ ಪ್ರತ್ಯಕ್ಷರವನ್ನೂ ನಡೆಸಿ ತೋರಿಸಿ ತಾನು ಕೃತಾರ್ಥನಾದನು. ಇಲ್ಲಿ ತಿಳಿಯಬೇಕಾದದ್ದೇನೆಂದರೆ ಗುರುಗಳಿಗೆ ಕೊಡಬೇಕಾದ ಗುರುದಕ್ಷಿಣೆಯ ಸ್ವರೂಪವು ಗುರುಗಳ ಯೋಗ್ಯತೆಯ ಮೇಲೆ ನಿರ್ಣಯವಾಗುವದಿಲ್ಲ. ಏಕೆಂದರೆ ಅವರ ಯೋಗ್ಯತೆಯು ಅತ್ಯಂತ ಮಹತ್ತ್ವದ್ದಾಗುವದು. ಅದಕ್ಕೆ ಬೆಲೆಯನ್ನು ಕಟ್ಟುವದು ಯಾರಿಂದಾದೀತು? ಶಿಷ್ಯನ ಯೋಗ್ಯತೆಯ ಮೇಲೆಯೇ ಅದರ ನಿಷ್ಕರ್ಷೆ. ಶಿಷ್ಯನು ತನ್ನ ಸರ್ವಸ್ವವನ್ನು ಕೊಟ್ಟರೂಕೂಡ ಗುರುಗಳಿಗೆ ಅದೊಂದು ಕ್ಷುದ್ರವಿಷಯವೆ. ಶಿವಾಜಿ ಮಹಾರಾಜನು ತನ್ನ ಗುರುಗಳಾದ ಸಮರ್ಥರಾಮದಾಸರಿಗೆ ತನ್ನ ರಾಜ್ಯವನ್ನೆಲ್ಲ ದಾನಪತ್ರದಲ್ಲಿ ಒರೆದು ಜೋಳಿಗೆಯಲ್ಲಿ ಹಾಕಿದನು. ಅದರೂ ಅದಕ್ಕೇನೂ ಅವರು ಬಾಯಿಸೀರು ಕರೆಯಲಿಲ್ಲ. ಈ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಶ್ರೀವಿದ್ಯಾರಣ್ಯಕಾವ್ಯದಲ್ಲಿ ಅವರ ಗುರುಗಳು ಹೇಳಿರುವ ಒಂದುಪದೇಶವಾಕ್ಯವು ನೆನಪಿಡತಕ್ಕದ್ದಾಗಿದೆ.—

“ಗುರುಗಳ್ಗೆ ಧರೆಯ ಧರೆಯ |

ನೆರೆದೊಡಮದು ಪಾದಪೂಜೆಯೇ ಎಂದೆನಿಕುಂ ||

ಅರಿಯಲ್ದರ್ಮದ ವೃದ್ಧಿಗೆ |

ನೆರವಪ್ಪದೆ ಪೂಜೆ ಜನಕುಮನ್ನಯ ಮನಕುಂ ||”

ಇದರಂತೆ ಶ್ರೀವಿದ್ಯಾರಣ್ಯರು ತಮ್ಮ ಗುರುಗಳಿಗೆ ಧರ್ಮೋದ್ಧಾರರೂಪವಾದ ಗುರುದಕ್ಷಿಣೆಯನ್ನೇ ಕೊಟ್ಟು ಮುಗಿಸಿದ್ದಾರೆ. ಶ್ರೀರಾಮಾನುಜಾಚಾರ್ಯರ ಗುರುಗಳಾದ ಯಾಮುನಾಚಾರ್ಯರು ತಮ್ಮ ಸಿದ್ಧಾಂತವನ್ನು ಸ್ಥಾಪಿಸುವ ಭಾಷ್ಯದ ರೂಪವಾದ ಗುರುದಕ್ಷಿಣೆಯ ಬಯಕೆಯಿರುವದೆಂದು ಸೂಚಿಸುವಂತೆ ತಮ್ಮ ಅಂತ್ಯಕಾಲದಲ್ಲಿ ತಮ್ಮದೊಂದು ಬೆಟ್ಟನ್ನು ಮಡಿಸಿಕೊಂಡು ತಮ್ಮ ಜೀವನಯಾತ್ರೆಯನ್ನು ಮುಗಿಸಿರುತ್ತಾರೆ. ಇದನ್ನೆಲ್ಲ ನೋಡಿದರೆ ಧರ್ಮೋದ್ಧಾರವು

ಗುರುದಕ್ಷಿಣೆಯ ಸ್ವರೂಪಗಳಲ್ಲಿ ಉಚ್ಚಸ್ಥಾನವನ್ನು ಪಡೆದಿರುವ ದೆಂದು ತೋರುತ್ತದೆ.

ಏಕಲವ್ಯನೆಂಬುವನು ಕೊಟ್ಟ ಗುರುದಕ್ಷಿಣೆಯು ಅವನ ಗುರು ಭಕ್ತಿಯ ಪರಮಾವಧಿಯನ್ನು ವ್ಯಕ್ತಮಾಡುತ್ತದೆ. ಏಕಲವ್ಯನೆಂಬುವನು ಭಿಲ್ಲಜಾತಿಯವನು. ಅವನು ಧನುರ್ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಕಲಿಯಬೇಕೆಂದು ದ್ರೋಣಾಚಾರ್ಯರ ಬಳಿಗೆ ಬಂದನು. ದ್ರೋಣಾಚಾರ್ಯರು ಕೌರವಪಾಂಡವರಿಗೆ ಧನುರ್ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಕಲಿಸುತ್ತಿದ್ದರು. ಆ ಸಮಯದಲ್ಲಿ ಅವರು ಅಸ್ತ್ರಗಳನ್ನು ಹೇಳಿಕೊಡುವಾಗ ಮಂತ್ರಗಳನ್ನು ಉಪದೇಶಮಾಡಬೇಕಾಗಿತ್ತಾದ್ದರಿಂದ ಪೇದಮಂತ್ರವನ್ನು ತೆಗೆದುಕೊಳ್ಳುವದಕ್ಕೆ ಅರ್ಹರಾದ ಬ್ರಾಹ್ಮಣಕ್ಕನು ತ್ರಿಯರಿಗೆ ಮಾತ್ರ ಅವರು ಕಲಿಸುವದಕ್ಕೆ ಸಿದ್ಧರಾಗಿದ್ದರು. ಆದ್ದರಿಂದ ಅವರು ಏಕಲವ್ಯನನ್ನು ಶಿಷ್ಯನನ್ನಾಗಿ ಪರಿಗ್ರಹಿಸಲಿಲ್ಲ. ಆದರೂ ಅವನು ನಿರಾಶನಾಗದೆ ಕಾಡಿಗೆ ಹೋಗಿ ಅಪರದೊಂದು ಮೂರ್ತಿಯನ್ನು ಮಾಡಿ ಮುಂದಿಟ್ಟುಕೊಂಡು ಅದರಲ್ಲಿ ಗುರುಭಕ್ತಿಯನ್ನಿಟ್ಟು ಅದರ ಮುಂದೆ ತನ್ನ ಸಾಧನವನ್ನು ಮಾಡಿದನು. ಅವನ ಗುರುಭಕ್ತಿಪ್ರಭಾವದಿಂದ ಅದಿಲ್ಲ ಅವನಿಗೆ ಬಂತು. ಆಮೇಲೊಂದು ದಿನ ದ್ರೋಣಾಚಾರ್ಯರು ಆ ಕಾಡಿಗೆ ತಮ್ಮ ಶಿಷ್ಯರೊಡನೆ ಬೇಟೆಗೆ ಬಂದಾಗ ಕೌರವರ ಒಂದು ನಾಯಿ ಎಲ್ಲಿಯೋ ಬಗುಳುತ್ತಿತ್ತು. ಅದರಿಂದ ತನ್ನ ಅನುಸಂಧಾನಕ್ಕೆ ಅಡ್ಡಿಯಾದದ್ದನ್ನು ತಿಳಿದು ಏಕಲವ್ಯನು ಆ ನಾಯನ್ನು ಪ್ರತ್ಯಕ್ಷವಾಗಿ ಕಾಣದಿದ್ದರೂ ಅದರ ಧ್ವನಿಯನ್ನೇ ಹಿಡಿದು ಹೋಗುವಂತೆ ಬಾಣವನ್ನು ಬಿಟ್ಟು ಬಾಣದಿಂದಲೇ ಅದರ ಬಾಯನ್ನು ತುಂಬಿಬಿಟ್ಟನು. ಈ ಚಮತ್ಕಾರದ ಸುದ್ದಿಯು ದ್ರೋಣರಿಗೆ ಮುಟ್ಟಿತು. ಒಡನೆ ಅವರು ಅದಕ್ಕೆ ಬೆರಗಾಗಿ ಏಕಲವ್ಯನಿಗೆ ದರ್ಶನವನ್ನು ಕೊಟ್ಟು ತಮ್ಮಿಂದ ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಕಲಿತದ್ದಕ್ಕೆ ಗುರುದಕ್ಷಿಣೆಯಾಗಿ ಬಲಗೈಯ ಹೆಬ್ಬರಳನ್ನು ಕೊಡಬೇಕೆಂದು ಕೇಳಿದರು. ಆ ಹೆಬ್ಬರಳನ್ನು ಕೊಟ್ಟರೆ ತಾನು ಕಲಿತಿರುವ ವಿದ್ಯೆಯ ಚಮತ್ಕಾರವು ಇನ್ನು ಮುಂದೆ ಹೊರಬೀಳದೆಂದು ಅವನಿಗೆ ಗೊತ್ತಿತ್ತು. ಗುರುದಕ್ಷಿಣೆಯನ್ನು ಕೊಡದೆ

ಹೋದರೆ ವಿದ್ಯೆಯು ಫಲಿಸುವದಿಲ್ಲವಾದ್ದರಿಂದ ಕೊಡುವದೇ ಉತ್ತಮವೆಂದು ಅವನು ಆ ಹೆಚ್ಚಿಟ್ಟನ್ನು ಕೊಯ್ದುಕೊಟ್ಟೇಬಿಟ್ಟನು. 'ದ್ರೋಣರು ಏಕಲವ್ಯನ ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಹೀಗೆ ಮುಳುಗಿಸಬಹುದೋ?' ಎಂಬುದೂ ವಿಚಾರಾರ್ಹವೇ ಆಗಿದೆ. ಮಂತ್ರವಿದ್ಯೆಗೆ ವರ್ಣಾಶ್ರಮ ಸಿಯಮವುಂಟು. ಏಕಲವ್ಯನಿಗೆ ಧನುರ್ವಿದ್ಯೆಯ ಇಚ್ಛೆಯುಂಟಾದ್ದರಿಂದಲೇ ಅವನಲ್ಲಿ ಉತ್ತಮವರ್ಣದ ಸಂಸ್ಕಾರವಿರುವದೆಂದು ಕಂಡರೂ ಅವನು ಜನಿಸಿರುವ ವರ್ಣದ ದೃಷ್ಟಿಯಿಂದ ಅವನಲ್ಲಿ ಇತರಸಂಸ್ಕಾರಗಳ ಬಾಹುಲ್ಯವೂ ಇರುವದೆಂದು ಸ್ಪಷ್ಟವಾಗುತ್ತದೆ. ಒಂದು ಉತ್ತಮಸಂಸ್ಕಾರವನ್ನು ಕಂಡು ಆತುರದಿಂದ ಅದನ್ನು ಅರಳಿಸುವದಕ್ಕೆ ಹೋದರೆ ಅದರ ವಿರುದ್ಧ ಸಂಸ್ಕಾರಗಳು ಆ ಶುಭವಾ ಸನೆಯನ್ನು ದುರುಪಯೋಗಮಾಡಬಹುದೆಂಬ ಭೀತಿಯಿಂದ ಜನ್ಮದ ವರ್ಣಕ್ಕೆ ಹೆಚ್ಚು ಲಕ್ಷ್ಯವನ್ನು ಕೊಡಬೇಕೆಂದು ದ್ರೋಣರು ಆಲೋಚಿಸಿದಂತೆ ತೋರುತ್ತದೆ. ಅದು ಹೇಗಾದರೂ ಇರಲಿ; ಇಲ್ಲಿ ನಾವು ಗ್ರಹಿಸಬೇಕಾದದ್ದು ಏಕಲವ್ಯನ ಗುರುಭಕ್ತಿಪರಾಯಣತೆ. ಮುಖ್ಯ ತಾತ್ಪರ್ಯವೇನೆಂದರೆ ಗುರು ಎಷ್ಟೇ ವಿರಕ್ತನಾಗಿದ್ದರೂ ಶಿಷ್ಯನು ತಾನು ಕಲಿತ ವಿದ್ಯೆಗಾಗಿ ಗುರುವಿಗೆ ಗುರುದಕ್ಷಿಣೆಯನ್ನು ಕೊಡುವ ದರಲ್ಲಿ ಹಿಂದುಮುಂದು ನೋಡಬಾರದು. ಈ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ವಿದ್ಯಾ ನಂದಕವಿಯು ಹೇಳಿರುವದೇನೆಂದರೆ—

“ಮಕ್ಕಳನೋದಲಿಟ್ಟು ಬಡದೋದಿಸುವರ್ಗೆ ಮನಃಸಿತಾರ್ಥಮಂ |

ದೊಕ್ಕನೆ ಕೊಟ್ಟು ಮನ್ನಿಸದೆ, ಬೇಡಿದೋಡಿಯದೆ, ವಂಚನೋಕ್ತಿಯಂ |

ಕಕ್ಕಸಮಾಗಿ ಕಾಲಮನೆ ನೂಂಕಿ ಕುಡಲ್ಪನಮಿಲ್ಲದಿದ್ದರಾ |

ಮಕ್ಕಳ ಬುದ್ಧಿ ಕೆಟ್ಟು ಜಡರಪ್ಪರವರ್ಗಳುಮುತ್ತರೋತ್ತರಂ ||”

ಮನುಷ್ಯನು ಮಾಡಬಹುದಾದ ಮತ್ತು ಮಾಡಬಾರದಾದ ಕಾರ್ಯಗಳು ಯಾವವೆಂಬದಕ್ಕೆ ಮುಖ್ಯವಾಗಿ ಶಾಸ್ತ್ರವೇ ಪ್ರಮಾಣ ವಾದರೂ ಗುರುವಿನ ಆಜ್ಞೆಯ ಮುಂದೆ ಶಾಸ್ತ್ರದ ಮಾತು ಕೂಡ ಪಗುರವಾದದ್ದಾಗುವದು. ಮಹಾರಾಷ್ಟ್ರ ಸಾಧುಶಿರೋಮಣಿ ಯಾದ ಜ್ಞಾನದೇವನ ತಂದೆಯಾದ ವಿಠಲಪಂತನು ಕಾಶಿಗೆ ಹೋಗಿ ರಾಮಾನಂದರೆಂಬ ಗುರುಗಳನ್ನು ಸೇರಿ ತಾನು ಹೆಂಡತಿ ಮೊದಲಾದ

ವರಿಲ್ಲದವನೆಂದು ಸುಳ್ಳುಹೇಳಿ ಸಂನ್ಯಾಸಿಯಾದನು. ಇದಾದ ಕೆಲವು ದಿವಸದ ಮೇಲೆ ರಾಮಾನಂದರು ಸಂಚಾರಕ್ಕೆ ಹೊರಟು ಅಳಂದಿ ಯೆಂಬ ಗ್ರಾಮಕ್ಕೆ ಬಂದರು. ಅದು ವಿಠಲಪಂತನ ಊರೆಂದು ರಾಮಾನಂದರಿಗೆ ತಿಳಿದಿರಲಿಲ್ಲ. ವಿಠಲಪಂತನು ಕಾಶಿಯಲ್ಲಿ ಇವರ ಶಿಷ್ಯನಾಗಿರುವದು ಮಾತ್ರ ಹೇಗೋ ಅವನ ಹೆಂಡತಿಗೆ ತಿಳಿದಿತ್ತು. ಆಕೆ ಸ್ವಭಾವವಾಗಿ ಅಲ್ಲಿಗೆ ಬಂದು ಆ ಸಂನ್ಯಾಸಿಗಳಿಗೆರಗಿದಳು. ಅವರು ತಮ್ಮ ಪದ್ಧತಿಯಂತೆ 'ಮಕ್ಕಳನ್ನು ಪಡೆ'ಯೆಂದು ಆಶೀರ್ವಾದ ಮಾಡಿದರು. ಆಗ ಆಕೆ ತನ್ನ ಸ್ಥಿತಿಗತಿಯನ್ನೆಲ್ಲ ಅವರೆದುರಿಗೆ ಬಿಚ್ಚಿ ಹೇಳಿದಳು. ಒಡನೆ ಅವರು ಹಿಂದಕ್ಕೆ ಬಂದು ವಿಠಲಪಂತನನ್ನು ಕರೆದು ಹೆಂಡತಿಯೊಡನೆ ಸಂಸಾರಮಾಡಿಕೊಂಡಿರೆಂದು ಆಜ್ಞೆ ಮಾಡಿದರು. ಸಂನ್ಯಾಸಿಯು ಗೃಹಸ್ಥಾಶ್ರಮಕ್ಕೆ ಹಿಂದಿರುಗುವದು ಶಾಸ್ತ್ರ ದೃಷ್ಟಿಯಿಂದ ಅತ್ಯಂತನಿಂದ್ಯವಾದದ್ದು. ಇದನ್ನು ತಿಳಿದಿದ್ದರೂ ವಿಠಲಪಂತನು ಗುರುವಾಕ್ಯದ ಮುಂದೆ ಶಾಸ್ತ್ರಕ್ಕೆ ಬೆಲೆಯಿಲ್ಲವೆಂದು ತಿಳಿದು ಅವರು ಹೇಳಿದ ಪ್ರತ್ಯಕ್ಷರವನ್ನೂ ಪಾಲಿಸಿಬಿಟ್ಟನು. ಆಮೇಲೆ ಅವನ ಹೊಟ್ಟೆಯಲ್ಲಿ ಹುಟ್ಟಿದ ಜ್ಞಾನದೇವ ಮೊದಲಾದ ಮಕ್ಕಳೆಲ್ಲ ಜಗತ್ಪ್ರಸಿದ್ಧರಾದ ಸಾಧುಶಿರೋಮಣಿಗಳಾಗಿ ಯಶಸ್ವಿಗಳಾದರು.

ಶ್ರೀರಾಮಚಂದ್ರನು ಕೂಡ ಶಾಸ್ತ್ರಕ್ಕಿಂತ ಗುರುವಾಕ್ಯಕ್ಕೆ ಹೆಚ್ಚಿನ ಮಹತ್ತ್ವವನ್ನು ಕೊಟ್ಟ ಉದಾಹರಣೆಯಿದೆ. ಸಾಮಾನ್ಯವಾಗಿ ಶೂರರು ಸ್ತ್ರೀಯರ ಮೇಲೆ ಕೃಪಾಡುವದೇ ಯೋಗ್ಯವಲ್ಲ. ಅದರಲ್ಲಿಯೂ ಮೊದಲನೇ ಪ್ರಯೋಗವೇ ಸ್ತ್ರೀಯ ಮೇಲೆಂಬುದಂತು ಹೆಚ್ಚು ನಿಂದಾಸ್ಪದವಾದದ್ದು. ಹೀಗಿದ್ದರೂ ವಿಶ್ವಾಮಿತ್ರರು ತಾಟಕಿಯೆಂಬ ರಾಕ್ಷಸಿಯನ್ನು ಶೋರಿಸಿ ಅವಳಿಗೆ ಬಾಣವನ್ನು ಗುರಿಯಿಡೆಂದು ಹೇಳುತ್ತಲೇ ಶ್ರೀರಾಮಚಂದ್ರನಿಗೆ ಗುರುವಾಕ್ಯದ ಮುಂದೆ ತದ್ವಿರುದ್ಧವಾದ ಯಾವ ಕಲ್ಪನೆಯು ಅಲೆಯೂ ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ಏಳಲೇ ಇಲ್ಲ. ಗುರ್ವಾಜ್ಞೆಯೆಂದು ಅವನು ಅದನ್ನು ನಡೆಸಿಯೇ ಬಿಟ್ಟನು.

ಗುರುಗಳು ಸಾಕ್ಷಾತ್ಕಾರವಾಗಿ ಎದುರಿಗಿರಲಿ ಇಲ್ಲದಿರಲಿ; ಅವರ ವಿಷಯಕವಾದ ಪೂಜ್ಯಬುದ್ಧಿಯು ಮಾತ್ರ ನಮ್ಮಲ್ಲಿ ಯಾವಾಗಲೂ ಜಾಗರೂಕವಾಗಿರಬೇಕು. ಇದನ್ನು ಶ್ರೀರಾಮಚಂದ್ರಮೂರ್ತಿಯು ಬಹುಜೆನ್ನಾಗಿ ತೋರಿಸಿದ್ದಾನೆ. ಅವನು ಕಿಷ್ಕಿಂಧೆಯ ಕಡೆಗೆ ಬರುವಾಗ ದಾರಿಯಲ್ಲಿ ಸಮಾಪದಲ್ಲಿ ಒಂದು ಕಡೆ ಸಪ್ತಜನರೆಂಬ ಏಳು ಜನ ಮಹರ್ಷಿಗಳಿರುವರೆಂದು ಅವನಿಗೆ ಸುದ್ದಿ ತಿಳಿಯಿತು. ಅವನು ಅವರ ಸಮಾಪಕ್ಕೆ ಹೋಗದಿದ್ದರೂ ಇದ್ದ ಕಡೆಯಿಂದಲೇ ಆ ದಿಕ್ಕಿಗೇ ನಮಸ್ಕಾರವನ್ನು ಮಾಡಿ ಮುಂದೆ ಸಾಗಿದ್ದಾನೆ.

ಗುರುಗಳ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಅನಾದರವನ್ನು ಮಾಡಿದರೆಂತು ಅಶ್ರೇಯಸ್ಸು ಮಡಲಿಗೆ ಬೀಳದೆ ತಪ್ಪುವದೇ ಇಲ್ಲ. ಒಮ್ಮೆ ದೇವತೆಗಳ ಸಭೆಗೆ ಬೃಹಸ್ಪತ್ಯಾಚಾರ್ಯರು ಬಂದಾಗ ಇಂದ್ರನು ತನ್ನ ಹೆಮ್ಮೆಯಿಂದ ಎದ್ದು ಇದಿರುಗೊಳ್ಳದೆ ಅನಾದರವನ್ನು ಮಾಡಿದನು. ಆಗ ಆಚಾರ್ಯರು ಹಿಂದಿರುಗಿಬಿಟ್ಟರು. ಆಮೇಲೆ ಅವರನ್ನು ಪ್ರಸನ್ನರಾಗಿ ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳಬೇಕೆಂದು ಇಂದ್ರನು ಅವರ ಮನೆಗೇ ಹೋದನು. ಅಲ್ಲಿ ಅವರು ಅವನಿಗೆ ಕಾಣಿಸಿಕೊಳ್ಳದೆ ಅಂತರ್ಧಾನರಾಗಿಬಿಟ್ಟರು. ಆಚಾರ್ಯರು ಹಿಮ್ಮುಖರಾದದ್ದನ್ನು ತಿಳಿದು ರಾಕ್ಷಸರು ದಂಡೆತ್ತಿ ಬಂದು ಅಮರಾವತಿಯಲ್ಲಿ ತಮ್ಮ ಧ್ವಜವನ್ನು ಊರಿಬಿಟ್ಟರು. ಆಮೇಲೆ ಇಂದ್ರನು ರಾಜ್ಯವನ್ನು ಕಳೆದುಕೊಂಡು ದಿಕ್ಕುದಿಕ್ಕುಗಳಲ್ಲಿಲ್ಲ ಅಲೆದಾಡಿ ಸೋತು ಸೊರಗಿ ಕೊನೆಗೆ ಬ್ರಹ್ಮನು ಹೇಳಿದಂತೆ ವಿಶ್ವರೂಪನೆಂಬ ಬ್ರಾಹ್ಮಣನನ್ನು ಪುರೋಹಿತನನ್ನಾಗಿ ಮಾಡಿಕೊಂಡು ರಾಜ್ಯವನ್ನು ಪಡೆಯಬೇಕಾಯಿತು.

ಸಾಮಾನ್ಯವಾದ ಅನಾದರಕ್ಕೇ ಇಷ್ಟಾದ ಮೇಲೆ ಅನಾದರದ ವೇಗವು ಹೆಚ್ಚಾದರೆ ಹೇಳಬೇಕಾದ್ದೇನಿದೆ? ತ್ರಿಶಂಕುರಾಜನು ಸಶರೀರನಾಗಿ ಸ್ವರ್ಗಕ್ಕೆ ಹೋಗುವ ಯಜ್ಞವನ್ನು ಮಾಡಿಸಿರೆಂದು ವಸಿಷ್ಠರನ್ನು ಕರೆದನು. ಅದು ಸಾಧ್ಯವಲ್ಲವೆಂದು ಅವರು ತಿರಸ್ಕರಿಸಿದರು. ಆಮೇಲೆ ಅವನು ಅವರ ಮಕ್ಕಳನ್ನು ಹುರಿದುಂಬಿಸಿ ನೋಡಿದನು. ಅವರೂ ಒಲಿಯಲಿಲ್ಲ. ಆಗ ಅವನು ಗುರುವನ್ನೂ ಗುರುವುತ್ರರನ್ನೂ

ಬರಿದು ಅವರ ಮೇಲೆ ಶತ್ರುತ್ವವನ್ನು ಸಾಧಿಸುತ್ತಿದ್ದ ವಿಶ್ವಾಮಿತ್ರರಿಗೆ ಶರಣು ಹೋಗಿ ಅವರಿಂದ ಆ ಯಜ್ಞವನ್ನು ಮಾಡಿಸಿಕೊಂಡನು. ಗುರುದೋಹದಿಂದ ಅವನಿಗೆ ಚಂಡಾಲತ್ವವು ಬಂತು. ಯಜ್ಞವು ಪೂರ್ತಿಯಾದರೂ ದೇವತೆಗಳು ತಮ್ಮ ಲೋಕಕ್ಕೆ ಬಂದ ತ್ರಿಶಂಕುವಿನಲ್ಲಿ ಚಂಡಾಲನ ಚಿಹ್ನೆಯನ್ನು ನೋಡಿ ಅವನನ್ನು ಅಲ್ಲಿಂದ ಕತ್ತು ಹಿಡಿದು ದಬ್ಬಿಬಿಟ್ಟರು. ಅಲ್ಲಿಂದ ತಲೆಕೆಳಗಾಗಿ ಬೀಳುತ್ತಿದ್ದ ಅವನನ್ನು ವಿಶ್ವಾಮಿತ್ರರು ತಮ್ಮ ತಪಃಪ್ರಭಾವದಿಂದ ಮಧ್ಯಮಾರ್ಗದಲ್ಲಿಯೇ ನಿಲ್ಲಿಸಿದರು. ಅದೇ ತ್ರಿಶಂಕುಸ್ವರ್ಗವೆಂದು ಹೆಸರಾಗಿದೆ. ಗುರುಗಳನ್ನು ಧಿಕ್ಕರಿಸಿದ ದೋಷದಿಂದ ತ್ರಿಶಂಕು ಈಗಲೂ ತಲೆಕೆಳಗಾಗಿ ಆಕಾಶದಲ್ಲಿ ನೇತಾಡುತ್ತಿರುವನೆಂದು ಪುರಾಣಗಳು ಹೇಳುತ್ತವೆ.

ಗುರುಭಕ್ತಿಯೆಂಬುವದು ಸಾಕ್ಷಾತ್ತಾದ ಗುರುಗಳಲ್ಲಿರುವದಂತು ಸರಿಯಷ್ಟೆ. ಗುರುಗಳ ಪರಂಪರೆಯಲ್ಲಿಯೂ ಕೂಡ ತೋರಿಸಿ ದ್ರಾಪದಿಯು ಗುರುಭಕ್ತಿಯೆಂಬ ಸುವರ್ಣಪುಷ್ಪಕ್ಕೆ ಪರಿಮಲವನ್ನು ತುಂಬಿದ್ದಾಳೆ. ಅಶ್ವತ್ಥಾಮನು ಕೌರವೇಶ್ವರನ ಮನಸ್ಸನ್ನು ಮೆಚ್ಚಿಸಬೇಕೆಂಬ ಗಡಿಬಡಿಯಲ್ಲಿ ದಿಕ್ಕುತೋರದೆ ಒಂದು ರಾತ್ರಿ ಎಳೆಯರಾದ ಪಾಂಡವಪುತ್ರರನ್ನೇ ಪಾಂಡವರೆಂದು ಭ್ರಮಿಸಿ ರುಂಡಗಳನ್ನು ಕತ್ತರಿಸಿಕೊಂಡು ಹೋದದ್ದು ಪಾಂಡವರಿಗೂ ಅವರ ಹೆಂಡತಿಯಾದ ದ್ರಾಪದಿಗೂ ಒಂದೇ ಬಗೆಯಾದ ಹೊಟ್ಟೆಯುರಿಯನ್ನುಂಟುಮಾಡಿರಬಹುದಷ್ಟೆ. ತನ್ನ ಒಡಲ ಬೇಗೆಯನ್ನು ತೀರಿಸಿಕೊಳ್ಳಬೇಕೆಂದು ಅರ್ಜುನನು ಅವನನ್ನು ಬೆನ್ನಟ್ಟಿ ಹೋಗಿ ಜುಟ್ಟನ್ನು ಹಿಡಿದು ಎಳೆದು ತಂದನು. ಇದು ದ್ರಾಪದಿಯ ಕಣ್ಣಿಗೆ ಬಿತ್ತು. ಅರ್ಜುನನು ತನ್ನ ಪೌರುಷದ ಉಬ್ಬುಟಿಯಲ್ಲಿ ಗುರುಪುತ್ರನನ್ನು ಕಾಲ ಕಸವಾಗಿ ಎಳೆದಾಡುತ್ತಿದ್ದದ್ದು ಆಕೆಗೆ ಸಹಿಸಲಿಲ್ಲ. ಅವನು ತನ್ನ ಏವರು ಕಂದರನ್ನೂ ಕೊಂದಂಥ ಪರಮಪಾತಕಿಯಾಗಿದ್ದರೂ ಅವನ ತಂದೆಯಾದ ದ್ರೋಣಾಚಾರ್ಯರು ತನ್ನ ಪತಿಯ ಗುರುಗಳಾಗಿದ್ದ ಭಾವನೆಯು ಅವಳ ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ತಲೇ ಎತ್ತಿತು. ಗುರುಗಳು ಹೇಗೋ ಗುರುಪುತ್ರನನ್ನೂ ಬಹುಮಟ್ಟಿಗೆ ಹಾಗೆಯೇ ಬಹು

ಮಾನಿಸಬೇಕೆಂದು ಗುರುವುತ್ರನ ತಲೆಯನ್ನು ಹೊಡೆಯದಂತೆ ಅರ್ಜುನನ ಮುಂದೆ ತಾನು ಅಡ್ಡಬಂದು ಸಮಾಧಾನವನ್ನು ಹೇಳಿದಳು. ಈ ಸಮಯದಲ್ಲಿ ಅರ್ಜುನನು ಗುರುವುತ್ರನ ಶಿಖೆಯನ್ನು ಮಾತ್ರ ಕತ್ತರಿಸಿ ಅವನ ತಲೆಯಲ್ಲಿ ಆಜ್ಞಾಸಿದ್ಧವಾಗಿದ್ದ ಮಣಿಯನ್ನು ತೆಗೆದುಕೊಂಡು ತನ್ನ ಕೋಪವನ್ನು ಶಾಂತಮಾಡಿಕೊಳ್ಳಬೇಕಾಯಿತು. ಗುರುಪರಂಪರೆಯ ಮೇಲೆಯೇ ಇಷ್ಟು ಭಕ್ತಿಯನ್ನಿಡಬೇಕಾಗಿರುವಾಗ ಸಾಕ್ಷಾದ್ಗುರುಗಳ ಮೇಲೆ ಇಡಬೇಕಾದ ಭಕ್ತಿಗೆ ಪರಿಮಿತಿಯುಂಟೆ? ಗುರುಗಳ ಮಹತ್ವಕ್ಕೂ ಪರಿಮಿತಿಯಿಲ್ಲ; ಅವರ ಮೇಲಿಡಬೇಕಾದ ಭಕ್ತಿಗೂ ಪರಿಮಿತಿಯಿಲ್ಲ.

