UNIVERSAL LIBRARY

OU-232773

UNIVERSAL LIBRARY

اشتہار اظہار شوق

الحمد للہ کہ باوجود انقلاب روزگار اور گردش ورد واہ ہنوز تذکرہ علوم دینیہ باقی ہے اور باوصف تشتت حواس اور شدت افلاس متعلمان حق شناس کو اسکی اشتیاق ہے
زمانہ سلف میں جو درس و تدریس علم ادیان کا چرچا تھا بسبب قدردانی حکام اور توجہ رؤسائے ذوالکرام تھا اب زمانا بوجہ تباہی و بربادی بلاد اسلام ہندوستان کا
اکثر طلاب اس دولت سے ناکام ہیں اور اگر کہیں کہیں اسکے چرچے بھی ہیں تو برائے نام مگر ہزار شکر کہ دار العلم حیدر آباد فرخندہ بنیاد میں ہنوز یا فیوض ترقی علوم ہے اور استفادہ
بیان کمالات کی دھوم ہے اللہ تعالی اس شہر کو آباد اور یہاں کے حاکم اور ارکان دولت کو ہمیشہ شاد رکھے بمحمد و آلہ الامجاد کہ بحسن توجہ مروج اسلام ہیں اور بمزید رحمت مؤید طلاب
ناکام خصوصا جناب مستطاب معلی القاب ارسطو فطرت افلاطون طبیعت مدار المہام سرکار آصفیہ شجاع الدولہ سالار جنگ **نواب مختار الملک بہادر** دام اقبالہ و
اجلالہ کو نہایت اس بات کا خیال ہے اور بفضلہ تعالی پایہ کمال بدرجہ کمال **نظم** چشمہ فیض ہے یہ صاحب جاہ و اقبال ہیں قدردان علما حامی ارباب کمال ہیں اسکی
تعریف کتابوں میں ہے دفتر دفتر ہیں اسی تعریف سے ہیں اہل ہنر اہل ہنر ہیں حق ہے اوصاف و ستایش کا سزاوار یہی ہیں خیرخواہ ملک و ملک کا مختار یہی ہیں انہیں کی عالی
ہمتی سے مدرسوں کی کثرت درس و تدریس کی شہرت ہے یہ فقیر حقیر بھی بسبب دستگیری اسی امیر روشن ضمیر کے سرگرم ہے الحق امور خاص و صلائے عام ہے خلاصہ تمہید یہ کہ
پیش ازیں پانچسو نسخے جلد اول ترجمہ شرح وقایہ اور فی الحال اسیقدر جلد دوم بھی کہ دونوں جلدیں ہیں علاوہ مشقت تالیف و تصنیف کے بتوفیق باری تعالی جل شانہ قریب
آٹھ سو روپیہ ماہوار ذاتی سے صرف ہوئے خالصۃً لوجہ اللہ ولرسولہ چھپواکر ہدیۃً خدمت بزرگان عالی شان اور علمائے فیض رسان اور خداپرستان اہل ایقان میں دیکر
ودود گذرانے للہ الحمد کہ ہر بزرگوار صاحب علم و وقار کو بلحاظ تسہیل و تیسیر مسائل دینیہ علی الخصوص بنظر ترویج و تکثیر احادیث نبویہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بدل
مقبول و مطبوع ہوئے بعد ازیں مطابق ایمائے والد ماجد مدظلہ العالی ذہن میں گذرا کہ انہیں دو جلدیں آخر ہدایہ کی جنکا درس و تدریس عجم و عرب اور شرق و غرب میں
بعد درس جلدین اولین شرح وقایہ کے بکثرت مروج ہے حل المتن شرح بشروح متداولہ اور محشی بحواشی معتبرہ مع حل مطالب و کشف رموز ارتکاب تبیین دقائق و تحقیق
حقائق زبان فارسی میں بعبارت سلیس نہایت صحت و غور سے ترجمہ کیجاویں کہ طلبہ عربی خوان بلکہ جملہ فارسی دان ذی استعداد بھی اوسکے مطالعہ سے حظ کافی اور بہرہ وافی پاکر
بخوبی استخراج مطالب اور استحصال مآرب پر قدرت پاویں تا فیض و یمن اوسکا واسطے خاص و عام کے ابد الآباد باقی رہے ہر چند کہ تالیف و تکمیل ہدایہ کی بعنوان مذکور بلحاظ
عدم فرصتی کاروبار کچہری و درس ہی بعض طلاب سے دور از امکان بشری ہے اور بالفرض اگر بہزار مشقت شبانہ روزی حسب دلخواہ تکمیل بھی پاوے تو بنظر تہیدستی و بے
بضاعتی کے بحسب ظاہر طبع اور ترویج اوسکی بصرف مبلغ خطیر سعی حقیر سے بعید از وہم و گمان ہے تاہم بقول سعدی شیرازی علیہ الرحمہ کہ از دست تہی چہ خیر زاید بایستہ چہ سیر خوبی ہمہ
ایک دو ورقہ ہدایہ کا بطور نمونہ کے اس کتاب میں متوکلا علی اللہ العظیم طیار کرکے منسلک کیا تا شاید کوئی عالی ہمت والا مرتبت بہ نیت حصول منافع دنیوی و حصول
مدارج اخروی تمام کتاب ہدایہ کو مطابق اس نمونہ کے بنواکر توجہ طبع فرماویگا کہ یہ حقیر بھی بمصداق الدال علی الخیر کفاعلہ اس وسیلے سے ثواب پاوے یا حق سبحانہ تعالی جل شانہ باثر دعا
بزرگان دین اور بتوجہ بلند ہمتی ناظران باعز و تمکین اپنی قدرت کاملہ اور رحمت شاملہ سے اندازہ سے اسد رحیم تائید فرماوے کہ یہ درویش دلریش انجام دہی اس کام نیک انجام پر حسب دلخواہ عالم
متوجہ ہوکر جلدیں ہدایہ کو موافق اس نمونہ کے چھپواکر شکرانہ انعام الہی میں اخذ قیمت ہدیۃ ملاحظہ خاص و عام میں پیش کرکے سعادت ابدی اور ثواب سرمدی حاصل کرے واللہ الموفق والمعین

الداعی الی الخیر وحید الزمان ولد مولوی مسیح الزمان عفا عنہما المنان

كتاب الدعوى

باشارہ نشود در شئ منقول زیرا کہ نقلش ممکن است و اشارہ زائد است از تمامی جو تعیین چہ از دیگر جو مانند احتمال انتقال حرکت بخوبی دفع می شود در خلاف اشارہ ...

قال المدعي من لا يجبر على الخصومة اذا تركها والمدعى عليه من يجبر على الخصومة ومعرفة

مدعی کسی است کہ جبر کردہ نشود بر خصومت وقتیکہ گذارد آنرا و مدعی علیہ کسی است کہ جبر کردہ شود بر خصومت وشناخت

الفرق بينهما من اهم ما يبتني عليه مسائل الدعوى وقد اختلف عبارات المشائخ فيه فمنها ما قال

فرق میان ہر دو ضرور تر آن مطالب است کہ موقوف اند بر و مسائل دعوی و تحقیق مختلف گردید عبارات مشائخ دران از انجملہ است آنچہ گفت

في الكتاب وهو حد عام صحيح وقيل المدعي من لا يستحق الا بحجة كالخارج والمدعى عليه من يكون مستحقا

در کتاب و آن تعریف تمام و صحیح و گفتہ شد کہ مدعی کسی است کہ استحقاق ندارد مگر بدلیل مانند غیر قابض و مدعی علیہ کسی است کہ مستحق باشد

بقوله من غير حجة كذي اليد وقيل المدعي من يتمسك بغير الظاهر والمدعى عليه من يتمسك

بقول خود بدون دلیل مانند قابض و گفتہ شد کہ مدعی کسی است کہ سند گیرد بغیر ظاہر و مدعی علیہ کسی است کہ سند گیرد

بالظاهر وقال محمد في الاصل المدعى عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفته

بظاہر و گفت امام محمد رحمہ اللہ علیہ در مبسوط کہ مدعی علیہ منکر را گویند و این صحیح است لیکن شان در شناخت اوست

والترجيح بالفقه عند الحذاق من اصحابنا لان الاعتبار للمعاني دون الصور فان المودع

و ترجیح بمعنی است پیش بزرگان از اصحاب ما چراکہ اعتبار مر معانی راست نہ صور را پس تحقیق مودع

اذا قال رددت الوديعة فالقول قوله مع اليمين وان كان مدعيا للرد صورة لانه ينكر الضمان معنى

ہرگاہ گفت کہ رد کردم ودیعت را پس قول اوست معتبر باشد با سوگند اگرچہ مدعی رد ودیعت است بظاہر چراکہ در معنی منکر ضمان است

قال ولا يقبل الدعوى حتى يذكر شيئا معلوما في جنسه وقدره لان فائدة الدعوى الالزام بواسطة اقامة

و پذیرفتہ نمی شود دعوی تا آنکہ بیان کند چیزی معلوم را در جنس و مقدار چراکہ فائدہ دعوی لازم کردن مدعی است بر خصم بسبب قائم کردن

الحجة والالزام في المجهول لا يتحقق فان كان عينا في يد المدعى عليه كلف احضارها ليشير اليها بالدعوى

حجت و الزام در شئ مجہول متحقق نمیشود پس اگر شئ مدعی عین باشد بدست مدعی علیہ تکلیف دادہ خواہد شد برای حاضر کردن تا اشارہ کند مدعی سوی آن

وكذا في الشهادة والاستحلاف لان الاعلام باقصى ما يمكن شرط وذلك بالاشارة في المنقول لان النقل ممكن

و ہمچنین شاہد وقت شہادت و مدعی علیہ وقت سوگند زیرا کہ معلوم کنانیدن مدعی تا امکان شرط است در صحت دعوی و اعلام باشارہ میباشد در منقول چراکہ نقل ممکن

تعريف المدعي والمدعى عليه

شرائط صحة الدعوى

والاشارة ابلغ فى التعريف ويتعلق بالدعوى وجوب الحضور وعلى هذا القضاة من آخرهم فى كل عصر

واشارة زائد ترست در تشخيص ومتعلق ست بدعوى وجوب حضور بر مدعى عليه وبرهمين اند قاضيان از اول تا آخر در هر زمان

ووجوب الجواب اذا حضر ليفيد حضوره ولزوم احضار العين المدعاة لما قلنا واليمين اذا انكره وسنذكره

ووجوب جواب وقتيكه حاضر شود مدعى عليه تاكه حضورش مفيد باشد ولازم بودن احضار عين مدعاة از وجهيكه ذكر كرديم وسوگند هرگاه كه انكار كند مدعى عليه از آن عنقريب ذكر آن خواهيم كرد

قال وان لم تكن حاضرة ذكر قيمتها ليصير المدعى معلوما لان العين لا تعرف بالوصف والقيمة تعرف به وقد

اى القدورى ۱۲ اى العين ۱۲

واگر عين حاضر نباشد ذكر كند در دعوى قيمت آن تاكه مدعى معلوم شود زيراكه عين بذكر وصف معلوم نميشود وقيمت معلوم ميشود بوصف وحال اين ست

تعذر مشاهدة العين وقال الفقيه ابو الليث يشترط مع بيان القيمة ذكر الذكورة والانوثة قال فان ادعى

اى القدورى ۱۲

كه متعذر شد ديدن عين وگفت فقيه ابو الليث رحمه الله شرط ست با بيان قيمت ذكر نرى وما دگى در حيوانات اگر دعوے

عقارا حدده وذكر انه في يد المدعى عليه وانه يطالبه به لانه تعذر التعريف بالاشارة لتعذر النقل فيصار الى

اى المدعى ۱۲

عقار نمود حدود آن بيان كند وگويد كه آن بقبضه مدعى عليه است واو طلب ميكند از مدعى عليه آن را چراكه متعذر شد تشخيص باشاره بوجه متعذر بودن نقل پس رجوع خواهد شد بسوے

التحديد فان العقار يعرف به ويذكر الحدود الاربعة ويذكر اسماء اصحاب الحدود وانسابهم ولا بد من ذكر

بعد ذكر البلد والموضع ۱۲

تحديد زيراكه عقار شناخته ميشود بحدود وذكر كند هر چهار حدود را ونامهاى مالكان حدود وانساب ايشان ضروريست ذكر

الجد لان تمام التعريف به عند ابي حنيفة على ما عرف هو الصحيح ولو كان الرجل مشهورا يكتفى

اى بذكر الجد ۱۲

جد پدر چراكه تمامى تشخيص باوست نزد امام ابو حنيفه رح بوجهيكه شناخته شده وهمين صحيح ست واگر خداوند حد مردى مشهور ست كافى ست

بذكره فان ذكر ثلثة من الحدود يكتفى بها عندنا خلافا لزفر رح لوجود الاكثر بخلاف ما اذا غلط

دليل لنا ۱۲

ذكر نامش پس اگر ذكر نمود سه حد را كافيست نزد ما بخلاف امام زفر رح بسبب وجود اكثر بخلاف آنكه غلطى نمود

فى الرابعة لانه يختلف به المدعى ولا كذلك بتركها وكما يشترط التحديد فى الدعوى يشترط فى الشهادة

در ذكر حد رابع زيراكه بآن مدعى مختلف ميشود ونيست اختلاف بترك حد چهارم وچنانكه شرط ست ذكر حدود در دعوى شرط ست در شهادت

وقوله فى الكتاب وذكر انه فى يد المدعى عليه لا بد منه لانه انما ينتصب خصما اذا كان في يده وفى العقار

وقول مصنف در قدورى كه گويد آن در قبضه مدعى عليه ست ضروريست چراكه مدعى عليه خصم نخواهد شد مگر وقتيكه عقار بقبضه او باشد ودر دعوى عقار

لا يكتفى بذكر المدعى وتصديق المدعى عليه انه في يده بل لا يثبت اليد فيه الا بالبينة

اكتفا نخواهد شد بذكر مدعى وتصديق مدعى عليه كه زمين بقبضه اوست بلكه قبض ثابت نميشود در آن مگر بگواهان

او علم القاضي هو الصحيح نفيا لتهمة المواضعة اذا العقار عساه في يد غيرهما بخلاف المنقول لان اليد فيه

بالعلم قاضي همین صحیح ست از برای آنکه در ان دفع تهمت موافقت مدعی و مدعی علیه است زیراکه میباید که عقار در دست دیگر باشد بخلاف منقول که در ان دفع میشود تهمت

مشاهدة وقوله وانه يطالبه لان المطالبة حقه فلابد من طلبه ولانه يحتمل ان يكون مرهونا في يده او

مشاهد ست و قول مصنف که او طلب میکند از مدعی علیه آن را از ین وجه که مطالبه حق مدعی است پس ضرور ست طلب او و بنا بر آنکه احتمال است که مدعی گرو باشد

محبوسا بالثمن في يده وبالمطالبة يزول هذا الاحتمال وعن هذا قالوا في المنقول يجب ان يقول في

محبوس باشد بثمن بدست او و بمطالبه این احتمال زائل میشود و بهمین جهت گفته اند مشائخ که در منقول واجب است که گوید بدست

يده بغير حق قال وان كان حقا في الذمة ذكر انه يطالبه لما قلنا وهذا لان صاحب الذمة

او ست ناحق و اگر مدعی حق باشد بذمه مدعی علیه ذکر کند مدعی که او طلب میکند آن را از مدعی علیه از ین وجه که گفتیم چرا که ذمه دار

قد حضر فلم يبق الا المطالبة لكن لابد من تعريفه بالوصف لانه يعرف به قال واذا صحت الدعوى

حاضر شد پس باقی نیست مگر مطالبه لیکن ضرور ست تشخیص آن بوصف زیرا که حق شناخته میشود بآن و وقتیکه صحیح شد دعوی

سال القاضي المدعى عليه عنها لينكشف له وجه الحكم فان اعترف قضى عليه بها لان الاقرار موجب

بپرسد قاضی از مدعی علیه دعوی مدعی را تا که ظاهر شود طریقه حکم که اگر اقرار کند حکم کند برو بآن چرا که اقرار واجب میکند

بنفسه فيامره بالخروج عنه وان انكر سال المدعي البينة لقوله عليه السلام الك بينة فقال

بذات خود پس حکم کند مدعی علیه را برای خروج از ان و اگر انکار کند بپرسد از مدعی گواهان را بسبب قول آنحضرت علیه السلام آیا هست برای تو گواهان پس گفت

لا فقال لك يمينه سال ورتب اليمين على فقد البينة فلابد من السؤال ليمكنه الاستحلاف

نه فرمود در سوال ضد است برای تو سوگند او پرسید رسول خدا و مرتب کرد سوگند را بر نبودن گواهان پس ضرور ست سوال تا که ممکن شود قاضی را گرفتن سوگند

قال فان احضرها قضى بها لانتفاء التهمة عنها وان عجز عن ذلك وطلب يمين خصمه استحلفه عليها

و اگر مدعی گواه آورد حکم کند بآن بسبب دفع شدن تهمت از دعوی و اگر عاجز شود از آوردن گواهان و طلب کند سوگند مدعی علیه را سوگند دهد قاضی مدعی علیه را

لما رويناه ولابد من طلبه لان اليمين حقه الا ترى انه كيف اضيف اليه بحرف اللام فلابد من طلبه

از وجهیکه ذکر کردیم و ضرور ست طلب مدعی سوگند را زیراکه سوگند حق اوست آیا نمی بینی که چگونه اضافت کرده شد لفظ یمین بسوی مدعی بحرف لام پس ضرور ست طلب او

باب اليمين

باب در بیان یمین ١

بيان كيفية الحكم المرتب على الدعوى

ما شاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

از تالیف حاوی معقول و منقول ماہر فروع و اصول مولانا المولوی وحید الزمان سلمہ اللہ المنان

اردو ترجمہ شرح وقایہ

جلد دوم نور الہدایہ

باہتمام امیدوار غفران محمد عبد الرحمن بن حاجی محمد روشن خان مغفور تربیت یافتہ منشی محمد مصطفی خان مبرور

در مطبع نظامی واقع کانپور مطبوع گردید ۱۲۸۶ھ

بِسۡمِ اللّٰہِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِیۡمِ

کتاب النکاح

نکاح ایک عقد ہی کہ بنایا گیا ہی واسطے حلال ہونے اوس نفع کے جو مرد کو عورت سے حاصل ہوتا ہی اور نکاح منعقد ہوتا ہی ایجاب و قبول سے کہ دونون ماضی کے صیغے سے ہون جیسے نکاح کر دیا مینے اور نکاح کیا مینے یا ایک ماضی کے صیغے سے اور دوسرا مستقبل یعنی امر کے صیغے سے جیسے نکاح کر دے میرا تو دوسرے نے کہا نکاح کر دیا مینے اور اگرچہ وہ دونوان استقبال کے معنی کو نچاہین اور اگر بیع مین کہا کہ بیچ میرے ہاتھ اس شی کو تو کہا دوسرے نے بیچا مینے تو جائز نہو گی یہان تک کہ پھر مشتری کہے خریدا مینے **ف** اور وجہ اسکی شرح عربی مین مذکور ہی **ص** اگر عورت سے کہا کہ تمنے فلانے کو جورو ہونے مین اپنے تئین دیا سو کہا عورت نے کہ دیا اور دوسرے نے کہا کہ قبول کیا نکاح جائز ہو جاویگا اور اسیطرح بیع مین اگر بائع سے کہا بیچا تو نے سو کہا اوسنے بیچا پھر مشتری نے کہا خریدا صحیح ہو جاویگا اور اگر مرد عورت نے کہا کہ ہم جورو خاوند ہین گواہون کے سامنے تو نکاح جائز نہو گا اور نکاح درست ہو جاتا ہی ساتھ لفظ نکاح اور تزویج اور ہبہ اور تملیک اور صدقہ اور بیع اور شراء کے **ف** نکاح و تزویج کی صورت اوپر بیان ہو چکی اور ہبہ مین اسطرح پر کہین کہ ہبہ کیا مینے تجکو اور تملیک مین مالک کیا مینے تجکو اور صدقے مین صدقہ کیا مینے اپنے تئین تجکو اور بیع اور شراء مین بیچا مینے یا خریدا مینے تجکو خواہ یہ لفظ جورو کی طرف سے ہون یا خاوند کی طرف سے یا دونون کی طرف سے **ص** نہ ساتھ لفظ اجارہ اور اعارہ اور وصیت کے **ف** یعنی اگر کسی نے کہا کہ اجارہ دیا مینے تجکو یا عاریت دیا تو نکاح جائز نہو گا اور اسی طرح وصیت مین تو حاصل یہ ہی کہ جو الفاظ اوسی وقت چیز کے مالک کر دینے کے لیے بنائے گئے ہین مثل بیع اور ہبہ وغیرہ کے اونسے درست ہو گا اور اجارہ اور وصیت سے درست نہو گا کیونکہ اجارہ واسطے مالک کر دینے کے نہین بنا بلکہ نفع کے مالک کر دینے کے لیے اور وصیت اوسی وقت چیز کی ملکیت کے لیے نہین ہی بلکہ بعد موت کے مالک کر دینے کو بنی ہی اور امام شافعی رح کے نزدیک

ع یعنی ایسے الفاظ کے ساتھ جو زمانۂ گذشتہ ... ہون جو بنائے گئے ہون ۱۲ ع یعنی دونون صیغے ... اور قبول کیا مینے ۱۲ وحید الزمان عفا عنہ المنان

نکاح نہین جائز ہوتا مگر لفظ نکاح اور تزویج سے **ص** اور شرط نکاح کے جائز ہونے کی یہ ہی کہ ہر ایک دوسرے کے کلام
کو سنے اور دو مرد آزاد یا ایک مرد آزاد اور دو عورتین آزاد حاضر ہووین **ف** کشف الغمہ مین ہی کہ حضرت عمرؓ جائز رکھتے تھے
شہادت عورتون کی ساتھ ایک مرد کے نکاح مین اور نکاح بغیر شہود یعنی گواہون کے جائز نہین کیونکہ روایت کیا بیہقی نے
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا نِکَاحَ اِلَّا بِالشُّهُوْدِ یعنی نہین ہی نکاح مگر گواہان سے اور غریب کہا اوسکو زیلعی
نے اور فتح القدیر مین ہی کہ اخراج کیا اوسکا دارقطنی نے اور روایت کیا ترمذی نے ابن عباسؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ زانیہ وہ عورتین ہین جو نکاح کر لیتی ہین اپنا بغیر گواہون کے اور کہا کہ صحیح وقف اوسکا ہی ابن عباس پر
اور روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے موقوفاً اور اسی پر اتفاق کیا ہمارے علما نے اور یہی صحیح ہی نزدیک امام شافعی رح کے
اور امام مالک کے نزدیک اعلان نکاح مین شرط ہی اور شہادت شرط نہین اور یہ حدیث اونپر حجت ہی **ص** اور امام شافعی
کے نزدیک بغیر دو مردون کے جائز نہوگا اور وہ گواہ بالغ ہون عاقل ہون **ف** اسواسطے کہ شہادت نابالغ اور مجنون کی
معتبر نہین **ص** مسلمان ہون **ف** اسواسطے کہ گواہی کافر کی مسلمان پر قبول نکی جاویگی **ص** اور دونون نے
معًا عاقدین کی لفظ کو سنا ہو تو اگر ہر ایک نے متفرق سنا اس طرح پر کہ پہلے ایک کے سامنے دونون نے الفاظ نکاح
ادا کیے اور وہ چلا گیا اور پھر دوسرے کے سامنے تو نکاح جائز نہوگا **ف** اسواسطے کہ جس عقد کو جائز فرض کرین تعین فساد
لازم آتا ہی کیونکہ ایک کی گواہی مقبول نہین **ص** اگرچہ وہ دونون فاسق ہون **ف** اور امام شافعی کے نزدیک جبکہ وہ
گواہ فاسق ہون تو نکاح جائز نہوگا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین نکاح ہی بغیر ولی اور دو گواہ عادل کے
روایت کیا اوسکو دارقطنی نے عایشہؓ سے اور اسناد مین اوسکی یزید بن سنان اور رہاب اوسکا کہا دارقطنی نے دونون ضعیف
ہین اور کہا نسائی نے متروک الحدیث ہی اور ضعیف کیا اوسکو احمد وغیرہ نے اور روایت کیا دارقطنی نے عایشہؓ سے
کہ ضروری ہین نکاح مین چار چیزین ولی اور خاوند اور دو گواہ اور اوسکی اسناد مین نافع بن میسرا ابو خطیب مجہول ہی اور اس
باب مین مروی ہی عبد اللہ بن مسعود اور ابن عمر اور جابر رضی اللہ عنہم سے اور اسناد ان سب روایتون کا واہی ہی یعنی ضعیف ہی ۱۲ **ص**
یا اونپر حد قذف پڑی ہو **ف** یعنی کسی مسلمان کو تہمت زنا کی لگائی ہو اور وہ شروط معتبرہ سے ثابت نہوا اور اسکا بیان
کتاب الحدود مین انشاء اللہ آویگا **ص** یا وہ اندھے ہون **ف** کیونکہ شرط نکاح مین عاقدین کی لفظ کو سننا ہی اور یہ
امر اندھون سے حاصل ہی **ص** یا وہ دونون بیٹے ہون عاقدین کے یا فقط خاوند کے یا فقط جورو کے **ف**
اول صورت کی مثال یہ ہی کہ زید نے زینب سے نکاح کیا اور بعد اوسکے دو یا تین بیٹے زینب سے پیدا ہوئے
اور پھر زید نے زینب کو طلاق دیا پھر بعد گذرنے عدت کے ارادہ نکاح کا کیا تو اون بیٹون کی گواہی سے نکاح درست ہی
اور دوسری صورت کی مثال یہ ہی کہ زید نے زینب سے نکاح کا ارادہ کیا اور پہلے سے دوسری بیوی سے زید کے
بیٹے تھے تو اب اونکی گواہی سے نکاح زینب کے ساتھ درست ہی اور تیسری صورت کی مثال یہ ہی کہ زید نے زینب سے
ارادہ نکاح کا کیا اور زینب کے پہلے کسی خاوند سے بیٹے تھے تو اب زینب کا نکاح ساتھ گواہی اوسکے بیٹون کے
زید سے درست ہی **ص** لیکن جسکے بیٹے ہین اگر وہ دعوی کریگا تو اوسکے واسطے شہادت اوسکے بیٹون کی مقبول نہوگی

یعنی اگر خاوند کے بیٹون کے سامنے نکاح ہوا اور خاوند نے دعوی کیا تو شہادت اوسکے بیٹون کی مقبول نہوگی اور عورت اگر دعوی کریگی تو شہادت خاوند کے بیٹون کی اوسکے واسطے مقبول ہو جاویگی اور اگر بیوی کے بیٹون کے سامنے نکاح ہوا تو درصورت دعوی کرنے بیوی کے شہادت اونکی مقبول نہوگی اور درصورت دعوی کرنے خاوند کے شہادت اونکی مقبول ہوگی **ف** تو اس جگہہ چار صورتین ہوگئین **ص** اگر مسلمان نکاح کرے ایک ذمیہ عورت سے اور دو ذمیون کو گواہ کرے نکاح صحیح ہو جاویگا لیکن اگر مسلمان انکار کرے نکاح کا تو اون دو ذمیون کی گواہی سے نکاح ثابت نہوگا اسواسطے کہ گواہی کافر کی مسلمان پر مقبول نہین اور اگر مسلمان دعوی کرے نکاح کا تو گواہی اونکی مقبول ہو جاویگی اسواسطے کہ گواہی ذمی کی واسطے نفع مسلمان کے مقبول ہے **ف** اور اسواسطے کہ اس صورت مین گواہی ذمی کی اوپر ذمیہ کے ہو جاویگی اور وہ مقبول ہے **ص** اگر کسی شخص نے دوسرے کو حکم کیا کہ میری دختر نابالغ کو کسی سے منکوح کرے سو اوسنے نکاح کیا اوس لڑکی کا ایک شخص کے سامنے تو اگر اوسکا باپ بھی حاضر ہے تو نکاح جائز ہوگا **ف** اسواسطے کہ اس صورت مین باپ عاقد رہیگا اور وکیل اور وہ ایک شخص دونون ملکے گواہ ہو جاوینگے **ص** اور اگر باپ حاضر نہین جائز نہوگا **ف** اسواسطے کہ اس صورت مین فقط وہ ایک ہی شخص گواہ رہیگا اور ایک شخص کی گواہی سے نکاح جائز نہین **ص** اسی طرح اگر باپ اپنی بالغہ لڑکی کا نکاح کرے ایک شخص کے سامنے اگر وہ لڑکی حاضر ہے تو نکاح جائز ہو جاویگا **ف** کیونکہ اس صورت مین وہ بالغہ عاقدہ ہو جاویگی اور باپ اور وہ شخص ملکے گواہ ہو جاوینگے اور امام شافعی کے نزدیک اس صورت مین نکاح درست نہوگا کیونکہ بالغہ کا بھی نکاح بغیر ولی کے اونکے نزدیک جائز نہین **ص** اور اگر وہ لڑکی حاضر نہین تو نکاح جائز نہوگا **ف** اسواسطے کہ اس صورت مین عاقد باپ ہو جاویگا اور فقط وہ ایک شخص گواہ رہےگا اور ایک شخص کی شہادت سے نکاح جائز نہین +

فصل بیان مین اون عورتون کے جن سے نکاح حرام ہے

اور انکو محرمات کہتے ہین حرام ہے اوپر اصل اوسکی **ف** یعنی ما اور دادی اور نانی اور پردادی اور پرنانی اسی طرح جہان تک سلسلہ جاوے کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے حُرِّمَتْ عَلَیْکُمْ اُمَّهٰتُکُمْ وَبَنٰتُکُمْ یعنی حرام کی گئین تمھارے اوپر مائین تمھاری اور بیٹیان تمھاری اور پوتی بھی بیٹی ہے اور اسی طرح نواسی یعنی بیٹی کی بیٹی اور نانی یعنی ما کی ما اور دادی بھی ما ہے اسواسطے کہ اُم کہتے ہین لغت مین اصل کو اور نانی اور دادی بھی اصل ہین پوتے اور نواسے کی یا یہ کہ انکی حرمت پر اجماع ہوا ہے اور اجماع حجت قاطع ہے **ص** اور فرع اوسکی **ف** یعنی بیٹی اور پوتی اگرچہ نیچے چلی جاوین بے نہایت اور دلیل اسکی اوپر گذری **ص** اور حرام ہے مرد پر بہن اوسکی اور بھانجی اور بھتیجی اور پھوپھی اور خالہ **ف** اسواسطے کہ قرآن شریف مین انکی حرمت منصوص ہے فرمایا اللہ تعالی نے وَاَخَوٰتُکُمْ وَعَمّٰتُکُمْ وَخٰلٰتُکُمْ وَبَنٰتُ الْاَخِ وَبَنٰتُ الْاُخْتِ یعنی حرام ہین تمپر بہنین تمھاری اور پھوپھیان تمھاری اور خالائین تمھاری اور بھتیجیان اور بھانجیان **ص** اور اپنی بیوی کی بیٹی اگر اوس بیوی سے صحبت کی ہو **ف** اور اگر صحبت نہ کی ہو تو نکاح کرنا اوسکی بیٹی سے درست ہے کیونکہ

فرمایا اللہ تعالی نے وَرَبَائِبُکُمُ اللَّاتِی فِی حُجُورِکُمْ مِّن نِّسَائِکُمُ اللَّاتِی دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَکُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ یعنی حرام ہین تمہارے اوپر ربائب تمہاری جو گود مین ہین تمہاری اون عورتون سے جن سے صحبت کی تمنے اور اگر نہین کی صحبت تمنے اونسے تو نہین گناہ ہی تمپر اور ربائب جمع ربیبہ کی ہی ربیبہ کہتے ہین اپنی عورت کی بیٹی کو جو غیر سے ہو روایت ہی عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو مرد نکاح کرے کسی عورت سے اور اوس سے صحبت کرے تو نہین حلال ہی اوسکو نکاح کرنا اوسکی بیٹی سے اور اگر نہین کی صحبت اوس سے تو چاہیے نکاح کر لے اوسکی بیٹی سے اور جو شخص کہ نکاح کرے کسی عورت سے تو حرام ہی اوسپر مان اوس عورت کی برابر ہی کہ اوس عورت سے صحبت کی ہو یا نکی ہو روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح نہین اسناد اوسکا اور ابن لہیعہ اور مثنی بن الصباح دونون ضعیف گنے جاتے ہین حدیث مین اور اس باب مین مروی ہوا ابن عباس رض سے بھی اور اسپر اتفاق ہی ایمہ اربعہ کا **ص** اور اپنی بیوی کی مان برابر ہی کہ اوس سے صحبت کی ہو یا نکی ہو **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے وَأُمَّهَاتُ نِسَائِکُمْ یعنی حرام ہین تمہارے اوپر مائین تمہاری بیویون کی اور اسمین قید صحبت کی نہین اور اوپر دلیل اسکی حدیث سے بھی گذری **ص** اور اپنی اصل کی بیوی **ف** یعنی باپ اور دادا کی بیوی یا نانا کی بیوی جہانتک بلند ہو وین کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا تَنکِحُوا مَا نَکَحَ آبَاؤُکُمْ یعنی نہ نکاح کرو اون عورتون سے کہ نکاح کیا اونسے باپون تمہارے نے **ص** اور اپنی فرع کی بیوی **ف** یعنی بیٹے کی بیوی یا پوتے کی بیوی جہانتک نیچے اوترین کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے وَحَلَائِلُ أَبْنَائِکُمُ الَّذِینَ مِنْ أَصْلَابِکُمْ اور حرام ہین تمپر بیویان تمہارے بیٹون کی جو تمہارے نطفے سے ہین اور اس سے نکل گئین بیویان متبنی کی یعنی اوس شخص کی جسکو بیٹا بنا لیا ہو اور اوسکو ہندی مین لے پالک کہتے ہین **ص** اور یہی حرام ہین یہ سب اگر رضاعی ہون **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے وَأُمَّهَاتُکُمُ اللَّاتِی أَرْضَعْنَکُمْ وَأَخَوَاتُکُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ یعنی (یعنی دودھ کے ناتے سے ہون ۱۲) حرام ہین تمہارے اوپر مائین تمہاری جنھون نے دودھ پلایا تمکو اور بہنین تمہاری رضاعت سے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یَحْرُمُ مِنَ الرَّضَاعِ مَا یَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ یعنی حرام ہوتا ہی رضاع سے جو حرام ہوتا ہی نسب سے روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے عایشہ رض سے اور ایک روایت مین مسلم کی ہی تحقیق کہ اللہ نے حرام کیا رضاعت سے جو حرام کیا نسب سے اور تفصیل رضاع کی کتاب الرضاع مین آویگی ان شاء اللہ تعالی **ص** اور اسمین بہت سی صورتین ہر ایک مین نکلین گی مثلا بہن کی بیٹی شامل ہی بہن نسبی کی رضاعی بیٹی کو اور رضاعی بہن کی نسبی بیٹی کو اور رضاعی بہن کی رضاعی بیٹی کو **ف** اور اسی طرح اور اقسام مین مثلا بھائی کی بیٹی شامل ہی بھائی نسبی کی رضاعی بیٹی کو اور بھائی رضاعی کی نسبی بیٹی کو اور رضاعی بھائی کی رضاعی بیٹی کو وقس علی ہذا **ص** اور حرام ہی مرد پر فرع اوس عورت کی جس سے زنا کی ہو یا چھوا ہو یعنی مس کیا ہو اوسکو شہوت سے یا اوسنے مرد کو مس کیا ہو شہوت سے یا مرد نے اوسکی فرج داخل پر نظر کی ہو بہ شہوت اور اسی طرح حرام ہی اصل ان عورتون کی **ف** اور یہی مذہب ہی امام احمد کا اور امام شافعی اور مالک کے نزدیک زنا سے حرمت ثابت نہوگی دلیل ہماری یہ ہی

ف ابن الہمام

کہ کہا ایک مرد نے یارسول اللہ تحقیق کہ مینے زنا کی تھی ایک عورت سے جاہلیت مین کیا نکاح کرون مین اوسکی بیٹی سے سو فرمایا آپ نے کہ مین نہین تجویز کرتا اسکو آخر حدیث تک کہا شیخ ابن الہمام نے کہ یہ حدیث منقطع ہی اور بھی روایت کی ابن جریج سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس شخص مین جو نکاح کرے کسی عورت سے سو اوسکو دیکھ پاوے اور اس سے زیادہ کچھ نکرے تو نہ نکاح کرے اوسکی بیٹی سے اور یہ بھی مرسل ہی منقطع ہی مگر مرسل ہمارے نزدیک حجت ہی جب ہوسکے راوی ثقہ ہون اور امام شافعی کی دلیل یہ ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلحَرَامُ لَا یُفسِدُ الحَلَالَ یعنی حرام نہین فاسد کرتا حلال کو روایت کیا اوسکو دارقطنی نے عایشہ رض سے اور اوسکی اسناد مین عثمان بن عبدالرحمان وقاصی ہی کہا یحیی بن معین نے لیس شئ کان یکذب یعنی کچھ نہین جھوٹھ بولتا تھا اور ضعیف کیا اوسکو ابن المدینی نے اور الیسا ہی کہا بخاری اور نسائی اور رازی اور ابوداود نے اور کہا دارقطنی نے متروک ہی اور کہا ابن حسان نے روایت کرتا تھا ثقات سے موضوعات کو اور نہین جائز ہی احتجاج ساتھ اوسکے اور بھی روایت کیا اوسکو دارقطنی اور ابن ماجہ نے ابن عمر رض سے اور اوسکی اسناد مین عبداللہ بن عمر بھائی عبیداللہ کا ہی کہا ابن حبان نے فاحش ہوئی خطا اوسکی سو مستحق ہوا ترک کا اور بھی اوسکی اسناد مین اسحق بن محمد عروی ہی کہا یحیی نے کچھ نہین کذاب ہی اور کہا بخاری نے ترک کیا محدثین نے اوسکو **ص** مس بشہوت کے معنی یہ ہین کہ دل سے اوسکی اشتہا کرے اور اوس سے لذت پاوے تو عورتون مین یہی ہوگا اور مردون مین بعضون کے نزدیک یہ ہی کہ آلت منتشر ہوجاوے یا زیادتی انتشار ہووے **ف** اور یہی صحیح ہی کذا فی الہدایہ **ص** اور نو برس سے کم کی عورت مشتہاۃ یعنی شہوت والی نہین ہوتی اور اسی پر فتوی ہی اور جاننا چاہیے کہ کبھی عورت نو برس یا زیادہ کی مشتہاۃ ہوتی ہی اور کبھی نہین بھی ہوتی اور یہ اختلاف بسبب صغر و عظم جثہ کے ہی **ف** اور تفصیل اسکی انشاء اللہ تعالی فصل حد البلوغ مین آویگی **ص** اور حرام ہی جمع کرنا درمیان دو بہنون کے اور درمیان اون دو عورتون کے کہ اگر اونمین سے ایک کو مرد فرض کرین تو دوسری عورت اوسکو درست نہو **ف** اسواسطے کہ اللہ تعالی نے فرمایا وَاَن تَجمَعُوا بَینَ الاُختَینِ یعنی حرام ہی تمپر جمع کرنا درمیان دو بہنون کے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فیروز دیلمی سے اور اونکے نکاح مین دو بہنین تھین جب وہ اسلام لائے کہ اختیار کرے جسکو چاہے روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابوداود نے اور ہدایہ مین ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص ایمان لاتا ہی ساتھ اللہ کے اور پچھلے دن کے سو نہ جمع کرے نطفے اپنے کو رحم مین دو بہنون کے کہا زیلعی نے تخریج ہدایہ مین غریب ہی اس لفظ سے **ص** خواہ دونون نکاح مین ہون یا ایک کو طلاق دیوے اگرچہ بائن ہو اور اوسکی عدت مین دوسری سے نکاح کرے **ف** اور عدت اور طلاق کا بیان آگے آویگا **ص** اور بھی حرام ہی وطی کرنا دو بہنون کا جو اپنی لونڈیان ہون اور اسی طرح اگر ایک عورت سے نکاح کیا اور پھر دوسری لونڈی ایسی خریدی کہ اگر وہ مرد فرض کی جاوے تو اونکے درمیان مین نکاح جائز نہو تو اوس لونڈی سے وطی حرام ہی اور اگر ایک لونڈی سے وطی کی تو پھر دوسری ایسی عورت سے کہ اگر وہ مرد فرض کی جاوے تو نکاح اون دونون مین حرام ہو وطی خواہ نکاح سے ہو یا ملک یمین سے جائز نہین اور صرف نکاح جائز ہی تو اگر اوس عورت سے نکاح کر لیا تو اب کسی سے وطی نکرے جب تک کہ ایک کو اون مین سے

عثمان بن عبدالرحمان وقاصی

عبیداللہ

اسحق بن محمد عروی

اپنے اوپر حرام نکرے اس طرح پر کہ اوسکو اپنی ملک سے نکال دیوے یا کسی دوسرے مرد سے اوسکا نکاح کر دیوے
ف یہ جو بیان کیا کہ وہ دو عورتین ایسی ہون کہ اونمین سے اگر ایک کو مرد فرض کرین تو دوسری سے اوسکا
نکاح حرام ہو مثال اوسکی یہ ہی کہ جیسے ایک شخص نے اول ایک عورت سے نکاح کیا اب اوس عورت کی پھوپھی یا خالہ یا بھتیجی
یا بھانجی سے نکاح کرنا چاہے تو یہ نکاح جائز نہین کیونکہ اگر پھوپھی کو مرد فرض کرین تو پہلی عورت اسکی بھتیجی ہوئی اور بھتیجی
سے نکاح حرام ہی اور اگر خالہ کو مرد فرض کرین تو وہ عورت اسکی بھانجی ہوئی اور بھانجی سے نکاح حرام ہی اور اگر بھتیجی کو مرد
فرض کرین تو وہ عورت اسکی پھوپھی ہوئی اور پھوپھی سے نکاح حرام ہی اور اگر بھانجی کو مرد فرض کرین تو وہ عورت اسکی
خالہ ہوئی اور خالہ سے نکاح حرام ہی اور اگر پہلی عورت کو مرد فرض کرین تو نکاح پھوپھی یا خالہ یا بھتیجی یا بھانجی سے لازم آتا ہی
اور نکاح ان سب سے حرام ہی اور حدیث مین آیا ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ جمع کیا جاویگا درمیان عورت
کے اور اوسکی پھوپھی کے اور نہ درمیان عورت کے اور اوسکی خالہ کے روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے اور روایت کیا
اوسکو ابو داود و ترمذی دارمی نے اور اوسمین ہی کہ نہ نکاح کیجاوے عورت اپنی پھوپھی پر اور نہ پھوپھی اپنی بھتیجی پر اور نہ عورت
اپنی خالہ پر اور نہ خالہ بھانجی پر نہ نکاح کی جاوے بڑی یعنی خالہ اور پھوپھی چھوٹی پر یعنی بھانجی اور بھتیجی پر اور نہ چھوٹی بڑی پر
اور خالہ اور پھوپھی کو بڑا اسواسطے ارشاد فرمایا کہ اکثر وہ سن مین بڑی ہوتی ہین اور بھتیجی اور بھانجی چھوٹی ہوتی ہین یا وہ مرتبے
مین بڑی ہین اور صحیح کیا اس حدیث کو ترمذی نے اور روایت کیا بخاری نے جابر رض سے مانند اسکے اور اس باب مین
روایت ہی ابن عباس رض سے اخراج کیا اوسکا احمد اور ابو داود اور ترمذی اور ابن حبان نے کہ مکروہ رکھا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جمع درمیان پھوپھی اور خالہ کے اور درمیان دو خالہ اور دو پھوپھی کے اور ابو سعید سے روایت کیا اوسکو
ابن ماجہ نے اور علی رض سے روایت کیا اوسکو بزار نے اور ابن عمر رض سے روایت کیا اوسکو ابن حبان نے اور بہت سے
صحابیون سے مروی ہی اس باب مین اور باعث اسکا یہی ہی کہ ان سب عورتون مین آپسمین علاقہ رحم ہی اور بسبب
نکاح کے شاید منقطع ہو جاوے کیونکہ اکثر سوتون مین عداوت و حسد و عناد رہا کرتا ہی اور اسی پر دلالت کرتا ہی قول
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اذا فعلتم ذلک قطعتم ارحامهن یعنی جسوقت یہ تمنے کیا سو قطع کیا تمنے
انکے رشتون کو روایت کیا اوسکو ابن حبان اور ابن عدی نے حدیث ابن عباس سے اور روایت کیا ابو داود نے
مراسیل مین عیسی بن طلحہ سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ نکاح کیجاوی عورت اپنے قرابت دار پر بسبب
خوف قطع رحم کے **ص** اگر نکاح کیا دو بہنون سے ساتھ دو عقدون کے اور بھول گیا کہ اول کس سے عقد کیا تھا
تو درمیان خاوند اور اون دو بہنون کی جدائی کرائی جاویگی **ف** یعنی قاضی تفریق کرا دیگا **ص** اور اون دونون کو
آدھا مہر ملیگا **ف** اسواسطے کہ دوسرا نکاح تو باطل ہی اور پہلا نکاح صحیح ہی اور معلوم نہین کہ کون اول ہی تو اوس
مہر کو دونون مین تقسیم کر دینگے ایک ربع ایک کو اور ایک ربع دوسرے کو **ص** اور اگر ایک ہی عقد مین دونون کا نکاح
کیا تو دونون کا نکاح باطل ہوا اور کچھ مہر واجب نہوگا اور درست ہی جمع کرنا درمیان عورت کے اور اوسکے خاوند کی
دختر کے ساتھ درصورتیکہ وہ دختر اوس عورت سے نہو **ف** کیونکہ اگر اوس عورت سے ہوگی تو مرد کی ربیبہ ہو جاویگی

کہا انھون نے نکاح کی جاوے حرّہ اوپر لونڈی کے اور نہ نکاح کی جاوے لونڈی اوپر حرہ کے اور روایت کیا دارقطنی نے حضرت عایشہ رض سے حدیث طویل مین مرفوعًا وَیُتَزَوَّجُ الْحُرَّۃُ عَلَی الْاَمَۃِ وَلَا یُتَزَوَّجُ الْاَمَۃُ عَلَی الْحُرَّۃِ یعنی نکاح کیجاوے حرہ اوپر لونڈی کے اور نہ نکاح کی جاوے لونڈی اوپر حرہ کے اور اسناد مین اوسکی مظاہر بن اسلم ضعیف ہی **ص** اور چار عورتون سے زیادہ آزاد ہون یا لونڈیان نکاح کرنا درست نہین **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے فَانْکِحُوْا مَا طَابَ لَکُمْ مِّنَ النِّسَآءِ مَثْنٰی وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ یعنی نکاح کرو جو خوش لگے تمکو عورتون سے دو اور تین اور چار اور یہی مذہب ہی ایمۂ اربعہ اور جمہور مسلمین کا اور یہی ثابت ہی حدیث صحیح سے روایت ہی حضرت ابن عمر سے کہ تحقیق غیلان بن سلمہ ثقفی اسلام لائے اور اونکی دس عورتین تھین جاہلیت مین سو وہ سب اسلام لائین اونکے ساتھ سو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روک لے چار عورتون کو اور چھوڑ دے باقی کو روایت کیا اوسکو شافعی اور احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے اور روایت ہی نوفل بن معاویہ سے کہا اسلام لایا مین اور میرے پاس پانچ عورتین تھین سو پوچھا مینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تو فرمایا آپ نے چھوڑ دے ایک کو اور روک لے چار کو سو چھوڑ دیا مینے اونمین سے ایک عورت کو کہ بہت قدیم الصحبہ تھی ساتھ میرے بانجھ تھی ساٹھ برس کی روایت کیا اوسکو شافعی نے اور بغوی نے شرح السنۃ مین **ص** اور غلام کو دو سے زیادہ درست نہین **ف** اور یہی مذہب ہی امام شافعی اور احمد کا اور کہا مالک نے کہ وہ بھی نکاح کرے چار عورتون تک اور دلیل ہماری وہ ہی جو روایت کیا ابن الجوزی نے تحقیق مین عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انھون نے نکاح کرے غلام دو عورتون سے اور طلاق دے دو طلاق اور عدت کرے لونڈی دو حیض سے اور ایسا ہی روایت کیا بغوی نے معالم مین کہا ابن الجوزی نے کہا حاکم نے کہ اجماع کیا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ نکاح کرے غلام زیادہ دو عورتون سے اخراج کیا اسکا ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے **ص** اور جائز ہی نکاح اوس عورت سے جو حاملہ ہوئے زنا سے **ف** اور اسی پر فتوی ہی اور امام ابی یوسف کے نزدیک نکاح فاسد ہی اور یہ اختلاف اوسمین ہی کہ نکاح کرے اوس سے غیر زانی اور جو زانی خود نکاح کرے تو بالاتفاق صحیح ہی جیسا کہ ہدایہ مین ہی **ص** اور وطی نکرے اوس سے جبتک وہ وضع حمل نکرے **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ حنین مین نہین حلال ہی واسطے اوس مرد کے جو ایمان لاتا ہی اللہ پر اور پچھلے دن پر کہ پلاوے پانی اپنا دوسرے کی کھیتی مین روایت کیا اسکو ابوداود اور ترمذی نے رویفع بن ثابت انصاری سے **ص** اور جس عورت سے وطی کی ہو ایک شخص نے زنا سے اور اوس لونڈی سے کہ وطی کی ہو اوس سے مالک نے اوسکے اور دونون صورتون مین خاوند پر استبرا واجب نہین **ف** استبرا کہتے ہین طلب برات رحم کو ولد سے اور اسکا بیان آگے آویگا **ص** اگر دو عورتون سے نکاح کیا ساتھ ایک ہی عقد کے **ف** مثلا کہا نکاح کیا مینے تم دونون سے اور انھون نے کہا قبول کیا ہمنے **ص** اور ایک اون دو عورتون مین سے نکاح کرنے والے پر حرام ہی تو دوسری کا نکاح صحیح ہو جاویگا اور نہین جائز ہی نکاح اپنی لونڈی سے اور نہ غلام کو اپنی مالکہ سے **ف** یعنی وہ عورت جو مالک ہی غلام کی اسواسطے کہ نکاح موضوع ہی واسطے حاصل ہونے فوائد کے جو مشترک ہون درمیان زوج اور زوجہ کے اور اس صورت مین

احد العاقدین مملوک ہی دوسرے کا اور مملوکیت منافی ہی مالکیت کی تو اب دونون مین مشترک نہونگے ص اور نہین جائز ہی
نکاح مجوسیہ سے اور جو عورت بتون کی پرستش کرتی ہو ف اور وجہ اسکی اوپر گذری ص اور نہ پانچوین عورت
سے چوتھی عورت کی عدت مین ف یعنی ایک شخص کی چار عورتین ہین اور اوسنے ایک کو اونمین سے طلاق دیا
تو جب تک وہ عدت مین ہی نکاح پانچوین عورت سے جائز نہین ص اور یہ حکم واسطے آزاد مرد کے ہی اور غلام
کیواسطے تیسری عورت جائز نہین دوسری عورت کی عدت مین اور نہین جائز ہی نکاح لونڈی سے باوصف ہونے
حرّہ کے نکاح مین ف اور دلیل اسکی اوپر گذری ص یا حرّہ کی عدت مین ف صورت مسئلے کی یہ ہی کہ ایک شخص
کے نکاح مین ایک آزاد عورت تھی اور اوسنے اوسکو طلاق دیا تو جب تک وہ عدت مین ہی نکاح لونڈی سے جائز نہین اور
حرّہ سے جائز ہی ص اور نہین جائز ہی نکاح اوس عورت حاملہ سے جو مقید ہو کے آئی ہی اور اوس حاملہ سے کہ اوسکا
نسب ثابت ہی ف یعنی یہ معلوم ہی کہ فلانے شخص کا حمل ہی ص اگرچہ وہ حاملہ ام ولد ہو اپنے مالک کی اور اوسی سے
حاملہ ہوئی ہووے اور باطل ہی نکاح متعہ کا یعنی اس طرح سے کہے کہ متعہ کرتا ہون مین تجھسے اسطرح سے اتنی مدت پر اتنے مال پر
ف اتفاق کیا ایمہ اربعہ اور علماے امصار نے حرام ہونے متعہ پر اور حجت اوسکی حرمت پر قول اللہ تعالی کا ہی
وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝
فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝ یعنی نجات پائی اون مسلمانون نے جو اپنی فرجون کے حافظ
ہین مگر اپنی بیویون پر یا لونڈیون پر پس تحقیق کہ وہ نہین ملامت کیے گئے ہین سو جو شخص تلاش کرے سوا اسکے پس
وہی لوگ ہین زیادتی کرنے والے اسواسطے کہ جس عورت سے متعہ کیا ہو اوسکو زوجہ نہین کہتے ہین اور اسی سبب سے
جو لوگ قائلین متعہ ہین اونکے نزدیک بھی عورت مرد مین وراثت نہین برخلاف زوجہ کے روایت کیا مسلم نے ربیع
بن سبرہ بن معبد جہنی سے تحقیق کہ اونکے باپ نے حدیث بیان کی اوسنے کہ تھے وہ ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
سو فرمایا آپ نے ای لوگو اذن دیا تھا مینے تمکو متعہ کا عورتون سے اور اب اللہ نے حرام کیا اسکو دن قیامت تک
سو جس شخص کی ایسی عورت ہو تو چھوڑ دے اوسکو اور نہ لیوے اوسنے جو دیا ہی اونکو اور روایت کیا اوسکو مسلم نے
دوسرے طریق سے اور بھی روایت کیا ابن ماجہ نے باسناد صحیح حضرت عمرؓ سے کہ انھون نے خطبہ پڑھا سو کہا کہ تحقیق
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذن دیا متعہ کا تین بار پھر حرام کیا اوسکو اگر کوئی متعہ کریگا اور وہ محصن ہوگا البتہ
رجم کرونگا مین اوسکو پتھرون سے اور ایک روایت مین ہی کہ خطبہ پڑھا حضرت عمرؓ نے سو کہا کہ کیا حال ہی اون لوگون کا
جو نکاح کرتے ہین متعہ کا اور تحقیق کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس سے نہین آویگا میرے پاس کوئی
کہ نکاح کیا ہوویگا اوسنے متعہ کا مگر رجم کرونگا مین اوسکو اور پوچھے گئے حضرت ابن عمرؓ متعہ سے سو کہا حرام ہی
سو کہا گیا اونکو کہ ابن عباس فتوی دیتے ہین اوسکی حلت کا کہا انھون نے کہ کیون نہ بولے زمانہ حضرت عمرؓ مین اور روایت
کیا مسلم نے سلمہ بن اکوع سے کہا رخصت دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سال اوطاس کے تین بار پھر منع کیا
ہمکو متعہ سے اور روایت کیا مسلم نے سبرہ بن معبد سے کہ حکم کیا ہمکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سال فتح مین

ف یعنی جس وقت حضرت عمرؓ نے اوسکی حرمت باعلان بیان فرمائی تھی اوس وقت کیون نہ جواب دیا اور جنبش نہ کی ۱۲ منہ سلمہ

ف اوطاس ایک مقام ہی طائف کے پاس اور قصہ غزوہ اوطاس کا کتب سیر مین مذکور ہی ۱۲ منہ سلمہ

سووہ زانیہ ہی اخراج کیا اوسکا دارقطنی نے اور اوسکی اسناد مین ابو عصمہ اسم بن ابی مریم ہی کہا یحیی نے کچھ نہین
اور کہا دارقطنی نے متروک ہی یہ سب دلیلین شافعی کے مذہب کی تھین اور حنفیہ حجت پکڑتے ہین ساتھ قول اللہ تعالی کے
حَتّٰی تَنۡكِحَ زَوۡجًا غَيۡرَهٗ کیونکہ نسبت نکاح کی اسمین طرف عورت کے ہی اور حدیث ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جو عورت بے خاوند کے ہو وہ زیادہ حقدار ہی اپنی ذات پر ولی اپنے سے اور بکر سے اذن لیا جاویگا
اور اذن اوسکا سکوت ہی روایت کیا اوسکو مسلم اور مالک اور ابو داود اور ترمذی اور نسائی نے اور یہ حدیث نہایت
صحیح ہی اور حدیث ابی سلمہ بن عبد الرحمن سے کہا کہ آئی ایک عورت طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سو کہا تحقیق میرے
باپ نے نکاح کیا میرا ایک شخص سے اور مین ناراض ہون سو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکے باپ کو نہین نکاح
ہی واسطے تیرے جا نکاح کر جس سے چاہے تو روایت کیا اوسکو ابن الجوزی نے اور یہ حدیث اگرچہ مرسل ہی لیکن مرسل
نزدیک ہمارے حجت ہی اور حدیث حضرت عایشہ رض سے تحقیق کہ قتادہ داخل ہوئین اونپر سو کہا کہ میرے باپ نے نکاح کیا میرا
اپنے بھتیجے سے تاکہ بڑھے حسب اوسکا اور مین مکروہ رکھتی ہون سو کہا حضرت عایشہ رض نے بیٹھ اور آئے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سو خبر کی حضرت عایشہ رض نے آپ کو سو آپ نے کہلا بھیجا طرف اوسکے باپ کے اور دیا اختیار قتادہ کو سو کہا قتادہ نے
ای رسول اللہ تحقیق کہ اجازت دی مینے اوسکی جو میرے باپ نے کیا اور نہین ارادہ کیا مینے مگر یہ کہ آگاہ کرون مین عورتون
کو کہ نہین ہی اون پر اونکے باپون کا اختیار روایت کیا اوسکو نسائی نے اور وجہ استدلال کی اس حدیث سے یہ ہی کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت کیا قتادہ کے اس قول پر کہ باپون کا کچھ اختیار نہین تو یہ حدیثین معارض ہین حدیث حضرت عایشہ رض
کو جو پہلے مذکور ہوئی اور حدیث لا نکاح الا بولی کو تو ترجیح حدیث ابن عباس کو ہوگی کیونکہ روایت کیا اوسکو مسلم نے اور وہ صحیح ہی
اور اقوی ہی از روے سند کے برخلاف اون احادیث کے جنسے تمسک کیا شافعی نے کہ وہ سب خالی نہین ضعف سے
جیسا کہ بیان کیا ہمنے اوسکو اور تاویل حدیث لا نکاح الا بولی کی یہ ہی کہ نہین ہی نکاح بطور سنت کے بغیر ولی کے اور
حدیث حضرت عایشہ رض کو حمل کرتے ہین اوپر اوس نکاح کے جو بغیر کفو کے ہووے واللہ اعلم زیادہ تفصیل کی اس کتاب مین
گنجایش نہین **ص** جو عورت بکر ہی اور نابالغہ ہی تو اوس پر ولی جبر کرسکتا ہی واسطے نکاح کے اتفاقا **ف** اور اسپر
اجماع کیا مجتہدین نے **ص** اور بکر بالغہ پر ولی کو جبر نہین پہونچتا اور امام شافعی کے نزدیک باپ اور دادا کو جبر پہونچتا ہی
ف امام شافعی دلیل لاتے ہین اوس سے جو روایت کیا گیا حسن سے مرسلا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
چاہیے کہ اذن لی جاوین بکر عورتین اپنے نفسون مین پس اگر انکار کرین تو جبر کی جاوین اخراج کیا اوسکا ابن الجوزی نے
اور یہ حدیث ساقط ہی از روے متن اور سند کے لیکن از روے متن کے سو اسواسطے کہ درمیان اذن لینے اور جبر کے
تناقض ہی کیونکہ اسوقت مین اذن لینے سے کچھ فائدہ نہین اور لیکن از روے سند کے سو اسواسطے کہ اوسکی سند مین
عبد الکریم ہی کہا ابن الجوزی نے اجماع کیا محدثین نے اوسکی طعن پر علاوہ اسکے حدیث مرسل امام شافعی کے نزدیک
مقبول نہین اور دلیل ہماری حدیث ابن عباس کی ہی کہ ایک عورت بکر آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سو بیان کیا کہ اوسکے
باپ نے نکاح کردیا اوسکا اور وہ ناراض تھی سو اختیار دیا اوسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اوسکو احمد اور ابو داود