“ಹರನಿಂದುರ್ವಿಗೆ ದೈವವೇ? ಕಿರಣಕಿಂದುಂ ಬಿಟ್ಟು ಸೊಂಪುಂಟೆ? ಪೆ |
ತ್ತರಿಗಿಂತುಂಟೆ ಹಿತರ್ಕಳುಂ? ಮಡದಿಯಿಂ ಬೇರಾಪ್ತರಿನ್ನರ್ಪರೇ? ||
ಸರಿಯೇ ವಿದ್ಯಕೆ ಬಂಧು? ಮಾರನಿದಿರೊಳ್ಳಿಲ್ಲಾಳೆ? ಮೂಲೋಕದೊಳ್ |
ಗುರುವಿಂದುನ್ನ ತಸೇವ್ಯನೇ? ಹರಹರಾ! ಶ್ರೀಚಿನ್ನಸೋಮೇಶ್ವರಾ!!

—ಸೋಮೇಶ್ವರಶತಕ



ದೇಶಾಭಿಮಾನ

ವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸವನ್ನು ಮುಗಿಸಿ ಗುರುದಕ್ಷಿಣೆಯನ್ನು ಕೊಟ್ಟು ಗೃಹಸ್ಥನಾಗಿ ಪ್ರಪಂಚವ್ಯವಹಾರಕ್ಕೆ ಆರಂಭಿಸಿದ ಮೇಲೆ ಮನುಷ್ಯನು ಅನೇಕ ನೀತಿನಿಯಮಗಳನ್ನು ಸಾಧಿಸುವದರಲ್ಲಿ ತನ್ನ ಆತ್ಮ ಶಕ್ತಿಯನ್ನು ತೋರಿಸಬೇಕಾಗುವದಷ್ಟೆ. ಎಲ್ಲ ನೀತಿನಿಯಮಗಳಲ್ಲಿ ಯೂ— ಮಣಿಗಳಲ್ಲಿ ಸೂತ್ರವು ಹೇಗೋ ಹಾಗೆ— ಒಳಗೇ ತೂರಿ ಕೊಂಡಿರುವ ಒಂದು ನೀತಿನಿಯಮವನ್ನು ಈ ಪಾಠವು ಹೇಳುವದು. ಅದು ಯಾವದೆಂದರೆ ದೇಶಾಭಿಮಾನ. ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ಸ್ವಭಾವವಾಗಿ ಸ್ವಾಭಿಮಾನವೂ ಸ್ವಜನಾಭಿಮಾನವೂ ಹೇಗೋ ಅಷ್ಟಿಷ್ಟಾದರೂ ಇರುವದು. ಇದರ ತಿರುಳೇ ಸ್ವದೇಶಾಭಿಮಾನ. ತಾಯಿಯಲ್ಲಿಯೂ ತಂದೆಯಲ್ಲಿಯೂ ಗುರುವಿನಲ್ಲಿಯೂ ಭಗವದ್ಭಾವನೆಯನ್ನು ಮಾಡೆಂದು ಹೇಳಿದ ನೇದನೇ ದೇಶಾಭಿಮಾನವನ್ನೂ ಉಪದೇಶಿಸಿರುವದು. ಆ ಮಂತ್ರವು ಯಾವದೆಂದರೆ—

“ಇಳಾ ಸರಸ್ವತೀ ಮಹೀ ತಿಸ್ತೋ ದೇವೀರ್ಮಯೋ ಭುವಃ ”

—ಋಗ್ವೇದ ೧—೧೩—೯

ಅರ್ಥವೇನೆಂದರೆ— “ಸ್ವಭಾಷೆ, ಸ್ವಸಂಸ್ಕೃತಿ, ಸ್ವದೇಶ—ಈ ಮೂರರ ಮೇಲಿನ ಅಭಿಮಾನಪೂರ್ವಕವಾದ ಉಪಾಸನೆಯು ಕಲ್ಯಾಣಕಾರಕವು. ಪ್ರಪಂಚವ್ಯವಹಾರದಲ್ಲಿ ಕಾಲಿಟ್ಟ ಮನುಷ್ಯನು ಅದರಲ್ಲಿ ತನ್ನ ಶ್ರೇಯಸ್ಸನ್ನು ಪಡೆಯಬೇಕಾದರೆ ಮೇಲೆ ಹೇಳಿದ ಮೂರು ವಿಷಯಗಳ ಅಭಿಮಾನದಿಂದ ಕೂಡಿ ನಡೆಯಬೇಕು.

ಸ್ವಭಾಷೆಯ ಮತ್ತು ಸ್ವಸಂಸ್ಕೃತಿಯ ವಿಷಯವಾಗಿ ಆತ್ಮ ಶಕ್ತಿಯ ತೇಜಸ್ಸೆಂಬ ಪುಸ್ತಕದಲ್ಲಿ ನಾವು ಅಷ್ಟಿಷ್ಟು ಉಲ್ಲೇಖಿಸಿರುವೆವು. ಮನುಷ್ಯನು ಪರಭಾಷೆಯಲ್ಲಿ ಬೇಕಾದಷ್ಟು ಪಾಂಡಿತ್ಯವನ್ನು ಪಡೆಯಲಿಕ್ಕೆ ಅಡ್ಡಿಯಿಲ್ಲ. ಅಡ್ಡಿಯಿಲ್ಲವೆಂದಿಷ್ಟೇ ಅಲ್ಲ; ಅದನ್ನು ಪಡೆಯಲೇ ಬೇಕು. ಆದರೆ ಪರಭಾಷೆಯ ಒಲವಿಗೆ ಮರುಳಾಗಿ

ತನ್ನ ಭಾಷೆಯನ್ನು ಕಡೆಗಾಣಬಾರದು. ಪರಭಾಷೆಯಲ್ಲಿ ಕಾಣುವ ಸೌಂದರ್ಯಗಳನ್ನು ಸ್ವಭಾಷೆಗೆ ತಂದುಕೊಂಡು ಸ್ವಭಾಷೆಯೇ ಸರ್ವಮನೋಹರವಾಗುವಂತೆ ಮಾಡುವದರ ಕಡೆಗೆ ಲಕ್ಷ್ಯವನ್ನಿಡುವದೇ ಜಾಣತನ. ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ತಾಯಿ ಮಾತು ಹೇಗೆ ಮನೋಹರವೋ ತಾಯ್ನುಡಿಯ ಮಾತೂ ಹಾಗೆಯೇ ಹೆಚ್ಚು ಪರಿಣಾಮಕಾರಿಯಾಗಿರುವದು. ತಾಯಿ ನುಡಿಯು ಕಿವಿಗೆ ಬಿದ್ದೊಡನೆ ಹೃದಯವು ಅರಳುವಂತೆ ತಾಯ್ನುಡಿಯ ನುಡಿಯು ಕೇಳಬಂದಾಗಲೂ ಉಲ್ಲಾಸವಾಗಿಯೇ ಆಗುವದು. ಆದ್ದರಿಂದಲೇ ದೇಶದ ಜನರ ಮನಸ್ಸಿನ ಮೇಲೆ ಒಳ್ಳೆಯ ಪರಿಣಾಮವನ್ನು ಮಾಡುವದಕ್ಕೆ ದೇಶಭಾಷೆಯಷ್ಟು ಉತ್ತಮವಾದ ಉಪಕರಣವು ಬೇರೆ ಯಾವದೂ ಇಲ್ಲ. ಆದ್ದರಿಂದ ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬನೂ ಸ್ವಭಾಷೆಯಲ್ಲಿ ಅಭಿಮಾನವನ್ನಿಟ್ಟು ಅದನ್ನು ಮುಂದಕ್ಕೆ ತರುವದಕ್ಕೆ ಸರ್ವಸಾಹಸವನ್ನೂ ಮಾಡಬೇಕು.

ಸ್ವಸಂಸ್ಕೃತಿಯು ಸ್ವಭಾಷೆಯ ಬೆನ್ನು ಹತ್ತಿಕೊಂಡೇ ಇರುವದು. ಯಾವ ಭಾಷೆಯನ್ನು ಪರಮೋತ್ಕೃಷ್ಟವೆಂದು ಮೋಹಿಸುವನೋ ಆ ಭಾಷೆಯ ಸಂಸ್ಕೃತಿಯನ್ನು ಅವನು ಪಡೆಯುವನು. ಭಾಷೆಯು ಸಂಸ್ಕೃತಿಯ ಮಂತ್ರಾಧಿದೇವತೆಯೆಂದು ತಿಳಿದವರು ಹೇಳುವರು. ಆದ್ದರಿಂದ ಸಂಸ್ಕೃತಿಯನ್ನು ಉಳಿಸಿಕೊಳ್ಳುವದಕ್ಕೆ ಸ್ವಭಾಷೆಯೊಂದು ಉತ್ತೇಜಕವಾಗುವದಷ್ಟೆ. ತನ್ನ ವಿವೇಕದಿಂದಲೂ ಸಂಸ್ಕೃತಿಯನ್ನು ರಕ್ಷಿಸಿಕೊಳ್ಳುವದಕ್ಕೆ ಮನುಷ್ಯನು ಅದಷ್ಟು ಎಚ್ಚರವನ್ನು ವಹಿಸಬೇಕು. ತನ್ನ ಪೂರ್ವಜರ ಆಚಾರಗಳನ್ನೂ ಮತ್ತು ವಿಚಾರಗಳನ್ನೂ ಕಡೆಗಾಣುತ್ತ ಬಂದ ಹಾಗೆಲ್ಲ ಅವನಿಗೆ ತನ್ನ ಜನಾಂಗದ ಅಭಿಮಾನವು ಸಡಿಲವಾಗುವದು. ಇಷ್ಟಾದ ಮೇಲೆ ಅವನು ತನ್ನವರ ಉನ್ನತಿಗೆ ಸಾಧಕನಾಗುವದಕ್ಕೆ ಒದಲಾಗಿ 'ಕುಲಕ್ಕೆ ಮೃತ್ಯು ಕೊಡಲಿಯ ಕಾವು' ಎಂಬಂತೆ ತನ್ನವರನ್ನೂ ಪರಕೀಯರ ದಾಸರನ್ನಾಗಿ ಮಾಡುವದಕ್ಕೆ ತಾನು ಮುಂದಾಳಾಗುವನು. ಹೀಗೆ ಪರಸಂಸ್ಕೃತಿಗೆ ದತ್ತಕರಾದವರು ಹೆಚ್ಚುತ್ತ ಬಂದ ಹಾಗೆಲ್ಲ ಜನಾಂಗವು ನಿರ್ವೀರ್ಯವಾಗಿ ಕ್ಷಯರೋಗಗ್ರಸ್ತವಾದಂತೆ

ಕ್ರಮಕ್ರಮವಾಗಿ ನಾಶವನ್ನು ಪಡೆಯುವದು. ಈ ದುಷ್ಟಲವನ್ನು ತಪ್ಪಿಸಿಕೊಳ್ಳಬೇಕಾದರೆ ಸ್ವಸಂಸ್ಕೃತಿಯ ಅಭಿಮಾನವನ್ನು ಮರೆಯಬಾರದು.

ಸ್ವಭಾಷೆಯ ಅಭಿಮಾನವೂ ಸ್ವಸಂಸ್ಕೃತಿಯ ಅಭಿಮಾನವೂ ಪುಷ್ಟಿಗೊಂಡಿದ್ದರೆ ಸ್ವದೇಶಾಭಿಮಾನವು ತನಗೆ ತಾನೇ ಪುಷ್ಟಿಗೊಂಡಿರುವದು. ಮತ್ತು ಸ್ವದೇಶಾಭಿಮಾನದ ಜಾಗರೂಕತೆಯುಂಟಾದಷ್ಟೂ ಸ್ವಭಾಷಾಭಿಮಾನವೂ ಸ್ವಸಂಸ್ಕೃತಿಯ ಅಭಿಮಾನವೂ ಚಿಗುರಿಕೊಳ್ಳುವವು. ಆದ್ದರಿಂದ ಇಲ್ಲಿ ಸ್ವದೇಶಾಭಿಮಾನದ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಸ್ವಲ್ಪ ಬರೆಯಲಾಗುವದು.

ಸ್ವದೇಶಾಭಿಮಾನದ ಮಾತೆತ್ತುವ ಮೊದಲು ತಾಯಿ ಹೆಚ್ಚು ಗಾರಿಕೆಯನ್ನು ನೆನಪುಗೊಡಬೇಕಾಗಿದೆ. ಏಕೆಂದರೆ ತಾಯಿ ಮತ್ತು ಸ್ವದೇಶ-ಇವೆರಡೂ ಒಂದೇ ವರ್ಗಕ್ಕೆ ಸೇರಿದವುಗಳು.

“ಜನನೇ ಜನ್ಮಭೂಮಿಶ್ಚ ಸ್ವರ್ಗಾದಪಿ ಗರೀಯಸೀ”

ಎಂಬ ವಾಕ್ಯವು ಜನಜನಿತವಾಗಿದೆ. ತಾಯಿಯೂ ಜನ್ಮಭೂಮಿಯೂ ಸ್ವರ್ಗಕ್ಕಿಂತ ಹೆಚ್ಚಿನವುಗಳು. ತಾಯಿ ತೋಡೆಯ ಮೇಲೆ ಇದ್ದಾಗ ಶಿಶುವಿನ ಮನಸ್ಸು ಯಾವ ಸ್ಥಿತಿಯಲ್ಲಿರುವದೆಂಬ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ನಮ್ಮ ಪರಮಾತ್ಮಸ್ತುತಿಯಲ್ಲಿರುವ ಶಿಶುವಿನ ಕಲ್ಪನೆಯೊಂದು ವ್ಯಕ್ತಗೊಳಿಸಿರುವದೇನೆಂದರೆ—

“ನಿನ್ನ ತೊಡೆಗಳನೇರಿ ಕುಳಿತಿ |

ರ್ದೆನ್ನ ಮನಮಿಲೋಕಮಂ ಮಿ |

ದುರ್ದನತದ ಲೋಕಗಳ ಮೇಲೇರ್ದಂತ ಭಾವಿಸಿ ಮೇನ್ ||

ಇನ್ನು ಶಿವನ ಜಟಾಗ್ರದೇಯೊಳು |

ತಣ್ಣಗಿಹ ಚಂದ್ರಮನ ಬಿಂಬವು |

ಮೆನ್ನ ಕೈಗತಿಸುಲಭದಲಿ ಬಹುದೆನುತ ಯೋಚಿಸಿತು ||”

ಸ್ವದೇಶದ ದರ್ಶನದಿಂದಲೂ ಇದೇ ಅನುಭವವಾಗಲೇ ಬೇಕು. ಡೊಡ್ಡನಗರದಲ್ಲಿ ಅನೇಕ ಬಗೆಯ ನೋಟಗಳನ್ನು ನೋಡುತ್ತ ಅನಂದದಿಂದ ಕಾಲವನ್ನು ಕಳೆಯುತ್ತಿದ್ದ ವಿಧ್ಯಾರ್ಥಿಯು ಪಾಠ

శాలియ విరామకాలదల్లి తన్న జన్మభూమికి హోగబీకేందర అదు కుగ్రామవాదరూ అవనిగి లుల్లాసవాగునదు. దూరక్కే తన్న లూర నోటవు కాణుత్తలే అవనోళగి అవనిగరివిల్లదే ఎష్కోరే స్రేమద అలెగళు ఒందర హిందొందు ఏరువవు. ఇదు ఎల్లరిగూ అనుభవసిద్ధవాద విషయ. స్వామివివేకా నందరు అమేరికా, ఇంగ్లండ్, జర్మనీ, జపాన్ ముంతాద దేశగళన్నెల్ల సుత్తికొండు బరువదక్కే హోదరష్ట. ఆ ఎల్ల దేశగళూ భౌతికసంపత్తినల్లి ఒందన్నొందు మేట్టిహారువవు గళాద్దరింద అవుగళ వ్యభవవు అవర కణ్ణిగి ఎష్కోరే హోస హబ్బవాగిరబకుదు. ఇదర మేలె సమ్మ దేశదల్లి హేసరిగి బరదే ఎల్లియో అజ్ఞాతవాసదల్లిద్ద అవరిగి పరదేశగళల్ల అత్యుత్కృష్టవాద ఆదరవు దోరయొత్తలే అవర మ్మే హిగ్గి హిసిదు హోగబకుదాగిత్తు. ఆదరే అవరు తమ్మ సంజార వన్నెల్ల ముగిసికొండు హిందరుగి బందాగ దూరదింద తమ్మ జన్మభూమియ నోటవన్న నోడుత్తలే యావ కారణవూ ఇల్లదే అవర హృదయవు ఒమ్మేగే ప్రవుల్లితవాగిదే! దేశాంతర గళన్న తిరుగి బందవర అనుభవగళిల్ల హిగేయో ఇవ. స్వదేశ ద నోటవు కాణువ తనక ఏకే? స్వదేశద నేనపాదాగలేల్ల యారిగూ మనోవికాసవాగదే ఇరువదే ఇల్ల.

హిగ్రాగువదక్కే కారణవేనందరే జన్మభూమియు నిజ వాగి సమ్మ తాయెయ. ఆకేయు సమ్మన్న ఒంబత్తు తింగళు హొత్తు హేత్తవరిగి కూడ తాయెయు. సమ్మ తందేతాయెగళిగి తమ్మ శరీరవన్న పోషిసికొళ్ళువదక్కొ తమ్మ గర్భక్కే ఒంద సమ్మ శరీరవన్న పోషిసువదక్కొ ఈ భూమియింద బిళిద ధాన్యగళి కారణగళింబుదన్న హేత్తాగి హేళబీకా గిల్ల. తాయెయు హేగి గర్భదల్లిరువ తిరువిగి తన్న రక్త మాంసగళ సారవన్న క్షోట్టు రక్తి సువళి హాగి ఈ భూమి

ಯು ತನ್ನಲ್ಲಿ ಜನ್ಮವನ್ನೆತ್ತುವವರಿಗೆಲ್ಲ ತನ್ನ ಸಾರವನ್ನುಂడు ಬೆಳೆದ ಧಾನ್ಯಗಳನ್ನು ಕೊಟ್ಟು ರಕ್ಷಿಸುವಳು. ಹಡೆದ ಮಾತೆಯು ಸ್ವಲ್ಪ ಕಾಲ ಮಾತ್ರ ನಮಗಾಗಿ ತನ್ನ ಪ್ರಾಯವನ್ನು ಕಳೆದುಕೊಳ್ಳುವಳು; ಭೂಮಾತೆಯು ನಮ್ಮ ರಕ್ಷಣೆಗಾಗಿ ನಿರಂತರವೂ ತನ್ನ ಹೊಗರನ್ನು ಕಳೆದುಕೊಂಡು ಬಗೆಬಗೆಯ ಬೆಳೆಗಳನ್ನು ಬೆಳೆಯುತ್ತಲೇ ಇರುವದು. ಆದ್ದರಿಂದ ಈ ದೃಷ್ಟಿಯಿಂದ ಭೂಮಾತೆಯು ಹಡೆದ ಮಾತಿಗಿಂತ ಹೆಚ್ಚಾಯಿತು. ಹಡೆದ ಮಾತೆಯನ್ನು ಗುರ್ತಿಸುವದಕ್ಕೆ ಸ್ಥೂಲ ದೃಷ್ಟಿಯೇ ಸಾಕು; ಭೂಮಾತೆಯನ್ನು ಗುರ್ತಿಸುವದಕ್ಕೆ ವಿಚಾರ ದೃಷ್ಟಿಯು ಬೇಕು. ಹಡೆದ ಮಾತೆಯನ್ನು ಮಾತ್ರವೇ ಮಾತೆಯೆನ್ನುವದು ಬರೀ ಬಾಲಕರಿಗೆ ಭೂಷಣ; ಭೂಮಾತೆಯನ್ನೂ ಮಾತೆಯೆಂದು ಭಾವಿಸುವದು ಪ್ರಾಥರಿಗೆಲ್ಲ ಭೂಷಣ.

ಈ ವಿಚಾರದೃಷ್ಟಿಯ ಪರೆಯನ್ನು ತೆಗೆಸಿಕೊಂಡು ನಿಟ್ಟಿಸಿದರೆ ಭೂಮಿಯು ಬೆಳೆಯುವ ಬೆಳೆಯೆಲ್ಲ ತನ್ನಲ್ಲಿ ಜನ್ಮವನ್ನೆತ್ತಿದವರ ಆಹಾರಕ್ಕಾಗಿಯೇ ಇರುವದೆಂದು ಸ್ಪಷ್ಟವಾಗುವದು. ಹೇಗೆಂದರೆ ತಾಯಿ ಮೊಲೆಯಲ್ಲಿ ಉಕ್ಕಿಬರುವ ಹಾಲಿಗೆ ತನ್ನ ಮಕ್ಕಳ ಆಹಾರದ ಉದ್ದೇಶವಲ್ಲದೆ ಬೆರೆ ಎನಿರುವದು? ಈ ಕಲ್ಪನೆಯು ಈಚೀಚೆಗೆ ನಮ್ಮ ತಲೆಯಲ್ಲಿ ಹುಟ್ಟಿದ್ದಲ್ಲ; ವೇದದಲ್ಲಿಯೇ ನೋಡಿ—

“ಸಾ ನೋ ಭೂಮಿರ್ವಿಸೃಜತಾಂ ಮಾತಾ ಪುತ್ರಾಯ ಮೇ ಪಯಃ”

—ಆ ೧೨—೧೦

ಎಂದು ಪ್ರಾರ್ಥನೆ ಇದೆ. ಆ ಭೂಮಾತೆ ತನ್ನ ಮಗನಾದ ನನಗೆ ಹಾಲನ್ನು ಕೊಡಲೆಂದು ಅದರ ಅರ್ಥ.

ಮಕ್ಕಳ ಬೆಳೆವಳಿಗೆಗೆ ತಾಯಿ ಹಾಲಿನಷ್ಟು ಬೆಲೆಯುಳ್ಳದ್ದು ಬೇರೆ ಯಾವದೂ ಇಲ್ಲವೆಂದು ನಮ್ಮ ದೇಶದಲ್ಲಿ ಎಲ್ಲರಿಗೂ ಅನುಭವವಿದೆ. ಆಕಳ ಹಾಲು ಮೊದಲಾದವುಗಳು ಕೂಡ ತಾಯಿ ಹಾಲಿಗೆ ಸರಿಯಲ್ಲ. ಯಾವ ಶರೀರದ ರಕ್ತಮಾಂಸಗಳ ಸಾರದಿಂದ ಶಿಶುವಿನ ಶರೀರರಚನೆಯಾಗಿದೆಯೋ ಆ ಶರೀರದ ರಕ್ತಮಾಂಸಗಳ ಸಾರವೇ ಆಗಿ ಹೊರಬೀಳುವ ಹಾಲು ಆ ಶಿಶುವಿಗೆ ಸರ್ವನಿಧದಲ್ಲಿಯೂ ಪೋಷಕ

ವಿರಲಿಲ್ಲ. ಇಂಥ ಪರಿಸ್ಥಿತಿಯಲ್ಲಿ ಜನರು ಅಸನ್ಯಗತಿಕರಾಗಿ ಮಹರ್ಷಿಗಳಿಗೆ ಶರಣುಹೋದರು. ಮಹರ್ಷಿಗಳು ಪ್ರಸಂಚವ್ಯವಹಾರಕ್ಕೆ ದೂರರಾಗಿ ಕಾಡಿನಲ್ಲಿ ತಮ್ಮ ತಪಶ್ಚರ್ಯೆಯನ್ನು ನಡೆಸಿಕೊಂಡಿದ್ದರು. ಅವರಿಗೆ ಪ್ರತ್ಯಕ್ಷವಾಗಿ ರಾಜನ ಸಂಬಂಧವು ಅಷ್ಟೇನೂ ಇರಲಿಲ್ಲ. ಆದರೂ ಭೂಮಾತೆಗೆ ಒದಗಿರುವ ಸಂಕಟವನ್ನು ಕೇಳಿದ ಮೇಲೆ ಅವರು ಸುಮ್ಮನಿರುವದಕ್ಕಾಗಲಿಲ್ಲ; ತಮ್ಮ ತಪಃಪ್ರಭಾವದಿಂದ ವೇನನನ್ನು ಬೂದಿಮಾಡಿ ಅವನ ತೊಡೆಯಿಂದ ಪೃಥುವೆಂಬುವನನ್ನು ಹುಟ್ಟಿಸಿ ಅವನಿಗೆ ಪಟ್ಟವನ್ನು ಕಟ್ಟಿದರು. ಭೂಮಾತೆಗೆ ಸಂಕಟ ಕಾರಿಯಾದ ರಾಜನನ್ನು ನಿಗ್ರಹಮಾಡಿಯಾದರೂ ಪ್ರಜೆಗೆ ಹಿತಕಾರಿಯಾಗಬಲ್ಲ ರಾಜನನ್ನು ಪ್ರತಿಷ್ಠೆಗೊಳಿಸುವದಕ್ಕೆ ಕೂಡ ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬ ಪ್ರಜೆಗೂ ಅಧಿಕಾರವುಂಟೆಂದು ಇದರಿಂದ ಸಿದ್ಧವಾಗುತ್ತದೆ.

ಭೂಮಿಯನ್ನು ತಾಯಿಯಂತೆ ಭಾವಿಸುವದೂ ಆಕೆಯನ್ನು ಉಪಾಸನೆ ಮಾಡುವದೂ ನಮ್ಮ ದೇಶದ ಕಲ್ಪನೆಯಲ್ಲವೆಂದೂ ಇದು ಪಾಶ್ಚಾತ್ಯದೇಶದಿಂದ ಬಂದದ್ದೆಂದೂ ಕೆಲವರು ಅಭಿಪ್ರಾಯ ಪಡುವರು. ಭೂಮಿಯನ್ನು ತಾಯಿಯೆಂಬ ಕಲ್ಪನೆಗೆ ಮೇಲೆ ಶ್ರುತಿಯನ್ನೇ ಉದಾಹರಿಸಿರುವೆವಾದ್ದರಿಂದ ಅದರ ಮುಂದೆ ಇನ್ನು ಉಸಿರೆತ್ತುವದಕ್ಕೆ ಬರುವ ಹಾಗಿಲ್ಲ. ಆಕೆಯನ್ನು ಉಪಾಸನೆ ಮಾಡಬೇಕೆಂಬ ಮಾತು ಕೂಡ ವೇದದಲ್ಲಿ

“ಉಪಸರ್ಪ ಮಾತರಂ ಭೂಮಿಮೇತಾಂ”

ಅ ೧೮—೩—೪೯

ಎಂಬ ಮುಂತಾದ ವಾಕ್ಯಗಳಲ್ಲಿ ಸ್ಪಷ್ಟವಾಗಿದೆ. ಹೀಗಿದ್ದರೂ ಕೂಡ ಈ ಕಲ್ಪನೆಯೇ ಪರದೇಶದ್ದೆನ್ನುವಷ್ಟು ನಮ್ಮ ತಲೆ ಕೊಟ್ಟಿರುವದಕ್ಕೆ ಪರದೇಶದ ಪಿತೃವು ಏರಿರುವದೇ ಕಾರಣ. ಅನೇಕದಿನಗಳಿಂದ ಈ ಕಲ್ಪನೆಯು ಮಾಸುತ್ತ ಮಾಸುತ್ತ ಕೊನೆಗೆ ನಮಗೆ ಹೀಗೆ ವಿಪರೀತರೂಪವಾಗಿ ತೋರುವದಕ್ಕೆ ಮೊದಲಾಗಿದೆ. ನಿಜಸ್ಥಿತಿಯನ್ನು ವಿಚಾರಮಾಡಿದರೆ ಭೂಮಾತೆಯ ವಿಷಯಕವಾದ ಕೃತಜ್ಞತೆಯ ವಿಚಾರದಲ್ಲಿ ನಮ್ಮ ದೇಶಕ್ಕೆ ಸರಿಜೋಡಿಯಾಗಬೇಕಾದರೆ ಪಶ್ಚಿಮದೇಶ

ಗಳಿಗೆ ಇನ್ನೂ ಕೋಟ್ಯಂತರ ವರ್ಷಗಳಾದರೂ ಸಾಧ್ಯವಾದೀತೋ ಇಲ್ಲವೋ ಸಂಶಯವೇ ಸರಿ. ಏಕೆಂದರೆ ಪಶ್ಚಿಮದೇಶೀಯರು ಭೂಮಿಯನ್ನು ತಾಯಿಯೆಂದೇನೋ ಭಾವಿಸುತ್ತಾರೆ; ಆದರೆ ಆ ಕಲ್ಪನೆಯನ್ನು ಭಗವತ್ಸ್ವರೂಪದವರೆಗೂ ವಿಸ್ತರಿಸುವ ಚಳಕವು ಅವರಿಗೆ ಸಿಕ್ಕಿಲ್ಲ. ಭೌತಿಕಭಾಗ್ಯವೇ ತಮ್ಮ ಸರ್ವಸ್ವವೆಂದು ಅದರಲ್ಲಿಯೇ ತೇಲಿ ಮುಳುಗಿ ತೇಲುಗಣ್ಣು ಮೇಲುಗಣ್ಣಾಗಿರುವವರಿಗೆ— ಪಾಪ!— ಭಗವಂತನ ಕಲ್ಪನೆ ಹೇಗೆ ಬರಬೇಕು!!

ಭೂಮಾತೆಯನ್ನು ಉಪಾಸನೆ ಮಾಡಬೇಕೆಂಬುದು ಬರೀ ಉಪದೇಶದಲ್ಲಿ ಮುಗಿದಿಲ್ಲ; ಕೃತಿಯಲ್ಲಿಯೂ ಇಳಿದು ಬಂದಿರುವುದುಂಟು. ಹಿಂದೆ ಗೋಕುಲದ ಜನರು ತಮ್ಮ ಸರ್ವಸೌಭಾಗ್ಯಕ್ಕೂ ಇಂದ್ರನೇ ಕಾರಣಕರ್ತನೆಂದು ತಿಳಿದು ಇಂದ್ರನನ್ನು ಉದ್ದೇಶಮಾಡಿ ಒಂದು ಹಬ್ಬವನ್ನು ಮಾಡುತ್ತಿದ್ದರು. ಇಂದ್ರನೂ ಒಬ್ಬ ದೇವತೆಯೇ ಸರಿ. ಆದರೆ ಪ್ರತ್ಯಕ್ಷವಾಗಿ ನಮ್ಮ ಸರ್ವೇಷ್ಟದಾಯಕಳಾಗಿರುವ ಭೂಮಾತೆಗೆ ಹಬ್ಬವನ್ನು ಮಾಡದೆ ಎಲ್ಲಿಯೋ ಇದ್ದಾನೆಂದು ಯಾರೋ ಹೇಳುವ ಇಂದ್ರನನ್ನು ಕುರಿತು ಹಬ್ಬವನ್ನು ಮಾಡುವದು ಸರಿಯಲ್ಲವೆಂದು ಶ್ರೀಕೃಷ್ಣನು ತನ್ನವರನ್ನೆಲ್ಲ ಎಚ್ಚರಗೊಳಿಸಿ ತಮ್ಮ ಭೂಮಾತೆಯ ಅಭಿವ್ಯಕ್ತಸ್ವರೂಪವಾದ ಗೋವರ್ಧನಪರ್ವತವನ್ನು ಕುರಿತು ಹಬ್ಬವನ್ನು ಮಾಡಿಸಿದ್ದಾನೆ. ಈ ಸಮಯದಲ್ಲಿ ಇಂದ್ರನೂ ತನಗಾದ ನಷ್ಟದಿಂದ ಸಿಟ್ಟಿಗೆದ್ದು ಗೋಕುಲದ ಮೇಲೆ ದಂಡೆತ್ತಿ ಬಂದು ಶ್ರೀಕೃಷ್ಣನಿಂದ ಸೋತು ಹೋಗಿದ್ದಾನೆ. ಕೊನೆಗೆ ಗೋವರ್ಧನದ ಉಪಾಸನೆಯೇ ಊರ್ಜಿತವಾಗಿ ನಿಂತಿದೆ. ಶ್ರೀಕೃಷ್ಣನು ಇಂದ್ರನಿಗಿಂತ ಭೂಮಾತೆಯ ಬೆಲೆ ಹೆಚ್ಚೆಂದು ಈ ಉದಾಹರಣೆಯಿಂದ ತೋರಿಸಿರುವಾಗ ನಮ್ಮ ದೇಶದಲ್ಲಿ ಭೂಮಾತೆಯ ಉಪಾಸನೆಯ ಪ್ರಾಶಸ್ತ್ಯವು ಮುಗಿಲು ಮುಟ್ಟಿರುವದೆಂಬುದಕ್ಕೆ ಬೇರೆ ಸಾಕ್ಷಿ ಏಕೆ ಬೇಕು?