ابو عصمہ

له یعنی اپنی کو کچھ جبر نہین پہونچتا ۱۲

عبد الکریم

اور نسائی اور ابن ماجہ نے ساتھ سند متصل کے اور رجال اوسکے رجال حدیث صحیح کے ہین اور وہ جو کہا بیہقی نے کہ یہ
مرسل ہی کچھ مضر نہین اسواسطے کہ وہ مرسل ہی بعض طریقون سے اور مرسل حجت ہی اور بعض طریقون صحیحہ سے
متصل ہی کہا ابن القطان نے حدیث ابن عباس کی صحیح ہی اور نہین ہی یہ عورت خنساء بنت خذام کہ نکاح کردیا تھا اوسکا
اوسکے باپ نے اور وہ ثیب تھی اور ناراض تھی تو رد کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح اوسکا روایت کیا اوسکو بخاری
نے اور کہا شیخ ابن الہمام نے ایک روایت مین ہی کہ خنساء بھی بکر تھی اخراج کیا اوسکا نسائی نے لیکن روایت بخاری کی راجح ہی
اور روایت کیا دارقطنی نے حدیث ابن عباس کو تحقیق کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رد کیا نکاح ایک بکر اور ثیب کا نکاح کر دیا
تھا اون دونون کا اونکے باپ نے اور وہ دونون ناراض تھین اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عمر رضہ سے تحقیق کہ ایک شخص
نے نکاح کیا اپنی بیٹی کا سو وہ ناراض ہوئی تب رد کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح اوسکا اور ایک روایت مین ہی
ابن عمر رضی اللہ عنہ سے تحقیق کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم چھین لیتے تھے عورتین اونکے خاوندون سے ثیب اور بکر کو بعد
اسکے کہ نکاح کر دیتے تھے اونکا باپ اونکے جب وہ ناراض ہوتی تھین اس سے اور روایت کیا دارقطنی نے جابر سے تحقیق ایک
شخص نے نکاح کر دیا اپنی بیٹی کا اور وہ بکر تھی بغیر حکم اوسکے سو وہ آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور جدائی کر دی آپ نے
درمیان اوسکے اور اوسکے خاوند کے ص اور اسیطرح ثیب نابالغہ پر ولی کو جبر پہونچتا ہی ہمارے نزدیک اور امام شافعی
کے نزدیک اوسپر جبر نہین پہونچتا اور ثیب بالغہ پر سبکے نزدیک ولی کو جبر نہین پہونچتا اور ہمارے نزدیک ہر ولی کو جبر پہونچتا ہی
ف اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح طرف عصبات کے ہی اور کچھ تعیین نہین کی اور زیلعی نے
نہین پایا اس حدیث کو اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ مروی ہی حضرت علی رضہ سے موقوفا اور مرفوعا اور ذکر کیا اوسکو سبط ابن الجوزی
نے اور نکاح کر دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا حمزہ کی بیٹی کو ساتھ عمر بن ابی سلمہ کے اور وہ صغیرہ تھین اور ولی کہتے ہین
عصبہ بنفسہ کو اور اسکا بیان آگے آویگا ص اور امام شافعی کے نزدیک جبر کسی ولی کو نہین پہونچتا سوا باپ اور دادے کے اگر ولی نے
بکر سے اذن لیا اور وہ چپ رہی یا ہنسی تو اذن ہو گیا ف کیونکہ بروایت ابی ہریرہ مین ہی کہ پوچھا صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے کس طرح ہی اذن بکر کا سو فرمایا آپ نے اذن اوسکا یہ ہی کہ چپ رہے اخراج کیا اوسکا بخاری مسلم نے اور ایک
روایت مین مسلم کی یہ ہی اَلْبِکْرُ تُسْتَأْمَرُ وَاِذْنُهَا سُکُوْتُهَا یعنی بکر اذن لی جاویگی اور اذن اوسکا سکوت ہی اور ایک روایت
مین ابن ماجہ کی ہی وَالْبِکْرُ رِضَاهَا صُمَاتُهَا یعنی بکر رضا اوسکی چپ رہنا اوسکا ہی ص اور اسی طرح اگر روئے بغیر آواز
سے اور اگر روئے آواز سے تو وہ رد ہوگا نکاح کا اور اگر اوسکو خبر پہونچی نکاح کی اور وہ چپ رہی تو راضی ہوئی لیکن شرط ہی
کہ خاوند کا نام لیا ہووے اور اگر خاوند کا نام نہ لیا تو سکوت اوسکا رضا نہوگا اور مہر کا ذکر کچھ شرط نہین ف اسواسطے کہ
کہ نکاح صحیح ہو جاتا ہی بغیر ذکر مہر کے اور اسکا بیان آگے آتا ہی ص اور اگر اذن لیا اوس سے ولی کے سوا اور کسی شخص نے
یا ایسے ولی نے کہ دوسرا ولی اوس سے زیادہ قریب موجود ہی ف جیسے اذن لیا بھائی نے باوجود ہونے باپ کے
کذا فی العنایہ ص تو نہوگی رضا اوسکی یہان تک کہ زبان سے کلام کرے جیسا کہ ثیب کی رضا بدون کہے نہین ہوتی
ف اسواسطے کہ حدیث مین ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلثَّیِّبُ تُشَاوَرُ یعنی ثیب مشورہ لی جاوے

کہا زیلعی نے تخریج ہدایہ مین غریب بہذا اللفظ اور مشاورہ دونون طرف سے ہوتا ہی اور اسواسطے کہ ثیب کا بولنا کچھ عیب شمار نہین کیا جاتا اور بہ نسبت بکر کے اوسکو حیا بھی کم ہی **ص** جو عورت کہ اوسکی بکارت کودنے یا حیض سے یا جراحت سے یا کلان سالی سے یا زنا سے زائل ہو جاوے تو حکم اوسکا حکم باکرہ کا ہی اس باب مین کہ سکوت اوسکا رضا ہی **ف** اور اسیطرح رونا اوسکا بغیر آواز کے اور ہنس دینا رضا ہی **ص** اگر کسی مرد نے باکرہ عورت پر جو بالغ ہو دعوی کیا کہ جب تجکو میرے نکاح کی خبر پہونچی تھی تو تو چپ رہی تھی اور اوس عورت نے اوسکا انکار کیا اور کہا میں نے رد کیا تھا تو معتبر قول عورت کا ہی مگر جب مرد اوسکے سکوت پر گواہ قائم کرے اور اگر مرد نے گواہ پیش نکیے تو اوس عورت کو حلف نہ دلاوینگے **ف** اور بیان اسکا کتاب الدعوی مین آویگا **ص** اور اگر نکاح کر دیا باپ یا دادا نے اپنے نابالغ لڑکے یا لڑکی کا اگرچہ ثیب ہو تو یہ نکاح لازم ہو گیا **ف** یعنی وقت بالغ ہونے کے انکو اختیار نکاح کے فسخ کا نہین **ص** اور اگر سوا باپ دادا کے اور کسی ولی نے نکاح کر دیا تو اوس لڑکے اور دختر کو جائز ہی کہ جب بالغ ہون نکاح کو فسخ کرین اگر وہ نکاح کو پہلے سے جانتے تھے اور اگر نکاح کی اونکو خبر تھی اور بعد بلوغ کے خبر ہوئی تو جسوقت خبر ہوئی اوسوقت بھی جائز ہی کہ نکاح فسخ کرین اور امام شافعی کے نزدیک قبل بلوغ کے سوا باپ اور دادا کے کسیکو نکاح کر دینا درست نہین اور جب لڑکی بالغ ہوئی اور وہ بکر تھی اور اوسکو نکاح کی خبر تھی اور چپ رہی تو سکوت اوسکا رضا ہو جاویگا اور اگر نکاح کی اوسکو خبر تھی تو اوسکو اختیار ہی بعد خبر ہونے کے اور جب خبر پہونچی اور وہ چپ رہی تو سکوت اوسکا رضا ہو گیا اور اس خیار کا نام خیار البلوغ ہی **ف** اور اگر وہ عورت ثیب تھی اور بالغہ ہوئی تو سکوت اوسکا رضا نہوگا **ص** اور اختیار بکر کا جب بالغ ہو گئی اوسکی آخر مجلس تک باقی رہیگا خواہ پہلے سے نکاح کی اوسکو خبر ہو یا بعد بلوغ کے خبر ہوئی **ف** صورت مسئلے کی یہ ہی کہ اگر ولی نے نکاح عورت نابالغہ کا کر دیا اور وہ بالغ ہوئی اور اوسکو خبر تھی نکاح کی یا بعد بلوغ کے خبر پہونچی اور وہ ساکت رہی تو رضا ہو جاویگا اور جبتک کہ یسان بیٹھی رہی اختیار باقی رہیگا بلکہ جبر و خیار بلوغ اختیار ہی اور بعد اوسکے سکوت رضا ہی اور پھر اختیار باقی نہین رہیگا **ص** اگرچہ وہ بکر اس بات کو نجانتی ہو کہ مجکو بعد بلوغ کے یا خبر ہو پہنچنے کے اختیار ہی فسخ نکاح کا برخلاف لونڈی شوہردار کے کہ اوسکو اگر مالک نے آزاد کر دیا اور اوسکو معلوم تھا کہ بروقت آزادی کے عورت کو اپنے خاوند سے اختیار نکاح کے فسخ کا ہی تو یہ عذر شمار کیا جاویگا **ف** یعنی پھر بروقت معلوم ہونے اس مسئلے کے اوسکو نکاح کا فسخ پہونچتا ہی اگرچہ وہ لونڈی وقت آزادی کے چپ رہی ہو بخلاف بکر حرہ کے کہ پھر وقت معلوم ہونے مسئلے کے بعد اس بات کے کہ وقت بلوغ یا خبردار ہونے کے چپ رہی ہو اوسکو اختیار فسخ کا باقی نہین ہی **ص** اور لونڈی کا جہل اسواسطے مقبول ہی کہ اوسکو خدمت مولی وغیرہ سے فراغت نہین ہوتی کہ علم سیکھے برخلاف اون عورتون کے جو حرۃ الاصل ہین یا پہلے کسیکی لونڈی تھین پھر آزاد ہو گئین کیونکہ طلب علم فرض ہی ہر مسلمان مرد اور عورت پر **ف** کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلب کرو علم کو اگرچہ چین مین ہو اسواسطے کہ طلب علم کی فرض ہی ہر مسلمان پر اور کہا ملا علی قاری نے کہ ایک روایت مین ہی کہ ہر مسلمان مرد پر اور مسلمان عورت پر انتہی اور اخراج کیا اس حدیث کا عقیلی نے اور ابن عدی نے انس رضی سے مرفوعا اور یہ حدیث مروی ہی سنن ابن ماجہ مین ساتھہ اس لفظ کے

طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيْضَةٌ عَلٰى كُلِّ مُسْلِمٍ وَّوَاضِعُ الْعِلْمِ عِنْدَ غَيْرِ اَهْلِهٖ كَمُقَلِّدِ الْخَنَازِيْرِ الْجَوْهَرَ وَاللُّؤْلُؤَ وَالذَّهَبَ
یعنی طلب علم فرض ہی ہر مسلمان پر اور رکھنے والا علم کا اوس شخص کے پاس جو اوسکے لائق نہین ہی مانند اوس شخص کے ہی
کہ سورون کو جواہر اور موتی اور سونا پہناوے اور روایت کیا اوسکو بیہقی نے شعب الایمان مین مسلم تک اور کہا کہ متن
اس حدیث کا مشہور ہی اور اسناد اوسکا ضعیف ہی اور بہت سے طریقون سے مروی ہی اور وہ سب طریقے ضعیف ہین
انتہی اور کہا فیروزابادی نے کہ روایت کیا اوسکو احمد نے بھی اور شمار کیا اوسکو ابن الجوزی نے موضوعات مین انتہی
اور کہا ابن حبان نے بَاطِلٌ لَا اَصْلَ لَهٗ اور اسناد مین اوسکی ابو عاتکہ ہی اور حدیث اوسکی منکر ہی اور جواب اوسکا یہ ہی
کہ اخراج کیا ہی اوس سے ترمذی نے اور اور اہل علم نے الحاصل یہ حدیث ضعیف ہی موضوع نہین جیسا کہ گمان کیا اوسکو
ابن حبان اور ابن الجوزی نے اور اختلاف کیا ہی اس بات مین کہ مقدار اوس علم کے جو فرض ہی کیا ہی ملا علی قاری رح نے
لکھا ہی کہ فرض وہ علم ہی کہ جس سے بندے کو چارہ نہین جیسے پہچاننا خداوند عالم کا اور علم اوسکی وحدانیت کا اور اوسکے
رسول کی نبوت کا اور اسیطرح ضروری مسائل نماز کے کہ سیکھنا اوسکا فرض عین ہی برخلاف تحصیل رتبہ اجتہاد اور درجہ افتا
یعنی فتوی دینے کے کہ سیکھنا اسکا فرض کفایہ ہی اور یہ مقام اس بحث کی تفصیل کا نہین جس شخص کو تحقیق اسکی منظور
ہووے تو وہ احیاء علوم الدین تصنیف امام غزالی رح کی ملاحظہ کرے **ص** تو اگر آزاد عورت جاہل رہیگی تو جہل اوسکا عذر
نہوگا اگر کوئی کہے کہ تحصیل علم فرض ہی جب عورت بالغ ہو اور کلام ہمارا عورت نابالغہ مین ہی جب بالغ ہو اور وہ عورت قبل
بلوغ کے مکلف نہین ہی تو جواب اوسکا یہ ہی کہ عورت یا مرد جب مراہق یعنی قریب بلوغ کے ہون تو واجب ہی اونپر سیکھنا
ایمان کا اور احکام ایمان کا اور اونکے ولی پر واجب ہی تعلیم اونکی اور یہ نہین چاہیے کہ اونکو بے مصرف چھوڑ دے کیونکہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کرو تم اپنے لڑکون کو نماز کا جب پہونچ جاوین سات برس کو اور مارو اونکو جب پہونچ جاوین
دس برس کو **ف** اور نماز نہ پڑھین روایت کیا اس حدیث کو ابو داود نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے اور بغوی
نے شرح السنۃ مین **ص** اور ثیبہ عورت اور لڑکے کا خیار باطل نہین ہوتا وقت بلوغ کے جب تک وہ راضی نہو جاوین تصریح
سے یعنی یہ کہین کہ راضی ہوا مین یا اشارے سے یعنی ایسا فعل کرین کہ جس سے اونکی رضا معلوم ہووے مثلا بوسہ لے
یا لمس کرے کوئی کسیکا یا لڑکا مہر دیوے اور عورت قبول کرے اور اسیطرح اختیار اونکا باطل نہین ہوتا اگرچہ اوٹھ کھڑی ہوجاوین
مجلس سے جب لڑکا لڑکی بالغ ہووین اور وہ ناراض ہون تو نکاح کے فسخ کرنے کے واسطے قاضی شرط ہی **ف** یعنی اونکو
بغیر قاضی کے فسخ نہین پہونچتا اسواسطے کہ اسمین ضرر ہی مرد کا اور لازم کر دینا ضرر کا کسی پر بدون قضاے قاضی کے
ممکن نہین ہی **ص** اور جو لونڈی آزاد ہو تو اوسکے نکاح فسخ کرنے کے لیے قاضی شرط نہین **ف** اسواسطے کہ وہ لونڈی
اپنے تئین دوسرے کی زیادتی ملک سے بچاتی ہی اور اسمین کچھ قضاے قاضی شرط نہین اور زیادتی ملک شوہر کو ہی کیونکہ
جب وہ لونڈی آزاد نہین تھی تو خاوند اوسکا مالک دو طلاق کا تھا کیونکہ لونڈی کے دو طلاق سے زیادہ نہین ہوتے اور
جب آزاد ہوئی تو خاوند اوسکا مالک تین طلاق کا ہوتا ہی اور یہ زیادتی ملک ہی **ص** اور اگر لڑکا یا لڑکی کوئی انمین سے
قبل قاضی کے تفریق کرنے کے مرگئی تو دوسرا اوسکا وارث ہوگا برابر ہی کہ بالغ ہون یا نہون **ف** یعنی اگر قبل بلوغ کے

فائدہ

کوئی مرگیا تو تو وارث ہونگے کیونکہ نکاح قائم ہی اور اسیطرح بعد بلوغ کے قبل فسخ کرنے قاضی کے کیونکہ فسخ کی شرط نہین پائی گئی تو نکاح قائم رہیگا ص اور ولی وہ شخص ہی جو عصبہ بنفسہ ہو یعنی وہ مرد جو متصل ہو میت کے ساتھ بغیر واسطہ عورت کے ف یعنی جب اوسکو مردے کی طرف نسبت کرین تو بیچ مین عورت واسطہ نہ پڑے جیسے باپ یا بیٹا یا بھائی یا چچا تو نانا ولی نہین کیونکہ وہ مان کا باپ ہی تو ما واسطہ پڑ گئی اور وہ عورت ہی اور اسیطرح نواسا کیونکہ وہ بیٹی کا بیٹا ہی تو بیچ مین بیٹی پڑ گئی اور اسکا بیان انشاء اللہ تعالی آخر کتاب مین آویگا ص اور عصبہ بالغیر ف اور وہ چار عورتین ہین ایک بیٹی اور ایک پوتی اور ایک بہن حقیقی اور ایک بہن علاتی یعنی جو سوتیلی مان سے ہو ص جیسے بیٹی اوسکو ولایت نہین اپنی مجنون مان پر ف مجنون کی قید اسواسطے ہی کہ اگر وہ اچھی ہی ہوشیار ہی تو کسیکو اوسپر ولایت نہین ص اور عصبہ مع الغیر ف یعنی وہ عورت کہ دوسری عورت سے ملکے عصبہ ہو جاوے ص جیسے بہن ساتھ بیٹی کے اوسکو ولایت نہین اپنی بہن مجنونہ پر ف یہان بھی قید مجنونہ کی اسی واسطے ہی اگر بہن مجنونہ نہو تو اوسپر کسیکو ولایت نہین کیونکہ بہن ثیب ہی بالغہ ہی اسواسطے کہ اوسکی بیٹی موجود ہی جسکے ساتھ بہن ملکے عصبہ ہی ص اور ولایت عصبات کی بشرطیکہ آزاد مکلف مسلمان ہون ف کیونکہ اگر کافر ہونگی تو اونکی مسلمان پر ولایت نہین فرمایا اللہ تعالی نے وَلَن يَجْعَلَ اللّٰهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا یعنی نہین کریگا اللہ کافرون کو مسلمانون پر راہ ص ملو بر ترتیب وراثت اور حجب کے ہی ف یعنی حاجب مقدم ہی محجوب پر اور اسی طرح وارث غیر وارث پر یعنی بیٹے کے ہوتے پوتے کو وراثت نہین تو ولایت نکاح بھی نہوگی اور باپ کے ہوتے دادا کو وراثت نہین تو دادا کو باپ کے ہوتے ولایت نکاح بھی نہوگی اور حاجب اوسکو کہتے ہین جو غیر کو میراث سے روک دیوے اور محجوب جو روکا گیا ہووے جیساکہ بیٹا حاجب ہی پوتے کا اور باپ دادا کا وقس علی ہذا ص تو پہلے جزو ف یعنی فرع جیسے بیٹے اور پوتے ص اگرچہ بہت نیچے چلے جاوین مقدم ہین ف یعنی بیٹے کا بیٹا اور پوتے کا بیٹا اور پوتے کا پوتا اور پوتے کا پروتا اور پروتے کا پروتا وقس علی ہذا ص اور پھر اصل ف یعنی باپ اور دادا ص اگرچہ اوپنچے ہو جاوین ف یعنی باپ کا باپ اور دادا کا باپ اور دادا کا دادا اور دادا کا پردادا اور پردادا کا پردادا وقس علی ہذا ص پھر اصل قریب کے جزو جیسے بھائی ف کہ جزو ہی اپنے باپکا اور وہ قریب ہی ص پھر بیٹے بھائی کے اگرچہ نیچے چلے جاوین ف یعنی بھتیجے کا بیٹا اور بھتیجے کا پوتا اور بھتیجے کا پروتا اور بھتیجے کے بیٹے کا پروتا وقس علی ہذا ص پھر اصل بعید کے جزو جیسے چچا ف کہ جزو ہی دادا کا اور وہ اصل بعید ہی ص پھر چچا کے بیٹے اگرچہ نیچے چلے جاوین ف جیسے چچا کا پوتا اور چچا کا پروتا اور چچا کے بیٹے کا پروتا اور چچا کے پوتے کا پروتا وقس علی ہذا ص پھر باپ کا چچا پھر اوسکے بیٹے اگرچہ نیچے چلے جاوین ف یعنی باپ کے چچا کا پوتا اور باپ کے چچا کا پروتا اور باپ کے چچا کے بیٹے کا پروتا اور باپ کے چچا کے پوتے کا پروتا اور باپ کے چچا کے پروتے کا پروتا وقس علی ہذا ص پھر دادا کا چچا پھر اوسکے بیٹے اگرچہ نیچے چلے جاوین ف یعنی دادا کے چچا کا پوتا اور دادا کے چچا کا پروتا اور دادا کے چچا کے بیٹے کا پروتا اور دادا کے چچا کے پوتے کا پروتا اور دادا کے چچا کے پروتے کا پروتا وقس علی ہذا ص قریب بعد قریب کے ف یعنی جو قریب ہوگا انہین سے وہ مقدم ہوگا

مثلاً فروع مین بیٹا مقدم ہی پوتے پر اور پوتا پر پوتے پر اور پر پوتا پوتے کے پوتے پر اور اصول مین باپ مقدم ہی دادا پر اور دادا پر دادا پر اور بھائیون مین بھائی مقدم ہی بھتیجے پر اور بھتیجا اوسکے بیٹے پر اور اوسکا بیٹا اوسکے پوتے پر اور چچاؤن مین چچا مقدم ہی اوسکے بیٹے پر اور بیٹا اوسکا پوتے پر اسی طرح پر قیاس کر لینا چاہیے **ص** پھر ترجیح ہوگی ساتھ قوت قرابت کے یعنی عینی مقدم ہوگا علاتی پر **ف** تو بھائی حقیقی یعنی عینی مقدم ہوگا بھائی علاتی پر اور عینی کہتے ہین حقیقی بھائی کو اور علاتی اوس بھائی کو کہتے ہین کہ اپنے باپ کا بیٹا ہو مگر اپنی مان سے نہو **ص** اور کافر کی ولایت مسلمان کو نہین اور نہ مسلمان کی ولایت کافر کو اگرچہ کافر اوسکا عصبہ ہو **ف** دلیل دوسرے مسئلے کی اوپر گذری اور دلیل اس بات کی کہ مسلمان کو ولایت کافر کی نہین یہ ہی کہ ولایت سبب ہی میراث کا اور مسلم کو میراث کافر کی نہ پہونچیگی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ وارث ہوگا مسلمان کافر کا اور نہ کافر مسلمان کا روایت کیا اوسکو بخاری مسلم اور اصحاب سنن نے اسامہ بن زید رض سے اور یہی حدیث دلیل دونون مسئلون کی ہوسکتی ہی اور نہ کافر کافر کی ولایت کریگا کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَعْضُهُمْ اَوْلِيَآءُ بَعْضٍ یعنی جو لوگ کافر ہوئے بعض اونکے ولی ہین بعض کے اور اسمین فرق نہین کہ ایک نصرانی ہو اور دوسرا یہودی کیونکہ کفر ملت واحدہ ہی اور وہ جو حدیث مین آیا ہی کہ لَا يَتَوَارَثُ اَهْلُ مِلَّتَيْنِ شَتّٰى رواہ احمد والنسائی وابوداود وابن ماجۃ والدارقطنی یعنی نہین وارث ہونگے دو ملت والے متفرق کچھ ہمارے منافی نہین ہی اسواسطے کہ ملتین سے مراد اس جگہہ کفر و اسلام ہی **ص** پھر ان سب کے بعد مان پھر صاحب رحم **ف** صاحب رحم وہ شخص ہی کہ نہ اوسکا کوئی حصہ کتاب اللہ یا حدیث یا اجماع سے مقرر ہو اور نہ وہ عصبہ ہو جیسے نواسے اور پوتیون کے بیٹے اور نانا اور پر نانا اور بھانجا اور ماموون وغیرہم **ص** قریب بعد قریب کے **ف** یعنی جو قریب ہوگا اوسکو ترجیح ہوگی بعید پر مثلاً نواسا مقدم ہی نواسے کے بیٹے پر اور نانا نانا کے بیٹے پر اور اسی طرح **ص** پھر مولی الموالات اور وہ وہ شخص ہی کہ دوسرے کے ساتھ عہد کیا ہی کہ اگر مجھسے جنایت ہو تو تو دیت دیگا اور اگر مین مرون تو تو وارث ہوگا **ف** صورت اوسکی یہ ہی کہ ایک شخص مجہول النسب نے کہا دوسرے سے کہ جب مین مرونگا تو تو میرا وارث ہوگا اور تو میری دیت دیگا جب مین جنایت کرونگا تو یہ کہنے والا اوسکا مولی الموالات ہوا تو اسکو اوس شخص کا عقد پہونچتا ہی جب اوسکا اور کوئی قریب نہوگا اور وجہ اسکی یہ ہی کہ ولایت سبب ہی میراث کا اور مولی الموالات کو میراث پہونچتی ہی **ص** پھر وہ قاضی کہ اوسکے مکتوب مین یہ لکھا گیا ہو کہ اوسکو ولایت تزویج کی ہی **ف** یعنی وہ مکتوب کہ اوسکو بادشاہ سے ملا ہی وقت ملنے عہدہ قضا کے اور اسمین اشارہ ہی طرف اس بات کے کہ قاضی کو کچھ ولایت اصلی نہین بلکہ بسبب اسکے کہ وہ نائب بادشاہ کا ہی تو جب نائب بادشاہ کو ولایت ہی تو بادشاہ کو بطریق اولی ہوگی اور ایسا ہی ہدایہ مین ہی کہ وقت نہونے اولیا کے ولایت امام کو ہی اور دلیل لائے ہین اوسپر صاحب ہدایہ ساتھ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اَلسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَّا وَلِيَّ لَهٗ یعنی بادشاہ ولی ہی اوسکا جسکا کوئی ولی نہین روایت کیا اس حدیث کو احمد اور ترمذی اور ابوداود اور ابن ماجہ اور دارمی نے حضرت عایشہ رض سے اور اوپر یہ حدیث گذر چکی اور دوسرے یہ کہ وقت مرنے کے درصورت نہونے کسی وارث قریب کے مال بیت المال مین جاتا ہی تو حالت حیات مین بھی درصورت نہونے کسی

وارث قریب کے ولایت سلطان کو ہوگی ص اور جو ولی بعید ہی اوسکو درست ہی کہ جب ولی قریب غائب ہو تو نکاح کر دیوے اور غائب سے مراد یہ ہی کہ اوسکی غیبت منقطعہ ہووے اور غیبت منقطعہ سے مراد اوتنی مدت ہی کہ کفو نکاح کرنے والا اوسکی اخبار کا انتظار نکرے ف یعنی جس شخص کا نکاح ہو رہا ہی وہ اوتنی مدت تک اوس ولی قریب کا انتظار نہ کرے مثلا بھائی ایک عورت کا ایسے ملک مین ہی کہ وہان سے آدمی ایک مہینے مین آتا ہی اور بھتیجا اوس عورت کا موجود ہی تو جس شخص سے نکاح ہو رہا ہی اگر وہ ایک مہینے تک اوسکے آنے کا انتظار کرتا ہی تو یہ غیبت منقطعہ نہین ہی اب بدون اوس بھائی کے آئے ہوئے نکاح نکرینگے اور اگر وہ انتظار نہین کرتا تو غیبت منقطعہ ہی بھتیجے کو اوسکا نکاح کر دینا درست ہی ص اور بعضون کے نزدیک غیبت منقطعہ یہ ہی کہ مدت سفر کی راہ ہووے ف یعنی تین دن اور تین رات کی جیسا کہ بیان اسکا کتاب الصلوة مین گذرا جامع الرموز مین ہی کہ یہی صحیح ہی ص اور یہی اختیار ہی بعض متاخرین کا اور اسی پر فتوی ہی اگر ایک عورت مجنونہ ہی اور اوسکے باپ اور بیٹے دونون ہین تو ولی اوسکے نکاح مین بیٹا ہوگا اسواسطے کہ اوپر گذرا کہ بیٹا مقدم ہی باپ پر ولایت مین ف اور یہی مذہب امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف کا ہی اور امام محمد کے نزدیک باپ ہی کیونکہ باپ کو اپنی چھوکری پر زیادہ شفقت ہوگی ص

فصل کفو کے بیان مین

اور معتبر ہی کفاءت نکاح مین اہل عرب کی از روے نسب کے ف کفاءت کے معنی لغت مین برابری کے ہین اور کفاءت شرعی کے معنی ہین برابر ہونا مرد کے ساتھ عورت کے اون امور مین جن کا بیان آگے آتا ہی ص سو قریش کفو ہین ایک دوسرے کے اور جو سوا اونکے عرب ہین وہ کفو ہین ایک دوسرے کے ف کفاءت نکاح مین معتبر ہی کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلَا لَا يُزَوِّجُ النِّسَاءَ اِلَّا الْاَوْلِيَاءُ وَلَا يُزَوَّجْنَ اِلَّا مِنَ الْاَكْفَاءِ وَلَا مَهْرَ اَقَلُّ مِنْ عَشَرَةِ دَرَاهِمَ رواه الدارقطنی والبیہقی عن جابر یعنی نہ نکاح کرین عورتون کا مگر ولی اور نہ نکاح کی جاوین مگر اون مردون سے جو کفو ہین اور نہین مہر کم ہی دس درم سے اور دوسرے یہ کہ عورت فراش ہی مرد کی اور عمدہ فراش خسیس کو لائق نہین برخلاف مرد کے کہ وہ صاحب فراش ہی تو اگر فراش برا ہوا اور صاحب فراش عمدہ ہوا تو کچھ مضائقہ نہین اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اختیار کرلو تم اپنے نطفون کے واسطے اور نکاح کرو تم اون عورتون سے جو کفو ہین تمھاری اور نکاح کردو عورتون کا بھی اون لوگون سے جو اونکے کفو ہین روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور قریش ایک دوسرے کے کفو ہین اور اونمین پھر اعتبار نقصان و فضل کا نہین کیونکہ ہدایہ مین ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش بعض بعض کے کفو ہین ہر بطن دوسرے بطن کا اور عرب بعض اونکے کفو ہین بعض کے ہر قبیلہ دوسرے قبیلے کا اور موالی کفو ہین بعض بعض کے ہر مرد دوسرے مرد کا اور موالی کہتے ہین اونکو جو لوگ سوا عرب کے ہین اور اونکا نام موالی اسواسطے ہوا کہ وہ مددگار ہین عرب کے اور مولی کے معنی مددگار کے بھی آئے ہین اور اسکا بیان آتا ہی اور روایت کیا حاکم نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْعَرَبُ بَعْضُهُمْ اَكْفَاءٌ لِبَعْضٍ قَبِيْلَةٌ بِقَبِيْلَةٍ وَالْمَوَالِيْ بَعْضُهُمْ اَكْفَاءٌ لِبَعْضٍ رَجُلٌ بِرَجُلٍ اِلَّا حَائِكًا اَوْ حَجَّامًا

یعنی عرب کفو ہین بعض بعض کے ایک قبیلہ دوسرے قبیلے کا اور موالی کفو ہین بعض بعض کے ایک مرد دوسرے مرد کا مگر جولاہا
اور حجام اور اوسکی اسناد مین ایک راوی ہی کہ اوسکا نام نہین لیا گیا اور منکر جانا اوسکو ابو حاتم نے کہا شیخ ابن حجر نے
اوسکا ایک شاہد ہی بزار نے روایت کیا اوسکو معاذ بن جبل سے اور سند اوسکی منقطع ہی اور ایسا ہی کہا زیلعی نے
تخریج ہدایہ مین اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عمر رض سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آدمی کفو ہین
ایک قبیلہ دوسرے قبیلے کا اور عربی عربی کا اور مولی مولی کا مگر جولاہہ اور حجام اور اخراج کیا اوسکا ابن الجوزی نے
علل متناہیہ مین اور اسناد مین اوسکی بقیۃ مدلس ہی اور محمد بن الفضل طعن کیا گیا ہی اوسمین اور اخراج کیا اوسکا ابن عدی نے
اور وہ بھی ضعیف ہی اور نکاح کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دو بیٹیون کا حضرت عثمان رض سے اور وہ اموی تھے اور
حضرت علی رض نے نکاح کردیا اپنی بیٹی کا حضرت عمر رض سے اور وہ عدوی تھے **ص** اور قریش وہ ہی جو نضر بن کنانہ کی اولاد مین ہی
اور لیکن جو لوگ کہ نضر سے اوپر لوگون کی اولاد مین ہی وہ قریش نہین ہا ور کفاءت عرب مین اسواسطے خاص ہوئی کہ عجم کے
لوگون نے اپنے نسب ضائع کردیے **ف** یعنی اپنے غیر قبیلے مین شادیان کرکے **ص** اور اہل عجم مین کفاءت باعتبار
اسلام کے ہی تو جسکے باپ اور دادا فقط مسلمان تھے وہ کفو ہی اوس عورت کا جسکے باپ اور دادا اور پردادا وغیرہ بھی
مسلمان تھے **ف** حاصل یہ ہی کہ اسلام مین نسب تمام ہوتا ہی ساتھ باپ اور دادا کے تو جسکے باپ اور دادا فقط مسلمان
تھے وہ کفو ہی اوس عورت کا کہ جسکی دو پشت سے زیادہ اصول مسلمان تھے **ص** اور جو شخص کہ خود اسلام لایا ہی وہ کفو
نہین اوسکا جسکا باپ مسلمان ہی اور جو شخص کہ اوسکا باپ فقط مسلمان تھا وہ کفو نہین ہا وسکا جسکے باپ اور دادا بھی
مسلمان تھے اور باعتبار آزادی کے تو غلام یا جو پہلے غلام تھا اور آزاد کردیا گیا کفو نہین ہوس عورت کا جو اصل سے
آزاد ہو اور اسی طرح جس شخص کا باپ غلام معتق **ف** یعنی آزاد **ص** تھا کفو نہین جسکے باپ اور دادا دونون آزاد تھے
اور باعتبار دیانت کے تو مرد فاسق کفو نہین اوس عورت کا جو نیکبخت شخص کی بیٹی ہی **ف** نیکبخت شخص کی قید
اسواسطے لگائی کہ اکثر نیکبختون کی بیٹیان بھی نیکبخت ہوتی ہین اور اگر نیکبخت نہون فاسق ہون تو فاسق اونکا کفو ہی
ص اگرچہ وہ فاسق اپنے فسق کو ظاہر نہین کرتا ہی اور یہی مختار ہی شیخ ابی بکر احمد بن فضل کا اور بعض مشائخ کے
نزدیک اگرچہ وہ فاسق فسق کے کامون کو ظاہر نکرتا ہو تو کفو ہوجاویگا نیکبخت مرد کی بیٹی کا اور باعتبار مال کے تو جو
شخص عاجز ہی مہر معجل سے **ف** مہر معجل اوس مہر کو کہتے ہین جو وقت نکاح کے لیا جاوے اور مؤجل جو بعد نکاح کے لیوے
ص اور نفقے سے تو وہ کفو نہین اوس عورت کا بھی جو فقیر ہووے اور نہ اوس عورت کا جو غنی ہووے اور جو شخص
کہ قادر ہی مہر معجل اور نفقے پر تو وہ کفو ہی اوس عورت کا بھی جو بہت مالدار ہی کیونکہ مال فنا ہونے والا ہی تو جو مال
قدر واجب سے زائد ہی اوسکا اعتبار نہین **ف** اور نفقے کا بیان آگے آویگا **ص** اور باعتبار پیشے کے تو جولاہا
اور حجام اور بھنگی اور چمار کفو نہین ہی عطار اور بزاز اور صراف کا **ف** اور یہی مذہب صاحبین کا ہی اور امام ابو حنیفہ
سے دو روایتین ہین یا ور وجہ اسکی یہ ہی کہ اسمین ہتک ہی عزت کا اور شرم کا **ص** اور اگر نکاح کیا عورت نے اپنا کم پر مہر مثل سے
ف یعنی اتنے مہر سے جس پر مانند اوسکے عورتین بیاہی جاتی ہین **ص** تو ولی کو تعرض پہونچتا ہی یہان تک کہ مہر پورا ہوجاوے یا تفریق ہوجاوے

فصل نکاح فضولی اور وکالت نکاح مین

نکاح فضولی موقوف ہی اوپر اجازت اوس شخص کے جسطرف سے وہ فضولی ہی یعنی اگر کسی شخص نے کسی مرد یا عورت
کا بے اذن اوسکے نکاح کردیا نکاح جائز ہی اور موقوف رہیگا اونکی اجازت پر **ف** اگر اجازت دینگے تو نکاح صحیح
ہوجاویگا ورنہ نہ اور جاننا چاہیے کہ جو شخص اپنے ساتھ نکاح کرے وہ شرع مین اصیل کہلاتا ہی اور جو کسی دوسرے کا
نکاح کراوے پس اگر اوسکے اذن سے نکاح کراتا ہی تو وہ وکیل کہلاتا ہی اور اگر بغیر اذن کے نکاح کراتا ہی پس اگر اون
دونون مین وہ قرابت ہی جو کہ ولایت نکاح مین معتبر ہی تو وہ ولی کہلاتا ہی ورنہ وہ فضولی ہی **ص** اور اسی طرح اگر مرد
اور عورت دونون کا دو فضولیون نے نکاح کردیا بغیر اونکے اذن کے تو نکاح جائز ہوگا اور موقوف رہیگا اونکے
اذن پر **ف** تو اگر دونون نے اذن دیا تو نکاح صحیح ہی اور اگر دونون یا ایک نے انکار کیا تو نکاح باطل ہی **ص**
اور مالک ہوجاتا ہی ایک شخص جو فضولی نہو کسیکی طرف سے دونون جانب نکاح کا یعنی ایجاب و قبول کا اور اون دونون
کی زبان سے کہنے کی حاجت نہین رہتی تو جب ایک شخص وکیل ہوا مرد اور عورت کی طرف سے اور کہا اوسنے کہ نکاح کردیا
مینے اوس عورت کا اوس مرد سے کافی ہی **ف** یعنی پھر یہ کہنا ضرور نہین کہ قبول کیا مینے **ص** اور اسکی کئی صورتین
ہین اول یہ کہ اصیل اور ولی دونون ہو جیسا کہ چچا کا بیٹا نکاح کرے اپنے چچا کی بیٹی کا جو نابالغہ ہو اپنے ساتھ
ف تو چچا کا بیٹا اصیل بھی ہی یعنی اپنا نکاح کررہا ہی اور ولی بھی ہی اپنے چچا کی بیٹی کا **ص** دوسرے یہ کہ اصیل
اور وکیل دونون ہو جیسا کہ کسی عورت نے ایک شخص کو وکیل کیا کہ وہ اوس عورت کو اپنے ساتھ نکاح کرے
تیسرے یہ کہ دونون طرف سے ولی ہووے **ف** جیسا کہ اپنی دختر کا یا لڑکے کا نکاح اپنے بھتیجے یا بھتیجی سے کرے
ص چوتھے یہ کہ دونون طرف سے وکیل ہووے **ف** جیسے ایک عورت ایک شخص کو اپنے نکاح کے واسطے
وکیل کرے اور کوئی مرد بھی اوسیکو اپنے نکاح کیواسطے وکیل کرے **ص** پانچوین یہ کہ ایک طرف سے ولی اور دوسری
طرف سے وکیل ہو **ف** جیسے ایک شخص کو کسی مرد نے وکیل کیا اپنے نکاح کا اور اوسنے اپنے چچا کی بیٹی کا جو نابالغہ
اوس شخص سے نکاح کردیا **ص** اور جائز نہین کہ ایک شخص مالک ہوجاوے دونون طرف کو نکاح کے یعنی ایجاب و قبول کو
اور وہ فضولی ہو جیسے کہ اصیل اور فضولی ہو **ف** جیسا کہ کہے نکاح کیا مینے فلانی عورت سے گواہ رہو تم اور اوس
عورت کو خبر پونہچی اور اوسنے اجازت دی تو نکاح باطل ہی **ص** یا ولی ہو ایک طرف سے اور فضولی ہو دوسری
طرف سے **ف** مثلا یون کہے کہ نکاح کیا مینے اپنے چچا کی بیٹی کا فلانے سے اور اوس فلانے کو خبر پونہچی اور اوسنے
اجازت دی تب بھی نکاح باطل ہی **ص** یا ایک طرف سے وکیل ہو اور دوسری طرف سے فضولی ہو **ف** مثلا زید نے
وکیل کیا عمر کو کہ میرا نکاح کردے اور اوسنے گواہون کے سامنے کہا گواہ رہو نکاح کردیا مینے زید کا فلانی عورت سے
اور جب اوس عورت کو خبر پونہچی تو اوسنے اجازت دی جب بھی نکاح باطل ہی **ص** یا دونون طرف سے فضولی ہو
ف مثلا یون کہے کہ نکاح کردیا مینے فلانے مرد کا فلانی عورت سے گواہون کے سامنے اور وہ دونون شخص
غائب ہین اور پھر اون دونون نے اجازت دی تب بھی نکاح باطل ہی **ص** اگر کسی نے ایک شخص کو وکیل کیا

کہ تو میرا نکاح کردے کسی عورت سے اور اوسنے اوسکا نکاح کردیا کسی شخص کی لونڈی سے صحیح ہوا ف کیونکہ اوسنے مطلق عورت کہا تھا حُرّہ کی قید نہین لگائی تھی ص اور باپ کو اور دادا کو وقت نہونے باپ کے درست ہی نکاح کردینا اپنے ولد نابالغ کا لڑکی ہو یا لڑکا ساتھ غبن فاحش کے مہر مین ف یعنی اوسکا مہرمثل مثلا ہزار درہم ہی اور باپ اور دادا نے نکاح کردیا اوسکا پانسو پر حمار یا روپی پر ص اور غیر کفو سے تو اب اون دونون کو بعد بلوغ کے اختیار فسخ کا نہین اور اگر سوا مان باپ کے اور کسینے نکاح کیا ہی تو اونکو پہونچتا ہی کہ بعد بلوغ کے فسخ کرین اور اگر کسی شخص نے حکم کیا کسی کو کہ میرے واسطے ایک عورت نکاح مین لاوے اور اوسنے نکاح کیا اوسکا دو عورتون سے ایک ہی عقد مین دونون عقد جائز نہین اور اگر نکاح کیا دو عورتون سے ساتھ دو عقدون کے تو اول عقد درست ہی اور دوسرا نادرست ہی

باب مہر کے بیان مین

اقل مہر کا دس درہم ہین ہمارے نزدیک اور امام شافعی رح کے نزدیک جو چیز قیمت دار ہی وہ صالح مہر کی ہی برابر ہی کہ قیمت اوسکی دس درم ہون یا زیادہ یا کم ف کہا صاحب ہدایہ نے دلیل ہماری قول ہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہین ہی مہر کم دس درہم سے اور یہ حدیث اوپر گذری روایت کیا اوسکو دارقطنی اور بیہقی نے جابر سے کہا ابن الجوزی نے روایت کیا ہمنے اس حدیث کو کتنے طریقون سے اور مدار اس حدیث کا مبشر بن عبید پر ہی کہا احمد بن حنبل نے مبشر کچھ نہین احادیث اوسکی موضوع ہین کذب ہین اور وہ بناتا ہی حدیث کو اور کہا دارقطنی نے کاذب ہی اور کہا ابن حبان نے روایت کرتا ہی موضوعات کو ثقات سے کہا شیخ ابن الہمام نے اس حدیث کا ایک شاہد ہی کہ قوی کرتا ہی اسکو وہ جو روایت کیا گیا ہی حضرت علی رض سے موقوفا نہین قطع کیا جاویگا ہاتھ کم مین دس درہم سے اور نہوگا مہر کم دس درہم سے روایت کیا اوسکو دارقطنی نے سنن مین اور بیہقی نے اور کہا محمد نے موطا مین کہ پہونچا ہمکو یہ حضرت علی اور عبداللہ بن عمر اور عامر اور ابراہیم رضی اللہ عنہم سے اور روایت کیا اوسکو اپنے اسناد سے شرح مین اوسکی طحاوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور حدیث علی مین داود ازدی ہی روایت کی اوسنے شعبی سے اوسنے حضرت علی رض سے کہا یحیی بن معین نے داود حدیث اوسکی کچھ نہین اور شعبی نے نہین سنا ہی حضرت علی رض سے اور بعض طریقون مین اوسکے غیاث بن ابراہیم ہی کہا احمد اور بخاری اور دارقطنی نے غیاث بن ابراہیم متروک ہی اور کہا یحیی نے کذاب ہی اور کہا ابن حبان نے وضع کرتا ہی احادیث کو اور روایت کیا بیہقی نے حضرت علی رض سے کہ کہا انہون نے اقل درجہ اوسکا کہ حلال ہوجاوے اوس سے عورت دس درہم ہین اور روایت کیا اوسکو ابن عبدالبر نے اور روایت کیا حدیث جابر کو بیہقی نے سنن کبیر مین بہت طریقون سے اور ظاہر ہی کہ جب بہت طریقے ضعیف ہوتے ہین تو حدیث حسن ہوجاتی ہی باوجود اسکے کہ مؤید ہون اوسکے آثار صحابہ و تابعین اور امام مالک کے نزدیک اقل درجہ مہر کا پانچ درہم ہین اور یہ بھی مروی ہی حضرت علی رض سے لیکن اسناد مین اوسکی حسن بن دینار متروک ہی اور کذاب کہا اوسکو ابو حاتم نے اور امام شافعی کی دلیلین بہت ہین صحاح مین مذکور ہین اونمین سے ہی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے سہل بن سعد کے تلاش کر تو اگرچہ انگوٹھی ہو لوہے کی پھر نکاح کیا اونکا بدلے

تعلیم قرآن کے اخراج کیا اوسکا بخاری مسلم نے اور جواب اوسکا یہ ہی کہ یہ خصائص مین سے تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے جیسا کہ روایت کیا سعید بن منصور نے ابو النعمان ازدی سے کہ نکاح کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
عورت کا اوپر ایک سورت قرآن کے اور فرمایا کہ نہوگا پھر یہ مہر کسیکے واسطے بعد تیرے اور تفصیل کتب مبسوطہ مین ہی
ص اور اگر دس درہم سے کم مہر باندھا تو دس درہم دینا پڑینگے ف اسواسطے کہ وہ عورت راضی ہوگئی دس سے
کم مین لیکن حکم شرع کا فاسد کرتا ہی اوسکو تو لازم آویگا اقل درجہ مہر کا اور وہ دس درہم ہین ص اور اگر دس درہم
معین کیے یا دس سے زیادہ تو جتنا معین کیا اوتنا دینا پڑیگا صحبت کرنے سے خواہ خاوند جورو ایک کے مرجانے سے
ف یعنی اگر کوئی خاوند یا جورو مین سے مرگیا تو جتنا مہر معین ہی وہ لازم ہوگا کیونکہ فرمایا ابن مسعود رض نے اوس شخص
مین کہ نکاح کیا اوسنے ایک عورت سے اور وہ مرگیا بغیر وطی کے اور اوسکا مہر نہین معین کیا کہ اوسکو مہر ہی کامل اور عورت پر
عدت ہی اور اوسکو میراث بھی ہی کہا معقل بن سنان نے کہ سنا مین نے رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم سے ایسا ہی حکم فرمایا تھا بروع بیٹی
واشق مین روایت کیا اوسکو ابو داود وغیرہ نے اور روایت کیا امام مالک نے موطا مین عبد اللہ بن عمر سے کہ نہین ہی مہر
واسطے اوسکے اور یہی حکم کیا زید بن ثابت نے اور ہمارے واسطے حدیث مرفوع ہی معقل بن سنان کی کیونکہ جب مہر معین
نہوا اور دلایا گیا تو جب معین ہوگا تو بطریق اولی دلایا جاویگا ص اور اگر طلاق دیدیا قبل وطی کے یا خلوت صحیحہ کی
تو نصف مہر لازم آتا ہی ف کیونکہ اللہ تعالی فرماتا ہی وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ
لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ یعنی اگر طلاق دو تم عورتون کو قبل اس بات کے کہ مس کرو تم اونسے یعنی
جماع کرو اور تم مقرر کرچکے تھے اونکے واسطے کچھ حصہ تو واجب ہی تمپر نصف اوسکا جو مقرر کیا تھا تمنے ص اور صحیح ہی
نکاح بغیر ذکر کرنے مہر کے ف اور دلیل اسکی وہی حدیث معقل بن سنان ہی اور اثر ابن مسعود کا ص اور اگر
نکاح کیا اس شرط سے کہ مہر نہین ہی یا بدلے مین شراب کے یا بدلے مین سور کے یا ایک سرکے کے مٹکے سے اور اوس طرف
اشارہ کیا اور وہ شراب نکلا یا ایک غلام سے اور اوسکی طرف اشارہ کیا اور وہ آزاد نکلا یا ایک کپڑے اور ایک جانور کے
بدلے اور اونکی صفت بیان نکی یا تعلیم قرآن کے بدلے یا اس بات پر کہ خاوند آزاد اوسکی ایک سال خدمت کرے یا کسیکی
بیٹی یا بہن سے اس بات پر کہ وہ بھی اوس سے اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح کردیوے تو ان سب صورتون مین نکاح صحیح ہوا
اور مہر مثل لازم آویگا وقت وطی کے یا خلوت صحیحہ کے یا موت کے ف لیکن اول صورت مین اسواسطے کہ نکاح نام ہی
اوس عقد کا جس سے اتصال اور انضمام ہی تو وہ فقط جورو خاوند سے درست ہوجاویگا اور اسکی شرط ساقط ہوجاویگی
اور دوسری اور تیسری صورت مین اسواسطے کہ شراب اور سور ہمارے نزدیک مال نہین ہی تو گویا ایسا ہوا کہ نکاح کیا
بغیر ذکر مہر کے اور اسی طرح چوتھی اور پانچوین صورت مین غلام یا سرکہ مال تھا لیکن وہ آزاد نکلا اور سرکہ شراب نکلا
اور شراب اور جو شخص آزاد ہووے مال نہین ہی اور چھٹی صورت مین اسواسطے کہ وہ کپڑا اور جانور مجہول ہی تو
نزاع ہوگا تب مہر مثل لازم آویگا اور ساتوین صورت مین سو اسواسطے کہ تعلیم قرآن کچھ مال نہین ہی کیونکہ اوسپر اجرت لینا
جائز نہین جیسا کہ آگے آتا ہی اور آٹھوین صورت مین اسلیے کہ خاوند مالک ہی زوجہ کا اور خدمت مقتضی ہی مملوکیت کی

اور اون دونون مین تناقض ہی تو مہر لازم آویگا اور لیکن یوہین صورت مین تو دونون عقد جائز ہین لیکن اوسنے مہر کو وہ بنایا
جو صلاحیت مالیت کی نہین رکھتا تو مہر مثل لازم آویگا جیسے شراب یا سور کو مہر کر دیا اور یہ نکاح شغار کہلاتا ہی اور منع کیا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے روایت کیا عبد اللہ بن عمرؓ نے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
نکاح شغار سے اور شغار یہ ہی کہ نکاح کرے کوئی اپنی بیٹی کا کسی سے اس بات پر کہ وہ بھی اوس سے اپنی بیٹی کا نکاح کر دے
اور کچھ مہر مقرر نہو اخراج کیا اسکا بخاری مسلم نے اور امام مالک ور امام شافعی کے نزدیک تعلیم قرآن کو مہر باندھنا جائز ہی اور یہ
اختلاف مبنی ہی اس بات پر کہ اجرت لینا قرآن کی تعلیم پر جائز ہی یا نہین تو جن لوگون کے نزدیک جائز ہی اونکے نزدیک اسکو مہر کی
مقرر کرنا درست ہی اور جنکے نزدیک اجرت لینا تعلیم قرآن پر جائز نہین اونکے نزدیک مہر بھی باندھنا اسکا درست نہین اور
امام شافعی اس باب مین دلیل لاتے ہین حدیث سہل بن سعد سے کہ نکاح کر دیا تھا آپ نے اوسکا ایک سورت پر قرآن سے
اخراج کیا اوسکا بخاری مسلم نے اور جواب اسکا یہی ہی جو روایت کیا سعید بن منصور نے کہ یہ خصوصیات مین سے تھا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور روایت کیا ابن الجوزی نے مکحول سے تحقیق کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا
ایک مرد کا تعلیم قرآن پر اور کہتے تھے مکحول کہ یہ خصائص مین سے تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اب کسیکے واسطے بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ امر جائز نہین اور ذکر کیا طحاوی نے لیث سے کہ نہین جائز ہی کسیکو بعد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے اور دلیل ہماری وہ ہی جو روایت کیا احمد اور ابو داود نے عبادہ بن صامت سے کہ فرمایا اونکو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جب لے لی تھی انہون نے ایک کمان اصحاب صفہ سے اس بات پر کہ اونکو قرآن سکھایا تھا کہ اگر خوش آوے تجکو
کہ طوق پہنایا جاوے آگ کا تو لے اوسکو اور اوسکی اسناد مین مغیرہ ضعیف ہی اور روایت کیا ابن الجوزی نے ابی بن کعب فائدہ
سے کہ سکھایا مینے ایک شخص کو قرآن اور اوسنے ہدیہ بھیجا میرے لیے ایک کمان سو ذکر کیا مینے یہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے اگر لیگا تو اوسکو لیویگا ایک کمان آگ کی اور روایت کیا طبرانی نے عبد الرحمن بن سہل انصاری
سے کہا کہ سنا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے پڑھو قرآن کو اور نہ غلو کرو اوسمین اور نہ باز رہو اوس سے
اور نہ کہاو اوسکے بدلے اور نہ غرور کرو اوس سے اور فرمایا عثمان بن ابی العاص سے کہ لے تو ایسے مؤذن کو جو نہ لیوے
اذان پر بدلہ روایت کیا اوسکو احمد نے مطرف بن عبد اللہ سے اور فرمایا اللہ تعالی نے وَاُحِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَاءَ ذٰلِكُمْ
اَنْ تَبْتَغُوْا بِاَمْوَالِكُمْ الایہ یعنی حلال کی گئین سوا اونکے تمہارے لیے عورتین یہ کہ طلب کرو تم اونکو اپنے مالون سے
یعنی نکاح کر لو یا خرید لو اور دلیل مہر مثل واجب ہونے کی یہ ہی کہ حکم کیا عبد اللہ بن مسعود نے مہر مثل کا اوس عورت مین
کہ خاوند اوسکا مر گیا ہو اور اوسکا مہر مقرر نہوا ہو اور شہادت معقل بن سنان کی کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بروع
بنت واشق مین ایسا ہی اخراج کیا اوسکا احمد اور اصحاب سنن نے اور صحیح کیا اوسکو ترمذی اور ایک جماعت اہل حدیث
نے **ف** اور موت سے مراد یہ ہی کہ کوئی خاوند یا بیوی سے مر جاوے اور اگر ان صورتون مین طلاق دے دیا مثل
خلوت صحیحہ کے تو متعہ لازم آویگا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ
تَمَسُّوْهُنَّ اَوْ تَفْرِضُوْا لَهُنَّ فَرِيْضَةً وَّمَتِّعُوْهُنَّ عَلَى الْمُوْسِعِ قَدَرُهٗ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهٗ

یعنی نہین گناہ ہی تمپر اگر طلاق دو تم عورتون کو جب تک نہ جماع کرو اونسے یا نہ قصد کرو کوئی حصہ اونکے واسطے اور متعہ دو اونکو غنی پر ہی اوسکی مقدار اور مفلس پر ہی اوسکے لائق ص اس مقدار کا کہ زائد نہو نصف مہر مثل پر اور کم نہو پانچ درہم سے ف اور یہی قول ہی کرخی کا اور یہ متعہ واجب ہی ہمارے نزدیک اور امام مالک کے نزدیک مستحب ہی اور آیت کلام اللہ کی اونپر حجت ہی ص اور وہ تین کپڑے ہین پیراہن اور خمار ف یعنی اوڑھنی جس سے وہ اپنا سر چھپاوے ص اور چادر ف جس سے تمام بدن چھپاوے ص اور صحیح یہ ہی کہ اعتبار خاوند کے حال کا ہی کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ اور نزدیک کرخی کے عورت کا حال معتبر ہی ف یعنی عورت کی لیاقت کے موافق اوسکو متعہ دیا جاویگا اور صحیح قول ہمارا ہی کیونکہ دینے والا خاوند ہی تو اوسکی استطاعت اور لیاقت معتبر ہوگی جیسا کہ نفقے کے باب مین ہی کہا شیخ ابن الہمام نے کہ یہ اندازہ مروی ہی حضرت عائشہ اور ابن عباس اور سعید بن المسیب اور عطا اور شعبی سے ص اور اگر نکاح کیا غلام نے اس شرط پر کہ خدمت کرے بیوی کی تو خدمت واجب ہوگی ف اسواسطے کہ غلام موضوع ہی واسطے خدمت کے اور خدمت غلام کی عوض مال کے ہوتی ہی ص اور اگر نکاح کیا عورت مفوضہ سے یعنی اوس عورت سے جسنے نکاح کیا اپنا بغیر ذکر مہر کے یا اس بات پر کہ اوسکو مہر نہین ف خواہ وہ عورت مفوضہ ہو یعنی اوسنے اپنے تئین آپ خاوند کو تفویض کیا ہو یا مفوضہ ہو یعنی ولی نے اوسکو خاوند کے سپرد کیا ہو ص اور پھر دونون کسی مقدار مہر پر راضی ہوگئے تو بعد وطی کے یا موت کے یہی مقدار لازم آویگا اور اگر طلاق دیدیا اوسکو قبل وطی کے تو متعہ لازم آویگا اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک نصف اس مقدار کا ف یعنی جس مقدار پر وہ دونون راضی ہوگئے ہین ص لازم آویگا ف اور دلیل ہماری وہی آیت ہی ص اگر خاوند نے مہر معین پر کچھ بڑھادیا خاوند کے ذمے پر واجب ہوگا تو اگر طلاق دیدیا قبل وطی کے زیادتی ساقط ہوجاویگی ف اسواسطے کہ زیادتی اوسنے بسبب اشتیاق وطی کے کی تھی تو جب مقصود فوت ہوا یہ زیادتی بھی جاویگی اور صورت مسئلے کی یہ ہی کہ کسی نے نکاح کیا ایک عورت سے اور مہر اوسکے دس درہم ٹھہرے اور پانچ درہم اسنے اپنی طرف سے بڑھادیے اور پھر اوسکو قبل وطی کے طلاق دیدیا تو پانچ درہم لازم آوینگے نہ ساڑھے سات ص عورت کو جائز ہی کہ بعض مہر یا کل مہر مرد کے ذمے سے ساقط کردے ف کیونکہ مہر حق عورت کا ہی اور حقدار کو پہونچتا ہی کہ حق اپنا ساقط کردے ص یا اوس زیادتی کو جو مرد نے بڑھادیا تھا اپنی طرف سے ف مثلا اسی صورت مین پانچ درہم چھوڑدے ص اور خلوت مرد کی ساتھ عورت کے بغیر مانع حسی کے جیسے مرض کہ مانع ہو وطی سے اور مانع شرعی کے جیسے روزہ رمضان کا یا احرام حج فرض یا نفل کا اور مانع طبعی کے جیسے حیض اور نفاس کہ طبیعت مکروہ جانتی ہی جماع کرنے کو حالت حیض اور نفاس مین اور اگرچہ مانع شرعی بھی یہان موجود ہی ف اور وہ قول اللہ تعالی کا ہی فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ یعنی جدا ہو عورتون سے حیض مین اور نہ قریب ہو اونسے یہانتک کہ پاک ہوجاوین اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو شخص جماع کرے حائض سے یا کسی عورت سے اوسکی دبر مین یا کسی کاہن سے خبر پوچھکے اوسکی تصدیق کی تو اوسنے انکار کیا اوس چیز کا

جو نازل ہوا محمد پر اخراج کیا اوسکا ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی نے ابی ہریرہؓ سے **ص** ثابت کر دیتی ہی مہر کو وقت
اور اسی کا نام خلوت صحیحہ ہی اور امام شافعی کے نزدیک مہر بدون جماع کے مستقر نہین ہوتا ہی اور دلیل ہماری اجماع صحابہ کا ہی
اوپر اس بات کے کہ خلوت موجب ہی مہر کو حکایت کیا اس اجماع کو طحاوی نے اور کہا ابن المنذر نے یہی قول ہی عمر اور علی اور
زید بن ثابت اور عبد اللہ بن عمر اور جابر اور معاذ بن جبل اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم کا اور روایت کیا دارقطنی نے محمد
بن عبد الرحمن بن ثوبان سے مرسلاً کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے کھولا خمار عورت کا اور نظر کی
اوس سے تو واجب ہوا مہر خواہ دخول کرے یا نکرے اور اسناد مین اوسکی اگرچہ ابن لہیعہ ہی ضعیف کیا اوسکو محدثین نے
لیکن کہا ابن الجوزی نے کہ روایت کیا اوس سے علماء نے اور بھی روایت کیا اوس سے اصحاب سنن نے اور بھی
اخراج کیا اوسکا ابو داؤد نے مراسیل مین ابن ثوبان سے اور رجال اوسکے ثقہ ہین اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہی
اور روایت کیا بیہقی نے عمر اور علی رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ اون دونون نے فرمایا کہ جب بند ہو جاوے دروازہ اور
چھوٹ جاوے پردہ تو عورت کو مہر ہی پورا اور اوسپر عدت ہی اور اسناد اسکا منقطع ہی اور موطا مین ہی مالك عن
يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب قضى في المرأة اذا تزوجها الرجل انه اذا
ارخيت الستور فقد وجب عليه الصداق یعنی جب چھوٹ جاوین پردے تو تحقیق کہ واجب ہوا مرد پر مہر اور روایت
کیا عبد الرزاق نے مصنف مین ابو ہریرہؓ سے یہی قول عمرؓ کا اور کہا امام محمد بن الحسن نے موطا مین انا مالك
انا ابن شهاب عن زيد بن ثابت قال اذا دخل الرجل بامرأته وارخيت الستور فقد وجب الصداق
قال وبهذا ناخذ وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا یعنی کہا زید بن ثابتؓ نے کہ جب جاوے مرد
عورت پاس اور چھوٹ جاوین پردے تو تحقیق کہ واجب ہوا مہر اور روایت کیا دارقطنی نے حضرت علیؓ سے کہ فرمایا
آپ نے جب بند ہو جاوے دروازہ اور چھوٹ جاوے پردہ اور دیکھے عورت کو تو واجب ہوا مرد پر مہر اور روایت کیا
ابو عبید نے کتاب النکاح مین زرارہ بن اوفی کی روایت سے کہ کہا انھون نے حکم کیا خلفاے راشدین مہدیین نے
کہ جسوقت بند ہو جاوے دروازہ اور چھوٹ جاوے پردہ تو تحقیق کہ واجب ہوا مہر اور عدت اور امام شافعی کے مذہب کے
موافق بھی روایت ہی ابن مسعود اور ابن عباسؓ سے لیکن صحیح نہین اور روایت کیا بیہقی نے شعبی سے انھون نے ابن مسعود
کہ جو شخص خلوت کرے عورت سے اور وطی نکرے تو اوس عورت کو آدھا مہر ہی اور یہ منقطع ہی شعبی نے نہین سنا ابن مسعود
سے اور روایت کیا شافعی نے ابن عباس سے مثل اوسکے اور اسناد اوسکا ضعیف ہی اور اخراج کیا اوسکا ابن ابی شیبہ اور
بیہقی نے بھی اور طریق سے لیکن صحیح روایتین صحابہ سے ہمارے مذہب پر ہین **ص** اور مراد خلوت سے یہ ہی کہ خاوند اور
عورت دونون ایسے مکان مین جمع ہو جاوین کہ وہان کوئی عاقل نہو اور بغیر اونکے اذن کے اونپر کوئی مطلع نہو سکے یا بسبب
اندھیرے اور تاریکی کے کوئی اونپر اطلاع نہ پاوے اور خاوند جانتا ہو کہ یہ میری عورت ہی اگرچہ خاوند مجبوب یا عنین
یا خصی ہووے **ف** مجبوب اوس مرد کو کہتے ہین کہ جسکے آلت اور خصیتین کٹے ہون اور عنین وہ جو عورت پر قدرت
نرکھتا ہووے اور خصی وہ جسکے خصیے نکال لیے ہون **ص** یا روزہ دار ہو قضا کا اصح مذہب مین اور ایک روایت

نذر کا اور اگر روزہ دار ہو رمضان کا یا احرام ہو یا عورت حائضہ ہو یا نفاس سے ہو یا بیمار ہو کوئی اون دونون مین سے
تو خلوت ثابت نہوگی اور نماز بھی مثل روزے کے ہو تو نماز فرض مین خلوت صحیح نہوگی جیسے فرض روزے مین اور صحیح
ہوجاویگی نماز نفل مین جیسے نفل روزے مین اور عدت واجب ہو **ف** دلیل اوسکی وہی ہو جو مروی ہوا حضرت عمر
اور علی رض سے سابقا اخرجہ البیہقی **ص** ان سب صورتون مین برابر ہو کہ مانع موجود ہووے جیسے روزہ وغیرہ یا نہو احتیاطا
اور واجب ہو متعہ اوس عورت کو کہ اوسکو طلاق دیا ہو قبل وطی کے اور مہر اوسکا معین نہو **ف** اور دلیل اسکی اوپر
گذری **ص** اور مستحب ہو سوا اوسکے اور عورتون کو مگر جس عورت سے ٹھہر گیا ہو اور اوسکو طلاق دے قبل وطی کے
جاننا چاہیے کہ مطلقات یعنی جو عورتین کہ طلاق دی جاوین چار قسم پر ہین پہلی وہ مطلقہ کہ اوس سے وطی نہ کی ہو اور
نہ اوسکا مہر معین ہو تو اوسکے واسطے متعہ واجب ہو اور دوسری وہ مطلقہ کہ وطی نہ کی جاوے اور اوسکا مہر معین کر دیا ہووے
اور اس عورت کو متعہ مستحب نہین **ف** اور صحیح یہ ہو کہ مستحب ہو **ص** تیسری وہ عورت کہ وطی کی جاوے اور اوسکا مہر معین
نہین چوتھی وہ عورت مطلقہ کہ وطی کی جاوے اور اوسکا مہر بھی معین ہوا ہووے تو ان دو عورتون کے واسطے متعہ مستحب ہے
تو حاصل یہ ہو کہ جسوقت عورت سے وطی کی تو متعہ اوسکو مستحب ہوگا برابر ہو کہ مہر اوسکا معین ہوا ہو یا نہوا اور اگر وطی نہین کی
تو جس صورت مین مہر معین ہو نصف مہر دے اور متعہ مستحب نہین اور اگر نہین معین ہو تو متعہ واجب ہو اگر کسی عورت نے
ہزار روپے اپنے مہر کے خاوند سے لیکے اوسکو اپنے قبضے مین کیا اور پھر وہی ہزار روپے عورت نے خاوند کو ہبہ یعنی بخش دیے
اور خاوند نے بعد اسکے طلاق دے دیا اوسکو قبل وطی کے تو وہ مرد پانسو روپے اوس سے اور لیوے کیونکہ عورت نے
تمام مہر کو قبض کر لیا تھا اور مرد پر واجب نصف ہوا تو نصف پھیر دیوے گی اور وہ جو عورت نے خاوند کو ہبہ کر دیا تھا
مہر سے محسوب نہوگا کیونکہ روپے عقود مین **ف** مثل بیع اور شرا اور نکاح کے **ص** تعین نہین ہوتے **ف**
یعنی کچھ روپے مقرر نہین ہوتے بلکہ سب روپے برابر ہین تو وہ جو عورت نے ہبہ کر دیا تھا اگرچہ وہ روپے خاوند کے دیے ہوئے
تھے لیکن یہ نہین کہینگے کہ یہ وہی روپے ہین **ص** اور اسی طرح فسوخ مین **ف** یعنی جو چیزین کہ عقود کو فسخ کرتی ہین
اور بیان اسکا آگے آویگا **ص** اور اگر عورت نے قبضہ نہین کیا تھا اون روپون کا یا نصف مہر کو قبضہ کیا تھا **ف**
مثلا پانچ سو روپے کا ہزار کی صورت مین **ص** اور پھر عورت نے ہبہ کر دیا خاوند کو کل مہر **ف** دونون صورت مین
مگر اول صورت مین ہبہ مین عورت کو کچھ پھیرنا نہ پڑیگا اسواسطے کہ کل مہر خاوند کے پاس ہی اور دوسری صورت مین ہبہ کل
مہر کا اس طور پر ہوگا کہ اوس نصف کو جو لیا ہی پھیر دے **ص** یا باقی کو **ف** دوسری صورت مین **ص** اور طلاق دیا
اوسکو خاوند نے قبل وطی کے تو اب عورت پر کچھ لازم نہین آویگا اسواسطے کہ اب عورت کے پاس کچھ خاوند کا حق باقی نہین
اور اگر مہر کچھ اسباب ہو **ف** جیسے غلام گھر کپڑا وغیرہ **ص** اور عورت نے اوسکو قبض کیا یا نہ کیا اور خاوند کو ہبہ کر دیا
تو اب عورت پر دونون صورتون مین **ف** یعنی قبض کی صورت مین اور عدم قبض کی صورت مین **ص** کچھ لازم
نہ آویگا اسواسطے کہ جب قبض نہین کیا ہی تو تو ظاہر ہی **ف** یعنی جیسا روپون مین جب قبض نکرے تو کچھ لازم نہین
آتا تھا اسی طرح اسباب مین ہوگا **ص** اور جب قبض کیا ہی تب بھی کچھ لازم نہین آویگا کیونکہ اسباب متعین ہی اور وہی

عورت نے خاوند کو بخش دیا ف یعنی جو مرد نے اسباب عورت کو دیا تھا وہی بعینہ عورت نے خاوند کو بخش دیا
تو اب عورت پر کچھ نہیں رہا اور روپیوں میں یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ بعینہ وہی روپے ہیں جو خاوند نے عورت کو دیے تھے
ص اگر کسی شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا ہزار درہم پر اس شرط سے کہ اوسکو شہر سے نہ لیجاویگا یا اوسپر دوسری
عورت نکاح نکریگا یا شرط کی ایک بات کی کہ اگر شہر سے نہ لیجاوے تو مہر ہزار درم ہیں اور اگر لیجاوے تو دو ہزار درم اور پھر
عہد اپنا پورا کیا یعنی اوسکو شہر سے نہ نکالا اور اوسپر دوسری عورت سے نکاح نہ کیا اور اسی طرح تیسری صورت میں بھی
اوسکو شہر سے نہ نکالا تو خاوند پر مہر کے ایک ہی ہزار درم ادا کرنے آوینگے اور اگر اول صورت میں اوسکو شہر سے نکالا یا دوسری
صورت میں کسی عورت سے نکاح کیا تو مہر مثل لازم آویگا اتفاقاً اور اگر تیسری صورت میں اوسکو شہر سے نکالا تو امام صاحب
کے نزدیک مہر مثل لازم آویگا مگر ایک ہزار سے کم نہ دیا جاویگا اور دو ہزار سے زیادہ نہوگا یعنی اگر مہر مثل اوسکا ایک ہزار سے
کم ہے تو ہزار دیے جاوینگے اور اس سے کم نہوگا اور اگر مہر مثل اوسکا دو ہزار سے زائد ہے تو دو ہزار دینا پڑینگے اور اس سے
زیادہ نہوگا ف اور اگر مہر مثل اوسکا ہزار سے زائد ہے لیکن دو ہزار سے کم ہے یا دو ہزار ہے تو جتنا ہے اوتنا دینا پڑیگا
ص اور نزدیک صاحبین کے دو ہزار لازم آوینگے اور امام زفر کے نزدیک دونوں صورتمین مہر مثل لازم آویگا
اور اگر نکاح کیا عورت سے اس غلام پر یا اس غلام پر ف مطلب یہ ہے کہ دو غلاموں میں سے کسیکو معین کیا
اور کہا کہ اس غلام پر یا اس غلام پر ص اور اونمیں سے ایک کم قیمت اور دوسرا بھاری قیمت نکلا تو اگر مہر مثل اوسکا
کم قیمت سے بھی کم ہے تو اوسکو کم قیمت غلام ملیگا اور اگر اوسکا مہر مثل بھاری قیمت سے بھی زیادہ ہے تو اوسکو بھاری
قیمت غلام ملیگا اور اگر اوسکا مہر مثل دونوں کے درمیان میں ہے ف مثلاً کم قیمت غلام کی قیمت سو روپے تھے
اور بھاری قیمت کے دوسو اور اوسکا مہر مثل ڈیڑھ سو ہے ص تو مہر مثل لازم آویگا ف اور اس صورت میں ڈیڑھ سو
روپے دینا پڑینگے اور صاحبین کے نزدیک ہر صورت میں اوسکو کم قیمت غلام ملیگا ص اور اگر طلاق دیدیا
اوسکو قبل وطی کے تو سب صورتوں میں اوسکو کم قیمت غلام کی نصف قیمت ملیگی اجماعاً ف اور اس صورت میں
پچاس روپے اوسکو ملینگے ص اگر نکاح کیا بدلے میں دو غلاموں کے اور ایک اونمیں سے آزاد نکلا تو عورت کے واسطے
وہی ایک غلام ہے اگر قیمت اوسکی دس درہم ہوں ف یا زیادہ ہوں اور اگر دس درہم سے کم ہو تو خاوند کو چاہیے کہ دس
پورے کر دیوے ص اگر نکاح میں شرط کیا کہ عورت بکر ہووے اور پھر اوسکو ثیب پایا کل مہر دینا پڑیگا اور اگر نکاح
میں گھوڑا یا کپڑا ہرات کا ف ہرات نام شہر کا ہے اور یہ قید اسواسطے لگائی ہے کہ اگر فقط کپڑا مہر قرار دے اور کچھ نام
بیان نکرے تو مہر مثل لازم آویگا جیسا کہ اوپر گذرا ص مہر مقرر کیا ہے اگرچہ اوسکے اور بھی وصف بیان کیے ہوں یا نپے گئے ہوں یا کسی
مکیل کو ف مکیل اوسکو کہتے ہیں جو چیزیں پیمانوں میں تپ کے بکتی ہیں جیسے گیہوں ملک عرب میں ص
یا موزون کو یعنی جو چیز وزن ہو کے فروخت ہوتی ہے مہر باندھا اور اوسکی جنس بیان کر دی ہے ف یعنی یہ کہہ دیا کہ گیہوں
یا جو یا چنا یا جوار ص اور اوسکا وصف بیان نہیں کیا ف کہ گیہوں کس قسم کے اور کس قیمت کے ص
تو ان سب صورتوں میں جو چیز مقرر کی ہے وہ لازم آویگی میانہ درجے کی یا قیمت اوسکی ف مثلاً گھوڑے کو مہر کیا

اور اوسکی صفت بیان نہین کی تو گھوڑا اوسط قیمت کا نہ بہت اعلی اور نہ بہت خسیس دیوے یا قیمت اوسکی دے دیوے ص اور اگر کیل اور موزون مین صفت بھی بیان کر دی تو جو مقرر کیا ہی وہی لازم آویگا اور نکاح فاسد[له] مین بغیر وطی کے کچھ واجب نہین ہوتا اگرچہ خلوت کی ہو اوسکے ساتھ اور اگر وطی کی تو مہر مثل لازم آویگا بشرطیکہ زیادہ نہووے مہر معین سے اور اگر زیادہ ہی تو مہر معین لازم آویگا اور اوس عورت کے ولد کا نسب اوس مرد سے ثابت ہو جاویگا اگر وقت دخول سے وضع حمل تک چھ مہینے گذرے ہون امام محمد کے نزدیک اور اسی پر فتوی ہی اور اگر اس سے کم گذرے ہون تو نسب ثابت نہوگا ف اسواسطے کہ اقل مدت حمل کی چھ مہینے ہین اور اسکا بیان آگے آویگا ص اور امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک مدت نسب کا اعتبار وقت نکاح سے ہوگا جیسا کہ نکاح صحیح مین ف تو اگر نکاح کے وقت سے وضع حمل تک چھ مہینے گذرے ہین تو نسب ثابت ہو جاویگا ورنہ نہین اور ہدایہ مین امام محمد کے قول کو اختیار کیا ہی اور وہی صحیح ہی اور موافق قیاس کے ہی ص اور مہر مثل عورت کا اوسکے باپ کی قوم سے اعتبار کیا جاویگا ف جیسے بہنین اور بھتیجیان اور پھوپھی کی بیٹیان اور چچا کی بیٹیان کیونکہ فرمایا حضرت عبد اللہ بن مسعود نے واسطے عورت کے مہر مثل اوسکی عورتون کا ہی یعنی جو عورتین مثل اوسکے ہین اونکا مہر دلایا جاویگا روایت کیا اسکو ترمذی نے اور اعتبار اس سے باپ کے اقارب ہین کذا فی فتح القدیر ص اور مہر مثل مین معتبر ہی کہ دونون عورتین سن مین اور حسن مین اور مال مین اور عقل مین اور دین مین اور شہر مین اور زمانے مین اور بکارت مین اور ثیابت مین برابر ہون تو اگر باپ کی قوم سے کوئی ان صفتون کے ساتھ نہ ملا تو اور عورتین جو غیر ہین اونسے اعتبار کرینگے اور نہ اعتبار کیا جاویگا مہر مثل ماں کے اور خالہ کے مہر سے مگر جب ماں اور خالہ اوسکے باپ کی قوم سے ہون جیسے اوسکے باپ کے چچا کی بیٹیان ہون اور اگر ولی ضامن ہو جاوے خاوند کی طرف سے مہر کا تو درست ہی اگرچہ وہ عورت نابالغہ ہو اور عورت کو اختیار ہی کہ چاہے مہر اپنا ولی سے طلب کرے یا خاوند سے اور اگر ولی نے ادا کر دیا تو صحیح ہی اور ولی خاوند سے مجرا لیوے اگر خاوند کے حکم سے ضامن ہوا تھا اور اگر خاوند کے حکم سے ضامن نہین ہوا تھا تو خاوند مجرا نہ دیگا اور بیع مین یہ حکم نہین تو اگر باپ نے اپنے نابالغ لڑکے کا مال بیچا اور قیمت کا ضامن ہوا تو ضمان صحیح نہوگا ف اور وجہ اسکی اصل کتاب مین مذکور ہی ص اور عورت کو پہنچتا ہی کہ منع کرے خاوند کو جماع سے اگرچہ پیشتر مرد نے اوس سے وطی کی ہو یا خلوت کی ہو اوسکی رضا سے اور اس سے کہ خاوند اوسکو اپنے ساتھ سفر مین لیجاوے جب تک مہر معجل یا کل ہو یا بعض یا جو مہر معجل مین سے بالفعل دیا جاتا ہی اوس عورت کے مہر مثل سے موافق دستور کے نہ لیوے اور دونون صورتون مین خاوند پر نفقہ واجب رہیگا ف کیونکہ عورت اپنا حق طلب کرتی ہی اور کچھ ظلم نہین کرتی کہ خاوند نفقہ نہ دیوے ص اور صاحبین کے نزدیک اگر خاوند اوس سے پیشتر وطی یا خلوت کر چکا ہی تو بعد اوسکے عورت کو اختیار منع کا باقی نہین رہیگا اور یہی درست ہی عورت کو کہ قبل لینے اس مہر کے بغیر اذن خاوند کے سفر کرے یا کسی حاجت کو یا اپنے اقارب کی ملاقات کو جاوے اور بعد قبض کر لینے اس مہر کے درست نہین ف کہ بغیر اذن خاوند کے سفر کرے یا کسی حاجت کو یا اپنے اقارب کی ملاقات کو جاوے ص اور اگر مہر معجل نہین ہی اور موجل مین سے بھی کچھ بالفعل دینے کا دستور نہین بلکہ کل موجل ہی تو عورت کو منع نہین پہونچتا ہی اور جب موجل مین بعض دینے کا

[له] مثلاً ایک عورت سے نکاح صحیح ہوا ہو اور دوسری بہن سے دو ایک بہن طلاق بائن کی عدت مین ہو وسے یا بچھنے صحبت سے پھر تھی عورت کی عدت مین ہو ۱۲ مترجم

دستور ہی تو عورت کو منع نہین پہونچتا ہی واسطے قبض کر لینے کل مہر کے ف بلکہ جتنا دستور ہی بالفعل دینے کا اوتنے کیواسطے منع پہونچتا ہی جیسا کہ گذرا ص اور اگر خاوند نے اسقدر مہر ف یعنی مہر معجل یا مؤجل مین سے جتنے دینے کا دستور ہی ف ادا کر دیا تو پھر اوسکو پہونچتا ہی کہ عورت کو اپنے ساتھ سفر مین لیجاوے ظاہر روایت مین ف کیونکہ اللہ تعالی فرماتا ہی اَسْکِنُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ یعنی رکھو اونکو جہان تم رہو ص اور بعضون کے نزدیک خاوند کو بعد ادا کے بھی سفر مین لیجانا نہین پہونچتا اور اوسی پر فتوی دیا ہی فقیہ ابو اللیث نے ف اور اسی طرف مائل ہوئین ہین بہت سے مشائخ جیسا کہ خزانے مین ہی اور اسی پر فتوی دیا جاویگا بوجہ فساد زمانے کے کہ غریب عورتون کو ضرر پہونچتا ہی ص اور درست ہی کہ اوسکو لیجاوے ایسی جگہہ پر کہ اوسکے مسکن سے وہان تک مدت سفر کی نہووے ف یعنی تین دن تین رات سے کم ہووے ص اگر زوج اور زوجہ نے اختلاف کیا اصل مہر مین سوا ایک نے کہا کہ مہر معین نہین ہوا تھا اور دوسرے نے کہا معین ہوا تھا تو جو کہتا ہی کہ مہر معین ہوا ہی اگر وہ گواہ قائم کرے تو قول اوسکا معتبر ہوگا اور اگر گواہ قائم نکرے تو جو کہتا ہی کہ مہر معین نہین ہوا ہی اوسکو قسم دلاوینگے اگر وہ قسم نہ کھاوے تو دوسرے کا قول معتبر ہو جاویگا ف یعنی مہر معین کا اعتبار ہوگا ص اور اگر قسم کھالی تو مہر مثل واجب ہوگا اور یہ مذہب صاحبین کا ہی اور امام صاحب کے نزدیک نکاح مین قسم نہ دیوینگے تو مہر مثل واجب ہوگا ف جس صورت مین وہ گواہ قائم نکرے ص اور اگر اختلاف کیا مہر کے اندازے مین ف مثلا خاوند نے کہا سو درہم تھے اور زوجہ نے کہا دو سو درہم ص تو جو گواہ قائم کرے اوسکا قول قبول کیا جاویگا اور اگر کسی نے گواہ نہین قائم کیا تو مہر مثل کو دیکھینگے اگر مہر مثل خاوند کے دعوے کے برابر یا کم ہی تو خاوند کا قول معتبر ہوگا ساتھ حلف کے اور اگر مہر مثل عورت کے دعوے کے برابر ہی یا عورت کے دعوے سے زائد ہی تو قول عورت کا معتبر ہوگا ساتھ حلف کے اور اگر دونون نے گواہ قائم کیے اور مہر مثل موافق خاوند کے ہی یا کم اوس سے تو گواہ عورت کے مقبول ہونگے اور اگر مہر مثل موافق عورت کے ہی تو گواہ خاوند کے مقبول ہونگے اسواسطے کہ گواہ مشروع ہین واسطے اثبات اون امور کے جو خلاف ظاہر ہین اور قسم مشروع ہی واسطے باقی رکھنے اصل کے اپنی اصل پر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گواہ مدعی پر ہین اور قسم اوس شخص پر ہی جو انکار کرے ف اخراج کیا اس حدیث کا بیہقی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور روایت کیا اوسکو امام احمد نے مسند مین اور معانی اس حدیث کے صحاح ستہ مین موجود ہین اخراج کیا اونکا مسلم اور اصحاب سنن نے ص اور اصل نکاح مین یہ ہی کہ مہر مثل سے ہو تو جو شخص دعوی کریگا خلاف اسکے تو گواہ اوسکے قوی ہونگے اور اگر مہر مثل درمیان مین خاوند اور عورت کے دعوے کے ہو ف مثلا عورت نے دوسو روپے کا دعوی کیا اور خاوند نے سو روپے کہے تھے اور مہر مثل ڈیڑھ سو ہو اور درمیان مین ہونے سے مراد یہ ہی کہ مہر مثل خاوند کے دعوے کے موافق اور اوس سے کم بھی نہو اور عورت کے دعوے کے برابر اور اوس سے زیادہ بھی نہو بلکہ خاوند کے دعوے سے زیادہ اور عورت کے دعوے سے کم جیسا کہ اس صورت مین ہی ص تو جو گواہ لاوے قول اوسکا معتبر ہوگا اور اگر دونون گواہ لائے مہر مثل لازم ہوگا اور اگر کوئی نہ لاوے تو دونون پر قسم آویگی اور جو قسم کھاوے تو اوسکا قول معتبر ہوگا اور جو دونون نے

قسم کھائی تو مہر مثل لازم آویگا یہ سب صورتین جب ہین کہ نکاح قائم ہوا اور اختلاف واقع ہو مہر مین اور اگر خاوند نے طلاق دے دیا عورت کو قبل وطی کے **ف** اور اگر طلاق دیا بعد وطی کے تو اوسکی صورت بعینہ وہی ہی جب نکاح قائم ہو جیسا کہ گذرا **ص** بعد اوسکے مہر کے اندازے مین اختلاف ہوا تو جو گواہ لاویگا قول اوسکا معتبر ہوگا اور اگر دونو گواہ لاوے اور متعہ مثل **ف** یعنی جو اوسکی ہمسر عورتون کو متعہ دیا جاتا ہی **ص** موافق مرد کے ہی تو عورتون کے گواہون کا اعتبار ہوگا اور اگر متعہ مثل موافق عورت کے ہی تو مرد کے گواہون کا اعتبار ہوگا **ف** اور دلیل اسکی اوپر گذری **ص** اور اگر متعہ مثل درمیان مین دعوے زوج اور زوجہ کے ہی **ف** یعنی عورت کے دعوے سے کم اور مرد کے دعوے سے زیادہ **ص** تو جو شخص گواہ لاوے قول اوسکا معتبر ہوگا اور اگر دونون گواہ لاوے تو متعہ مثل واجب ہوگا اور اگر دونون گواہ نہ لاوے تو جو قسم کھاویگا قول اوسکا معتبر ہوگا اور اگر دونون نے قسم کھائی تو متعہ مثل واجب ہوگا **ف** اور ان صورتون مین دعوی خاوند اور عورت کا بابت نصف مہر کے ہوگا کیونکہ طلاق مثل وطی کے ہی تو برابری اور کمی زیادتی نصف مہر کی ساتھ متعہ مثل کے دیکھی جاویگی **ص** اگر زوج مر گیا یا زوجہ مر گئی اور پھر اصل مہر یا اندازۂ مہر مین اختلاف ہوا تو حکم اوسکا بعینہ ایسا ہی جیسے حالت حیات مین تھا اور جو زوج اور زوجہ دونون مر گئے اور مہر عورت کا معین ہو گیا تھا اور نزاع پڑی اندازۂ مہر مین تو خاوند کے وارثون کے قول کا اعتبار ہوگا اور اگر نزاع پڑی اس بات مین کہ مہر معین ہوا تھا یا نہین ہوا تھا تو امام صاحب کے نزدیک کچھ لازم نہ آویگا اور صاحبین کے نزدیک مہر مثل لازم آویگا اور اسی پر فتوی ہی **ف** کیونکہ مہر مثل مرد کے ذمے پر ثابت ہو گیا تھا اور دین ہو گیا تھا تو مرنے سے ساقط نہوگا **ص** اگر خاوند نے عورت کو کوئی چیز بھیجی بعد اوسکے اختلاف ہوا عورت نے کہا کہ یہ ہدیہ اور تحفہ تھا اور خاوند نے کہا مہر تھا تو خاوند کا قول ساتھ حلف کے معتبر ہوگا **ف** اسواسطے کہ خاوند تملیک کرنیوالا اوس چیز کی زوجہ کو اور مالک کرنے والا پہچانتا ہی جہت تملیک کو اور ظاہر ہی کہ تحفہ دینا واجب نہین اور مہر واجب ہی اور غالب سعی واجب کے ادا کرنے مین ہوتی ہی **ص** مگر جب وہ چیز ایسی ہو کہ اوسکو جمع کر سکتے ہون جیسے روٹی اور جو کھانے والے کیواسطے طیار ہو **ف** مثل گوشت وغیرہ کے **ص** برخلاف گیہون کے **ف** اور ایسا ہی آٹا اور زندہ بکری اور شکر بادام مصری وغیرہ مین

فصل نکاح ذمی کے بیان مین

اگر نکاح کیا ایک ذمی نے ذمیہ سے یا حربی نے حربیہ سے دار الحرب مین بدلے مین مُردے کے یا بغیر مہر کے اور یہ اوسکے دین مین جائز ہو وے اور پھر عورت سے وطی کی یا طلاق دے دیا اوسکو قبل وطی کے یا مر گیا تو امام صاحب کے نزدیک کچھ مہر لازم نہ آویگا **ف** اسواسطے کہ ذمی ہمارے احکام کے پابند نہین دیانات مین جیسے نماز یا روزہ وغیرہ اور معاملات مین بھی ہمارے خلاف اعتقاد رکھتے ہین مثلاً سور اور شراب کا بیچنا جائز رکھتے ہین تو ہمکو چاہیے کہ اونکو ترک کردین اور اونکے مسائل سے متعرض نہون برخلاف زنا کے کہ وہ سب دینون مین حرام ہی اور سود اونکے عقود مین سے نکال لیا گیا ہی کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مگر جو شخص سود لیوے تو اوسکے ہمارے درمیان مین عہد نہین ہی کہا زیلعی نے اس لفظ سے غریب ہی اور روایت ہی شعبی سے کہا کہ لکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طرف اہل نجران کے اور وہ نصاری تھے کہ جسنے تم مین سے بیع کی سود سے تو نہین ہی ذمہ اوسکے لیے اور روایت کیا ابو عبید نے کتاب الاموال مین اور اوسمین ہی کہ جس شخص نے کھایا اونمین سے

سود تو وہ مہر بھی باطل اوس سے اور فرمایا اللہ تعالی نے وَاَخْذِهِمُ الرِّبٰوا وَقَدْ نُهُوْا عَنْهُ تو اس سے معلوم ہوا کہ ربوا اونکے نزدیک بھی حرام ہو ص اور اگر نکاح کیا اونھون نے شراب معین یا کسی سور معین پر اور پھر زوج اور زوجہ دونون اسلام لائے یا ایک اونمین سے اسلام لایا تو عورت کو جو معین تھا وہی ملیگا ف یعنی شراب اول صورت مین اور سور معین دوسری صورت مین ص اور اگر انھون نے شراب اور سور کو معین نکیا تو شراب کی قیمت لازم آویگی جب شراب ٹھہرا ہو اور مہر مثل لازم آویگا سور کی صورت مین

ص باب غلام اور کافر کے نکاح مین

نہیں جائز ہی نکاح غلام اور لونڈی کا مگر اپنے مولی کے اذن سے ف اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو غلام نکاح کرے بغیر اذن سید کے تو وہ زانی ہی روایت کیا اوسکو ابوداود اور ترمذی اور دارمی نے اور امام مالک کے نزدیک جائز ہی اور یہ حدیث اونپر حجت ہی ص اور یہی حکم ہی مکاتب اور مدبر اور ام ولد کا ف یعنی ان سب کا بھی نکاح موقوف رہیگا مالک کی اجازت پر اگر اجازت دیگا تو نکاح جاری ہو جاویگا اور اگر رد کریگا تو نکاح باطل ہو جاویگا ص تو اگر انھون نے نکاح کر لیا اپنے مالک کے اذن سے تو مہر عورت کا اونپر واجب ہوگا اور غلام مہر کے قرضے مین بیچا جاویگا اور مکاتب اور مدبر بیچے نجاوینگے بلکہ سعی کرکے ادا کرینگے اور اگر غلام نے اذن طلب کیا اور مولی نے کہا کہ اوسکو طلاق رجعی دیدے اجازت ثابت ہو جاویگی اسواسطے کہ طلاق رجعی بغیر جواز نکاح کے نہین ہوتا ہی اور اگر مولی نے اتنا ہی کہا کہ طلاق دیدے یا چھوڑ دے تو اجازت نہوگی اور اگر مولی نے غلام کو اذن دیا نکاح کا اور اوسنے نکاح کیا اور وطی کی تو وہ غلام مہر مین بیچا جاویگا اگرچہ اوسنے نکاح فاسد کیا ہو اور اگر وطی نہین کی تو نکاح فاسد مین مہر لازم نہوگا ف اور نکاح صحیح مین لازم آویگا ص اور اگر کسی عورت سے نکاح فاسد کیا تھا پھر اوسی سے دوسری بار نکاح صحیح کرے یا کسی اور عورت سے نکاح چاہے تو مالک کی اجازت پر موقوف رہیگا کیونکہ اجازت مولی کی اول نکاح پر تمام ہو گئی تھی اور اگر مولی نے اپنے عبد ماذون کا نکاح کیا اور وہ قرضدار تھا نکاح صحیح ہی تو اگر اوس عورت کا مہر برابر تھا مہر مثل کے یا کم تو وہ غلام بیچا جاویگا اور اوسکی قیمت اوس عورت اور قرضدارون پر موافق حصے کے تقسیم کر دی جاویگی ف مثلا قرض سو روپے تھے اور مہر بھی سو روپے تھے اور غلام پچاس روپے کو فروخت ہوا تو پچیس روپے قرضدارون کو اور پچیس عورت کو دلا دیے جاوینگے ص اور اگر اوسکا مہر زائد ہو مہر مثل سے تو وہ عورت اوس زائد کے موافق نہ لیگی بلکہ اوسکے حق کے دینے مین تاخیر کرینگے یہان تک کہ قرضدارون کا قرض پورا ہو جاوے ف مثلا مہر مثل اوس عورت کا سو روپے تھے اور مہر معین اوسکے دو سو روپے ہین اور قرضدارون کا قرض بھی مقدار سو روپے کے ہی اور وہ غلام تین سو روپے کو فروخت ہوا تو سو عورت کے دلا دیے جاوینگے اور سو قرضدارون کو جدا اور سو جو بچے ہین وہ بھی عورت کو دینگے اور اگر کچھ نہ بچا تو وہ رقم جو مہر مثل سے زائد ہی عورت کو نہ دلاوینگے ص اگر مولی نے اپنی لونڈی کا نکاح کسی شخص سے کر دیا تو وہ لونڈی اوس شخص کی ملک سے نہ نکلیگی اور جائز ہی کہ وہ لونڈی اپنے مولی کی خدمت کرے اور خاوند جب وقت پاوے اوسکو اوس سے وطی کر لیوے اور مولی پر واجب نہین بیتوتت اور بیتوتت اسکو کہتے ہین کہ مولی اوس لونڈی کے اور خاوند کے

ف یعنی جسکو تجارت کی اجازت دے رکھی ہو

درمیان مین تخلیہ کر دیوے اور اوسکے واسطے کوئی مکان معین کر دے کہ خاوند کو اوس جگہہ آنے سے کوئی ممانعت نکرے اور
مولی اوس لونڈی سے خدمت نہ طلب کرے اور خاوند پر نفقہ اوس لونڈی کا واجب نہوگا جب تک کہ مولی بیتوتت نکرے
تو اگر مولی نے بیتوتت کی اور پھر اوس سے رجوع کر گیا تو صحیح ہوگا اور خاوند پر سے نفقہ ساقط ہوجاویگا اور اگر وہ لونڈی
بغیر طلب مالک کے اوسکی خدمت کرے اور بیتوتت ہووے تو نفقہ خاوند سے ساقط نہوگا اور مولی کو پہونچتا ہی کہ اپنے
غلام اور لونڈی کا جبراً نکاح کر دیوے بغیر اونکی رضا کے اگر کسی عورت آزاد نے قبل وطی کے اپنے تئین آپ قتل کیا تمام
مہر خاوند پر لازم آویگا اور اگر مولی نے اپنی لونڈی کو قبل اسکے کہ خاوند اوسکا اوس سے وطی کرے قتل کیا تو خاوند پر کچھہ
نہ لازم آویگا اور لونڈی کا خاوند اپنے سید کے اذن سے اوس سے عزل کرے **ف** عزل اسکو کہتے ہین کہ وقت قرب
انزال کے ذکر کو فرج عورت سے بیرون کر لیوے تا انزال باہر ہووے اور اپنی لونڈی مین عزل بغیر اوسکے اذن کے
جائز ہی ایسا ہی کہا ابن عباس نے اور یہی ماثور ہی عمر رضہ سے کہ ذکر کیا اسکو کشف الغمہ مین اور آزاد عورت سے بغیر اوسکے
اذن کے جائز نہین کیونکہ مروی ہی حضرت عمر بن الخطاب سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عزل کیا جاوے
آزاد عورت سے مگر اوسکے اذن سے اخراج کیا اسکا ابن ماجہ نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل میں مختلف
احادیث وارد ہوئی ہین بعض سے رخصت ثابت ہوتی ہی اور بعض سے کراہت اور اولی ترک ہی تصریح کی اوسکی
امام نووی نے اور کشف الغمہ مین ہی کہ حضرت عمر بن الخطاب اور عبد اللہ بیٹے اونکے رضی اللہ عنہما کروہ رکھتے تھے عزل کو
اور کہا عبد الوہاب شعرانی نے فتاملْ الامر الثانی اهـ الا الاصل تشديد بلا تاہ **ص** اور جو لونڈی یا مکاتبہ عورت
کسی غلام کے یا آزاد کے نکاح مین ہووے اور آزاد ہوجاوے تو اوسکو اختیار ہی **ف** اسواسطے کہ بریرہ لونڈی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جب آزاد ہوئی تو آپ نے اوس سے فرمایا کہ تو مالک ہوئی اپنے بضع کی تو اختیار کر کہا
زیلعی نے تخریج ہدایہ مین اخراج کیا اس حدیث کا دارقطنی نے حضرت عایشہ رضہ سے اور روایت کیا اوسکو ابن سعد نے طبقات
مین اور اوسمین ہی کہ فرمایا آپ صلعم نے قد عتق بضعك معك فاختاري اور یہ مرسل ہی شعبی پر اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہی
علاوہ اسکے یہ حدیث صحیحین مین مروی ہی حضرت عایشہ رضہ سے اور اوسمین ہی کہ اختیار دیا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
تو اختیار کر لیا اوسنے اپنے نفس کو اور روایت نسائی مین ہی اختاری یعنی اختیار کرے تو **ص** اور امام شافعی
کے نزدیک اگر خاوند اوسکا آزاد ہی تو اوسکو اختیار نہوگا **ف** اور یہی مذہب ہی احمد اور مالک کا اور ذکر کیا کشف الغمہ
مین ایک اثر ابن عمر رضہ سے اس باب مین موافق امام شافعی کے لیکن ترک کیا ہمنے اوس اثر کو اس سبب سے کہ روایت کیا
ابو داود نے باسناد صحیح حضرت عایشہ رضہ سے کہ بریرہ کا خاوند آزاد تھا جسوقت وہ آزاد ہوئی اور وہ اختیار دی گئی آخر
حدیث تک اور ابن عباس کی روایت مین ہی کہ وہ غلام تھا اور ایسا ہی روایت صفیہ مین اخراج کیا انکا اصحاب صحاح نے
اور ترجیح حدیث حضرت عایشہ رضہ کو ہی کیونکہ وہ زیادہ واقف تھین بریرہ کے حال سے بہ نسبت ابن عباس کے علاوہ اسکے
صحیح روایتون مین اتنا ہی ہی کہ خاوند اوسکا غلام تھا اور یہ کچھہ اسکے منافی نہین کہ وقت آزاد ہونے بریرہ کے وہ بھی
آزاد ہوا ہو اور وہ جو ایک روایت مین ہی کہ خیار دی گئی تھی بریرہ اور خاوند اوسکا غلام تھا محمول ہی اوپر مطلع ہونے

ف یعنی غلام اور لونڈی کو مکروہ [illegible]

ف [illegible]

ابن عباس کے اوسکی آزادی سے اور ہمارے مذہب پر جمع مین الاحادیث بھی متحقق ہی برخلاف مذہب امام شافعی کے
ص اور اگر لونڈی نے نکاح کیا بدون اذن مالک کے اور پھر وہ آزاد ہوگئی تو نکاح نافذ ہوجاویگا اور اوسکو اختیار نہین
رہیگا اسواسطے کہ خود راضی ہوگئی تھی **ف** برخلاف اوس صورت کے کہ نکاح کردیا تھا اوسکا مالک نے کیونکہ اس صورت
مین رضا اور عدم رضا اوسکی دونون برابر مین **ص** اور جو مہر مقرر ہوا وہ اوسکے مالک کا ہی اگرچہ زائد ہو مہر مثل پر
اگر وطی کے بعد آزاد ہوئی اور جو قبل وطی کے وہ آزاد ہوگئی تو مہر لونڈی کا ہی اور جس شخص نے وطی کی اپنے بیٹے کی لونڈی
سے اور اوسکے اولاد ہوئی اور دعوی کیا اوسکا اوس شخص نے تو نسب اوس ولد کا اوس شخص سے ثابت ہوجاویگا اور
وہ اوسکی ام ولد ہوجاویگی اور واجب ہوگی باپ پر قیمت اوسکی اسواسطے کہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو اور
مال تیرا واسطے باپ کے ہی **ف** مروی ہی یہ حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ آیا ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس اور کہا کہ میرا باپ میرے مال کا محتاج ہی تو فرمایا آپ نے تو اور مال تیرا واسطے والد تیرے کے ہی تحقیق کہ اولاد تمہاری
اچھی کمائی ہی تمہاری کھاؤ بیچ اولاد کے کسب سے اخراج کیا اس حدیث کا ابو داؤد اور ابن ماجہ نے **ص** مفید ہی
ملک والد کو بیٹے کے مال پر وقت حاجت کے تو قبل وطی کے وہ عورت ملک مین تھی باپ کے تاکہ وطی حرام نہووے پس
واجب ہوگی قیمت اوسکی باپ پر اور مہر نہ لازم آویگا کیونکہ اوسنے اپنی لونڈی سے وطی کی ہی اور نہ لڑکے کی قیمت کیونکہ
وہ لڑکا باپ کی ملک مین پیدا ہوا ہی اور یہی حکم دادا کا ہی بعد موت باپ کے نہ قبل باپ کے مرنے کے اور اگر باپ نے
بیٹے کی لونڈی سے نکاح کیا تو صحیح ہی اور وہ اوسکی ام ولد نہو گی اور واجب ہوگا مہر نہ قیمت اور لڑکا اوسکا آزاد ہوگا
اسواسطے کہ وہ قرابت رکھتا ہی بیٹے سے **ف** کیونکہ اوسکا بھائی ہی **ص** اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
جو شخص مالک ہو کسی ذی رحم محرم کا تو وہ آزاد ہوجاویگا اوسپر **ف** اخراج کیا اس حدیث کا ابو داؤد اور ترمذی
اور ابن ماجہ نے سمرہ سے ساتھ اس لفظ کے من ملک ذا رحم محرم فهو حر **ص** اگر عورت غلام کی آزاد ہی
اور غلام کے مالک سے کہے کہ تو میری طرف سے اوسکو آزاد کر عوض ہزار درہم کے میری طرف سے آزاد کر اور مالک ایسا ہی
کرے تو غلام عورت کی طرف سے آزاد ہوجاویگا اور نکاح فاسد ہوگا اسواسطے کہ وہ غلام عورت کی ملک مین آکر آزاد
ہوا ہی اور اس صورت مین ولا غلام کی عورت کو ملیگی اسواسطے کہ اوسی نے آزاد کیا ہی **ف** اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ولا اوسکے واسطے ہی جو آزاد کرے روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث طویل مین
ص اور اگر نیت کفارہ کی سنت کہا ہو تو یہ آزادی اوسکی کفارے سے ادا ہوجاویگی **ف** مثلا عورت پر کفارہ
قسم کا تھا اور اوسنے نیت کی کہ یہ غلام اوسی کے کفارے سے ادا کرتی ہون تو کفارہ ادا ہوجاویگا **ص** اور اگر
عورت یہ کہے کہ میری طرف سے آزاد کر اور بدلے کا ذکر نکرے **ف** جیسا کہ ذکر کیا تھا اول صورت مین **ص**
اور مالک آزاد کردیوے تو طرفین کے نزدیک نکاح فاسد نہوگا اور ولا مالک کو ہوگی اور نزدیک امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے
اس جگہ بھی نکاح فاسد ہوگا اور ولا عورت کو ہوگی **ف** اور دلیل اسکی اصل مین مذکور ہی **ص** اگر کافر نے کافرہ سے
بغیر گواہون کے نکاح کیا یا دوسرے کافر کی عدت مین اور یہ اونکے دین مین جائز ہی اور پھر اسلام لائے تو نکاح اپنے

حال پر باقی رہیگا اور اگر نکاح کیا کافر نے کافرہ محرم سے ف یعنی جس سے اسلام مین نکاح حرام ہے جیسے ماں سے
یا بہن سے یا بیٹی سے ص اور پھر اسلام لائے تو اونکے درمیان مین تفریق کرادی جاویگی ف کیونکہ اتفاق
کیا اسپر علماء امت نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا طلاق کا فیروز دیلمی کو جب وہ اسلام لائے تھے
اور اونکے نکاح مین دو بہنین تھیں روایت کیا اسکو ترمذی اور ابوداود نے ص اور لڑکا مسلمان ہوگا اگر کوئی سا او
ماں باپ سے مسلمان ہو اور اگر دونون مین سے کوئی اسلام لایا تب بھی لڑکا اوسی کے تابع ہوجاویگا ف
اسواسطے کہ لڑکا تابع ہوتا ہے اوسکے جو ماں باپ مین سے ازروے دین کے بہتر ہو کہا صاحب کشف الغمہ نے تھے ابن عباس
ساتھ اپنی ماں کے ضعفاے مسلمین سے اور نہ تھے ساتھ اپنے باپ کے کیونکہ وہ تھے اپنی قوم کے دین پر ص اور اگر
لڑکا مجوسی اور کتابی کے بیچ مین ہے تو تابع کتابی کا ہوگا ف اسواسطے کہ کتابی بہتر ہے مجوسی سے ص اگر زوجہ عورت
مجوسی کی یا عورت کافر کی اسلام لاوے تو قاضی دوسرے پر اسلام کو پیش کرے اگر وہ بھی اسلام لاوے تو نکاح بحالہ ثابت
رہیگا اور اگر اسلام نہ لاوے تو اون دونون کے بیچ مین تفریق کرادی جاویگی تو اگر قاضی اسلام پیش کررہا ہے خاوند پر تو یہ
تفریق طلاق باین کے شمار مین ہوگی اور اگر پیش کررہا ہے عورت پر تو یہ تفریق طلاق نہ ہوگی کیونکہ طلاق عورت کی طرف سے
نہین ہوتا ف اور جاننا چاہیے کہ اگر خاوند مجوسی یا کتابی ہے بعد اسلام عورت کے اوسپر اسلام عرض کرنا ضرور ہوگا ورنہ
فرقت کرادی جاویگی اور اگر عورت مجوسی ہے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کتابیہ ہے تو پیش کرنا اسلام کا اوسپر ضرور نہین کیونکہ نکاح
اہل کتاب کی عورتون سے جائز ہے ص اگر خاوند مسلمان ہوگیا اور عورت بعد پیش کرنے اسلام کے مسلمان نہوئی
تو اگر وطی نہین کی تو خاوند پر کچھ نہ لازم آویگا ف اسواسطے کہ عورت کی طرف سے طلاق نہین ہوتا تو نصف مہر
بھی لازم نہوگا ص اور اگر وطی کی ہے تو کل مہر لازم آویگا اور اگر عورت اسلام لائی اور خاوند نے انکار کیا تو اگر وطی
نہین کی تو نصف مہر لازم ہوگا ف کیونکہ یہ طلاق ہے قبل وطی کے ص اور اگر وطی کی ہے تو کل مہر لازم آویگا
اور اگر دار الحرب مین زوج یا زوجہ اسلام لائے تو جب تک عورت کو تین حیض نہوجاوینگے فرقت نہوگی ف اور یہی قول ہے
تابعین سے ص اگر خاوند کتابیہ کا مسلمان ہوا تو کتابیہ اوسی کی رہیگی اگر کوئی زوج یا زوجہ مین سے کہ دونون کافر تھے
دار الحرب سے دار الاسلام مین آیا درمیان اون دونون کے فرقت ہوجاویگی اگرچہ قید ہوکے آیا ہو اور اس فرقت سے عورت پر
عدت نہ لازم آویگی مگر درصورتیکہ وہ عورت حاملہ ہو تو اوس سے وطی نکرینگے جب تک وضع حمل نہو ف اسواسطے کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اون عورتون مین جو مقید ہوئین تھین غزوہ اوطاس مین کہ نہ وطی کیجاوین حاملہ یہانتک کہ
وضع کرین حمل اپنا اخراج کیا اسکا ابوداود نے سنن مین اور دارقطنی نے ص اگر زوج یا زوجہ کوئی انمین سے مرتد ہوگیا معاذ اللہ
فوراً بے حکم قاضی کے نکاح فسخ ہوجاویگا تو اگر عورت وطی کی گئی ہے تو اوسکے لیے کل مہر ہے اور جو نہین وطی کی تو جس صورت مین
خاوند مرتد ہوگیا تو عورت کے لیے نصف مہر ہے اور اگر عورت مرتد ہوگئی تو خاوند پر کچھ نہ لازم آویگا ف اور جو
وطی کی ہے تو ہر صورت مین کل مہر لازم آویگا ص اور اگر زوج زوجہ دونون ساتھ ہی مرتد ہوگئے اور پھر دونون
ساتھ ہی ایک ہی وقت مین اسلام لائے تو نکاح باقی رہیگا اور اگر کوئی دوسرے کے پہلے اسلام لایا تو نکاح فاسد ہوا

باب القسم

جب ایک مرد کی دو بیویان آزاد ہووین تو واجب ہی عدل اونکے درمیان یعنی قسم مین **ف** قسم اسکو کہتے ہین کہ
خاوند کھانے پینے پہننے مین اور رات کو رہنے مین اپنی عورتون کے بیچ مین قسمت کر دیوے **ص** برابر ہی کہ دونو
بکر ہون یا دونو ثیب ہون یا ایک بکر اور دوسری ثیب ہو **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
جسکی ہون دو عورتین اور جھکا وہ ایک کی طرف آویگا قیامت کے دن اور ایک جانب اوسکا جھکا ہوگا روایت کیا
اوسکو امام احمد اور ترمذی اور ابو داود اور نسائی اور ابن ماجہ اور دارمی نے حضرت ابی ہریرہ رض سے کہا شیخ ابن حجر نے
اسناد اوسکا صحیح ہی اور یہ حدیث عام ہی شامل ہی بکر اور ثیب کو اور روایت ہی حضرت عایشہ رض سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم دن بانٹتے تھے واسطے اپنی عورتون کے پھر عدل کرتے اور فرماتے ای اللہ یہ بانٹ میری ہی جسمین مختار ہون مین
سو ملامت نکر مجھے جسمین تو مختار ہی مین نہین یعنی اگر دل کا میلان کسیکی طرف زیادہ ہو تو لاچاری ہی مگر قسمت مین برابری
کرتا ہون اخراج کیا اسکا چارون عالمون نے اور صحیح کیا اوسکو ابن حبان اور حاکم نے **ص** اور نئی اور پرانی برابر ہی
اور اسی طرح مسلمہ اور کتابیہ بھی **ف** اور دلیل ہماری اطلاق اوس حدیث کا ہی جو مروی ہوئی اور ایمۂ ثلثہ باقیہ کے
نزدیک اگر نئی عورت بکر ہی تو سات راتین برابر اوسکے پاس رہے اور اگر ثیب ہی تو تین راتین پھر بعد اسکے قسمت کرے
کیونکہ روایت ہی انس رض سے کہا سنت ہی کہ جب نکاح کرے ایک مرد باکرہ کو ثیب پر تو ٹھہرے اوس پاس سات راتین پھر
برابر بانٹے اور جب نکاح کرے شوہر ثیب کو تو ٹھہرے اوس پاس تین راتین پھر بانٹے روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے
اور یہ لفظ بخاری کا ہی اور روایت ہی ام سلمہ رض سے کہ جب نکاح کیا اونسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھہرے اون پاس تین راتین
اور فرمایا نہین تجھے تیرے اہل پر ذلت ل اگر چاہے تو تو سات دن رہون مین تجھہ پاس اور اگر سات دن رہون تجھہ پاس
تو سات سات دن ہونگا اور عورتون پاس اخراج کیا اوسکا مسلم نے **ص** اور لونڈی اور مکاتبہ اور ام ولد اور مدبرہ
کو نصف حرہ کا ہی **ف** یعنی قسمت مین برابری حرہ کی نکریگی کیونکہ کشف الغمہ مین ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
آزاد عورت کیواسطے دو دن ہین اور لونڈی کیواسطے ایک دن اور روایت ہی حضرت علی رض سے فرماتے تھے جب نکاح کیجاوے حرہ
لونڈی پر تو واسطے حرہ کے دو ثلث ہین اور واسطے لونڈی کے ایک ثلث روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق اور
دارقطنی اور بیہقی نے اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ ایسا ہی حکم کیا حضرت ابوبکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے اور حجت پکڑی
امام احمد نے حضرت علی کے اثر سے اور ابن حزم نے جو اوسکو ضعیف کیا بسبب منہال بن عمرو کے اور ابن ابی لیلی کے تو کچھ
نہین اسواسطے کہ وہ دونو ثقہ ہین حافظ ہین اور زیلعی نے تخریج ہدایہ مین لکھا ہی کہ روایت کیا بیہقی نے ایسا ہی سعید بن المسیب
سے اور سلیمان بن یسار سے کہ حرہ جب قائم کیجاوے اور سوکن ہو وے لونڈی کی تو اوسکے واسطے دو دن ہین اور لونڈی کے
واسطے ایک دن **ص** اور نہین حق ہی عورتون کا قسمت مین جب سفر کرے زوج تو جس عورت کو چاہے سفر مین لیجاوے
اور قرعہ واجب نہین **ف** اور امام شافعی اور احمد کے نزدیک نہین جائز ہی خاوند کو کہ نکلے سفر کو اور لیجاوے کسی عورت کو
مگر اور عورتون کی رضا سے یا قرعے سے اور امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہین کہ عورتون کا حق نہین وقت سفر کرنے خاوند کے کیونکہ

ل یعنی تجھسے مین ظلم کر نہین جانا کہ تیرا دونون کو خبر اپنی اور ربع بیچ علاوہ اسکے حکم قسمت کا برابر ہونیکا ذخیرہ جمع الم ۱۲

[illegible]

خاوند کو جائز ہی کہ سفر کرے اور کسی عورت کو ساتھ نہ لیجاوے تو اسی طرح اوسکو جائز ہی کہ ایک کو کسی مین سے لیجاوے

ص اور قرعہ بہتر ہی **ف** یعنی مستحب ہی کیونکہ کہا حضرت عایشہ رض نے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ارادہ کرتے تھے سفر کا قرعہ ڈالتے اپنی عورتون مین پھر جس عورت کا نکلتا حصہ نکلتے اوسکو لیکر روایت کیا اوسکو بخاری مسلم

ص اور اگر اپنا حصہ اپنی سوکن کو راضی ہوکے دیدیوے تو درست ہی **ف** کیونکہ ہدایہ مین ہی کہ سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا نے سوال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ رجعت کر لیجیے آپ مجھسے اور کر دیجیے دن میرا واسطے حضرت عایشہ رض کے اور کہا زیلعی نے تخریج مین کہ اس سے یہ معلوم ہوتا ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق دیا ہو سودہ کو اور یہ نہین پایا ہمنے کسی حدیث مین انتہی اور صحیح روایتون مین یہ مذکور ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکے طلاق کا ارادہ کیا تھا اور انھون نے اپنا دن بخش دیا حضرت عایشہ رض کو اور کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روک رکھیے مجکو شاید کہ مین تمہاری عورتون سے ہون جنت مین اور مرقاۃ مین ہی کہ امام محمد بن الحسن نے کہا کہ پوچھا ہمکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کہا آپ نے واسطے سودہ کے عدت کر تو تو سودہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ رجعت کر لیجیے آپ مجھسے اور ایسا ہی روایت کیا بیہقی نے عروہ سے مرسلا اور اسی سے شاید اخذ کیا ہی صاحب ہدایہ نے اور صحیح روایت وہ ہی جو صحیحین مین ہی حضرت عایشہ رض سے بیشک سودہ بنت زمعہ نے بخش دیا دن اپنا یعنی باری اپنی عایشہ رض کو اور تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بانٹتے حضرت عایشہ رض کے لیے دن اونکا اور ایک دن سودہ کا اور روایت ہی حضرت ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات کی اور نو عورتین آپ کی تھین اور قسمت کرتے تھے انمین سے آٹھ عورتون کے لیے اور ایک کے لیے منقول ہی کہ وہ عورت جسکے واسطے قسمت نتھی صفیہ رض تھین اور تصریح کی محققین نے کہ وہ عورت سودہ تھین اور یہ کلام عطا کا محمول ہی اوپر غلطی ابن جریج راوی کے **ص** اور پھر اگر اوس سے لوٹ جاوے تو درست ہی **ف** اسواسطے کہ یہ جواز ہی کہ

کتاب الرضاع

تھوڑا ملا اور بہت دودھ پینا اگرچہ ایک بار چوسے جب مدت رضاع مین ہووے تو رضاع ثابت ہوتا ہی **ف** اور امام شافعی کے نزدیک نہین ثابت ہوتی حرمت رضاع سے مگر جب کہ پانچ بار چوسے کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین حرام کرتا ہی ایک دودفعہ چوسنا روایت کیا اوسکو مسلم نے حضرت عایشہ رض سے اور ایک روایت مین مسلم کی ہی لَا تُحَرِّمُ الْاِمْلَاجَۃُ وَلَا الْاِمْلَاجَتَانِ یعنی نہین حرام کرتا ہی ایک دوبار کا نچوڑنا کہا صاحب ہدایہ نے دلیل ہماری قول اللہ تعالی کا ہی وَ اُمَّھَاتُکُمُ اللَّاتِیْ اَرْضَعْنَکُمْ الایہ وَاَخَوَاتُکُمْ مِّنَ الرَّضَاعَۃِ اور یہ عام ہی قلیل اور کثیر کو اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا یَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ یعنی حرام ہوتا ہی رضاع سے جو حرام ہوتا ہی نسب سے اخراج کیا اوسکا بخاری مسلم نے ابن عباس سے اور یہی مروی ہی ابن عباس سے کہ وہ فرماتے تھے جو ہووے دو سال کے اندر اگرچہ ایک بار چوسے تو وہ حرام کر دیتا ہی اور حضرت ابن عمر کو پوچھا کہ ابن الزبیر اثر بیان کرتے ہین حضرت عایشہ سے تحقیق کہ نہین حرام کرتی ہی رضاعت جب تک سات بار نہ چوسے تو کہا عبداللہ بن عمر نے قول اللہ تعالی کا بہتر ہی قول حضرت عایشہ رض سے فرمایا اللہ تعالی نے وَ اَخَوَاتُکُمْ مِّنَ الرَّضَاعَۃِ اور نہین ذکر کیا

ف والفاظ عن عروة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم طلق سودة فلما خرج الی الصلوة امسکت بثوبه فقالت [illegible] ×