ಒಬ್ಬನು ಮನುಷ್ಯಜನ್ಮದಲ್ಲಿದ್ದರೂ ರಕ್ತಸಂಬಂಧಿಗಳಾದ ಬರೀ ತನ್ನ ಹೆಂಡಿರುಮಕ್ಕಳ ಯೋಗಕ್ಷೇಮದ ಮೇಲೆ ಮನ

ಸ್ವನ್ನು ಹಾಕಿರುವವನು ಪಶುಜನ್ಮದ ಸ್ಥಿತಿಯಲ್ಲಿಯೇ ಇರುವನೆಂದು ತಿಳಿಯಬೇಕು. ಎಂದು ಅವನು ತನ್ನ ಜನ್ಮಭೂಮಿಯನ್ನು ತಾಯಂತೆಯೂ ಭಗವತಿಯಂತೆಯೂ ಭಾವಿಸಿ ದೇಶೀಯರ ಯೋಗ ಕ್ಷೇಮದ ಭಾರವನ್ನೆಲ್ಲ ತನ್ನ ಹೆಗಲ ಮೇಲೆ ಹೊತ್ತುಕೊಳ್ಳುತ್ತಾನೋ ಆಗ ಮಾತ್ರ ಅವನು ಮನುಷ್ಯಜನ್ಮಕ್ಕೆ ಯೋಗ್ಯವಾದ ವ್ಯವಹಾರದಲ್ಲಿರುವನೆಂದು ಭಾವಿಸುವದಕ್ಕೆ ತಕ್ಕವನಾಗುವನು. ಈ ಮೂಲಮಂತ್ರವನ್ನು ನೆನಪಿನಲ್ಲಿಟ್ಟುಕೊಂಡು ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬನೂ ತನ್ನ ದೇಶಾಭಿಮಾನವನ್ನು ಸರ್ವವಿಧದಿಂದಲೂ ಪುಷ್ಟಿಗೊಳಿಸಿಕೊಳ್ಳಬೇಕು.

ಈ ಸಂದರ್ಭದಲ್ಲಿ ವಿಜಯನಗರದ ಬುಕ್ಕರಾಜನ ಹೆಂಡತಿಯಾದ ಹೊನ್ನವಾಂಬೆಯು ತನ್ನ ಗಂಡನಿಗೆ ಹೇಳಿರುವ ಕೆಲವು ಅಭಿಪ್ರಾಯಗಳು ಒಳ್ಳೆ ಉದ್ದೋದ್ದೇಶಗಳಾಗಿವೆ. ಅವೇನೆಂದರೆ—

ಕಂ || ವಾಲಿಯ ಭಂಡಾರಂ ನಿಧಿ
ವೋಲಿದೀ ದೇಶದಲ್ಲಿ ವಾಸಿಸುವವರೊಳ್ ||
ವಾಲಾಗ್ತದ ಮಾತ್ರಮುಮಿ |
ವೇಳೆಯೊಳಿರಬಾರದೇಕೆ ಭಾಗ್ಯಂ? ಜನರೊಳ್ ||
ಜಯಲಕ್ಷ್ಮೀದೇವಿಯ ಜಗು |
ಲಿಯವೋಲಿಸ್ತಾರಮಾದ ನನ್ನೆದೆಯಾಗಳ್ ||
ಜಯಸೂಚಕವೋ ಮೇಣ್ಣೆ |
ರ್ದಯಶತ್ರುಗಳಡಿಗೆ ಮೆಟ್ಟಲೋ? ನೀನದ ಸೇಳ್ ||

ಆ || ಭಾರತಭೂಮಿಯ ಬೆಳೆಯಂ |
ಭೂರಿಸುಪಕ್ಕಾನ್ನಮುಂಡು ಬೆಳೆದಿರ್ಪ ||
ಭಾರದ ಸಾಲವ ತೀರಿಸೆ |
ಬಾರದ ಭೀರುಗಳಿಗೊಪ್ಪುವದೆ ದರ್ಪ ||

—ಶ್ರೀವಿದ್ಯಾರಣ್ಯಕಾವ್ಯ



ವಿದ್ಯಾಕಾಲಕ್ಷೇಪ

ಪ್ರಪಂಚವ್ಯವಹಾರನೆಂಬ ಪ್ರವಾಹದಲ್ಲಿ ಇಳಿದ ಮನುಷ್ಯನು ಹೇಗೆ ದೇಶಾಭಿಮಾನವನ್ನು ಜಾಗರೂಕವಾಗಿಟ್ಟುಕೊಳ್ಳಬೇಕೋ ಹಾಗೆಯೇ ತನ್ನ ವಿದ್ಯಾಕಾಲಕ್ಷೇಪವನ್ನು ಎಡೆಬಿಡದೆ ನಡೆಸುತ್ತಲೇ ಇರುವದರಲ್ಲಿಯೂ ಜಾಗರೂಕನಾಗಿರಬೇಕು. ವಿದ್ಯೆಯಿಲ್ಲದ ಮನುಷ್ಯನು ಕೊಂಬುಬಾಲಗಳಿಲ್ಲದ ಪಶುವಿಗೆ ಸಮಾನನೆಂದು ಅವನನ್ನು ಅಭಿಜ್ಞರಾದ ನೀತಿಶಾಸ್ತ್ರಕಾರರೆಲ್ಲರೂ ಜರಿಯುವರು. ಮನುಷ್ಯನು ಸಾಮಾನ್ಯವಾಗಿ ಬಾಲ್ಯದಲ್ಲಿ ಕೆಲವುಕಾಲವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸದಲ್ಲಿಯೇ ತನ್ನ ಆಯುಷ್ಯವನ್ನು ಕಳೆಯುವನಷ್ಟೆ. ಆಗ ಕಲಿತ ವಿದ್ಯೆಯು ಚೆನ್ನಾಗಿ ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ಒಡಮೂಡಿರುವದಿಲ್ಲ. ಆ ಚಿಕ್ಕವಯಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ಮನುಷ್ಯನು ಗೆಳೆಯರನ್ನು ನೋಡಿಯೋ ಅಥವಾ ಹಿರಿಯರ ನಿರ್ಬಂಧದಿಂದಲೋ ಅಥವಾ ಅದರಿಂದ ಧನಾರ್ಜನೆಯಾಗುವದೆಂದೋ ಕಲಿಯುವನು. ಯಾವ ಉದ್ದೇಶವಾದರೇನು? ಕಲಿಯುವದರ ಕಡೆಗೆ ಮನಸ್ಸು ಬಲಿದರೆ ಸಾಕೆಂದು ಆಗ ಸುಮ್ಮನಿರಬೇಕೇ ಹೊರತು ಆ ಉದ್ದೇಶಗಳೊಂದೂ ಸರಿಯಲ್ಲ. ವಿದ್ಯೆಯ ಉದ್ದೇಶವು ಜ್ಞಾನ. ಈ ಉದ್ದೇಶವು ಚಿಕ್ಕವರ ಮನಸ್ಸಿಗೆ ಹಿಡಿಯುವದಿಲ್ಲ. ಆದ್ದರಿಂದ ಚಿಕ್ಕಂದಿನಲ್ಲಿ ಕಲಿತ ವಿದ್ಯೆಯು ಮುಂದೆ ರೂಢಿಸಿಕೊಳ್ಳುವ ನಿಜವಾದ ವಿದ್ಯೆಗೆ ತಳಹದಿಯೆಂದು ತಿಳಿಯಬೇಕೇ ಹೊರತು ವಿದ್ಯೆಯ ಕೆಲಸವೇ ಮುಗಿಯಿತೆಂದು ತಿಳಿಯಬಾರದು. ವಿದ್ಯೆಯೆಂಬುವದು ಶಿಶುವಿನ ದೃಷ್ಟಿಪ್ರಸಾರವಾಗುತ್ತ ಬರುತ್ತಲೇ ಆರಂಭವಾಗಿ ಇಂದ್ರಿಯಗಳೆಲ್ಲ ಮರಣೋನ್ಮುಖವಾಗುವವರೆಗೂ ನಡೆಯುವದು. ಆದ್ದರಿಂದ ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬ ಮನುಷ್ಯನೂ ತನ್ನ ಜನ್ಮವಿರುವವರೆಗೂ ವಿದ್ಯಾಕಾಲಕ್ಷೇಪವನ್ನು ಮಾಡಬೇಕು.

ಪ್ರಾಣಿವರ್ಗದಲ್ಲಿಲ್ಲ ಓದುಬರಹಗಳ ಅಭ್ಯಾಸದಿಂದ ಆತ್ಮೋನ್ನತಿಯನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳಬಲ್ಲವನು ಮನುಷ್ಯನೊಬ್ಬನೇ ಸರಿ.

ಓದುಬರಹಗಳ ಅಭ್ಯಾಸದಿಂದ ಮನುಷ್ಯನಲ್ಲಿರುವ ಪಶುತ್ವವು ದೂರವಾಗುವದಲ್ಲದೆ ಅವನಲ್ಲಿ ದೇವತ್ವವು ಕೂಡ ಎದ್ದು ಕಾಣುವದಕ್ಕೆ ಮೊದಲಾಗುವದು. ಆದ್ದರಿಂದ ವಿದ್ಯೆಯನ್ನೊಂದು ಚಟವಾಗಿ ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳಬೇಕೆಂಬವರೆಗೂ ನೀತಿಶಾಸ್ತ್ರಜ್ಞರು ತಮ್ಮ ಉಪದೇಶವನ್ನು ಮುಂದುವರಿಸುತ್ತಾರೆ. ಚಟವೆಂದರೆ ಯಾವದಾದರೊಂದನ್ನು ಬಿಟ್ಟಿರಲಾರದಂತೆ ಆಗುವಿಕೆ. ಚಟವೆಂಬ ಶಬ್ದವು ಕೆಟ್ಟ ಕುಡಿತ, ಕೆಟ್ಟ ತಿನಿಸು—ಇವುಗಳ ಸಂಬಂಧವಾಗಿ ಹೆಚ್ಚು ಬಳಕೆಯಲ್ಲಿದೆ. ಮನುಷ್ಯನು ಹೇಗೆ ಅವುಗಳನ್ನು ಬಿಟ್ಟಿರಲಾರದಷ್ಟು ಅವುಗಳ ಚಟಕ್ಕೆ ಒಳಗಾಗುವನೋ ಹಾಗೆ ವಿದ್ಯಾಕಾಲಕ್ಷೇಪದ ಚಟಕ್ಕೆ ಒಳಗಾಗಬೇಕು. ಕೆಟ್ಟ ಕುಡಿತ ಮೊದಲಾದವು ಕೆಟ್ಟ ಚಟಗಳು. ವಿದ್ಯಾಕಾಲಕ್ಷೇಪವು ಒಳ್ಳೆಯ ಚಟ. ಚಟಗಳೆಂಬುವೆಲ್ಲ ಮನುಷ್ಯನು ಅಭ್ಯಾಸದಿಂದ ಮಾಡಿಕೊಂಡವುಗಳು. ಆದ್ದರಿಂದ ವಿದ್ಯಾಕಾಲಕ್ಷೇಪವನ್ನು ಚಟವಾಗಿ ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳುವದೂ ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ಸಾಧ್ಯ. ಆದರೆ ಕೆಟ್ಟ ಚಟಗಳ ಕಡೆಗೆ ಮನಸ್ಸು ಬಹು ಬೇಗ ಹರಿಯುತ್ತದೆ. ವಿದ್ಯಾಕಾಲಕ್ಷೇಪದಂಥ ಒಳ್ಳೆಯ ಚಟಕ್ಕೆ ವಿವೇಕಿಗಳು ಹೆಚ್ಚು ಪ್ರಯತ್ನವನ್ನು ಮಾಡಬೇಕು.

ವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸದ ಮುಖ್ಯಧ್ಯೇಯವೇನೆಂಬುದನ್ನು ಸೂಚಿಸಿ ನೀತಿಶಾಸ್ತ್ರಕಾರರು ಒರೆದಿರುವದೇನೆಂದರೆ—

“ಜ್ಞಾನವಿದ್ಯಾವಿಹೀನಸ್ಯ ವಿದ್ಯಾಜಾಲಂ ಸರಥಕಮ್ |

ಕಣ್ತಿಸೂತ್ರಂ ವಿನಾ ನಾರೀ ಅನೇಕಾಭರಣೈರ್ಯತಾ ||”

ತಾತ್ಪರ್ಯವೇನೆಂದರೆ— ಮಂಗಳಸೂತ್ರವಿಲ್ಲದೆ ಎಷ್ಟು ಆಭರಣಗಳನ್ನು ಹೇರಿಕೊಂಡರೂ ಸ್ತ್ರೀಗೆ ಹೇಗೆ ಶೋಭಿಸುವದಿಲ್ಲವೋ ಹಾಗೆ ಜ್ಞಾನವಿದ್ಯೆಯೊಂದಿಲ್ಲದೆ ಉಳಿದ ಎಷ್ಟು ವಿದ್ಯೆಗಳನ್ನು ಕಲಿತರೂ ಪ್ರಯೋಜನವಿಲ್ಲ. ವಿದ್ಯೆಯಲ್ಲಿ ಸಂಗೀತವಿದ್ಯೆ, ಸಾಹಿತ್ಯವಿದ್ಯೆ, ಜ್ಯೋತಿಷವಿದ್ಯೆ, ಶಿಲ್ಪವಿದ್ಯೆ, ಚಿತ್ರವಿದ್ಯೆ ಮೊದಲಾದ ಅನೇಕ ಬಗೆಗಳುಂಟು. ಇವುಗಳೆಲ್ಲ ವ್ಯವಹಾರದಲ್ಲಿ ಉಪಯೋಗಬೀಳತಕ್ಕವುಗಳೆ.

ವ್ಯವಹಾರದಲ್ಲಿ ಇವಕ್ಕೆಲ್ಲ ಸರಿಯಾದ ಬೆಲೆಯುಂಟು. ಈ ಎಲ್ಲವಿದ್ಯೆಗಳೂ ಬೇಕಾದವುಗಳೇ ಆದರೂ ಇವುಗಳ ಉಪಯೋಗವು ಒರೀ ವ್ಯವಹಾರ ಮಾತ್ರಕ್ಕಾದ್ದರಿಂದ ಶಾಸ್ತ್ರಜ್ಞರು ಇವುಗಳಿಗೆ ಬೆಲೆಯನ್ನು ಕೊಡದೆ ಜ್ಞಾನವಿದ್ಯೆಗೆ ಪ್ರಾಮುಖ್ಯತೆಯನ್ನು ಕೊಟ್ಟಿರುತ್ತಾರೆ. ಜ್ಞಾನವಿದ್ಯೆಯೆಂದರೆ ಈ ಜಗತ್ತಿಗೆಲ್ಲ ಕಾರಣನಾದ ಪರಮೇಶ್ವರನ ಸ್ವರೂಪದ ವಿಚಾರ. ಇದರಿಂದಲೇ ಮನುಷ್ಯನು ತನ್ನ ಮನುಷ್ಯತ್ವವನ್ನು ಕೂಡ ದಾಟಿ ದೇವತ್ವವನ್ನು ಪಡೆಯುವನು. ಇದೇ ಅತೀಂದ್ರಿಯ ಜ್ಞಾನ. ಜಗತ್ತಿನಲ್ಲಿ ಈ ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಸಾಧಿಸುವವರ ಸಂಖ್ಯೆಯು ಬಹು ಕಡಿಮೆ. ಏಕೆಂದರೆ ಈ ವಿದ್ಯೆಗೆ ವ್ಯವಹಾರದಲ್ಲಿ ಬೆಲೆ ಇಲ್ಲದ್ದರಿಂದ ಜನರ ಪ್ರವೃತ್ತಿಯು ಇತ್ತ ಕಡೆಗೆ ಹರಿಯುವದಿಲ್ಲ. ಜನರು ಉತ್ತರ ಕ್ಷಣದಲ್ಲಿಯೇ ಫಲವನ್ನು ಕಾಣುವ ಹಾಗೆ ಇರುವ ಸಾಧನಗಳನ್ನು ಮುಂದೆ ಬಿದ್ದು ಕೈಕೊಳ್ಳುವಂತೆ ಬಹು ಕಾಲದ ಮೇಲೆ ಫಲವು ದೊರೆಯಬಹುದೆಂಬ ಸಾಧನಗಳ ಕಡೆಗೆ ಬಲಿಯುವದಿಲ್ಲ. ಜ್ಞಾನವಿದ್ಯೆಯು ತಡವಾಗಿ ಫಲಿಸತಕ್ಕದ್ದು. ಆದಕಾರಣ ಅದರ ಕಡೆಗೆ ಕಣ್ಣು ಹಾಕುವವರಿಲ್ಲ. ಆದರೂ ಅದು ನಮ್ಮ ಧ್ಯೇಯವೆಂಬುದಾದರೂ ನಮ್ಮ ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ನಾಟಿದ್ದರೆ ಎಷ್ಟೋ ಅನುಕೂಲ.

ಒಂದು ಪಕ್ಷ ಈ ಜ್ಞಾನವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಹಿಂದಕ್ಕೊತ್ತಿದರೂ ನಮ್ಮ ಪ್ರತಿದಿನದ ವ್ಯವಹಾರಕ್ಕೇ ಉಪಯೋಗ ಬೀಳುವಂಥ ಇತಿಹಾಸಪುರಾಣಾದಿಗಳ ಮತ್ತು ಅನೇಕ ಭೌತಿಕಶಾಸ್ತ್ರೀಯವಿಚಾರಗಳ ವಿದ್ಯಾಕಾಲಕ್ಷೇಪವನ್ನಾದರೂ ಮನುಷ್ಯನು ಇಟ್ಟುಕೊಳ್ಳದೆ ಇರಬಾರದು. ಅನೇಕ ಗ್ರಂಥಗಳ ವ್ಯಾಸಂಗವನ್ನಿಟ್ಟುಕೊಳ್ಳುವದರಿಂದ ಅನೇಕ ಮಹಾಮಹಾ ಪ್ರಾಜ್ಞರೊಡನೆ ವ್ಯವಹಾರವನ್ನಿಟ್ಟುಕೊಂಡ ಫಲವು ನಮಗೆ ದೊರೆಯುವದು. ವಿಚಾರವರಣಾದಂಥ ಜನರು ತಮ್ಮ ಸದಸದ್ವಿವೇಕಬುದ್ಧಿಯನ್ನು ಪಯೋಗಮಾಡಿ ಒಳ್ಳೆ ಬೆಲೆಯುಳ್ಳ ಮರ್ಮಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ತಮ್ಮ ವಾಙ್ಮಯದಲ್ಲಿ ತುಂಬಿಟ್ಟಿರುವರು. ಆ ಗ್ರಂಥಗಳನ್ನು ಕೈಗೆ ತೆಗೆದುಕೊಳ್ಳುತ್ತಲೇ ಆ ಗ್ರಂಥಕಾರನ ಮೂರ್ತಿಯ ಕಲ್ಪನೆಯು ನಮ್ಮ ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ಉದ್ಭವಿಸುವದು.

ಗ್ರಂಥವನ್ನು ಬಿಚ್ಚುತ್ತಲೇ ಆ ಗ್ರಂಥಕಾವನು ಪ್ರಸನ್ನಮುಖ ಮುದ್ರೆಯಿಂದ ನಮಗೆ ಉಪದೇಶಕ್ಕಾರಂಭಿಸಿದಂತೆ ಭಾವನೆಯಾಗುವದು. ಅದನ್ನು ಓದಿದ ಹಾಗೆಲ್ಲ ಆ ಗ್ರಂಥಕರ್ತನ ವೀರ್ಯವತ್ತರವಾದ ವಾಣಿಯು ನಮ್ಮನ್ನು ಹುರಿದುಂಬಿಸುವದು. ಅಷ್ಟೇ ಏಕೆ? ಅದರಲ್ಲಿ ನಮಗೆ ಮೆಚ್ಚಿಗೆಯುಂಟಾದಷ್ಟೂ ನಾವು ಆ ಗ್ರಂಥಕರ್ತನ ತಾದಾತ್ಮ್ಯವನ್ನು ಪಡೆದಿರುವೆವು. ಇದೇನು ಅಲ್ಪಲಾಭವೆ? ಯಾವ ಮಹಾವುರುಷನ ಪಾದಧೂಲಿಯನ್ನು ನಾಡಿನವರೆಲ್ಲರೂ ಮಹಾ ಪ್ರಸಾದವೆಂದು ಮುಡಿಯಲ್ಲಿ ಮುಡಿದುಕೊಳ್ಳುವರೋ ಆ ಮಹಾವುರುಷನ ತಾದಾತ್ಮ್ಯಕ್ಕೆ ಬಿಲೆಯುಂಟೆ? ಗ್ರಂಥವನ್ನು ಓದುವಾಗ ಸ್ವಲ್ಪ ಹೊತ್ತಾದರೂ ನಾವು ನಮ್ಮ ಕ್ಷುದ್ರಬುದ್ಧಿಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಮರೆತು ಉದಾತ್ತವಿಚಾರದ ಆ ಗ್ರಂಥಕರ್ತನನ್ನು ನಮ್ಮಲ್ಲಿ ಆವಾಹನೆ ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳುತ್ತೇವಲ್ಲ! ಅವನ ಗ್ರಂಥದ ವಾಚನದಿಂದ ಸ್ವಲ್ಪ ಹೊತ್ತಾದರೂ ನಾವು ಮಹನೀಯರೇ ಆದೇವು. ಇದರಿಂದ ಮುಂದೆ ನಾವು ಅದನ್ನೆ ಬಿಳಿಸಿಕೊಂಡು ನಾವೂ ಅವನ ಪದವಿಯನ್ನೆ ಪಡೆಯಬಹುದು. ಇದೇ ಗ್ರಂಥವಾಚನದ ಉದ್ದೇಶವು.

ಶಿವಾಜಿಯ ಜೀವಿತದ ಮಹತ್ತ್ವಕ್ಕೆಲ್ಲ ಈ ಗ್ರಂಥವ್ಯಾಸಂಗವೇ ತಾಯಿಬೇರಾಗಿರುವದು. ಶಿವಾಜಿಯು ಭಾರತದ ಕಥೆಗಳನ್ನು ಕೇಳಿ ಕೇಳಿಯೇ ವೀರಾಗ್ರೇಸರನಾದನೆಂದು ಇತಿಹಾಸಜ್ಞರು ಗೊತ್ತು ಮಾಡಿರುವರು. ಅಷ್ಟು ದೂರದ ಮಾತೇಕೆ? ಇಂದು ನಾವು ಭೀಮಾರ್ಜುನರ ಶೌರ್ಯಪ್ರಸ್ತಾಪವನ್ನು ಸ್ವಲ್ಪ ಓದೋಣ. ಒಡನೆಯೇ ನಮ್ಮಲ್ಲಿ ವೀರಾವೇಶವು ಮೈಗೂಡುವದು; ನಿಸ್ಸತ್ತವಾಗಿರುವ ನಮ್ಮ ಶರೀರವು ನೂರಾರು ಆನೆಗಳ ಬಲವುಳ್ಳದ್ದಾಗುವದು; ನಿರುತ್ಸಾಹವಾಗಿರುವ ನಮ್ಮ ಮನಸ್ಸು ಬೆರಳ ತುದಿಯ ಮೇಲೆ ಈ ಜಗತ್ತನ್ನು ಕುಣಿಸುತ್ತೇನೆಂದು ಹಮ್ಮುತ್ತಿರುವದು. ಇದೆಲ್ಲ ಏತರಿಂದ? ಆಗ ನಾವು ಭೀಮಾರ್ಜುನರೇ ಆಗಿರುವೆವು. ಅದೇ ಸ್ಥಿತಿಯನ್ನೇ ನಾವು ಎಡೆಬಿಡದೆ ನಮ್ಮ ಮನಸ್ಸಿಗೆ ಮೈಗೂಡಿಸಿದರೆ ನಾವೂ ಅಭಿನವಭೀಮಾರ್ಜುನರೇಕಾಗಬಾರದು? ಜಗತ್ತಿನಲ್ಲಿ ಭೀಮಾ

ಬುನರಂಥ ಸಂತತಿಯುಂಟಾಗುವದೆಲ್ಲ ಹೀಗೆಯೇ. ತಂದೆತಾಯಿಗಳು ಈ ಬಗೆಯ ಕಲ್ಪನೆಗಳಲ್ಲಿಯೇ ಮುಳುಗಿ ತೇಲುವವರಾಗಿ ತಮ್ಮ ಮಕ್ಕಳಿಗಾಗಿ ಜೋಗುಳದ ಪದವನ್ನು ಮೊದಲು ಮಾಡಿಕೊಂಡು ಇದನ್ನು ಹಾಡುತ್ತ ಬಂದರೆ ನಮ್ಮ ಭರತಖಂಡಕ್ಕೆ ವೈಭವದ ಕಾಲವು ಮತ್ತೊಮ್ಮೆ ಹೇಗೆ ಬರದೆ ಇದ್ದೀತು! ತಮ್ಮ ಪ್ರತಿಭೆಯಿಂದ ಜಗತ್ತನ್ನೆಲ್ಲ ಬೆಳಗಿದಂಥ ಪ್ರಾಜ್ಞಶಿರೋಮಣಿಗಳು ಈಗ ನಮ್ಮಿಗಾಗಿ ಸ್ಥೂಲದೇಹವನ್ನು ಧರಿಸಿ ಕಾಣಬರದಿದ್ದರೂ ಅವರು ಆ ತಮ್ಮ ಸ್ಥೂಲದೇಹವನ್ನು ತ್ಯಾಗಮಾಡುವದಕ್ಕೆ ಮುಂಚೆ ತಮ್ಮ ಜೀವಕಲೆಯ ಸರ್ವಸ್ವವನ್ನೂ ತಮ್ಮ ಗ್ರಂಥದಲ್ಲಿ ಆವಾಹನೆಮಾಡಿ ಅದರಲ್ಲಿಯೇ ತಾವು ಅಂತರ್ಭೂತರಾಗಿರುವರು. ಅವರು ಬದುಕಿದ್ದ ಕಾಲದಲ್ಲಿ ಅವರ ಅನೇಕ ಕಾರ್ಯಗಳ ಗಡಿಬಡಿಯಲ್ಲಿ ನಮಗೆ ಅವರ ಸಹಾವಾಸವು ದೊರೆಯುತ್ತಿತ್ತೋ ಇಲ್ಲವೋ ಎಂದು ಸಂಶಯಿಸಬಹುದಾದರೂ ಗ್ರಂಥಸ್ಥರಾಗಿರುವ ಅವರು ನಮಗೆಷ್ಟು ಮಾತ್ರವೂ ದೂರರಲ್ಲ. ನಮಗೆ ಅವಕಾಶವಾಗುವದೊಂದೇ ತಡ; ನಾವು ಆ ಕಡೆಗೆ ಕಣ್ಣು ಹಾಕಿ ನೋಡುವದೊಂದೇ ತಡ; ಒಮ್ಮೆ ಅವರನ್ನು ಸಂಜೋಧನೆ ಮಾಡುವದೊಂದೇ ತಡ; ಒಡನೆ ಅವರು ನಮ್ಮನ್ನು ಸಂತಯಿಸುವದಕ್ಕೆ ಮುಂದೆ ಬರುವರು. ಆದ್ದರಿಂದ ಈ ಸೌಕರ್ಯವನ್ನು ಕಳೆದುಕೊಳ್ಳದೆ ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬನೂ ಗ್ರಂಥವಾಚನದಿಂದ ತನ್ನ ಆತ್ಮೋನ್ನತಿಯನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳುತ್ತಲೇ ಇರಬೇಕು.

ಶಾಲೆಯಲ್ಲಿ ಕಲಿತ ವಿದ್ಯೆಯು ಮುಂದೆ ಕಲಿಯುವ ನಿಜವಾದ ವಿದ್ಯೆಗೆ ತಳಹದಿಯೆಂಬದನ್ನು ಮರೆಯಬಾರದು. ಶಾಲೆಯಲ್ಲಿ ಕಲಿಯುವಾಗಲೂ ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ಹೊಸಹೊಸ ವಿಚಾರಗಳು ತಿಳಿಯುವದೇನೂ ಸುಳ್ಳಲ್ಲ. ಆದರೆ ಆಗ ಆ ವಿದ್ಯೆಯು ಪಕ್ವವಾಗಿ ಸುವಾಸನೆಯು ಹೊರಬೀಳುವ ಸಂಭವವು ಕಡಿಮೆ. ವಿದ್ಯೆಯು ಪಕ್ವವಾದ ಲಕ್ಷಣವೇನು? ವಿನಯ. ಶಾಲೆಯಲ್ಲಿ ಕಲಿಯುವಾಗ ವಿದ್ಯಾರ್ಥಿಗಳಿಗೆ ಅನೇಕ ಹೊಸ ಹೊಸ ವಿಚಾರಗಳು ನಾನು ಮುಂದು ತಾನು ಮುಂದೆಂದು ಅವರ ಹೃದಯದೊಳಕ್ಕೆ ತುಂಬಿಕೊಳ್ಳುತ್ತಿರುವಾಗ ತಾವೇ ಸಾಕ್ಷಾದ್ಭೂತ

ಸ್ವತಿಗಳೆಂಬ ದುರಭಿಮಾನಕ್ಕೆ ಅವಕಾಶವಿದ್ದಹಾಗೆ ತಾನು ತಿಳಿದಿರುವದೆಲ್ಲ ಅತ್ಯಲ್ಪವೆಂಬ ವಿನಯವು ತಲೇ ಎತ್ತುವ ಪರಿಸ್ಥಿತಿ ಇರುವದೆಲ್ಲ. ಸಾಮಾನ್ಯವಾಗಿ ವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸದ ಪ್ರಥಮಾವಸ್ಥೆಯಲ್ಲೆಲ್ಲ ಹೀಗೆಯೇ. ಈ ಹೆಮ್ಮೆಯು ನಿರ್ಮೂಲವಾಗಬೇಕಾದರೆ ಮನುಷ್ಯನು ಶಾಲೆಯನ್ನು ಬಿಟ್ಟು ಮೇಲೆ ಸ್ವತಂತ್ರವಾಗಿ ಅನೇಕ ಪ್ರಸಿದ್ಧಗ್ರಂಥಗಳ ಪರಿಚಯವನ್ನು ಪಡೆಯುತ್ತ ಹೋಗಬೇಕು. ಒಂದಕ್ಕಿಂತ ಒಂದು ಉತ್ಕೃಷ್ಟವಾಗಿರುವ ಅಂಥ ಗ್ರಂಥಗಳ ಮಾಧುರ್ಯವೂ ಶಾಂತಿ ದಾಯಕವೂ ಆದ ವಿಚಾರಗಳು ಮೆಲ್ಲಮೆಲ್ಲಗೆ ಹೃದಯದ ಮೇಲೆ ಪರಿಣಾಮವಾಗುತ್ತ ಬಂದ ಹಾಗೆಲ್ಲ ಮನುಷ್ಯನ ಹೆಮ್ಮೆಯೆಂಬ ಪಿತ್ತವು ಇಳಿಯುತ್ತ ಇಳಿಯುತ್ತ ಬರುವದು. ಆಗ ಮದ್ದಾನೆಯನ್ನು ಅನುಕರಿಸುತ್ತಿದ್ದ ಮದದ ರೂಪವಾದ ಜ್ವರವು ಕುಗ್ಗಿ ಮನುಷ್ಯನು ಸಮಧಾತುವಿನವನಾಗುವನು. ಬರೀ ಶಾಲೆಯ ವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸವೆಷ್ಟೋ ಅಷ್ಟೇ ಆದರೆ ಅವನು ಬಹುಮಟ್ಟಿಗೆ ಯಾವಾಗಲೂ ಜ್ವರಬಾಧೆಯಿಂದ ಪೀಡಿತನಾಗಿಯೇ ಇದ್ದಂತೆ ಇರಬೇಕಾಗುತ್ತದೆ. ನಿತ್ಯಶಾಂತಿಗೆ ಸಾಧನವಾದ ವಿದ್ಯೆಯು ನಿತ್ಯದುಃಖಕ್ಕೆ ಸಾಧನವಾಗುವದೆಂದರೆ ಎಂಥ ಅನರ್ಥ! ಆದಕಾರಣ ಶಾಲೆಯಲ್ಲಿ ಕಲಿಯುವ ಕಾಲವು ಮುಗಿಯುತ್ತಲೇ ವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸವೃತ್ತಕ್ಕೆ ಉದ್ಯಾಪನೆಯನ್ನು ಮಾಡಿ ಮುಗಿಸದೆ ಆಮೇಲೆ ತನ್ನ ಬೇವ ಮಾನಾವಧಿ ವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸದಲ್ಲಿಯೇ ಇದ್ದುಅದರ ಪೂರ್ಣಪ್ರಯೋಜನವನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳಬೇಕು. “ಸ್ವಾಧ್ಯಾಯಾನ್ ಪ್ರಮದಿತವ್ಯಂ” ಎಂಬ ಮಾತಿನಿಂದ ವೇದವು ಕೂಡ ಇದೇ ಅರ್ಥವನ್ನು ಉಪದೇಶಿಸುತ್ತದೆ.

ವಿದ್ಯೆಯು ಮನುಷ್ಯನ ಏಶ್ವರ್ಯದ ಬೆಳೆವಳಿಗೆಗೆ ಸಹಾಯವಾಗುವದು; ಬಂದ ಆಪತ್ತುಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಕಷ್ಟವಿಲ್ಲದೆ ಪರಿಹಾರಮಾಡಿಕೊಳ್ಳುವದಕ್ಕೆ ನೆರವಾಗುವದು; ಜಗತ್ತಿನಲ್ಲಿ ತನ್ನನ್ನು ಚಿರಜೀವಿಯಾಗಿ ಮಾಡುವಂಥ ಸತ್ಕೀರ್ತಿಯನ್ನು ತಂದುಕೊಡುವದು; ಮನಸ್ಸಿನ ಕ್ಷುದ್ರಕಲ್ಪನೆಗಳನ್ನು ಬೇರುಕಿತ್ತೊಗೆಯುವದು; ಉದಾತ್ತ

ವಿಚಾರದ ಪ್ರಭಾವದಿಂದ ಗೌರವವನ್ನು ತರುವದು; ಎಷ್ಟು ಹೇಳುವ ದೇನು? ವಿದ್ಯೆಗೆ ಅಸಾಧ್ಯವಾದದ್ದು ಜಗತ್ತಿನಲ್ಲಿ ಯಾವದೂ ಇಲ್ಲ. ಇಂಥ ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಇಷ್ಟೇ ಕಾಲ ಅಭ್ಯಾಸಮಾಡತಕ್ಕದ್ದೆಂಬುದು ಹೇಗೆ ಒಪ್ಪಿತು! ವಿದ್ಯೆಗೂ ಪಾರವಿಲ್ಲ; ಅದರಿಂದ ಪ್ರಾಪ್ತವಾಗುವಂಥ ಸತ್ಪರಿಣಾಮಕ್ಕೂ ಪಾರವಿಲ್ಲ. ಆದ್ದರಿಂದಲೇ ಅದರ ಅಭ್ಯಾಸಕ್ಕೂ ಪಾರವಿಲ್ಲ.

ಜಗತ್ತಿನಲ್ಲಿ ವಿದ್ಯೆಗಿರುವ ಪೂಜ್ಯತೆಯು ಬೇರೆ ಯಾವಯಾವದಕ್ಕೂ ಇಲ್ಲ. ಸಾಧಾರಣವಾಗಿ ಹಣಗಾರರಿಗೆ ಹೆಚ್ಚು ಗೌರವವನ್ನು ತೋರಿಸುವ ರೂಢಿ ಉಂಟಷ್ಟೆ. ಬಂಧುಗಳಿಗೆ ತೋರಿಸುವ ಗೌರವವು ಅದಕ್ಕಿಂತ ಹೆಚ್ಚು. ವಯೋವೃದ್ಧರಾದವರನ್ನು ಕಂಡಾಗ ಹಣಗಾರರೂ ಬಂಧುಗಳೂ ಕೂಡ ಬಗ್ಗಿ ನಡೆಯುವರು. ಸತ್ಕರ್ಮವನ್ನು ಮಾಡುವವನನ್ನು ಇವರೆಲ್ಲರೂ ಬಹುಮಾನಿಸುವರು. ವಿದ್ಯಾವಂತನ ಮುಂದೆ ಈ ಯಾರಿಗೂ ಬೆಲೆ ಇಲ್ಲ. ವಿದ್ವಾಂಸನಾದ ಹುಡುಗನು ತನ್ನ ಪಿತೃವ್ಯರಿಗೆ ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಹೇಳುವದಕ್ಕಾರಂಭಿಸಿ ಅವರನ್ನು 'ಎಲೆಮಕ್ಕಳಿರಾ,' ಎಂದು ಸಂಬೋಧಿಸಿರುವ ವಿಚಾರವು ಗುರುಗಳ ಮಹತ್ತ್ವದ ಪ್ರಕರಣದಲ್ಲಿ ಬಂದಿರುವದನ್ನು ಇಲ್ಲಿ ನೆನೆಸಿಕೊಳ್ಳಬೇಕು. ಬರೀ ತಲೆ ನರೆತ ವೃದ್ಧತ್ವಕ್ಕೆ ಮರ್ಯಾದೆ ಇಲ್ಲ. ಚಿಕ್ಕವನಾದರೂ ಅವನ ವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸದ ವೃದ್ಧತ್ವಕ್ಕೆ ಮರ್ಯಾದೆ. ವಿದ್ಯೆಯು ಈ ಬಗೆಯ ಮಹತ್ತ್ವವನ್ನು ಮನುಷ್ಯಮಠಾಸ್ತ್ರವು ಕೆಳಗಿನ ಶ್ಲೋಕದಲ್ಲಿ ಹೇಳುವದು—

“ವಿತ್ತಂ ಬಂಧುರ್ಮಯಃ ಕರ್ಮ ವಿದ್ಯಾ ಭವತಿ ಪಂಚಮಾ |

ವಿತಾನಿ ಮಾನ್ಯಸ್ಯಾ ನಾನಿ ಗರೀಯೋ ಯದ್ಯದುತ್ತರಂ ||”

ಮನುಷ್ಯನು ಪ್ರಪಂಚವ್ಯವಹಾರದಲ್ಲಿ ಕಾಲಿಡುತ್ತಲೇ ಅವನ ಉದ್ಯಮವೆಲ್ಲ ಹಣವನ್ನು ಕೂಡಿಹಾಕುವದರ ಕಡೆಗೇ ಇರುವದೇ ಹೊರತು ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಕೂಡಿಹಾಕುವದರ ಕಡೆಗೆ ಇರುವದು ಕಡಿಮೆ. ಏಕೆಂದರೆ ಹಣದ ಅಗತ್ಯವೂ ಉಪಯೋಗವೂ ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ಹೆಚ್ಚಿ ಹೆಚ್ಚಿಗೂ ಇರುವದು. ವಿದ್ಯೆಯದು ಅಷ್ಟು ಎದ್ದು ಕಾಣಿಸಿಕೊಳ್ಳು

ವದಿಲ್ಲ. ಆದರೂ ಒರೆಗೆ ಹಚ್ಚಿ ನೋಡಿದರೆ ವಿದ್ಯೆಯೇ ಮೇಲುಗೈಯಾಗುವದು. ಹಣವು ಆರ್ಜನೆಯ ಕಾಲದಲ್ಲಿಯೂ ರಕ್ಷಣೆಯ ಕಾಲದಲ್ಲಿಯೂ ನಾಶಕಾಲದಲ್ಲಿಯೂ ದುಃಖವನ್ನು ಮುಂದು ಮಾಡಿಕೊಂಡೇ ಇರುವದು. ವಿದ್ಯೆಯು ಹಾಗಲ್ಲ; ಅದು ಯಾವಾಗಲೂ ಸುಖವನ್ನು ಮುಂದುಮಾಡಿಕೊಂಡಿರುವದು. ವ್ಯವಹಾರಕ್ಕೆ ಹಣದ ಅಗತ್ಯವು ಎಷ್ಟೋ ಇರುವದರಿಂದ ಮನುಷ್ಯನು ಹಣದ ಸಂಪಾದನೆಯನ್ನು ಬೇಕಾದಷ್ಟು ಮಾಡಲಿ; ವಿದ್ಯೆಯ ಸಂಪಾದನೆಯ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಮಾತ್ರ ಎಷ್ಟು ಮಾತ್ರವೂ ಉಪೇಕ್ಷೆಯನ್ನು ಮಾಡಬಾರದು. ಒಬ್ಬ ನೀತಿಶಾಸ್ತ್ರಜ್ಞನು ಧನಕ್ಕಿಂತಲೂ ವಿದ್ಯೆಗೆ ಶ್ರೇಷ್ಠತ್ವವನ್ನು ತೋರಿಸಿರುವದಂತೆಂದರೆ—

“ಮುರಿದು ನರಾಧಿಪಂಗೆ ಕೊಳಬಾರದು; ಕಿಚ್ಚಿ ನೊಳೆಯ್ದಿ ಬೇಯದಿ |
 ತ್ತರೆ ಮರಳ್ಳು ತ್ತರೋತ್ತರದಿ ವರ್ಚುವದಕ್ಕರವಿದ್ಯೆ ನೀರೊಳಂ ||
 ನೆರೆಯದು; ಗಾಳಿಯುಂ ಕೆಡದು; ತಕ್ಕರಬಾಧೆಗಸಾಧ್ಯವಿಂತಿದಂ |
 ಸಿರೆಯರು ನಿಶ್ಚಿತ್ತೋಡುವದು ಓದಲಿಹಕ್ಕೆ ಪರಕ್ಕೆ ಸಾಧನಂ ||”

ಸಾಮಾನ್ಯರಾದ ಧನಿಕರ ಮಾತೊಂದು ಕಡೆ ಇರಲಿ. ಮನುಷ್ಯಾನಂದದ ಪರಮಾವಧಿಯನ್ನು ಅನುಭವಿಸುವ ಸಾರ್ವಭೌಮನ ವಿಷಯವನ್ನು ತೆಗೆದುಕೊಂಡರೂ ಕೂಡ ವಿದ್ವಾಂಸರಿಲ್ಲದಿದ್ದರೆ ಅವನ ಸಭೆಯು ಶೋಭಿಸುವದಿಲ್ಲ. ಆ ಸಾರ್ವಭೌಮನು ತನ್ನ ಅಧಿಕಾರಕ್ಕೊಳಪಟ್ಟ ಪ್ರದೇಶದಲ್ಲಿ ಮಾತ್ರ ತನ್ನ ಬೇಳೆಯನ್ನು ಬೇಯಿಸುವನು. ವಿದ್ವಾಂಸನಿಗಾದರೂ ಇಂಥ ದೇಶವೆಂಬ ನಿಯಮವಿಲ್ಲ; ಇಡೀ ಜಗತ್ತೇ ಅವನದಾಗಿರುವದು. ಅವನ ಪೂಜ್ಯತೆಗೆ ಎಲ್ಲಿಗೆ ಹೋದರೂ ಕೊರತೆ ಇಲ್ಲ.

ಇಂಥ ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಮನುಷ್ಯನು ತಾನು ಯಾವಾಗಲೂ ಕಲಿಯುತ್ತಿರುವದೊಂದೇ ಅಲ್ಲದೆ ಇತರರಿಗೆ ಕಲಿಸುತ್ತಲೂ ಇರುವದೊಂದು ಇನ್ನೂ ಹೆಚ್ಚಿನ ಮಾತು. ವಿದ್ಯೆಯು ಉತ್ಕೃಷ್ಟಫಲಕಾರಿಯಾದ ವಸ್ತುವಾದ ಮೇಲೆ ಅದು ನಮಗೆ ಹೇಗೆ ಬೇಕೊ ಎಲ್ಲರಿಗೂ

ಹಾಗೆಯೇ ಬೇಕಾದದ್ದು. ಅನೇಕರು ಹಸಿವಿನಿಂದ ಬಳಲುತ್ತಿರುವಾಗ ನಾವು ಒಬ್ಬರೆ ಸವಿಯಾದ ಹಣ್ಣನ್ನು ಮೆಲ್ಲುತ್ತಿರುವದು ಯೋಗ್ಯವೆನಿಸಿತೋ? ಹಣ್ಣಿಗೆ ಬಾಯಿನೀರು ಕರೆದಂತೆ ವಿದ್ಯೆಗೆ ಇತರರು ಬಾಯಿನೀರು ಕರೆಯದೆ ಇರಬಹುದು. ಉದಾರಮನಸ್ಸಿನವನು ಒಂದು ಹೆಚ್ಚಿನ ಸುಖವನ್ನು ತಾನೊಬ್ಬನೆ ಎಂದಿಗೂ ಅನುಭವಿಸುವದಿಲ್ಲ. ಮನೆಯಲ್ಲಿ ಏನಾದರೊಂದು ಸಿಹಿಯಾದ ಅಡಿಗೆಯನ್ನು ಮಾಡಿದರೇನೆ ಅದನ್ನು ತಾನೊಬ್ಬನೇ ಉಣ್ಣಬಾರದೆಂದು ಇತರರಿಗೆ ಕೊಟ್ಟು ತಾನೂ ತಿನ್ನಬೇಕೆಂದು ನಮ್ಮ ಪದ್ಧತಿ. ಸರ್ವಾತೀತನಾದ ಮಧುರತೆಯುಳ್ಳ ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಇನ್ನೊಬ್ಬರಿಗೆ ಕೊಡದೆ ಇರುವದು ಹೇಗೆ ಶೋಭಿಸಿತು! ನಿಜವಾಗಿ ದಾನಗಳಲ್ಲೆಲ್ಲ ವಿದ್ಯಾ ದಾನಕ್ಕೆ ಸಮವಾದದ್ದಿನ್ನೊಂದಿಲ್ಲ. ಹಣವನ್ನು ಕೊಟ್ಟರೆ ಮನೆಗೆ ಹೋಗುವದರೊಳಗೇ ವೆಚ್ಚವಾಗಿಬಿಡಬಹುದು. ಅನ್ನವನ್ನಿಟ್ಟರೆ ಉಂಡು ಮಲಗಿ ಏಳುವದರಲ್ಲಿಯೇ ಅರಗಿಹೋಗಬಹುದು. ಉಳಿದ ದಾನಗಳೂ ಹೀಗೆಯೇ. ವಿದ್ಯೆಯ ದಾನದ ಪರಿಸ್ಥಿತಿ ಮಾತ್ರ ಬೇರೆ. ಅದು ಎಂದಿಗೂ ಕ್ಷಯವಾಗದೆ ತಾನು ಹೋದ ಕಡೆ ದಿನದಿನಕ್ಕೆ ಬೆಳೆಯುತ್ತಲೇ ಇರುವದು. ಮತ್ತು ವಿದ್ಯೆಯ ಉಪಯೋಗವು ಹಣದಂತೆ ಮತ್ತು ಅನ್ನದಂತೆ ಕ್ಷಣಿಕವಾಗಿರದೆ ಬಹುಕಾಲ ಬರತಕ್ಕದ್ದಾಗಿರುವದು. ಇದಕ್ಕೆ ಇಷ್ಟು ಹೆಚ್ಚಿನ ಬೆಲೆ ಇರುವದರಿಂದ ಇದರ ದಾನದ ಫಲದ ಬೆಲೆಯೂ ಅದಕ್ಕನುಗುಣವಾಗಿಯೇ ಇರುವದು. ಆದ್ದರಿಂದ ಮನುಷ್ಯನು ತಾನೂ ಯಾವಾಗಲೂ ಕಲಿಯುವವನಾಗಿರಬೇಕಲ್ಲದೆ ಕಲಿಸುವವನೂ ಆಗಿರಬೇಕು.

ಈ ಸಂದರ್ಭದಲ್ಲಿ ನಾವು ಇನ್ನೊಂದು ಮಾತನ್ನು ನೆನಪಿನಲ್ಲಿಡಬೇಕು. ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬ ಮನುಷ್ಯನೂ ತೀರಿಸತಕ್ಕ ಋಷಿಋಣವೊಂದಿರುವದೆಂದು ನಮ್ಮ ಶಾಸ್ತ್ರಕಾರರು ಹೇಳುವರು. ಋಷಿಋಣವೆಂದರೆ ಋಷಿಗಳಿಗೆ ತೀರಿಸತಕ್ಕ ಸಾಲ. ಋಷಿಗಳೆಂದರೆ ತಮ್ಮ ಜೀವಿತಕಾಲವನ್ನೆಲ್ಲ ಭಗವಂತನ ಸ್ವರೂಪವನ್ನು ತಿಳಿಯುವದಕ್ಕೆ ವಿನಿಯೋಗಿಸಿ ಆ ಪ್ರಯತ್ನವಿಶೇಷದಲ್ಲಿ ಉದಾತ್ತವಿಚಾರಗಳನ್ನು

ಕಂಡುಹಿಡಿದವರು. ನಮ್ಮ ಪೂರ್ವಿಕರ ವಂಶವೃಕ್ಷವನ್ನು ಹಿಡಿದು ಕೊಂಡು ಹೋದರೆ ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬರ ಮೂಲವುರುಷರೂ ಅಂಥ ಋಷಿಗಳಲ್ಲೊಬ್ಬರಾಗಿರುವರು. ಅವರು ಬಹು ಕಷ್ಟಪಟ್ಟು ತಿಳಿದ ಸಂಗತಿಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ನಮಗೊಂದು ದೊಡ್ಡ ಆಸ್ತಿಯಾಗಿಟ್ಟಿರುವರು. ಅವುಗಳಿಗೆ ವೇದವೆಂದು ಹೆಸರು. ಅವರು ನಮಗೆ ಕೊಟ್ಟಿರುವ ಈ ಮೂಲಧನವನ್ನು ಅವರಿಗೆ ನಾವು ತಿರುಗಿ ಮುಟ್ಟಿಸುವ ಬಗೆ ಹೇಗೆ? ಅವರ ವೇದವನ್ನು ಅವರಿಗೇ ಬಿಟ್ಟು ನಾವು ಕೈಮುಂದುರಿಕೊಂಡು ಕುಳಿತುಕೊಳ್ಳುವದು ಸರಿಯಲ್ಲ. ನಮ್ಮ ಪೂರ್ವಿಕರು ನಮಗೆ ವೇದವನ್ನು ಇದಕ್ಕಾಗಿ ಕೊಟ್ಟಿಲ್ಲ. ನಾವು ಆ ವೇದವನ್ನು ಓದಿದರೆ ಆ ಋಷಿಗಳು ತಮ್ಮ ಸಾಲವು ಮುಟ್ಟಿತೆಂದು ಭಾವಿಸುವರು. ವೇದ ರೂಪವಾದ ಸಾಲದ ತೀರುವಳಿಯ ಕ್ರಮವು ಹೀಗೆ. ಈಗ ಸಾಕಷ್ಟು ತ್ತಾಗಿ ವೇದವನ್ನು ಓದದಿದ್ದರೂ ಅದರ ಅರ್ಥವನ್ನೇ ವಿವರಿಸಿ ಹೇಳುವಂಥ ಇತಿಹಾಸಪುರಾಣಗಳನ್ನು ಓದಿದರೂ ಅಗಬಹುದು. ಯಾವ ಮೂಲಕವಾಗಿಯಾದರೂ ಋಷಿಗಳ ಉದ್ದೇಶವನ್ನು ಪೂರ್ಣಮಾಡಿದರಾಯಿತು.

ಹಿಂದೆ ಚರತ್ಯಾರುವೆಂಬುವನು ತಾನು ಗೃಹಸ್ಥಾಶ್ರಮಕ್ಕೆ ಹೋದರೆ ತನ್ನ ವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸಕ್ಕೆಲ್ಲ ಅಡಚಣೆಯೊದಗುವದೋ ಎಂಬ ಭೀತಿಯಿಂದ ಎಷ್ಟೋ ಕಾಲ ಪ್ರಹೃಚರ್ಯೆಯಲ್ಲಿಯೇ ಇದ್ದು ಕೊನೆಗೆ ತನ್ನ ಅಧ್ಯಯನಕ್ಕೆ ಹೆಚ್ಚು ಸಹಾಯಕಳೇ ಆಗುವಂಥ ಕನ್ಯೆ ದೊರೆತಾಗ ವಿವಾಹವನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಂಡಿರುತ್ತಾನೆ. ಹೀಗೆ ಮನುಷ್ಯನು ಪ್ರಾಪಂಚಿಕಸುಖಾನುಭವವನ್ನು ಮಾಡುವದಕ್ಕಿಂತಲೂ ವಿದ್ಯಾರ್ಜನೆಯ ಕಡೆಗೆ ಹೆಚ್ಚು ಲಕ್ಷ್ಯವನ್ನು ಕೊಡಬೇಕು.

ಯಾಜ್ಞವಲ್ಕ್ಯರು, ಉದ್ದಾಲಕರು, ಧೌಮ್ಯರು, ವಸಿಷ್ಠರು ಮೊದಲಾದವರೆಲ್ಲ ಭೌತಿಕಸುಖದ ಕಡೆಗೆ ವಿಶೇಷವಾಗಿ ಮನಸ್ಸನ್ನೇ ಹಾಕದೆ ತಾವು ಪಡೆದ ವಿದ್ಯಾಸಂಪತ್ತಿಗೆ ಸಾರ್ಥಕವಾಗಿ ತಮ್ಮಲ್ಲಿ ಅನೇಕ ವಿದ್ಯಾರ್ಥಿಗಳಿಗೆ ಆಶ್ರಯವನ್ನು ಕೊಟ್ಟು

ಯಾವಾಗಲೂ ಇತರರಿಗೆ ವಿದ್ಯಾದಾನವನ್ನು ಮಾಡುತ್ತಲೇ ಇದ್ದ ಉದಾಹರಣೆಯು ನಾವು ಧೈರ್ಯವಾಗಿಟ್ಟುಕೊಳ್ಳತಕ್ಕದ್ದಾಗಿದೆ.

ವಿದ್ಯಾಭ್ಯಾಸದ ಉಪಯೋಗವನ್ನು ಜೆನ್ನಾಗಿ ಮಾಡಿಕೊಂಡ ವರ ನಾಮಮಾಲೆಯಲ್ಲಿ ಶ್ರೀವಿದ್ಯಾರಣ್ಯರು ಅಗ್ರಗಣ್ಯರಾಗಿರುತ್ತಾರೆ. ನಮ್ಮ ಭರತಖಂಡದಲ್ಲಿ ಇವರಿಗೆ ತಿಳಿಯದ ಶಾಸ್ತ್ರವಿಲ್ಲವೆಂಬಷ್ಟು ಶ್ರೀವಿದ್ಯಾರಣ್ಯರು ತಮ್ಮ ಹೆಸರು ಅಸ್ವರ್ಥನಾಮವೆನಿಸುವಂತೆ ಸರ್ವ ಶಾಸ್ತ್ರವನ್ನೂ ಕರತಲಾಮಲಕವಾಗಿ ಮಾಡಿಕೊಂಡಿದ್ದರು. ಅವರು ತಮ್ಮ ಗೃಹಸ್ಥಾಶ್ರಮಕಾಲದಲ್ಲಿ ವಿದ್ಯಾದಾನವನ್ನು ಮಾಡುತ್ತಿದ್ದ ವೈಭವವನ್ನು ನಮ್ಮ ವಿದ್ಯಾರಣ್ಯಕಾವ್ಯವು ವರ್ಣಿಸಿರುವದೆಂತೆಂದರೆ—

“ಒಂದೆಡೆ ಕಾವ್ಯವೊಂದೆಡೆಯಲಂಕೃತಿಯೊಂದೆಡೆ ವೇದಪಾಠಮಿ |
 ನ್ನೊಂದೆಡೆ ತರ್ಕವೊಂದೆಡೆ ನಿರುಕ್ತಮುನೊಂದೆಡೆ ಸಾಂಖ್ಯಶಾಸ್ತ್ರಮಿ ||
 ನ್ನೊಂದೆಡೆ ತಾಂ ದಶೋಪನಿಷದರ್ಥವುದೊಂದೆಡೆ ಸೂತ್ರಭಾಷ್ಯಮಿ |
 ನ್ನೊಂದೆಡೆ ಪಾಣಿನೀಯಮೆನೆ ನರ್ತನಶಾಲೆಯದಾಯ್ತು ವಾಣಿಯಾ! ||”

ವಿದ್ಯಾರಣ್ಯರ ವಿದ್ಯಾಪ್ರಭಾವವು ಇಷ್ಟರಲ್ಲಿಯೂ ಮುಗಿಯಲಿಲ್ಲ. ಅವರು ಆಗ ಇದ್ದ ಹಲಕೆಲವರ ಕಿವಿಯೊಳಗೆ ಮಾತ್ರ ಉದಿ ತಾವು ಕೃತಾರ್ಥರೆಂದುಕೊಳ್ಳಲಿಲ್ಲ. ಆ ಕಾರ್ಯವನ್ನು ಮಾಡುವವರು ಬಹುಜನರಿರುವರು. ಅವರು ಈ ಸೃಷ್ಟಿ ಇರುವವರೆಗೆ ಹುಟ್ಟುವ ಸರ್ವಪ್ರಾಣಿಗಳಿಗೂ ತಮ್ಮ ಗ್ರಂಥಗಳ ಮೂಲಕವಾಗಿ ಉಪದೇಶವನ್ನು ಮಾಡುತ್ತಲೇ ಇರುವರು. ಇಂದು ನಾವು ವೇದಾರ್ಥವನ್ನು ತಿಳಿದುಕೊಳ್ಳಬೇಕಾದರೆ ಶ್ರೀವಿದ್ಯಾರಣ್ಯರ ಭಾಷ್ಯಕ್ಕೆ ಶರಣುಹೋದ ಹೊರತು ಗತ್ಯಂತರವೇ ಇಲ್ಲ. ಶ್ರೀವಿದ್ಯಾರಣ್ಯರ ಲೇಖನಿಯು ನರ್ತನ ಮಾಡದೆ ಇರುವಂಥ ಶಾಸ್ತ್ರಭೂಮಿಯೇ ಇಲ್ಲ. ಅವರು ಶಾಸ್ತ್ರದ ಕಗ್ಗಂಟುಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಬಿಚ್ಚಿಬಿಚ್ಚಿ ನಮ್ಮೆದುರಿಗೆ ಇಟ್ಟಿರುವರಲ್ಲದೆ ಅದರ ಒಗಟುಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಒಡೆದು ರಹಸ್ಯಾರ್ಥಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಪ್ರಕಾಶಮಾಡಿರುವರು. ಅವರು ಈ ಉದ್ಯೋಗವನ್ನು ಮಾಡದೆ ಇದ್ದರೆ ಇಂದು ನಮಗೆ ಸರ್ವಶಾಸ್ತ್ರಗಳೂ ಕತ್ತಲೆಯ

ಮನೆಯಾಗಿರುತ್ತಿದ್ದವು. ಹೀಗೆ ಭವಿಷ್ಯಜ್ಞನಾಂಗಳಿಗೆ ಕೂಡ ಉಪದೇಶಕರಾಗಿರುವದಕ್ಕೆ ತಮ್ಮ ಜೀವಿತಕಾಲವನ್ನೆಲ್ಲ ಕಳೆದ ಶ್ರೀವಿದ್ಯಾರಣ್ಯರ ಆಚರಣೆಯು ಅತ್ಯಂತಸ್ತುತ್ಯವಾಗಿದೆ. ಈ ರೀತಿಯಾಗಿ ಉಪಯುಕ್ತವಾದ ಗ್ರಂಥಗಳ ಬೆಳೆವಳಿಗೆಗೆ ತಮ್ಮ ಸರ್ವಸಾಹಸವನ್ನೂ ಧಾರೆಯೆರೆಯುವದು ಅವರ ವಿದ್ಯಾಪ್ರೇಮವನ್ನು ವ್ಯಕ್ತಮಾಡುತ್ತದೆ. ಹೀಗೆ ವಿದ್ಯಾವಿಷಯಕವಾದ ಪ್ರೇಮವು ಅದರ ಪರಾಕಾಷ್ಠಸ್ಥಿತಿಯನ್ನು ಮುಟ್ಟುವಂತೆ ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳುವದಕ್ಕೆ ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬನೂ ಆದಷ್ಟು ಹೆಣಗಬೇಕು.

“ಪಾರಮಿರ್ಪ ಜಲರೂಪಸಿಂಧುವಂ |
 ಪೀರಿದಾತನ ಮಹತ್ತ್ವಮೇನೋ ಪೇಳ ||
 ಪಾರಮಿಲ್ಲದಿಹ ಶಾಸ್ತ್ರಸಿಂಧುವಂ |
 ಪೀರಿದೀತನ ಮಹತ್ತ್ವಮೇ ದಿಟಂ ||
 ಸತಿಯ ಗರ್ಭದಿ ಬಂದ ತನೂಜರಿಂ |
 ಪಿತನ ಚಿತ್ತಕೆ ತೋರದ ಸಂತಸಂ ||
 ಪ್ರಥಿತಪಂಡಿತರೆಂಬ ಪೊಗಳ್ಳಿಯಂ |
 ದತಿಯೆನಲ್ವರೆ ತೋರ್ದುಡಹರ್ನಿಶಂ ||”

— ಶ್ರೀವಿದ್ಯಾರಣ್ಯಕಾವ್ಯ



ಒಡಹುಟ್ಟಿದವರ ಪ್ರೇಮ



ಮನುಷ್ಯನು ಪ್ರಪಂಚದ ವ್ಯವಹಾರದಲ್ಲಿ ಸ್ರವೇಶಿಸಿ ಕಣ್ಣು ಬಿಟ್ಟು ನೋಡುವಾಗ ತನ್ನ ಒಡಹುಟ್ಟಿದವರು ತನಗೆ ಅತ್ಯಂತಪ್ರೇಮು ಪಾತ್ರರಾಗಿ ಕಾಣುವದು ಸ್ವಭಾವವಾಗಿದೆ. ಇಬ್ಬರೂ ಒಂದೇ ಹೊಟ್ಟೆಯ ರಕ್ತಮಾಂಸಗಳನ್ನು ಭಾಗಿಸಿಕೊಂಡು ಬೆಳೆದವರಾಗಿರು ವಾಗ ಪ್ರೇಮಾತಿಶಯವು ಅವರಿಬ್ಬರಲ್ಲಿ ತೋರದೆ ಮತ್ತೆಲ್ಲಿ ತೋರೀತು! ಈ ದೃಷ್ಟಿಯಿಂದ ಅವರಿಬ್ಬರನ್ನೂ ಬೇರೆಬೇರೆಯೆನ್ನುವದಕ್ಕಿಂತಲೂ ಒಂದೇ ಎನ್ನುವದೇ ಒಹುಮಟ್ಟಿಗೆ ಸಯುಕ್ತಿಕವಾಗುವದರಿಂದ ಅವ ರಿಬ್ಬರೂ ಪ್ರೇಮದಿಂದ ಒಂದಾಗಿರುವದು ಯೋಗ್ಯವಾಗಿಯೇ ಇದೆ. ವ್ಯವಹಾರದಲ್ಲಿ ನುಗ್ಗಿ ಹತ್ತಿದಕ್ಕುಗಳನ್ನೂ ನೋಡುವ ಮನು ಷ್ಯನು ನಾನಾದೇಶಕ್ಕೆ ಹೋಗಿ ನಾನಾಜನರ ಪರಿಚಯವನ್ನು ಪಡೆದು ಎಲ್ಲರ ಸಂಬಂಧದ ವಿಶೇಷವನ್ನೂ ತನ್ನ ವಿಚಾರವೆಂಬ ತಕ್ಕುಡ ಯಲ್ಲಿ ತೂಗಿ ನೋಡುತ್ತಾನೆ. ಒಂದೊಂದು ಕಡೆಯಲ್ಲಿ ಒಂದೊಂದು ಸಂದರ್ಭದಲ್ಲಿ ಒಬ್ಬೊಬ್ಬರ ಪ್ರೇಮದಲ್ಲಿ ಒಂದೊಂದು ಮಹತ್ತ್ವವು ಕಂಡರೂ ವಿಚಾರಪರನಾದವನಿಗೆ

“ದೇಶೇ ದೇಶೇ ಕಲತ್ರಾಣಿ; ದೇಶೇ ದೇಶೇ ಚ ಬಾಂಧವಾಃ; |

ತಂ ತು ದೇಶಂ ನ ಪಶ್ಯಾಮಿ ಯತ್ರ ಭ್ರಾತಾ ಸಹೋದರಃ ||”

ಎಂಬ ಶ್ರೀಮದ್ರಾಮಾಯಣವಾಕ್ಯವು ಯಾವಾಗಲೂ ಮುಂದೆ ಬಂದು ಸಿಲ್ಲುವದು. ಯಾವ ದೇಶಕ್ಕೆ ಹೋದರೂ ಅಲ್ಲಿ ಹೆಂಡತಿ ಯನ್ನು ಪಡೆಯಬಹುದು; ಯಾವ ದೇಶಕ್ಕೆ ಹೋದರೂ ಅಲ್ಲಿ ನಂಟರಿಷ್ಟರನ್ನು ಕಾಣಬಹುದು; ಒಡಹುಟ್ಟಿದ ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರು ದೊರೆಯುವ ದೇಶವು ಮಾತ್ರ ಯಾವದೂ ಇಲ್ಲವೆಂದು ಅದರ ಅರ್ಥ.