ایکبار یا دو بار چوسنے کو اخراج کیا ان دونون اثرون کا عبد الوہاب شعرانی نے کشف الغمہ مین **ص** مدت رضاع کی امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو برس چھ مہینے ہین **ف** اور صاحبین کے نزدیک دو برس اور یہی قول ہی حضرت امام شافعی کا اور امام زفر کے نزدیک تین برس کہا صاحب ہدایہ نے دلیل صاحبین کی قول اللہ تعالی کا ہی وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلٰثُوْنَ شَهْرًا اسواسطے کہ کم مدت حمل کی چھ مہینے ہین تو فصال کے واسطے دو برس رہے اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لَا رِضَاعَ بَعْدَ حَوْلَيْنِ نہین ہی رضاعت بعد دو برس کے اور بلوغ المرام مین ہی کہ اخراج کیا اوسکا دارقطنی اور ابن عدی نے ابن عباس سے اور تفسیر مظہری مین ہی کہ روایت کیا اوسکو ابن الجوزی نے بھی اور لفظ اوسکا یہ ہی لَا رِضَاعَ اِلَّا مَا كَانَ فِي حَوْلَيْنِ نہین ہی رضاعت مگر جو ہو دو سال کے بیچ مین اور کہا دارقطنی نے کہ رجال اوسکے صحیح ہین مگر ہیثم بن جمیل اور وہ ثقہ ہی حافظ ہی توثیق کی اوسکی احمد اور عجلی اور ابن حبان نے اور بعضون کے نزدیک رضاع ساری عمر مین باقی رہتا ہی اور یہی ماثور ہی حضرت عایشہؓ سے لیکن رد کیا اونکے اس قول کو اور ازواج مطہرات نے اور کہا کہ سنتے تھے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہین حرام کرتا ہی رضاع مگر جو چیرے آنت کو اور ہووے قبل دودھ چھڑانے کے اور بھی سنتے تھے کہ فرمایا آپ نے نہین رضاع ہی مگر جو ہو دو سال مین اور نہین یتیمی ہی بعد احتلام کے ذکر کیا یہ کشف الغمہ مین **ص** اور بعد اس مدت کے رضاع نہین ثابت ہوتا **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ فرمایا حضرت عمر نے نہین رضاع ہی مگر جو دو برس کے اندر ہووے حالت صغر مین اور روایت کیا طبرانی نے معجم صغیر مین حضرت علیؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین رضاع ہی بعد دودھ چھڑانے کے اور نہین یتیمی ہی بعد جوان مضبوط ہونے کے اور روایت کیا بغوی نے شرح السنہ مین مثل اسکے اور روایت کیا عبد الرزاق نے حضرت علیؓ سے مرفوعا لَا رِضَاعَ بَعْدَ الْفِصَالِ نہین رضاع ہی بعد دودھ چھڑانے کے اور روایت کیا ابن عدی نے کامل مین اور ابو داود طیالسی نے جابر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا رِضَاعَ بَعْدَ فِصَالٍ وَلَا يُتْمَ بَعْدَ احْتِلَامٍ یعنی نہین رضاع ہی بعد دودھ چھڑانے کے اور نہین یتیمی ہی بعد احتلام کے اور جامع ترمذی مین ہی حضرت ام سلمہ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین حرام کرتی ہی رضاعت مگر وہ رضاعت کہ چیرے آنت کو اور ہووے پہلے دودھ چھڑانے کے اور صحیح کیا اوسکو ترمذی نے اور حاکم نے اور سنن ابو داود مین ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہی رضاعت مگر وہ کہ پھیلاوے ہڈی کو اور پیدا کرے گوشت کو اور کشف الغمہ مین ہی کہ فرماتے تھے زہری ہمیشہ فتوی دیتی تھین حضرت عایشہؓ اس بات پر کہ نہین حرام کرتا ہی رضاع بعد دودھ چھڑانے کے یہان تک کہ وفات ہوئی اونکی **ص** اور جس عورت نے دودھ پلایا وہ اوس لڑکے کی مان ہوجاتی ہی اور اوسکا شوہر کہ جس سے اوس عورت کا دودھ ہی باپ ہوجاتا ہی تو حرام ہوگا اوس سے جو حرام ہوتا ہی نسب سے **ف** کیونکہ صحیح بخاری مین ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام ہوتا ہی رضاعت سے جو حرام ہوتا ہی نسب سے اور ایک روایت مین ہی بخاری کی يَحْرُمُ مِنَ الرَّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ اور ایک مین ہی اِنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ مِنَ الرَّضَاعِ مَا حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ **ص** مگر بہن نسبی کی مادر رضاعی یا بھائی نسبی کی مان رضاعی یا بھائی اور بہن رضاعی کی مان نسبی یا بھائی اور بہن رضاعی کی مادر رضاعی کہ یہ سب حرام نہین

ف اور بہن نسبی کی مادر نسبی یا بھائی نسبی کی مادر نسبی حرام ہی جیسا کہ اوپر گذرا ص اور اسی طرح حرام ہین اپنے
بیٹے کی رضاعی بہن اور نسبی حرام ہی کیونکہ بیٹے کی بہن نسب سے یا اپنی بیٹی ہوگی یا ربیبہ ہوگی اور دونون حرام ہین اور رضاع
مین ایسا نہین اور بھی نہین حرام ہی اپنے بیٹے کی جدہ رضاع سے اور نسب سے حرام ہی کیونکہ وہ یا اپنی مان ہوگی یا اپنی عورت
موطوءہ کی مان اور دونون حرام ہین اور رضاع مین ایسا نہین اور اسی طرح نہین حرام ہی مادر رضاعی اپنے چچا اور پھوپھی
کی اور مادر رضاعی اپنے ماموں اور خالہ کی مرد کیواسطے ف اور تفصیل اسکی اصل مین مذکور ہی ص اور عورت
کیواسطے نہین حرام ہی اپنے بیٹے رضاعی کا بھائی اور جاننا چاہیے کہ اسکا ذکر اوپر ہو چکا کیونکہ اوپر کہا کہ مرد پر مان رضاعی
بھائی کی درست ہی تو وہ مرد اس عورت کے رضاعی بیٹے کا بھائی ہوگا ف مثلاً زینب کا رضاعی بیٹا زید اور اسکا
عمرو بھائی ہی تو عمرو کے بھائی کی مان زینب ہوگی اور اسکا ذکر اوپر ہو چکا ص اور جاننا چاہیے کہ رضیع یعنی شیرخوار پر مرضعہ یعنی
جو عورت کہ دودھ پلاتی ہی اور اوسکا خاوند کہ جس سے اوسکا دودھ ہی اور ان دونون کی قوم سب حرام ہوجاویگی ف
تو خاوند مرضعہ کا اوس شیرخوارہ پر حرام ہی اور اسی طرح اوسکا بھائی کیونکہ وہ شیرخوارہ کا چچا ہوگا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
واسطے عایشہ رض کے البتہ داخل ہو تیرے اوپر افلح کیونکہ وہ چچا تیرا ہی رضاعت سے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے ص
اور مرضعہ پر فقط شیرخوار کا خاوند اگر وہ عورت ہی اور اسی طرح مرضعہ کے خاوند پر شیرخوار کی بیوی اگر وہ مرد ہی اور شیرخوار کی
فروع یعنی اوسکی اولاد حرام ہوجاویگی اور قاعدہ اوسکا اس بیت مین ہی بیت از جانب شیردہ ہمہ خویش شوند ۔۔ وز جانب
شیرخوارہ زوجان و فروع ۔۔ ف یعنی دودھ پلانے والی اور اوسکا خاوند مع اولاد اور باپ دادا اور مان بہنون اونکے
شیرخوار کے خویش ہوجاوینگے اور شیرخوار اور اوسکی بیوی یا خاوند مع اپنی اولاد کے فقط خویش ہوجاوینگے دودھ پلانے والی
اور اوسکے خاوند کے ص جائز ہی کہ نکاح کرے مرد اپنے بھائی رضاعی کی بہن سے جیسا کہ جائز ہی کہ نکاح کرے اپنے بھائی
نسبی کی بہن سے اور مثال اسکی یہ ہی کہ ایک شخص کا بھائی علاتی ہی اور اوسکی ایک بہن ہی اخیافی تو اس شخص کو درست ہی کہ
اوس سے نکاح کرے ف اور اگر اوسکی بہن حقیقی ہی یا علاتی ہی تو اسکو درست نہین ص اگر ایک لڑکے اور لڑکی نے
مدت رضاع مین ایک عورت کی پستان سے دودھ پیا تو حرمت رضاع کی ثابت ہوجاویگی اور وہ مانند بھائی بہن کے
ہونگے اور اگر دونون نے مل کے کسی بکری ف یا گاے یا اونٹنی ص کا دودھ پیا تو وہ بھائی بہن نہونگے اگر
دودھ عورت کا پانی سے یا دوا سے یا بکری کے دودھ سے مل گیا تو اگر غالب دودھ عورت کا ہی تو حرمت رضاع ثابت
ہوگی ورنہ نہین اور اگر دوسری عورت کے دودھ سے مل گیا تو بھی جس عورت کا دودھ غالب ہی اوس سے حرمت رضاع
ثابت ہوگی ف اور دوسری عورت سے جسکا دودھ مغلوب ہی حرمت ثابت نہوگی اور بعض روایات مین ہی کہ
اوس سے بھی حرمت رضاع ثابت ہوجاویگی واسطے احتیاط کے اور اگر دودھ برابر ہین تو دونون سے حرمت
ثابت ہوگی اسواسطے کہ کوئی دوسرے پر غالب نہین ص اگر عورت کے شیر کو طعام مین ملایا تو اوسکے کھانے سے
حرمت رضاع کی ثابت نہوگی ف اگرچہ دودھ غالب ہو کھانے پر اور صاحبین کے نزدیک جب غالب ہوگا تو حرمت
رضاع ثابت ہوگی کذا فی الہدایہ ص اگر کسی مرد کی پستان سے دودھ نکلا تو اوسکے پینے سے حرمت رضاع

ثابت نہوگی جیسے کہ کسی شخص کو مدت رضاع مین عورت کے دودھ سے حقنہ دیا **ف** تو حرمت رضاع ثابت نہوگی **ص** اور اگر کسی عورت بکر کی پستان سے دودھ نکلا یا عورت مردہ کی اور کسی شخص نے اوسکو مدت رضاع مین پیا تو حرمت ثابت ہوگی **ف** لیکن خاوند اوس بکر کا شیرخوار پر حرام نہوگا تو درست ہی بکر کے خاوند کو جب اوس سے وطی نکی ہو کہ اوس شیرخوار سے نکاح کرے **ص** اگر کسی شخص نے ایک بڑی عورت سے اور ایک شیرخوارہ سے نکاح کیا اور اوس بڑی بیوی نے اپنی سوکن شیرخوارہ کو دودھ اپنا پلا دیا تو دونون عورتین خاوند پر حرام ہوجاوینگی **ف** اسواسطے کہ خاوند جامع ہوویگا درمیان عورت اور اوسکی رضاعی بیٹی کے اور یہ درست نہین اور عنایہ مین لکھا ہی کہ بڑی عورت تو ساری عمر حرام ہی اور شیرخوارہ بھی اسی طرح اگر بڑی عورت سے وطی کی ہی اور اگر وطی نہین کی تو درست ہی خاوند کو کہ پھر اوس شیرخوارہ سے نکاح کرے **ص** تو اگر بڑی عورت سے وطی نہین کی ہو تو اوسکو کچھ مہر نہین **ف** اور اگر وطی کی ہی تو کل مہر لازم ہوگا **ص** اور شیرخوارہ کو آدھا مہر ملیگا اور خاوند اوس آدھے مہر کو اوس دودھ پلانے والی سے پھیر لیوے اگر اوسنے قصداً واسطے فساد کے دودھ پلایا تھا اور اگر واسطے فساد کے نہین پلایا تھا **ف** بلکہ وہ شیرخوارہ بھوکی تھی یا اور کوئی سبب ہوا **ص** تو خاوند اوس سے نہ پھیریگا اور رضاع نہین ثابت ہوتا ہی مگر دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتون کی گواہی سے ؞

کتاب الطلاق

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت ناپسند حلال چیزون مین اللہ کے نزدیک طلاق ہی روایت کیا اوسکو ابو داود اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور کہا ابو حاتم نے کہ یہ حدیث مرسل صحیح ہی اور طلاق تین قسم ہی ایک حسن اور دوسرے احسن اور تیسرے بدعی تو **ص** طلاق احسن یہ ہی کہ مرد اپنی عورت کو ایک طلاق دیوے اوس طہر مین جسمین اوس سے جماع نکیا ہووے اور چھوڑ دے اوسکو یہانتک کہ گذر جاوے عدت اوسکی **ف** اسواسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم تھے مستحب جانتے اس بات کو کہ نہ زیادہ کرین ایک طلاق پر یہانتک کہ گذر جاوے عدت اور یہ اس بات سے افضل تھا اونکے نزدیک کہ طلاق دے مرد عورت کو تین بار ہر طہر مین ایک طلاق ذکر کیا اسکو کشف الغمہ مین اور مروی ہی ابراہیم نخعی سے کہ دوست رکھتے تھے صحابہ یہ کہ طلاق دیوے عورت کو ایک بار پھر چھوڑ دے اوسکو یہانتک کہ حائضہ ہو تین بار روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے **ص** اور طلاق حسن یہ ہی کہ مدخولہ کو ایک طلاق دیوے برابر ہی کہ حیض مین دے یا طہر مین اور موطوءہ کو تین طلاق جدا جدا ہر طہر مین جسمین وطی نکی ہو اگر اوس عورت کو حیض آتا ہو **ف** اور امام مالک رح کے نزدیک یہ بھی بدعت ہی بلکہ نہین مباح ہی مگر ایک طلاق اور دلیل ہماری حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ہی تحقیق کہ طلاق دیا انھون نے اپنی عورت کو اور وہ حائض تھین پھر ارادہ کیا کہ اور دو طلاق دیوین وقت دو حیضون کے سو پہنچا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سو کہا کہ نہین ایسا حکم کیا تجکو اللہ تعالی نے بیشک تو نے خطا کی سنت سے اور سنت یہ ہی کہ استقبال کرے تو طہر کا تو طلاق دے تو نزدیک ہر طہر کے سو حکم کیا مجکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سو رجعت کی مینے اپنی عورت سے اور فرمایا آپ نے جسوقت کہ وہ پاک ہوجاوے

توچاہے طلاق دے اوسکو اور چاہے روک رکھے سو کہا مینے ای رسول اللہ کیا دیکھتے ہین آپ اگر تین طلاق دون مین
اوسکو تو پھر مجکو رجعت حلال ہی فرمایا کہ نہین بائنہ ہوجاویگی وہ تجہسے اور ہوویگا گناہ روایت کیا اوسکو دار قطنی نے اور
ابن ابی شیبہ نے مصنف مین حسن سے انھون نے ابن عمر سے اور تعلیل کی اوسکی بیہقی نے ساتھہ عطاء خراسانی کے
اور کہا کہ لاتا ہے وہ زیادتیان ایسی کہ نہین متابعت کیا جاتا اوسپر اور وہ ضعیف ہی نہین قبول کیجاویگی وہ حدیث کہ منفرد ہووے
اوسکے ساتھہ کہا شیخ ابن الہمام نے کہ تعلیل بیہقی کی مردود ہی کیونکہ متابعت کی عطاء کی شعیب بن رزیق نے سند اوسکا ثقہ ہے
روایت کیا اوسکو طبرانی نے معجم مین ص اور اگر حیض نہ آتا ہو یا صغیرہ ہو یا حاملہ ہو تو ہر مہینے مین ایک طلاق دے اور
جائز ہی طلاق دینا ان تینون کو بعد وطی کے بھی اور طلاق بدعی یہہ ہی کہ تین طلاق یا دو طلاق ایک بار یا دو بار ایک طہر مین
دیوے اور رجعت نکرے درمیان اونکے ف تو اگر ایسا کیا تو طلاق واقع ہوجاویگا اور طلاق دینے والا گنہگار ہوگا
اور دلیل اوسکی اوپر حدیث ابن عمر رض کی گذری اور مروی ہی سنن ابو داود مین کہ کہا حضرت عبد اللہ بن عباس نے واسطے ایک
مرد کے کہ تین طلاق دیے تھے اوسنے اپنی عورت کو بائنہ ہوگئی وہ عورت تجہسے اور تو نے نافرمانی کی اپنے رب کی اور روایت کیا
طحاوی نے کہ ایک شخص نے سو طلاق دیے اپنی عورت کو کہا ابن عباس نے نافرمانی کی تو نے اپنے رب کی اور بائنہ ہوگئی عورت
تیری تجہسے اور مروی ہی مانند اسکے موطا مالک مین حضرت ابن عباس اور عبد اللہ بن مسعود سے اور روایت کیا عبد الرزاق نے
علقمہ سے کہا کہ آیا ایک شخص طرف ابن مسعود کے سو کہا کہ طلاق دیا مینے اپنی عورت کو ننانوے طلاق سو کہا ابن مسعود نے
کہ تین طلاق واقع ہین اور باقی زیادتی ہی اور مروی ہی مانند اسکے موطا مین اور سنن ابو داود مین حضرت ابو ہریرہ رض اور ابن عباس رض
سے بھی اور ابن عمر رض سے اور روایت کیا وکیع نے اعمش سے انھون نے حبیب بن ثابت سے کہا کہ آیا ایک شخص حضرت علی رض
کے پاس تو کہا کہ ہزار طلاق دیے مینے اپنی عورت کو فرمایا کہ بائنہ ہوگئی وہ تجہسے ساتھہ تین طلاق کے اور تقسیم کردے تو
باقی طلاقون کو اپنی عورتون پر اور روایت کیا وکیع نے معاویہ بن ابی یحیی سے کہا کہ آیا ایک شخص طرف عثمان بن عفان رض کے
اور کہا کہ ہزار طلاق دیے مینے اپنی عورت کو تو فرمایا کہ بائنہ ہوگئی وہ تجہسے ساتھہ تین طلاق کے اور روایت کیا عبد الرزاق
نے عبادہ بن صامت رض سے کہ طلاق دیے اونکے باپ نے اپنی عورت کو ہزار تو آئے عبادہ اور پوچھا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے فرمایا آپ نے وہ بائنہ ہوگئی تین طلاق سے ساتھہ معصیت کے اور باقی رہے نوسی ستانوے زیادتی
اور ظلم اگر چاہے اللہ عذاب کرے اسپر اور اگر چاہے بخش دے اور روایت کیے طحاوی نے اس باب مین اور آثار حضرت انس
اور حضرت عمر بن الخطاب رض سے بھی اور امام شافعی کے نزدیک تین طلاق ایک بار دیدینا جائز ہین اور بعضون کے نزدیک
اگر تین طلاق ایک بار دیگا تو ایک طلاق واقع ہوگا اور یہی آثار اون سب پر حجت ہین ص یا ایک طلاق دے اوس طہر مین
جس مین وطی کی ہو ف اور حرام کہا اس طلاق کو حضرت عبد اللہ بن عباس رض نے ذکر کیا اسکو کشف الغمہ مین
ص یا ایک طلاق دے موطوءہ کو حیض مین ف اور دلیل اسکی وہی حدیث ابن عمر کی ہی جو اوپر گذری اور اسکی
حرمت پر اجماع ہی لیکن طلاق واقع ہوجاویگا ص اور واجب ہی رجعت اسمین سو جب پاک ہووے حیض سے تو
طلاق دیوے اوسکو اگر چاہے ف اسواسطے کہ حدیث ابن عمر مین ہی سو رجوع کرے اوس عورت سے پھر طلاق دے

ف عطاء خراسانی

ص یعنی حاملہ اور صغیرہ اور آئسہ کو سوا اسکے کہ انمین شبہہ حمل کا نہین ١٢ منہ سلمہ ربہ

اوسکو پاکی مین یا حمل مین روایت کیا اوسکو مسلم اور اصحاب سنن نے اور یہی قول ہے امام شافعی کا ایک روایت مین اور مبسوط مین ہے کہ فرمایا امام ابو حنیفہ نے جسوقت کہ پاک ہو جاوے اوس حیض سے جسمین طلاق دیا ہے پھر حائضہ ہووے پھر پاک ہووے تو اب اوسکو طلاق دے اور یہ بھی مذکور ہے حدیث ابن عمر مین اخراج کیا اوسکا بخاری مسلم نے اور یہی قول ہے امام مالک اور احمد کا اور مشہور ہے مذہب شافعی کا **ص** اگر کسی شخص نے اپنی عورت موطوءہ کو کہا کہ تجکو تین طلاق ہین سنت کے طریق پر بغیر نیت کے تو ہر طہر مین ایک طلاق واقع ہوگا اسواسطے کہ طلاق مسنون یہی ہے اور اگر نیت کی کہ تینون طلاق ابھی پڑجاوین **ف** یا ہر طلاق ایک ایک مہینے مین **ص** تو صحیح ہے یعنی تینون طلاق **ف** اول صورت مین **ص** ابھی پڑجاوینگے **ف** اور دوسری صورت مین ہر مہینے مین ایک طلاق پڑیگا **ص** اور امام زفر کے نزدیک یہ نیت نہین صحیح ہوگی کیونکہ یہ طلاق بدعی ہے اور اوسنے لفظ مسنون کا کہا تھا اور ہمارے نزدیک اس صورت مین معنی مسنون کے یہ ہونگے کہ تین طلاق کا ایکبار واقع ہونا مذہب اہل سنت کا ہے کیونکہ روافض کے نزدیک تین طلاق ایکبار نہین واقع ہوسکتی **ف** اور وہ جو حدیثین اوپر گذرین دلالت کرتی ہین اونکے بطلان پر

فصل اور واقع ہوتا ہے طلاق ہر خاوند عاقل بالغ کا غلام ہو یا آزاد اگرچہ نشے مین مست ہو **ف** اور امام شافعی کے نزدیک جو شخص مست ہو اوسکا طلاق نہین واقع ہوتا کیونکہ فرمایا حضرت عثمان رضہ نے نہین ہے واسطے مجنون اور مست کے طلاق اور تھے ابن عباس رض فرماتے کہ طلاق مست کا اور مکرہ کا جائز نہین اور دلیل ہماری وہ ہے جو روایت کیا مالک نے موطا مین تحقیق کہ سعید بن المسیب اور سلیمان بن یسار پوچھے گئے مست کے طلاق سے سو کہا انھون نے جسوقت کہ طلاق دے مست جائز ہوگا طلاق اوسکا اور اگر قتل کریگا قتل کیا جاویگا کہا مالک نے کہ یہی حکم ہے نزدیک ہمارے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے تحقیق کہ عمر رض نے جائز رکھا طلاق مست کا عورتون کی گواہی سے اور یہی نکالا ابن ابی شیبہ نے عطا اور مجاہد اور حسن اور ابن سیرین اور ابن المسیب اور عمر بن عبد العزیز اور سلیمان بن یسار اور نخعی اور زہری اور شعبی سے کہ کہا ان سب نے جائز ہے طلاق مست کا اور یہی اخراج کیا حکم سے کہ کہا انھون نے جو اللہ کی طرف سے مست ہے سوا اوسکا طلاق جائز نہین اور جسکو شیطان نے مست کیا ہے سو طلاق اوسکا جائز ہے اور کشف الغمہ مین ہے کہ حضرت علی رض جائز رکھتے تھے طلاق مست کا اور عتاق اوسکا اور کافی ہین حضرت علی رض واسطے تقلید کے اور ہمارے مذہب مین بھی بعض علما اس طرف گئے ہین کہ طلاق نہین واقع ہوگا مست کا اور یہی مختار ہے کرخی اور طحاوی کا **ص** اور گونگے کا طلاق اشارے سے واقع ہوگا **ف** یعنی اوس اشارے سے جو طلاق کے واسطے مقرر ہے اور اسکا بیان انشاء اللہ آخر کتاب مین آویگا **ص** اور نہین واقع ہوگا طلاق صبی کا **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت عبد اللہ بن عباس سے کہ کہا انھون نے نہین جائز ہے طلاق لڑکے کا اور روایت کیا عبد الرزاق نے حضرت علی رض سے کہ فرمایا انھون نے نہین جائز ہے طلاق واسطے لڑکے کے اور کشف الغمہ مین ہے کہ کہا شعبی رح نے نہین جائز ہے طلاق لڑکے کا یہانتک کہ بالغ ہووے **ص** اور مجنون کا **ف** اسواسطے کہ جامع ترمذی مین ہے حضرت عایشہ رض سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر طلاق جائز ہے مگر طلاق معتوہ کا یعنی جو مغلوب العقل ہو اور اوسکی اسناد مین عطا بن عجلان ہے کہا ترمذی نے کہ وہ ذاہب الحدیث ہے

سله یعنی مجنون ہو رضا کی طرف سے مثلاً مجذوب وغیرہ ۱۲

یعنی بھول جاتا ہی حدیث کو اور کہا حضرت عثمان رض نے کہ نہین طلاق ہی واسطے مجنون کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اوٹھایا گیا قلم تین سے سونے والے سے جب تک جاگے اور لڑکے سے جب تک سیانا ہو اور مجنون سے جب تک ہوش مین
آوے یا افاقہ پاوے روایت کیا اوسکو امام احمد اور ابوداود و نسائی ابن ماجہ نے حضرت عایشہ رض سے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے
ص اور نائم یعنی اوس شخص کا جو سو رہا ہی ف اسواسطے کہ سوتا شخص بھی غیر مختار ہی تو وہ بھی مانند مجنون کے ہی
اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کُلُّ طَلَاقٍ جَائِزٌ اِلَّا طَلَاقُ الصَّبِيِّ وَالْمَجْنُوْنِ یعنی ہر طلاق جائز ہی مگر طلاق
لڑکے اور مجنون کا روایت کیا اسکو صاحب ہدایہ نے اور کہا زیلعی نے تخریج مین قلت حدیث غریب او حدیث
حضرت عایشہ رض کی جو جامع ترمذی مین ہی اوسکے معنون مین ہی اور اسی طرح واقع ہی طلاق مکرہ کا یعنی جو شخص زبردستی کیا گیا ہو طلاق پر
اور امام شافعی کے نزدیک واقع نہین ہوتا اور ذکر کیے صاحب کشف الغمہ نے آثار اس باب مین حضرت ابن عباس اور ابن عمر سے
جنسے ثابت ہوتا ہی کہ طلاق مکرہ کا نہین واقع ہوتا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے معاف کیا ہماری امت سے
چوکنا اور بھولنا اور زبردستی سے کسیکی کام کرنا روایت کیا اوسکو ابن ماجہ اور حاکم نے ابن عباس سے اور کہا ابو حاتم نے
کہ یہ ثابت نہین اور کہا زیلعی نے تخریج ہدایہ مین کہ ہماری دلیل وہ ہی جو اخراج کیا عقیلی نے اپنی کتاب ضعفا مین ابن عمر طائی
سے تحقیق کہ ایک مرد سوتا تھا سو کھڑی ہوئی عورت اوسکی اور لی ایک چھری اور چڑھی اپنے مرد کے سینے پر اور رکھ دیا چھری کو
اوسکے حلق پر اور کہا کہ یا تو دے مجکو تین طلاق ورنہ ذبح کرونگی تجکو تو قسم دی اوس مرد نے اللہ کی اوس عورت کو اور انکار کیا
اوسنے تب تین طلاق دیے اوسکو اوس مرد نے پھر آیا وہ شخص طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ذکر کیا یہ تو فرمایا آپ نے کہ نہین
رجوع ہی طلاق مین یعنی طلاق واقع ہو گیا اب نہین پھریگا اور یہ حدیث مرسل ہی اور روایت کیا اوسکو عقیلی نے مسنداً ایک شخص
سے صحابہ مین سے کہا ابن القطان نے مرسل احسن ہی مسند سے کیونکہ مرسل کی اسناد مین بقیہ اور نعیم بن حماد نہین ہین
اور مرسل مین اسمعیل بن عیاش ہی اور وہ روایت کرتا ہی شامیین سے لیکن اسناد مین اوسکو غازی ابن جبلہ غیر معروف ہی
او منکر کہا اوسکی حدیث کو ابو حاتم نے اور بخاری نے طلاق مکرہ مین اور تنقیح مین ہی کہ کہا بخاری نے حدیث صفوان اصم کی
بعض صحابہ سے طلاق مکرہ کے باب مین منکر ہی نہین متابعت کی گئی اوسپر لیکن قطع نظر اسکے بہت سے آثار صحابہ
ہمارے مؤید وارد ہوئے ہین روایت کیا عبد الرزاق نے ابن عمر سے کہ جائز رکھا انھون نے طلاق مکرہ کا اور بھی
روایت کیا شعبی اور نخعی اور زہری اور قتادہ اور ابی قلابہ سے کہ اون سبنے جائز رکھا طلاق مکرہ کا اور بھی اخراج کیا
عبد الرزاق نے سعید بن جبیر سے کہ انھون نے کہا کہ اہل اسلام مین طلاق مکرہ کا جائز ہی ص اور سید کا اپنے غلام
کی بیوی پر ف کیونکہ ملک نکاح حق غلام کا ہی تو اسقاط اوس حق کا غلام کے لیے ہوگا نہ مولی کے لیے اور کشف الغمہ
مین ہی کہ فرمایا حضرت عبد اللہ بن عمر نے جس شخص نے اذن دیا اپنے غلام کو نکاح کا تو طلاق غلام کے ہاتھ مین ہی اور نہین اوسکے
غیر کے قبضے مین اور بھی ذکر کی اس باب مین موافق اسکے حدیث مرفوع ابن عباس سے ص اور طلاق عورت آزاد کا
تین تک ہی اور لونڈی کا دو تک ف اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق لونڈی کے دو ہین اور
عدت اوسکی دو حیض ہین روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابوداود اور ابن ماجہ اور دارمی نے حضرت عایشہ رض سے

اور اسناد مین اوسکی مظاہر بن اسلم ضعیف ہی کہا زیلعی نے کہ روایت کیا حدیث عایشہ رض کو حاکم نے مستدرک مین اور صحیح کیا اوسکو اور نقل کی ذہبی نے میزان مین تضعیف مظاہر بن اسلم کی ابی عاصم نبیل اور یحیی بن معین اور ابو حاتم رازی اور بخاری سے اور نقل کی توثیق اوسکی ابن حبان سے اور بھی روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے ابن عمر سے اور بزار اور طبرانی اور دارقطنی نے اور صحیح کیا دارقطنی نے وقف اوسکا اور ضعیف کیا اوسکے رفع کو بسبب عمرو بن شبیب مسلی کے اور وہ ضعیف ہی نہین حجت پکڑی جاویگی اوس سے اور بھی روایت کیا اوسکو حاکم نے مستدرک مین حضرت ابن عباس سے اور کہا صحیح ولیکن جاہ اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عمر سے تحقیق کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت کہ ہو لونڈی نکاح مین ایک مرد کے اور دو طلاق دے اوسکو پھر خرید لیوے اوسکو تو نہین حلال ہووے واسطے اوسکے یہان تک کہ نکاح کرے دوسرے خاوند سے اور اسناد مین اوسکی سلم بن سالم ہی تکذیب کی اوسکی ابن المبارک نے اور کہا یحیی بن معین نے لیس حدیثہ بشیٔ اور ایسا ہی کہا سعدی نے اور روایت کیا شافعی نے حضرت عمر سے کہ نکاح کرے غلام دو عورتون سے اور دو طلاق دے اور عدت کرے لونڈی دو حیض سے تو اگر حیض نہ آتا ہو اوسکو تو دو مہینے سے یا ڈیڑھ مہینے سے اور اخراج کیا اوسکو بیہقی نے معرفت مین طریق شافعی سے اور دارقطنی نے سنن مین ف اگر عورت لونڈی ہو اور خاوند اوسکا آزاد یا غلام ہو تو خاوند مالک دو طلاق کا ہوگا اور اگر عورت حرہ ہو اور خاوند اوسکا غلام یا آزاد ہو تو مالک تین طلاق کا ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک جب لونڈی کا خاوند حر ہو تو مالک تین طلاق کا ہی اور اگر حرہ کا خاوند غلام ہو تو مالک دو طلاق کا ف اور دلیل ہماری قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی کہ لونڈی کے دو طلاق ہین اور عدت اوسکی دو حیض ہین تو معلوم ہوا کہ طلاق عورتون کے اعتبار سے ہی اور بھی روایت کیا امام محمد نے أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَزِيدَ الْمَكِّيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رَبَاحٍ يَقُولُ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الطَّلَاقُ بِالنِّسَاءِ وَالْعِدَّةُ بِهِنَّ یعنی طلاق عورتون کے اعتبار سے ہی اور عدت بھی اونھین کے اعتبار سے ہی اور یہی قول ہی عبد اللہ بن مسعود کا اور امام شافعی کے نزدیک طلاق مردون کے اعتبار سے اور عدت عورتون کے اعتبار سے ہی کیونکہ ہدایہ مین ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ طلاق ساتھ مردون کے ہی اور عدت ساتھ عورتون کے ہی اور یہ حدیث مرفوعا غریب ہی لیکن روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے موقوفا ابن عباس پر اور طبرانی نے معجم مین موقوفا ابن مسعود پر اور کہا ابن الجوزی نے کہ یہ کلام ابن عباس کا ہی اور بھی اخراج کیا اوسکا عبد الرزاق نے موقوفا اوپر عثمان اور زید بن ثابت اور ابن عباس کے اور روایت کیا عبد الرزاق نے نافع سے انھون نے ام سلمہ سے کہ اونکے غلام نے دو طلاق دیے اپنی عورت حرہ کو تو پوچھا اس باب مین ام سلمہ رض نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تب فرمایا آپ نے حرام ہوگئی اوسپر یہان تک کہ نکاح کرے دوسرے خاوند سے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے طریق عبد الرزاق سے اور اس باب مین اور آثار ہین جو مؤید ہین مذہب امام شافعی کو مذکور ہین بعض موطا مین امام مالک کے اور بعض کشف الغمہ مین شیخ عبد الوہاب شعرانی رحمۃ اللہ علیہ کے

باب طلاق واقع کرنے کے بیان مین

طلاق دو قسم ہی پہلا ایک صریح اور وہ اوس لفظ سے ہوتا ہی کہ سواے طلاق کے اور کسی مین استعمال نہین کیا جاتا

جیسے کہے تو طالق ہی یا تو مُطَلَّقَہ ہی ف ساتھ تشدید لام کے ص یا طلاق دیا مینے تجکو اور ان صورتون مین ایک طلاق رجعی واقع ہوگا اگر کچھہ نیت نہ کی ہو یا نیت طلاق بائن کی ہو یا ایک سے زیادہ طلاقون کی اور اگر کہا کہ تو طلاق ہی یا تو طالق الطلاق ہی یا تو طالق طلاقًا ہی اور کچھہ نیت نہین کی یا نیت کی ایک طلاق کی یا دو طلاق کی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگا اور اگر تین طلاق کی نیت کی تو اگر وہ عورت حرہ ہی تین طلاق واقع ہو جاوینگے اور لونڈی مین دو طلاق بمنزلہ تین طلاق کے ہین حرہ مین ف تو اگر جورو لونڈی ہی اور یہ الفاظ کہے اور نیت کی دو طلاق کی دو واقع ہو جاوینگے کیونکہ لونڈی بعد دو طلاق کے ایسی ہو جاتی ہی کہ حرہ بعد تین طلاق کے اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق لونڈی کے دو طلاق ہین روایت کیا اوسکو اصحاب سنن نے اور اوپر ذکر اسکا گذرا ص اگر طلاق کی نسبت کی طرف تمام عورت کے مثلا کہا کہ تو طالق ہی یا اوسکے ایسے جز کی طرف کہ وہ بمنزلہ کل کے شمار کیا جاتا ہی جیسے کہا سر تیرا یا گردن تیری یا روح تیری یا بدن تیرا یا مونہہ تیرا یا فرج تیری طالق ہی تو ان سب صورتون مین ایک طلاق واقع ہوگا ف اسواسطے کہ ایسے لفظ ہین کہ انسے تمام بدن سے تعبیر کی جاتی ہی لیکن سر سو اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صَدَقَةُ الفِطْرِ صَاعٌ مِّنْ تَمَرٍ اَوْ قَمْحٍ مِّنْ كُلِّ رَأْسٍ یعنی صدقہ فطر کا ایک صاع ہی کھجور سے یا گیہون سے ہر آدمی کے پیچھے تو آدمی کو راس ارشاد فرمایا اور لیکن گردن سو اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ اور غلام سے تعبیر کی ساتھہ رقبہ کے اور لیکن روح تو اسواسطے کہ عرب کہا کرتے ہین هلكت روحه ہلاک ہوئی روح اوسکی یعنی نفس اوسکا اور بدن تو ظاہر ہی اور لیکن مونہہ تو اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ اور اپنی ذات کی تعبیر مونہہ سے فرمائی اور لیکن فرج سو اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لَعَنَ اللّٰهُ الفُرُوجَ عَلَى السُّرُوجِ یعنی لعنت کی اللہ تعالی نے اون فروج کو جو زین پر ہین اور عورتون سے تعبیر فرمائی ساتھہ فروج کے کہ جمع فرج کی ہی اور اس حدیث کو ذکر کیا صاحب ہدایہ نے اور کہا زیلعی نے تخریج مین غریب جدا لیکن اخراج کیا ابن عدی نے کامل مین ابن عباس سے مرفوعا تحقیق کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا صاحبات فروج کو کہ سوار ہووین زینون پر اور اوسکی اسناد مین علی بن ابی علی قرشی ہی کہا ابن عدی نے مجہول ہی اور بہرحال اس لفظ حدیث سے مطلب ثابت نہین ہوتا انتہی ما قال الزیلعی ص اور اگر نسبت کی طلاق کی اوس جز کی طرف جو شائع ہی بدن مین جیسے کہا کہ نصف تیرا یا ثلث تیرا طالق ہی تب بھی طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا ہاتھہ تیرا یا پیر تیرا یا پیٹھہ یا پیٹ تیرا طالق ہی تو طلاق واقع نہوگا اور یہی ظاہر ہی ف کیونکہ ان اعضا سے تعبیر کل بدن کی نہین ہوا کرتی ص اور بعضون کے نزدیک پیٹھہ یا پیٹ کی طرف نسبت کرنے سے طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ تجکو آدھا طلاق ہی یا تہائی طلاق ہی یا ایک طلاق سے دو تک یا ایک اور دو کے بیچ مین تو ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ تجکو ایک طلاق سے تین طلاق تک یا جو درمیان مین ایک طلاق کے تین طلاق تک ہی تو دو طلاق واقع ہونگے اور اگر کہا کہ تجکو تین نصف دو طلاق کے تو تین واقع ہونگے اور اگر کہا کہ تین نصف ہین ایک طلاق کے دو طلاق واقع ہونگے اور بعضون کے نزدیک تین ف اور دلیل اسکی اصل مین مذکور ہی ص اور اگر کہا کہ تجکو ایک طلاق ہی دو طلاق مین تو ایک واقع ہوگا برابر ہی کہ نیت ضرب کی کرے یا نکرے ف ضرب فن حساب مین اسے کہتے ہین کہ ایک عدد کو دوسرے کے شمار

له یعنی تو طلاق والی ہی ... ۱۲ منہ سلمہ ربہ

عه یعنی او طلاق والی ہی کسی طلاق سے ۱۲ منہ سلمہ ربہ

سه نصف صاع ... گندم ۱۲ منتخب

بڑھالین پہلے عدد کو مضروب اور دوسرے کو مضروب فیہ کہتے ہین اور جو حاصل ہو اوسے حاصل ضرب کہتے ہین مثلاً ۴ کو ۵ مین ضرب کرنا یہ ہی کہ ۴ کو پنجگونہ کرلین کہ ۲۰ ہوتے ہین ۴ مضروب اور ۵ مضروب فیہ اور ۲۰ حاصل ضرب ہوئے ص اور اگر نیت کی کہ ایک اور دو طلاق ہین تو موطوءہ مین تین طلاق واقع ہونگے اور غیر موطوءہ مین ایک طلاق واقع ہوگا جیسا کہ واقع ہوتا ہی ایک طلاق اگر کہا غیر موطوءہ کو تیرے کو ایک اور دو طلاق ہین اور اگر نیت کی ایک طلاق کی ساتھ دو طلاق کے تو تین واقع ہونگے ف چاہے وہ عورت موطوءہ ہو یا نہو ص اور اگر کہا کہ تجکو دو طلاق ہین دو طلاق مین اور نیت کی ضرب کی دو طلاق واقع ہونگے ف اور چار واقع نہونگے جیسا کہ وہ حاصل ضرب ہی ص اگر کہا کہ تجکو اس جگہہ سے طلاق ہی شام تک ایک طلاق رجعی واقع ہوگا اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی مکے مین یا گھر مین تو ایک طلاق بالفعل واقع ہوگا ص اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی جب تو مکے مین داخل ہو یا گھر مین داخل ہو تو جب تک مکے یا گھر مین داخل نہو گی طلاق واقع نہوگا اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی کل یا کل کے روز مین تو جسوقت کل کی فجر ہوگی طلاق واقع ہوجاویگا اور دوسری صورت مین ف یعنی جب کہا کہ تجکو طلاق ہی کل کے روز مین ص اگر نیت عصر کی کریگا تو صحیح ہوجاویگی اور عصر کے وقت طلاق واقع ہوگا اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی آج کل مین یا کل آج مین تو اول صورت مین آج ہی اور دوسری صورت مین کل کے روز طلاق پڑیگا ف حاصل یہ ہی کہ جس لفظ کو اول ذکر کریگا اوسی مین طلاق پڑیگا ص اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی قبل اسکے کہ نکاح کرون مین تجسے یا تجکو طلاق ہی کل روز گذشتہ مین اور نکاح آج کیا ہی طلاق واقع نہوگا اور کہنا اوسکا لغو ہوگا ف اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین طلاق ہی قبل نکاح کے روایت کیا اوسکو بغوی نے شرح السنہ مین حضرت علی رض سے اور دوسری حدیث مین ہی کہ نہین طلاق ہی اوسمین جسکا مالک نہین روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابوداود نے ص اگر کسی عورت سے روز گذشتہ کے اول نکاح کیا اور آج کے روز اوس سے کہا کہ تجکو طلاق ہی روز گذشتہ مین طلاق ابھی واقع ہوجاویگا اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی جب تک کہ مین تجکو طلاق ندون اور پھر چپ رہا طلاق پڑجاویگا اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی اگر مین تجکو طلاق ندون تو آخر عمر مین زوج یا زوجہ کے طلاق پڑیگا ف کیونکہ شرط اوسی وقت پائی گئی اور طلاق ندینا اوسکا تحقق ہوا ص اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی جسوقت کہ مین تجکو طلاق ندون بعد اوسکے پھر کہا کہ تو طالق ہی تو اخیر کے قول سے طلاق پڑجاویگا تو اگر کہا کہ تجکو تین طلاق ہین جسوقت کہ مین تجکو طلاق ندون تو طالق ہی تو ایک ہی طلاق واقع ہوگا ف اسواسطے کہ اگر عورت سے کہے کہ تو طالق ہی تو ایک ہی طلاق واقع ہوتا ہی جیسا کہ اوپر گذرا ص اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا اَمْرُكِ بِيَدِكِ يَوْمَ يَقْدِمُ زَيْدٌ ف یعنی جس روز کہ زید آئے تو تجکو خیار ہی ص اور زید رات کو آیا طلاق واقع نہوگا ف اور اصل مین اس مقام پر تفصیل کی ہی اور ہمنے اوسکو اس وجہ سے کہ عوام فہم نتھا ترک کیا ص اور اگر کہا يَوْمَ اَتَزَوَّجُكِ فَاَنْتِ طَالِقٌ ف یعنی جس دن نکاح کرون مین تجسے تو تو طالق ہی ص اور نکاح کیا رات کو طلاق واقع ہوجاویگا ف اور دلیل اسکی اصل مین مسطور ہی ص اگر کسی مرد نے دوسرے کی لونڈی سے نکاح کیا اور اوس سے کہا کہ تجکو دو طلاق ہین جب تجکو تیرا مالک آزاد کرے اور مالک نے آزاد کیا تو دو طلاق پڑجاوینگے اور خاوند کو رجوع جائز ہوگا اسواسطے کہ

بعد آزاد ہونے اوسکے کے خاوند مالک تین طلاق کا ہوجاتا ہی اور اگر مولیٰ نے اپنی لونڈی سے کہا کہ جب کل کا روز آوے
تو تو آزاد ہی اور اوسکے خاوند نے کہا کہ جب کل کا روز آوے تو تجکو دو طلاق ہین اور کل کا روز آگیا تو دو طلاق پڑجاوینگے
اور خاوند کو رجوع جائز نہوگا اور امام محمد کے نزدیک رجوع جائز ہی اور عدت اوسکی سب کے نزدیک تین حیض ہونگے اگر وہ حائضہ ہی
اور تین مہینے اگر وہ آئسہ ہی جیسے عدت حرہ کی ہی اگر خاوند نے اپنی عورت سے کہا کہ مین تجسے جدا ہون ساتھ نیت طلاق کے
یا کہا کہ مین تجپر حرام ہون ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر کہا کہ مین تیری طرف سے طالق ہون کچھ واقع نہوگا اگرچہ نیت طلاق
کی بھی ہو اور اگر کہا کہ تجکو ایک طلاق ہی یا نہین یا تجکو طلاق ہی ساتھ موت میری کے یا تیری موت کے تب بھی کچھ واقع نہوگا
اگر کوئی زوج زوجہ مین سے ایک کا مالک ہوگیا یا اوسکے ایک حصے کا تو نکاح باطل ہوجاویگا بغیر طلاق کے ف لیکن جب
خاوند مالک ہوگیا عورت کا تو اسواسطے کہ اب ملک یمین خاوند کو حاصل ہوئی تو ملک نکاح لغو ہوجاویگی اور اگر عورت مالک ہوئی
خاوند کی تو اسواسطے کہ خاوند کو ملک نکاح ہی اور عورت کو ملک یمین ہوئی تو ایک ہی شخص مالک اور مملوک ہوجاویگا اور وہ باطل ہی
ص اگر خاوند نے اپنی عورت کو اونگلیون کے باطن سے اشارہ کیا ف یعنی ہتیلی عورت کی طرف کی ص تو جتنی
اونگلیان کھڑی ہین اوتنے ہی طلاق واقع ہونگے اور اگر پشت سے اونگلیون کے اشارہ کیا ف یعنی ہتیلی طلاق
دینے والے کی طرف ہی ص تو جتنی اونگلیان بند ہین اوتنے طلاق پڑینگے ف کیونکہ اشارہ کرنا اونگلیون سے
واسطے عدد کے اسپر عادت جاری ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہینا یہ ہی یہ ہی اور دسون اونگلیون
سے تین بار اشارہ کیا اور اخیر بار مین ایک اونگلی بند کر لی روایت کیا اوسکو حاکم نے مستدرک مین اور کہا کہ صحیح ہی
اوپر شرط بخاری کے اور مروی ہی یہ حدیث ابن عمر سے صحیحین مین کتاب الصوم مین اور سعد بن ابی وقاص سے بھی
ص اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تجکو طلاق بائن ہی یا بتہ یا کہا کہ اشد الطلاق یا افحش الطلاق یا اخبث الطلاق
یا طلاق الشیطان یا طلاق بدعت دیا بتہ یا رد یا بتہ تجکو طلاق ہی مثل پہاڑ کے یا مثل ہزار طلاق کے یا گھر بھر کے یا طلاق شدید
یا طویل یا عریض تو ان سب صورتون مین ایک طلاق بائن واقع ہوگا مگر جب کہ حرہ مین نیت تین طلاق کی کرے
اور لونڈی مین دو کی تو حرہ مین تین واقع ہونگے اور لونڈی مین دو اور جس شخص نے اپنی عورت کو قبل وطی کے
تین طلاق ایک بار دیے تو تینون واقع ہوجاوینگے لیکن اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی طلاق ہی طلاق ہی تو ایک طلاق ہوگا
اور عورت اول طلاق سے بائن ہوگی اور دوسرا اور تیسرا طلاق واقع نہوگا اور ایسا ہی ہی اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی ایک اور
ایک اور ایک اور اگر کسی شخص نے کہا کہ تجکو طلاق ہی ایک یا طلاق ہین دو یا طلاق ہین تین تو اول صورت مین ایک اور
دوسری مین دو اور تیسری مین تین واقع ہونگے تو اگر وہ عورت مر گئی قبل ذکر کرنے عدد کے تو کلام لغو ہوجاویگا اور کچھ واقع نہوگا
اور اگر کہا کہ تو طالق ہی ایک قبل ایک کے یا بعد اوسکے ایک ہی تو ایک طلاق واقع ہوگا غیر موطوءہ مین اور موطوءہ مین دو طلاق
اور اگر کہا کہ تو طالق ہی ایک قبل اوسکے ایک اور ہی یا بعد اوسکے ایک ہی یا تو طالق ہی ایک ساتھ ایک کے یا ساتھ اوسکے
ایک اور ہی تو غیر موطوءہ مین بھی ان صورتون مین دو طلاق واقع ہوجاوینگے اور اگر کہا کہ تو طالق ہی ایک اور ایک اگر داخل ہووے
گھر مین اور پھر زوجہ گھر مین داخل ہوئی تو دو طلاق پڑجاوینگے برابر ہی کہ موطوءہ ہو یا غیر موطوءہ ف اور اگر شرط کو مقدم کیا

جیسے کہا ص اگر داخل ہووے تو گھر مین تو تجکو ایک طلاق ہی اور ایک طلاق ہی تو غیر موطوءہ مین امام ابوحنیفہ کے نزدیک
ایک طلاق واقع ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دو طلاق ف اور موطوءہ مین سب کے نزدیک دو طلاق واقع ہونگے اور
جب طلاق صریح سے فارغ ہوا تو طلاق کنایے مین شروع کیا اور کہا ص اور دوسری طلاق بالکنایات اور وہ اوس لفظ
سے ہوتا ہی کہ موضوع واسطے طلاق کے نہین اور احتمال طلاق کا رکھتا ہی سو ان لفظون سے طلاق واقع نہوگا مگر
ساتھ نیت کے یا دلالت حال کے ف جیسے ذکر طلاق کا ہو رہا ہو یا غصے کے وقت کہے ص الفاظ کنایے کے
یہ ہین اعتدي یعنی عدت کر استبرئي رحمك یعنی اپنے رحم کو پاک کر انت واحدة تو اکیلی ہی اور ان تینون لفظ
سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگا ف یعنی خاوند کو پہونچتا ہی کہ بدون نکاح جدید کے پھر اوس سے جماع کرے اور
رجعت کر لیوے اور فرمایا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے سودہ کے عدت کر تو پھر رجعت کی آپ نے اونسے
ذکر کیا اس حدیث کو امام محمد بن الحسن نے اور باب القسم مین یہ حدیث گذر چکی ص اور انت بائن بتلة بتة یعنی
توجدا ہی انت حرام تو حرام ہی انت خلية تو خالی ہی انت برية تو بری ہی بیزار ہی حبلك على غاربك
رسی تیری تیری پشت پر ہی ف غارب کہتے ہین ما بین کوہان اور گردن شتر کے اور صراح مین ہی کہ عرب لوگ کہتے ہین
حبلك على غاربك یعنی جہان چاہے جا تو ص الحقي باهلك مل جا اپنے لوگون سے وهبتك لاهلك
بخشا مینے تجکو تیرے اہل کو سرحتك رخصت کیا مینے تجکو فارقتك چھوڑ دیا مینے تجکو امرك بيدك تیرا کام تیرے
ہاتھ مین ہی انت حرة تو آزاد ہی تقنعي چادر ہین لے تخمري چادر اپنے سر پر ڈھانپ لے استتري اپنے تئین
چھپا اغربي دور ہو بجیسے اخرجي نکل جا قومي کھڑی ہو ابتغي الازواج تلاش کر خاوند کو تو ان سب صورتون مین
ایک طلاق بائن پڑجاویگا اگر نیت کی ہو ایک طلاق کی یا دو طلاق کی حرہ مین اور اگر نیت کی تین طلاق کی حرہ مین یا دو کی
لونڈی مین تو اول صورت مین تین اور دوسری مین دو پڑجاوینگے ف کہا ترمذی نے کہ اختلاف کیا اہل علم نے طلاق
مین تو حضرت علی سے مروی ہی کہ وہ تین طلاق ہین اور حضرت عمر سے کہ وہ ایک طلاق ہی اور اہل علم کا مذہب یہ ہی کہ مدار
نیت پر ہی اگر نیت کی تین کی تین واقع ہونگے ورنہ ایک طلاق اور مروی ہی رکانہ بن عبد بن یزید سے کہ انھون نے
طلاق دیا اپنی عورت کو بتہ سو خبر پہونچی اسکی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور کہا رکانہ نے کہ قسم اللہ کی مینے ارادہ ایک کا
کیا تھا سو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم اللہ کی نہین ارادہ کیا تھا تو نے مگر ایک کا سو رد کیا اونکی بیوی کو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اونپر یعنی نکاح سے رد کیا اخراج کیا اس حدیث کا ابوداود اور ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور
وارد ہوئے ہین اس باب مین بہت آثار مختلف صحابہ اور تابعین سے ص اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے تین بار کہا
اعتدي اعتدي اعتدي اور بعد اوسکے دعوی کیا کہ اول اعتدی سے نیت طلاق کی تھی اور دوسرون سے نیت حیض کی
تو اگر اس بابت پر قسم کھاوے تو اوسکی تصدیق کرینگے اور اگر کہا کہ آخیر کے دو سے کچھ نیت نہین کی ہی تین طلاق واقع ہوجاوینگے
ف اور اگر تینون بار مین کچھ نیت نہین کی تو کچھ واقع نہوگا هدایه ص جاننا چاہیے کہ الفاظ طلاق بائن کے تین قسم
ہین بعضے ایسے ہین کہ احتمال رکھتے ہین عورت کے رد کلام کا جیسے اخرجي اذهبي قومي اور بعضے ایسے ہین کہ احتمال رکھتے ہین

دشنام دہی اور بدگوئی کا جیسے خلیة بریة بتة حرام بائن اور بعضے ایسے ہین کہ نہ احتمال رکھتے ہین رد کلام کا اور نہ دشنام دہی کا جیسے اعتدی استبرئی رحمك انت واحدة انت حرة اختاری امرك بیدك سرحتك فارقتك تو جب خاوند راضی ہو یعنی غصے مین نہو اور ذکر طلاق کا بھی نہو تو کوئی لفظ ان الفاظ مین سے بلا نیت واقع نہوگا اور جب غصے مین ہو تو پہلے دو قسم کے الفاظ نیت پر موقوف ہین سوا اگر نیت کریگا تو طلاق واقع ہوگا ورنہ نہین واقع ہوگا اور تیسری قسم مین طلاق واقع ہوگا اگرچہ نیت نہو اور جب ذکر طلاق کا ہو تو موقوف رہینگے الفاظ قسم اول کے نیت پر اور دوسری اور تیسری قسم کے الفاظ سے طلاق واقع ہوجاوینگے اگرچہ نیت نہو

باب تفویض طلاق کے بیان مین

اور جس شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اپنے تئین طلاق دے یا نیت طلاق سے کہا کہ امرك بیدك یا اختاری زوجہ کو اختیار ہی کہ جس مجلس مین اوسکو علم ہوا ہی طلاق دے لیوے اگرچہ مجلس طویل ہووے اور اگر بعد علم کے پھر دیا یا جو کام کر رہی تھی اوسکو چھوڑ کے دوسرا کام شروع کیا مجلس مختلف ہوجاویگی اور خیار باطل ہوگا **ف** اور یہی مذہب جماع صحابہ کا ہی کہ عورت مخیرہ کو خیار رہی مجلس تک روایت کیا عبد الرزاق اور طبرانی نے عبد اللہ بن مسعود سے کہ کہا انہون نے جب مالک کردے مرد عورت کو طلاق کا اور پھر وہ دونون جدا ہوگئے قبل اس بات کے کہ کچھ کہے سو پھر نہین اختیار اوسکو اور کہا بیہقی نے کہ اوسمین انقطاع ہی درمیان مجاہد اور ابن مسعود کے اور روایت کیا عبد الرزاق نے جابر سے کہ کہا انھون نے جسوقت کہ اختیار دے مرد اپنی عورت کو اور وہ نہ اختیار کرے مجلس مین سو نہین خیار ہی واسطے اوسکے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے تحقیق کہ عمر بن خطاب اور عثمان بن عفان کہا انھون نے کہ جو مرد مالک کرے اپنی عورت کو اور خیار دے اوسکو پھر دونون جدا ہوجاوین اوس مجلس سے تو نہین ہی عورت کو خیار اور اب اختیار خاوند کو ہی اور اسناد مین اوسکی مثنی بن الصباح ضعیف ہی اور بھی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ جو شخص خیار دے اپنی عورت کو تو اوسکو خیار رہیگا جب تک اپنی مجلس مین ہے اور اسناد مین اوسکی حجاج بن ارطاة ضعیف ہی اور اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے جابر بن زید اور مجاہد اور شعبی اور نخعی اور عطا اور طاوس سے ایسا ہی **ص** اور اگر عورت کھڑی تھی بعد علم کے بیٹھ گئی یا بیٹھی تھی تکیہ لگا لیا یا اپنے باپ کو واسطے مشورت کے طلب کیا یا گواہون کو واسطے گواہی کے طلب کیا یا جس جانور پر سوار تھی اوسکو کھڑا کر لیا تو ان سب چیزون سے مجلس مختلف نہوگی اور خیار باطل نہوگا اور کشتی بمنزلے اوسکے گھر کے ہی اور جانور کا چلنا بمنزلے اوسکے چلنے کے ہی تو کشتی کے چلنے سے مجلس مختلف نہوگی اور جانور کے چلنے سے مجلس مختلف ہوجاویگی اگر کسی مرد نے نیت تفویض سے عورت کو کہا اختاری یا امرك بیدك اور نیت تین طلاق کی کرے تو اگر زوجہ نے اوسکے جواب مین کہا کہ اخترت نفسی یا اختار نفسی تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا **ف** اور یہی قول ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اور اوسی سے اخذ کیا ہے کذا فی المبسوط **ص** اور شرط ہی کہ زوج یا زوجہ کسی نے لفظ نفس کا ذکر کیا ہو **ف** تو اگر زوج نے کہا اختاری اور زوجہ نے کہا اخترت تو وہ باطل ہی اور صاحب ہدایہ دلیل لائے ہین اس بات پر کہ اگر زوجہ کہے اختیار تو بھی طلاق واقع ہوگا حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کہا انھون نے

لا بل اختار الله و رسوله اور شمار کیا اوسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب اونکی طرف سے روایت کیا اس حدیث کو مسلم نے ص اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا اختیار کر لے تو اختیار کر لے تو اختیار کر اور زوجہ نے جواب میں کہا اختیار کیا مینے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر تین بار کہا اختاری اختاری اختاری اور زوجہ نے جواب میں کہا اختیار کیا مینے اختیار کرنے کو یا کہا کہ اختیار کیا مینے پہلے کو یا دوسرے کو یا اخیر کو نزدیک امام صاحب کے تین طلاق واقع ہو جاوینگے بغیر نیت کے اور اگر کہا طلاق دیا مینے اپنے نفس کو یا اختیار کیا مینے اپنے نفس کو ساتھ ایک طلاق کے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور ہدایہ میں ہے کہ ایک طلاق رجعی واقع ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ غلطی ہے کاتب سے اور صحیح یہ ہے کہ رجعت کا مالک نہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس باب میں دو روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ طلاق رجعی واقع ہوگا اور دوسری میں یہ ہے کہ بائن ہوگا اور یہی اصح ہے اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ کام تیرا تیرے ہاتھ میں ہے ایک طلاق میں یا اختیار کر لے ایک طلاق کو اور اختیار کیا عورت نے اپنے نفس کو تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگا اور اگر کہا امرک بیدک اور نیت کی تین کی اور عورت نے کہا کہ اختیار کیا مینے اپنے نفس کو ساتھ ایک کے یا ایک بار تینوں طلاق واقع ہو جاوینگے اور اگر کہا عورت نے ف یعنی امرک بیدک کے جواب میں جب نیت تین طلاق کی ہو ص طلاق دیا مینے اپنے نفس کو ساتھ ایک کے یا اختیار کیا مینے اپنے نفس کو ساتھ ایک طلاق کے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر کہا مرد نے کہ امر تیرا تیرے ہاتھ میں ہے آج کے روز اور بعد کل کے ف یعنی جو پرسوں آویگا ص تو رات داخل نہوگی خیار میں تو اگر اختیار کیا عورت نے اپنے نفس کو رات میں طلاق واقع نہوگا اور آج کا اختیار باطل ہوگا اگر عورت اوسکو رد کرے ف یعنی خاوند کو اختیار کرے کیونکہ خاوند کے اختیار کرنے سے طلاق واقع نہیں ہوتا اور دلیل اوسکی حدیث حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کی ہے جو اوپر گذری اور کشف الغمہ میں ہے کہ حضرت ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما پوچھے گئے اوس شخص سے جسنے اپنی عورت کو اختیار دیا اور اوسنے اوسکو رد کیا اور کچھ نکہا تو فرمایا کہ یہ طلاق نہیں ہے اور ایسا ہی نقل کیا مسروق سے اور حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے ص اور پرسوں کا اختیار باقی رہیگا اور اگر مرد نے کہا کہ امر تیرا تیرے ہاتھ میں ہے آج اور کل تو رات داخل ہو جاویگی خیار میں ف تو اگر عورت رات کو اپنے نفس کو اختیار کر لے طلاق واقع ہو جاویگا ص اور کل کا اختیار باقی نہیں رہیگا اگر آج عورت اوسکو رد کرے ف اور دلیل اسکی اصل اور ہدایہ میں مذکور ہے ص اور اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ طلاق دے تو اپنے نفس کو اور نیت نکی یا نیت کی ایک طلاق کی اور عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیا تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگا ف اور اگر عورت اس صورت میں اپنے نفس کو تین طلاق دیوے تو ایک ہی واقع ہوگا اور باقی لغو ہو جاوینگے ص اور اگر عورت نے اپنے نفس کو تین طلاق دیے اور خاوند نے اوسکی نیت کی ہے تو تینوں طلاق پڑ جاوینگے اور اگر مرد نے نیت کی دو طلاق کی اور عورت نے اپنے کو دو طلاق دیے ایک ہی طلاق واقع ہوگا مگر جب وہ عورت لونڈی ہو کیونکہ دو اوسکے حق میں بمنزلے تین کے ہیں حرہ میں ف اور دلیل اسکی ہدایہ میں مسطور ہے ص اگر مرد نے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے اور عورت نے اوسکے جواب میں کہا کہ مینے اپنے نفس کو تجسے بائن یعنی جدا کیا تو ایک ہی طلاق رجعی واقع ہوگا اور اگر کہا کہ اختیار کیا مینے اپنے نفس کو اوسکے جواب میں تو کچھ نہیں واقع ہوگا ف یعنی خاوند نے کہا

ع یعنی عورت نے اختیار کیا جواب میں

ع یعنی اسکو اختیار باقی رہیگا

طلقي نفسك اور عورت نے کہا اخترت نفسي تو کچھ نہین واقع ہوگا کیونکہ یہ الفاظ طلاق سے نہین اور بعد تخییر کے اگر یہ لفظ کہے تو طلاق پڑ جاویگا کیونکہ وہ اجماع صحابہ سے ثابت ہوا ہی جیسا کہ اوپر گذرا **ص** اگر مرد نے کہا عورت سے کہ اپنے نفس کو طلاق دے تو اب خاوند کو رجوع نہین پہونچتا **ف** یعنی قبل عورت کے طلاق لینے کے خاوند کو اس بات کا اختیار نہین کہ اپنے قول سے پھر جاوے اور کہدے کہ اب مین اجازت طلاق کی نہین دیتا **ص** اور زوجہ کو بھی جائز نہین کہ بعد تبدیل مجلس کے طلاق دے لیوے اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اپنی سوکن کو طلاق دے یا کسی دوسرے مرد سے کہا کہ میری عورت کو طلاق دے تو جائز ہی کہ قبل دینے کے **ف** یعنی قبل اس بات کے کہ زوجہ اوسکی اپنی سوکن کو طلاق دے یا دوسرا مرد اسکی بیوی کو **ص** اپنے قول سے پھر جاوے اور قول اوسکا مقید ساتھ مجلس کے نہوگا **ف** یعنی اوس مرد کو پہونچتا ہی کہ بعد تبدیل مجلس کے بھی جب چاہے اسکی بیوی کو طلاق دیوے اور اسی طرح اسکی زوجہ کو اختیار ہی کہ بعد تبدیل مجلس کے بھی جب چاہے اپنی سوکن کو طلاق دیوے **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ جب چاہے تو اپنے نفس کو طلاق دے تو اس صورت مین بعد تبدیل مجلس کے بھی زوجہ کو اختیار ہی طلاق دینے کا اور اگر کہا کسی مرد سے کہ اگر چاہے تو میری زوجہ کو طلاق دے جائز نہین ہی کہ اپنے قول سے پھر جاوے اور اوس شخص کو اختیار مجلس تک رہیگا تو اگر بعد تبدیل مجلس کے وہ طلاق دے طلاق واقع نہوگا **ف** اور دلیل اسکی اصل مین مذکور ہی **ص** اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اپنے تئین تین طلاق دے اور اوسنے اپنے تئین ایک طلاق دیا ایک طلاق واقع ہوجاویگا اور اگر مرد نے کہا کہ ایک طلاق دے اور عورت نے تین دیے تو امام صاحب کے نزدیک کچھ واقع نہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر مرد نے کہا کہ اپنے کو ایک طلاق بائن دے اور اوسنے ایک طلاق رجعی دیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر کہا کہ ایک طلاق رجعی دے اور اوسنے اپنے تئین ایک طلاق بائن دیا ایک طلاق رجعی واقع ہوگا **ف** اسواسطے کہ مخالفت زوجہ کی لغو ہی تو مرد کے قول کے موافق طلاق واقع ہوگا **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تین طلاق دے تو اپنے نفس کو اگر چاہے تو اور اوسنے ایک طلاق دیا تو کچھ واقع نہوگا اور اگر کہا کہ ایک طلاق دے تو اپنے تئین اگر چاہے اور اوسنے تین دیے تو امام صاحب کے نزدیک کچھ واقع نہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تو طالق ہی اگر چاہے تو اور عورت نے جواب مین کہا کہ چاہا مینے اگر تو چاہتا ہی اور پھر مرد نے کہا چاہا مینے تو کچھ واقع نہوگا اگرچہ نیت طلاق سے کہا ہو اور اگر کہا کہ چاہا مینے طلاق تیرا عورت کے جواب مین تو طلاق واقع ہوگا اگر نیت طلاق سے کہا ہو **ف** اور اصل مین اس مقام پر تفصیل کی ہی اور ہمنے اوسکو ترک کیا **ص** اور انتہی اور ایسا ہی جو طلاق کہ موقوف کیا جاوے ایک امر معدوم پر **ف** جیسے اس جگہہ عورت نے خاوند کی مشیت پر طلاق موقوف کیا تھا اور وہ ایک امر غیر معلوم ہی **ص** اور اگر موقوف کرے طلاق کو ایک امر موجود پر جیسے کہے چاہا مینے اگر آسمان اوپر ہو زمین کے تو طلاق واقع ہوگا **ف** تو اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ تو طالق ہی اگر چاہے تو اور اوسنے کہا چاہا مینے اگر باپ میرا گھر مین ہو اور باپ اوسکا گھر مین تھا تو طلاق پڑ جاویگا اور اگر نہین تھا تو طلاق نہ پڑیگا **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تجکو طلاق ہی جسوقت یا جب یا جب کبھی چاہے تو تو زوجہ کے رد کرنے سے رد نہوگا اسواسطے

کہ خاوند نے اوسکو مالک طلاق کا کیا ہی تو جسوقت عورت چاہیگی فقط ایک طلاق پڑجاویگا اور اگر زوج نے زوجہ سے کہا کہ تو طالق ہی جتنے مرتبہ چاہے تو تو عورت کو درست ہی کہ اپنے تئین ایک طلاق دیوے پھر ایک طلاق تین تک اور یہ جائز نہین کہ تینون طلاق یا ایک بار دیوے اور اگر بعد تین طلاق دینے کے پھر دوسرے خاوند سے نکاح کیا اور پھر پہلے خاوند پاس لوٹ آئی تو اب اوسکو اختیار نہین کہ اپنے تئین طلاق دے لیوے اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا تجکو طلاق ہی جس جگہہ یا جہان چاہے تو تو عورت کو جائز ہی کہ اوسی مجلس مین طلاق دے لیوے اور بعد تبدیل مجلس کے نہین اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی جس طور کا چاہے تو اور زوجہ نے جواب مین کہا کہ ایک طلاق بائن چاہا یعنے یا تین طلاق موافق چاہنے خاوند کے تو جو چاہا ہی اوس موافق طلاق پڑجاویگا ف یعنی اگر ایک طلاق بائن چاہا ہی تو ایک طلاق بائن پڑیگا اور تین چاہے تو تین پڑجاوینگے ص اور اگر خاوند نے نیت کی تین کی اور عورت نے ایک طلاق بائن کی یا خاوند نے ایک طلاق بائن کی اور عورت نے تین طلاق کی تو دونون صورتون مین ایک طلاق رجعی واقع ہوویگا اور اگر خاوند نے کچھہ نیت نہین کی تو جو عورت چاہے گی اوس موافق طلاق واقع ہوگا اور اگر زوجہ نے کچھہ نہ چاہا تو بھی امام صاحب کے نزدیک ایک طلاق رجعی واقع ہوجاویگا اور صاحبین کے نزدیک کچھہ نہ واقع ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ طلاق دے تو اپنے تئین جتنے چاہے تو جتنے کہ مجلس مین چاہیگی واقع ہوجاوینگے اور اگر زوجہ نے رد کیا یا مجلس بدل گئی اختیار باطل ہوگا اور جو کہا کہ طلاق دے تو اپنے تئین تین مین سے جتنے چاہے تو عورت کو اختیار ہی کہ ایک طلاق دے یا دو اور تین طلاق دینے کا اختیار نہین اور صاحبین کے نزدیک درست ہی کہ تین طلاق دے لیوے

باب الحلف بالطلاق

اور جسوقت اضافت کی طلاق کی طرف نکاح کے تو طلاق بعد نکاح کرنے کے واقع ہوگا جیسے کہے کسی عورت اجنبیہ سے اگر نکاح کرون مین تجسے تو تو طالق ہی یا کہے کہ جو عورت کہ نکاح کرون مین اوس سے تو وہ طالق ہی ف تو ان دونون صورتون مین جب نکاح کریگا طلاق واقع ہوویگا مگر دوسری صورت مین جس عورت سے نکاح کریگا فوراً طلاق پڑجاویگا ص اور امام شافعی کے نزدیک طلاق واقع نہوگا کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین طلاق ہی قبل نکاح کے ف یہ حدیث مروی ہی جابر رض سے کہا کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہی طلاق مگر بعد نکاح کے اور نہین ہی آزاد کرنا مگر بعد ملک کے روایت کیا اوسکو ابو یعلی نے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے بھی مثل اسکے مسور بن مخرمہ سے اور اسناد اوسکا حسن ہی اور حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ مین ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین قبول ہوتی ہی نذر آدمی کی اوس مین کہ اختیار مین نہین اور نہ آزادی اوس مین کہ اختیار مین نہین اور نہ طلاق اوس عورت مین کہ اختیار مین نہین نکالا اوسکو ابو داود اور ترمذی نے اور صحیح کیا اوسکو اور نقل کیا بخاری سے کہ وہ اصح ہی اس باب مین اور حدیثون سے اور دلیل ہماری اس باب مین ہدایہ مین مذکور ہی اور کہا صاحب ہدایہ نے کہ حدیث محمول ہی اوس صورت پر کہ طلاق کو بالفعل واقع کرے قبل نکاح کے جیسے کہے کہ تو طالق ہی تو اس صورت مین ہمارے نزدیک بھی طلاق واقع نہوگا اور یہ معنی اسکے منقول ہین شعبی اور زہری سے روایت کیا

ابوبکر رازی سے زہری سے کہ کہا انھون نے یہ جو حدیث ہی کہ نہین طلاق ہی قبل نکاح کے تو یہ اوس صورت مین ہی کہ کہا جاوے
کوئی شخص کہ نکاح کر فلانی عورت سے اور وہ کہے کہ اوسکو طلاق ہی لیکن جس شخص نے کہا کہ اگر نکاح کرون مین فلانی عورت
سے پس وہ طالق ہی تو جب نکاح کریگا اوس سے طلاق واقع ہوگا اور بھی روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے مصنف مین
زہری سے کہ کہا انھون نے جو شخص کہے کہ جو عورت نکاح کرون مین اوس سے تو وہ طالق ہی اور جو لونڈی کہ خریدون مین
وہ آزاد ہی تو جیسا اوسنے کہا ویسا ہی ہوگا تو کہا معمر نے کیا نہین وارد ہوا ہی کہ نہین طلاق ہی قبل نکاح کے اور نہین آزادی ہی
مگر بعد ملک کے کہا زہری نے یہ اوس صورت مین ہی کہ کہے کوئی شخص کہ فلانے کی عورت طالق ہی اور غلام فلانے کا آزاد ہی
اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین سالم اور قاسم اور عمر بن عبدالعزیز اور شعبی اور نخعی اور زہری اور اسود اور
ابی بکر بن عمرو بن حزم اور عبداللہ بن عبدالرحمن اور مکحول سے کہ کہا ان سب نے جب کہے کہ اگر نکاح کرون مین فلانی سے
پس وہ طالق ہی یا جسدن نکاح کرون مین فلانی سے پس وہ طالق ہی یا جو عورت کہ نکاح کرون مین اوس سے سو وہ طالق ہی
تو جیسا اوسنے کہا ویسا ہی ہوگا اور ایک لفظ مین ہی جائز ہی یہ اور یہ مضمون زیلعی تخریج ہدایہ مین ہی **ص** اور شرط صحت تعلیق طلاق کی
یہ ہی کہ یا اضافت کرے طرف ملک کے **ف** جیسے کہ اوپر گذرا مثلاً کہے اجنبیہ سے کہ اگر نکاح کرون مین تجہسے تو تو طالق ہی
ص یا تعلیق کے وقت ملک موجود ہو تو اگر کسی اجنبیہ سے کہا کہ اگر کلام کرون مین تجہسے تو تو طالق ہی اور پھر نکاح کرکے اوس سے
کلام کیا تو طلاق واقع نہوگا **ف** اسواسطے کہ دونون شرطین فوت ہوئین کیونکہ نہ اضافت کی طلاق کی طرف نکاح کے اور
نہ ملک کا وجود تھا وقت تعلیق کے **ص** اور اگر اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو گھر مین داخل ہوگی تو تو طالق ہی اور وہ گھر مین داخل ہوئی
تو طلاق پڑجاویگا اسواسطے کہ وقت تعلیق کے اس جگہہ ملک وجود ہی اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر گھر مین آوے تو
یا جب گھر مین آوے تو یا جسوقت گھر مین آوے تو تو طالق ہی تو بعد گھر مین آنے کے ایک طلاق واقع ہوگا اور بعد اوسکے شرط
پوری ہوجاویگی یعنی پھر بعد اسکے اگر گھر مین جاویگی تو اب طلاق نہ پڑیگا اور اگر کہا کہ جس مرتبہ گھر مین آوے تو تو تجکو طلاق ہی
تو جو بار گھر مین آویگی طلاق واقع ہوویگا اور بعد تین طلاق واقع ہونے کے شرط تمام ہوجاویگی لیکن اگر بعد تین طلاق واقع ہونے کے
حلالہ کرکے پھر اوس سے نکاح کیا تو اب جو گھر مین آویگی طلاق واقع نہوگا اور اگر کہا کہ جس مرتبہ نکاح کرون مین تجہسے تو تو
طالق ہی تو شرط باطل نہوگی پھر اگر بعد حلالہ کے بھی اوس سے نکاح کریگا طلاق واقع ہوجاویگا اور بعد یمین کے اگر زوال
ملک ہو تو یمین باطل نہوگی تو اگر شرط اپنی ملک مین متحقق ہوئے یمین تمام ہوجاویگی اور طلاق واقع ہوگا **ف** صورت اسکی
یہ ہی کہ اپنی عورت سے کہا کہ اگر اس گھر مین آویگی تو تو طالق ہی بعد اوسکے پھر ایک طلاق بائن بالفعل اوسکو دے کے
جدا کیا اور عدت تمام ہونے کے بعد پھر اوس سے نکاح کرلیا اور اب وہ عورت گھر مین داخل ہوئی تو وہ شرط پہلے کی متحقق
ہوگی اور طلاق پڑجاویگا اگرچہ درمیان مین اسکی ملک زوجہ سے زائل ہوگئی تھی **ص** اور اگر شرط اپنی ملک مین متحقق
نہوئے تو یمین تمام ہوجاویگی اور کچھہ واقع نہوگا **ف** صورت اسکی یہ ہی کہ اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر اس گھر مین آویگی
تو تجکو طلاق ہی بعد اسکے اوسکو ایک طلاق بائن بالفعل دے دیا اور بعد گذرنے عدت کے وہ عورت گھر مین داخل ہوئی
تو قسم تمام ہوگئی یعنی ساقط ہوگئی اور طلاق واقع نہوگا کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین طلاق ہی

ع یعنی کہ نکاح کرون مین تو ۱۲

اوس عورت مین کہ نہ مالک ہوا وسکا تو اگر پھر اب اوس سے نکاح کریگا اور وہ پھر گھر مین داخل ہوگی طلاق واقع نہوگا
ص اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر تو گھر مین داخل ہو تو تجکو تین طلاق ہین اور پھر مرد کو یہ منظور ہوا کہ گھر مین
جاوے اور تین طلاق نہ پڑین تو اوسکا حیلہ یہ ہی کہ بالفعل اوس عورت کو ایک طلاق باین دیوے اور بعد عدت گذرنے
کے وہ گھر مین داخل ہو پھر اوس سے نکاح کرلے تو اب گھر مین داخل ہونے سے طلاق واقع نہوگا کیونکہ یمین باطل ہوگئی ف
اس سبب سے کہ وہ پہلے ایک بار گھر مین جا چکی ص اگر شرط کے پائے جانے اور نہ پائے جانے مین اختلاف ہوا ف مثلا
خاوند نے کہا کہ تو گھر مین نہین آئی تھی اور عورت نے کہا آئی تھی ص تو قول خاوند کا معتبر ہوگا مگر یہ کہ عورت گواہ لاوے اپنے
مدعا پر اور جو شرط ایسی ہو کہ بدون زوجہ کے کہے معلوم نہین ہوتی تو اوسمین قول زوجہ کا معتبر ہوگا اوسی کے حق مین ف
اور غیر کے حق مین معتبر نہوگا ص مثلا خاوند نے کہا کہ اگر تجکو حیض آوے تو تو اور فلانی میری بیوی طلاق ہی یا کہا کہ اگر تو
الله کے عذاب کو دوست رکھتی ہی تو تجکو طلاق ہی اور غلام میرا آزاد ہی اور عورت نے کہا مین حائضہ ہوئی یا مین دوست رکھتی ہون
الله کے عذاب کو تو اول صورت مین فقط اوسکو طلاق ہوجاویگا اور دوسری بیوی پر طلاق نہ پڑیگا اور دوسری صورت مین بھی
اوسی کو طلاق پڑیگا اور غلام آزاد نہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر تجکو حیض آوے تو طلاق ہی پھر اوسکو حیض آیا
تو جب تین دن برابر خون دیکھیگی اوسوقت حکم کرینگے طلاق کا اول روز سے اسواسطے کہ بعد دیکھنے خون کے تیسرے دن
معلوم ہوگا کہ خون اول روز کا حیض ہی تو اوسی روز سے طلاق کا حکم ہوگا اور جو پھر کہا کہ اگر تجکو ایک حیض آوے تو طلاق
تو جب حیض سے پاک ہوویگی اوسوقت طلاق واقع ہوگا کیونکہ ایک حیض اوسی وقت پورا ہوگا اور اگر کہا کہ جو ایک روز روزہ رکھے
تو تجکو طلاق ہی اور اوسنے روزہ رکھا تو آفتاب کے غروب کے وقت جسدن روزہ رکھا ہی طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ
اگر تو روزہ رکھیگی تو تجکو طلاق ہی ف اور قید ایک روز کی نہ کی ص اور اوسنے روزہ رکھا طلاق واقع ہوگا اگرچہ
ایک ساعت بھی رکھے اور جو کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر لڑکا جنے گی تو تجکو ایک طلاق ہی اور اگر لڑکی جنے گی تو تجکو
دو طلاق ہین اور زوجہ نے اوسکی دونون کو جنا اور معلوم نہین کہ اول کسکو جنا تو قاضی حکم کریگا ایک طلاق کا اور فیما بینہ وفی ما
بین الله دو طلاق واقع ہونگے ف تو اگر قبل اسکے عورت کو ایک طلاق دے چکا تھا تو اوسکو یہ چاہیے کہ پھر وطی نکرے
اوس سے یہان تک کہ حلالہ نہووے اگرچہ قاضی اوسکی حلت کا حکم کرے ص اور عدت تمام ہوجاویگی دوسرے کے
جننے سے ف کیونکہ فرمایا الله تعالی نے وَاُولَاتُ الْاَحْمَالِ اَجَلُهُنَّ اَنْ يَّضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ص اور اگر
طلاق کو معلق کیا دو چیزون کے ساتھ تو جب دوسری چیز پائی جاویگی اور ملک قائم ہو طلاق واقع ہوگا برابر ہی کہ دونون
چیزین ملک مین پائی جاوین ف جیسے کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر تو کلام کرے زید اور عمرو سے تو طلاق ہی
اور زوجہ نے دونون سے کلام کیا اور نکاح قائم ہی ص یا دوسری چیز فقط ملک مین ہووے اور اول نہووے
ف جیسے کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر تو کلام کرے زید اور عمرو سے تو تجکو طلاق ہی اور پھر بعد اسکے ایک
طلاق بائن اوسکو دے دیا اور جب عدت تمام ہوئی اوسنے زید سے کلام کیا بعد اوسکے پھر اوسکو خاوند نکاح مین لایا اور
بعد نکاح کے اوسنے عمرو سے کلام کیا تو طلاق واقع ہوجاویگا ص اور اگر دونون مین سے کوئی ملک مین نہووے

ف ترجمہ اور جو عورتین حمل والی ہین تو میعاد اونکی یہ ہی کہ وضع کرین حمل اپنا ۱۲

ف جیسے زوجہ نے بعد گذرنے عدت کے زید اور عمرو دونون سے کلام کیا ص یا اول چیز ملک مین ہووے
اور دوسری نہووے ف جیسے زوجہ نے حالت نکاح مین کلام کیا زید سے اور پھر خاوند نے اوسکو ایک طلاق
بالفعل دیدیا اور بعد گذرنے عدت کے اوسنے عمرو سے کلام کیا ص تو طلاق واقع ہوگا اور تنجیز ف یعنی
بالفعل طلاق دیدینا ص باطل کرتا ہے تعلیق کو تو اگر اوسنے تین طلاق کی کسی شرط پر اور پھر قبل وجود شرط کے
تین طلاق بالفعل دیدیے اور بعد اوسکے وہ عورت حلالہ ہوکے پھر اوسی خاوند پاس لوٹ آئی اور اب شرط متحقق ہوئی
تو کچھہ نہ واقع ہوگا ف مثال اسکی یہ ہے کہ زید نے اپنی زوجہ رحیمہ سے کہا کہ اگر تو گھر مین جاوے تو تجھکو تین طلاق ہین
اور پھر رحیمہ کو تین طلاق بالفعل دیدیے اور رحیمہ نے بعد گذرنے عدت کے کسی سے نکاح کیا اور بکر نے اوس سے جماع کر
پھر اوسکو طلاق دیدیا اور بعد گذرنے عدت کے رحیمہ سے زید نے پھر نکاح کر لیا اور اب رحیمہ گھر مین داخل ہوئی تو
کچھہ واقع نہوگا ص اگر کسی شخص نے تین طلاق کو معلق کیا اوپر وطی کے یعنی یہ کہا کہ اگر مین تجھسے وطی کرون تو تجھکو
تین طلاق ہین اور پھر حشفہ کو فرج مین داخل کیا اس طرح پر کہ دونون ختنے مل گئے تو خاوند پر عقر واجب نہوگا اگرچہ دیر
کی ہو ف اور اگر باہر نکالکے پھر داخل کرے تو عقر واجب ہوگا ھدایہ ص اور عقر کہتے ہین مہر مثل کو اور بعضون کے
نزدیک عقر اجرت ہے وطی کی اگر نا حلال ہووے اور ایسا ہی حکم ہے اگر کسیمے نے اپنی لونڈی کی آزادی وطی پر معلق کی اور
اگر زوجہ کا طلاق رجعی اوسکی وطی پر معلق کیا تو فقط داخل کرنے سے رجعت متحقق نہوگی جبتک نکالکے پھر ڈالے اور جبکہ ڈالے
تو رجعت ثابت ہوگی اور عقر واجب ہوگا ف اور امام ابی یوسف کے نزدیک طلاق رجعی مین فقط دیر تک ٹھہرنے سے
بھی رجعت ثابت ہوگی ھدایہ ص اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا تجھکو طلاق ہے انشاء اللہ تعالی تو طلاق نہ واقع ہوگا
ف اسواسطے کہ حدیث مین ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے حلف کھائی ساتھہ طلاق یا عتاق
کے اور کہا انشاء اللہ اور ساتھہ ملا ہوا تو نہین حنث ہے اوسپر کہا زیلعی نے تخریج مین غریب ہے اس لفظ سے اور روایت
کیا ترمذی اور ابوداود اور نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
جسنے قسم کھائی پھر کہا انشاء اللہ تو اوسپر حنث نہین اور صحیح کیا اس حدیث کو ابن حبان نے اور روایت کیا ابن عدی
نے کامل مین معد سے انھون نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جسنے کہا اپنی عورت سے
تو طالق ہے انشاء اللہ یا اپنے غلام سے تو آزاد ہے یا مین جاؤنگا خانہ کعبہ مین انشاء اللہ تو اوسپر کچھہ حنث نہین اور
اسناد مین اوسکی اسحق کعبی ہے تضعیف کیا اوسکو دارقطنی نے اور روایت کیا عبد الرزاق اور دارقطنی نے مکحول سے
انھون نے معاذ بن جبل سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین پیدا کیا اللہ نے دوست زیادہ عتاق سے
اور دشمن زیادہ طلاق سے تو جس شخص نے آزاد کیا اور کہا انشاء اللہ تو نہین ہے استثناء واسطے اوسکے اور غلام
آزاد ہے اور جسوقت کہ طلاق دیا اور استثناء کیا تو واسطے اوسکے ہے استثناء اوسکا اور نہین طلاق ہے عورت پر انتہی اور
ذکر کیا اوسکو عبد الحق نے احکام مین جہت دارقطنی سے اور کہا کہ اسناد مین اوسکی حمید بن مالک ہے اور وہ ضعیف ہے
اور کہا بیہقی نے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور مکحول نے معاذ سے نہین سنا اور وہ منقطع ہے ص اگر چہ زوجہ قبل کہنے

انشاء الله کے مرجاوے اور اگر زوج قبل کہنے انشاء الله کے مرگیا طلاق واقع ہوگا **ف** یعنی سارا لفظ انشاء الله کا نہ کہہ سکا بلکہ کچہہ کہا تہا کہ موت آگئی **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا تجکو تین طلاق ہین مگر دو تو ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ تجکو تین طلاق ہین مگر ایک تو دو طلاق واقع ہونگے **ف** اسواسطے کہ اول صورت مین اوسنے تین سے دو نکال لیے تو ایک رہ گیا اور دوسری صورت مین تین سے ایک تو دو رہ گئے **ص** اور اگر کہا تجکو تین طلاق ہین مگر تین تو تین واقع ہونگے **ف** اسواسطے کہ نکال لینا کل کا کل سے صحیح نہین

باب طلاق مریض کے بیان مین

جو شخص کہ غالب اوسکی ہلاکت ہی بسبب مرض کے ہو یا نہو جیسا کہ وہ شخص جو واسطے حاجتون کے گہر سے باہر نہین نکل سکتا اگرچہ گہر کے اندر اوسپر قدرت رکہتا ہی یا جو صف قتال مین واسطے قتال کے آگے کیا جاوے یا اوسکو واسطے قتل کے باہر لاوین قصاص مین یا حد مین اگر اوسی حالت مین مرجاوے یا دوسرے سبب سے مرا ہووے تو تصرف اوسکا ثلث مال سے زیادہ مین درست نہین اور اگر طلاق بائن دے دیوے اپنی عورت کو اور مرجاوے اوسی سبب سے یا دوسرے سبب سے تو وہ عورت اوسکی وارث ہوگی **ف** جبکہ وہ عورت عدت مین ہو اور اگر بعد عدت کے مرگیا تو وارث نہوگی هدایه **ص** اور امام شافعی کے نزدیک ارث نہوگی **ف** اور امام مالک کے نزدیک بعد عدت کے بہی وارث ہوگی اور دلیل ہماری یہ ہی کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمر اور عایشہؓ اور ابن مسعود اور ابراہیم اور شریح اور طاؤس سے کہ وارث ہوگی عورت مریض کی جبتک وہ عدت مین ہو اور بہی روایت کیا امام محمد نے ابراہیم سے انہون نے شریح سے کہ حضرت عمر نے لکہا طرف اوسکے کہ جو شخص طلاق دے اپنی عورت کو تین اور وہ مریض ہو تو وارث کر و اوسکو جبتک وہ عدت مین ہو اور جب اوسکی عدت گذر جاوے تو نہین ہی میراث واسطے اوسکے اور موطا مین ہی مالك أنه سمع ابن شهاب يقول إذا طلق الرجل امرأته ثلثا وهو مريض فإنها ترثه یعنی کہا ابن شہاب نے کہ جب طلاق دے مرد اپنی عورت کو اور وہ مریض ہو تو وہ عورت وارث ہوگی اوسکی اور وارث کیا حضرت عثمانؓ نے عبد الرحمن بن عوف کی عورت کو اور اونہون نے طلاق بائن دیا تہا اوسکو مرض مین اور نقل کیا امام مالک نے کہ عدت اوسکی گذر گئی تہی اور روایت کیا شافعی نے اور لوگون سے سوا مالک کے کہ عبد الرحمن بن عوف مرے اور بیوی اونکی عدت مین تہی ایسا ہی تہذیب الاسماء مین کہا شیخ ابن الہمام نے کہ قول مالکیہ کا کہ حضرت عثمان نے وارث کیا تہا اوسکو بعد عدت کے معارض ہی ساتہہ قول جمہور کے کہ وہ عدت مین تہی **ص** لیکن اگر ایک طلاق دیا یا دو طلاق دیے تو امام شافعی کے بہی نزدیک محروم نہوگی اور اسی طرح اگر طلاق دیا اوسکو کنایات سے کیونکہ ہمارے نزدیک عورت مریض کی وارث ہوتی ہی اور لیکن نزدیک امام شافعی کے سو ہو اسواسطے کہ کنایات اونکے نزدیک طلاق رجعی ہین لیکن اگر اپنی زوجہ سے خلع کیا تو بالاتفاق وارث نہوگی اگرچہ وہ اوسی حال مین مرا ہووے اسواسطے کہ وہ عورت خود راضی ہوگئی ساتہہ جدائی کے اور مال دے کے طلاق لے لیا اور اگر ایسے مریض کی زوجہ نے ایک طلاق رجعی طلب کیا اور اوسنے اوسکو تین طلاق دے دیے تو ہمارے نزدیک

زوجہ اوسکی وارث ہوگی اور بھی وارث ہوگی اگر اوسکی عورت نے عدت مین اپنے خاوند کے بیٹے کو بوسہ دیا شہوت سے اسواسطے کہ زوجہ ساتھ طلاق بائن کے جدا ہوئی ہے نہ ساتھ بوسہ ابن زوج کے اور جو ایسا مریض ہو اوسنے اگر اپنی زوجہ سے لعان کیا **ف** اور لعان کا بیان آگے آتا ہی **ص** اور بسبب لعان کے دونون مین جدائی ہوگئی اور زوج اوسی حالت مین مرا زوجہ وارث ہوگی اور اسی طرح اگر قسم کھائی کہ چار ماہ تک زوجہ سے قربت نکریگا اور چار ماہ تک اوس سے قریب نہوا اور دونون مین جدائی ہوگئی بعد اوسکے زوج اوسی حالت مین مرگیا تو زوجہ وارث ہوگی اور جو باہر گھر کے واسطے حوائج کے باہر آوے اگرچہ بیمار ہو یا اوسکو تپ ہو اور جو کہ بند ہو جاوے یا صف قتال مین ہووے یا قصاص اور رجم کے واسطے قید ہو اور اپنی جورو کو طلاق بائن دیوے تو بعد اوسکے مرنے کے زوجہ وارث نہوگی اگرچہ اوسی حالت مین مرا ہووے یا قتل ہووے اور جو اوسکی زوجہ نے اوس سے خلع کر لیا یا اپنی زوجہ کو اختیار طلاق کا دیا اور زوجہ نے اپنے نفس کو اختیار کیا یا زوجہ کے حکم سے اوسکو تین طلاق دیئے زوجہ اوسکی وارث نہوگی **ف** اسواسطے کہ زوجہ ان صورتون مین خود راضی طلاق سے ہوگئی **ص** اور اگر بے حکم زوجہ کے اوسکو تین طلاق دیئے اور پھر اوس مرض سے صحت پاکے مرا تب بھی وارث نہوگی **ف** اسواسطے کہ جب وہ مریض بیچ مین اچھا ہوگیا تو حکم مرض کا باقی نرہیگا **ص** اور اگر ایسے مریض نے عورت سے کہا کہ مینے تجکو تین طلاق صحت مین دیئے تھے اور عورت نے تصدیق کی اور عدت گذر گئی یا زوجہ کو اوسکے حکم سے تین طلاق دیئے بعد اوسکے خاوند نے اقرار کیا کہ زوجہ کا مجپر کچھ قرض ہی یا کچھ اوسکو وصیت کی تو اگر وصیت یا اقرار کم ہی میراث سے تو اوسکو اقرار اور وصیت کے موافق ملیگا اور اگر میراث کم ہی اقرار سے یا وصیت سے تو میراث ملیگی بہرحال جو کم ہوگا وہی ملیگا **ف** اور صاحبین کے نزدیک اقرار اور وصیت اوسکا صحیح ہی تو دونون صورتون مین موافق اقرار یا وصیت کے ملیگا **ص** اور جو ایسے مریض نے اپنی زوجہ کے تین طلاق کو معلق کیا ایسی شرط پر کہ وہ زوجہ کے اختیار مین نہین ہی جیسے کسی وقت کے ساتھ یا فعل سے کسی اجنبی کے **ف** اور شرط پائی گئی مثلاً کہا کہ اگر رجب آوے تو تجکو تین طلاق ہین یا زید نماز پڑھے تو تجکو تین طلاق ہین **ص** اور اوسی حالت مین مرگیا تو زوجہ وارث ہوگی اور اگر حالت صحت مین تعلیق کی تو وارث نہوگی اور جو ایسے مریض نے اپنی زوجہ کے تین طلاق کو اپنے فعل پر معلق کیا تو زوجہ اوسکی وارث ہوگی اگرچہ حالت صحت مین تعلیق کی ہو اور مرد کو اوس فعل سے چارہ ہی جیسے بات کرنے پر اجنبی سے یا چارہ نہین ہی جیسے کھانا طعام کا اور نماز فرض اور بات کرنا ماں باپ سے اور اگر زوجہ کے فعل پر معلق کیا اور تعلیق اور فعل زوجہ کا دونون مرض مین واقع ہوئے اور فعل ایسا ہی کہ عورت کو اوس سے چارہ ہی جیسے بات کرنا اجنبی سے تو عورت وارث نہوگی اور اگر اوس فعل سے عورت کو چارہ نہین جیسے نماز فرض اور کھانا طعام کا تو وارث ہوگی اور اگر تعلیق صحت مین ہی اور زوجہ کو اوس فعل سے چارہ ہی تو وارث نہوگی اور اگر چارہ نہین ہی تو شیخین کے نزدیک وارث ہوگی اور نزدیک امام محمد اور زفر کے وارث نہوگی **ف** اور فخر الاسلام نے ذکر کیا مبسوط مین کہ صحیح قول امام محمد کا ہی **ص** اور اگر طلاق رجعی معلق کیا کسی شرط پر اور قبل گذرنے عدت کے عورت مرگئی تو ان سب صورتون مین وارث ہوگی **ف** برابر ہی کہ طلاق دیا ہو

صحت مین یا مرض مین اوسکی طلب سے یا بغیر اوسکی طلب کے اپنے فعل پر معلق کیا ہو یا زوجہ کے فعل پر چارہ ہو یا نہو یہی ص اور تمام صورتون مین اگر زوج بعد تمام ہونے عدت زوجہ کے مرا تو بالاتفاق اوس سے وارث نہو گی تو میراث خاص ہی اوسی صورت مین جب مر جاوے خاوند اور عدت نہ گذری ہو ف اسواسطے کہ لکھا تھا حضرت عمر نے طرف شریح کے کہ جو شخص تین طلاق دے اپنی عورت کو اور وہ مریض ہو تو وارث کرو اوسکو جب تک وہ عدت مین ہو اور جب اوسکی عدت گذر جاوے تو نہین ہی میراث واسطے اوسکے روایت کیا اوسکو امام محمد نے اور امام مالک کے نزدیک بعد عدت کے بھی وارث ہو گی جب تک وہ غیر سے نکاح نہ کرے جیسا کہ اوپر اسکا بیان بتفصیل گذر چکا

باب رجعت کے بیان مین

اور جب طلاق دے مرد اپنی عورت کو ایک طلاق رجعی یا دو طلاق رجعی تو جائز ہی خاوند کو کہ عدت کے اندر پھر اوس سے رجعت کرے برابر ہی کہ وہ راضی ہو یا نہو ف اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ترجمہ اور جب طلاق دو تم عورتون کو اور پہونچ جاوین وہ قریب اپنی میعاد کے تو رکھو اونکو موافق دستور کے ص اور یہ حرہ مین ہی اور اگر لونڈی ہو تو ایک طلاق کے بعد اوس سے رجعت درست ہی فقط ف اسواسطے کہ دو طلاق کے بعد لونڈی ایسی ہو جاتی ہی جیسے حرہ بعد تین طلاق کے کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق لونڈی کے دو ہین اور عدت اوسکی دو حیض ہین اور یہ حدیث اوپر گذر چکی ص اگر کہے کہ رجوع کیا مینے تجھسے یا رجوع کیا مینے اپنی عورت سے[اگر عورت حاضر ہو ۱۲][اگر عورت غائب ہو ۱۲] رجوع ثابت ہوگا اور اگر وطی کی یا شہوت سے مس کیا یا اوسکی فرج کی طرف بشہوت نظر کی تب بھی رجعت صحیح ہی اور امام شافعی کے نزدیک بغیر زبان سے کہنے کے رجعت ثابت نہو گی ف اور دلیل ہماری قول اللہ تعالی کا ہی فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ اور یہ مطلق ہی ص اگر زبان سے کہکے رجعت کرے تو مستحب ہی کہ اوسپر گواہ کرے اور عورت کو آگاہ کرے کہ مینے تجھسے رجعت کی ف اور گواہ کرنے کے یہ معنی ہین کہ جب رجعت کا ارادہ کرے تو دو مردون کے سامنے کہدے کہ تم گواہ رہنا کہ مینے اپنی عورت سے رجعت کی ص اور اگر شہادت نکرے تب بھی رجعت صحیح ہی ف اور یہی مذہب ہی امام احمد اور امام مالک کا اور امام شافعی کے نزدیک ایک روایت مین رجعت نہین صحیح ہی مگر گواہون کے سامنے اور دلیل لاتے ہین ساتھ قول اللہ تعالی کے سورہ طلاق مین وَأَشْهِدُوا ذَوَيْ عَدْلٍ مِنْكُمْ اور ہم کہتے ہین کہ یہ امر واسطے استحباب کے ہی اور دلالت کرتا ہی اسپر کہ اللہ تعالی نے فرقت مین بھی فرمایا ہی فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ اور جیسا کہ فرقت مین شہادت شرط نہین ایسا ہی رجعت مین اور یہی دلیل ہماری وہ ہی جو روایت کیا ابو داود نے سنن مین کہ عمران بن حصین پوچھے گئے اوس شخص سے کہ طلاق دے اپنی عورت کو پھر جماع کرے اوس سے اور نہ گواہی کرے طلاق اور رجعت پر سو کہا کہ طلاق دیا اوسنے خلاف سنت کے اور رجعت کی خلاف سنت کے گواہ کرلے طلاق پر اور رجعت پر یہ دلیل کہ اس سے معلوم ہوتا ہی کہ رجعت مین گواہ کرنا مسنون ہی اور یہی ہمارا مذہب ہی اور بھی اس حدیث مین اشارہ ہی کہ رجعت جماع سے بھی ہو جاتی ہی نہ فقط قول سے اور یہی ہمارا قول ہی ص اور جو شخص کہ اپنی عورت کو طلاق رجعی دے تو مستحب ہی کہ اوسپر داخل ہووے

ف۵۱ یعنی گواہ کر دو دو انصاف والون کو

بدون اذن کے اور خبردار کرنے کے **ف** اور ماثور ہی یہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے **ص** اگر خاوند نے
طلاق رجعی کی عدت گذرنے کے بعد دعوی کیا کہ مینے عدت مین عورت سے رجعت کی تھی اور عورت نے اوسکی تصدیق کی
تو رجعت ثابت ہوگی اور اگر تکذیب کی تو دعوی باطل ہی اور رجعت ثابت نہوگی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک عورت پر
اس صورت مین قسم نہین کیونکہ رجعت اون چیزون مین سے ہی کہ امام صاحب کے نزدیک اونمین قسم نہین **ف** اور
صاحبین کے نزدیک قسم لازم آویگی **ص** اگر خاوند نے عورت سے طلاق رجعی کی عدت مین کہا کہ مینے تجھسے رجعت کی
اور عورت نے کہا عدت میری گذر گئی اگر اوس مدت مین احتمال اوسکا ہو سکے تو امام صاحب کے نزدیک عورت کا قول
یعنی عدت گذرنے کا ۱۲ منہ
معتبر ہوگا اور رجعت ثابت نہوگی اور نزدیک صاحبین کے رجعت ثابت ہوجاویگی اور اسی طرح اگر لونڈی کے خاوند نے
بعد عدت گذرنے کے اوسکے مالک سے کہا کہ مینے اوس سے رجعت کر لی تھی عدت مین اور مالک نے اوسکی تصدیق کی
اور لونڈی نے اوسکی تکذیب کی تو امام صاحب کے نزدیک قول لونڈی کا معتبر ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قول مولی کا
اور اسی طرح اگر لونڈی سے اوسکے خاوند نے کہا کہ مینے تجھسے رجعت کی اور لونڈی نے کہا کہ عدت میری گذر گئی اور
مولی اور خاوند نے اسکا انکار کیا تو بھی امام صاحب کے نزدیک قول لونڈی کا معتبر ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قول
زوج اور مولی کا **ف** اور دلیل اسکی ہدایہ مین مذکور ہی **ص** جو عورت کہ عدت مین ہی اگر اوسکا تیسرا حیض
دسوین روز تمام ہو تو مجرد پاک ہونے کے عدت تمام ہوگئی اور اگر دس روز سے کم مین پاک ہوئی تو جب تک کہ غسل نکرے
یا وقت نماز فرض کا اوسپر نگذر جاوے یا تیمم کرکے نماز نہ ادا کرے عدت تمام نہوگی اور اگر اوسنے غسل کیا اور ایک عضو کا
دھونا بھول گئی اور خاوند نے رجعت کر لی درست ہی اور اگر ایک عضو سے کم چھوٹ گیا تو رجعت ثابت نہوگی **ف** اور
امام ابی یوسف سے مروی ہی کہ مضمضہ اور استنشاق ترک کرنا مثل ترک کرنے ایک عضو کامل کے ہی اور اونھی سے
ایک روایت مین اور امام محمد کے نزدیک وہ ایک عضو کے حکم مین نہین اسواسطے کہ اونکی فرضیت مین اختلاف ہی بخلاف اور
اعضا کے کذا فی الہدایہ **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ حاملہ کو طلاق رجعی دیا اور اوسکے ساتھ وطی کرنے سے
انکار کیا بعد اوسکے پھر اوس سے رجعت کر لی اور زوجہ بعد طلاق کے چھ مہینے سے کم مین جنی تو رجعت صحیح ہوگی کیونکہ
معلوم ہوا کہ زوجہ وقت طلاق کے حاملہ تھی اور بغیر وطی کے حاملہ نہین ہوتی تو خاوند اپنے انکار مین کاذب ہوگا اسواسطے
کہ لڑکا واسطے صاحب فراش کے ہی **ف** اور اس باب مین حدیث وارد ہی ابوہریرہؓ نے نقل کیا کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکا صاحب فراش کا ہی اور زانی کو محرومی ہی روایت کیا اوسکو بخاری اور مسلم نے حدیث سے اونکی
اور حضرت عایشہؓ کی ایک قصے مین طور روایت کیا اوسکو نسائی نے ابن مسعود سے اور ابوداود نے عثمانؓ سے **ص**
اور اگر بعد جننے کے ایک طلاق رجعی دیا اور وطی سے انکار کیا بعد اوسکے ایام عدت مین اوس سے رجعت کر لی تو صحیح ہی
ف اور دلیل اسکی اوپر گذری **ص** اور اگر بعد خلوت کے عورت کے ساتھ اوسکو طلاق رجعی دیا اور وطی سے
انکار کیا بعد اوسکے اوس سے رجعت کر لی رجعت صحیح ہوگی مگر یہ کہ عورت وقت طلاق سے قبل گذرنے دو برس کے
[illegible] صحیح [illegible] رجعت [illegible] ہوگی [illegible] مستلزم [illegible] تو معلوم ہوا کہ وقت رجعت کے حاملہ تھی

ص اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر تو جنے گی تو تجکو طلاق ہو توجب وہ عورت جنے گی طلاق پڑجاویگا
اور اگر بعد چھ مہینے کے یا زیادہ کے دوسرا لڑکا جنی تو رجعت ثابت ہوگی اور اگر کم مین چھ مہینے سے جنی تو رجعت نہوگی ف
اور دلیل اسکی اصل مین مسطور ہی ص اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ جب تو جنے گی تو تجکو طلاق ہو اور عورت
تین حمل مین تین بار جنی تو تین طلاق پڑجاوینگے اور دوسرے لڑکے سے اور تیسرے لڑکے سے رجعت ہوجاویگی ف
اسواسطے کہ جب پہلا لڑکا پیدا ہوا تو طلاق پڑگیا اور عورت معتدہ ہوگئی اور دوسرے لڑکے سے پھر خاوند کی رجعت ہوگئی
اور دوسرا طلاق پڑگیا اور تیسرے لڑکے سے پھر خاوند کی رجعت ثابت ہوگئی اور تیسرا طلاق پڑگیا ھدایہ ص
جس عورت کو طلاق رجعی دیا ہو تو وہ عدت مین زینت کرے اور اپنے تئین آراستہ کرے تاکہ خاوند رغبت کرے اور
اوس سے رجعت کرے ف ہدایہ مین ہی کہ رجعت مستحب ہی اور زینت برانگیختہ کرتی ہی رجعت پر تو زینت بھی مشروع
ہوگی انتہی اور کشف الغمہ مین ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکروہ رکھتے تھے طلاق کو بے ضرورت اور رخصت دیتے تھے
وقت ضرورت کے ص اور خاوند کو جائز نہین کہ زوجہ کو جو عدت مین طلاق رجعی کی ہو اپنے ساتھ سفر مین لیجاوے
یہان تک کہ اوسکی رجعت پر گواہ کردے ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ الآیہ یعنی
نہ نکالو اونکو اونکے گھرون سے آخر آیت تک کفایہ حاشیہ ہدایہ مین ہی کہ یہ آیت نازل ہوئی اون عورتون مین جو معتدہ
ہین طلاق رجعی سے اور مراد یہان یہ ہی کہ شہادت کردینا مستحب ہی جیسا کہ اوپر گذرا ص اور خاوند کو جائز ہی کہ اپنی
زوجہ سے جسکو طلاق رجعی دیا ہو وطی کرے اور امام شافعی کے نزدیک وطی درست نہین یہان تک کہ زبان سے رجعت
کرے اور ہمارے نزدیک وطی خود رجعت ہی ف اور یہی قول ہی امام احمد کا اور ہماری دلیل قول ہی عمران بن حصین کا
جیسا کہ گذرا روایت کیا اوسکو ابو داود نے اور دوسرے یہ کہ وہ بمنزلہ زوجہ کے ہی کیونکہ اگر اوسکو دوسرا طلاق دے
تو پڑجاتا ہی اور وارث ہوتی ہی اور تیسرے یہ کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ اور خاوند اونکے
زیادہ حقدار ہین اونکے پھیر لینے پر اور خاوند عورت کا نہین ہوسکتا جب تک وہ عورت اوسکی زوجہ نہو اور تفصیل اسکی
تفاسیر مین مذکور ہی ص اور جب عورت کو طلاق بائن دے تین سے کم تو مرد کو جائز ہی کہ اوس عورت سے عدت مین
یا بعد عدت کے نکاح کرے ف اسواسطے کہ جب تین طلاق دیگا تو اوسکا حکم آگے آتا ہی ص اور اگر تین طلاق
دے آزاد کو یا دو لونڈی کو تو پھر اوسکو حلال نہین ہوتی جب تک کہ وہ عورت دوسرے خاوند سے نکاح نکرے اور نکاح
صحیح ہو اور وہ پھر اوسکو طلاق دے یا مر جاوے اور عدت گذر جاوے یہ مذہب اکثر لوگون کا ہی اور سعید بن المسیب کے
نزدیک دوسرے خاوند کی وطی شرط نہین بلکہ فقط نکاح کافی ہی اور دلیل لاتے ہین ساتھ قول اللہ تعالی کے حَتَّى تَنْكِحَ
زَوْجًا غَيْرَهُ اور ہماری دلیل حدیث عسیلہ کی ہی اور وہ حدیث مشہور ہی اوس سے زیادتی کلام اللہ پر درست ہی
تو حلالہ کرنا بدون وطی کے مخالف ہی اس حدیث کے یہان تک کہ اگر قاضی اسکا حکم دے تو حکم اوسکا جاری نہوگا ف
میزان شعرانی مین ہی کہ اتفاق کیا ایمہ اربعہ نے کہ جو شخص تین طلاق دے اپنی عورت کو تو پھر اوسکو وہ درست نہین
یہان تک کہ دوسرے خاوند سے نکاح کرے اور نکاح سے مراد اس مقام پر وطی ہی اور نکاح صحیح کی قید اسواسطے لگائی

کہ اگر نکاح فاسد سے وطی ہو تو حلال نہوگی انتہی اور حدیث عسیلہ[ف۱] یہ ہی کہ داخل ہوئی عورت رفاعہ قرظی کی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پر اور کہا کہ تحقیق رفاعہ نے طلاق بائن دیا مجکو اور عبدالرحمن بن زبیر نے نکاح کیا مجسے اور اوسکے پاس
کنارہ ہی کپڑے[ع] کا اور پکڑ لیا اپنی چادر کے کنارے کو سو تبسم فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا کہ شاید تو چاہتی ہی
کہ پھر رفاعہ کے پاس چلی جاوے نہین ہوگا یہ جب تک تو نہ چکھے شہد یعنی عبدالرحمن بن زبیر کی اور وہ شہد یعنی تیری
روایت کیا اوسکو بخاری مسلم اور اصحاب سنن نے اور ایک روایت مین صحیحین کے ہی کہ تین طلاق دیے تھے اوسکو رفاعہ نے
اور ایسا ہی اخراج کیا اوسکا مالک نے موطا مین اور نام رفاعہ کی عورت کا تیمہ بنت وہب تھا اور بھی روایت کیا
جماعت نے حضرت عایشہؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے گئے اوس شخص سے کہ تین طلاق دے اپنی زوجہ کو
اور پھر نکاح کرے وہ عورت کسی اور سے اور طلاق دے وہ اوسکو قبل جماع کے کیا حلال ہی وہ عورت اب پہلے خاوند کیواسطے
فرمایا آپ نے نہین یہان تک کہ چکھے وہ دوسرا خاوند مزہ اوسکا جیسا کہ چکھا تھا اول خاوند نے اور بھی اخراج کیا ابن المنذر نے
مقاتل بن حبان سے مانند اسکے **ص** اور جو لڑکا قریب بلوغ کے ہو وہ بھی حلالہ مین مثل بالغ کے ہی **ف** جب حشفہ
فرج مین داخل ہو جاوے اور لڑکا بعضون نے لکھا ہی کہ بارہ برس کا ہو دے اور بعضون نے لکھا ہی کہ دس برس کا ہو اور
ہدایہ مین ہی کہ معنی اسکے یہ ہین کہ آلت اوسکی متحرک اور مشہوت ہوتی ہو اور نہایہ مین ہی نقلا عن التمرتاشی کہ اگر بہت بوڑھا شخص
اپنی آلت کو ہاتھ کے زور سے داخل کرے تو حلالہ ثابت نہوگا بہرحال شہوت اور ادخال معتبر ہی **ص** اور ایسے لڑکے کو
مراہق کہتے ہین یعنی قریب بلوغ کے ہو دے اور اوسکے امثال جماع کرتے ہون اور ضرور ہی کہ آلت اوسکی متحرک ہو اور
اشتہا ہو دے جماع کی اور اگر نکاح کیا عورت سے شرط پر حلالہ کے تو مکروہ ہی **ف** مثلاً کہے کہ نکاح کرتا ہون مین تجھسے
اس شرط سے کہ حلال کر دونگا تجکو یا عورت یہ کہے اور چلپی حاشیہ شرح وقایہ مین ہی کہ اگر دونون اپنے دل مین نیت کرین
اور شرط نکرین زبان سے تو مکروہ نہین بلکہ اجر پاوینگے واسطے قصد اصلاح کے اور یہ نکاح اسواسطے مکروہ ہی کہ لعنت کی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے والے پر اور جسکے واسطے حلال کیجاوے روایت کیا اوسکو دارمی نے
حضرت عبداللہ بن مسعود سے اور ابن ماجہ نے حضرت علی اور ابن عباس اور عقبہ بن عامر سے اور ظاہر یہ ہی کہ یہ قول
مقتضی ہی تحریم[ف۲] کو **ص** لیکن حلال ہو جاویگی واسطے اول خاوند کے اور جسوقت کہ طلاق دیا عورت آزاد کو ایک
یا دو اور عدت اوسکی گذر گئی اور اوسنے دوسرے خاوند سے نکاح کیا پھر اول خاوند پاس لوٹ آئی تو اب پھر اول خاوند
مالک تین طلاق کا ہو گیا اور امام محمد کے نزدیک مالک ایک طلاق کا رہیگا اگر دو طلاق دے چکا تھا اور دو طلاق کا اگر ایک
دے چکا تھا **ف** اجماع کیا ائمہ اربعہ نے کہ دوسرا خاوند ساقط کر دیتا ہی تین طلاقون کو اول خاوند سے تو اگر پھر وہ
عورت اول خاوند پاس لوٹ آوے مالک تین طلاق کا ہو جاویگا اور تین سے کم مین خلاف ہی اور ہماری دلیل قول ہی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لعنت کی اللہ نے حلال کرنے والے پر اور جسکے واسطے حلال کی جاتی ہی تو معلوم ہوا کہ دوسرا
خاوند حلت کا ثابت کرنے والا ہی اور دوسرے یہ کہ جب تین طلاق کو ساقط کر دیا تو تین سے کم کو بدرجۂ اولی ساقط کر دیگا اور
بھی دلیل ہماری وہ ہی جو روایت کیا محمد بن الحسن نے کتاب الآثار مین ابن عباس سے اِنَّهٗ قَالَ يَهْدِمُ الزَّوْجُ الثَّانِي

ف۱ فرمایا حضرت عایشہؓ نے کہ عسیلہ جماع ہی ۱۲ درمختار ۲ یعنی ... اور قادر نہین جماع پر ۱۲ منہ سلمہ ربہ

ف۲ یعنی نکاح کرنا نیت حلالہ سے ... حلالہ کے ... منہ

اِلَى الْوَاحِدَةِ وَالثِّنْتَيْنِ وَالثَّلٰثِ یعنی ساقط کر دیتا ہی دوسرا خاوند ایک طلاق اور دو اور تین کو اور ایسا ہی کہا ابن عمرؓ نے
اور امام محمد کی دلیل وہ ہی جو روایت کیا بیہقی نے طریق شافعی سے حمید بن عبد الرحمن اور عبد اللہ بن عبد اللہ اور سلیمان
بن یسار سے کہ ان سبنے سنا ابا ہریرہؓ سے کہ فرماتے تھے پوچھا مینے عمر بن الخطاب سے اوس شخص سے کہ طلاق دی یا اپنی
عورت کو ایک یا دو پھر عدت اوسکی گذر گئی اور نکاح کیا اوسنے دوسرے خاوند سے اور پھر نکاح کیا اوس سے اول
خاوند نے کہا حضرت عمرؓ نے کہ وہ عورت اوتنے ہی طلاق پر ہی جتنے باقی رہے ہیں اور بھی روایت کیا بیہقی نے حکم بن عیینہ
سے انھون نے یزید بن جابر سے انھون نے اپنے باپ سے کہ سنا انھون نے حضرت علیؓ بن ابی طالب سے کہ فرماتے
تھے وہ عورت اوتنے پر ہی جتنے طلاق باقی رہے ہے یہ خلاصہ ہی اوسکا جو ذکر کیا اس مقام پر زیلعی نے تخریج ہدایہ میں ص
اور جس عورت کو تین طلاق دیے ہیں اگر وہ کہے بعد ایسی مدت کے کہ اوسمین حلالہ ہو سکتا ہی کہا کہ مین حلالہ سے فارغ ہوئی
اور خاوند کو گمان غالب ہوا کہ یہ سچی ہی تو اوسکو درست ہی کہ اوسے نکاح میں لاوے اور بعضوں نے کہا ہی کہ اقل مدت کے
اونتالیس روز ہین اسواسطے کہ حلالہ مین تین حیض اور دو طہر ضرور ہین اور اقل مدت حیض کے تین روز
ہین اور طہر کے پندرہ دن تو سب ملاکر انتالیس روز ہوے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

باب ایلاء[ط] کے بیان میں

ایلاء شرع مین اسے کہتے ہین کہ خاوند قسم کھاوے کہ مدت ایلاء مین اپنی عورت سے قریب نہو نگا اور مدت ایلاء کی
واسطے آزاد عورت کے چار مہینے ہین ف اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے لِلَّذِيْنَ يُؤْلُوْنَ مِنْ نِّسَآئِهِمْ
تَرَبُّصُ اَرْبَعَةِ اَشْهُرٍ الآیہ ترجمہ جو لوگ کہ ایلاء کرتے ہین اپنی عورتون سے انتظار ہی چار مہینے کا ص
اور واسطے لونڈی کے دو مہینے ہین ف اور امام شافعی اور احمد کے نزدیک مدت ایلاء کی واسطے لونڈی اور
آزاد دونون کے لیے چار مہینے ہین اور امام مالک کے نزدیک مدت ایلاء کی واسطے غلام کے دو مہینے ہین اور
واسطے مرد آزاد کے چار مہینے تو وہ مدت ایلاء مین اعتبار مردون کا کرتے ہین اور ہم عورتون کا ص اور حکم ایلاء کا
یہ ہی کہ اگر وطی نہ کی چار مہینے تک تو بعد گذرنے مدت کے ایک طلاق بائن پڑجاویگا ف اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ
کا ہی اور ایمہ ثلثہ کے نزدیک بعد گذرنے چار مہینے کے طلاق واقع نہوگا بلکہ مولی[سے] ٹھہرایا جاویگا کہ یا رجوع کرے یا طلاق دیوے
اور دلیل انکی یہ ہی کہ روایت کیا بخاری نے حضرت ابن عمر سے کہ کہا انھون نے جسوقت کہ گذر جاوین چار ماہ ٹھہرایا جاویگا[سے]
یہان تک کہ طلاق دیوے اور روایت کیا مالک نے موطا مین حضرت علیؓ بن ابی طالب سے کہ وہ فرماتے تھے جسوقت
کہ ایلاء کرے مرد اپنی عورت سے تو نہ واقع ہوگا اوسپر طلاق تو اگر گذر جاوین چار مہینے ٹھہرایا جاویگا یہان تک کہ
طلاق دیوے یا رجوع کرلے اور روایت کیا امام احمد نے حدیث حبیب بن ثابت سے انھون نے طاوس سے
انھون نے عثمان سے مانند اسکے اور جواب اسکا یہ ہی کہ معارض ہی حدیث بخاری کے وہ جو اخراج کیا ابن ابی شیبہ
نے حَدَّثَنَا اَبُوْ مُعَاوِيَةَ عَنِ الْاَعْمَشِ عَنْ حَبِيْبٍ عَنْ سَعِيْدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ قَالَا
اِذَا اٰلٰى فَلَمْ يَفِئْ حَتّٰى مَضَتْ اَرْبَعَةُ اَشْهُرٍ فَهِيَ تَطْلِيْقَةٌ بَائِنَةٌ یعنی فرمایا حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہ جسوقت