ಲೋಕದಲ್ಲಿ ತನಗೆ ಪ್ರಿಯತಮವಾದ ವಸ್ತುವನ್ನು ಅಗಲಿರ ಬೇಕೆಂದರೆ ಯಾರು ಒಪ್ಪುತ್ತಾರೆ? ಒಡಹುಟ್ಟಿದವರ ಮನಸ್ಸು

ಸಹಜವಾಗಿಯೇ ಒಬ್ಬರನ್ನೊಬ್ಬರು ಅಗಲುವದಕ್ಕೆ ಎಂದಿಗೂ ಇಚ್ಛಿಸುವದಿಲ್ಲ. ಕಾರಣಾಂತರಗಳಿಂದ ಅಗಲಿಕೆಯುಂಟಾದರೆ ಆ ವಿಧೋಗವು ದುಃಖಕ್ಕೇ ಕಾರಣವಾಗುವದು. ಧರ್ಮರಾಯನು ಹುಟ್ಟಿಸಾಯುವವರೆಗೂ ಭೀಮಾರ್ಜುನರು ಮೊದಲಾದ ಒಡಹುಟ್ಟಿದವರೊಡನೆಯೇ ಇದ್ದುಕೊಂಡಿದ್ದನಷ್ಟೆ. ಅವನು ಸ್ವರ್ಗವನ್ನು ಕುರಿತು ಪ್ರಯಾಣಮಾಡಿದಾಗ ಭೀಮಾರ್ಜುನಾದಿಗಳು ಆ ದಾರಿಯಲ್ಲಿ ಮುಂದುವರಿಯಲಾರದೆ ದಾರಿಯಲ್ಲಿಯೇ ಸತ್ತುಹೋದರು. ಧರ್ಮರಾಯನೊಬ್ಬನು ತನ್ನ ನೈತಿಕನಿಷ್ಠೆಯ ಪ್ರಭಾವದಿಂದ ಒಬ್ಬ ಸ್ವರ್ಗೀಯ ಪುರುಷನನ್ನು ಮುಂದುಮಾಡಿಕೊಂಡು ಪರಲೋಕದ ದಾರಿಯಲ್ಲಿ ಸಾಗುತ್ತಿದ್ದನು. ಆಗ ದೂರದಿಂದ ಅನೇಕರ ಹಾಹಾರವಗಳು ಅವನಿಗೆ ಕೇಳಬಂದವು. ಸ್ವಭಾವವಾಗಿ ದಯಾಮಯನಾದ ಆ ಧರ್ಮರಾಯನು ಆ ದೀನಧ್ವನಿಯ ಬೆನ್ನು ಹಿಡಿದು ಹೋದಾಗ ಆ ಗೋಳುಗಳೆಲ್ಲ ನರಕದಲ್ಲಿ ಯಾತನೆಯನ್ನು ನುಭವಿಸುತ್ತಿರುವ ತನ್ನ ತಮ್ಮಂದಿರದಾಗಿತ್ತು. ಇದು ತಿಳಿಯುತ್ತಲೇ ಅವನ ಎದೆಯೇ ಇಬ್ಬಾಗವಾಗಿ ಹೋಯಿತು. ಆ ಸಮಯದಲ್ಲಿ ಸ್ವರ್ಗೀಯ ಪುರುಷನು ಧರ್ಮರಾಯನನ್ನು ಸ್ವರ್ಗಕ್ಕೆ ಜೊರಡಹೇಳಿ ತ್ವರೆಗೊಳಿಸಿದನು. ಆಗ ಧರ್ಮರಾಯನು ಹೇಳಿದ್ದೇನೆಂದರೆ—

“ಕಿಂ ಮೇ ಭ್ರಾತೃವಿಹೀನಸ್ಯ ಸ್ವರ್ಗೇಣ ಸುರಸತ್ತಮ |

ಯತ್ರ ತೇ ಮಮ ಸ ಸ್ವರ್ಗಃ; ನಾಯಂ ಸ್ವರ್ಗೋ ಮತೋ ಮಮ ||”

ಎಲೈ ಸ್ವರ್ಗೀಯ ಮಹಾನುಭಾವನೆ ತಮ್ಮಂದಿರನ್ನೆಲ್ಲ ಬಿಟ್ಟು ಸ್ವರ್ಗದಲ್ಲಿ ನನಗೇನು ಕೆಲಸ? ಅವರೆಲ್ಲಿರುವರೊ ಅದೇ ನನಗೆ ಸ್ವರ್ಗ. ಅವರೆಲ್ಲದಿರುವ ನಿನ್ನ ಸ್ವರ್ಗವು ನನಗೆ ಸ್ವರ್ಗವಲ್ಲ.

ಹೀಗೆ ಒಂದೇ ಗರ್ಭದಲ್ಲಿದ್ದವನು ಒಂದೇ ಕಡೆ ಒಕ್ಕುಟ್ಟಾಗಿ ವ್ಯವಹಾರವನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಂಡಿರುವದೇ ಹೆಚ್ಚು ಶೋಭಿಸುವದು. ಹೀಗೆ ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರು ತಮ್ಮತಮ್ಮ ಹೆಂಡತಿಮಕ್ಕಳೊಡನೆ ಎಲ್ಲರೂ ಒಟ್ಟಾಗಿ ವ್ಯವಹಾರವನ್ನು ಮಾಡುತ್ತಿರುವದರಿಂದ ಅವರ ಪರಸ್ಪರ ಪ್ರೇಮವು ದಿನದಿನಕ್ಕೆ ಬೆಳೆಯುವದಕ್ಕೆ ಅವಕಾಶವಾಗುವದು.

ಕೂಡಿರುವಿಕೆಯೂ ಪ್ರೇಮದ ಬೆಳವಳಿಗೆಗೆ ಒಂದು ಮುಖ್ಯಸಾಧನವು. ನಮ್ಮ ರಕ್ತಸಂಬಂಧಿಗಳಲ್ಲದವರೊಡನೆಯಾದರೂ ನಾವು ಯಾರೊಡನೆ ಹೆಚ್ಚು ಕೂಡಿ ಸಡೆಯುವೆವೋ ಅವರೊಡನೆ ನಮ್ಮ ಪ್ರೇಮವು ಬೆಳೆದಿರುವದು. ಕೇವಲ ರಕ್ತಸಂಬಂಧಿಗಳನ್ನಾದರೂ ನಾವು ಯಾರನ್ನು ಬಹುಕಾಲ ಆಗಲಿರುವೆವೋ ಅವರ ಮೇಲೆ ನಮ್ಮ ಪ್ರೇಮವು ಸಮಗರಿವಿಲ್ಲದೆ ಇಳಿಮುಖವಾಗಿರುವದು. ಆದ್ದರಿಂದ ಒಡಹುಟ್ಟಿದವರೊಡನೆ ಒಕ್ಕುಟ್ಟಾಗಿರುವದು ತಮ್ಮ ಸ್ವಭಾವವಾದ ಪ್ರೇಮಕ್ಕೆ ಪುಷ್ಟಿಕಾರಕವಾಗಿರುವದು.

ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರು ತಮ್ಮತಮ್ಮ ಕರ್ತವ್ಯಗಳನ್ನು ಜೆನ್ನಾಗಿ ತಿಳಿದುಕೊಂಡು ಒಂದುಗೂಡಿರುವದರಿಂದ ಅವರ ಪರಸ್ಪರ ಮೆಚ್ಚುಗೆಯು ಎಷ್ಟು ಹೆಚ್ಚಾಗಿ ಬೆಳೆಯುವದೆಂಬದಕ್ಕೆ ಲಕ್ಷ್ಮಣನ ಉದಾಹರಣೆಯು ಬಹಳ ಜೆನ್ನಾಗಿದೆ. ತಮ್ಮನಿಗೆ ಅಣ್ಣನ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಪೂಜ್ಯಬುದ್ಧಿ ಇರುವದು ಸ್ವಾಭಾವಿಕವಷ್ಟೆ. ಲಕ್ಷ್ಮಣನಿಗೆ ಅಣ್ಣನ ಹೆಂಡತಿಯ ವಿಷಯಕವಾದ ಪೂಜ್ಯಬುದ್ಧಿಯು ಕೂಡ ಮುಗಿಲು ಮುಟ್ಟಿದೆ. ಅಣ್ಣನ ಹೆಂಡತಿಯನ್ನು ತಾಯಿಗೆ ಸಮಾನಳೆಂದು ಭಾವಿಸಬೇಕೆಂದು ಶಾಸ್ತ್ರವು ಹೇಳುತ್ತದೆ. ಈ ಅರ್ಥವನ್ನು ಕೃತಿಯಲ್ಲಿ ತರುವದು ಕಠಿನ. ಲಕ್ಷ್ಮಣನು ಈ ವ್ರತದಲ್ಲಿ ಜೆನ್ನಾಗಿ ವಾರಾಗಿದ್ದಾನೆ. ರಾಮನೂ ಲಕ್ಷ್ಮಣನೂ ಸೀತಾದೇವಿಯನ್ನು ಹುಡುಕಿಕೊಂಡು ಹೊರಟರಷ್ಟೆ. ದಾರಿಯಲ್ಲಿ ಸುಗ್ರೀವನು ಋಷ್ಯಮೂಕಪರ್ವತದಲ್ಲಿ ರಾಮನ ಸ್ನೇಹವನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಂಡು ಅಷ್ಟರೊಳಗೆ ಒಂದು ಸೀರೆಯ ಸೆರಗಿನಲ್ಲಿ ಕಟ್ಟಿದವುಗಳಾಗಿ ತನ್ನ ಬಳಿಗೆ ಆಕಾಶದಿಂದ ಬಂದು ಬಿದ್ದಿದ್ದ ಆಭರಣಗಳನ್ನು ತಂದು ಅವನ ಮುಂದಿಟ್ಟನು. ಅವುಗಳು ಸೀತಾದೇವಿಯವೇ ಇರಬಹುದೆಂದು ರಾಮನಿಗೆ ಸಂಶಯವಾಯಿತು. ತನ್ನ ತಮ್ಮನಿಗೆ ಅವುಗಳ ಗುರ್ತರಬಹುದೆಂದು ರಾಮನು ಅವುಗಳನ್ನು ಲಕ್ಷ್ಮಣನಿಗೆ ತೋರಿಸಿದನು. ಆಗ ಲಕ್ಷ್ಮಣನು ಆ ಗಂಟಿನಲ್ಲಿರುವ ಪಾದಾಭರಣಗಳು ಮಾತ್ರ ಸೀತಾದೇವಿಯವೆಂಬ ವಿಷಯಕ್ಕೆ ಸಂಶಯವಿಲ್ಲವೆಂತಲೂ ತಾನು

ಪ್ರತಿದಿನವೂ ಆಕೆಗೆ ವಂದಿಸುತ್ತಿದ್ದವನಾದ್ದರಿಂದ ಅವುಗಳ ಗುರ್ತು ತನಗೆ ಜೆನ್ನಾಗಿರುವದೆಂತಲೂ ಆಕೆಯ ಉಳಿದ ಅವಯವಗಳ ಕಡೆಗೆ ತಾನು ಎಂದೂ ಕಣ್ಣುಹಾಕಿಯೇ ಇಲ್ಲವಾದ್ದರಿಂದ ಆ ಆಭರಣಗಳ ಪರಿಚಯವು ತನಗಿಲ್ಲವೆಂದೂ ಹೇಳಿರುವನು. ಇದರಿಂದ ಅವನು ಸೀತಾದೇವಿಯ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಎಷ್ಟು ಪೂಜ್ಯಬುದ್ಧಿಯಿಂದ ನಡೆದು ಕೊಳ್ಳುತ್ತಿದ್ದನೆಂಬುದು ವ್ಯಕ್ತವಾಗುವದು. ಲಕ್ಷ್ಮಣನು ಈ ರೀತಿಯಲ್ಲಿ ತನ್ನ ಕರ್ತವ್ಯವನ್ನು ತಿಳಿದು ನಡೆದದ್ದರಿಂದಲೇ ಅವರ ಒಕ್ಕಟ್ಟಿಗೂ ಒಂದು ಹೊಳವು ಬಂತು. ಆದ್ದರಿಂದ ಒಕ್ಕಟ್ಟಿಗೆ ಭೂಷಣವುಂಟಾಗಬೇಕಾದರೆ ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರೂ ಮತ್ತು ಎಲ್ಲರೂ ತಮ್ಮತಮ್ಮ ಕರ್ತವ್ಯದಲ್ಲಿ ಜಾಗರೂಕರಾಗಿರಬೇಕು. ಹೀಗೆ ಕರ್ತವ್ಯ ಜಾಗರೂಕತೆಯುಳ್ಳವರಿಗೆ ಮಾತ್ರ ಒಕ್ಕಟ್ಟು ಘೈಗೂಡುವದೇ ಹೊರತು ಸ್ವಪ್ರತಿಷ್ಠೆಯವರಿಗೆ ಅದು ಒಗ್ಗುವದಿಲ್ಲ. ನಿಜವಾದ ಸಹೋದರಪ್ರೇಮವು ಕೂಡ ಕರ್ತವ್ಯನಿಷ್ಠನಲ್ಲಿ ಕಂಡುಬರುವದೇ ಹೊರತು ದುರಭಿಮಾನಿಯಲ್ಲಿ ತಲೇ ಎತ್ತುವದಿಲ್ಲ.

ಲಕ್ಷ್ಮಣನಲ್ಲಿ ಕರ್ತವ್ಯಜಾಗರೂಕತೆಯಿದ್ದದ್ದರಿಂದಲೇ ಅವನಲ್ಲಿ ನಿಜವಾದ ಸಹೋದರಪ್ರೇಮವು ಅಭಿವ್ಯಕ್ತವಾಗಿದೆ. ತಂದೆಯ ಬಾಯಿಂದ ಬಂದ ಮಾತನ್ನು ಸತ್ಯವಾಗಿ ಮಾಡುವದಕ್ಕಾಗಿ ರಾಮನು ವನವಾಸಕ್ಕೆ ಹೊರಟನಷ್ಟೆ. ಲಕ್ಷ್ಮಣನು ಅವನನ್ನು ಹಿಂಬಾಲಿಸ ಬೇಕಾದ ಅಗತ್ಯವೇನೂ ಇರಲಿಲ್ಲ. ಆದರೂ ಲಕ್ಷ್ಮಣನಿಗೆ ರಾಮ ನಲ್ಲಿದ್ದ ಸಹೋದರಪ್ರೇಮವು ರಾಮನನ್ನಿಗಲಿರುವದಕ್ಕೆ ಅವನನ್ನು ಇರಗೊಡಲಿಲ್ಲ. ತನ್ನ ತಮ್ಮನು ಅನವಶ್ಯಕವಾಗಿ ಹನ್ನೆರಡು ವರ್ಷ ದಷ್ಟು ದೀರ್ಘಕಾಲ ಕಷ್ಟಕ್ಕೆ ತಲೆಗೊಡಬೇಕಾಗುವದೆಂಬ ಕನಿಕರ ದಿಂದ ರಾಮನು ಲಕ್ಷ್ಮಣನನ್ನು ಅಯೋಧ್ಯೆಯಲ್ಲಿಯೇ ನಿಲ್ಲಿಸುವ ದಕ್ಕೆ ಎಷ್ಟೋ ಪ್ರಯತ್ನವನ್ನು ಮಾಡಿದನು. ಲಕ್ಷ್ಮಣನ ಏಕ ನಿಷ್ಠೆಯ ಮುಂದೆ ಅದೇನೂ ಸಾಗಲಿಲ್ಲ. ತಾನು ತಂದೆಯನ್ನಾಗಲಿ ತಮ್ಮನಾದ ಶತ್ರುಘ್ನನನ್ನಾಗಲಿ ತಾಯಿಯಾದ ಸುಮಿತ್ರೆಯನ್ನಾಗಲಿ ಅಗಲಿರಬಲ್ಲಿನೇ ಹೊರತು ಏಕದೇಹನ್ಯಾಯದಿಂದಿರುವ ಅಣ್ಣನಾದ

ನಿನ್ನನ್ನು ಬಿಟ್ಟಿರಲಾರೆನೆಂದೂ ಅಣ್ಣನ ಸಾನ್ನಿಧ್ಯವು ತನಗೆ ಸ್ವರ್ಗಕ್ಕಿಂತ ಹೆಚ್ಚೆಂದೂ ಹೇಳಿ ಕೊನೆಗೆ ಲಕ್ಷ್ಮಣನು ರಾಮನ ಹಿಂದೆ ಹೊರಟೇಬಿಟ್ಟನೇ ಹೊರತು ಹಿಂದೆ ನಿಲ್ಲಲಿಲ್ಲ.

ಧರ್ಮನೀತಿಗಳ ಮೇಲುಪಜ್ಜಿಯನ್ನು ಜಗತ್ತಿಗೆ ತೋರಿಸಬೇಕೆಂದು ಭಗವಂತನೇ ಅವತಾರಮಾಡಿ ನಡೆಸಿದನೆಂಬ ರಾಮಾಯಣದಲ್ಲಿ ಭರತನ ಬಂಧುಪ್ರೇಮಕ್ಕೆ ಯಾವ ಬೆಲೆಯನ್ನು ಕಟ್ಟಬೇಕೋ ತಿಳಿಯುವದಿಲ್ಲ. ರಾಮನು ವನವಾಸಕ್ಕೆ ಹೊರಟಾಗ ಭರತನು ಊರಲ್ಲಿರಲಿಲ್ಲ. ಈಚೆಗೆ ಊರಿಗೆ ಬಂದ ಮೇಲೆ ತನ್ನನ್ನು ಪಟ್ಟಕ್ಕೆ ತರಬೇಕೆಂದು ತಾಯಿಯು ಮಾಡಿದ ಯುಕ್ತಿಯು ಅವನಿಗೆ ತಿಳಿಯಿತು. ಒಡನೆ ಅವನು ರಾಮನನ್ನೇ ಪಟ್ಟಕ್ಕೆ ಕರೆದುಕೊಂಡು ಬರಬೇಕೆಂದು ಹೊರಟನು. ವನವಾಸಸಂಬಂಧವಾದ ಕೈಕಯಿಯ ವರದಾನವು ಅರ್ಥವತ್ತಾಗುವದಕ್ಕಾಗಿ ಒಂದು ಪಕ್ಷ ರಾಮನಿಗೆ ಬದಲಾಗಿ ತಾನೇ ವನವಾಸವನ್ನು ಮಾಡುವದಕ್ಕೂ ಅವನು ಸಿದ್ಧನಾದನು. ಆದರೆ ರಾಮನು ಈ ಎರಡು ಅಭಿಪ್ರಾಯಗಳಿಗೂ ಒಪ್ಪಲಿಲ್ಲ. ತಂದೆಯ ಮಾತಿನ ಪ್ರತ್ಯಕ್ಷವನ್ನೂ ಪಾಲಿಸುವದು ಇಬ್ಬರಿಗೂ ಕರ್ತವ್ಯವೆಂದು ರಾಮನು ನ್ಯಾಯಸಮ್ಮತವಾಗಿ ತೋರಿಸಿದನು. ಇಷ್ಟೇ ಅಲ್ಲ. ಅದೇ ತನ್ನಾಜ್ಞೆಯೆಂದನು. ರಾಮನು ಲಕ್ಷ್ಮಣನಿಗೆ ವನವಾಸಕ್ಕೆ ಬರಬೇಡವೆಂದು ಹೇಳಿದಾಗ ಲಕ್ಷ್ಮಣನು ಆ ಮಾತಿಗೆ ಹೆಚ್ಚು ಬೆಲೆಯನ್ನು ಕೊಡದೆ ತನ್ನ ಉದ್ದೇಶವನ್ನೇ ಸಾಧಿಸಿ ಬಿಟ್ಟನಷ್ಟೆ. ಪಟ್ಟಣಕ್ಕೆ ಹಿಂದಿರುಗಿ ರಾಜ್ಯಭಾರವನ್ನು ಸ್ವೀಕರಿಸೆಂದಾಗ ಭರತನು ಅದನ್ನು ಅಣ್ಣನ ಆಜ್ಞೆಯೆಂದು ತಲೆಯಲ್ಲಿ ಹೊರುವದಕ್ಕೆ ಸಿದ್ಧನಾದನು. ಆದರೂ ಅಣ್ಣನು ಕಾಡಿನಲ್ಲಿ ಕಷ್ಟಪಟ್ಟು ಅಲೆಯುತ್ತಿರುವಾಗ ತಾನು ಊರಲ್ಲಿ ರಾಜಭೋಗಗಳನ್ನು ಅನುಭವಿಸುವದು ಯೋಗ್ಯವಲ್ಲವೆಂದು ತನ್ನ ಅಣ್ಣನ ಪಾದುಕೆಗಳನ್ನು ತೆಗೆದುಕೊಂಡು ಹೋಗಿ ಸಿಂಹಾಸನದ ಮೇಲಿಟ್ಟು ರಾಜಭೋಗಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಅದಕ್ಕೆ ತೋರಿಸುತ್ತ ತಾನು ಕೇವಲ ಆದರ ಸೇವಕನಾಗಿ ಮುನಿವೃತ್ತಿಯಲ್ಲಿ ಕಾಲವನ್ನು ಕಳೆಯುತ್ತಿದ್ದನು. ರಾಮನು ನಿಯ

ಮಿತವಾದ ಕಾಲದಲ್ಲಿ ವನವಾಸದಿಂದ ಹಿಂದಿರುಗದೆ ಇದ್ದರೆ ಅವನ ಅಗಲಿಕೆಯ ದುಃಖದಿಂದ ಭರತನು ಅಗ್ನಿಪ್ರವೇಶವನ್ನು ಮಾಡುವದಕ್ಕೆ ಕೂಡ ಸಿದ್ಧನಾಗಿದ್ದನೆಂದು ರಾಮಾಯಣವು ವರ್ಣಿಸುವದು.

ಅಣ್ಣನು ಕಷ್ಟದಲ್ಲಿದ್ದಾಗ ತಮ್ಮನು ಸುಖಪಡುತ್ತಿರಬಾರದೆಂದು ಭರತನು ಹಾಗೆ ಮಾಡಿದನಷ್ಟೆ. ಅದನ್ನು ಅಣ್ಣನ ಮೇಲಿನ ಪೂಜ್ಯತೆಯ ದ್ಯೋತಕವೆಂದೂ ಹೇಳಬಹುದು. ಆದರೆ ರಾಮನು ಕೂಡ ತನ್ನ ವನವಾಸದಲ್ಲಿ ತಮ್ಮನ ಮೇಲಿನ ಪ್ರೇಮದ ಪ್ರಮಾಣವನ್ನು ತೋರಿಸಿದ್ದಾನೆ. ರಾಮನ ವಧೆಯಾದ ಮೇಲೆ ವಿಭೀಷಣನು ರಾಮನನ್ನು ಕುರಿತು ಲಂಕಾಪ್ರವೇಶವನ್ನು ಮಾಡಿ ಮುಗಿಲನ್ನಾಸುವನ್ನು ನೆರವೇರಿಸಬೇಕೆಂದು ಎಷ್ಟೋ ಬಗೆಯಾಗಿ ಕೇಳಿಕೊಂಡನು. ನಂದಿಗ್ರಾಮದಲ್ಲಿ ಭರತನು ಮುನಿವೃತ್ತಿಯಲ್ಲಿ ದೇಹದಂಡನೆಯನ್ನು ಮಾಡುತ್ತ ತನ್ನ ಆಗಮನವನ್ನು ಪ್ರತಿಕ್ಷಣದಲ್ಲಿಯೂ ನಿರೀಕ್ಷಿಸುತ್ತಿರುವಾಗ ತಾನು ಇಲ್ಲಿ ಪುರಪ್ರವೇಶವೈಭವವನ್ನು ಅನುಭವಿಸುವದು ತನ್ನ ಮನಸ್ಸಿಗೆ ಒಡಂಬಡದೆಂದು ರಾಮನು ಹೇಳಿದನು. ರಾಮನಿಗೆ ಭರತನ ಮೇಲಿರುವದು ಪೂಜ್ಯತೆಯಲ್ಲ; ಬಂಧುಪ್ರೇಮ. ಭರತನಿಗೆ ರಾಮನ ಮೇಲೆ ಪೂಜ್ಯತೆಯೂ ಉಂಟು; ಆದರೆ ಬಂಧು ಪ್ರೇಮಕ್ಕೇ ಪ್ರಾಶಸ್ತ್ಯ.

ರಾಮಾಯಣದಲ್ಲಿ ವನವಾಸದ ನಿಯಮವಿದ್ದದ್ದು ರಾಮನಿಗೆ ಗೊಬ್ಬನಿಗೇ. ಲಕ್ಷ್ಮಣನನ್ನು ತನ್ನ ಹಿಂದೆ ಬರಬೇಡವೆಂದು ರಾಮನೇ ಹೇಳಿದನು. ಆದರೂ ಅವನಾಗಿ ಬಂದನು. ಏಕೆಂದರೆ ರಾಮನು ಲಕ್ಷ್ಮಣನೊಡನೆ ಯಾವಾಗಲೂ ಎಡೆಬಿಡದೆ ಕೂಡಿಕೊಂಡೇ ಇರುತ್ತಿದ್ದವನಾಗಿದ್ದನು. ಆದ್ದರಿಂದ ಅವರ ಪ್ರೇಮದಲ್ಲಿ ಕವಲೊಡೆಯುವದಕ್ಕೆ ಮಾರ್ಗವೇ ಇರಲಿಲ್ಲ. ಇದಲ್ಲದೆ ನಿರಪರಾಧಿಯಾದ ರಾಮನಿಗೆ ಬಂದ ಕಷ್ಟಕ್ಕೆ ತಾನೂ ಭಾಗಿಯಾಗಬೇಕೆಂದು ಲಕ್ಷ್ಮಣನಿಗೆ ಉತ್ಸಾಹವುಂಟಾಯಿತು. ಪಾಂಡವರ ಕಥೆಯಲ್ಲಿ ಹಾಗಲ್ಲ. ಧರ್ಮರಾಯನು ಜೂಜಾಡಿ ಸೋತು ವನವಾಸವನ್ನು ತಾನಾಗಿ ತನ್ನ

ಮೇಲೆ ತಂದುಕೊಂಡನು. 'ಮಾಡಿದ್ದು ಕ್ಷೋಮಾರಾಯ' ಎಂಬಂತೆ ಧರ್ಮರಾಯನು ತನ್ನ ಕರ್ಮಫಲವನ್ನು ಅನುಭವಿಸುವದಕ್ಕೆ ತಾನು ಹೋಗಬೇಕಾಯಿತು. ಧರ್ಮರಾಯನು ತನ್ನ ಅಹಿತವನ್ನು ತಾನು ಮಾಡಿಕೊಂಡದ್ದರಲ್ಲಿಯೇ ತನ್ನ ಕರ್ಮವನ್ನು ಮುಗಿಸಲಿಲ್ಲ; ಜೊಜಿ ನಲ್ಲಿ ತನ್ನ ತಮ್ಮಂದಿರನ್ನೆಲ್ಲ ಒಡ್ಡಿ ಅವರ ಗಂಟಲಿಗೂ ಗಾಣವನ್ನು ಹಾಕಿದನು. ಒಬ್ಬನು ಮಾಡಿದ ತಪ್ಪಿಗೆ ಇನ್ನೊಬ್ಬರು ಫಲಾನುಭವವನ್ನು ಮಾಡುವದೆಂದರೆ ಮನುಷ್ಯನ ಮನಸ್ಸಿಗೆ ಸಾಮಾನ್ಯವಾಗಿ ಒಗ್ಗುವದಿಲ್ಲ. ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರೆಂದರೆ ಸ್ವಲ್ಪ ಹೆಚ್ಚುಕಡಿಮೆ ಎಲ್ಲರೂ ಸಮಾನರು. ಅಣ್ಣನು ದೊಡ್ಡವನಾದ ಮಾತ್ರಕ್ಕೆ ತಮ್ಮಂದಿರನ್ನೆಲ್ಲ ಸೋಲುವದು ಯಾವ :ನ್ಯಾಯ? ಆದರೂ ಅಣ್ಣನಾದ ಧರ್ಮರಾಯನು ಸೋತನೆಂದು ತಮ್ಮಂದಿರಾದ ಭೀಮಾರ್ಜುನ ಸಕುಲಸಹದೇವರು 'ಪಾಲಿಗೆಬಂದದ್ದು ಪಂಚಾಮೃತ'ವೆಂದು ಅನುಭವಿಸಿದರು.

ತನ್ನ ನಷ್ಟವನ್ನೆಣಿಸದೆ ಬಂಧುಪ್ರೇಮಕ್ಕೇ ಹೆಚ್ಚಿನ ಬೆಲೆಯನ್ನು ಕೊಟ್ಟ ಉದಾಹರಣೆಯು ಇತಿಹಾಸದಲ್ಲಿಯೂ ಇಲ್ಲದೆ ಇಲ್ಲ. ಶಿವಾಜಿಯನ್ನು ತಂಜಾವೂರಿನವರಿಗಿನ ಪ್ರಾಂತಕ್ಕೆಲ್ಲ ರಾಷ್ಟ್ರಾಧಿಪತಿಯೆಂದು ಬಿಜಾಪುರದ ಸುಲ್ತಾನನು ಒಪ್ಪಿಕೊಂಡನು. ಇದರಿಂದ ತಂಜಾವೂರಿನಲ್ಲಿ ಶಿವಾಜಿಯ ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರ ವಾವೆಯವನಾಗಿದ್ದ ವೆಂಕೋಜಿಯು ಆಶ್ರಿತನೆಂದು ಹೇಳಿದಂತಾಯಿತು. ಇದನ್ನು ಮನಸ್ಸಿಗೆ ಹಚ್ಚಿಕೊಂಡು ಅವನು ಕೊರಗುವದಕ್ಕಾರಂಭಿಸಿದನು. ಈ ಸಂಗತಿಯು ತನಗೆ ತಿಳಿಯುತ್ತಲೇ ಶಿವಾಜಿಯು ಆ ಪ್ರಾಂತದ ಆಡಳಿತವನ್ನೆಲ್ಲ ಅವನಿಗೇ ಕೊಟ್ಟು ಅವನನ್ನು ಅಲ್ಲಿ ಸ್ವತಂತ್ರರಾಜನನ್ನಾಗಿ ಮಾಡಿದನು.

ದೊಡ್ಡರಾಜ್ಯವನ್ನು ಸಂಪಾದಿಸಿದ್ದ ಶಿವಾಜಿಯು ಯಾವದೋ ಒಂದು ಮೂಲೆಯಲ್ಲಿ ತಾನು ಗೆದ್ದ ಭಾಗವನ್ನು ಅದರ ಪೂರ್ವಾಧಿಕಾರಿಯಾಗಿದ್ದ ಬಂಧುವಿಗೇ ಬಿಟ್ಟುಕೊಟ್ಟದ್ದು ಒಹಳ ಹೆಚ್ಚಿನದಿರ

ಬಹುದು. ಮೇವಾಡದ ಚರಿತ್ರೆಯನ್ನು ತೆಗೆದುಕೊಂಡರೆ ಭ್ರಾತೃ ಪ್ರೇಮದ ಪರಮಾವಧಿಯು ತೋರುವದು. ರಾಣಾರಾಜಸಿಂಗನಿಗೆ ಸವತಿಪತ್ನಿಯರಿಬ್ಬರಲ್ಲಿ ಒಬ್ಬಳ ಹೊಟ್ಟೆಯಲ್ಲಿ ಭೀಮಸಿಂಗನೂ ಇನ್ನೊಬ್ಬಳ ಹೊಟ್ಟೆಯಲ್ಲಿ ಜಯಸಿಂಗನೂ ಹುಟ್ಟಿದರು. ಭೀಮಸಿಂಗನೇ ಹಿರಿಯನು. ನ್ಯಾಯದಿಂದ ಅವನೇ ರಾಜ್ಯಾಧಿಕಾರಿಯು. ಆದರೆ ರಾಜದಂಪತಿಗಳಿಗೆ ಜಯಸಿಂಗನ ಮೇಲೆ ಹೆಚ್ಚು ಪ್ರೇಮವು ಕಂಡುಬಂತು. ಮಕ್ಕಳಿಬ್ಬರೂ ದೊಡ್ಡವರಾದ ಮೇಲೆ ಭೀಮಸಿಂಗನಿಂದ ಜಯಸಿಂಗನಿಗೆ ಎಲ್ಲಿ ಉಪಹತಿಯೊದಗಿತೋ ಎಂದು ಹಿರಿಯರ ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ಒಂದು ಕುಕಲ್ಪನೆಯು ತಲೆ ಎತ್ತಿತು. ಆಗ ಭೀಮಸಿಂಗನು ತನ್ನ ತಮ್ಮನಿಗೇ ಸರ್ವೈಶ್ವರ್ಯವೂ ಇರಲೆಂದು ಹೇಳಿ ತಾನು ಆ ದೇಶವನ್ನೇ ಬಿಟ್ಟು ಹೊರಬಿದ್ದನು. ಮಾರ್ಗಾಯಾಸದಿಂದ ಒಂದು ಕಡೆ ನೀರು ಕುಡಿಯಬೇಕೆಂದು ಕುಳಿತಾಗ ಆಪ್ರಾಂತವು ಇನ್ನೂ ಜಯಸಿಂಗನಿಗೆ ತಾನು ಬಿಟ್ಟು ಕೊಟ್ಟ ಭಾಗದ್ದೇ ಎಂದು ನೆನಪಾಗುತ್ತಲೇ ನೀರನ್ನು ಕುಡಿಯದೆ ಹಾಗೆಯೇ ಮುಂದೆ ಸಾಗಿದನು.

ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರು ಒಟ್ಟಿಗಿರುವದು, ಒಬ್ಬರ ಸುಖಕಷ್ಟಕ್ಕೊಬ್ಬರು ಭಾಗಿಯಾಗಿರುವದು, ಸ್ವಾರ್ಥವನ್ನೆ ಮುಖ್ಯವಾಗಿಣಿಸದೆ ಬಂಧು ಪ್ರೇಮವನ್ನೇ ದೊಡ್ಡದೆಂದು ಭಾವಿಸುವದು- ಇವೆಲ್ಲ ಒಡಹುಟ್ಟಿದವರ ಪ್ರೇಮದ ಸುಚಿಹ್ನೆಗಳೇ. ಆದರೂ ಆ ಪ್ರೇಮವೆಂಬ ಅರಮನೆಗೆ ಶಿಖರವನ್ನಿಡುವ ಸುಯೋಗವು ಲಕ್ಷ್ಮಣನ ಪಾಲಿಗೆ ಬಂದಿವೆ. ರಾಮನಿಗೇನಾದರೊಂದು ಅಶ್ರೇಯಸ್ಸು ಉಂಟಾಗುವದೆಂದು ಕಂಡರೆ ಅದನ್ನು ಪರಿಹರಿಸುವದಕ್ಕಾಗಿ ತನ್ನ ಪ್ರಾಣವನ್ನೇ ಸೂರೆ ಮಾಡುವದಕ್ಕೂ ಅವನು ಹಿಂದೆಗೆಯುತ್ತಿರಲಿಲ್ಲ. ಇದನ್ನು ಒರೆ ಹಚ್ಚಿ ನೋಡಿದ ಒಂದು ಪ್ರಸಂಗವೇ ಅವನ ಇತಿಹಾಸದಲ್ಲಿ ಬಂದಿದೆ. ಒಮ್ಮೆ ರಾಮನು ಯಮನೊಡನೆ ಅಂತರಂಗದಲ್ಲಿ ಮಾತಾಡಬೇಕಾಗಿತ್ತು. ಆ ಅಂತರಂಗಕ್ಕೆ ವಿಘ್ನವನ್ನು ತಂದವರಿಗೆ ಮರಣಶಿಕ್ಷೆಯಾಗುವದೆಂದು ರಾಮನ ಆಜ್ಞೆಯಾಗಿತ್ತು. ಲಕ್ಷ್ಮಣನು ದ್ವಾರ

ಪಾಲಕನಾಗಿ ನಿಂತನು. ಆ ಸಮಯದಲ್ಲಿ ದೂರ್ವಾಸರು ರಾಮನ ದರ್ಶನಕ್ಕೆ ಬಂದರು. ಏಕಾಂತವು ಮುಗಿಯುವವರೆಗೂ ದಯೆ ಎತ್ತುವ ತಡೆಯಬೇಕೆಂದು ಲಕ್ಷ್ಮಣನು ದೂರ್ವಾಸರನ್ನು ಬೇಡ ಕೊಂಡನು. ಕೋಪಸ್ವಭಾವದವರಾದ ಅವರು ತಮ್ಮನ್ನು ತಡೆದರೆ ರಾಮನಿಗೂ, ರಾಮರಾಜ್ಯಕ್ಕೂ ಶಾಪವನ್ನು ಕೊಡುತ್ತೇನೆಂದರು. ಏಕಾಂತಕ್ಕೆ ವಿಘ್ನವನ್ನು ತಂದ ಫಲವಾದ ಮರಣ ಶಿಕ್ಷೆಯನ್ನು ತನ್ನ ಮಡಿಲಿಗೆ ಹಾಕಿಕೊಂಡಾದರೂ ರಾಮನಿಗೂ ರಾಮರಾಜ್ಯಕ್ಕೂ ಬರುವ ಭಯವನ್ನು ತಪ್ಪಿಸಬೇಕೆಂದು ಲಕ್ಷ್ಮಣನು ತಾನೇ ಒಳಕ್ಕೆ ನುಗ್ಗಿ ಏಕಾಂತಕ್ಕೆ ವಿಘ್ನಕಾರಕನಾಗಿ ಅದರ ಫಲವಾಗಿ ಸರಯೂ ನದಿಗೆ ಹೋಗಿ ತನ್ನ ದೇಹವನ್ನು ತ್ಯಾಗಮಾಡಿದನು.

ಒಬ್ಬರ ಹಾನಿಯನ್ನು ಇನ್ನೊಬ್ಬರು ಸಹಿಸದಿರುವದು ಒಡ ಹುಟ್ಟಿದವರಿಗೆ ಭೂಷಣವು.

“ಧರಣಿಯೊಳಗಣ್ಣು ತಮ್ಮಂ |

ದಿರ ಭಾವಂ ಕಣ್ಣಿರಡರಂತಿರೆ ತೋರ್ಕುಂ ||

ಇರಡೊಂದು ಕಣ್ಣಿ ರುಜಿ ಬರೆ |

ಪರಿಕಿಸುತಿದ್ದೊಂದು ಕಣ್ಣು ದೇಂ ಸಹಿಸುವದೇ? ||”

— ಕೃಷ್ಣಮಹೀಶ್ವರೀ

ಹಿಂದೆ ಮೈಸೂರಲ್ಲಿ ರಾಜೊಡೆಯರು ಆಳುತ್ತಿದ್ದಾಗ ಅವರ ಅಣ್ಣಂದಿರಾದ ಬೆಟ್ಟದೊಡೆಯರು ರಾಜಕಾರ್ಯದಲ್ಲಿ ರಾಜೊಡೆಯರಿಗೆ ವಿರುದ್ಧವಾಗಿ ಎನೋ ಒಳಸಂಚುಮಾಡಿದರು. ಇದಕ್ಕಾಗಿ ರಾಜೊಡೆಯರು ಬೆಟ್ಟದೊಡೆಯರನ್ನು ಸೆರೆಯಲ್ಲಿಟ್ಟರು. ಈ ಸಮಯದಲ್ಲಿ ರಾಜೊಡೆಯರ ಮೆಚ್ಚುಗೆಯನ್ನು ಪಡೆಯಬೇಕೆಂದು ನರಸರಾಜ ನೆಂಬುವನು ಬೆಟ್ಟದೊಡೆಯರ ಕಣ್ಣನ್ನು ಕೀಳಿಸುವ ಎತ್ತುಗಡೆ ಯನ್ನು ಮಾಡಿದನು. ಸ್ಥೂಲದೃಷ್ಟಿಯಿಂದ ನೋಡಿದರೆ ಅಣ್ಣನನ್ನು ಸೆರೆಯಲ್ಲಿಟ್ಟಿದ್ದ ರಾಜೊಡೆಯರಿಗೆ ಇದು ಸಮ್ಮತವಾಗಬಹುದಾಗಿ ತತ್ತಾದರೂ ರಾಜೊಡೆಯರು ರಾಜಕಾರ್ಯದ ದೃಷ್ಟಿಯಿಂದ ಅಣ್ಣನನ್ನು ಸೆರೆಯಲ್ಲಿಟ್ಟಿದ್ದರೇ ಹೊರತು ಎರಡನೆಯ ದ್ವೇಷದಿಂದ ಅಲ್ಲ.

ಅವರ ಹೃದಯದಲ್ಲಿ ಬಂಧುಪ್ರೇಮದ ಝರಿಯು ಸಜೀವವಾಗಿ ಹರಿಯುತ್ತಲೇ ಇತ್ತು. ಆದ್ದರಿಂದಲೇ ಅವರು ನರಸರಾಜನನ್ನು ಕರೆದು ಮುಂದೆ ಹೀಗೆ ದುಷ್ಟಕಲ್ಪನೆಯನ್ನು ತಂದುಕೊಳ್ಳಬಾರದೆಂದು ವಾಗ್ದಂಡನೆಯನ್ನು ಮಾಡಿದರು.

ಕೆಲವು ಬಗೆಯ ಸ್ವಾರ್ಥದ ಆವೇಶದಿಂದ ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರ ಒಕ್ಕುಟ್ಟು ತಪ್ಪಿರುವ ಉದಾಹರಣೆಗಳು ಎಷ್ಟೋ ಉಂಟು. ಆದರೂ ಅವರ ಧರ್ಮನಿಯಲ್ಲಿ ಧರ್ಮಪ್ರಿಯರಾದ ಪೂರ್ವಿಕರ ರಕ್ತಕಣಗಳ ಬಿಸಿ ಅಷ್ಟಿಷ್ಟಾದರೂ ಇದ್ದರೆ ಅವರಲ್ಲಿ ಒಳ್ಳೆ ಬಿಕ್ಕುಟ್ಟಿನ ಸಂದರ್ಭ ದಲ್ಲಾದರೂ ಬಂಧುಪ್ರೇಮವು ತೋರದೆ ಹೋಗುವದೆ ಇಲ್ಲ. ಪ್ರತಾಪಸಿಂಹನು ಮುಸಲ್ಮಾನರ ಅತಿಕ್ರಮಪ್ರವೇಶಕ್ಕೆ ಅತ್ಯಂತ ಪುಬಲನಾದ ಪ್ರತಿರೋಧಿಯಾಗಿದ್ದನು. ಅವನ ತಮ್ಮನಾದ ಶಕ್ತಸಿಂಹನು ಅದಕ್ಕೆ ವಿರೋಧವಾಗಿ ಅಕಬರನ ಅನುಗ್ರಹಕ್ಕೆ ಅಂಗಲಾಚಿ ಮುಸಲ್ಮಾನರ ಭಿಕ್ಷಾನ್ನಕ್ಕೆ ಬಾಯಿನೀರು ಸುರಿಸಿಕೊಂಡಿದ್ದನು. ಹೀಗಿರುವಾಗ ಅಕಬರನಂತು ಪ್ರತಾಪನ ಮೇಲೆ ದಂಡೆತ್ತಿ ಬರುವದು ಸ್ವಭಾವವೇ ಅಷ್ಟೆ. ಅದರಲ್ಲಿ ದೈವಯೋಗದಿಂದ ಶಕ್ತಸಿಂಹನೇ ಮುಂದಾಳಾಗಿ ಕೈ ಎತ್ತಿಕೊಂಡು ಬರಬೇಕಾಯಿತು. ಅಕಬರನ ಉರುಬಿಗೆ ಪ್ರತಾಪನು ಬೆನ್ನುಕೊಟ್ಟು ಓಡಿದನು. ಶಕ್ತಸಿಂಹನೇ ಅವನನ್ನು ಹಿಡಿಯುವದಕ್ಕೆ ಹಿಂಬಾಲಿಸಿದನು. ಕೊನೆಗೆ ಒಂದು ಕಡೆ ಇಬ್ಬರೂ ಸೇರಿದರು. ಪರಿಣಾಮವೇನಾಯಿತು! ಪ್ರತಾಪನ ಪರಾಕ್ರಮದ ಉಲ್ಬಣವನ್ನು ಮನಸ್ಸಿಗೆ ತಂದು ಕೊಂಡ ಹಾಗೆಲ್ಲ ಶಕ್ತಸಿಂಹನ ಹೃದಯದಲ್ಲಿ ಶತ್ರುಭಾವದ ಬಿಸಿ ನೀರ ಬುಗ್ಗೆಯು ಉಕ್ಕೇರುವದಕ್ಕೆ ಬದಲು ಬಂಧುಭಾವದ ಶೀತಲವಾದ ಝರಿಯು ಅಕಾಲಪ್ರವಾಹವು ಉಬ್ಬಿ ಬಂತು. ಸೋತುಹೋಗಿದ್ದ ಕುದುರೆಯ ದೆಸೆಯಿಂದ ತನ್ನ ಕೈಗೆ ಸಿಕ್ಕಿದ ಪ್ರತಾಪನ ರಕ್ತಕಣಗಳಾಗಿ ಶಕ್ತಸಿಂಹನು ತನ್ನ ಬಲವಾದ ಕುದುರೆಯನ್ನು ಕೊಟ್ಟು ಅವನನ್ನು ಸುರಕ್ಷಿತವಾಗಿ ಮುಂದಕ್ಕೆ ಸಾಗಿಸಿದನು.

ಪ್ರತಾಪನ ಉದಾಹರಣೆಯಲ್ಲಿ ಪ್ರತಾಪನಿಗೂ ಶಕ್ತಸಿಂಹನಿಗೂ

ಹಗೆತನವೇನೂ ಇರಲಿಲ್ಲ. ಒಬ್ಬರಿಗೊಬ್ಬರು ಎಣ್ಣೆಸೀಗೆಯಕಾಯಿ. ಯಂತೆ ಆಗದೆ ಇದ್ದ ಕೌರವರೂ ಪಾಂಡವರೂ ಒಂದು ಬಿಕ್ಕಟ್ಟಿನ ಪ್ರಸಂಗದಲ್ಲಿ ಒಂದಾದ ಉದಾಹರಣೆಯು ಮಹಾಭಾರತದಲ್ಲಿ ಉಜ್ಜ್ವಲವಾಗಿ ಶೋಭಿಸುತ್ತಿದೆ. ಪಾಂಡವರು ವನವಾಸದಲ್ಲಿ ಕಷ್ಟಪಡುತ್ತಿರುವ ಸಮಯದಲ್ಲಿ ಕೌರವರು ತಮ್ಮ ಅಟ್ಟಹಾಸವನ್ನು ಅವರಿಗೆ ತೋರಿಸಿ ಅವರ ಹೊಟ್ಟೆಯುರಿಯುವಂತೆ ಮಾಡಬೇಕೆಂದು ಅಲ್ಲಿಗೆ ಹೋದರು. ದೈವಯೋಗದಿಂದ ಒಬ್ಬ ಗಂಧರ್ವನು ಕೌರವೇಶ್ವರನನ್ನು ಕಾರಣಾಂತರದಿಂದ ಸೆರೆಹಿಡಿದುಕೊಂಡು ಹೋದನು. ಗಂಧರ್ವನ ಮೇಲೆ ಕೌರವನ ಕಡೆಯ ಯಾರ ಕೈಯೂ ಸಾಗಲಿಲ್ಲ. ಇನ್ನು ಅವನ ಪರಿವಾರದವರಿಗೆ ದಿಕ್ಕು ಯಾರು? ಅವನ ಹೆಂಡತಿ ನೊದಲಾದವರು ಧರ್ಮರಾಯನಿಗೆ ಶರಣುಹೊಕ್ಕರು. ಧರ್ಮರಾಯನು ಅರ್ಧರಾಜ್ಯಕ್ಕೇ ನ್ಯಾಯವಾದ ಅಧಿಕಾರಿಯಾಗಿದ್ದರೂ ಎಲ್ಲ ರಾಜ್ಯದ ಮೇಲೆಯೂ ಕಾಲುಚಾಚಿಕೊಂಡಿದ್ದ ಕೌರವೇಶ್ವರನು ಒಂದು ಸೂಚಿಯ ಮೊನೆಯಷ್ಟು ಭೂಮಿಯನ್ನು ಕೂಡ ಕೊಡುವದಿಲ್ಲವೆಂದು ಹೇಳಿ ಅಷ್ಟಕ್ಕೇ ಬಿಡದೆ ಧರ್ಮರಾಯನನ್ನು ತಮ್ಮಂದಿರೊಡನೆ ವನವಾಸಕ್ಕೆ ಕೂಡ ಅಟ್ಟಿಬಿಟ್ಟಿದ್ದನು. ಇದರ ಜೊತೆಗೆ ತನ್ನನ್ನು ನಾಚಿಕೆಗೊಳಿಸಬೇಕೆಂದು ಬಂದಿರುವ ಭ್ರಾತೃದ್ರೋಹಿಗೆ ವಿಪತ್ತೊದಗಿದ್ದನ್ನು ಕೇಳಿ ಧರ್ಮರಾಯನ ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ಯಾವ ಪರಿಣಾಮವಾಗಿರಬಹುದು! ತನ್ನ ಒಡಹುಟ್ಟಿದವರ ವಾವೆಯವರಿಗೆ ಬಂದ ದುರವಸ್ಥೆಯು ಅವನಿಗೆ ಸಹನವಾಗಲಿಲ್ಲ. ಆಗ ಅವನು ತನ್ನ ತಮ್ಮಂದಿರನ್ನೆಲ್ಲ ಕರೆದು

“ತೇ ಶತಂ ಹಿ ವಯಂ ಪಂಚ ಪರಸ್ಪರವಿವಾದಸೇ |

ಪರೈಸ್ತು ವಿಗ್ರಹೇ ಪ್ರಾಶ್ನೇ ವಯಂ ಪಂಚಾಧಿಕಂ ಶತಮ್ ||”

ಎಂದರೆ “ಹೆ, ತಮ್ಮಂದಿರಾ, ನಮ್ಮನಮ್ಮಲ್ಲಿ ಜಗಳವಾದರೆ ಅವರು ನೂರು ಜನರೂ ಒಂದು; ನಾವೈವರೇ ಒಂದು; ಮತ್ತೊಬ್ಬರೊಡನೆ ಯುದ್ಧವು ಬಂದೊದಗಿದಾಗ ನಾವು ನೂರೈವರೂ ಒಂದು.” ಎಂದು ಹೇಳಿ ಅರ್ಜುನನ ಮೂಲಕವಾಗಿ ಕೌರವೇಶ್ವರನನ್ನು

ಗಂಧರ್ವನ ಬಂಧನದಿಂದ ಬಿಡಿಸಿ ತಂದು ಅವರ ಪರಿವಾರದವರನ್ನೆಲ್ಲ ಸಮಾಧಾನಗೊಳಿಸಿದ್ದಾನೆ. ಇದರಲ್ಲಿ ಧರ್ಮರಾಯನ ಬಂಧುಭಾವದ ಬಣ್ಣದ ಮೆರುಗು ಎಷ್ಟು ಚೆನ್ನಾಗಿದೆ!

ಹೀಗೆ ಬಿಕ್ಕಟ್ಟಿನ ಪ್ರಸಂಗದಲ್ಲಿ ಬಂಧುಭಾವವನ್ನು ಮರೆಯದೆ ಹೋದದ್ದನ್ನು ಎಷ್ಟೇ ಶ್ಲಾಘಿಸಿದರೂ ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರು ಒಕ್ಕುಟ್ಟಾಗದೆ ಬಿಡಿಬಿಡಿಯಾಗುವದು ಎಂದಿಗೂ ಅಭ್ಯುದಯದ ಸಾಧನವಲ್ಲ. ಅವರು ಒಕ್ಕುಟ್ಟಿನಿಂದ ಎಂಥ ಅಸಾಧ್ಯಕಾರ್ಯಗಳನ್ನಾದರೂ ಸಾಧಿಸಿ ಬಿಡಬಹುದು. ಆದ್ದರಿಂದ ಅವರು ಒಕ್ಕುಟ್ಟಾಗಿರುವದೆ ಒಳ್ಳೆಯದು.

“ಸಲೆ ಸೂಕ್ಷ್ಮತಂತುಗಳ್ನೇ |

ರಲದೊಂದೆಡೆ ಪಗ್ಗಮಾಗಿ ತಡೆವುವು ಗಜಮಂ ||

ನಿಲಲೊಂದೆನೆ ದಾಯಾದರ |

ಕುಲಂ ಮಹಾಕಾರ್ಯಮಾದೊಡಂ ನೆರೆ ಸಾಧ್ಯಂ ||”

— ನೀತಿ ಸಾರ

“ಹುಟ್ಟುವಾಗ ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರು; ಬೆಳೆಯುವಾಗ ದಾಯಾದರು” ಎಂಬ ನಾಣ್ಯಾಡಿಯಂತಾಗುವದು ನಾಶದ ಕಡೆಯ ಲಕ್ಷಣವೇ ಸರಿ. “ಇಬ್ಬರ ನ್ಯಾಯ ಒಬ್ಬರ ಆಯ”, “ಒಕ್ಕುಟ್ಟು ತಪ್ಪಿದರೆ ಇಕ್ಕುಟ್ಟಿನಲ್ಲಿ ಬೀಳುವರು”, “ಹೊಂದಿ ನಡೆದರೆ ಲಾಭ; ಹೋರಾಡಿದರೆ ಕಷ್ಟ” — ಈ ಗಾದೆಗಳನ್ನು ಲಕ್ಷ್ಯದಲ್ಲಿಟ್ಟುಕೊಂಡು ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರೊಬ್ಬರೂ ಯಾವಾಗಲೂ ಒಕ್ಕುಟ್ಟಾಗಿ ಇರುವ ಯತ್ನವನ್ನು ಮಾಡಬೇಕು.

ಧರ್ಮದ ಮೂರ್ತಿಸ್ವರೂಪನಾದ ಧರ್ಮರಾಯನು ಕೌರವರೊಡನೆ ಯುದ್ಧವನ್ನು ಮಾಡಿದ್ದರಲ್ಲಿ ಬಾಂಧವಪ್ರೇಮದ ಅಭಾವವು ತೋರುವದೆಂದು ಯಾರಾದರೂ ಯೋಚಿಸಬಹುದು. ಧರ್ಮರಾಯನು ಯುದ್ಧವಾಗದಿರುವದಕ್ಕೆ ಎಷ್ಟು ಪ್ರಯತ್ನಗಳು ಬೇಕೋ ಅಷ್ಟನ್ನೂ ಮಾಡಿದನು. ಅದು ಯಾವದೂ ನಡೆಯದೆ ಹೋದ ಮೇಲೆ ಉಪಾಯಾಂತರವಿಲ್ಲದೆ ಯುದ್ಧವನ್ನು ಹೂಡಬೇಕಾಯಿತು. ಇದರ ಮೇಲೆ ಕೌರವರೂ ಪಾಂಡವರೂ ಸಹೋದರರಲ್ಲ. ಕೌರವರ ತಂದೆ

ತಾಯಿಗಳೇ ಬೇರೆ; ಪಾಂಡವರ ತಂದೆತಾಯಿಗಳೇ ಬೇರೆ. ಅವರಿಬ್ಬರೂ ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರ ಮಕ್ಕಳು; ವಾವೆಯಲ್ಲಿ ಸಹೋದರರು. ಒಡಹುಟ್ಟಿದವರ ಮೇಲಿನ ಬಂಧುಭಾವದ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಧರ್ಮರಾಯನಲ್ಲಿ ಯಾವ ಕೊರತೆಯೂ ಇಲ್ಲ. ಧರ್ಮರಾಯನು ಹೂಡಿದ ಯುದ್ಧದಲ್ಲಿ ಕರ್ಣನ ವಧೆಯಾದದ್ದು ನಿಜ. ಆದರೆ ಕರ್ಣನು ತನ್ನ ಅಣ್ಣನೆಂದು ಧರ್ಮರಾಯನಿಗಾಗಲಿ ಅವನ ತಮ್ಮಂದಿರಿಗಾಗಲಿ ಯಾರಿಗೂ ತಿಳಿಯದು. ಯುದ್ಧವೆಲ್ಲ ಮುಗಿದ ಮೇಲೆ ಧರ್ಮರಾಯನು ಎಲ್ಲರಿಗೂ ಧರ್ಮೋದಕವನ್ನು ಬಿಡುವಾಗ ಕುಂತಿಯು ಬಂದು ಕರ್ಣನ ನಿಜಸ್ಥಿತಿಯನ್ನು ತಿಳಿಸಿದಳು. ಆಗ ತನ್ನಿಂದ ಒಡಹುಟ್ಟಿದವನ ವಧೆಯಾದದ್ದಕ್ಕಾಗಿ ಧರ್ಮರಾಯನು ಬಹಳ ಸಶ್ಚಾತ್ತಾಪಪಟ್ಟಿರುವನು.

ಧರ್ಮರಾಯನ ಬಂಧುಪ್ರೇಮವು ಕೇವಲ ತನ್ನ ತಾಯಿ ಹೊಟ್ಟೆಯಲ್ಲಿ ಹುಟ್ಟಿದವರ ಮೇಲೆ ಮಾತ್ರವೇ ಅಲ್ಲ; ತನ್ನ ಮಲತಾಯಾದ ಮಾದ್ರಿಯ ಹೊಟ್ಟೆಯಲ್ಲಿ ಹುಟ್ಟಿದವರ ಮೇಲೆಯೂ ಬೇಕಾದಷ್ಟಿತ್ತು. ಅವರು ವನವಾಸದಲ್ಲಿದ್ದಾಗ ಭೀಮಾರ್ಜುನನಕುಲಸಹದೇವರು ನಾಲ್ವರೂ ಕಾರ್ಯಾಂತರದಿಂದ ಕಾಡಿಗೆ ಹೋಗಿ ಬಾಯಾರಿ ನೀರುಕುಡಿಯಬೇಕೆಂದಿದ್ದಾಗ ಯಕ್ಷನೊಬ್ಬನು ತನ್ನ ಪ್ರಶ್ನೆಗೆ ಉತ್ತರವನ್ನು ಹೇಳದೆ ಕುಡಿದರೆ ಸಾಯುವರೆಂದು ಹೇಳಿದನು. ತಮ್ಮ ಬಾಯಾರಿಕೆಯ ಸಂಕಟದಲ್ಲಿ ಅವರು ಆ ಮಾತಿನ ಕಡೆಗೆ ಕಿವಿಗೊಡಲಿಲ್ಲ; ನೀರು ಕುಡಿದು ಸತ್ತರು. ಧರ್ಮರಾಯನು ಬಂದಾಗ—ಅವನಿಗೂ ಎಷ್ಟೋ ಸಂಕಟವಾಗಿದ್ದರೂ—ತಾಳ್ಮೆಯಿಂದ ಯಕ್ಷನಿಗೆ ಉತ್ತರವನ್ನೆಲ್ಲ ಹೇಳಿದನು. ಆಗ ಯಕ್ಷನು ತಮ್ಮಂದಿರಲ್ಲಿ ಹೆಚ್ಚು ಬೇಕಾದವರನ್ನು ಬದುಕಿಸಿಕೊಡುತ್ತೇನೆಂದನು. ಧರ್ಮರಾಯನು ತನ್ನ ತಾಯಿ ಹೊಟ್ಟೆಯಲ್ಲಿಯೇ ಹುಟ್ಟಿದ ಭೀಮಾರ್ಜುನರ ಜೀವವನ್ನು ಮೊದಲು ಕೇಳದೆ ತನ್ನ ಮಲತಾಯ ಮಕ್ಕಳಾದ ನಕುಲಸಹದೇವರನ್ನು ಮೊದಲು ಬದುಕಿಸಿಕೊಂಡನು.

ಮಲತಾಯ ಮಕ್ಕಳಲ್ಲಿ ಬಂಧುಪ್ರೇಮವನ್ನು ತೋರಿಸಿರು

ವದು ಭೀಷ್ಮರ ನಡೆವಳಿಕೆಯಲ್ಲಿಯೂ ಎದ್ದು ಕಾಣುತ್ತದೆ. ಭೀಷ್ಮರು ತಮ್ಮ ಮಲತಾಯ ಮಗನಾದ ವಿಚಿತ್ರವೀರ್ಯನಿಗೆ ಮದುವೆಯನ್ನು ಮಾಡುವದಕ್ಕಾಗಿ ಕಾಶೀರಾಜನ ಮಕ್ಕಳಾದ ಅಂಬಿಕೆ, ಅಂಬಾಲಿಕೆ ಎಂಬುವರನ್ನು ಸ್ವಯಂವರಕಾಲದಲ್ಲಿ ಸ್ವಸಾಹಸದಿಂದ ಗೆದ್ದು ತಂದು ತಮ್ಮ ಮಲತಮ್ಮನ ಅಭ್ಯುದಯಕ್ಕೆ ಕಾರಣನಾಗಿದ್ದಾರೆ.

ಲೋಕದಲ್ಲಿ ತನಗೆ ಸಮಾಪವಾದ ಎರಡನೆಯ ವಸ್ತು ಒಡಹುಟ್ಟಿದವರ ಹೊರತು ಬೇರೆ ಇಲ್ಲ. ಒಬ್ಬತಾಯ ಮಕ್ಕಳಾಗಲಿ, ಮಲತಾಯ ಮಕ್ಕಳಾಗಲಿ, ಅಣ್ಣತಮ್ಮಂದಿರ ಮಕ್ಕಳಾಗಲಿ ಒಕ್ಕುಟ್ಟಿನಿಂದ ಇರುವದಕ್ಕೇ ಸರ್ವಸನ್ನಾಹವನ್ನೂ ಮಾಡುವದು ಶ್ರೇಯಸ್ಕರವು.



ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ರಕ್ಷಣೆ



ಒಬ್ಬತಾಯ ಹೊಟ್ಟೆಯಲ್ಲಿ ಹುಟ್ಟಿದವರು ಆ ತಾಯನ್ನು ರಕ್ಷಣೆ ಮಾಡುವದಲ್ಲದೆ ಒಡಹುಟ್ಟಿದವರಲ್ಲಿಲ್ಲ ಹೇಗೆ ಬಂಧುಭಾವದಿಂದ ವರ್ತಿಸಬೇಕೋ ಹಾಗೆ ಒಂದು ಕುಲದಲ್ಲಿ ಹುಟ್ಟಿದವರು ಆ ಕುಲದ ಹೆಚ್ಚುಗಾರಿಕೆಯನ್ನು ರಕ್ಷಣೆಮಾಡುವದಲ್ಲದೆ ಆ ಕುಲದವರಲ್ಲಿಲ್ಲ ತನ್ನ ಸಹಾನುಭೂತಿಯನ್ನು ತೋರಿಸುವದಗತ್ಯವು. ಪ್ರತಿಯೊಂದು ಕುಲದಲ್ಲಿಯೂ ಏನಾದರೊಂದು ಹೆಚ್ಚುಗಾರಿಕೆಯಿರುತ್ತದೆ. ಆ ಕುಲದ ಮೂಲವುರುಷನಲ್ಲಿ ಅದು ಒಹುಮಟ್ಟಿಗೆ ಪೂರ್ಣಸ್ವರೂಪ ದಲ್ಲಿದ್ದು ಆ ಯೋಗ್ಯತೆಯು ಅವನ ರಕ್ತಪರಂಪರೆಯಲ್ಲಿ ಇಳಿದು ಬರುತ್ತ ಕಾಲಕ್ರಮದಿಂದ ಅದರ ವೇಗವು ಸ್ವಭಾವವಾಗಿ ಕುಂದುತ್ತ ಬರುತ್ತದೆ. ಆದರೆ ಆ ಕುಲದಲ್ಲಿ ಯಾವನಾದರೊಬ್ಬ ಅಸಹಾಯ ಶೂರನು ಹುಟ್ಟಿದಾಗ ಅವನ ಪ್ರತಿಭಾವಿಶೇಷದಿಂದ ಆ ಯೋಗ್ಯ ತೆಯು ಮತ್ತಷ್ಟು ಪುಟಗೊಂಡು ಪ್ರಜ್ವಲಿಸುತ್ತದೆ. ಹೀಗೆ ತನ್ನಲ್ಲಿ ಜೀಜರೂಪದಲ್ಲಿರುವ ಒಂದು ಹೆಚ್ಚುಗಾರಿಕೆಯನ್ನು ಕುಂದ ಗೊಡದೆ ತನ್ನ ಸಾಹಸದಿಂದ ಅದನ್ನು ದೇದೀಪ್ಯಮಾನವಾಗಿ ಬೆಳಗ ಬಲ್ಲವನಿಂದ ಆ ಕುಲವು ಧನ್ಯವಾಗುವದು. ಆ ಪ್ರಯತ್ನಶಾಲಿ ಯಿಂದಲೇ ಕುಲಕ್ಕೆ ಜೀವಕಲೆ ಬರುವದು. ಕುಲವು ಎಷ್ಟೋ ಸಂದ ಭದದಲ್ಲಿ ಅವರ ಹೆಸರನ್ನು ಮುಂದುಮಾಡಿಕೊಂಡೇ ಪ್ರಸಿದ್ಧವಾಗು ವದು. ಉದಾಹರಣೆಗೆ ಶ್ರೀರಾಮಚಂದ್ರಮೂರ್ತಿಯು ಅವತಾರ ಮಾಡಿದ್ದು ಸೂರ್ಯವಂಶವಾದರೂ ಆ ವಂಶದಲ್ಲಿ ರಘುಮಹಾ ರಾಯನು ತೋರಿಸಿದ ಶೌರ್ಯದಾರ್ಯಾದಿಗಳಿಂದ ಆ ವಂಶವು ರಘು ವಂಶವೆಂದೂ ಹೆಸರುಗೊಂಡಿರುವದು. ಸೂರ್ಯವಂಶದಲ್ಲಿ ರಘು ಮಹಾರಾಜನು ಕುಲದೀಪಕನು. ಕುಲದಲ್ಲಿ ಹುಟ್ಟುವ ಪ್ರತಿ ಯೊಬ್ಬನೂ ಎಷ್ಟೋ ಜನರಲ್ಲಿ ತಾನೊಬ್ಬನಾಗಿ ಹುಟ್ಟಿಸಾಯದೆ

ತಾನೇ ಕುಲದೀಪಕನಾಗುವಂತೆ ತನ್ನ ಅಚರಣೆಯನ್ನಿಡಬೇಕು. ಇಂಥ ಕುಲದೀಪಕರು ಒಬ್ಬಿಬ್ಬರಾಗುವರೇ ಹೊರತು ಹೆಚ್ಚಾಗಿ ಆಗುವ ದಿಲ್ಲವಾದರೂ ತಾನು ಆ ಒಬ್ಬಿಬ್ಬರಲ್ಲಿಯೇ ಒಬ್ಬನಾಗುವದಕ್ಕೆ ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬನೂ ತನ್ನ ಸರ್ವಸಾಹಸವನ್ನೂ ಮಾಡಬೇಕು. ಇಂಥ ಪ್ರಯತ್ನದಲ್ಲಿ ಯಾರು ಪ್ರಬಲರಾಗುವರೋ ಅವರು ಕುಲದೀಪಕರಾಗುವರು.

ತನ್ನ ಕುಲವು ಯಾವ ಯೋಗ್ಯತೆಯಲ್ಲಿ ಹೆಚ್ಚು ಗಾರಿಕೆಯನ್ನು ಪಡೆದಿತ್ತೆಂಬುದನ್ನು ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬನೂ ತಿಳಿದಿರಬೇಕು. ಇದರಿಂದ ತನ್ನ ಉನ್ನತಿಯನ್ನು ತಾನು ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳುವದಕ್ಕೆ ಹೆಚ್ಚು ಸಹಾಯವಾಗುವದು. ಹಿಂದೆ ಆನೇಗೊಂದಿಯಲ್ಲಿ ಹುಕ್ಕಬುಕ್ಕರೆಂಬಬ್ಬರು ಕುರುಬರು ಅಲ್ಲಿಯ ಪಾಳಯಗಾರನಲ್ಲಿ ದಳಪತಿಗಳಾಗಿದ್ದರು. ದೈವ ದುರ್ವಿಪಾಕದಿಂದ ಮುಸಲ್ಮಾನರ ದಂಡು ಬಂದು ಆ ಸಮೀಪದ ದೇಶವನ್ನೆಲ್ಲ ಧೂಳಿಬಿಟ್ಟು ಮಕ್ಕಳುಮರಿಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಕೊಂದು ನಾಡನ್ನೆಲ್ಲ ಸೂರೆಮಾಡಿಬಿಟ್ಟಿತ್ತು. ಈಗ ಆ ದಂಡಿನ ಕೆಂಗಣ್ಣು ಆನೇಗೊಂದಿಯ ಮೇಲೆ ಬಿತ್ತು. ಅದರ ಉರುಬೆಗೇ ಎಷ್ಟೋ ಜನರ ನಾಲಿಗೆಯು ಒಣಗಿ ಎದೆಯು ಸೀದು ಗಾರಾಯಿತು. ಊರೆಲ್ಲ ಮರಣೋನ್ಮುಖವಾಗಿ ಗೋಳಿಡುವದಕ್ಕಾರಂಭವಾಯಿತು. ಹೆಂಗಸರುಮಕ್ಕಳೆಲ್ಲ ಎದೆಯೊಡೆದು ಬಿದ್ದರು. ಈ ಸಮಯದಲ್ಲಿ ಬುಕ್ಕನ 'ಹೆಂಡತಿಗೆ ತನ್ನ ಕುಲದ ಹೆಚ್ಚು ಗಾರಿಕೆಯ ನೆನಪಾಗದಿದ್ದರೆ ಆ ದೇಶದ ಹೆಸರೇ ಅಳಿದು ಹೋಗುತ್ತಿತ್ತು. ಬುಕ್ಕನ ಹೆಂಡತಿಯ ಹೆಸರು ನೊನ್ನಮ್ಮ. ಆಕೆ ಆಸಮಯದಲ್ಲಿ ಗಂಡನನ್ನು ಕುರಿತು ಹೇಳಿದಳೆಂದು ನಮ್ಮ ಶ್ರೀವಿದ್ಯಾರಣ್ಯಕಾವ್ಯದಲ್ಲಿರುವದೇನೆಂದರೆ—

“ಪಾಂಡವ ಸಂಬಂಧದ ನೀಂ |

ಗಂಡನಿರಲ್ತೀಸಮಾಜರಕ್ಷಣೆಯಂ ||

ಕಂಡರಿಯದಾದೆನಲ್ಲದೆ |

ಕಂಡೇಂ ಹಾಳಾದ ಹಸ್ತಿನಾವತಿಯಂ ||”

ಬುಕ್ಕನು ಪಾಂಡವರ ಕುಲಪರಂಪರೆಯಲ್ಲಿ ಜನ್ಮವೆತ್ತಿದವನು.

ವಾಂಡವರು ಸ್ತ್ರೀಯ ಮಾನರಕ್ಷಣೆಗಾಗಿಯೇ ತಮ್ಮ ಸಾಹಸವನ್ನು
 ವೆಚ್ಚ ಮಾಡಿ ಪ್ರಸಿದ್ಧರಾದವರು. ತನ್ನ ಹೆಂಡತಿಯಾದ ದ್ರೌಪದಿಗೆ
 ತೊಡೆಯನ್ನು ತೋರಿಸಿದ ಕ್ಷುದ್ರಬುದ್ಧಿಗೆ ತಕ್ಕ ಪ್ರತೀಕಾರವನ್ನು
 ಮಾಡುವದಕ್ಕಾಗಿಯೇ ಭೀಮಸೇನನು ಕೌರವೇಶ್ವರನನ್ನು ತೊಡೆಗೆ
 ಹೊಡೆದೇ ಕೊಲ್ಲುವನೆಂದು ಪೀರಪ್ರತಿಜ್ಞೆಯನ್ನು ಮಾಡಿದನು.
 ನೆರೆದ ಸಭೆಯ ನಡುವೆ ತನ್ನ ಧರ್ಮಪತ್ನಿಯಾದ ದ್ರೌಪದತನೂಜಿಯ
 ಸೀರೆಯನ್ನು ಸೆಳೆದ ಅಪರಾಧದ ಫಲವನ್ನು ಉಣ್ಣಿಸುವದಕ್ಕೇ
 ಭೀಮನು ದುಃಶಾಸನನನ್ನು ಕೊಂದು ಅವನ ಕರುಳನ್ನು ಹಾರವಾಗಿ
 ಹಾಕಿಕೊಂಡು ಅವನ ರಕ್ತವನ್ನು ಕುಡಿದು ತನ್ನ ಅಂತಃಸಂತಾಪ
 ವನ್ನು ಶಾಂತಿಮಾಡಿಕೊಂಡದ್ದು. ಹಾಗೆಯೇ ಕೀಚಕನನ್ನೂ ಉಪ
 ಕೀಚಕರನ್ನೂ ದಿಗ್ವಿಲಿಯಾಗಿ ಕೊಟ್ಟದ್ದಕ್ಕೂ ತನ್ನ ಪತ್ನಿಯನ್ನು
 ಕೆಣಕಿದ್ದೇ ಕಾರಣ. ಇದರಿಂದ ಸ್ತ್ರೀಯರ ಮಾನರಕ್ಷಣೆಯ
 ಕಡೆಗೆ ಅವರ ಒಲವು ಬಹಳವಾಗಿದ್ದಂತೆ ತೋರುವದು. ಮುಂಗಾ
 ಣದ ಮುಸಲ್ಮಾನರು ಮುಂದುವರಿದು ಒಂದಾಗ ಆನೇಗೊಂದಿಯ
 ಸಂಸ್ಥಾನದ ಕಡೆ ಸ್ತ್ರೀಯರ ಶೋಚನೀಯಾವಸ್ಥೆಯು ಎಲ್ಲರಿಗಿಂತಲೂ
 ಹೆಚ್ಚಿನದಾಗಿತ್ತು. ಆದ್ದರಿಂದ ಹೊನ್ನಮ್ಮನು ತನ್ನ ಗಂಡನಿಗೆ
 ತಮ್ಮ ಕುಲದ ಮೂಲಪುರುಷರ ನೆನಪುಗೊಟ್ಟಳು. ಈ ಸಮಯ
 ದಲ್ಲಿ ಭೀಮಾರ್ಜುನರೇ ಸಾಕ್ಷಾತ್ಕಾರಿ ಬಂದು ತಮ್ಮ ಪೌರುಷ
 ವನ್ನು ಬುಕ್ಕನ ಹೃದಯದೊಳಕ್ಕೆ ಧಾರೆಯಾಗಿ ಎರೆಯದಿದ್ದರೂ
 ಕೀರ್ತಿಶರೀರಿಗಳಾಗಿರುವ ಅವರ ಹೆಸರೇ ಬುಕ್ಕನಿಗೆ ಬೇಕಾದಷ್ಟು
 ಉತ್ತೇಜನಕಾರಿಯಾಯಿತು. ಆಗ ಬುಕ್ಕನು ಸ್ವದೇಶರಕ್ಷಣೆಯ
 ದೀಕ್ಷೆಯನ್ನು ತೊಟ್ಟು ಹೊರಬಿದ್ದು ಮಾಧವಾಚಾರ್ಯರೆಂಬ ಮಹ
 ನೀಯರ ಆಶ್ರಯವನ್ನು ಪಡೆದು ವಿಜಯನಗರವೆಂಬ ರಾಜ್ಯವನ್ನೇ
 ಸಂಸ್ಥಾಪನೆ ಮಾಡಿ ದೇಶಕ್ಕೆ ಒದಗಿದ್ದ ಉಪಹತಿಯನ್ನು ದೂರಗೊಳಿಸಿ
 ದನು. ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ನೆನಪು ಇಷ್ಟು ಕೆಲಸವನ್ನು ಮಾಡಿತು.
 ಅಂಥ ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ರಕ್ಷಣೆಯ ಅಗತ್ಯವನ್ನು ಹೆಚ್ಚಾಗಿ ಹೇಳ
 ಬೇಕಾದ್ದೇನಿದೆ?

ಶಿವಾಜಿಯಲ್ಲಿ ಕ್ಷತ್ರಿಯರಕ್ತದ ಬಿಸಿಯು ಮರಳಿ ಮರಳಿ ಎಷ್ಟೋ ವೇಳೆ ಕುದಿದು ತನ್ನ ಆವಿಯ ಬಿಸಿಯಿಂದಲೇ ಮುಸಲ್ಮಾನರ ದರ್ಪವನ್ನೆಲ್ಲ ಹೀರಿದ ಉದಾಹರಣೆಗಳಿವೆ. ಶಿವಾಜಿಯ ತಾಯಿಯು ಯಾವಾಗಲೂ ಗೋಪೂಜೆಯನ್ನೊಂದು ವ್ರತವಾಗಿ ಮಾಡುತ್ತ ಲಿದ್ದದರಿಂದಲೂ ಕ್ಷತ್ರಿಯರು ಗೋಬ್ರಾಹ್ಮಣರನ್ನು ಕರೆಂದು ಶಿವಾಜಿಯ ಬಲವಾದ ತಿಳಿವಳಿಕೆಯಿದ್ದದರಿಂದಲೂ ಗೋಹತ್ಯವನ್ನು ಮಾಡುವ ಜನರು ವ್ಯವಹಾರದಲ್ಲಿ ಎಷ್ಟೇ ಉಚ್ಛ್ರಾದವಿಯಲ್ಲಿದ್ದರೂ ಅವರಿಗೆ ವಂದಿಸುವದಿಲ್ಲವೆಂದು ಶಿವಾಜಿಯ ಹಟ. ಇಷ್ಟೇ ಅಲ್ಲ. ಗೋಹತ್ಯವನ್ನು ಮಾಡುವವರ ದೇಶವು ವೈದಿಕಕರ್ಮಗಳಿಗೆ ಪ್ರಶಸ್ತವಲ್ಲವಾದ್ದರಿಂದ ಬಿಜಾಪುರದಲ್ಲಿ ಮದುವೆಯನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳುವದಿಲ್ಲವೆಂದು ಶಿವಾಜಿಯು ಪುಣೆಯಲ್ಲಿ ಆ ಕರ್ಮವನ್ನು ನೆರವೇರಿಸಿಕೊಂಡನು. ಶಿವಾಜಿಯ ತಂದೆಯು ಬಿಜಾಪುರದ ಸುಲ್ತಾನರಲ್ಲಿ ಅಧಿಕಾರಿಯಾಗಿದ್ದರೂ ಶಿವಾಜಿಯ ಲಕ್ಷ್ಯವು ತನ್ನ ವಂಶದ ಮೂಲ ಪುರುಷರ ಯೋಗ್ಯತೆಯ ಹೆಚ್ಚುಗಾರಿಕೆ ಯಾವದೆಂಬದರ ಕಡೆಗೆ ಹರಿದಿತ್ತು. ಆದ್ದರಿಂದ ಅವನು ತಂದೆಯ ಆಚರಣೆಯನ್ನು ಮುಖ್ಯವಾಗಿ ಎಣಿಸಲಿಲ್ಲ. ಈ ಅಭಿಪ್ರಾಯವು ಔರಂಗಜೇಬನನ್ನು ಕುರಿತು ಹೇಳಿದ ಅವನ ಈ ಕೆಳಗಿನ ಮಾತಿಂದ ಸ್ಪಷ್ಟವಾಗುತ್ತದೆ.

“ರಾಯತನದಲಿ ಬೆರೆತು, ರಾಜ್ಯ |

ಶ್ರೀಯ ನೆರೆ ಹೋಗಾಡಿ ಪರರಿಗೆ, |

ಜೀಯ ಬೆಸಸುವದೆಂದು ಜೀವಿಸುವವರು ನಾವಲ್ಲ ||”

—ಮಹಾಭಾರತ

ಇದರಿಂದಲೇ ತನ್ನ ತಂದೆಯು ಮುಸಲ್ಮಾನರ ಅಡಿಯಾಳಾಗಿರುವದು ಶಿವಾಜಿಯ ಮನಸ್ಸಿಗೆ ಬರುತ್ತಿರಲಿಲ್ಲವೆಂದು ಹೊಸದಾಗಿ ಹೇಳಬೇಕಾದ್ದೇ ಇಲ್ಲ. ಈ ರೀತಿಯಲ್ಲಿ ಅವನಿಗೆ ತನ್ನ ಕುಲದ ಮೂಲ ಪುರುಷರ ಮೇಲಿನ ಅಭಿಮಾನವು ಬಳ್ಳಿ ಚೆನ್ನಾಗಿ ಉಕ್ಕೇರುತ್ತಿತ್ತು.

ಮನುಷ್ಯನಲ್ಲಿ ಮನುಷ್ಯತ್ವದ ತಿರುಳು ಸ್ವಲ್ಪವಾದರೂ ಇದ್ದರೆ, ತನ್ನ ಧರ್ಮನಿಯಲ್ಲಿ ಪೂರ್ವಿಕರ ರಕ್ತದ ಕಾವು ಅಷ್ಟಿಷ್ಟಾದರೂ

ಉಳಿದುಕೊಂಡಿದ್ದರೆ ಆ ಮನುಷ್ಯನು ತನ್ನ ಕುಲೋನ್ನತಿಯನ್ನು ಎಷ್ಟೇ ಕಳೆದುಕೊಂಡಿದ್ದರೂ ಅದರ ಮೇಲಿನ ಅಭಿಮಾನವು ಯಾವಾಗಲಾದರೂ ತೋರಿಕೊಳ್ಳದೆ ಹೋಗುವದಿಲ್ಲ. ದೆಹಲಿಯ ಪೃಥ್ವೀರಾಜನು ತನ್ನ ರಾಜಪುತ್ರಕುಲದ ಹೊಗರನ್ನು ಕಳೆದುಕೊಂಡು ಅಕಬರಚಕ್ರವರ್ತಿಯ ಭತ್ತಚ್ಛಾಯೆಯಲ್ಲಿ ತನ್ನ ಅಂತಸ್ತಾಪವನ್ನು ಹೋಗಲಾಡಿಸಿಕೊಳ್ಳುತ್ತಿದ್ದನು. ಇದೇ ಸಮಯದಲ್ಲಿಯೇ ಪ್ರತಾಪಸಿಂಹನೆಂಬ ರಾಜಪುತ್ರನು ತನ್ನ ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ಆವೇಶವನ್ನು ತಂದುಕೊಂಡು ಅಕಬರನ ಉಪಟಳಕ್ಕೆ ಉಪ್ಪುಹಾಕದೆ ತನ್ನ ಹೆಸರನ್ನು ಅನ್ವರ್ಥವಾಗಿ ಮಾಡಿಕೊಂಡು ಮೆರೆಯುತ್ತಿದ್ದನು. ಆದರೆ ಆಗ ರಾಜಪುತ್ರರ ಕ್ಷಾತ್ರತೇಜಸ್ಸಿನ ಮೇಲೆ ಮುಂಕುದೇವತೆಯು ಕಾಲುಚಾಚಿಕೊಂಡ ಕಾಲವಾಗಿತ್ತು. ಅಕಬರನ ರಾಜನೀತಿ ಕುಶಲತೆಯಿಂದ ಮುಸಲ್ಮಾನರ ಸುದೈವವು ಎಲ್ಲಿಲ್ಲಿಯೂ ಅಟ್ಟಹಾಸವನ್ನು ಪಡೆಯುತ್ತಿದ್ದ ಸಡಗರದಲ್ಲಿ ಪ್ರತಾಪನು ತನ್ನ ಬಿಂಕವನ್ನು ಕಾಡುಕೊಳ್ಳುವದು ಬಹುಕಠಿನವಾಗಿತ್ತು. ಒಂದು ಬಿಕ್ಕಟ್ಟಿನ ಪ್ರಸಂಗದಲ್ಲಿ ಅವನು ಅಕಬರನಿಗೆ ಶರಣುಹೋಗಬೇಕೆಂದು ಮನಸ್ಸು ಮಾಡಿ ಒಂದು ಪತ್ರವನ್ನು ಬರೆದನು. ಆ ಪತ್ರದ ಅಭಿಪ್ರಾಯವು ಪೃಥ್ವೀರಾಜನಿಗೆ ತಿಳಿಯಿತು. ಪೃಥ್ವೀರಾಜನು ಮೊದಲೇ ಬಲೆಗೆ ಬಿದ್ದವನಾಗಿದ್ದನು. ಈಗ ಪ್ರತಾಪನೂ ಒಂದು ಅಲ್ಲಿಗೆ ಸೇರುವದು ಪೃಥ್ವೀರಾಜನಿಗೆ ಉತ್ತೇಜಕವೇ ಆಗಿತ್ತು. ಆದರೂ ಹಾಗಾಗುವದು ಅವನ ಮನಸ್ಸಿಗೆ ಒಗ್ಗಲಿಲ್ಲ. ತಾನು ತನ್ನ ಕುಲದ ಪವಿತ್ರತೆಗೆ ಕಲಂಕವನ್ನುಂಟುಮಾಡಿದನೆಂದು ಅವನ ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ಕೊರೆಯುತ್ತಲೇ ಇತ್ತು. ಕೆಲವು ಪ್ರಾಪಂಚಿಕಭೋಗಗಳಿಗಾಗಿ **ತುಪ್ಪದಾಸೆಗೆ ಎಂಜಲು ತಿಂದಂತೆ** ಅವನು ಮನೋದೌರ್ಬಲ್ಯದಿಂದ ಅಕಬರನ ಮುಂದೆ **‘ಭಿಕ್ಷಾಂ ದೇಹಿ’** ಎಂದಿದ್ದನೇ ಹೊರತು ಅವನು ಮನಃಪೂರ್ವಕವಾಗಿ ಮುಸಲ್ಮಾನನಾಗಿರಲಿಲ್ಲ. ಒಬ್ಬ ಪುಣ್ಯಪುರುಷನಾದರೂ ತನ್ನ ಕುಲದ ಶುದ್ಧತೆಯ ನೇಗವನ್ನು ರಕ್ಷಣೆ ಮಾಡಿಕೊಂಡಿರಲೆಂದು ಅವನಿಗೆ ಆಸೆ ಇತ್ತು. ಆದ್ದರಿಂದ ಅವನು ಪ್ರತಾ

ಪನ ಬೆನ್ನುತಟ್ಟಿ ಪ್ರಾಣಕ್ಕಿಂತಲೂ ಹೆಚ್ಚಾಗಿ ಕುಲೋನ್ನತಿಯನ್ನು ನೀನಾದರೂ ರಕ್ಷಿಸೆಂದು ತಾನೊಂದು ಪತ್ರವನ್ನು ಬರೆದನು. ಸ್ವಭಾವವಾಗಿಯೇ ಕುಲೀನನಾದ ಪ್ರತಾಪನಿಗೆ ಇಂಥ ಉತ್ತೇಜಕಪತ್ರವು ದೊರೆತ ಮೇಲೆ ಹೇಳುವದೇನು? ಅವನು ತನ್ನ ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ರಕ್ಷಣೆಗಾಗಿಯೇ ತನ್ನ ದೇಹವನ್ನೆಲ್ಲ ತೇದು ಅದೇ ಹಂಬಲಿಕೆಯಲ್ಲಿಯೇ ಪ್ರಾಣವನ್ನು ಬಿಟ್ಟನು.

ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ರಕ್ಷಣೆಗಾಗಿ ಹೆಣಗಿದ ಶ್ಲಾಘನೆಯ ವಿಷಯಕ್ಕೆ ಪ್ರತಾಪನನ್ನು ಬಿಟ್ಟರೆ ಇನ್ನೊಂದು ಬೆಟ್ಟು ಮಡಿಸುವದಕ್ಕೆ ಇನ್ನೊಬ್ಬನಿಲ್ಲ. ತನ್ನ ಮತ್ತು ತನ್ನ ಹೆಂಡಿರುಮಕ್ಕಳ ಹೊಟ್ಟೆಯನ್ನು ಹೊರೆಯುವದೆಂಬುದೊಂದು ಪ್ರತಾಪನಿಗೆ ವಿಷಯವೇ ಆಗಿರಲಿಲ್ಲ. ಅವನ ಜೀವಮಾನದಲ್ಲಿ ಅವನು ಪಟ್ಟಕಷ್ಟವೆಲ್ಲ ತನ್ನ ರಾಜಪುತ್ರತ್ವವನ್ನು ರಕ್ಷಣೆಮಾಡಿಕೊಳ್ಳುವದಕ್ಕಾಗಿ ಇತ್ತು. ಈ ಕೆಲಸಕ್ಕಾಗಿ ಜಗತ್ತಿನಲ್ಲಿ ಅವನಷ್ಟು ಶ್ರಮೆಯನ್ನು ಸಹಿಸಿದವರು ಯಾರೂ ಇಲ್ಲ. ರಾಜ್ಯವನ್ನು ಕಳೆದುಕೊಂಡು ಅಜ್ಞಾತನಾಗಿ ಹೆಂಡಿರುಮಕ್ಕಳೊಡನೆ ಕಗ್ಗಾಡಿನಲ್ಲಿ ಕಾಲವನ್ನು ಕಳೆಯುತ್ತ ಹತ್ತುದಿಕ್ಕುಗಳಿಂದಲೂ ತನ್ನನ್ನು ಬೇಟೆಯಾಡುವದಕ್ಕೆ ಸರ್ವಸನ್ನಾಹದಿಂದ ಬರುತ್ತಿದ್ದ ಮುಸಲ್ಮಾನರ ಬಲವನ್ನು ತನ್ನ ತೋಳಬಲದಿಂದ ಹಿಮ್ಮೆಟ್ಟಿಸುತ್ತ ಅನ್ನನಿರಲಿದೆ ಅಲೆದಾಡುತ್ತಿದ್ದ ಅವನ ಸ್ಥಿತಿಯು ಎಂಥ ಕಲ್ಲೆದೆಯನ್ನಾದರೂ ಕರಗಿಸುವ ಹಾಗಿದೆ. ಒಂದು ದಿನ ಅವನು ಹಸಿವೆಯಿಂದ ಅಳುತ್ತಿದ್ದ ತನ್ನ ಮಗುವಿಗಾಗಿ ಬಹು ಕಷ್ಟದಿಂದ ಸಂಪಾದಿಸಿ ತಂದಿದ್ದ ಹಿಟ್ಟಿನಿಂದ ರೊಟ್ಟಿಯನ್ನು ಮಾಡಿಟ್ಟಿದ್ದಾಗ ಕಾಡುಬೆಕ್ಕು ಬಂದು ಅದನ್ನು ಹಾರಿಸಿಕೊಂಡು ಹೋದಾಗ ಆ ಮಗುವಿನ ದೀನ ದೃಷ್ಟಿಯನ್ನು ನೋಡಿ ಅವನ ಎದೆಯು ಕರಗಿ ನೀರಾಗಿ ಹೋಯಿತು. ಆಗಲೆ ಅವನು ತನ್ನ ಸೊಕ್ಕನ್ನು ಬಿಟ್ಟು ಅಕಬರನ ಅಭಯಹಸ್ತದ ಕಡೆಗೆ ಕಣ್ಣುಹಾಕಿದ್ದದ್ದು. ಇರಲಿ.

ಪ್ರತಾಪನು ಒಂದು ರಾಜಧಾನಿಯಲ್ಲಿದ್ದಾಗ ಆಮಾರ್ಗವಾಗಿ ಬಂದ ಅಕಬರನ ದಂಡಿನಲ್ಲಿದ್ದ ಮಾನಸಿಂಹನೆಂಬುವನು ಪ್ರತಾಪನ

ಮನೆಗೆ ಬಂದನು. ಮಾನಸಿಂಹನೂ ಶುದ್ಧರಾಜಪುತ್ರನೆ. ಆದರೆ ಅದು ಬರೀ ಇಟ್ಟು ಹೆಸರು. ಎಂದರೆ ಅಂಕಿತನಾಮ. ಪ್ರತಾಪಸಿಂಹನೆಂಬುದೂ ಅವನಿಗೆ ಇಟ್ಟು ಹೆಸರಾದರೂ ಅವನು ಅದನ್ನು ತನ್ನ ಯೋಗ್ಯತೆಯಿಂದ ಅನ್ವರ್ಥವಾಗಿ ಮಾಡಿಕೊಂಡಿದ್ದನು. ಮಾನಸಿಂಹನು ತನಗೆ ಇಟ್ಟು ಹೆಸರನ್ನು ತನ್ನ ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ರಕ್ಷಣೆಯಿಂದ ಅನ್ವರ್ಥವಾಗಿ ಮಾನವನ್ನು ಸಿಂಹದಂತೆ ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳದಿದ್ದದ್ದಿಷ್ಟೇ ಅಲ್ಲ; ಅಕಬರನ ಪಾದಾಭರಣವಾಗಿ ಮುಸಲ್ಮಾನರ ಮನೆಯ ಬಾಗಿಲ ಗ್ರಾಮಸಿಂಹನಾಗಿ ತನ್ನ ಹೆಸರನ್ನು ಅಪಾರ್ಥಕ್ಕೀಡುಮಾಡಿಕೊಂಡಿದ್ದನು. ಪ್ರತಾಪನಿಗೂ ಮಾನಸಿಂಹನಿಗೂ ಇದೇ ಭೇದ. ಆದರೂ ಮನೆಗೆ ಬಂದ ಅತಿಥಿಯನ್ನು ಪ್ರತಾಪನು ಯಥಾಯೋಗ್ಯವಾಗಿ ಆದರಿಸಿದನು. ಆದರೆ ಊಟಕ್ಕೆ ಮಾತ್ರ ಅವನ ಪಜ್ಜಿಗೆ ಬರಲಿಲ್ಲ. ಕಾರಣವನ್ನು ಕೇಳಿದ್ದಕ್ಕೆ ಕುಲಧರ್ಮವನ್ನು ಉಲ್ಲಂಘನೆ ಮಾಡಿದವನೆಂದನೆ ಸರಿಜೋಡಿಯಾಗಿ ಕುಳಿತುಕೊಳ್ಳುವದು ಕುಲದ ಪವಿತ್ರತೆಗೊಂದು ಕಲಂಕವೆಂದು ಉತ್ತರವು ಬಂತು. ಹೀಗೆ ಸ್ವಜಾತಿಯವನನ್ನಾದರೂ ಅವನಲ್ಲಿ ಜಾತಿವಾತ್ಸಲ್ಯವಿಲ್ಲದ ಕಾರಣದಿಂದ ತನ್ನ ಧಾರ್ಮಿಕಕಲ್ಪನಾಯುಕ್ತವಾದ ಭೋಜನಾದಿ ವ್ಯವಹಾರಕ್ಕೆ ಅವನನ್ನು ಸೇರಿಸದಿರುವಷ್ಟು ಪ್ರತಾಪನಲ್ಲಿ ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ರಕ್ಷಣೆಯ ಜಾಗರೂಕತೆಯು ತಲೇ ಎತ್ತಿಕೊಂಡಿತ್ತು. ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ರಕ್ಷಣೆಯು ಬಿಸಿಲು ಬಂದ ಕಡೆಗೆ ಕೊಡೇ ಹಿಡಿಯುವಂತೆ ಸಮಯ ಬಂದ ಹಾಗೆ ನಡೆಯತಕ್ಕದ್ದಲ್ಲ. ಅದನ್ನೊಂದು ವ್ರತವಾಗಿ ಆಚರಿಸತಕ್ಕದ್ದು. ಇದರ ಉದ್ಘಾಪನೆಯನ್ನು ಪ್ರತಾಪನು ಮಾತ್ರ ಬಹು ಚೆನ್ನಾಗಿ ನೆರವೇರಿಸಿರುವನು.