[ط] ایلاء لغت میں بمعنی یمین ۱۲ قسم

[سے] یعنی ایلاء کرنے والا
[سے] یعنی اوسکو مہلت دینا ۱۲

ایلاء کرے اور نہ رجوع کرے یہان تک کہ گذر جاوین چار مہینے تو وہ ایک طلاق بائن ہی اور معارض ہی روایت مالک کے
وہ جو روایت کیا عبد الرزاق نے معمر سے انھون نے قتادہ سے کہ حضرت علیؓ اور عبداللہ بن مسعود تھے فرماتے جسوقت
گذر جاوین چار مہینے تو وہ ایک طلاق ہی اور عورت حقدار ہی اپنے نفس کی اور عدت کرے عدت مطلقہ کی اور بھی اخراج کیا
عبد الرزاق نے معمر سے انھون نے قتادہ سے تحقیق کہ حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عباس
ان سبنے فرمایا کہ جسوقت گذر جاوین چار مہینے تو وہ ایک طلاق ہی اور عورت مستحق ہی اپنے نفس کی اور عدت کرے عدت مطلقہ کی
اور معارض ہی روایت احمد کے وہ جو روایت کیا عبد الرزاق نے معمر سے انھون نے عطاء خراسانی سے انھون نے ابی سلمہ
بن عبد الرحمن سے کہ عثمانؓ بن عفان اور زید بن ثابت فرماتے تھے ایلاء مین کہ جسوقت گذر جاوین چار مہینے سو وہ ایک طلاق ہی
اور عورت حقدار ہی اپنے نفس کی اور عدت کرے عدت مطلقہ کی کہا شیخ ابن الہمام نے وہ جو روایت کیا ہمنے عثمان بن عفان
اور زید بن ثابت سے بہتر ہی اوس سے کہ روایت کیا اوسکو احمد نے عثمان سے اسواسطے کہ ہماری سند جید ہی موصول ہی
بخلاف روایت امام احمد کے کیونکہ اوسمین حال رجال کا معلوم نہین حبیب تک اور فصل کیا انھون نے اوسکو اور نہین معلوم ہی
کہ طاؤس نے اخذ کیا ہی عثمان سے اور وہ جو روایت کیا مالک نے محمد بن علی سے انھون نے علیؓ بن ابی طالب سے مرسل ہی
مثل روایت قتادہ کے اور دونون ہم عصر ہین اور وہ جو روایت کیا ہمنے عبداللہ بن عمر اور ابن عباس سے رجال اونکے سب
ایسے ہین کہ اخراج کیا اونسے شیخان نے صحیحین مین تو نہین تفوق ہی روایت بخاری کو ابن عمر سے ہماری روایت پر اور مین
کہتا ہون کہ اور بھی صحابہ سے مثل ہمارے مروی ہی اخراج کیا دارقطنی نے مسلم بن شہاب سے انھون نے سعید بن المسیب
سے اور ابی بکر بن عبد الرحمن سے تحقیق کہ عمر بن الخطابؓ فرماتے تھے جسوقت کہ گذر جاوین چار مہینے تو وہ ایک طلاق ہی
اور خاوند مالک ہی اوسکے رد کا جب تک وہ عدت مین ہی مگر اس سے ثابت ہوتا ہی کہ ایک طلاق رجعی واقع ہوتا ہی اور سند
عبد الرزاق مین ہی حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ اَبِي قِلَابَةَ قَالَ اٰلَی النُّعْمَانُ مِنِ امْرَأَتِهٖ وَكَانَ جَالِسًا عِنْدَ
ابْنِ مَسْعُوْدٍ فَضَرَبَ فَخِذَهٗ وَقَالَ اِذَا مَضَتْ اَرْبَعَةُ اَشْهُرٍ فَاعْتَرِفْ بِتَطْلِيْقَةٍ یعنی ایلاء کیا نعمان نے
اپنی عورت سے اور تھے بیٹھے نزدیک حضرت عبداللہ بن مسعود کے تو ماری انھون نے ران اپنی اور کہا کہ جسوقت گذر جاوین
چار مہینے تو سمجھ لے ایک طلاق اور زیلعی تخریج ہدایہ مین ہی کہ نکالا ابن ابی شیبہ نے مانند ہمارے مذہب کے ابن الحنفیہ اور شعبی
اور نخعی اور مسروق اور حسن اور ابن سیرین اور قبیصہ اور سالم اور ابی سلمہ سے اور بھی نکالا دارقطنی نے ان سب سے اور بھی
اخراج کیا عبد الرزاق نے عطاء اور جابر بن زید اور عکرمہ اور ابن المسیب اور ابی بکر بن عبد الرحمن اور مکحول سے مثل ہمارے
مذہب کے اور ہدایہ مین ہی وَهُوَ الْمَاْثُوْرُ عَنْ عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ وَالْعَبَادِلَةِ الثَّلٰثَةِ وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رِضْوَانُ اللّٰهِ تَعَالٰى
عَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ اور کہا امام محمد نے موطا مین پہونچا ہمکو حضرت عمر اور عثمان اور تینون عبداللہ[1] سے اور زید بن ثابت سے کہ
کہتے تھے جسوقت کہ ایلاء کیا مرد نے اپنی عورت سے اور گذر گئے چار مہینے قبل رجوع کے تو وہ عورت بائن ہو گئی ساتھ
ایک طلاق بائن کے اور فرمایا حضرت عبداللہ بن عباس نے تفسیر آیت شریف مین مانند اسکے اور ابن عباس زیادہ
جاننے والا ہی تفسیر قرآن کو غیر سے اور یہی قول ابی حنیفہ کا ہی اور اکثر فقہا کا انتہی ص تو مدت ایلاء سے کم کی اگر

[1] یعنی عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن مسعود عبادلۂ ثلاثہ سے مقصود یہی ہین ✽

قسم کھاویگا تو ایلاء ثابت نہوگا **ف** اسواسطے کہ ایسے میں ہی فرمایا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے نہین ایلاء ہی کم مین چار مہینے سے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت عبداللہ بن عباس سے کہ کہا انھون نے جب ایلاء کرے مرد عورت اپنی سے ایک مہینے یا دو مہینے یا تین مہینے اور پہونچا دے تک نہ پہونچے یعنی چار مہینے تک تو نہین ہی وہ ایلاء اور اخراج کیا مانند اسکے عطاء اور طاؤس اور سعید بن جبیر اور شعبی سے اور روایت کیا بیہقی نے کہ کہا ابن عباس نے تھا ایلاء جاہلیت کا ایک برس اور دو برس اور زیادہ اس سے اور اللہ نے مقرر کیا اسکے واسطے چار مہینے کو تو اگر کم ہو چار مہینے سے تو نہین ہی ایلاء وہ ایسا ہی ذکر کیا زیلعی نے تخریج ہدایہ مین **ص** اور اگر وطی کرلی مدت ایلاء مین تو قسم مین حانث ہوگا اور کفارہ یا جزا لازم آویگی **ف** اور اسکا بیان آگے آتا ہی **ص** اگر کسی مرد نے اپنی زوجہ سے کہا قسم خدا کی مین تجھسے قربت نہ کرونگا یا قسم خدا کی چار مہینے تک قربت نکرونگا یا کہا کہ اگر مین تجھسے نزدیکی کرون تو مجھپر حج ہی یا روزہ ہی یا صدقہ ہی یا تو طالق ہی یا غلام میرا آزاد ہی تو ان سب صورتون مین ایلاء ثابت ہوگا **ف** اور یہی قول ہی امام شافعیؒ کا اور دلیل اسکی یہ ہی کہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عباس نے جو قسم کہ مانع ہو جماع سے تو وہ ایلاء ہی ذکر کیا اوسکو شیخ عبدالوہاب شعرانی نے کشف الغمہ مین **ص** اب اگر مدت ایلاء مین اوسکے ساتھ نزدیکی کرے تو اگر قسم اللہ کے ساتھ کھائی ہی تو کفارہ قسم کا لازم آویگا **ف** اور ذکر کیا اس مسئلے کو میزان مین مسائل مجمع علیہا سے مگر قول قدیم شافعی مین کہ اونکے نزدیک کفارہ لازم نہین آتا اسواسطے کہ آگے اللہ تعالی فرماتا ہی فَإِنْ فَآءُوْ فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ سو اگر رجوع کرین تو اللہ بخشنے والا ہی بڑا مہربان اور اللہ تعالی نے جب وعدہ کیا مغفرت کا تو اب اوسکا گناہ عفو ہو گیا اور کفارہ لازم نہوگا اور ہمارا جواب یہ ہی کہ یہ وعدہ مغفرت کا آخرت مین ہی اس سبب سے کہ حانث ہوا یمین مین اور فرمایا اللہ تعالی نے وَلٰكِنْ يُّؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُّمُ الْاَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهٗ الآیۃ اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ حَلَفَ عَلٰى يَمِيْنٍ فَرَاٰى غَيْرَهَا خَيْرًا مِّنْهَا فَلْيَأْتِ بِمَا هُوَ خَيْرٌ ثُمَّ لْيُكَفِّرْ عَنْ يَّمِيْنِهٖ یعنی جو شخص کہ قسم کھاوے کسی امر پر اور پھر دوسرے کام کو بہتر دیکھے تو کرے وہ کام اور کفارہ دے قسم کا اور بیان کفارۂ قسم کا اور اس حدیث کا کتاب الیمین مین انشاء اللہ آویگا اور روایت کیا ترمذی نے عایشہ رضہ سے کہ کہا انھون نے کہ ایلاء کیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیبیون سے اور حرام کیا پھر کیا حرام کو حلال اور دیا قسم کا کفارہ کہا شیخ ابن حجر نے کہ راوی اوسکے سب ثقہ ہین اور یہ حدیث ظاہر ہی کہ ہمارے مطلوب پر دلالت کرتی ہی **ص** ورنہ جزا **ف** یعنی حج کی صورت مین حج کرنا پڑیگا اور روزے کی صورت مین روزہ اور غلام آزاد ہونے کی صورت مین غلام آزاد ہو جاویگا **ص** اور ساقط ہو جاویگا ایلاء اور اگر اوس مدت مین اوس سے وطی نہ کی ایک طلاق بائن پڑجاویگا **ف** اور دلیل اسکی اوپر گذر چکی **ص** اور حلف موقت ساقط ہو جاویگی **ف** حلف موقت اوسکو کہتے ہین کہ اوسمین کوئی مدت معین مذکور ہووے **ص** تو اگر پھر اوس سے نکاح کرے اور چار مہینے تک اوس سے نزدیکی نکرے طلاق واقع نہوگا اور حلف موبد ساقط نہوگی **ف** یعنی جس حلف مین کوئی مدت مقرر نکرے مثلا یون کہے قسم خدا کی مین تجھسے قربت نکرونگا **ص** تو اگر بعد نکاح کے پھر اوسسے

[illegible]

وہ بائنہ ہو گئی تو اگر اب پھر اوس سے نکاح کرے اور چار مہینے تک از خود وطی نہ کرے تو طلاق واقع ہوگا ۱۲ منہ

اوس سے نزدیکی نکی پھر طلاق واقع ہوگا پھر اگر اوس سے نکاح کرے اور نہ قریب ہو چار مہینے تو پھر طلاق واقع ہوگا اور
یہ تیسر الطلاق ہی اور عورت بائن ہو جاویگی **ف** یعنی اب بدون حلالہ کے اوس سے نکاح درست نہین **ص** اور
اگر بعد تین طلاق کے اور حلالہ کے پھر اوس سے نکاح کیا تو ایلاء ساقط ہو جاویگا اور قسم باقی رہیگی تو اب اگر چار مہینے تک
اوس سے نزدیکی نکریگا طلاق واقع نہوگا اسواسطے کہ ایلاء باقی نہین رہا اور اگر نزدیکی کریگا حانث ہوگا اور کفارہ یا جزا
لازم ہوگی اسواسطے کہ قسم باقی ہی اور یہ صورت جب ہی کہ قسم کو سوا طلاق کے اور چیزون پر معلق کیا ہو اور اگر طلاق پر ہو
ف جیسے کہے اگر مین تجسے نزدیکی کرون تو تو طلاق ہی **ص** تو قسم باقی نرہیگی اسواسطے کہ تنجیز یعنی بالفعل
تین طلاق دے دینا باطل کرتا ہی تعلیق کو **ف** جیسا کہ اوپر کتاب الطلاق مین بیان کر چکے تو صورت مسئلے کی یہ ہی
کہ کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر مین تجسے قربت کرون تو تجکو طلاق ہی اور پھر بالفعل اوسکو کسی طرح سے تین طلاق دیے
اور وہ عورت بعد حلالہ کے پھر نکاح مین آئی تو اب اگر قربت کریگا طلاق واقع نہوگا اسواسطے کہ تنجیز باطل کرتی ہی تعلیق کو
ص اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا قسم خدا کی مین تجسے نزدیکی نکرونگا دو مہینے اور دو مہینے بعد ان دو مہینون
کے تو ایلاء ثابت ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ دو مہینے مین تجسے قربت نکرونگا اور ایک دن توقف کرکے پھر کہا قسم خدا کی مین
تجسے دو مہینے قربت نکرونگا بعد اون دو مہینون کے جو اول ہین اسکے تو ایلاء نہوگا اسواسطے کہ پہلے دن تو قسم کھائی تھی
دو مہینے پر **ف** اور دو مہینے سے ایلاء ثابت نہوگا **ص** اور دوسرے دن قسم کھائی چار مہینے پر مگر ایک دن کم **ف**
اسواسطے کہ اول دو مہینون سے ایک دن گذر گیا ہو تو سب چار مہینے پورے نہوئے تو مدت ایلاء کی تمام نہوگی **ص**
اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا قسم خدا کی ایک سال تجسے نزدیکی نہ کرونگا مگر ایک دن تو ایلاء ثابت نہوگا **ف** اسواسطے کہ
ایلاء اوسوقت ہوتا ہی کہ چار مہینے تک خاوند کو بغیر لازم ہونے جزا یا کفارے کے امکان وطی کا نہووے اور اس جگہہ ممکن ہی کہ
بغیر لازم آنے کسی چیز کے ایک روز اوس سے وطی کرے لیکن اگر ایک روز وطی کرلی اور بعد وطی کے چار مہینے یا زیادہ
اوس سے باقی رہے تو ایلاء ثابت ہوگا اسواسطے کہ اب امکان وطی کا بغیر لازم آنے جزا یا کفارے کے جاتا رہا ہدایہ
ص اگر کوئی شخص بصرے مین ہی اور اوسنے قسم کھائی کہ مین کوفے مین نجاؤنگا اور عورت اوسکی کوفے مین ہی تو
ایلاء نہوگا **ف** کیونکہ ممکن ہی کہ عورت کو کوفے سے باہر نکال کے اوس سے وطی کرے **ص** جس عورت کو کہ
طلاق رجعی دیا ہی قبل گذرنے عدت کے اوس سے ایلاء درست ہی اور جو عورت کہ اوسکو طلاق بائن دیا ہی یا اجنبیہ ہی
تو اوس سے ایلاء جائز نہین **ف** تو اگر بعد قسم کے اوس عورت مباینہ کو یا اجنبیہ کو نکاح مین لایا اور اوس سے وطی کی
حانث ہوگا اور کفارہ یا جزا لازم ہوگی لیکن اگر اوس سے چار مہینے تک وطی نہ کریگا تو ایلاء نہوگا اسواسطے کہ اللہ تعالی نے فرمایا
لِلَّذِيْنَ يُؤْلُوْنَ مِنْ نِّسَآئِهِمْ اور اس سے معلوم ہوتا ہی کہ ایلاء اپنی بیبیون کے ساتھ خاص ہی نہ غیر عورتون سے
ص اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے ایلاء کیا اور بسبب بیماری زوج یا زوجہ کے یا بسبب صغر سنی عورت کے یا رتق کے
ف رتق کے معنی بند ہو جانا اور کہتے ہین کہ یہ عورت رتقا ہی یعنی اوس سے جماع نہین کر سکتے بسبب اس بات کے
کہ اوسمین سوا پیشاب کرنے کی جگہہ کے اور کوئی سوراخ نہین ہوتا ھکذا فی المغرب **ص** یا بسبب ہونے زوجہ کے

چار مہینے کی راہ پر وطی سے عاجز ہووے تو اوسکا رجوع زبان سے ہوجاویگا یعنی زبان سے کہدے کہ رجوع کیا مینے اوس سے تو اگر مدت ایلاء کی گذر جاوے طلاق واقع نہوگا جب وہ عاجز رہے تو اگر قبل مدت گذرنے کے وطی پر قادر ہوگیا اور عذر جاتا رہا تو اب رجوع اوسکا بغیر وطی کے نہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تو مجھپر حرام ہی تو اگر نیت کی طلاق کی تو ایک طلاق بائن پڑجاویگا اور اگر نیت کی ظہار کی یا تین طلاق کی یا جھوٹ کہنے کی تو جو نیت کی ہی اوسکے موافق پڑیگا **ف** اور مروی ہی موطا مین کہ حضرت علی رضی فرماتے تھے انت علي حرام مین کہ وہ تین طلاق ہین اور یہ جب ہی کہ نیت کر تین طلاق کی اور دلیل اسپر اثر حضرت عمر رضی کا ہی کہ جو شخص کہے عورت سے انت حرام تو وہ حرام ہی اور جو شخص کہے انت بالبتۃ تو وہ بائنہ ہی اور جو شخص کہے انت طالق ثلثا تو تین طلاق پڑجاوینگے تو لازم آویگا ہر شخص کو جیسا اوسنے لازم کیا اپنے اوپر اور مروی ہی ابن عباس رضی سے کہ وہ کہتے تھے انت حرام قسم ہی کفارہ دے اوسکا اور ایک روایت مین ہی کہ جس شخص نے حرام کیا اپنے اوپر اپنی عورت کو وہ کچھ نہین ذکر کیا ان سب آثار کو کشف الغمہ مین اور ان سب سے معلوم ہوتا ہی کہ مدار نیت پر ہی **ص** اور اگر نیت کی اپنے اوپر حرام کرنے کی یا کچھ نیت نہ کی تو وہ ایلا ہوجاویگا اور بعضون کے نزدیک اگر زوجہ سے کہا تو مجھپر حرام ہی یا کہا کہ جو مجھپر حلال ہی وہ میرے اوپر حرام ہی یا کہا کہ جو میرے سیدھے ہاتھ مین ہووے وہ مجھپر حرام ہی طلاق واقع ہوجاویگا بغیر نیت کے واسطے عرف کے اور استعمال کے اور اسی پر فتوی ہی

باب خلع کے بیان مین

خلع کہتے ہین زوجیت زائل کرنے کو مقابلے مین اوس مال کے کہ خاوند زوجہ سے لیتا ہی **ص** نہین حرج ہی ساتھ خلع کے وقت حاجت کے **ف** مثلا آپسمین ایسی لڑائی پڑجاوے کہ اصلاح اوسکی نہو سکے اور بدون حرج کے خلع مکروہ ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عورتین کہ شرارت کرتی ہین اپنے خاوندون سے اور جو عورتین کہ خلع کرتی ہین وہی عورتین منافق ہین اور مراد اس سے یہی ہی کہ بغیر حاجت کے ہووے کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا یُقِیْمَا حُدُوْدَ اللّٰہِ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْہِمَا فِیْمَا افْتَدَتْ بِہٖ یعنی اگر خوف کرو تم اس بات کا کہ نہ قائم کرسکینگے حدین اللہ کی تو نہین ہی گناہ اون دونون پر اوس چیز مین کہ بدلا دیوے عورت ساتھ اوسکے اور روایت ہی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ عورت ثابت بن قیس کی آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا یا رسول اللہ ثابت بن قیس مین نہین عیب لگاتی ہون مین اوسپر خلق و دین مین لیکن مین مکروہ جانتی ہون ناشکری شوہر کی اسلام مین فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا رد کریگی تو اوسپر باغ اوسکا کہا ہان پھر فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت کو قبول کر باغ اور دے اوسکو طلاق روایت کیا اوسکو بخاری نے اور ایک روایت مین اوسکی ہی کہ حکم کیا ثابت کو طلاق دینے کا اوس عورت کے اور ایک روایت مین ابن ماجہ کی ہی کہ ثابت بن قیس تھا بدصورت اور عورت نے اوسکی کہا کہ اگر نہوتا خوف اللہ کا تو جب آتا میرے پاس تو تھوکتی مین مونہہ پر اوسکے اور امام احمد کی روایت مین ہی کہ یہ اول خلع تھا اسلام مین اور نام ثابت بن قیس کی بیوی کا جمیلہ بنت عبد اللہ بن ابی ہی اور دارقطنی نے ذکر کیا کہ نام اوسکا زینب ہی اور ایک روایت مین ابوداؤد اور ابن حبان اور بیہقی کی ہی کہ نام اوسکا حبیبہ بنت سہل تھا کہا

شیخ ابن حجر نے کہ شاید اوسکے دو نام ہین اور ایک حدیث مین حبیبہ واقع ہی اور وجہ مجکو ظاہر ہوا یہ ہی کہ ثابت بن قیس کے دو قصے ہین کہ دو عورتون مین اوسکی واقع ہوئے کیونکہ دونون طریقے صحیح ہین **ص** بدلے مین اوس مال کے کہ صلاحیت رکھتا ہی مہر ہونے کی اور ایک طلاق بائن خلع سے پڑجاویگا **ف** اور یہی مشہور ہی قول امام شافعی کا اور ایک روایت مین اونسے اور امام احمد کے نزدیک خلع فسخ ہی اور طلاق نہین ہی تو بعد دو طلاق کے اگر خلع کیا تو اونکے نزدیک پھر نکاح کرنا اوس سے درست ہی اور ہمارے نزدیک درست نہین اور استدلال دونون مذہب کا اوسی آیت سے ہی جو خلع مین وارد ہوئی ہی اور طریقہ استدلال کتب اصول مین مذکور ہی اور بھی امام شافعی دلیل لاتے ہین اثر ابن عباس سے کہ وہ پوچھے گئے ایک شخص سے کہ وہ طلاق دے اپنی عورت کو پھر خلع کرلے اوس سے آیا درست ہی کہ اب اوس سے نکاح کرے تو فرمایا انھون نے کہ ہان درست ہی چاہیے نکاح کرلے اوس سے روایت کیا اوسکو ابن الجوزی نے اور اخراج کیا اوسکا عبد الرزاق نے اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عباس رض سے کہ خلع فرقت ہی اور ایسا ہی مروی ہی حضرت عثمان رض سے اور دلیل ہماری وہ ہی جو ذکر کیا صاحب ہدایہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلع ایک طلاق بائن ہی اور روایت کیا دارقطنی اور بیہقی نے سنن مین عباد بن کثیر سے انھون نے ایوب سے انھون نے عکرمہ سے انھون نے ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا خلع کو ایک طلاق بائن اور روایت کیا اوسکو ابن عدی نے کامل مین اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ عباد بن کثیر ثقفی کے اور روایت کی بخاری سے کہ وہ متروک ہی اور کہا نسائی نے متروک الحدیث ہی اور شعبہ سے کہ انھون نے کہا پرہیز کرو اوسکی حدیث سے اور سکوت کیا اوس سے دارقطنی نے اور ایک طریقہ اس حدیث کا صحیح ہی وہ جو روایت کیا عبد الرزاق نے سعید بن المسیب سے مرسلاً تحقیق کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا خلع کو ایک طلاق بائن اور یہ مرسل صحیح ہی اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہی خصوصاً جب کہ موید ہو اوسکی حدیث مسند اور حکم کیا امام شافعی نے بھی کہ مراسیل سعید بن المسیب کے اونکو حکم وصل کا ہی کیونکہ دیکھنے اونکو مسانید پایا اور حدیث ثابت بن قیس کی جو اوپر گذری ہمارے مذہب پر دلالت کرتی ہی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عثمان رض سے کہ انھون نے کیا خلع کو ایک طلاق اور حضرت ابن مسعود سے کہ انھون نے کہا نہین ہوتا ہی طلاق بائن مگر فدیے مین یا ایلاء مین اور ایسا ہی روایت کیا حضرت علی رض سے اور تفصیل کی اسکی اس مقام مین شیخ ابن الھمام نے **ص** اور اگر شرارت خاوند کی طرف سے ہی تو بدلا خلع کا لینا مکروہ ہی **ف** تحریماً اسواسطے کہ روایت کیا امام محمد نے آثار مین اَنَا اَبُو حَنِیْفَۃَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاھِیْمَ قَالَ اِذَا کَانَ الظُّلْمُ مِنْ قِبَلِ الْمَرْاَۃِ فَقَدْ حَلَّتْ لَکَ الْفِدْیَۃُ وَاِنْ کَانَ مِنْ قِبَلِ الرَّجُلِ فَلَا یَحِلُّ لَہٗ الْفِدْیَۃُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِہٖ نَاْخُذُ یعنی کہا ابراہیم نخعی رح نے کہ جب ہووے ظلم طرف سے عورت کے تو حلال ہی تجکو فدیہ اور اگر ہو طرف سے مرد کے تو نہین حلال ہی اوسکو فدیہ کہا محمد نے اسی سے ہم اخذ کرتے ہین **ص** اور اگر شرارت طرف سے عورت کے ہووے تو جتنا مہر دیا ہی اوس سے زیادہ لینا مکروہ ہی **ف** اسواسطے روایت کیا ابو داود نے مراسیل مین اور ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے قصہ ثابت بن قیس مین کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اونکی عورت سے کیا پھیر دیتی ہی تو اوسپر اوسکے باغ کو کہ اوسنے تجکو مہر مین دیا ہی کہا اوسنے ہان

اور کچھ زیادہ تو فرمایا آپ نے کہ زیادہ نہیں اور نکالا اوسکو دارقطنی نے اسی طرح اور کہا کہ اسناد کیا اوسکو ولید نے
ابن جریج سے انھون نے عطا سے انھون نے ابن عباسؓ سے اور مرسل صحیح ہی اور نکالا ابن الجوزی نے طریق دارقطنی
سے ابی الزبیر سے کہ ثابت بن قیس بن شماس تھی اونکے پاس زینب بنت عبداللہ بن ابی سلول اور مہر مین دیا تھا اوسکو
ایک باغ تو مکروہ جانا اوسکو اوسکی عورت نے تب فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا پھیر دیتی ہی تو اوسیر باغ کو
کہا اوسنے ہان اور کچھ زائد تو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لیکن زیادتی تو نہیں تب لے لیا اوس باغ کو ثابت نے
اور چھوڑ دیا اوسکو آخر حدیث تک کہا ابن الجوزی نے کہ اسناد اوسکا صحیح ہی اور کہا دارقطنی نے کہ سنا اوسکو ابو الزبیر
نے کتنے لوگون سے اور بھی نکالا دارقطنی نے اپنی سند سے عطا سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ لیوے مرد
اوس عورت سے جس سے خلع کرے زیادہ اوس سے کہ دیا ہی اوسکو اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے ابن عباس سے
اور اوسمین ہی کہ حکم کیا ثابت کو کہ لے لیوے باغ اپنا اور نہ زیادہ لیوے کہا بعض محققین نے کہ نہین شک ہی ثبوت اس
زیادت مین ساتھ مرسل صحیح کے کہ مؤید ہوگئی ساتھ مسند اور مرسل کے اور روایت کیا امام محمد نے آثار مین اور امام ابو حنیفہ
نے مسند مین اور عبدالرزاق نے اور وکیع نے حضرت علیؓ سے کہ فرمایا انھون نے نہ لیوے مرد عورت سے زیادہ
اوس سے کہ دیا ہی اور جامع صغیر مین ہی روایت ہی امام ابو حنیفہ سے کہ مکروہ نہیں اور اس روایت کی دلیل الطلاق
آیت ہی اور دوسرے یہ کہ روایت کیا ابن الجوزی نے ابو سعید خدری سے کہا انھون نے تھی بہن میری نیچے
ایک مرد انصاری کے کہ نکاح کیا تھا اوس سے باغ پر آخر حدیث تک یہان تک کہ فرمایا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کیا پھیر دیتی ہی تو اوسکا باغ اور وہ طلاق دے تجکو کہا اوسنے ہان اور زیادہ کرتی ہون تب
فرمایا آپ نے کہ پھیر دے اوسکا باغ اور زیادہ کر اوسپر لیکن یہ حدیث صحیح نہین اسناد مین اوسکی عطیہ عوفی ہی کہا ابن حبان نے
اونمین حلال ہی لکھنا اوسکی حدیث کا اور بھی اسناد مین اوسکی حسن بن عمارہ ہی کہا شعبہ نے کذاب ہی واللہ اعلم ص
اور اگر طلاق دیا عورت کو مال پر اور زوجہ نے قبول کیا طلاق بائن واقع ہوگا اور زوجہ پر مال لازم ہوگا اور شراب یا سور
پر طلاق دیا تو طلاق رجعی واقع ہوگا اور زوجہ پر کچھ نہ لازم آویگا اور اگر شراب یا سور پر خلع کیا تو عورت کو طلاق بائن
واقع ہوگا ف کیونکہ حدیث مین ہی کہ خلع ایک طلاق بائن ہی ص اور زوجہ پر کچھ لازم نہ آویگا اور اگر زوجہ نے
کہا کہ جو کچھ میرے ہاتھ مین ہی اوسکے بدلے مین خلع کرے اور خاوند نے قبول کیا اور عورت کے ہاتھ مین کچھ نہ نکلا ایک
طلاق بائن واقع ہوگا اور زوجہ پر کچھ لازم نہ آویگا اور اگر عورت نے کہا کہ خلع کر مجھسے اوس مال پر جو میرے ہاتھ مین ہی یا
اون درہمون پر جو میرے ہاتھ مین ہین اور خاوند نے خلع کیا اور عورت کے ہاتھ مین کچھ نہ نکلا تو اول صورت مین جو کچھ
مہر سے لیا ہی پھیر دیوے اور دوسری صورت مین تین درم دیدیوے ف اسواسطے کہ اقل جمع کے تین ہین اور اگر
خلع کیا عورت نے خاوند سے اس بات پر کہ جو کچھ اوسکے گھر مین ہی وہ خاوند کے واسطے ہی تو جائز ہی اور جو کچھ اوس ساعت مین گھر
مین ہوگا تو وہ خاوند کا ہی اور اگر کچھ نہ نکلا تو عورت پر کچھ نہین اور اگر زوجہ نے خلع کیا اوسپر جو کچھ گھر مین ہی مال غیر سے تو خاوند کو جو
ہوگا دے دیا جاویگا اور اگر کچھ نہ نکلا تو جتنا مہر کہ خاوند سے لیا ہی وہ خاوند کو پھیر دیگی ھکذا فی الکفایۃ ص اگر عورت نے

ایک غلام پر جو بھاگ گیا ہی خاوند سے خلع کیا طلاق واقع ہوگا اور اوس غلام کا تسلیم کرنا عورت کو واجب ہوگا اگر اوسپر قادر ہو
اور قیمت اوسکی اگر اوسکی تسلیم سے عاجز ہووے اگرچہ عورت نے شرط لگائی ہو کہ مین اوسکی تسلیم سے بری ہون اور اگر
کسی عورت نے خاوند سے کہا طَلِّقْنِي ثَلٰثًا بِاَلْفٍ یعنی تین طلاق دے مجکو بدلے مین ہزار روپے کے اور خاوند نے
اوسکو ایک طلاق دیا تو عورت پر تہائی حصہ ہزار روپے کا لازم ہوگا اور اگر کہا عورت نے طَلِّقْنِي ثَلٰثًا عَلٰى اَلْفٍ
یعنی تین طلاق دے مجکو اوپر ایک ہزار روپے کے اور خاوند نے اوسکو ایک طلاق دے دیا تو اس صورت مین ایک طلاق رجعی
واقع ہوگا نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور عورت پر کچھ نہ لازم آویگا اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور
تہائی ہزار روپے کی زوجہ پر لازم ہوگی اور اگر کسی مرد نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تین طلاق دے اپنے تئین بدلے مین ہزار کے
یا اوپر ایک ہزار کے اور عورت نے اپنے کو ایک طلاق دیا تو کچھ واقع نہوگا اور اگر مرد نے زوجہ سے کہا کہ تو طالق ہی اور اوپر تیرے ہزار ہین یا لونڈی
سے کہا کہ تو آزاد ہی اور اوپر تیرے ہزار ہین تو زوجہ پر طلاق واقع ہو جاویگا اور لونڈی آزاد ہو جاویگی برابر ہی کہ قبول کیا ہو
ہزار کو یا نہ کیا ہو اور صاحبین کے نزدیک اگر زوجہ اور لونڈی نے ہزار قبول کیے ہین تو ہزار اوپر لازم آوینگے اور اگر قبول
نہین کیا تو زوجہ پر طلاق واقع نہوگا اور لونڈی آزاد نہوگی اور خلع عورت کے حق مین معاوضہ ہی یہانتک کہ صحیح ہی کہ عورت
قبل قبول کرنے خاوند کے رجوع کر جاوے جب کہ ایجاب عورت کی طرف سے ہووے ف تو اگر کسی عورت نے
خاوند سے کہا کہ خلع کر دے مجسے اتنے مال پر اور قبل قبول کرنے خاوند کے پھر گئی تو جائز ہوگا ص اور شرط خیار کی
صحیح ہی واسطے عورت کے نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور نزدیک صاحبین کے صحیح نہین ف تو اگر خاوند نے عورت
سے کہا کہ تو طالق ہی اوپر ہزار روپے کے اور تجکو خیار ہی تین دن تک تو اگر عورت رد کرے خیار کو تین دن مین باطل ہوگا
اور اگر رد نہ کیا تین روز تک تو اوسکو طلاق پڑ جاویگا اور ہزار روپے لازم آوینگے ص اور جب کہ ایجاب عورت کی طرف
سے ہو تو شرط ہی قبول کرنا خاوند کا مجلس مین ف تو اگر بعد اختلاف مجلس کے قبول کریگا معتبر نہوگا ص اور
خاوند کے حق مین یمین ہی تو جب ایجاب خاوند کی طرف سے ہو تو نہین صحیح ہی رجوع اوسکا قبل قبول کرنے عورت کے
اور نہین صحیح ہی شرط خیار کی واسطے خاوند کے اور قبول زوجہ کا مقید ساتھ مجلس کے نہوگا ف تو اگر عورت بعد
اختلاف مجلس کے قبول کرے جائز ہوگا ص اور جانب غلام کا عتاق مین مال پر بمنزلہ جانب عورت کے ہی طلاق مین
تو غلام کی طرف سے معاوضہ ہوگا اور مولی کی طرف سے یمین ہوگی ف تو صحیح ہوگا رجوع کرنا غلام کا قبل
منظور کرنے مولی کے اور خیار ہوگا غلام کو اور ضرور ہوگا قبول مولی کا مجلس مین اور نہین صحیح ہوگا رجوع مولی کا
قبل قبول کرنے غلام کے اور نہین صحیح ہوگی شرط خیار کی واسطے مولی کے اور نہ موقوف ہوگا منظور کرنا غلام کا مجلس پر
ص اور اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ کل مینے تجکو ہزار درم پر طلاق دیا تھا اور تو نے قبول نہین کیا تھا اور
عورت نے کہا کہ مینے قبول کیا تھا تو قول خاوند کا ساتھ قسم کے مقبول ہوگا اور اگر بائع نے مشتری سے کہا کہ کل
اس غلام کو بدلے مین ہزار درم کے تیرے ہاتھ بیچا تھا اور تو نے قبول نہین کیا اور مشتری نے کہا کہ مینے قبول
کیا تھا تو قول مشتری کا قبول ہوگا ساتھ قسم کے ف اور وجہ فرق کی دونون مسئلون مین اصل مین مذکور ہی

ص اور خلع اور مبارات ف اور وہ یہ ہی کہ ہر ایک دوسرے کو بری کر دے ص ساقط کر دیتے ہین ہر حق کو
جو ایک کا دوسرے پر ہی اون حقوق مین سے جو متعلق ہین نکاح سے ف مثلاً ایک عورت کا مہر ہزار درم تھا اور
اوسنے قبل لینے مہر کے سو درم پر خاوند سے خلع کیا تو خاوند پر کچھہ مہر و نفقہ لازم نہ آویگا اور اگر بعد لینے مہر کے سو درم
خلع کیا تو خاوند کو سوا سو درم کے اور کچھہ نملیگا ص اور جو حقوق کہ نکاح سے متعلق نہین جیسے قیمت اون اسباب
کی کہ زوجہ نے خاوند سے اوسکو خریدا ہی ساقط نہونگے اور مہر و نفقہ ساقط ہوجاوینگے اور لیکن نفقہ ایام عدت کا تو
نہین ساقط ہوگا بغیر ذکر کے ایسا ہی ہی ذخیرہ مین اور مہر ساقط ہوجاویگا بغیر ذکر کے اور اگر باپ نے اپنی لڑکی نابالغ
کی طرف سے اوسکے خاوند سے خلع کیا تو لڑکی پر کچھہ لازم نہ آویگا اور مہر اوسکا ساقط نہوگا اور طلاق پڑجاویگا اوسپر
صحیح روایت مین ف اور بعضون نے کہا ہی کہ طلاق واقع نہوگا اور اول صحیح ہی جیسا کہ ہدایہ مین ہی اور مراد
طلاق سے طلاق بائن ہی ص اور اگر باپ بدل خلع کا ضامن ہوگیا ہی تو صحیح ہی اور اوسپر مال لازم آویگا ف
اور مہر ساقط نہوگا ہدایہ ص اور اگر شرط کیا بدل خلع کو اوس لڑکی پر تو اوسپر طلاق پڑجاویگا اور مال لازم نہ آویگا
اگرچہ اوس لڑکی نے قبول بھی کیا ہو ف یعنی جو اہل ہو اسکے ہو مثلاً جانتی ہو کہ خلع کیا چیز ہی اور نکاح کیا چیز ہی تو اگر اوس بدل کو زوجہ
کی طرف سے باپ نے قبول کیا تو اوسمین دو روایتین ہین ایک روایت مین طلاق واقع نہوگا اور ایک روایت مین طلاق واقع ہوگا ہدایہ

باب ظہار کے بیان مین

ظہار شرع مین کہتے ہین اس کو کہ مرد تشبیہ دے اپنی زوجہ کو یا اوس چیز کو جس سے زوجہ سے تعبیر کرتے ہین یا کسی عضو
شائع کو اوس سے ف مثلاً یون کہے کہ ثلث تیرا یا ربع تیرا ص ساتھ اعضاے محارم کے کہ اوسپر نظر کرنا اوسکو حرام
ہوجاتا ہے وہ محارم رضاعی ہون یا نسبی ف تو اگر تشبیہ دی اور کہا کہ تو مثل مان کی ہی یا بہن کی یا بیٹی کی ہی تو ظہار
نہوگا اور اگر عورت کہے کہ تو میرے اوپر ایسا ہی جیسے پشت میری مان کی تو کچھہ نہین ص تو اگر کہے کہ تو اوپر میرے
مثل پشت یا شکم میری مان یا بہن یا پھوپھی کے ہی یا کہے سر تیرا یا فرج تیری مثل پشت یا شکم یا ران یا فرج میری مان یا
پھوپھی کے یا کہے نصف تیرا یا ثلث تیرا مثل اوسکے ہی تو ظہار ثابت ہوگا اور حرام ہوگی وطی اور اوس سے اور دواعی وطی
یہان تک کہ کفارہ دیوے ف اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَالَّذِیْنَ یُظٰہِرُوْنَ مِنْ نِّسَآئِہِمْ الآیۃ
یہان تک کہ کہا فَتَحْرِیْرُ رَقَبَۃٍ مِّنْ قَبْلِ اَنْ یَّتَمَآسَّا ص تو اگر وطی کی قبل کفارہ دینے کے استغفار مانگے اور
کفارہ دیوے ظہار کا فقط اور اس وطی کے بدلے مین کچھہ دینا لازم نہ آویگا ف اسواسطے کہ روایت ہی سلمہ
بن صخر سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس مظاہر مین کہ جماع کرے قبل کفارہ دینے کے کہا کہ ایک ہی کفارہ ہی روایت
کیا اوسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے اور ہدایہ مین ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اوسکے استغفار کر اللہ سے
اور نہ عود کر یہان تک کہ کفارہ دے اور روایت کیا مانند اسکے ابن عباس سے کہ ایک مرد نے ظہار کیا عورت سے
اپنی پھر جا پڑا اوسپر پھر آیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور عرض کیا مین جا پڑا اوسپر کفارہ دینے کے پہلے فرمایا پھر
نہ پاس جا اوسکے جب تک کہ دے تو جو حکم فرمایا تجکو اللہ نے اخراج کیا اوسکا جماعت نے اور صحیح کیا اوسکو ترمذی نے

اور ترجیح دیا نسائی نے ارسال کو اوسکے اور روایت کیا اوسکو بزار نے ایک دوسرے طور سے نقل کرکے اوسنے
ابن عباس سے اور زیادہ کیا اوسمین کفارہ دے اور اعادہ نکر اور روایت کیا امام محمد نے آثار مین انا ابو حنیفة
عن حماد عن ابراهیم فی الرجل یظاهر من امرأته ثم یقع بها قبل ان یکفر قال قد اساء ولا یعود
ص اور پھر وطی نکرے جبتک کفارہ نہ دیوے اور جبتک کہ مرد بعد ظہار کے قصد وطی کا نکرے کفارہ لازم نہوگا
ف اور اگر قبل کرنے قصد وطی کے کوئی خاوند جورو مین سے مرجاوے کفارہ لازم نہ آویگا اور اگر بعد قصد وطی کے
پھر عزم کرے کہ پھر کر اوس سے وطی نکریگا تو بھی کفارہ ساقط ہوگا اور اگر ظہار موقت کیا جیسے کہے کہ تو میرے اوپر
مانند پشت میری ماں کے ہے ایک سال تک تو اب سال کے اندر قبل کفارہ دینے کے وطی حرام ہے بعد سال گذر جانے
کے قبل کفارہ دینے کے وطی درست ہے واسطے کہ اب کفارہ ساقط ہوگیا بسبب گذر جانے وقت کے اور عورت کو
مطالبہ کفارے کا خاوند سے پہونچتا ہے اور حاکم خاوند پر جبر کریگا کفارے پر ہمیشہ اور [illegible] اور نکاح باقی رہیگا
اور یہ حرمت بغیر دینے کفارے کے زائل نہوگی اور اسیواسطے اگر عورت سے ظہار کرکے اوسکو طلاق دیدے یا اوس
پھر اوس سے نکاح کیا بعد عدت کے یا دوسرے خاوند کے طلاق کے بعد تو ابھی وطی اوسکو حرام ہے جبتک کہ کفارہ
دیوے جامع الرموز ص اور جتنے الفاظ کہ پہلے واسطے ظہار کے [illegible] پر اگر [illegible] کرے
یا کچھ نیت نکرے [illegible] طلاق اور ایلا [illegible] اور اگر اپنی زوجہ سے کہا کہ تو اوپر میرے مثل میری ماں کے ہے تو اوسکی نیت
مدار ہوگا اگر [illegible] کہ میری نیت کرامت کی تھی تو ویسا ہی ہوگا اور اگر کہا [illegible] ظہار کا قصد کیا تھا تو ظہار ہوجاویگا
اور اگر کہا [illegible] طلاق کا ارادہ تھا تو طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر کچھ نیت نہیں تو لغو ہوجاویگا ف نزدیک شیخین کے
واسطے کہ اوسکو محمول کرسکتے ہین کرامت پر اور امام محمد کے نزدیک ظہار ہوگا هدایه ص اور اگر تو [illegible]
کہا کہ تو اوپر میرے حرام ہے مثل میری ماں کے تو جو نیت ہوگی ظہار یا طلاق وہی ہوگا ف اور اگر کچھ نیت نکی
تو امام ابو یوسف کے نزدیک ایلا ہوگا اور امام محمد کے نزدیک ظہار هدایه ص اور اگر کہا کہ تو اوپر میرے حرام
مانند پشت میری ماں کے اور نیت کی طلاق یا ایلا کی تو ظہار ہوگا اور سوا ظہار کے کچھ نہوگا ف نزدیک امام ابو حنیفہ
اور نزدیک صاحبین کے اوسکی نیت پر رہیگا لیکن فرق یہ ہے کہ امام محمد کے نزدیک جب نیت طلاق کی کریگا تو ظہار بھی ہوگا
اور ابو یوسف کے نزدیک دونون ہوجاوینگے هدایه ص اور خاص ہے ظہار اپنی زوجہ سے تو لونڈی سے اگر
ظہار کیا کچھ لازم نہوگا ف روایت کیا امام محمد نے آثار مین ابو حنیفہ سے انھونے حماد سے انھونے ابراهیم
کہ ظہار لونڈی سے واقع ہوگا اگر ظہار کرے اوس سے خاوند اوسکا اور نہ واقع ہوگا ظہار اگر ظہار کرے اوس سے
مولی اوسکا کیونکہ فرمایا الله تعالی نے والذین یظاهرون من نسائهم پھر اور لونڈی زوجہ نہیں کہ اوسپر
ظہار واقع ہووے اور یہی قول ہے امام اور سعید بن المسیب اور مجاهد اور عامر شعبی کا انتہی اور امام مالک کے
نزدیک ظہار لونڈی سے ہوجاتا ہے اور ائمہ ثلثہ کے نزدیک نہیں ہوتا اور ایسا ہی کہا عکرمہ نے ذکر کیا اوسکو بخاری
نے تعلیقا اور مجاهد نے اخراج کیا اوسکا سعید بن منصور نے ص اور اگر نکاح کیا ایک عورت سے بغیر اوسکے حکم

پھر ظہار کیا اوس سے اور پھر عورت نے اجازت دی نکاح کی تو ظہار باطل ہے اور اگر اپنی عورتوں سے کہا کہ تم اوپر میرے مانند میری ماں کی پشت کے ہو تو اون سب سے ظہار ہو جاویگا اور اوسکو ہر ایک کی طرف سے جدا جدا کفارہ لازم ہوگا ف روایت کیا امام محمد نے آثار میں انا ابو حنیفة عن حماد عن ابراهیم قال اذا ظاهر الرجل من اربع نسوة فعليه اربع كفارات قال محمد وبه ناخذ وهو قول ابي حنيفة یعنی کہا ابراہیم نخعی نے کہ جو شخص ظہار کرے اپنی چار عورتوں سے تو اوس پر چار کفارے ہیں

فصل کفارۂ ظہار کے بیان میں

کفارہ ظہار کا یہ ہے کہ ایک غلام آزاد کرے ف تو اگر نہ پاوے تو دو مہینے پے در پے روزے رکھے اور اگر اسکی بھی استطاعت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاوے اسواسطے کہ کلام اللہ میں ایسا ہی وارد ہوا ہے ص مسلمان ہو یا کافر اور امام شافعی کے نزدیک کافر درست نہیں ف اور دلیل ہماری اطلاق ہے آیت کا ص عورت ہو یا مرد چھوٹا ہو یا بڑا اگرچہ دودھ پیتا ہو [illegible] اور اگر اندھا ہو تو جائز نہیں اور یک چشم بھی درست ہے اور جسکے ایک ہاتھ اور ایک پیر کٹا ہو خلاف سے ف یعنی داہنا ہاتھ کٹا ہو تو بایاں پیر کٹا ہو اور بایاں ہاتھ کٹا ہو تو داہنا پیر کٹا ہو ص وہ [illegible] ف اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غلام [illegible] روایت کیا اسکو ابو داؤد نے [illegible] عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ص اور جائز [illegible] ف اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں ص [illegible] ف تو اگر بغیر نیت کفارہ کے [illegible] کی طرف سے ہوگا اگرچہ نیت کفارے کی [illegible] ص اور [illegible] آدھا غلام آزاد کرے اور پھر باقی آزاد کرے [illegible] جو شخص کبھی دیوانہ ہو جاتا [illegible] وہ کہ دونوں ہاتھ اور دونوں پیر [illegible] دونوں انگوٹھے ف [illegible] انگلیاں [illegible] ص [illegible] ایک ہی طرف سے کٹے ہوں اور نہیں جائز [illegible] کفارے میں آزاد کرے ف مدبر اور [illegible] غلام [illegible] مرنے کے آزاد ہو [illegible] ص اور [illegible] غلام مشترک ہو اور اپنا حصہ آزاد کرے پھر باقی کو بعد ضمان کے امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے آزاد کرنے والا اگر مالدار ہو کیونکہ وہ اپنے شریک کے حصے کا ضامن ہو جاویگا تو گویا اوسنے کل غلام آزاد کیا اور اگر مفلس ہو تو اونکے نزدیک بھی جائز نہیں اور اگر آدھا غلام آزاد کیا نیت کفارے سے اور پھر باقی غلام بعد وطی اوس عورت کے جس سے ظہار کیا تھا تو بھی جائز نہیں اسواسطے کہ آزاد کرنا قبل جماع کے چاہیے اور صاحبین کے نزدیک درست ہو جاویگا اسواسطے کہ اونکے نزدیک بعض آزاد کرنے سے کل آزاد ہو جاتا ہے اور جو شخص کہ مالک نہ ہو رقبہ آزاد کرنے کا ف یعنی بعد رکھنے اپنے خرچ حاجت اصلی کے جیسے کپڑا پہننے کا اور گھر رہنے کا اور امام محمد سے مروی ہے کہ [illegible] الا ایک روز کی خوراک کھانے اور بغیر [illegible] الا ایک مہینے کی محیط

ص دو مہینے لگاتار روزے رکھے کہ اون مہینون مین رمضان اور دو روز عید کے اور تین دن ایام تشریق کے نہ آوین اور اگر اون دونون مین ایک روز بھی افطار کیا اگرچہ عذر سے ہو یا وطی کی رات مین یا دن مین قصدا یا سہوا تو پھر سرے سے روزے شروع کرے یعنی اون روزون کو جو پہلے رکھ چکا ہی کفارے مین شمار نکرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک پھر شروع نکرے اور اون روزون کو ملا کے تمام کر دیوے ف جامع الرموز مین لکھا ہی کہ اگر اثناے کفارے مین اخیر روزے مین آفتاب کے غروب تک غلام کے آزاد کرنے پر قادر ہوجاوے تو حکم ثابت نہوگا [۵]

ص اور اگر روزے سے عاجز ہو تو آپ کھلاوے یا اوسکا نائب ساٹھ مسکینون کو ہر ایک کو بقدر صدقۂ فطر کے ف یعنی گیہون سے نصف صاع اور جو اور خرما سے ایک صاع اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے فَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا یعنی جو شخص کہ طاقت نرکھے روزے کی تو کھانا ہی ساٹھ مسکینون کا اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث اوس بن صامت اور سہیل بن صخر مین کہ واسطے ہر مسکین کے نصف صاع ہی گیہون سے ایسا ہی ہدایہ مین لکھا زیلعی نے تخریج مین اور صواب سلمہ بن صخر ہی اور ہدایہ مین سہیل بن صخر واقع ہی اور یہ حدیث غریب ہی لیکن روایت کیا طبرانی نے معجم مین اوس بن صامت سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھلا تو ساٹھ مسکینون کو تیس صاع تو کہا اوسنے کہ نہین مالک ہون مین اوسکا مگر یہ کہ اعانت کیجیے آپ میری یا رسول اللہ تو اعانت کی اوسکی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ پندرہ صاع کے اور اور لوگون نے یہان تک کہ پہونچ گیا تیس صاع تک اور سنن ابو داود مین ہی کہ حضرت نے اونکی بیوی سے کہا کہ لیجا یہ عرق کھجور کا اور کھلا دے اوسکو ساٹھ مسکینون کو اور وہ عرق ساٹھ صاع کا تھا اور عرق کہتے ہین زنبیل کو ص اور اگر ہر ایک کو قیمت صدقۂ فطر کی دیدیوے تو بھی درست ہی اور امام شافعی کے نزدیک دینا قیمت کا درست نہین اور اگر ہر ایک کو صبح شام پیٹ بھر کے کھانا کھلایا تو بھی جائز ہوگا اگرچہ کم مین سیر ہوگئے ہون اور اگر ہر ایک کو ایک سیر گیہون اور دو سیر خرما یا جو دیدیے تو بھی درست ہی ف مطلب یہ ہی کہ دونون ملکے برابر نصف صاع گیہون کے یا ایک صاع جو اور خرما کے ہوجاوین ص اور اگر ایک شخص کو دو مہینے تک ہر روز بمقدار صدقۂ فطر کے دیا یا اوسقدر قیمت دی یا ہر روز دونون وقت پیٹ بھر کے کھانا کھلایا تو بھی درست ہوگا اور اگر دو مہینے کا صدقہ ایک ہی روز مین ایک شخص کو دیدیا تو درست نہوگا مگر اوسی روزے جسمین دیا ہی اور اگر دو ظہار کی نیت سے ساٹھ شخصون کو کھانا دیا ہر ایک کو ایک ایک صاع گیہون کا تو شیخین کے نزدیک ادا نہوگا مگر ایک ظہار سے اور امام محمد کے نزدیک دونون ظہار سے ادا ہوجاویگا اگر نیت سے کفارۂ افطار اور ظہار سے دیا ہی تو سب کے نزدیک دونون سے ادا ہوجاویگا ف اور وجہ اسکی شرح عربی مین مذکور ہی ص اور اگر دو ظہار سے چار ماہ تک روزے رکھے یا ایک سو بیس شخصون کو کھانا دیا یا دو غلام کو آزاد کیا تو دونون ظہار سے کفارہ ادا ہوجاویگا اگرچہ کسیکو معین نکیا ہو اور اگر دو ظہار کی نیت سے دو ماہ تک روزے رکھے یا ایک غلام کو آزاد کیا تو جسکے واسطے چاہے معین کرلے اور اگر نیت کفارۂ قتل خطا اور ظہار سے دو مہینے روزے رکھے یا ایک غلام آزاد کیا تو کسیکی طرف سے جائز نہوگا امام زفر کے نزدیک دونون صورتون مین ف یعنی دونون ظہار کی نیت مین اور ظہار

ف۵ یعنی غلام آزاد کرنا ہوگا ۱۲

ف۶ [illegible] ۱۲

اور کفارہ قتل کی نیت سے ص کسی سے کافی ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک دونوں صورتوں میں جس سے چاہے عتق کرے سو اگر غلام نے ظہار کیا ف یعنی ظہار غلام کا باتفاق ائمہ اربعہ صحیح ہے اور یہی ہے بالفعل ص تو فقط روزے رکھے اور جائز نہیں ہے کہ مولی اوسکا مال سے اوسکی طرف سے کفارہ دیوے اسواسطے کہ کفارہ عبادت ہے تو وہ خود کرنے سے ادا ہوگا

باب لعان کے بیان میں

لعان شرع میں عبارت ہے اون شہادات سے جو جاری ہوتے ہیں درمیان جورو اور خاوند کے ساتھ الفاظ معروفہ کے فتح القدیر ص جس شخص نے اپنی زوجہ عفیفہ پاکدامن کو جو زنا کے ساتھ متہم نہو تہمت زنا کی لگائی ف مثلا یون کہا کہ تو زانیہ ہے یا میں نے دیکھا تھا کہ تو زنا کرتی تھی یا پکارا کہ او زانیہ اور امام مالک کے نزدیک مشہور مذہب میں لعان یا زانیہ میں نہوگا بلکہ حد واجب ہوگی اور یہی قول ہے لیث اور عثمان اور یحیی بن سعید کا فتح ص اور دونوں خاوند اور جورو اہلیت شہادت کی رکھتے ہوں ف یعنی دونوں حر بالغ عاقل ہوں اور کبھی حد قذف اونپر نپڑی ہووے ص اور اگر وہ عورت متہم ہے مثلا اوسکے پاس ایک لڑکا ہے اور اوسکا باپ معروف نہیں تو اوسکے قذف سے لعان نہیں ف یا اوس عورت سے نکاح فاسد کیا اور دخول کیا اوس سے یا اوسنے اپنی عمر میں کبھی زنا کیا ہو اگرچہ ایک بار ہو یا وطی حرام کی ہو شبہہ سے اگرچہ ایک بار تب بھی لعان جاری نہوگا ص یا اوسکے لڑکے کے نسب کو نفی کیا اور عورت نے مطالبہ کیا حد قذف کا تو خاوند پر لعان واجب ہوگا ف اور طلب کرنا عورت کا شرط ہے کیونکہ وہ اوسکا حق ہے ہدایہ ص تو اگر انکار کیے لعان سے قید کیا جاویگا یہانتک کہ لعان کرے ف اسواسطے کہ یہ حق ہے عورت کا خاوند پر اور خاوند اسکے پورے کرنے پر قادر ہے ص یا اپنے کو جھٹلاوے تو حد مارا جاویگا تو اگر لعان کیا مرد نے لعان کریگی عورت اور اگر لعان نکریگی قید کی جاویگی یہانتک کہ لعان کرے ف اسواسطے کہ یہ حق ہے عورت پر اور عورت قادر ہے اسکے ایفا پر تو قید کی جاویگی اوسمیں ص یا خاوند کی تصدیق کرے تو اوسکے لڑکے کا نسب خاوند سے دور ہو جاویگا لیکن اوسپر حد واجب نہوگی اس تصدیق سے تو اگر خاوند غلام ہے یا کافر ہے یا حد قذف مارا گیا ہے تو خاوند پر حد قذف پڑیگی کیونکہ ان صورتوں میں وہ اہل لعان سے نہیں بوجہ صلاحیت نرکھنے شہادت کے ف تو رجوع ہو جاویگا طرف موجب اصلی کے اور وہ قول اللہ تعالی کا ہے وَالَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ الْمُحْصَنَاتِ الآیہ اور خاوند کے کافر ہونے کی صورت یہ ہے کہ پہلے سے دونوں کافر تھے اور عورت اسلام لائی قبل اسلام لانے خاوند کے اور خاوند نے اوسکو تہمت زنا کی لگائی قبل عرض اسلام کے اوسپر ایسا ہی ہے فتح القدیر میں ص اور اگر مرد صلاحیت شہادت کی رکھتا ہو اور عورت لونڈی ہے یا کافرہ ہے یا حد قذف پڑی ہو اوسپر یا صبیہ ہے یا مجنونہ ہے یا زانیہ ہے تو خاوند پر حد اور لعان کچھ لازم نہ آویگا کیونکہ جس صورت میں عورت زانیہ ہے تو پاک اس سے نہیں اور غیر زانیہ میں وہ صالح شہادت کی نہیں تو خاوند پر حد نہیں اسواسطے کہ وہ غیر محصنہ ہے اور لعان بھی نہیں کیونکہ وہ عفیفہ اور صالح شہادت نہیں ہے ف اور اصل اس باب میں قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے چار عورتیں ہیں کہ نہیں ملاعنہ ہے درمیان اونکے نصرانیہ تحت میں مسلمان کے اور یہودیہ تحت میں مسلمان کے اور غلام کے نیچے حرہ کے اور حرہ نیچے غلام کے روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے ابن عطا سے انہوں نے اپنے باپ عطا خراسانی سے انہوں نے

عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده سے اور اخراج کیا اوسکو دارقطنی نے عثمان بن عبد الرحمن وقاصی سے انھون نے عمرو بن شعیب سے اور طریق ابن ماجه سے بھی اور کہا کہ متابعت کی عثمان بن عطاء خراسانی کی یزید بن زریع نے عطاء سے اور وہ بھی ضعیف ہے اور روایت کیا اوسکو اوزاعی اور ابن جریج سے اور یہ دونون بڑے امام ہین انھون نے عمرو بن شعیب سے لیکن انھون نے اوسکو مرفوع نہین کیا پھر اخراج کیا اوسکا موقوفا پھر اخراج کیا اوسکا عمار بن مطر سے انھون نے عمرو بن شعیب سے انھون نے اپنے باپ سے انھون نے اپنے دادا سے اور ذکر کیا انہ اسکے اور ضعیف کیا اوسکے راویون کو اور شیخ ابن الہمام نے اور تو جان چکا ہے کہ حدیث ضعیف جب متعدد طریقون سے روایت کی جاوے تو حجت ہو جاتی ہے اور یہ بھی ایسے ہی ہے صاحب کہ منتقیٰ ... اور روایت اوزاعی اور ابن جریج کی موقوفا عمرو بن شعیب کے دادا پر اور تفصیل کی ہے اس مقام مین زیلعی نے تخریج ہدایہ مین **ص** اور صورت لعان کی یہ ہے کہ اول خاوند کہے چار مرتبہ اَشْهَدُ بِاللهِ اِنِّیْ لَصَادِقٌ فِیْمَا رَمَیْتُهَا بِهٖ مِنَ الزِّنَا یعنی گواہی دیتا ہون مین ساتھ خدا کے کہ مین سچا ہون نسبت کرنے مین زنا کی طرف اوسکے اور پانچین مرتبہ کہے لَعْنَةُ اللهِ عَلَیْهِ اِنْ كَانَ كَاذِبًا فِیْمَا رَمَاهَا بِهٖ مِنَ الزِّنَا یعنی لعنت اللہ کی خاوند پر اگر اس زنا کی نسبت کرنے مین جھوٹا ہو اور ہر بار کہنے مین عورت کی طرف اشارہ کرتا جاوے پھر عورت کہے چار مرتبہ اَشْهَدُ بِاللهِ اِنَّهٗ كَاذِبٌ فِیْمَا رَمَانِیْ بِهٖ مِنَ الزِّنَا گواہی دیتی ہون مین ساتھ اللہ کے کہ خاوند کاذب ہے نسبت کرنے مین زنا کی طرف میری اور پانچوین مرتبہ کہے غَضَبُ اللهِ عَلَیْهَا اِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِیْنَ فِیْمَا رَمَانِیْ بِهٖ مِنَ الزِّنَا یعنی غضب اللہ کا ہو زوجہ پر اگر خاوند سچا ہو نسبت کرنے مین زنا کی طرف میرے **ف** کیونکہ ایسا ہی وارد ہوا ہے کلام اللہ مین اور اگر قاضی قبل زوجہ سے شہادتین لیوے تو درست نہین ... پھر بعد لعان کرنے خاوند کے پھر زوجہ سے شہادتین لی جاوین اور یہی ہے مذہب امام شافعی اور احمد کا **ص** پھر قاضی اون دونون کے درمیان تفریق کرے **ف** اور جب تک قاضی تفریق نہ کریگا تو تفریق نہ ہوگی اور امام زفر کے نزدیک نفس لعان سے فرقت ہو جاتی ہے تو اگر قبل تفریق قاضی کے کوئی دونون مین سے مر جاوے تو وارث ہوگا اور دلالت کرتا ہے ... جو مروی ہے صحیحین مین ابن عمر سے تحقیق کہ ایک شخص نے لعان کیا اپنی عورت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے مین تو تفریق کر دی آپ نے درمیان اون دونون کے اور ملا دیا لڑکے کو ساتھ ماں اوسکی کے اور وجہ مخالف ابو داود و صحیحین مین ہے عویمر عجلانی سے جب وہ دونون فارغ ہوئے لعان سے تو کہا عویمر نے ... اگر روک رکھون مین زوجہ کو تو طلاق دی عویمر نے اوسکو تین طلاق اور جاری کیا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور یہ امر سنت ہو گیا کہا سہل نے حاضر تھا مین اوسوقت نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر جاری ہوئی سنت بعد متلاعنین مین یہ کہ تفریق کر دی جاوے پھر نہ جمع ہوون کبھی اور بیہقی نے اس مقام مین اعتراض کیا ہے اور جواب اوسکا مذکور ہے فتح القدیر مین **ص** اور اگر نفی ولد سے تہمت لگائی ہو یا اوس سے اور زنا سے ... ذکر کرے لعان مین **ف** تو فقط نفی ولد مین زوج کہے اَشْهَدُ بِاللهِ اِنَّهٗ لَمِنَ الصَّادِقِیْنَ فِیْمَا رَمَیْتُهَا بِهٖ مِنْ نَفْیِ الْوَلَدِ اور عورت کہے اَشْهَدُ بِاللهِ اِنَّهٗ مِنَ الْكَاذِبِیْنَ فِیْمَا رَمَانِیْ بِهٖ مِنْ نَفْیِ الْوَلَدِ اور دونون کی صورت مین خاوند کہے اَشْهَدُ بِاللهِ اِنِّیْ لَمِنَ الصَّادِقِیْنَ فِیْمَا رَمَیْتُهَا بِهٖ مِنَ الزِّنَا

وَنَفَى الْوَلَدَ ص پھر قاضی تفریق کر دے اور نفی کرے نسب اوس لڑکے کا خاوند سے اور ملادے اوسکو ماں سے
ف اور دلیل اسکی حدیث ابن عمر ہی جو ابھی گذری ص اور بائن ہو جاویگی وہ عورت خاوند سے ساتھ ایک
طلاق بائن کے تو اگر بعد تفریق کے یا قبل تفریق کے بعد لعان کے خاوند نے اپنے تئین جھٹلایا تو اوسکو حد قذف
ماری جاویگی اور حلال ہو جاویگا خاوند کو نکاح اوسکا اسواسطے کہ اب لعان باقی نہین رہا اور قول آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا اَلْمُتَلَاعِنَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ اَبَداً یعنی دونون لعان کرنے والے نہین جمع ہونگے کبھی ف روایت کیا اوسکو
دارقطنی نے ابن عمر سے مرفوعا اور کہا صاحب تنقیح نے اسناد اوسکا جید ہی اور موقوفا اوپر علی اور ابن مسعود کے اور روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے
عمر اور ابن مسعود سے موقوفا اور ابن ابی شیبہ نے موقوفا حضرت عمر اور ابن عمر اور ابن مسعود سے کہ کہا سبنے المتلاعنان لا يجتمعان ابدا ص
جب تک کہ دونون متلاعنین رہین اسواسطے کہ علت اون دونون کے جمع نہونے کی لعان ہی تو جسوقت لعان باطل ہوا تو
اوسکا حکم یعنی جمع نہونا وہ بھی باقی نرہیگا ف اور تفصیل اسکی فتح القدیر مین ہی ص اور اسی طرح اگر بعد لعان اور
تفریق کے زوج نے کسیکو تہمت زنا کی لگائی اور اوسپر حد پڑی یا زوجہ نے کسی سے زنا کیا اور حد کھائی تو اب بھی
نکاح اون دونون مین حلال ہو جاویگا اسواسطے کہ اہلیت لعان کی باقی نرہی تو اوسکا حکم بھی نرہیگا اور اگر گونگے نے اشارے
سے اپنی زوجہ کو قذف کیا تو لعان لازم نہوگا اور حد قذف اوسپر نپڑیگی ف اسواسطے کہ اوسمین شبہہ ہی اور حدود دفع
ہو جاتی ہین شبہون سے ص اگر زوج نے زوجہ سے کہا کہ حمل تیرا مجھسے نہین ہی نزدیک امام کے لعان لازم نہوگا اور
نزدیک صاحبین کے اگر چھ مہینے سے کم مین جنی تو لازم ہوگا ف اور دلیل دونون کی ہدایہ مین مذکور ہی ص اور اگر کہا
کہ تو نے زنا کی اور یہ حمل زنا کا ہی تو لعان واجب ہوگا اور نسب ولد کا ثابت ہوگا ف اور امام شافعی کے نزدیک قاضی کو
چاہیے کہ ولد کا نسب بھی نفی کردے اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نفی کی ولد کی ہلال بن امیہ سے اور
اونھون نے تہمت کیا تھا اپنی زوجہ کو اور وہ حاملہ تھی روایت کیا اوسکو بخاری نے اور ابو داؤد نے اور ہماری دلیل یہ ہی کہ احکام
نہین مرتب ہوتے ہین مگر بعد ولادت کے کیونکہ قبل ولادت کے احتمال کی گنجایش ہی اور یہ حدیث محمول ہی اس بات پر
کہ آپ نے پہچانا تھا قیام حمل کو ساتھ وحی کے هكذا في الهداية ص جس شخص نے کہا اپنی عورت کے بیٹے کے بعد
نفی کیا ولد کو یا مبارکبادی کے وقت مین یا اسباب ولادت خریدنے کے وقت مین تو نفی صحیح ہی اور نسب ثابت نہوگا اور لعان
لازم آویگا اور اگر بعد اس مدت کے کہا تو نسب ثابت ہوگا اور لعان واجب ہوگا ف اور زمانہ تہنیت کا متعین نہین
ایک روایت مین تین روز ہین اور ایک روایت مین سات روز باعتبار عقیقے کے جامع الرموز ص اگر
زوجہ نے ایک حمل سے دو لڑکے جنے یعنی بیچ مین دونون کے چھ مہینے سے کم مدت گذری اور زوج نے اول
کی نفی کی اور دوسرے کا اقرار کیا تو حد مارا جاویگا اور نسب ثابت ہو جاویگا دونون کا اور اگر زوج نے کہا کہ اول
مجھسے ہی اور دوسرے کی نفی کی تو نسب دونون کا ثابت ہوگا اور لعان لازم آویگا ف اور وجہ اسکی اصل مین مذکور ہی

باب عنین کے بیان مین

عنین وہ شخص ہی جو قادر نہین ہی عورتون پر باوجود قیام آلت کے اور اگر قادر ہی ثیب پر اور بکر پر قادر نہین تو اسواسطے

ضعف آلت کے یا بعض عورتون پر قادر ہی اور بعض پر نہین بسبب سحر کے یا کبر سن کے تو وہ عنین ہی بہ نسبت اوس عورت کے جسپر قادر نہین اور بعض کتابون مین امتحان اسکا اس طرح پر مرقوم ہی کہ ایک طشت مین سرد پانی بھر کے اوسکو اوسمین بٹھلاوین اگر ذکر اوسکی چھوٹی اور مائل ہوجاوے سطرف پیڑو کے تو معلوم ہو کہ عنین نہین ہی ورنہ عنین ہی لیکن مدت مقرر کرنا ضرور ہی اور محیط مین ہی کہ اگر آلت اوسکی صغیر ہی کہ فرج مین ادخال اوسکا ممکن نہین تو عورت کو مطالبہ تفریق کا نہین پہونچتا اور اگر نہایت صغیر ہو تو وہ مانند مجبوب کے ہی فی الفور تفریق کرادی جاویگی جیسا کہ آتا ہی **ص** اگر اوسنے اقرار کیا کہ مین عورت پر نہین پہونچا **ف** یعنی ادخال نہین کیا **ص** تو ایک سال قمری کی حاکم مدت مقرر دیے اوسکو اور یہی صحیح ہی اور روایت حسن مین امام ابو حنیفہ سے ایک سال شمسی مہلت دے اور سال شمسی تین سو پینسٹھ دن اور ربع دن کا ہوتا ہی اور سال قمری تین سو چون دن اور تیسرا حصہ ایک دن کا اور تیسوان حصہ دن کا ہوتا ہی اور ماہ رمضان اور ایام حیض اوسی مدت سے شمار کیے جاوینگے نہ ایام مرض زوج اور زوجہ کے **ف** ہدایہ مین ہی کہ ایک برس کی مدت دینا مروی ہی حضرت عمر اور علی اور ابن مسعود سے انتہی لیکن روایت عمر کی تو اخراج کیا اوسکا عبد الرزاق نے سعید بن المسیب سے کہ فیصلہ کیا عمر بن الخطاب رض نے عنین مین کہ مدت مقرر کی جاوے ایک سال کی کہا معمر نے اور یہ مدت اوس وقت سے ہوگی جب سے نزاع واقع ہوا اور اسی طرح نکالا اوسکو ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ عمر بن الخطاب نے لکھا شریح کو کہ مدت مقرر کرے واسطے عنین کے ایک برس جس دن سے کہ مقدمہ اوٹھایا جاوے نزدیک تیرے اور ایک روایت مین ہی کہ حضرت عمر نے مدت مقرر کر دی واسطے عنین کے ایک برس اور نہ یاد رکھا کہ اگر اس مدت مین جماع کیا عورت سے تو خیر اور نہ تفریق کردو درمیان اونکے اور واسطے عورت کے مہر کامل ہی اور روایت کیا اوسکو امام محمد بن الحسن نے ابو حنیفہ سے انھون نے اسمعیل بن مسلم مکی سے انھون نے حسن سے کہ آئی ایک عورت نزدیک عمر بن الخطاب کے اور خبر دیا انکو کہ خاوند میرا نہین پہونچتا ہی مجھکو تو مدت مقرر کر دی انھون نے اوسکے لیے ایک سال تو جب کہ گذر گیا ایک سال اور نہ پہونچا اوسکو تو اختیار دیا عورت کو اور اوسنے اختیار کیا اپنے نفس کو تو کیا حضرت عمر نے اوسکو ایک طلاق بائن اور لیکن حدیث حضرت علی رض کی سو روایت کیا اوسکو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ دونون نے اپنی سندون سے اور حدیث ابن مسعود کی روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے کہ کہا انھون نے مدت مقرر کیا جاوے عنین ایک سال تو اگر جماع کرے خیر اور نہ تفریق کرادی جاوے درمیان اونکے اور بھی اخراج کیا اوسکو دار قطنی اور عبد الرزاق نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مغیرہ بن شعبہ سے کہا انھون نے مدت دی عنین کو ایک سال اور نکالا ابن ابی شیبہ نے حسن اور شعبی اور عطا اور سعید بن المسیب رضی اللہ عنہم سے کہ کہا اون سب نے مدت دیا جاوے عنین ایک سال کی **ص** اور بائن ہوجاویگی عورت ساتھ ایک طلاق کے اور عورت کو کل مہر ہی اگر خلوت کی ہی اوس سے اور واجب ہوگی عدت اور اگر درمیان زوج اور زوجہ کے اختلاف پڑا جیسا کہ زوج نے کہا کہ مین تجھپر قادر ہوا ہون اور زوجہ نے اوسکا انکار کیا اور وہ قبل نکاح کے باکرہ تھی یا ثیب اور عورتون نے دیکھکر کے گواہی دی کہ ثیبہ ہی خاوند کو قسم دینگے اگر قسم کھائی تو حق زوجہ کا یعنی تفریق باطل ہوجاویگی اور اگر قسم سے نکول کیا یا عورتون نے گواہی دی کہ باکرہ ہی قاضی

خاوند کو ایک سال مہلت دے اور اگر بعد مہلت کے بھی اختلاف ہوا تو تقسیم ویسی ہی ہوگی جیسے قبل مہلت کے تھی
لیکن اب مہلت نہ دی جاویگی تو اگر عورتوں نے کہا ثیب ہے تو اگر خاوند حلف کریگا عورت کا حق باطل ہوگا جیسا کہ پہلے
تھا اور اگر نکول کیا یا عورتوں نے کہا بکر ہے تو عورت کو اختیار ہے تو اگر اپنے تئین اختیار کرے ایک طلاق بائن واقع ہوگی
اور اگر خاوند کو اختیار کریگی تو حق اوسکا باطل ہوگا اور خصی مہلت دیا جاویگا مثل عنین کے ف خصی اوسے کہتے ہیں
کہ جسکے خصیے نکال لیے گئے ہوں اور آلت قائم ہو اور اوسکا حکم کل مسائل مذکورہ میں مثل عنین کے ہے ص اگر زوج مجبوب ظاہر ہوا
ف یعنی اوسکی آلت کٹی ہو ص اور زوجہ نے قاضی سے تفریق طلب کی تو فی الفور تفریق کرا دی جاویگی
اسواسطے کہ اوسکو مہلت دینے میں کچھ فائدہ نہیں برخلاف خصی کے کہ وطی کی توقع اوس سے ہے ف بوجہ قیام آلت
ص کسیکو زوج اور زوجہ میں سے بسبب عیب دوسرے کے خیار نہیں برخلاف امام شافعی رح کے کہ اونکے نزدیک پانچ
عیبوں میں خیار ہے ایک جنون دوسرے برص تیسرے جذام چوتھے قرن پانچویں رتق اور امام محمد کے نزدیک اگر خاوند کو
جنون یا جذام یا برص ہے تو عورت کو اختیار ہے اور اگر عورت کو ہے تو مرد کو اختیار نہیں کیونکہ مرد اپنے سے دفع ضرر کرسکتا ہے
اس طرح پر کہ طلاق دیدیوے برخلاف عورت کے ف رتق کے معنی بند ہونا اور عرب میں کہا کرتے ہیں امرأة رتقاء
جس سے جماع کی استطاعت نہیں ہوتی بوجہ بند ہونے اوس مقام کے اور قرن اوس امر کو کہتے ہیں کہ ایک عصب غلیظ کا یا گوشت کا جو
اوٹھا ہوا ہو یا ہڈی کا جو فرج میں ہو وے اس طرح پر کہ مانع ہو دخول سے امام شافعی کہتے ہیں کہ بعضی ان چیزوں سے
کراہت طبعی ہوتی ہے اور طبع شدید ہوتا ہے ساتھ شرع کے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھاگ تو اوس شخص سے جسکو جذام
ہے جیسا کہ بھاگتا ہے تو شیر سے روایت کیا اوسکو بخاری نے ابوہریرہ سے اور بعضی ایسی ہیں کہ وہ مانع ہیں استیفا منافع کو اور ہمارا
جواب یہ ہے کہ فوت استیفا منافع کا موت سے بھی ہو جاتا ہے اور وہ موجب فسخ نکاح نہیں یہانتک کہ موت سے کچھ مہر ساقط ہوگا
تو یہ عیوب بطریق اولی موجب فسخ نہونگے اور یہ اسواسطے کہ استیفا منافع ثمرۂ نکاح ہے اور استحقاق تمکن خاوند کا ہے وطی پر عورت اور وہ
حاصل ہے بوجہ سلامتی ہونے اور جماع ساتھ دبر کی طرح رتقا اور قرنا سے ساتھ شق اور فتق کے کذا فی الہدایۃ والکفایۃ

باب عدت کے بیان میں

جس شخص نے اپنی زوجہ کو بعد خلوت کے طلاق رجعی یا بائن دیا اور عورت آزاد ہے اگر اوسکو حیض آتا ہو تو تین حیض کامل تک
اوسکو عدت لازم آویگی ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ یعنی
مطلقات روک رکھیں اپنے نفسوں کو تین حیضوں تک اور امام شافعی کے نزدیک عدت اوسکی تین طہر ہیں اور یہ اختلاف واقع ہوا ہے
اس سبب سے کہ لفظ قروء سے کیا مراد ہے ہمارے نزدیک قروء کے معنی حیض ہیں اور اونکے نزدیک طہر اور ادلہ طرفین کے
کتب اصول میں تفصیل مذکور ہیں اور مذہب ہمارا خلفاے راشدین اور عبادلہ اور ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور
ابو الدرداء اور عبادہ بن الصامت اور زید بن ثابت اور ابو موسی اشعری رضی اللہ عنہم سے اور زیادہ کیا ابو داود
اور نسائی نے معبد جہنی کو منقول ہے اور امام شافعی کا مذہب ماثور ہے حضرت عبد اللہ بن عمر اور زید بن ثابت سے حالانکہ
معارض ہوئی اوسکی روایت ابن عمر سے موافق ہمارے مذہب کے نقل کی اوسکو طحاوی نے اور بعض حفاظ نے

ف عدت اوس انتظار کو کہتے ہیں کہ عورت کو طلاق کے بعد یا خاوند مرنے کے بعد کرنا لازم ہے ١٢ منہ سلمہ ربہ

حنابلہ سے اور اسناد کیا طحاوی نے طرف قبیصہ بن ذویب کے کہ انھون نے سنا زید بن ثابت سے کہ کہتے تھے عدت
لونڈی کی دو حیض ہین تو یہ بھی معارض ہی اونکی روایت کے زید بن ثابت سے اور یہی قول ہی سعید بن المسیب اور ابن جبیر
اور عطا اور طاؤس اور عکرمہ اور مجاہد اور قتادہ اور ضحاک اور حسن بصری اور مقاتل اور شریک قاضی اور ثوری اور اوزاعی
اور ابن شبرمہ اور ربیعہ اور سُدی اور ابو عبید اور اسحق کا اور اسی طرف رجوع کیا امام احمد نے اور کہا امام محمد بن حسن نے
موطا مین حدثنا عیسی بن ابی عیسی الخیاط المدنی عن الشعبی عن ثلثة عشر من اصحاب النبی
صلی اللہ علیہ وسلم کلھم قالوا الرجل احق بامرأته حتی تغتسل من الحیضة الثالثة یعنی کہا تیرہ شخصون
نے اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ مرد حقدار زیادہ ہی اپنی عورت کے ساتھ یہان تک کہ غسل کرے تیسرے حیض سے
ص اور اگر اوس عورت کو حیض نہین آتا جیسا کہ وہ صغیرہ ہی یا کبیرہ ہی اور سن ایاس کو پہونچ گئی ہی یا سن بلوغ کو پہونچی اور
حیض نہین آیا تو اوسکو تین مہینے تک عدت واجب ہوگی ف اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے واللائی یئسن
من المحیض من نسائکم الایہ ص اور اگر نکاح فسخ ہوگیا بسبب خیار بلوغ کے یا احد الزوجین کی ملک کے سبب
دوسرے پر یا بسبب اوسکے بیٹے زوجہ کے ابن زوج کو شہوت یا بسبب مرتد ہو جانے احد الزوجین کے یا بسبب کفو نہونے کے
یا اور کسی سبب سے بعد خلوت کے اور زوجہ آزاد صاحب حیض ہی تو اوسکی عدت تین حیض ورنہ تین ماہ ہونگے ف
اور عدت شروع ہوگی وقت طلاق سے یا فسخ سے نہ وقت خبر سے ایسا ہی ہی جامع الرموز مین ص اور تین حیض کامل
اسواسطے ضرور ہین کہ اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ کو حیض مین طلاق دیا تو یہ حیض عدت مین محسوب نہوگا اور جب ام ولد کا کہ مولی
مرگیا یا اوسکو آزاد کر دیا اور جس عورت سے وطی کی کسی شخص نے شبہہ سے اپنی بیوی جانکر یا نکاح فاسد سے مثل نکاح بے گواہ وغیرہ کے
اور بعد وطی کے شوہر مرگیا یا اونمین فرقت ہوگئی تو اگر عورت صاحب حیض ہی تو تین حیض اوسکی عدت ہوگی اور اگر صاحب
حیض نہین تو تین مہینے ف اور امام شافعی کے نزدیک جب مولی ام ولد کا مرجاوے یا آزاد کر دیوے تو عدت اوسکی
ایک حیض ہی اور دلیل ہماری وہ ہی جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے یحیی بن کثیر سے تحقیق کہ عمرو بن العاص نے حکم کیا ام ولد
کو آزاد ہوگئی تھی عدت کرنے کا ساتھ تین حیض کے اور لکھا یہ طرف حضرت عمر کے تو آپ نے پسند کیا اوسکو اور وفات مین
قول اوسکا معلوم نہین لیکن نکالا ابن ابی شیبہ نے حارث سے انھون نے علی اور عبد اللہ سے کہ کہا اون دونون نے
عدت ام ولد کی تین حیض ہین جسوقت کہ مرجاوے مولی اوسکا او نکالا اوسکا مثل سے ابراہیم نخعی اور ابن سیرین اور حسن بصری
اور عطا سے ص اور اگر حرہ کا خاوند مرگیا ف برابر ہی کہ وہ عورت مسلمان ہو یا کتابیہ جوان ہو یا نابالغہ خواہ مدخولہ ہو
یا غیر مدخولہ ہو صغیرہ یا کبیرہ ص تو عدت اوسکی چار مہینے دس دن ہین ف اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے
والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتربصن بانفسھن اربعة اشھر وعشرا ترجمہ اور جو
مرجاتے ہین تم مین سے اور چھوڑ جاتے ہین بیویان روک رکھین اپنے نفسون کو چار مہینے دس دن ص اور
عدت اوس لونڈی کی جو صاحب حیض ہی واسطے طلاق اور فسخ کے دو حیض ہین ف اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے لونڈی کے دو طلاق ہین اور عدت اوسکی دو حیض ہین اور یہ حدیث اوپر گذر چکی اور اسواسطے

کہ رقیت منتقص ہوا اور حیض [illegible] مدت مین پایا تو دوسرا حیض بھی پورا ہو گیا تو دو حیض ہو گئے جیسا کہ کہا حضرت عمرؓ نے
کہ اگر استطاعت رکھتا مین یہ کہ کر دون اوسکو ایک حیض اور آدھا البتہ کرتا مین ایسا کہ سو ایک شخص نے کہا کہ آپ کر دیتے اوسکو
ڈیڑھ مہینہ تو چپ رہے حضرت عمرؓ روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے اور شافعی نے مسند مین اور ابن ابی شیبہ نے
مصنف مین اور حضرت عمرؓ نے اسواسطے سکوت کیا کہ کلام اوسکا قابل التفات تھا کیونکہ اونکا کلام صاحبات حیض مین تھا
اور وہ مدت بیان کرتا تھا آیسہ کی تو مشورہ اوسکا [illegible] فیہ سے خارج تھا ص اور جو صاحب حیض نہین تو عدت اوسکی
نصف عدت حرہ ہو یعنی واسطے طلاق والی کے ڈیڑھ مہینہ اور واسطے موت کے دو مہینہ اور پانچ روز اور عدت حاملہ
کی آزاد ہو یا لونڈی طلاق [illegible] مین یہ ہے کہ وضع حمل کرے اگرچہ پیدا [illegible] گیا ہو [illegible] ف [illegible]
لقولہ اللہ تعالی وَاُولَاتُ الْاَحْمَالِ اَجَلُهُنَّ اَنْ يَّضَعْنَ حَمْلَهُنَّ یعنی [illegible] جو عورتین حاملہ ہین تو اونکی عدت
یہ ہے کہ وضع حمل کرین [illegible]
[illegible] آیت [illegible] يَتَرَبَّصْنَ بِاَنْفُسِهِنَّ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ
وَّعَشْرًا [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] يَا اَيُّهَا النَّبِيُّ اِذَا طَلَّقْتُمُ
النِّسَاءَ [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] سورة النساء القصری [illegible] بعد الاربعة الاشهر [illegible]
سالمتہ اور حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جب وضع حمل کرے تو حلال ہو جاویگی تو خبر دی اونکو ایک شخص نے انصار سے
کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر وضع حمل کرے [illegible] اور شوہر اوسکا تخت پر رکھا ہوا ہو اور دفن نہوا ہو تب بھی حلال ہو جاویگی روایت
کیا اوسکو مالک نے موطا مین اور [illegible] ایک شخص [illegible] تفصیل فتح القدیر مین ہے ص اور امام ابو یوسف
اور شافعی کے نزدیک عدت اوسکی [illegible] عدت وفات ہے ف اور دلیل ہماری اصل مین مذکور ہے ص اور اگر حاملہ ہو بعد مرنے
لڑکے کے تو اوسکی عدت عدت وفات ہوگی اور نسب دونون صورتون مین یعنی چاہے قبل مرنے لڑکے کے حاملہ ہو یا بعد مرنے کے

ثابت نہوگا اور عدت زوجہ فار کی ف یعنی اوس شخص کی جسنے اپنی زوجہ کو مرض مین طلاق دیا اور اوسی مین مرا ص واسطے طلاق بائن کے ف ایک ہو یا تین ص ابعد الاجلین ہی یعنی اگر عدت طلاق کی گذر گئی اور وہ تین حیض مین مثلا اور عدت موت کی نہین گذری تو ضرور ہی اونکو موت کی عدت تک ٹھہر جاوین اور اگر عدت موت کی گذر چکی اور عدت طلاق کی نہین گذری تو طلاق کی عدت تک ٹھہر جاوین اور واسطے طلاق رجعی کے عدت وفات ہی اور اگر مولی نے اپنی لونڈی کو آزاد کیا اور وہ اپنے خاوند سے عدت مین طلاق رجعی کے تھی تو عدت حرہ کو تمام کرے اور اگر عدت مین طلاق بائن کی یا عدت مین موت کے تھی تو عدت لونڈی کی تمام کرے اور اگر عورت آیسہ یعنی جو سن ایاس مین ہو یعنی پچپن برس یا زیادہ کی ہووے اور خون اوسکا موقوف ہو گیا ہو اور طلاق دیا اوسکو خاوند نے تو عدت کریگی ساتھ تین مہینے کے تو اگر قبل گذرنے ان تین مہینون کے خون دیکھا تو معلوم ہوا کہ وہ آیسہ نتھی تو اب پھر عدت حیضون سے شروع کرے اور ہدایہ مین لکھا ہی کہ یہی صحیح ہی ف اور بعضون کا مذہب یہ ہو کہ اگر بعد سن ایاس کے خون دیکھا تو حیض ہوگا اور عدت مہینون سے باطل ہو گی اور فساد نکاح بھی ظاہر ہوگا[1] اور بعضون نے کہا کہ حیض ہوگا تو عدت مہینون سے باطل ہوجاویگی اور فساد نکاح ظاہر ہوگا اور صدر الشہید فتوی دیتے تھے اس بات پر کہ اگر آیسہ نے خون دیکھا بعد سن ایاس کے جیسا ہے جسطرح کا ہووے حیض ہوجاویگا اور فتوی دیتے تھے کہ عدت مہینون سے باطل ہوجاویگی اگر خون دیکھا قبل تمام ہونے عدت کے مہینون سے اور اگر بعد تمام ہونے عدت کے خون دیکھا تو باطل ہوگی هكذا في الكفاية وفتح القدير اور وقایہ مین لکھا ہو کہ اگر بعد عدت گذرنے کے بھی خون دیکھے تب بھی سرے سے عدت حیضون سے شروع کرے اور ایسا ہی اکثر معتبر کتابون مین ہی كذا في الچلبي ص اور ابو علی دقاق کی روایت مین ہی کہ اگر کسی عورت کو حکم ایاس کا ہو گیا ہو اور وہ خون دیکھے بعد اوسکے تو حیض ہوگا اور ایاس باطل ہوگا اور اگر بعد تین مہینے کے اوسنے نکاح کر لیا ہو تو ایسے خون سے نکاح فاسد نہوگا اسواسطے کہ وہ خون اپنے وقت مین نہین ف اور موافق روایت وقایہ کے فاسد ہوگا ص اور اگر اوس عورت نے کہ سن ایاس مین نہ پہنچی ہی حیضون سے عدت کی اور بعد گذرنے ایک یا دو حیض کے خون اوسکا منقطع ہوا تو مہینون سے عدت شروع کرے ف اور جو کچھ کہ حیض و طہر گذرا ہی عدت مین محسوب نہوگا ص اور اگر ایک عورت عدت مین تھی اور کسی شخص نے اوس سے شبہے سے وطی کی ف برابر ہی کہ وہ شخص اوسکا خاوند ہو جو طلاق دے چکا ہی یا اجنبی ہو ص تو اس وطی کے لیے ایک اور عدت چاہیے اور دونون عدتین متداخل ہو جاوینگی[2] یعنی جو کچھ عدت اول سے باقی ہو اب وہ دونون مین محسوب ہوگا اور جب پہلی عدت تمام ہو جاوے تو دوسری کو تمام کرلے اور صورت اسکی یون ہی کہ زوج نے اوسکو ایک طلاق بائن یا تین طلاق دیے اور اوسکو ایک حیض آیا اور پھر اوس سے کسی نے شبہے سے وطی کی تو اوسپر دو عدتین ہین تو اول حیض پہلی عدت کا ہوگا اور دو حیض بعد اوسکے دونون عدتون مین ہو جاوینگے تو عدت پہلی تمام ہوگئی اور دوسری عدت کے واسطے ایک حیض اور چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک تداخل جب ہوگا کہ وطی بالشبہہ زوج سے ہو اور عورت عدت مین ہو لیکن اگر دوسرے کسی اجنبی سے ہو تو تداخل نہوگا اور عدت طلاق اور عدت وطی کی گذر جاویگی اگرچہ زوجہ کو خاوند کی موت

[1] یعنی اگر نکاح کیا بعد گذرنے تین مہینے کے اور خون دیکھا بعد اوسکے تو نکاح فاسد ہوگا کیونکہ یہ خون تبھی وقت پر تو معلوم ہوا کہ حیض نہین آیا ۱۲ منہ سلمہ ربہ

[2] یعنی [illegible]

اور طلاق کا علم نہووے ف اور اگر بیچ مین عدت کے علم ہوگیا تو باقی کو تمام کرے ص اور شروع اس عدت کا طلاق اور موت کے وقت سے ہوگا اور نکاح فاسد مین جب سے تفرق ہو یا وطی کرنے والا قصد کرے ترک وطی کا عدت شروع ہوگی اور اگر زوجہ نے کہا کہ عدت میری تمام ہوگئی اور تکذیب کی اوسکی زوج نے تو قول عورت کا معتبر ہوگا ساتھ قسم کے اور اگر طلاق بائن دیا زوج نے اپنی زوجہ کو پھر نکاح کیا اوس سے عدت مین اور طلاق دی اوسکو قبل دخول کے تو خاوند پر کامل مہر لازم ہی اور اوسپر نئے سرے سے ایک عدت مستقل واجب ہی نزدیک شیخین کے اور امام محمد کے نزدیک خاوند پر نصف مہر ہی اور عورت پر تمام کرنا پہلی عدت کا واجب ہی اور امام زفر کے نزدیک عورت پر بالکل عدت نہین ف اور دلائل مذہب ثلثہ کے مذکور ہین ہدایہ اور شرح وقایہ مین ص اور اگر ذمی نے طلاق دیا ذمیہ کو تو اوسپر عدت نہین اگر ذمیون کا یہی اعتقاد ہی اور اگر اعتقاد مین انکے عدت ہی تو اوسپر عدت لازم ہی امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک دونون صورتون مین عدت اوسپر واجب ہی ف اور اگر حربی نے حربیہ کو طلاق دیا تو بالاتفاق عدت لازم نہ آویگی اور اگر مسلمان نے ذمیہ کو طلاق دی تو عدت واجب ہوگی جامع الرموز ص اور اسیطرح اگر حربیہ ہماری طرف چلی آئی مسلمان ہوکے تو اوسپر عدت نہین تو اگر نکاح کرے جائز ہی مگر یہ کہ حاملہ ہو ف اور صاحبین کے نزدیک اس صورت مین بھی اوسپر عدت ہی اور ایک روایت مین امام ابوحنیفہ سے یہ ہی کہ اگر وہ حاملہ ہو تو جائز ہی نکاح اوسکا اور وطی نکرے اوس سے جیسے وہ عورت حاملہ ہو زنا سے[ط] اور اول صحیح ہی کذا فی الهدایة

فصل جس عورت کا خاوند مر گیا یا اوسکو طلاق بائن دیا اور وہ بالغ[عه] ہی مسلمان[عه] ہی حرہ ہو یا نہو تو اوسکو عدت مین چاہیے کہ سوگ کرے اور امام شافعی کے نزدیک سوگ نہین ہی معتدہ بائن پر ف دلیل ہماری یہ ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ام عطیہ مین سوگ نکرے عورت مرنے پر تین دن سے زیادہ مگر مرے پر خاوند کے چار مہینے اور دس دن روایت کیا اوسکو بخاری اور مسلم نے یہ تو متوفی عنها[عه] الزوج مین ہی اور لیکن مبتوتہ[عه] مین سو دلیل اوسکی ہدایہ مین مذکور ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا معتدہ کو کہ خضاب کرے مہندی سے اور فرمایا کہ حنا خوشبو ہی کہا ابن الہمام نے فتح القدیر مین کہ اس حدیث کو سروجی نے ذکر کیا اور نسبت کیا اوسکو طرف نسائی کے اور لفظ اوسکا یہ ہی نهى المعتدة عن الكحل والدهن والخضاب بالحناء قال الحناء طيب اور جائز ہی کہ یہ حدیث کسی کتاب مین ہو کتب نسائی سے اور روایت کیا ابو داود نے مراسیل مین عمرو بن شعیب سے تحقیق کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصت دی عورت کو کہ سوگ کرے اپنے خاوند پر یہان تک کہ گذر جاوے عدت اوسکی اور اپنے دوسرے عزیزون پر تین دن تک ص یعنی آرایش نکرے اور جامہ زعفرانی اور کسم کا رنگ نہ پہنے ف اسواسطے کہ اوسمین خوشبو آتی ہی اور خوشبو ممنوع ہی جیساکہ روایت کیا اوسکو ہمنے اوپر اور حدیث ام عطیہ مین ہی کہ نہ پہنے کپڑا رنگین مگر کپڑا رنگے سوت کا ص اور مہندی نہ لگاوے ف کیونکہ حدیث ام سلمہ مین ہی اور نہ مہندی سے کہ وہ خضاب ہی روایت کیا اوسکو ابو داود اور نسائی نے اور اسناد اوسکا حسن ہی ص اور خوشبو اور تیل نلگاوے ف ہدایہ مین ہی اسواسطے کہ تیل بھی خالی نہین خوشبو سے اور زیلعی نے تصریح کی کہ تیل مین کوئی حدیث صریح

[ط] [illegible]

[عه] کیونکہ صغیرہ پر سوگ نہین ۱۲

[عه] کیونکہ کافرہ پر سوگ نہین ۱۲

[عه] یعنی جسکا خاوند مرجاوے ۱۲

[عه] یعنی جسکو طلاق بائن دیا ہو ۱۲ منہ سلمہ ربہ

نہین آئی **ص** اور سرمہ نہ لگاوے **ف** اسواسطے کہ حدیث ام عطیہ مین ہی کہ سرمہ نہ لگاوے اور نہ خوشبو لگاوے
مگر جب پاک ہو حیض سے ڈالے فرج مین ٹکڑا قسط کا یا اظفار کا یہ حدیث متفق علیہ ہی اور یہی لفظ مسلم کا ہی اور
ابوداود اور نسائی نے زیادہ کیا کہ خضاب نکرے اور نسائی کی روایت مین ہی کہ کنگھی نہ کرے اور حدیث ام سلمہ مین ہی
کہ پوچھا مینے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کس چیز سے سر دھووُن فرمایا پتون سے بیری کے **ص** مگر عذر سے
ف کیونکہ اجازت دی حضرت ام سلمہ نے سرمہ لگانے کی مان کو ام حکیم کے جب مر گئے تھے خاوند اونکے اور شدت
تھی اونپر درد کی آنکھون مین روایت کیا اوسکو امام احمد نے اور اسواسطے کہ اوسمین ضرورت ہی اور مقصود دوا ہی
نہ زینت ہو جیسا کہ حضرت نے مباح کیا تھا حریر کو واسطے ایک شخص کے بسبب کثرت جوُون کے **ص** اور نہ سوگ کرے
وہ لونڈی ام ولد جسکو آزاد کردیا مولی نے اور نکاح فاسد مین اسواسطے کہ یہان کچھ نعمت نکاح جاتی نرہی بلکہ نکاح فاسد کا
رفع واجب ہی **ف** اللہ اور خوشی چاہیے **ص** اور نہ پیغام صریح بھیجے اوس عورت کے پاس جو معتدہ ہو وفات سے
نکاح کا بلکہ اشارے اور کنایے سے **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ
بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ الایہ یعنی نہین گناہ ہی تمپر اوسمین جو اشارہ کرو تم ساتھ اوسکے پیغام سے عورتون کے
اور حضرت ابن عباس سے مروی ہی صحیح بخاری مین کہ کہے ارادہ کرتا ہون مین نکاح کا یا چاہتا ہون کہ ملجائے مجھے کوئی
عورت نیکبخت اور کہا قاسم نے کہے تو اچھی ہی اور مین تجھمین راغب ہون اور اللہ تجکو ایک خیر پہونچاتا ہی یا مانند اسکے
اور نکالا بیہقی نے سعید بن جبیر سے قول مین اللہ تعالی کے اِلَّا اَنْ تَقُوْلُوْا قَوْلًا مَّعْرُوْفًا کہا کہ کہے مین تجھمین
راغب ہون اور مین امیدوار ہون کہ ہم تم جمع ہون اور یہ نہ کہے کہ مین تجسے ارادہ نکاح کا رکھتا ہون اور یہ اسلیے مین کہ
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفسیر مین آیت شریف وَلٰكِنْ لَّا تُوَاعِدُوْهُنَّ سِرًّا اور نہ وعدہ کرو تم اون سے
پوشیدہ کہ پوشیدہ نکاح کرلو ابن الہمام نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہی اور جو عورت کہ عدت مین ہو طلاق کی تو اوس سے تعریض
بھی بالاجماع جائز نہین ہی فتح القدیر **ص** اور جو عورت کہ عدت مین طلاق رجعی کے یا بائن کے ہووے تو وہ اپنے گھر سے
کسی وقت نہ نکلے اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا تُخْرِجُوْهُنَّ مِنْ بُيُوْتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ **ف** اِلَّا اَنْ يَّاْتِيْنَ
بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ یعنی نہ نکالو اونکو اپنے گھرون سے اور نہ وہ نکلین مگر جب لاوین کسی فاحشہ صریح کو حضرت عبد اللہ
بن مسعود سے مروی ہی کہ فاحشہ یہ ہی کہ زنا کرین اور واسطے حد مارنے کے نکالی جاوین اور کہا حضرت عبد اللہ بن عباس نے
کہ فاحشہ یہ ہی کہ بدزبانی کرے اپنے خاوند کے عزیزون پر اور اسواسطے کہ مطلقہ عورتون کا نفقہ خاوند کے مال مین سے ہی
تو اونکو احتیاج نکلنے کی نہین **ص** اور جو عورت کہ عدت مین موت کے ہو اوسکو جائز ہی کہ دن کو نکلے اور کچھ حصہ رات کا
اور گذارے اکثر رات کو مگر اپنی منزل مین **ف** اسواسطے کہ اوسکے واسطے نفقہ نہین ہی تو محتاج ہوگی طرف نکلنے کے
ص جو عورت کہ اوسپر عدت واجب ہوئی تو اوسکو چاہیے کہ جس گھر مین فرقت یا موت یا طلاق ہوا تھا اوسی گھر مین
عدت کو تمام کرے **ف** یعنی اوس گھر مین جو اوسکی طرف نسبت کیا جاتا تھا وقت وقوع فرقت اور موت کے اسواسطے
کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا تُخْرِجُوْهُنَّ مِنْ بُيُوْتِهِنَّ اور اضافت بیوت کی اونکی طرف کی اور فریعہ بنت مالک سے

مروی ہی کہ خاوند اونکا نکلا تلاش مین اپنے بھاگے ہوئے غلامون کی پھر قتل کیا انھون نے اوسکو جب ملے وہ اون سے کہا اوسنے کہ پھر پوچھا مینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ پھر جاؤن اپنے لوگون مین کہ خاوند نے میرے لیے نہین چھوڑا مکان اور خرچ (یعنی فریعہ نے ۱۲) تو فرمایا اچھا پھر جب گئی مین حجرے مین پکارا مجکو پھر فرمایا ٹھہر تو اپنے گھر مین جب تک کہ پہونچے لکھا اللہ کا اپنی مدت کو پھر عدت تمام کی اوسمین چار مہینے اور دس دن کہا کہ فیصلہ کیا اسی حکم سے اسکے بعد عثمان رضی اللہ عنہ نے نکالا اوسکو احمد اور چارون عالمون نے اور مالک نے موطا مین اور ابن حبان نے صحیح مین اور حاکم نے اور کہا کہ صحیح الاسناد من الوجہین جمیعا و ان لم یخرجاہ یعنی صحیح ہی اسناد اوسکا دونون طریقون سے اگرچہ نہ نکالا اوسکو بخاری مسلم نے اور کہا محمد بن یحیی ذہلی نے کہ یہ حدیث صحیح محفوظ ہی اور ایسا ہی کہا ترمذی نے ص مگر یہ کہ گھر سے نکالی جاوے یا خوف ہووے اوسکو تلف مال کا یا گھر کے گر جانے کا یا کرایہ گھر کا اوسکو نہ ملے تو ان سب صورتون مین زوجہ کو اختیار ہی کہ اوس گھر سے نکل جاوے اور اگر زوجہ عدت مین طلاق بائن کی ہی تو گھر مین پردہ چاہیے اور اگر گھر تنگ ہو تو اولی یہ ہی کہ خاوند وہان سے نکل آوے ف اور زوجہ کو بھی نکل آنا جائز ہی ھدایہ ص اور اسی طرح اگر خاوند فاسق ہووے تب بھی نکل آوے اور اولی یہ ہی کہ خاوند نکل جاوے ف فتح القدیر مین ہی کہ جہان کوئی اس قسم کا عذر متحقق ہو تو عورت کو خروج مباح ہو جاویگا اور اولی یہ ہی کہ خاوند نکل آوے ص اور اچھا یہ ہی کہ اون دونون کے بیچ مین ایک عورت معتبر مقرر کی جاوے کہ قادر ہووے منع پر وطی سے اور اگر کسی شخص نے سفر مین اپنی زوجہ کو کہ اوسکے ساتھ ہی طلاق بائن دیا یا مر گیا اور وہان موضع اقامت نہین ہی اور زوجہ کے شہر تک وہان سے مدت سفر نہین ہی تو وہان سے پھر آوے اور آنکے عدت بیٹھے اور اگر جہان کا ارادہ رکھتی ہی اور جہان سے آئی ہی دونون تین دن تین رات کی مسافت سے کم ہون یا دونون مین دن تین رات کی مسافت سے کم ہون تو عورت کو اختیار ہی جہان ان دونون جانب سے چلی جاوے ہو سکتا ہی برابر ہی کہ اوسکے ساتھ کوئی ولی ہو یا نہو اور احتیاط اسمین ہی کہ رجوع کرے اپنے مسکن مین آن کے جہان سے چلی تھی عدت کرے اور امام سرخسی کے نزدیک دونون جانبون سے جو اقرب ہو اوسکو اختیار کرے سفر سے زیادہ ہو یا کم اور اگر جس جگہ سے نکلی ہی تین روز کی راہ ہووے اور جس طرف جاتی ہی کم ہووے تو اوسی طرف چلی جاوے اور اگر وہ جگہ موضع اقامت ہی مثلا شہر ہی تو امام کے نزدیک وہین عدت تمام کرے اگرچہ اوسکے پاس کوئی ولی موجود ہووے اسواسطے کہ نکلنا معتدہ کو حرام ہی اگرچہ مسافت مدت سفر سے کم ہووے اور صاحبین کے نزدیک اگر اوسکے ساتھ ولی ہو تو نکلنا اوسکا حرام نہین ہی کیونکہ واسطے وحشت جدائی کے نکلنا مباح ہی اور حرمت سفر کی اوٹھ گئی بوجہ ولی کے تو اب بنا بر قول صاحبین کے جب نکلنا جائز ہوا تو اب کسطرف جاوے اسمین ویسی ہی تفصیل ہی جیسے گذری

باب ثبوت نسب کے بیان مین

اگر کسی شخص نے کسی عورت کو کہا کہ اگر اوس سے مین نکاح کرون تو وہ طلاق ہی اور پھر نکاح کیا اوس سے اور وہ جنی بعد چھ مہینے کے وقت نکاح سے تو نسب لڑکے کا اوس شخص سے ثابت ہو جاویگا اور لازم ہوویگا اوسکو مہر اوس عورت کا ف اور دلیل اسکی اصل مین مذکور ہی ص اور ثابت ہوویگا نسب مطلقہ بطلاق رجعی کا جب لاوے

وہ لڑکے کو دو برس مین یا زیادہ مین جب تک اقرار نکرے عدت کے گذرنے کا تو اگر اقرار کریگی عدت کے گذرنے کا
اور پھر جنی اور طلاق اور ولادت کے بیچ مین دو برس سے زیادہ کی مدت ہی تو نسب ثابت نہوگا اسواسطے کہ نسب جب
ثابت ہوتا ہی کہ مدت اقرار اور ولادت مین چھ مہینے سے کم گذرے ہون جیسا کہ آگے آتا ہی اور اگر لائی اوس لڑکے کو
کم مین دو برس سے تو بائنہ ہوجاویگی اپنے خاوند سے ساتھ گذرنے عدت کے اور نسب ثابت ہوجاویگا بخلاف اوس
صورت کے جب جنے زیادہ مین دو برس سے کہ وہان رجعت ثابت ہوجاویگی کیونکہ اب حمل وطی کا نہین ہوسکتا ہی
مگر عدت مین **ف** اور اول صورت مین ہوسکتا ہی کہ وطی نکاح مین ہو کیونکہ وہان وقت طلاق سے دو برس سے
کم مدت گذری ہی **ص** اور جو عورت کہ مطلقہ بطلاق بائن ہی تو اوسکے لڑکے کا نسب ثابت ہوگا جب جنے وقت طلاق
سے دو برس سے کم مین اور جو دو برس کے بعد جنی تو نسب ثابت نہوگا مگر یہ کہ خاوند اوسکا دعوی کرے کیونکہ
ہوسکتا ہی کہ اوسنے وطی کی ہو شبہہ سے ایام عدت مین اور جو عورت مراہقہ ہی یعنی ایسی لڑکی ہی کہ اوسکے مثل اور
عورتون سے جماع ہوتا ہی اور وہ سن بلوغ مین مثلاً نو برس یا زیادہ کی ہی لیکن علامات بلوغ ظاہر نہین ہوئے وہ اگر
بعد طلاق کے کم مین نو مہینے سے جنی نزدیک طرفین کے نسب لڑکے کا ثابت ہوجاویگا اور اگر نو مہینے مین جنی تو نسب
(طلاق رجعی ہو یا بائن ہو امنہ) ثابت نہوگا اور نو مہینے اسواسطے معتبر ہوئے کہ اقل مدت حمل چھ مہینے ہین اور عدت اوسکی تین مہینے **ف** اور اصل
مین اس مقام پر تفصیل کی ہی **ص** اور نزدیک امام ابو یوسف کے اگر طلاق رجعی ہی تو ستائیس ماہ تک نسب ثابت ہوگا
اسواسطے کہ تین مہینے اوسکی عدت کے مدت ہین اور دو برس اکثر مدت حمل ہین اور اگر طلاق بائن ہی تو دو برس تک اور
اگر کسی عورت معتدہ نے اقرار کیا کہ عدت میری تمام ہوگئی اور پھر چھ مہینے سے کم مین وقت اقرار سے جنی تو نسب
لڑکے کا ثابت ہوجاویگا لیکن اگر چھ مہینے مین یا زیادہ مین وقت اقرار سے جنی تو نسب ثابت نہوگا **ف** کفایہ
اور فتح القدیر وغیرہما مین لکھا ہی کہ چھ مہینے کی مدت وقت اقرار سے معتبر ہی اور نسخ شرح وقایہ مین وقت طلاق سے
لکھا ہی اور ظاہر یہ ہی کہ یہ سہو ہی قلم ناسخ سے **ص** اگر عورت معتدہ نے دعوی کیا کہ مینے لڑکا جنا اور خاوند نے
اوسکی ولادت کا انکار کیا تو اگر قبل ولادت کے حمل ظاہر تھا یا خاوند نے اوسکا اقرار کیا تھا تو ایک عورت کی گواہی سے
نسب ثابت ہوگا اور اگر قبل ولادت کے حمل ظاہر نتھا اور خاوند نے بھی اوسکا اقرار نہین کیا تھا تو دو مردون کی یا ایک مرد
اور دو عورتون کی گواہی واسطے ثبوت نسب کے ضرور ہی اس طرح پر کہ زوجہ تنہا گھر مین گئی اور اوسکے ساتھ کوئی تھا
اور گھر مین بھی کوئی اوسکا نتھا اور ہم گھر کے دروازے پر تھے کہ آواز لڑکے کی سنی یا لڑکے کو اپنی آنکھ سے دیکھا اور
صاحبین کے نزدیک سب صورتون مین گواہی ایک عورت کی کافی ہی مسئلہ اگر کوئی عورت عدت موت مین دو سال کے قبل
جنے تو نسب ثابت ہوجاویگا اور اگر معلوم نہین کہ قبل موت کے جنی یا بعد اوسکے دو برس مین یا کم مین لیکن اقرار کیا ورثہ نے
کہ یہ لڑکا اونکے مورث کا ہی تو اگر صاحب اقرار ایسے ہین کہ اونسے صحت شہادت نہین ہوسکتی بوجہ نہ کامل ہونے نصاب شہادت
کے یا عدم عدالت کے تو فقط وہ لڑکا وارث ہوجاویگا اوس مقر کے حق مین اور اگر جمیع الشہادۃ ہین تو نسب اوسکا ثابت ہوجاویگا
مقر اور غیر مقر سب کے حق مین اور جو ورثہ نے اقرار نہین کیا تو نسب ثابت نہوگا مسئلہ ایک مرد نے نکاح کیا کسی عورت سے

اور وہ جنی کم سے چھ مہینے سے وقت نکاح سے تو نسب اوسکا ثابت نہوگا اور اگر جنی چھ مہینے یا زیادہ مین تو نسب ثابت ہوگا برابر ہی کہ خاوند اقرار کرے یا چپ رہے اور اگر انکار کرے ولادت کا تو ایک عورت کی گواہی دینے سے ثابت ہوگی پھر اگر بعد گواہی کے خاوند لڑکے کی نفی کرے یعنی کہے کہ یہ لڑکا مجھسے نہین تو لعان کرلیوے اور اگر بعد نکاح کے جنی اور دعوی کیا زوجہ نے کہ نکاح کو چھ مہینے ہوئے اور مرد نے دعوی کیا کہ چھ مہینے نہین ہوئے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک قول عورت کا بغیر قسم کے قبول ہوجاویگا **ف** اور لڑکا زوج کا ہوجاویگا **هدایه ص** اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو جنے گی تو طلاق ہی اور گواہی دی ایک عورت نے ولادت پر تو طلاق واقع ہوگا نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک طلاق واقع ہوجاویگا کیونکہ ولادت ایسا امر ہی کہ ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہوجاتا ہی **ف** اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شہادت عورتون کی جائز ہی اون امور مین کہ نہین استطاعت رکھتے ہین مرد اونکی نظر کی اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین پائی لیکن روایت کیا ابن ابی شیبہ نے زہری سے کہ کہا انھون نے جاری ہوئی سنت اس بات سے کہ جائز ہی شہادت عورتون کی اون امور مین کہ نہین اطلاع پاتے ہین [illegible] مثل عورتون کے ولادت اور عیوب پر اور جائز ہی شہادت دایہ کی تنہا اوپر رونے لڑکے کے اور دو عورتین چاہیین اسکے سوا مین اور یہ حدیث حجت ہی کیونکہ یہ مرسل ہی اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے محمد بن عبد الملک واسطی سے انھون نے اعمش سے انھون نے ابی وائل سے انھون نے حذیفہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جائز رکھی شہادت دایہ کی اور روایت کیا امام محمد نے آثار مین ابراہیم نخعی سے کہ وہ جائز رکھتے تھے شہادت عورتون کی لڑکے کے رونے پر اور اخراج کیا اوسکا امام ابو حنیفہ نے مسند مین اور دلیل امام صاحب کی مذکور ہی ہدایہ اور فتح القدیر مین **ص** اور اگر خاوند نے اقرار کیا حمل کا اور پھر تعلیق کی تو عورت پر طلاق پڑجاویگا بغیر شہادت کے اور صاحبین کے نزدیک شرط ہی شہادت دایہ کی اور اکثر مدت حمل دو برس ہین **ف** اور دلیل ہماری قول حضرت عائشہ کا ہی کہ نہین رہتا ہی لڑکا رحم مین اکثر دو برس سے اور ایک لفظ مین ہی کہ نہین زیادہ ہوتی ہی عورت حمل مین دو برس سے اگرچہ ہو مانند سایہ نکلے کے یعنی اگرچہ بقدر سایہ نکلنے کے ہووے کیونکہ سایہ نکلنے کا وقت دوران چرخے کے سریع الزوال ہوتا ہی اور سایون سے اور مقصود تقلیل مدت ہی اخراج کیا اس قول کا دارقطنی نے اور بیہقی نے سنن مین اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک اکثر مدت حمل چار برس ہین اور دلائل اونکے ضعیف ہین قابل حجت کے نہین فتح القدیر مین مذکور ہین **ص** اور اقل چھ مہینے ہین **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے **وَحَمْلُهٗ وَفِصَالُهٗ ثَلٰثُوْنَ شَهْرًا** پھر فرمایا **وَفِصَالُهٗ فِيْ عَامَيْنِ** تو نہ باقی رہے حمل کے واسطے مگر چھ مہینے **ص** اور جس شخص نے نکاح کیا کسیکی لونڈی سے پھر طلاق دیا اوسکو **ف** بعد دخول کے **ص** پھر خرید اوسکو اور جنی وہ چھ مہینے سے کم مین خرید کے وقت سے تو لازم آویگا لڑکا اوس شخص کو بغیر دعوے کے اور اگر چھ مہینے مین یا زیادہ مین جنی تو بغیر دعوے کے لوسکو لازم نہوگا **ف** اور یہ جب ہی کہ طلاق ایک ہو رجعی یا بائن یا خلع ہو اور اگر دو طلاق دیے تھے تو نسب ثابت ہوگا دو برس تک وقت طلاق سے **هدایه ص** اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ مین لڑکا ہی تو وہ میرا ہی اور شہادت دی ولادت پر ایک عورت نے تو نسب لڑکے کا اوس سے ثابت ہوجاویگا اور وہ لونڈی اوسکی ام ولد ہوجاویگی اور اگر

کسی نے ایک لڑکے کو کہا کہ یہ میرا فرزند ہی اور وہ اوسکا لڑکا ہو سکتا ہی بعد اوسکے وہ شخص مرگیا اور لڑکے کی ماں نے کہا
کہ وہ اوسکا بیٹا ہی اور مین اوسکی بیوی ہون تو دونون وارث ہونگے اگر وہ عورت معروفۃ الحریۃ ہو اور یہ بھی مشہور ہو کہ وہ
لڑکے کی ماں ہی اور اگر معلوم نہو کہ وہ عورت حرہ ہی اور ورثہ نے کہا کہ تو ام ولد ہی تو عورت کو میراث نہ ملیگی اور لڑکا وارث ہوگا

باب حضانت کے بیان مین

اور واسطے تربیت صغیر کے حقدار اول ماں ہی اور او سپر جبر نکرینگے اگرچہ اوسکے اور خاوند کے درمیان مین تفریق ہو جاوے
ف کیونکہ روایت ہی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ یہ بیٹا میرا تھا پیٹ میرا
اوسکا برتن اور چھاتی میری اوسکی مشک اور گود میری اوسکا مکان اور باپ نے اوسکے مجھے طلاق دیا اور چاہتا ہی کہ چھین لے
اوسکو مجھسے سو فرمایا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو زیادہ حقدار ہی اوسکے رکھنے کی جب تک نکاح نہ کرے روایت کیا
اوسکو احمد اور ابو داود اور حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور اسواسطے کہ ماں کی شفقت زیادہ ہی تو دینا اوسکی طرف اچھا ہوگا
اور حضرت ابو بکر رض نے ندیا عاصم پسر حضرت عمر رض کو بلکہ سپرد کیا اوسکو طرف اوسکی ماں کے وقت وقوع فرقت کے روایت
کیا اوسکو مالک نے اور عبد الرزاق نے اور زیادہ کیا بیہقی نے کہ کہا ابو بکر نے سنا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
کہ فرماتے تھے نہین جدا کی جاوے والدہ اپنے لڑکے سے اور مصنف ابن ابی شیبہ مین ہی کہ عمر بن خطاب رض نے طلاق دیا جمیلہ
بنت عاصم بن ابی الافلح کو تو اوسنے نکاح کیا اور آئے حضرت عمر اور لے لیا اپنے بیٹے کو اور پکڑا اوسکو اوسکی ماں نے
یہان تک کہ مرافعہ کیا دونون نے حضرت ابو بکر پاس تو فرمایا حضرت ابو بکر نے کہ چھوڑ دو اوسکی ماں اور لڑکے کو تو لے لیا
اوسکی ماں نے لڑکے کو اور ایک روایت مین مصنف کی ہی کہ فرمایا حضرت ابو بکر نے چھونا ماں کا اور گود اوسکی اور بو اوسکی
بہتر ہی اوسکے لیے تجسے یہان تک کہ جوان ہو جاوے لڑکا تو اختیار کرے اپنے نفس کو ص اور جب ماں نہووے ف
یعنی مرگئی ہو یا کسی اجنبی سے اوسنے نکاح پڑھا لیا ہو کفایہ ص تو نانی اولی ہی اگرچہ کتنی ہی بلند ہو جاوے ف
یعنی نانی کی ماں اور نانی کی نانی وغیرہا اسواسطے کہ یہ حق ماؤن کی جانب کا ہی تو جب ماں نہوئی تو ماں کی ماں کی طرف
منتقل ہو جاویگا ص اور اگر نانی نہووے تو دادی بہتر ہی بہنون سے ف اسواسطے کہ دادی بھی حصہ ولادت کا
رکھتی ہی ترکے مین اور شفقت بھی اوسکو زیادہ ہی بہ نسبت بہنون کے ص تو اگر دادی نہو تو بہنین اوسکی یعنی پھر
اخیافی پھر علاتی ف اور یہ اولی ہین خالہ سے اسواسطے کہ یہ بیٹیاں ہین اپنے باپ کی اور اسی واسطے مقدم ہین
میراث مین اور ایک روایت مین خالہ اولی ہی بہن سے اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالہ بجائے ماں کے ہی
حق مین بیٹے حضرت حمزہ کے نکالا اوسکو بخاری نے اور نکالا اوسکو امام احمد نے حدیث سے علی کی پھر فرمایا اور لڑکی
اپنی خالہ کے پاس رہے کہ بیشک خالہ ماں ہی اور روایت اسحق بن راہویہ مین ہی اس لفظ سے فان الخالۃ والدۃ اور یہی
عبارت واقع ہی ہدایہ مین ص بعد اوسکی حقیقی بہنین ماں کی پھر اخیافی بہنین ماں کی پھر علاتی بہنین ماں کی پھر باپ کی
بہنین حقیقی پھر اخیافی پھر علاتی ف اور حاصل یہ ہی کہ اول جو ذات قرابتین ہی یعنی باپ اور ماں دونون کی طرف کی ہی
مقدم کی جاویگی پھر ماں کی جانب پھر باپ کی جانب کی اور خالہ اسواسطے مقدم ہی پھوپھی پر کہ پھوپھی باپ کی بہن ہوتی ہی