ಮಾನಸಿಂಹನಲ್ಲಿಯಾದರೂ ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ಕಲ್ಪನೆಯು ಎಷ್ಟೇ ಮಾಸಿದ್ದರೂ ಅದರ ಹೊಳಪು ಪ್ರಸಂಗ ಬಂದಾಗ ಝಗಝಗಾಯ ಮಾನವಾಗಿ ಹೊಳೆಯದೆ ಹೋಗುತ್ತಿರಲಿಲ್ಲ. ಅವನು ತನ್ನ ಅರಸು ತನವನ್ನು ಬಿಟ್ಟು ಮುಸಲ್ಮಾನರ ಆಳುತನವನ್ನು ಕೈಗೊಂಡಿದ್ದರೂ ಅವನು ಅಕಬರನ ಮೈದುನನಾದ್ದರಿಂದ ಏನು ಮಾಡಿದರೂ ನಡೆ

ಯುಕ್ತಿಸ್ತಾದರೂ ದಂಡೆತ್ತಿ ಹೊರಟಾಗ ತನ್ನ ಕುಲಸ್ಥರನ್ನು ಕಂಡೊಡನೆ ಅವನ ಮನಸ್ಸು ಮಾದವವನ್ನು ಪಡೆಯುತ್ತಿತ್ತು. ತಾನು ಹೊಸಮತವನ್ನು ಅಂಗೀಕರಿಸಿದ್ದರೂ ಅದು ಕೇವಲ ಲೌಕಿಕವೃಥವದ ದುರಾಶೆಯಿಂದ ಕೈಕೊಂಡದ್ದಾಗಿತ್ತೆ ಹೊರತು ಅಂತಃಕರಣದಲ್ಲಿ ರಾಜಪುತ್ರತ್ವವು ಸಂಪೂರ್ಣವಾಗಿ ಇಂಗಿ ಹೋಗಿರಲಿಲ್ಲ. ಯುದ್ಧದಲ್ಲಿ ಯುದ್ಧಧರ್ಮವನ್ನು ನುಸರಿಸಿ ಶತ್ರುಗಳೊಡನೆ ಸಮಯ ಬಂದಂತೆ ಎಷ್ಟೇ ಹೋರಾಡಿದರೂ ತನ್ನ ಜಾತಿಯ ಜನರ ಊರು ಕೇರಿಗಳನ್ನು ಸೂರೆಮಾಡುವದಕ್ಕೆ ಅವನೆಂದೂ ಮನಸ್ಸುಮಾಡಿದವನಲ್ಲ. ಕುಲಾಭಿಮಾನವೆಂಬುದು ಮಾತೃಪ್ರೇಮದಂತೆ ದೇವರು ಮನುಷ್ಯನಿಗೆ ದಯಮಾಡಿ ಕೊಟ್ಟಿರುವ ಒಂದು ವರ. ವಿವೇಕಿಗಳು ಯಾರೂ ಅದನ್ನು ವೃಥಾಮಾಡಿಕೊಳ್ಳಬಾರದು.

ನಮ್ಮ ದೇಶದಲ್ಲಿ ಎಷ್ಟೋ ಜನ ಸ್ತ್ರೀಯರು ಕೂಡ ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ರಕ್ಷಣೆಗಾಗಿ ಪುರುಷಸಿಂಹರಾದ ಉದಾಹರಣೆಗಳುಂಟು. ಅಹಲ್ಯಾಬಾಯಿಯು ಆಳುತ್ತಿದ್ದಾಗ ಪುಣೆಯಿಂದ ರಘುನಾಥರಾಯನೆಂಬವನು ದಂಡೆತ್ತಿ ಬಂದನು. ಅಹಲ್ಯಾಬಾಯಿಯು ಸ್ತ್ರೀಸ್ವಭಾವವಾದ ಕೋಮಲಹೃದಯದವಳಾದ್ದರಿಂದ ಅತ್ಯಂತ ಶಾಂತತಾಪ್ರಿಯಳಾಗಿದ್ದಳು. ಆಕೆಯ ಕೈಕೆಳಗೂ ಸೇನೆಯೂ ಸೇನಾಪತಿಗಳೂ ಇದ್ದರೂ ಪ್ರಬಲರಾದ ಪುಣೆಯವರ ಮುಂದೆ ಆಕೆಯ ಬೆಳಕು ಬೀಳುವಹಾಗಿರಲಿಲ್ಲ. ಈ ಗುಟ್ಟನ್ನರಿತೇ ಬುದ್ಧಿವಂತನಾದ ಆ ಬ್ರಾಹ್ಮಣನು ಆಕೆಯ ಮೇಲೆ ತನ್ನ ದಂಡನ್ನು ತಂದನು. ಅಹಲ್ಯಾಬಾಯಿಯು ಸ್ತ್ರೀಯಾಗಿದ್ದದ್ದು ಸಿಜ. ಆದರೆ ರಘುನಾಥರಾಯನ ಕಲ್ಪನೆಯಲ್ಲಿದ್ದಂಥ ಹೆಣ್ಣಲ್ಲ. ಇದು ಅವನಿಗೆ ಆಮೇಲೆ ತಿಳಿದಾಗ ಅವನು 'ವಿಪ್ರಾಃ ಪಶ್ಚಿಮಬುದ್ಧಯಃ' ಎಂದರೆ ಬ್ರಾಹ್ಮಣರು ಕೆಟ್ಟ ಮೇಲೆ ಬುದ್ಧಿಕಲಿಯುವವರೆಂಬ ಗಾದೆಯನ್ನು ನೆನೆಸಿಕೊಂಡನು. ರಘುನಾಥರಾಯನು ಬಂದ ಸುದ್ದಿಯನ್ನು ಕೇಳುತ್ತಲೇ ಅಹಲ್ಯಾಬಾಯಿಯು ಸೇನಾಪತಿಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಹುರಿದುಂಬಿಸಿ ತಾನೇ ಕಾಶಿಯನ್ನು ಬಿಗಿದು ಕಟ್ಟಿಕೊಂಡು ಮಹಿಷಾಸುರಮರ್ದಿನಿಯನ್ನು ಹೃದಯ

ದಲ್ಲಿ ಆವಾಹನೆಮಾಡಿಕೊಂಡು ಖಡ್ಗಧಾರಿಣಿಯಾಗಿ ಮುಂದಾಳಾದಳು. ಆಕೆಯು ಧೈರ್ಯದಿಂದ ಮುಂದುವರಿದು ಬಂದ ಭರವಸ್ಸು ನೋಡಿಯೇ ಜನ್ಮದಿಂದಲೂ ಬ್ರಾಹ್ಮಣನಾದ ರಘುನಾಥರಾಯನ ಎದೆಯು ಬಡಿದುಕೊಳ್ಳುವದಕ್ಕಾರಂಭವಾಯಿತು. ಕೊನೆಗೆ ಅವನು ಆಕೆಯೊಡನೆ ಸಂಧಿಯನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಂಡು ಮುಖದ ಮೇಲೆ ಮುಸಕು ಹಾಕಿಕೊಂಡು ಊರಿಗೆ ಹಿಂದಿರುಗಬೇಕಾಯಿತು. ಅಹಲ್ಯಾಬಾಯಿಯು ಆಗ ತನ್ನ ಕುಲೋನ್ನತಿಯನ್ನು ನೆನಪಿಗೆ ತಂದುಕೊಳ್ಳದೆ ಹೋಗಿದ್ದರೆ ಆಕೆಯ ರಾಜ್ಯವು ಆಗಲೇ ನಾಮಾವಶೇಷವಾಗಿ ಹೋಗುತ್ತಿತ್ತು.

ನಿಜವಾಗಿ ಕೈಕೈಕೂಡಿದ್ದರೆ ಅಹಲ್ಯಾಬಾಯಿಯ ಗತಿ ಏನಾಗುತ್ತಿತ್ತೋ ಎಂದು ಕೆಲವರು ಗಲ್ಲವಿಾಸೆಯ ಗಂಡಸರು ಯೋಚಿಸಬಹುದು. ನಮ್ಮ ದೇಶದಲ್ಲಿ ಶಕ್ತಿಯೆಂಬುವದು ಸ್ತ್ರೀರೂಪವಾಗಿರುವದೆಂಬದನ್ನು ಅವರು ಮನಸ್ಸಿಗೆ ತಂದುಕೊಳ್ಳಬೇಕು. ನಮ್ಮಲ್ಲಿ ಸ್ತ್ರೀಯರು ಸಾಮಾನ್ಯವಾಗಿ ಆಕಳುಗಳಂತೆ ಸಾಧುವಾಗಿರುವರು. ಆದರೆ ಅವರನ್ನು ಕೆಣಕಿದರೆ ಅವರು ಬಡನೆ ಹೆಣ್ಣು ಹುಲಿಯಾಗುವರು. ಝಾಸ್ನಿ ಸಂಸ್ಥಾನದ ಆಳಿಕೆಯು ಒಮ್ಮೆ ಲಕ್ಷ್ಮೀಬಾಯಿಯ ಹಸ್ತಲೇಖೆಯಲ್ಲಡಗಿತ್ತು. ತನ್ನ ಗಂಡನು ಅಕಾಲಮೃತ್ಯುವಿಗೆ ತುತ್ತಾದಾಗ ಆಕೆಯು ತನ್ನ ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ಮೇಲೆ ದೃಷ್ಟಿಯಿಟ್ಟು ಆ ಸಂಸ್ಥಾನವನ್ನು ಉರ್ಜಿತಗೊಳಿಸುವದಕ್ಕಾಗಿ ರಾಜ್ಯಸೂತ್ರವನ್ನು ಕೈಗೆ ತೆಗೆದುಕೊಂಡಳು. ಕಾಲಚಕ್ರದ ವೈಷಮ್ಯದಿಂದ ಇಂಗ್ಲೀಷರು ಆಕೆಯನ್ನು ಮೂಲೆಗೆ ಕೂಡಿಸಿ ತಾವು ಸೂತ್ರಧಾರಕರಾದರು. ಲಕ್ಷ್ಮೀಬಾಯಿಯ ಈ ನಿರ್ಮಾಲ್ಪಸೈತಿಗೂ ಶನಿಯ ವಕ್ರದೃಷ್ಟಿತಾಕಿತು. ಲಕ್ಷ್ಮೀಬಾಯಿಯು ತನ್ನ ರಕ್ಷಣೆಯನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳಬೇಕಾದರೆ ಇಂಗ್ಲೀಷರ ಪೇಲೆ ಕೈಮಾಡಲೇಬೇಕಾದ ಪ್ರಸಂಗವು ಬದಗಿತು. ಈ ಸಮಯದಲ್ಲಿ ತಾನು ಬೇಸಗಳ್ಳಳಾದರೆ ತನ್ನ ಕುಲಕ್ಕೆ ಅಪಕೀರ್ತಿಯುಂಟಾಗುವದೆಂದು ಆಕೆಯು ತಾನೇ ಯೋಧಾಗ್ರೇಸರಳಾಗಿ ಎಷ್ಟೋವೇಳೆ ಪೆಟ್ಟುತಂದು ಹಿಮ್ಮೆಟ್ಟಿ ಮತ್ತೆಯೂ ಗರಿಗಟ್ಟಿಕೊಂಡು

ಬಂದು ಕಾಣಿಸಿಕೊಂಡು ತನ್ನ ಪ್ರಬಲವಾದ ಪರಾಕ್ರಮದಿಂದ ಮಹಾಚತುರರಾದ ಇಂಗ್ಲೀಷರಿಗೆ ಕೂಡ ಮೂಗಿನ ಮೇಲೆ ಬೆರಳಿಡಿಸಿರುವಳು. ಕೊನೆಗೂ ಲಕ್ಷ್ಮೀಬಾಯಿಯು ತನ್ನ ಜೀವವನ್ನು ರಕ್ಷಣೆ ಮಾಡಿಕೊಳ್ಳುವದಾಗಲಿಲ್ಲ. ಆದರೆ ಇದೊಂದು ದೊಡ್ಡ ನ್ಯೂನತೆಯಲ್ಲ. ಹೋದ ಜೀವವು ಮತ್ತೆ ಹುಟ್ಟುವದು; ಹೋದ ಮಾನವು ಮತ್ತೆ ಹುಟ್ಟುವದೇ? ಸರ್ವವಿಧದಿಂದಲೂ ತನ್ನ ಕುಲದ ಮಾನವನ್ನು ರಕ್ಷಿಸುವದೇ ಪರಮಧರ್ಮವು. ಅದರ ಸೋಲು ಗೆಲುವುಗಳು ಮುಖ್ಯವಲ್ಲ; ಪ್ರಾಣವು ಹೋಗುವವರೆಗೂ ಅದಕ್ಕಾಗಿ ಹೆಣಗುವದೇ ಮುಖ್ಯ.

ಸ್ತ್ರೀಯರು ಈ ರೀತಿಯಲ್ಲಿ ಗಂಡುಬೀರಿಯರಾಗುವದು ಸಮ್ಯಕ್ ದೇಶಕ್ಕೆ ಸಲ್ಲದೆಂದು ಯಾರಾದರೂ ಯೋಚಿಸಬಹುದು. ಸರ್ವ ಸಾಮಾನ್ಯವಾಗಿ ಅವರು ಹೊರಬೀಳುವದಿಲ್ಲವೇ ಹೊರತು ಸಮಯದಲ್ಲಿ ಅವರೆಂದಿಗೂ ಹೇಡಿಗಳಲ್ಲ. ರಾವಣನು ಕದ್ದೊಯ್ಯುವಾಗ ಸೀತೆಯು ಆಗಲೇ ತನ್ನ ಪ್ರಭಾವದಿಂದ ಅವನನ್ನು ಸುಟ್ಟು ಬೂದಿಯಾಗಿ ಮಾಡಿಬಿಡಬಹುದಾಗಿತ್ತಾದರೂ ಆಕೆ ಹಾಗೆ ಮಾಡದೆ ಇದ್ದದ್ದಕ್ಕೆ ಕಾರಣವಿದೆ. ಅದು ಆಕೆಯ ಜಾಯಿಯಿಂದಲೇ ಮಾರುತಿಯ ಮುಂದೆ ಹೊರಬಿದ್ದಿದೆ. ಮಾರುತಿಯು ಮೊದಲನೆಯ ಸಲ ಸೀತೆಯನ್ನು ಕಂಡು ಮಾತಾಡಿದ ಮೇಲೆ ಆಕೆಯ ದೀನದಶೆಯನ್ನೂ ಶ್ರೀ ರಾಮದರ್ಶನದ ಮೇಲೆ ಆಕೆಗಿರುವ ಉತ್ಸುಕತೆಯನ್ನೂ ನೋಡಿ ಆಕೆಯನ್ನು ಹೆಗಲ ಮೇಲೆ ಕೂಡಿಸಿಕೊಂಡು ಕರೆದುಕೊಂಡೇ ಹೋಗಿ ಬಿಡುವ ಯೋಚನೆಯನ್ನು ತಂದುಕೊಂಡನು. ಇದರಿಂದ ಅನಾಯಾಸವಾಗಿ ಬೇಗ ಶ್ರೀರಾಮದರ್ಶನವಾಗುತ್ತಿತ್ತಾದರೂ ಸೀತಾದೇವಿಯು ಇದಕ್ಕೊಪ್ಪಲಿಲ್ಲ. ಫೀರವುತ್ರಿಯೂ ಫೀರಪತ್ನಿಯೂ ಆದ ತಾನು ಹೇಗೋ ನುಸುಳಿಕೊಂಡು ಪಾರಾಗುವದು ತನ್ನ ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ಹೆಸರನ್ನು ಕೆಡಿಸುವದೆಂದೂ ದೇವತಾಸ್ತ್ರೀಯರನ್ನು ಕೂಡ ಕಾಮಾಂಧ ದೃಷ್ಟಿಯಿಂದ ನೋಡುತ್ತಿದ್ದ ರಾಕ್ಷಸರ ದುಷ್ಟಶಾಸನದಿಂದ ತಾನೊಬ್ಬಳೇ ಬಿಡುಗಡೆಯಾದವಳೆನಿಸದೆ ಸರ್ವರಿಗೂ ಸುಖವಾಗುವಂತೆ ರಾವ

ಣನ ವಧೆಗೆ ದಾರಿಯನ್ನು ಮಾಡಿಕೊಟ್ಟು ಶ್ರೀರಾಮನ ಯಶೋದುಂದುಭಿಯ ಧ್ವನಿಯನ್ನು ಹತ್ತದಿಕ್ಕುಗಳಲ್ಲಿಯೂ ಭೋಗರೆಯಿಸಿ ತನ್ನ ಕುಲಪ್ರಭಾವದಿಂದ ಜಗತ್ತನ್ನೆಲ್ಲ ಬೆಳಗಿಬಿಡಬೇಕೆಂದೂ ಆಕೆಯು ತನ್ನ ಉದ್ದೇಶವನ್ನು ವ್ಯಕ್ತಮಾಡಿದಳು. ಸೀತೆಯು ದಶಕಂಠರಾವಣನ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಈ ವಿಧವಾದ ರಾಜನೀತಿಯನ್ನು ತೋರಿಸಿದ್ದರೂ ಶತಕಂಠರಾವಣನ ಮೇಲೆ ತಾನೇ ಕೈಮಾಡಿ ದುಷ್ಟನಿಗ್ರಹವನ್ನು ಮಾಡಿಯೂ ಇರುವಳು.

ಇಷ್ಟೆಲ್ಲ ಅಭಿಪ್ರಾಯಗಳನ್ನೂ ಗರ್ಭೀಕರಿಸಿ ಸುಭಾಷಿತಕಾರರು ಕುಲೋನ್ನತಿಯ ರಕ್ಷಣೆಯ ವಿಷಯದಲ್ಲಿ ಹೇಳಿರುವದೇನೆಂದರೆ—

“ಪಳಿವಾವುದು ಕುಲಭಂಗಂ; |

ತಿಳಿವಾವುದು ಸುಮತೆ; ಬಂಧವಾವುದು ಮೋಹಂ; ||

ಕಳಿವಾವುದನ್ಯತ; ವೆಡರಿಂ; |

ಸುಳಿವಾವುದು ಧೃತಿ! ವಿವೇಕಚೂಡಾರತ್ನ ||”

ಆದ್ದರಿಂದ ಪ್ರತಿಯೊಬ್ಬನೂ ಕುಲೋನ್ನತಿಯನ್ನು ರಕ್ಷಣೆ ಮಾಡಿಕೊಂಡು ಕುಲದೀಪಕನಾಗುವದಕ್ಕೆ ತನ್ನ ಸರ್ವಪ್ರಯತ್ನವನ್ನೂ ಮಾಡಬೇಕು.



ನೋಡಿದರೆ ಬಿಡದೆ ಇರುವ ಪುಸ್ತಕಗಳು

ಲೇಖಕ:— ಹೊಸಕೆರೆ ಚಿದಂಬರಯ್ಯ

ಆರ್ಯಧರ್ಮಪ್ರದೀಪ:— ಹುಡುಗರ ಮನಸ್ಸಿನಲ್ಲಿ ಕೂಡ ಬಿಂಬಿಸುವಂತೆ ಹಿಂದುಮತದ ಧರ್ಮಸೂಕ್ಷ್ಮಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಜೆನ್ನಾಗಿ ವಿವರಿಸಿ ಅವುಗಳಿಗೆ ಅನೇಕಶಾಸ್ತ್ರವಚನಗಳನ್ನೂ ಸಾಧುಸಂತರ ಉಕ್ತಿಗಳನ್ನೂ ಪ್ರಮಾಣವಾಗಿ ಕೊಟ್ಟು ಅವುಗಳ ಅರ್ಥವನ್ನು ಯುಕ್ತಿಯಿಂದಲೂ ಪರಿವುಷ್ಟಿಗೊಳಿಸಿ ಪುರಾಣಪುರುಷರ ದೃಷ್ಟಾಂತಗಳನ್ನೂ ದುಂದುಮಾಡಿರುವ ಗ್ರಂಥ. ವಿದ್ಯಾವರ್ಧಕಸಂಘದಲ್ಲಿ ಬಹುಮಾನವನ್ನು ಪಡೆದದ್ದು. ರೂ. ೩

ಅನುಭವಾವೃತ್ತ:— ಅನೇಕ ಪುರಾತನಗ್ರಂಥಗಳನ್ನು ಪರಿಶೋಧಿಸಿ ಬರೆದ ಶುದ್ಧಪ್ರತಿ. ಶ್ರುತಿಸ್ಮೃತಿವಾಕ್ಯಗಳ ಆಧಾರಗಳನ್ನು ಕೊಟ್ಟು ಗ್ರಂಥದ ಮೂಲಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಜೆನ್ನಾಗಿ ವಿವರಿಸುತ್ತ ಕಠಿನಶಬ್ದಗಳ ಅರ್ಥವನ್ನೂ ಗಹನವಾದ ಕಡೆಯ ತಾತ್ಪರ್ಯವನ್ನೂ ಹೇಳಿ ವಾಚಕರಚ್ಛಾಸಪ್ರಾಪ್ತಿಗೆ ಜೇಕಾಗುವ ಸೌಕರ್ಯಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಸೂರೆಮಾಡಿ ಅದರ್ಶಪ್ರಾಯವಾಗಿ ಬರೆದಿರುವ “ಸರ್ವಾರ್ಥಸಂದರ್ಶಿನಿ” ಎಂಬ ಟೀಕೆಯೊಡನೆ ಒಳ್ಳೆಕಾಗದದ ಮೇಲೆ ಅಂದವಾದ ಮುದ್ರಣ. ಮೈಸೂರು ಸರಕಾರದಿಂದ ದೇವರಾಜ ಬಹದ್ದೂರವರ ಧರ್ಮನಿಧಿಯ ಬಹುಮಾನವನ್ನು ಪಡೆದಿರುವದು. ಮತ್ತು ಮೈಸೂರುಸರಕಾರದವರ ೧೬-೮-೨೬ರ ಡಿ. ನಂ. ೩೫೪೮೮ ಪುಸ್ತಕಭಂಡಾರಕ್ಕೆಂದು ಅಂಗೀಕೃತವಾಗಿರುವದು. ಸಾಧಾರಣಪ್ರತಿಗೆ ೧-೮-೦, ಪುಸ್ತಕಭಂಡಾರಕ್ಕಾಗಿ ಮುದ್ರಿಸಿರುವ ಉತ್ತಮಪ್ರತಿಗೆ ರೂ.೩

ಶ್ರೀಶಂಕರಾಚಾರ್ಯರ ಅಖ್ಯಾನ:— ಹರಿಕಥಾರೂಪವಾಗಿ ಪ್ರತಿಪಾದಿಸುವದಕ್ಕೆ ತಕ್ಕ ಹಾಗೆ ಪದಪದ್ಯಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಜೋಡಿಸಿ ಬೋಧಪ್ರದವಾಗಿಯೂ ಭಕ್ತಿವರ್ಧಕವಾಗಿಯೂ ಬರೆದಿರುವದು. ರೂ. ೦-೮-೦

ಇವುಗಳಲ್ಲದೆ ಈ ಗ್ರಂಥಕರ್ತರ ಭಗವದ್ಗೀತಾಸಾರವಿಚಾರ, ಗೀತಾರ್ಥವಿವರಣೆ, ಜೀವನ್ಮುಕ್ತಿವಿವೇಕ, ಕಲಿಸಂತರಣನಾಟಕ, ಭಕ್ತಿಗೀತಾವಳಿ, ಪರಮಾತ್ಮಸ್ತುತಿ, ರಾಮನಾಮದ ಮಹಿಮೆ, ಗಣಪತಿಸ್ತುತಿಯವರ, ಅನಸೂಯಾಖ್ಯಾನ, ಧ್ರುವಾಖ್ಯಾನ, ರಾಸಕ್ರೀಡೆ, ಮನಸ್ಸು ಗುಪದೇಶ, ಝಂಕಿಸಿ ಲಕ್ಷ್ಮೀಬಾಯಿ— ಮೊದಲಾದವುಗಳೂ ದೊರೆಯುವವು.

ಮಂಚಲದೊರೆ ರಾಮರಾವ್,

ಎಸ್. ಎಸ್. ಎನ್. ಬುಕ್‌ಡಿಸ್ಟ್ರೀ, ಬಸವನಗುಡಿ, ಬೆಂಗಳೂರು ಸಿಟಿ

ನೋಡಿದರೆ ಬಿಡದೆ ಇರುವ ಪುಸ್ತಕಗಳು

ಲೇಖಕ:— ಹೊಸಕೆರೆ ಚಿದಂಬರಯ್ಯ

ನೀತಿಗಳ ನೆಲಗಟ್ಟು:— ಪುರಾಣೇತಿಹಾಸಗಳಲ್ಲಿರುವ ಒಂದೊಂದು ನೀತಿಯ ಅನೇಕ ಉದಾಹರಣೆಗಳನ್ನು ಒಂದೇ ಕಡೆಗೆ ತಂದು ಅವುಗಳನ್ನು ಬೇರೆ ಬೇರೆ ಮೆಟ್ಟಿಲುಗಳಾಗಿ ಮಾಡಿ ನೀತಿವಿಚಾರಕ್ಕೆ ಹೊಳಪು ಕೊಟ್ಟಿರುವದು. ೧ನೇ ಭಾಗ ೦-೧೨-೦, ೨ನೇ ಭಾಗ ೦-೧೨-೦, ೩ನೇ ಭಾಗಗಳೂ ಕೂಡಿರುವದಕ್ಕೆ ರೂ. ೧-೮-೦

ಆತ್ಮಶಕ್ತಿಯ ತೇಜಸ್ಸು:— ಆತ್ಮಶಕ್ತಿಯ ವಿವಿಧವಿಚಾರವಿಶೇಷಗಳನ್ನು ಇತಿಹಾಸಪ್ರಸಿದ್ಧರಾದವರ ಉದಾಹರಣೆಯೊಡನೆ ವಿವರಿಸಿರುವದು. ಮದರಾಸಿನ ವಿದ್ಯಾಪೀಠಕ್ಕೆ ಅಂಗೀಕೃತವಾಗಿದೆ. ರೂ. ೧-೮-೦

ಭರತಖಂಡದ ಜೀವಜ್ಯೋತಿಗಳು:— ಐತಿಹಾಸಿಕಮಹನೀಯರನೇಕರ ಚರಿತ್ರೆಯನ್ನು ಸಚಿತ್ರವಾಗಿ ವಿವರಿಸಿರುವದು. ಮದರಾಸಿನ ಇಂಟರ ಮೀಡಿಯೇಟಿಗೆ ಅಂಗೀಕೃತವಾಗಿದೆ. ರೂ. ೧-೪-೦

ಶ್ರೀವಿದ್ಯಾರಣ್ಯಕಾವ್ಯ:— ದೇಶಾಭಿಮಾನವನ್ನೂ ಧರ್ಮಾಭಿಮಾನವನ್ನೂ ಹುರಿದುಂಬಿಸುವ ಚಂಪು. ಮದರಾಸಿನ ವಿದ್ಯಾಪೀಠಕ್ಕೆ ಅಂಗೀಕೃತವಾಗಿದೆ. ಮೈಸೂರು ಸರಕಾರದವರು ೨೫.೨.೨೮ ಡಿ. ಸಂ. ೩೭ರಲ್ಲಿ ಪುಸ್ತಕಭಂಡಾರಕ್ಕೆ ಅಂಗೀಕರಿಸಿದ್ದಾರೆ. ವಿದ್ಯಾವರ್ಧಕಸಂಘದವರು ಬಹುಮಾನಿಸಿದ್ದಾರೆ. ರೂ. ೧-೦-೦

ಭರತನ ಬಂಧುಪ್ರೇಮ:— ಪ್ರಾಚೀನಸಂಪ್ರದಾಯಗಳನ್ನು ಆಧುನಿಕ ದೃಷ್ಟಿಯಿಂದ ಸಕಾರಣವಾಗಿ ವಿವರಿಸುತ್ತ ಬರೆದಿರುವ ಭರತನ ಕಥೆ. ಮೈಸೂರುದೇಶದ IV ಫಾರಮಿಗೆ ಅಂಗೀಕೃತವಾದದ್ದು. ಮತ್ತೂ ವಿದ್ಯಾವರ್ಧಕಸಂಘದಿಂದ ಬಹುಮಾನಿಸನ್ನು ಸಡೆಡದ್ದು. ರೂ. ೦-೧೦-೦

ಗುಣನಿರೂಪಣೆ:— ಇತಿಹಾಸದಿಂದ ಉದಾಹರಿಸಿ ಗುಣಗಳನ್ನೆಲ್ಲ ಪೂರೈಸುತ್ತಿರುವದಾಗಿ ಬಣ್ಣಿಸಿರುವದು. ಮೈಸೂರುದೇಶದ IV ಫಾರಮಿಗೆ ಅಂಗೀಕೃತವಾದದ್ದು. ರೂ. ೦-೮-೦

ನಾಲ್ಕನೆಯ ಜಯ:— ಜ್ಞಾನಬಲಕ್ಕಿಂತಲೂ ಬಾಹ್ಯಬಲಕ್ಕಿಂತಲೂ ಪ್ರೇಮ ಬಲವೇ ಜಗತ್ತಿನ ನೆಮ್ಮದಿಗೆ ಕಾರಣವೆಂದು ತೋರಿಸುವ ಬಂಗಾಲಿ ಕಾದಂಬರಿಯ ಅನುವಾದ. ಮೈಸೂರು ಸರಕಾರದವರು ೧೬.೮.೨೬ರ ಡಿ. ಸಂ. ೩೫ರಲ್ಲಿ ಪುಸ್ತಕಭಂಡಾರಕ್ಕೆ ಅಂಗೀಕರಿಸಿದ್ದಾರೆ. ರೂ. ೦-೮-೦

ತಾರಾನಾಥತರ್ಕನಾಚಸ್ವತಿ:— ಆಪ್ತಮುಪಂಡಿತನಾಗಿ ಉದ್ಘೋಷವಾದಿಂದ ತನ್ನ ಜೀವಿಕೆಯನ್ನು ಉನ್ನತಸ್ಥಿತಿಯಲ್ಲಿಟ್ಟುಕೊಂಡು ಧರ್ಮಾರ್ಥವಾಗಿ ವಿದ್ಯೆಯನ್ನು ಪ್ರಚಾರಮಾಡಿ ಪರೋಪಕಾರದಿಂದ ಸಮಸ್ತರಾಜರನ್ನೂ ಬೆರಗುಮಾಡಿರುವಂಥ ಚರಿತ್ರೆಯ ಮೇಲುಪಜ್ಜೆ.

ಮಂಚಲದೊರೆ ರಾಮರಾವ್,

ಎಸ್. ಎಸ್. ಎನ್. ಬುಕ್‌ಡಿಸ್ಟೋರ್, ಬಸವನಗುಡಿ, ಬೆಂಗಳೂರು ಸಿಟಿ