اور خالہ ماں کی بہن اور قرابت مادری اس مقام میں اولیٰ ہی ص اور یہ جب ہی کہ یہ عورتیں آزاد ہوں اسواسطے کہ لونڈی
اور ام ولد کو حق تربیت اپنے لڑکے کا نہیں ف اسواسطے کہ اونکو خدمت سے فراغت نہیں ص اور اگر لڑکا مسلمان ہی
اور ماں اوسکی ذمیہ ہی تو اوسکی ماں کو حق ہی پرورش کا جب تک وہ نہ پہچانے دین کو یا الفت نہ پکڑے کفر سے تو ان دونوں
صورتوں میں ماں سے چھین لیا جاویگا اور جس عورت نے کہ نکاح کر لیا غیر محرم سے ولد کے تو پرورش کا حق اوسکی جاتا رہا
ف اور دلیل اسکی حدیث عبد اللہ بن عمرو کی ہی جو اوپر گذری ص اور اگر محرم سے نکاح کیا جیسے اوسکی ماں نے
نکاح کیا لڑکے کے چچا سے یا اوسکی دادی نے اوسکے دادا سے تو یہ حق باطل نہوگا ف اور دلیل اسکی ظاہر ہی ص اور اگر
نکاح جو غیر محرم سے ہوا تھا ساقط ہو گیا تو پھر حق اوسکا لوٹ آویگا اور اگر کوئی عورت ماں اور باپ کی جانب سے موجود نہووے
تو حق پرورش عصبات کو ہی علی الترتیب ف یعنی پہلے باپ پھر دادا پھر بھائی حقیقی پھر بھائی علاتی پھر بیٹا حقیقی بھائی کا
پھر بیٹا علاتی بھائی کا اور اسی طرح نیچے تک اونکی اولادوں سے پھر چچا پھر چچا کے بیٹے ص لیکن صغیرہ کو ساتھ عصبہ غیر محرم
کے مثل مولی عتاقہ یا چچا کے بیٹے کے نہ دینگے ف اور صغیر کو دیدوینگے اور مولی عتاقہ کہتے ہیں آزاد کرنے والے کو
اور کافی میں ہی کہ جب صغیر کا کوئی عصبہ نہو تو اخیافی بھائی کو دینگے پھر اوسکے بیٹے کو پھر باپ کے اخیافی بھائی کو پھر اوسکے
بیٹے کو پھر ماں کے حقیقی بھائی کو پھر علاتی کو پھر اخیافی کو اسواسطے کہ ان لوگوں کو بھی ولایت ہی نکاح میں نزدیک امام ابوحنیفہ رح
کفایہ اور اگر کئی مستحق پرورش ایک ہی درجے میں ہوں تو جو زیادہ پرہیزگار ہوگا اوسکو پھر جو زیادہ عمر والا ہوگا اوسکو دینگے
جامع الرموز ص اور نہ اوسکو جو فاسق ہو لوگوں کو حیلہ سکھاتا ہو اور ولد کو اختیار نہوگا بخلاف امام شافعی کے ف
کہ انکے نزدیک لڑکے کو اختیار ہی اسواسطے کہ روایت ہی نافع بن سنان سے کہ وہ اسلام لائے اور انکار کیا اونکی عورت نے
اسلام سے سو بٹھلایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ماں کو ایک گوشے میں اور باپ کو ایک گوشے میں اور لڑکے کو اونکے درمیان میں
سو جھکا لڑکا اپنی ماں کی طرف پھر فرمایا آپ نے یا اللہ تو ہدایت فرما اوسے پھر جھکا اپنے باپ کی طرف تو لے لیا اوسنے اوسکو نکالا اوسکو
ابوداود اور نسائی نے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور یہی نکالا چاروں عالموں نے ابوہریرہ رض سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اختیار دیا لڑکے کو ماں اور باپ کے درمیان میں کہا ترمذی نے حدیث حسن صحیح ہی اور صاحب ہدایہ نے یہ جواب دیا ہی کہ لڑکے کی
عقل قاصر ہی سو اختیار کریگا اوسی شخص کو جو اوسکو تقید نکرے بوجہ میلان اوسکے کے طرف لعب کے اور صحیح ہوا ہی صحابہ سے کہ
کہ انھوں نے اختیار نہیں دیا اور یہ حدیث سو اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ای اللہ ہدایت کر اوسکو اور دعا آپ کی
مستجاب ہی مقبول ہی تو اسمیں بہتری تھی واسطے لڑکے کے یا محمول ہی اوس صورت پر کہ لڑکا بالغ ہوگا ص اور ماں اور نانی
حقدار ہیں بچہ کی یہاں تک کہ کھاوے اور پیوے اور پہنے اور استنجا کرے اکیلے اور اندازہ کیا اسکا خصاف نے سات برس سے
ف اور اسی پر فتوی ہی تبیین ص اور دختر کی یہاں تک کہ حیض آوے اور امام محمد سے مروی ہی کہ یہاں تک کہ شہوت آ جاوے
اور یہی معتبر ہی واسطے فساد زمانے کے اور سوا ماں باپ کے حقدار ہیں دختر کے یہاں تک کہ شہوت والی ہو اور مطلقہ کو جائز
نہیں ہی کہ بعد عدت کے کہیں اپنے فرزند کو سفر میں لیجاوے مگر اپنے وطن اصلی میں جہاں اوسکا نکاح ہوا تھا ف اسواسطے
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص اہل ہوا کسی شہر میں تو وہ اہل اوس شہر کا ہی نماز پڑھے مقیم کی روایت کیا اوسکو

ابن ابی شیبہ نے حضرت عثمان سے اور ابن ابی یعلی نے اور لفظ اوسکا یہ ہی کہ جب نکاح کرے کوئی شخص کسی شہر مین تو وہ اہل اوسی
شہر کا ہی [illegible] اسناد مین اوسکی عکرمہ بن ابراہیم ازدی ضعیف ہی ص اور یہ اختیار صرف ملن کو ہی اور غیر کو درست نہین اگرچہ نزدیک ہو

باب نفقے کے بیان مین

واجب ہی نفقہ اور لباس اور مسکن خاوند پر ف اور اصل اس باب مین قول اللہ تعالی کا ہی لِيُنفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ
چاہیے کہ خرچ کرے صاحب کشایش اپنی کشایش سے اور فرمایا وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ
اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث حجۃ الوداع مین کہ عورتون کے لیے تمہارے اوپر رزق ہی اور لباس ہی موافق دستور
کے اور یہ حدیث صحیح مسلم مین ہی اور اسواسطے کہ یہ نفقہ روکے رہنے کا ہی جیسے نفقہ قاضی کا ہی اور عامل صدقہ کا ص اگرچہ
چھوٹا ہو وطی پر قادر نہو واسطے اپنی زوجہ کے مسلمان ہو یا کافرہ ف واسطے اطلاق آیت کے ص بڑی ہو یا چھوٹی
ایسی کہ وطی کیجاتی ہو اور اگر وطی نکی جاتی ہو بسبب زوجہ کی صغر سنی کے یا کوئی اور مانع کے جو جانب زوجہ سے ہو تو خاوند پر
نفقہ واجب ہوگا اور معتبر نفقے مین دونون کا حال ہی تو اگر دونون غنی ہین تو نفقہ غنا کا اور جو دونون تنگدست ہین تو نفقہ
تنگدستی کا اور جو ایک غنی ہی اور دوسرا تنگدست تو دونون کے بیچ مین ف مثلا خاوند امیر ہی اپنے گھر مین حلوا اور کباب
اور اقسام کے کھانے کھاتا ہی اور عورت اپنے گھر مین جو کی روٹی کھاتی ہی تو خاوند پر واجب نہین کہ جو آپ کھاتا ہی وہ دیوے بلکہ
گیہون کے اور ایک دو قسم کے کھانے دیوے ص اور یہ ہمارا مذہب ہی اور امام شافعی کے نزدیک سب حالتون میں اعتبار
خاوند کا ہی ف اور دلیل ہماری یہ ہی کہ حضرت نے فرمایا ہندہ عورت کو ابو سفیان کی کہ لے لے تو اوسکے مال سے اوسقدر
کافی ہو تجکو اور تیرے لڑکے کو روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور اضافت کیا نفقے کو طرف زوجہ کے اور تفصیل فتح القدیر مین ہی
ص اگر زوجہ اپنے باپ کے گھر مین رہوے اور خاوند نے اوسکو طلب نکیا ہو یا خاوند کے گھر مین بیمار ہو تو نفقہ اوسکا خاوند پر ہی
ف اور اگر باوجود طلب کے از راہ شرارت نہ آتی ہو تو نفقہ اوسکا خاوند پر نہین ہی ص جبتک کہ نکل گئی ہو شرارت سے
ناحق اور اگر حق پر نکلی مثلا اپنا مہر معجل طلب کرتی ہو تو نفقہ اوسکا رہیگا ف اور اگر خاوند کے گھر مین ہی اور وطی سے
مانع ہوتی ہی تو بھی نفقہ رہیگا کیونکہ خاوند کو پہونچتا ہی کہ جبرا بغیر اوسکی رضا کے وطی کرے ص اور اگر زوجہ کسی قرضے مین
قید ہو گئی یا اپنے باپ کے گھر مین مریض ہوئی یا کوئی اوسکو غصب کر لے گیا یا بغیر خاوند کے حج کو گئی تو نفقہ اوسکا خاوند کے
ذمے سے ساقط ہوگا اور اگر خاوند کے ساتھ حج کو گئی تو اوسکو نفقہ حضر کا ملیگا نہ سفر کا اور نہ کرایہ سواری وغیرہ کا اور اگر خاوند
مالدار ہی تو واجب ہی اوسپر نفقہ ایک خادم کا واسطے زوجہ کے یہ مذہب طرفین کا ہی اور امام ابی یوسف کے نزدیک اوسپر دو
خادمون کا نفقہ واجب ہی ایک واسطے امور داخل خانہ کے اور دوسرا واسطے امور خارج خانہ کے اور طرفین یہ کہتے ہین
کہ ایک دونون کا متولی ہو سکتا ہی ف اور فتوی قول طرفین پر ہی ص اور اگر تنگدست ہو تو واجب نہین نفقہ خادم کا
اور امام محمد کے نزدیک تنگدستی مین بھی ایک خادم کا نفقہ واجب ہی ف اور صحیح مفتی بہ اول ہی ھدایہ ص اور
اگر خاوند نفقے سے عاجز ہو تو تفریق نہ کرائی جاویگی اور حکم ہوگا کہ مرد کے اوپر قرض لیکر کھاوے یہان تک کہ خاوند مالدار
ہو جاوے اور ادا کرے اور امام شافعی کے نزدیک تفریق کرا دی جاویگی ف اور احادیث اور آثار امام شافعی کے بہت ہین

مذکور ہین فتح القدیر مین اور دلائل ہمارے اور جوابات اونکے استدلالات کے بھی بتفصیل مذکور ہین اور فرمایا اللہ تعالی نے
وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ یعنی اگر خاوند تنگدست ہو تو انتظار کرنا چاہیے کشادگی دست تک
ص اور ہمارے علما نے جب دیکھا کہ بے تفریق کے معاش ممکن نہین ہی اسواسطے کہ رفع حاجت دائمی کا ساتھ قرض کے
مشکل ہی اور بہت ایسا ہوگا کہ کوئی اوسکو قرض نہ دیگا اور غنی ہوجانا خاوند کا ایک امر متوہم ہی تو اچھا جانا اس بات کو کہ قاضی
ایک نائب شافعی المذہب کو معین کردے کہ وہ اُن دونون کے بیچ مین تفریق کردیوے ف اور اس سے معلوم ہوتا ہی
کہ حنفی کو مخالف اپنے مذہب کے فتوی دینا جائز نہین مگر جب کہ مجتہد ہو ص اور اگر قاضی نے واسطے عورت کے کہ
خاوند اوسکا تنگدست ہی نفقہ فرض کیا بعد اوسکے خاوند غنی ہوا اور زوجہ نے طلب کیا تو خاوند نفقہ غنا تمام کرے اور اگر
خاوند نے مدت تک اپنی زوجہ کو نفقہ نہین دیا تو اون ایام گذشتہ کا نفقہ ساقط ہوجاویگا مگر یہ کہ قاضی نے اوسکے واسطے نفقہ
معین کیا ہو یا دونون کسی چیز پر راضی ہوئے ہون تو ان صورتون مین اون ایام ماضیہ کا بھی نفقہ دلایا جاویگا جب تک وہ
دونون زندہ رہین تو اگر کوئی اونمین سے مرگیا یا طلاق دیدیا خاوند نے عورت کو تو بھی ساقط ہوگا مگر جب کہ قرض لیا ہو
عورت نے حکم قاضی سے تو وہ موت او طلاق سے ساقط نہوگا اور امام شافعی کے نزدیک ہرگز نہ ساقط ہوگا بلکہ مرد پر
دین ہوجاویگا اور اگر پہلے سے پیشگی خاوند نے مثلا چھ مہینے کا نفقہ دیدیا اور بعد ایک مہینے کے خاوند یا زوجہ کوئی مرگیا تو
اب باقی نفقہ زوجہ سے پھیرا نجاویگا شیخین کے نزدیک اور امام محمد او شافعی کے نزدیک حساب کرکے ایک مہینے کا نفقہ عورت
کے پاس رہیگا اور پانچ مہینے کا پھیر لیا جاویگا ف اور فتوی قول شیخین پر ہی ص اور اگر غلام نے نکاح کیا اذن سے
مولی کے تو نفقہ اوسکی اوسپر واجب ہی تو بیچا جاویگا اوسمین پھر اگر نفقہ جمع ہوا تو پھر بیچا جاویگا اسی طرح سے نہایت ف
مثلا ہزار روپیہ اوسپر نفقے کے جمع ہوگئے اور دو بار بیچنے مین وہ ادا ہوگئے پھر اوسپر ہزار جمع ہوئے تو پھر تیسری بار بیع کیا جاویگا
پھر چوتھی بار پھر پانچوین بار زیلعی ص او صورت اسکی یہ ہی کہ ایک غلام نے نکاح کیا اپنے مولی کے اذن سے کسی عورت
سے اور قاضی نے اوسپر نفقہ فرض کیا یہانتک کہ ہزار درہم جمع اور پانسو روپیہ کو بیچا گیا اور وہی اوسکی قیمت ہی او مشتری جانتا ہی
کہ اوسکے اوپر دین نفقے کا ہی تو پھر بیچا جاویگا اور اگر غلام پر دین نفقے کا نہین ہی بلکہ اور طرح کا دین ہی تو ایک ہی بار بیع کیا جاویگا
ف اور باقی دین موقوف رہیگا اوسکی عتق پر ص اور خاوند پر واجب ہی کہ عورت کو رکھے ایک علحدہ گھر مین کہ اوسمین
کوئی خاوند کے اہل سے نہووے اور نہ اوسکا بیٹا ہو جو اور بیوی سے ہو مگر جب کہ زوجہ راضی ہوجاوے خاوند کے
اہل کے ساتھ رہنے پر اور اگر گھر بڑا ہی اور اوسمین کئی قطعے ہین تو بھی ایسا قطعہ چاہیے کہ زنجیر او قفل اوسکا علحدہ ہو اور
خاوند کو پہونچتا ہی کہ والدین زوجہ کو اور اوسکے ولد کو جو اس خاوند سے نہو گھر مین نہ آنے دیوے اسواسطے کہ گھر مالک
خاوند کا ہی تو اوسکو منع پہونچتا ہی اور نہین جائز ہی کہ منع کرے اونکو دیکھنے سے زوجہ کے یا کلام سے اوسکے ساتھ جس وقت
چاہین وہ اور بعضون کے نزدیک خاوند کو جائز نہین ہی کہ عورت کو والدین کے پاس جانے سے یا والدین کو اوسکے پاس
آنے سے ہفتے مین ایک بار منع کرے اور اور محرمون کی زیارت سے سال بھر مین ایک بار روکے اور یہی صحیح ہی ف
ایسا ہی ہدایہ مین اور خانیہ مین ہی کہ اسی پر فتوی ہی ص اور معین کردے قاضی نفقہ اوس شخص غائب کی زوجہ کا جو غائب

اور اوسکے والدین کا اور اوسکی اولاد صغار کا اوسکے مال سے جو اونکے حق کی جنس سے ہی مثلا درا ہم یا دنانیر یا کپڑے ہین
برخلاف اوس صورت کے کہ وہ اونکے حق کی جنس سے نہو مانند اون اسباب کے کہ اونکی بیع کی حاجت پڑتی ہی **ف** جیسے
مکان زمین آلات وغیرہ **ص** کہ وہ نہ بیچے جاوینگے کہ نزدیک مودَع یا مضارب یا مدیون کے ہی اور وہ لوگ اقرار کرتے ہین اوس
مال کا اور اوسکی زوجہ ہونے کا یا قاضی زوجہ ہونے کو جانتا ہی اور قاضی کو چاہیے کہ عورت سے ضامن لے لیوے اور
حلف دلاوے اوسکو اس بات پر کہ اوس شخص غائب نے اوسکو نفقہ نہین دیا ہی اور اگر وہ شخص مقر نکاح کے نہون اور قاضی بھی
نجانتا ہو اور زوجہ اپنے نکاح پر گواہ لاوے تو قاضی نفقے کو اوسپر فرض نہ کریگا اور حکم نکاح بھی نہ کریگا اسواسطے کہ حکم غائب پر
جائز نہین **ف** یعنی مدعی علیہ کے غائب ہوتے فیصلہ کر دینا اوسپر جائز نہین **ص** اور امام زفر کے نزدیک نفقہ اوسپر
فرض کر دے اور نکاح کا حکم نکرے اور آج کل مین واسطے حاجت آدمیون کے قاضی تعمیل موافق مذہب امام زفر کے
کرتے ہین **ف** اور محیط مین بھی اسیکو اختیار کیا ہی

فصل جو عورت کہ عدت مین طلاق رجعی یا بائن کی ہووے یا عدت مین اوس فرقت کی ہووے جو بسبب معصیت
زوجہ کے نہین ہی جیسے خیار عتق اور بلوغ اور وہ تفریق جو بسبب کفو نہونے کے ہووے تو اوسکا نفقہ اور مسکن عدت کے
گذرنے تک خاوند پر واجب ہی اور نزدیک امام شافعی کے طلاق بائن مین نفقہ اور مسکن خاوند پر نہین اور دلیل لاتے ہین
حدیث فاطمہ بنت قیس سے **ف** کہ تین طلاق دیے تھے اونکو خاوند نے اونکے تو نہ مقرر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے واسطے اوسکے مسکن اور نفقہ روایت کیا اوسکو مسلم اور اصحاب سنن نے **ص** اور ہماری دلیل ہی کہ حضرت عمرؓ
نے اوس حدیث کو رد کیا **ف** جامع ترمذی اور ابو داود اور صحیح مسلم وغیرہ مین ہی کہ آئی فاطمہ بنت قیس نزدیک عمر
بن خطابؓ کے سو فرمایا آپ نے کہ نہین ہین ہم کہ چھوڑ دیوین اپنے رب کی کتاب کو اور اپنے نبی کی سنت کو بسبب قول
ایک عورت کے کہ نہین جانتے ہین ہم کہ یاد رکھا اوسنے یا نہین زیادہ کیا طحاوی اور دار قطنی نے کہ فرمایا حضرت عمر نے
سنا ہی مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے کہ مطلقہ الثلث کو مسکن اور نفقہ ہی اور حضرت عائشہؓ نے بھی اس حدیث
کو رد کیا اور کہا فاطمہ سے کہ کیا نہین خوف کرتی ہی اللہ کا صحیح بخاری مین ہی اور ریحی نما اوسکو کبار تابعین نے مثل اسود اور
سعید بن المسیب کے اور طول کیا شیخ ابن الہمام نے اس مطلب کی بحث مین جسکو دیکھنا ہو فتح القدیر مین دیکھے
ص اور جو عورت کہ عدت موت مین ہووے یا تفریق کرائی جاوے بسبب معصیت کے جیسے مرتد ہو جاوے یا
ابن زوج کا بوسہ لے لیوے تو نفقہ اوسکا واجب نہین اور جو عورت کہ عدت مین تین طلاق کے ہووے اور وہ مرتد ہو جاوے
تو نفقہ اوسکا ساقط ہوگا اور اگر ابن زوج کو اپنے اوپر قادر کراوے تو ساقط نہوگا **ف** اور دلیل اسکی اصل مین کہ ہی
ص اور نفقہ اولاد صغار کا باپ پر ہی جب وہ مفلس ہون اور کوئی اوسمین شریک نہوگا جیسا کہ ماں باپ کے اور
زوجہ کے نفقے مین کوئی اوسکا شریک نہوگا **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ
اور مولود لہ باپ ہی ہدایہ **ص** اور اگر اولاد اوسکی غنی ہی تو نفقہ اونکا اونکے مال مین سے ہوگا اور اگر وہ ولد
شیر خوار ہی تو ماں کو دودھ پلانے پر جبر نکرینگے **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا

ف مودَع وہ ہی جسکے پاس مال امانت ہو اور مضارب وہ شخص جسکو مال دیا ہو نفع کی غرض کیلئے اور مدیون قرضدار کو کہتے ہین ۱۲ منہ مدظلہ

اور نہ ضرر پہونچائی جاویگی والدہ اپنے ولد سے ص مگر جب سوا اوسکے اور دودھ پلانے والی نہ ملے یا لڑکا اور کسی کا دودھ نہ پیے ف یا خاوند اجرت مرضعہ پر قادر نہو ص تو اوسوقت ماں پر جبر کیا جاویگا ف واسطے حفاظت کے لڑکے ص اور پدر پر ضرور ہے کہ نوکر رکھ لے مرضعہ کو کہ دودھ پلادے ولد کو نزدیک اوسکی ماں کے اور اگر اوسکی ماں کو نوکر رکھ لیا اور وہ اپنی زوجہ ہی یا عدت مین ہی طلاق بائن یا رجعی سے جائز نہوگا اور ایک روایت مین جب عدت مین طلاق بائن کے ہووے تو جائز ہوگا ف اور دلیل انکی اصل مین مذکور ہی ص اور بعد گذرنے عدت کے جائز ہی کہ خاوند اوسکو نوکر رکھ لے جیسا کہ جائز ہی کہ اپنی زوجہ کو اگرچہ نکاح مین یا عدت مین ہووے نوکر رکھلے واسطے دودھ پلانے اوس ولد کے جو زوجہ کے بطن سے نہین ہی اور ہان جب عدت سے باہر آوے تو واسطے شیر دہی ولد کے وہ دوسرون سے زیادہ حقدار ہی مگر یہ کہ اجرت زیادہ طلب کرے ف اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَلَا مَوْلُودٌ لَّهُ بِوَالِدِهِ یعنی نہ ضرر پہونچایا جاوے باپ اپنے ولد سے اور قیمت زیادہ یہ بھی ایک ضرر ہی ص اور نفقہ دختر بالغہ کا جو بے شوہر ہی اور نفقہ پسر بالغ کا جو کسب پر قادر نہین ف مثلا لولا لنگڑا مفلوج بے دست و پا ہی ص سب باپ پر ہی اور اسی پر فتوی ہی اور روایت خصاف اور حسن مین دو ثلث اوسکے باپ پر ہین اور ایک ثلث ماں پر ہی اور یہ جب ہی کہ اون دونون کے واسطے مال نہووے اور اگر مال ہووے تو نفقہ اونکا اونکے مال مین سے ہوگا اور جس شخص پر کہ صدقہ فطر واجب ہی تو اوسپر نفقہ اپنے اصول کا جو فقرا ہون لازم ہی ف اگرچہ کسب پر قادر ہون ص اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا اور بسر کر والدین کے ساتھ دنیا مین موافق دستور کے اور یہ آیت ماں باپ کافر کے حق مین اوتری ہی اور دستور یہ نہین کہ آپ عیش کرے اور والدین کو چھوڑ دے کہ وہ بھوکے ہوکے مرجاوین اور اجداد اور جدات بھی آبا اور امہات مین سے ہین اور اسیواسطے جد قائم مقام باپ کا ہوتا ہی وقت نہونے باپ کے ہدایہ ص اور بیٹا بیٹی اسمین برابر ہین ف تو اگر کسیکا ایک بیٹا اور ایک بیٹی ہی تو نفقہ اوسکا آدھا آدھا دونون پر ہی ص اور معتبر اس مقام مین قرب اور جزئیت ہی نہ وراثت تو جس شخص کا ایک پوتا اور ایک بیٹی ہی تو کل نفقہ اوسکا بیٹی پر ہی ف اسواسطے کہ وہ قریب ہی بنسبت پوتے کے ص باوجود اس بات کے کہ ترکہ دونون کو آدھا آدھا ملیگا اور جس شخص کے ایک نواسا ہی اور ایک بھائی ہی تو کل نفقہ اوسکا نواسے پر ہی ف اسواسطے کہ نواسا اپنا جزو ہی برخلاف بھائی کے ص باوجود اس بات کے کہ ترکہ کل بھائی لیویگا اور نواسے کو کچھ نہ ملیگا کیونکہ وہ ذوی الارحام سے ہی اور نفقہ ذو رحم محرم کا ف ذو رحم اوسکو کہتے ہین کہ جسکا حصہ ترکے مین کچھ مقرر نہین اور نہ وہ عصبہ ہی ص اوسپر ہی جب صغیر اور فقیر ہو یا عورت صغیرہ فقیرہ ہووے یا مرد بالغ بے دست و پا یا اندھا ہووے مالک نصاب پر جو صلاحیت وراثت کی رکھتا ہو واجب ہی بقدر میراث کے اور جبر کیا جاویگا اوسپر ف اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَٰلِكَ اور قرأت ابن مسعود مین ہی وَعَلَى الْوَارِثِ ذِي الرَّحِمِ الْمَحْرَمِ مِثْلُ ذَٰلِكَ ص تو جس شخص کا ایک ماموں اور ایک چچازاد بھائی ہی تو باوجود اس بات کے کہ چچازاد بھائی حاجب ماموں کا کیونکہ وہ عصبہ ہی لیکن ماموں کو صلاحیت ہی وراثت کی کیونکہ ہوسکتا ہی کہ چچازاد بھائی مرجاوے اور ماموں وارث ہوجاوے نفقہ اوسکا ماموں پر ہی تو معتبر اقربیت اور اہلیت ارث ہی اور جس شخص کی تین بہنین متفرق ہین مثلا ایک حقیقی اور ایک

علاتی اور ایک اخیافی تخمین خمس اوسکے نفقے کا حقیقی بہن پر ہی اور ایک ایک خمس اور دونون بہنون پر **ف** اسواسطے کہ وراثت بھی اونکی اسی طریقے پر ہی تو اگر وہ شخص مر جاوے تو اوسکے مال کے پانچ حصے کیے جاوینگے تین حصے حقیقی بہن کو اور ایک ایک حصہ اور دو بہنون کو ملیگا **ص** اور نہین نفقہ ہی باوجود اختلاف دین کے مگر زوجہ کو اگرچہ غنی ہو اور اصول اور فروع کو اگر فقیر ہون اور باپ کو جائز ہی کہ مال اپنے پسر کا جو غائب ہو واسطے نفقے اپنے کے بیچے اور زمین اوسکی بیچنا جائز نہین اور سوائے نفقے مین اور کسی قرض کی بابت جو باپ کا بیٹے پر ہووے بیچنا اوسکے مال کا بھی جائز نہین اور مان کو ہرگز جائز نہین کہ واسطے اپنے نفقے کے مال کو بیٹے کے بیچ ڈالے اسواسطے کہ ولایت تملک مال پسر باپ کو مخصوص ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اور مال تیرا واسطے تیرے باپ کے ہی **ف** روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے جابر سے باسند صحیح **ص** اور جس شخص غائب کا مال کسیکے پاس امانت ہی اور اوسنے بغیر حکم قاضی کے اوس غائب کے مان باپ پر خرچ کیا ضامن ہوگا اور اگر اوسکا مال مان باپ کے پاس امانت تھا اور انھون نے خرچ کیا تو ضمان لازم نہ آویگا اور اگر قاضی نے نفقے کا واسطے غیر زوج کے حکم کیا اور ایک مدت تک اونکو نہ پہنچا تو بقدر اوسکے نفقہ ساقط ہو جاویگا اور جامع کبیر بزدوی سے منقول ہی کہ یہ جب ہی کہ مدت دراز ہو جاوے یعنی ایک مہینہ یا زیادہ گذر گیا ہووے اور اگر مدت کم گذری ہو یعنی ایک مہینے سے کم تو ساقط نہوگا لیکن اگر قاضی نے اوسکو قرض لینے کا غائب کے نام پر حکم کیا اور اوسنے قرض لیکے اپنے نفقے مین صرف کیا تو وہ مال ذمہ غائب پر لازم ہوگا اور ساقط نہوگا اور مولی پر ہی نفقہ اپنے غلام اور لونڈی کا **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلامون کے حق مین کہ وہ تمھارے بھائی ہین کیا اللہ نے اونکو زیردست تمھارا تو جسکا بھائی زیردست ہو اوسکے تو کھلاوے اوسکو جو آپ کھاتا ہی اور پہناوے اوسکو جو آپ پہنتا ہی اور نہ تکلیف دو اونکو اوس امر کی جو مغلوب کرے اونکو اور اگر دو تو تم بھی اعانت کرو اونکی روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے ابوذر رضی سے اور روایت کیا اوسکو ابوداود نے سند صحیح سے اور زیادہ کیا کہ جو تمکو پسند نہ آوے اون مین سے تو بیچو اونکو اور نہ عذاب کرو خلق اللہ کو اور حضرت علی رض سے مروی ہی کہ آخر کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تھا کہ محافظت کرو نماز پر اور ڈرو اللہ سے اپنے غلامون مین اخراج کیا اوسکو امام احمد نے **ص** تو اگر مولی نے ندیا اور وہ قابل کسب کے ہین تو کماوینگے اور نفقہ اپنا کرینگے اور اگر قابل کسب کے نہین جبر کیا جاویگا مولی اونکی بیع پر **ف** اور حیوانات مین اگر اونکو نفقہ ندے تو حکم بیع کا نہ کیا جاویگا مگر فی ما بینہ وبین اللہ حکم ہوگا اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا عذاب کرنے سے خلق اللہ کے روایت کیا اوسکو ابوداود نے اور منع کیا ضائع کرنے سے مال کے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور صحیحین مین مروی ہی حضرت عبداللہ بن عمر رض سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عذاب کی گئی ایک عورت بسبب بلی کے قید کیا تھا اوسکو یہان تک کہ مرگئی پھر داخل ہوئی آگ مین اور وہی مین ہی کہ نہ کھانا دیا اوسنے بلی کو اور نہ پانی دیا جب اوسکو قید کیا اور نہ چھوڑا اوسکو کہ کھاوے گھانس زمین کی اور امام ابویوسف کے نزدیک جبر کیا جاویگا اوس جانور کی بھی بیع پر کذا فی الہدایۃ

کتاب العتاق

آزاد کرنا مملوک کا ایک امر مندوب اور مستحسن ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مرد مسلمان آزاد کرتا ہی مرد مسلمان کو

پاک کرتا ہو اللہ اوسکے ہر عضو کے بدلے آزاد کرنے والے کے عضو کو آگ سے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور
صحیح ترمذی میں مروی ہو ابی امامہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مرد مسلمان آزاد کرے دو عورتین مسلمان
ہونگی وہ دونون خلاصی اوسکی آگ سے اور روایت ہو ابی ذر سے کہ ما آپ نے پوچھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کون عمل
افضل ہی فرمایا ایمان لانا اللہ پر اور جہاد کرنا اوسکی راہ مین کہا مینے پھر کون سی گردن آزاد کرنی افضل ہی فرمایا جسکی قیمت
زیادہ اور نفیس زیادہ ہو اپنے مالک کے پاس روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور صحیح مسلم مین ہی حضرت ابوہریرہ سے
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین بدلہ دے سکتا ہی بیٹا اپنے باپ کو مگر یہ کہ پاوے اوسکو غلام پھر آزاد کرے
اوسکو اور مستحب رکھا علما نے کہ آزاد کرے مرد غلام کو اور عورت لونڈی کو تاکہ مقابلہ اعضا کا ہو جاوے ہدایہ
ص عتق صحیح ہوتا ہی حر بالغ عاقل سے اپنی ملک مین ف تو غیر کا غلام آزاد نہین کر سکتا اسواسطے کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین عتق ہی اوسمین جسکا مالک نہین آدمی روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور کہا کہ
حسن صحیح ہی ص تو اگر لفظ صریح ہو تو بغیر نیت کے آزاد ہوگا جیسے کہے تو حر ہی یا معتق ہی یا عتیق ہی یا آزاد کیا مینے تجکو یا
محرر ہی یا حر کیا مینے تجکو یا مولی میرا ہی یا پکارا کہ ای میرے مولی ف اور ایسا ہی اگر کہا کہ ای حر یا ای آزاد اور اگر نام
اوسکا حر ہی اور اوسے پکارا یا حر تو آزاد نہوگا اور اگر نام اوسکا حر تھا اور فارسی مین کہا ای آزاد یا نام اوسکا آزاد تھا
اور عربی مین کہا یا حر تو آزاد ہو جاویگا ہدایہ ص یا کہا کہ سر تیرا حر ہی یا اور عضو کہ اوس سے تعبیر سارے بدن سے
ہوتی ہی ف اور گذرا بیان اوسکا کتاب الطلاق مین ص اور اگر لفظ کنایہ ہو کہ احتمال آزاد ہونے اور نہونے کا
رکھتا ہی جیسے کہے میری ملک تیرے اوپر نہین ہی یا تو میری ملک سے نکل گیا یا چھوڑ دی مینے راہ تیری یا لونڈی سے کہا
چھوڑ دیا مینے تجکو ف کہ ان سب لفظون سے عتاق اور عدم عتاق مراد ہو سکتا ہی کیونکہ جب کہا کہ تو میری ملک سے نکل گیا
معلوم نہین کہ بسبب عتاق یا بسبب بیع کے یا بسبب ہبہ کے اور ایسا ہی باقی الفاظ مین ص تو بغیر نیت کے آزاد نہوگا
اور اگر مولی نے اپنے غلام کو کہا یہ بیٹا میرا ہی تو اگر فرزند اوسکا ہو سکتا ہی تو بغیر نیت کے آزاد ہوگا اور اگر فرزند اوسکا
نہین ہو سکتا تو بھی امام صاحب کے نزدیک بے نیت کے آزاد ہو جاویگا اور صاحبین کے نزدیک نہوگا ف اور
دلائل اسکے مذکور ہین ہدایہ اور شرح وقایہ مین ص اور اگر خواجہ نے اپنے غلام کو پکارا کہ ای میرے بیٹے یا ای میرے
بھائی تو آزاد نہوگا اسواسطے کہ مقصود پکارنے سے حاضر ہونا اوسکا ہی اور لحاظ معنی کا نہین برخلاف اوسکے جب ندا کی
ساتھ حر کے کیونکہ وہ صریح ہی قصد معنی کی طرف محتاج نہین اور اسی طرح اگر کہا کہ نہین حکومت ہی میری تجپر ف
اگرچہ نیت کرے آزادی کی ص تو بھی آزاد نہوگا کیونکہ ہو سکتا ہی کہ اوسکا غلام ہو اور تصرف مولی کا نہو سکے جیسا کہ
مکاتب مین ف اور بیان اسکا آگے آویگا ص اور لفظ طلاق اور جو کنایات طلاق ہین اونسے ہمارے نزدیک
لونڈی آزاد نہوگی اگرچہ نیت بھی ہو آزادی کی برخلاف امام شافعی کے کہ اونکے نزدیک آزاد ہو جاویگی ف اور دلائل
طرفین کے ہدایہ مین مسطور ہین ص اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ تو مثل حر کے ہی آزاد نہوگا اگرچہ نیت بھی ہو آزادی کی
اور اگر کہا کہ نہین ہی تو مگر حر تو آزاد ہو جاویگا اور جو شخص کہ مالک ہو جاوے اپنے ذی رحم محرم کا تو وہ آزاد ہو جاویگا ف

اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ مالک ہو جاوے ذی رحم محرم اپنے کا تو آزاد ہو جاویگا اوسپر روایت کیا اس حدیث کو ایسے لفظ سے بیہقی اور نسائی نے اور ضعیف کیا اوسکو بسبب اس بات کے کہ ضمرہ منفرد ہوا ساتھ اس حدیث کے سفیان سے اور صحیح کیا اوسکو عبد الحق نے اور کہا کہ ضمرہ ثقہ ہی اور تصویب کی ابن القطان نے اوسکے کلام کی اور توثیق کی ضمرہ کی ابن معین نے اگرچہ حجت نہین پکڑی اوس سے صحیحین مین اور ایک روایت مین ہی کہ جو شخص مالک ہو ذی رحم محرم کا تو وہ حر ہی نکالا اوسکو اصحاب سنن اربعہ نے سمرہ رض سے اور روایت کیا اوسکو طحاوی نے حضرت عمر رض سے موقوفا اور عایشہ اور علی رض سے ساتھ اسانید ضعیفہ کے اور تفصیل فتح القدیر مین ہی ص اور جسنے اپنے غلام کو واسطے خدا کے یا واسطے شیطان کے یا واسطے بت کے یا زبردستی سے یا نشے مین آزاد کیا تو آزاد ہو جاویگا اور اگر مضاف کیا عتق کو طرف ملک کے مثلا کہا کہ اگر مین مالک ہون اس غلام کا تو وہ حر ہی یا شرط کی مثلا کہا کہ اگر فلانا شخص آوے تو غلام میرا آزاد ہی اور اوس غلام کا مالک ہو گیا یا وہ شخص آگیا تو آزاد ہو جاویگا اور اگر غلام حربی کا مسلمان ہو کے ہماری طرف چلا آوے تو آزاد ہوگا ف اسواسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غلامون مین طائف کے جب وہ نکلے تھے وہان سے مسلمان ہو کے کہ وہ آزاد کیے ہوئے ہین اللہ کے روایت کیا یہ ابو داود اور ترمذی نے اور کہا کہ حسن صحیح غریب لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور کہا کہ صحیح ہی اوپر شرط مسلم کے ص اور حمل[1] آزاد ہو جاویگا بسبب آزادی اوسکی مان کے اور آزاد کرنے سے حمل کے آزادی اوسکی مان کی نہوگی اور یہ جب ہی کہ بعد آزادی کے چھ مہینے سے کم مین جنے[2] ف اسواسطے کہ اسمین یقین ہی وجود حمل کا وقت آزادی کے ص اور اسمین ولا اوسکے باپ کی مولی کی طرف نہ آویگی ف صورت ولا کھینچنے کی یہ ہی کہ ایک شخص کے غلام نے اوسکے اذن سے ایک لونڈی سے نکاح کیا کہ اوسکو غیر نے آزاد کیا تھا اور اوس سے ایک لڑکا پیدا ہوا تو وہ حر ہوگا بتبعیت اپنی مان کے اور ولا اوسکی مان کی مولی کو ملیگی مگر جب یہ شخص بھی اپنے غلام کو آزاد کردے تو اس صورت مین باپ اوسکا ولا کو اپنی طرف کھینچ لیگا تو اگر باپ مر جاوے اور پھر اوسکا بیٹا مر جاوے تو ولا بیٹے کی باپ کے مولی کی طرف کھینچ جاویگی ص اور لڑکا تابع ہی اپنی مان کے تو اگر مان اوسکی پیدا ہونے وقت آزاد ہی آزاد ہوگا اور اگر مملوک ہوگی مملوک ہوگا اور اگر مکاتبہ ہی مکاتب ہوگا اور اگر مدبرہ ہی مدبر ہوگا اور لونڈی کا لڑکا اوسکے خاوند سے ملک ہی اوسکے مولی کی اور اوسکے[3] مولی سے آزاد ہی ؛

باب عتق البعض

اگر کسی شخص نے بعض اپنے غلام کا آزاد کیا ف مثلا کہا نصف تیرا آزاد ہی یا ثلث تیرا یا ربع تیرا ص تو امام صاحب کے نزدیک اوتنا حصہ آزاد ہو جاویگا اور سعی کریگا واسطے بقیہ قیمت کے نزدیک امام ابو حنیفہ رح کے اور وہ مانند مکاتب کے ہو جاویگا مگر جب کہ عاجز ہو جاوے تو غلام نہو جاویگا اور صاحبین کے نزدیک سارا غلام آزاد ہوگا ف اور دلیل اسکی مذکور ہی اصل مین ص اگر ایک غلام مین دو شخص شریک ہین اور ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو دوسرا شریک بھی چاہے اپنا حصہ آزاد کرے یا اوس سے سعی کرالیوے یا ضمان لیوے آزاد کرنے والے سے اگر وہ تنگدست نہین ہی اور اگر تنگدست ہی تو ضمان نہ لیگا ف بلکہ سعی کراویگا یا آزاد کر دیگا ص اور ولا دونون کے واسطے ہی اگر وہ

[1] یعنی اگر مالک لونڈی کو آزاد کرے تو وہ اور اوسکا بچہ دونون آزاد ہو جاوینگے ۱۲ منہ مدظلہ

دوسرا شریک بھی آزاد کرے یا سعی کرا دے اور اگر ضمان لیوے تو کل ولاء آزاد کرنے والے کو ہی اور وہ آزاد کرنے والا رجوع کرے رقم ضمان کا غلام پر اور صاحبین کے نزدیک دوسرے شریک کو دو ہی باتون کا اختیار ہی چاہے ضمان لیوے آزاد کرنے والے سے اگر وہ غنی ہی یا سعی کرا وے اگر وہ فقیر ہی ف اور آزاد نہین کر سکتا کیونکہ وہ پہلے ہی کل آزاد ہو چکا اونکی رائے پر اور دلیل لاتے ہین حدیث ابی ہریرہ سے صحیحین مین کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص آزاد کرے اپنا حصہ غلام کا تو خلاصی اوسکی اوسی پر ہی اگر اوسکے پاس مال ہی اور نہین تو قیمت لگایا جاویگا اور سعی کرائی جاویگی اور دلیل امام ابو حنیفہ کی مذکور ہی ہدایہ اور فتح القدیر مین ص اور ولاء فقط آزاد کرنے والے کو ہی اور اگر دونون شریکون نے گواہی دی اس بات کی کہ دوسرے نے اپنا حصہ آزاد کیا ہی ف مثلا زید اور عمرو شریک تھے ایک غلام مین تو زید نے شہادت دی کہ عمرو نے اپنا حصہ آزاد کیا اور عمرو نے شہادت دی کہ زید نے اپنا حصہ آزاد کیا ص تو غلام سعی کرے اون دونون کے لیے اونکے حصے مین اور ولاء اون دونون کے واسطے ہی برابر ہی کہ وہ دونون تنگدست (یعنی مفلس ۱۲) ہون یا دونون فراخ دست یا ایک تنگدست اور دوسرا فراخ دست اور صاحبین کے نزدیک سعی کرے اگر دونون تنگدست ہون اور اگر دونون فراخ دست ہون تو سعی نکرے اور اگر ایک تنگدست ہی اور دوسرا فراخ دست تو تنگدست کے واسطے سعی کرے اور موقوف رہیگی ولاء سب صورتون مین یہان تک اتفاق کرین دونون ایک کی آزادی پر اسواسطے کہ ہر ایک اپنے عتق کا منکر ہی اور اگر ایک نے اوسکے عتق کو معلق کیا کل کے روز ایک فعل کے وجود پر اور دوسرے نے اوسکے عدم پر ف مثلا ایک شریک نے کہا کہ اگر کل زید اس گھر مین جاوے تو حصہ میرا آزاد ہی اور دوسرے نے کہا کہ اگر کل زید اس گھر مین نجاوے تو حصہ میرا آزاد ہی ص اور کل کا روز گذر گیا اور شرط اوسکی معلوم نہوئی ف مثلا زید اوس گھر مین گیا یا نگیا معلوم نہوا ص تو آزاد ہو جاویگا نصف اوس غلام کا ف اسواسطے کہ دونون باتون سے کوئی امر ہوا ہوگا تو نصف آزاد ہو جاویگا ص اور سعی کرے نصف مین واسطے اون دونون کے اور امام محمد کے نزدیک سعی کرے واسطے کل کے دونون کے لیے اور اگر غلام دونون کے جدا ہین مثلا ایک شخص نے کہا کہ اگر فلانا شخص کل گھر مین داخل ہو تو غلام میرا آزاد ہی اور دوسرے نے کہا کہ اگر فلانا شخص گھر مین کل داخل نہو تو غلام میرا آزاد ہی اور کل کا روز گذر گیا اور حال معلوم نہوا تو کوئی آزاد نہوگا اور اگر ایک غلام ساتھہ خرید یا ہبہ یا وصیت سے یا دو شخصون کی ملک مین آیا اور ایک اونمین سے اوس غلام کا باپ ہی یا نصف اپنے بیٹے کا غیر سے خرید لیا یا اوسکے عتق کو معلق کیا ساتھ اوسکی شرا کے اور پھر خریدا اوسکو کسیکے ساتھہ ملکے تو ان سب صورتون مین حصہ اوسکا آزاد ہو جاویگا اور باپ ضامن نہوگا برابر ہی کہ شریک (یعنی شریک بیع کرنے کے ۱۲) جانتا ہو اس بات کو کہ یہ بیٹا ہی اوسکا یا نہ جانے جیسا کہ نہین ضامن ہوتا ہی باپ اگر وارث ہوئے دونون ایک غلام کے اور صورت اوسکی یون ہی کہ ایک عورت مرگئی اور اوسکا ایک غلام تھا کہ وہ اوسکے خاوند کا بیٹا تھا اور وہ عورت چھوڑ گئی اپنے بھائی اور خاوند کو تو باپ نصف غلام کا مالک ہو جاویگا اور آزاد ہوگا اور اوسکے بھائی کے حصے کا ضامن نہوگا اب دوسرے شریک کو اختیار ہی چاہے اوسکو آزاد کرے یا سعی کراوے اور صاحبین کے نزدیک غیر میراث مین دوسرا شریک ضامن ہوگا اوسکی نصف قیمت کا اگر غنی ہی اور سعی کریگا غلام اگر وہ فقیر ہی اور میراث کی صورت مین کسیکے نزدیک ضامن نہوگا اسواسطے کہ ثبوت ملک کا میراث مین کچھ اختیار سے نہین ہی تو باپ کا

کیا تصور ہے مسئلہ اگر کسی شخص نے بعض غلام اوسکے مولی سے خرید ا بعد اوسکے بعض باقی کو باپ نے اوس غلام کے
جو غنی ہے خرید ا تو اب اس شخص کو اختیار ہے چاہے باپ سے اوسکے بقدر اپنے حصے کے ضمان لیوے یا غلام سے سعی کراوے
(یعنی جسنے اول خرید ا ہے)
اور صاحبین کے نزدیک فقط ضمان لیوے مسئلہ ایک غلام مین تین شخص برابر کے شریک تھے ایک نے اوسکو مدبر کیا
اور دوسرے نے آزاد کیا اور وہ دونون مالدار ہین اور تیسرا چپ رہا تو چپ رہنے والا اپنے تہائی حصے کا ضمان لیوے مدبر
کرنے والے سے اور نہ ضمان لیوے آزاد کرنے والے سے اور مدبر ضمان لیوے آزاد کرنے والے سے تہائی حصے کا بعد
مدبر ہونے کے نہ اتنے کا جتنا چپ رہنے والے کو دیا ہے یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے **ف** مثلا اوس غلام کی ستائیس روپے
قیمت تھی تو چپ رہنے والا مدبر کرنے والے سے نو روپے لے اور مدبر کرنے والا ضمان لیوے آزاد کرنے والے سے چھ روپے کا
اسواسطے کہ قیمت مدبر کی دو ثلث ہین قیمت غلام کے اسواسطے کہ مملوک مین منافع تین ہین وطی اور خدمت لینا اور بیع اور مدبر کرنے سے
ایک فائدہ جاتا رہا یعنی اب اوسکو بیچ نہین سکتا تو ایک ثلث قیمت بھی اوسکے مقابلے مین کم ہو جاویگی **ص** اور صاحبین کے
نزدیک غلام اوس شخص کا ہوگا جسنے اول اوسکو مدبر کیا اور ضامن ہوگا دو ثلث قیمت کا **ف** یعنی اٹھارہ روپے کا صورت
مذکور مین **ص** واسطے دونون شریکون اپنے کے برابر ہے کہ تنگدست ہو یا فراخ دست اور ولا موافق مذہب امام ابو حنیفہ
کے تین حصے کیجاویگی دو حصے مدبر کرنے والے کو اور ایک حصہ آزاد کرنے والے کو **ف** اور صاحبین کے مذہب کے موافق
ولا کل مدبر کرنے والے کو ملیگی **ص** اور اگر ایک نے دو شریکون مین سے لونڈی مین کہا کہ یہ میرے دوسرے شریک کی ام الولد ہے
اور اوسنے انکار کیا تو وہ لونڈی ایک دن خالی بیٹھی رہیگی اور ایک دن خدمت کریگی منکر کی امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے
نزدیک اگر چاہے منکر سعی کرالیوے لونڈی سے نصف قیمت مین پھر وہ آزاد ہو جاویگی اسواسطے کہ جب اوسکے شریک نے تصدیق
ام ولد ہونے کی نکی تو اقرار اوسکا اوسی پر پلٹ گیا تو گویا اوسکی ام ولد ہو گئی تو شریک فقط اپنے حصے کے موافق سعی کرالیگا
اور پھر آزاد ہو جاویگی مسئلہ اور اگر ایک ام ولد دو شخصون مین مشترک تھی اور ایک نے اونمین سے اوسکو آزاد کیا تو دوسرے کے
حصے سے ضامن نہوگا امام کے نزدیک کیونکہ امام صاحب کے مذہب مین ام ولد کی کچھ قیمت نہین اور صاحبین کے نزدیک
ضامن ہوگا اسواسطے کہ ام ولد اونکے نزدیک قیمت دار ہے مسئلہ اور جس شخص کے تین غلام تھے اور دو اوسکے پاس موجود تھے
اور اوسنے کہا ایک تم مین کا آزاد ہے پھر ایک اون دو مین سے چلا گیا اور تیسرا غلام آیا اور پھر کہا ایک تم مین کا آزاد ہے اور بعد اسکے
وہ شخص مر گیا اور کچھ بیان نہین کیا تو جو غلام دونون مرتبہ حاضر تھا اوسکے تین ربع آزاد ہوگئے اور نصف اور وں کا نزدیک امام ابو حنیفہ
اور امام ابو یوسف کے اور ایسا ہی ہے امام محمد کے نزدیک مگر تیسرے کا ایک ربع آزاد ہوگا اونکے نزدیک **ف** اور دلیل اسکی اصل مین
مسطور ہے **ص** اور اگر مولی نے یہ قول مرض موت مین کیا اور وارثون نے اسکو جائز نرکھا اور سوا ان تین غلامون کے اور
کوئی مال اوسکا نہین اور قیمت ان سب کی برابر ہے تو ہر غلام کے سات حصے کرینگے موافق حصون عتق کے اونکے نزدیک **ف**
اسواسطے کہ تین ربع اور دو نصف کے چار ربع ہوئے تو سات حصے عتق کے تھے **ص** تو سات حصے ثلث مال ہوگئے اسواسطے
کہ قیمت ہر غلام کی مساوی ثلث مال کے ہے تو جو غلام نکل گیا تھا اوسکے دو سبع آزاد ہوئے اور پانچ سبع مین اپنی قیمت کے سعی
کریگا اور اسی طرح داخل کے اور ثابت کے تین یعنی تین سبع اور سعی کریگا چار سبع مین اپنی قیمت کے اور امام محمد کے نزدیک کہ

سہام عتق چھ تھے اوسکا ثلث مال بناوینگے اور ہر غلام کے چھ حصے کرینگے تو خارج کے دو سدس آزاد ہونگے اور سعی کریگا چار سدس قیمت مین اور ثابت کے تین سدس اور سعی کریگا تین سدس مین اور داخل کا ایک تو سعی کریگا پانچ سدس مین مثلاً قیمت ہر غلام کی بیالیس روپے ہے اور یہی ثلث مال ہے تو کل مال ایک سو چھبیس روپے ہوئے تو شیخین کے نزدیک خارج کے دو سبع یعنی بارہ روپے آزاد ہووینگے اور پانچ سبع یعنی ۳۰ مین سعی کریگا اور اسی طرح داخل کے اور ثابت کے تین سبع یعنی اٹھارہ روپے آزاد ہوئے اور چار سبع یعنی ۲۴ مین سعی کریگا اور امام محمد کے نزدیک خارج کے دو سدس یعنی چودہ روپے اور ثابت کے تین سدس یعنی اکیس روپے اور داخل کا ایک سدس یعنی سات روپے آزاد ہونگے تو سب سہام عتق دونون قولون پر بیالیس روپے ہوئے ف اس صورت سے ۲ ۲ ۱ / ۸ ۴۲ شیخین کے نزدیک اور اس صورت سے ۲ ۱ ۴ امام محمد کے نزدیک ص اور وہ ثلث مال ہے اور سہام سعایت چوراسی روپے ہوئے اور وہ دو ثلث مال کے ہین ف اس صورت سے ۳۰ ۲۴ / ۸۴ شیخین کے نزدیک اور اس صورت سے ۲۸ ۲۱ ۳۵ / ۸۴ امام محمد کے نزدیک واللہ اعلم ص اور اسی طرح جو شخص تین عورتین رکھتا ہے اور مہر تینون کا برابر ہے اور اوسنے کسیکے ساتھ وطی نہین کی اور دو عورتین اوسکے پاس حاضر تھین اوسنے کہا کہ ایک تم مین سے طالق ہے بعد اوسکے ایک اونمین سے چلی گئی اور تیسری آئی پھر کہا کہ ایک تم مین سے طالق ہے تو جو عورت کہ حاضر رہی اوسکے مہر سے تین ثمن ساقط ہوئے اور جو نکل گئی اوسکا ربع مہر یعنی دو ثمن ساقط ہوئے اور جو داخل ہوئی اوسکا ایک ثمن ف اور تفصیل اور دلائل اسکے اصل مین مذکور ہین ص اور اگر کسی شخص نے دونون عورتون اپنی سے کہا کہ ایک کو تم مین طلاق ہے بعد اوسکے ایک کے ساتھ وطی کی یا ایک مر گئی تو دوسری پر طلاق واقع ہوگا اسواسطے کہ ایک کی وطی سے معلوم ہوا کہ مراد اوسکی دوسری تھی اور اسی طرح ایک کے مرنے سے دوسری محل طلاق نہین رہی اور اسی طرح اگر کسی شخص نے اپنے دو غلامون سے کہا کہ ایک تم مین آزاد ہے بعد اوسکے ایک کو بیچا یا ہبہ کر دیا یا تصدق کیا اور اوسکو سپرد کر دیا یا ایک مر گیا یا ایک کو دو لونڈیون سے ام ولد کیا تو دوسرا آزاد ہو جاویگا اسواسطے کہ ان تصرفون سے معلوم ہوا کہ مراد دوسرا تھا لیکن فقط وطی سے دوسرا آزاد نہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک ہو جاویگا ف اور دلائل طرفین کے مذکور ہین اصل مین ص اور اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر اول بار تو لڑکا جنی تو تو آزاد ہے اور اوسنے ایک لڑکا اور ایک لڑکی جنی اور معلوم نہوا کہ کون اول پیدا ہوا تو آدھی لونڈی اور آدھی لڑکی آزاد ہو جاویگی اور لڑکا غلام رہیگا اور اگر دو شخصون نے گواہی دی کہ فلانے نے دو غلامون مین سے اپنے ایک غلام کو آزاد کیا ہے تو امام صاحب کے نزدیک گواہی اونکی باطل ہوگی لیکن اگر دونون گواہون نے اس بات پر شہادت دی کہ اوسنے اپنے مرض موت مین ایک کو آزاد کیا یا صحت مین یا مرض موت مین ایک کو مدبر کیا تو گواہی جائز ہوگی اور اسی طرح اگر دونون گواہون نے کہا کہ فلانے نے ایک کو دو بیبیون اپنی سے طلاق دیا ہے تو بالاتفاق درست ہوگا برخلاف اوسکے جب گواہی دین کہ اوسنے ایک کو دو لونڈیون اپنی سے آزاد کیا ہے کہ نزدیک امام کے درست نہوگا مگر جب گواہی دین ایک لونڈی معین کی آزادی پر

باب الحلف بالعتق

جس شخص نے کہا کہ اگر مین گھر مین داخل ہون تو جو غلام میرا اوس دن ہوگا وہ آزاد ہے تو جو غلام اوسکی ملک مین اوس وقت داخل ہونیکے ہوگا وہ آزاد ہو جاویگا اگرچہ بعد قسم کے اوسکا مالک ہوا ہووے اور جو کہا کہ مین اگر گھر مین داخل ہون تو جو غلام میرا ہے آزاد ہوگا

ف یعنی اوس دن کا لفظ نکہا ص تو وقت داخل ہونے کے جو غلام کہ پہلے قسم کے اوسکی ملک مین ہوگا آزاد ہوجاویگا ف اور جس غلام کا کہ بعد قسم کے مالک ہوا ہووے وہ آزاد نہوگا ص اور اسی طرح اگر کہا کہ جو غلام میرا ہی یا جو غلام کہ مالک ہون مین اوسکا کل آزاد ہوجاویگا تو جو غلام کہ وقت قسم کے اوسکی ملک مین ہوگا کل آزاد ہوگا ف اور جو بعد قسم کے ملک مین آئے تو وہ آزاد نہوگا اگرچہ قسم ہی کے دن مین خریدا ہووے ص اور اگر کہا کہ جو بندہ میرا مذکر ہی آزاد ہی اور اوسکی ایک لونڈی حاملہ ہی اور وہ لڑکا جنی تو آزاد نہوگا اگرچہ کم مین چھہ مہینے سے قسم کے وقت سے جنے اور اگر مذکر کی قید نہ لگاتا تو لونڈی بھی اور اوسکی تبعیت مین حمل بھی دونون آزاد ہوجاتے اور اگر کہا کہ جو غلام میرا ہی یا جس غلام کا مین مالک ہون آزاد ہی بعد میری موت کے تو جو اس کہنے کے قبل اوسکی ملک مین ہوگا مدبر ہوجاویگا اور جو اسکے بعد ملک مین آوے مدبر نہوگا تو اوسکی بیع جائز ہوگی لیکن بعد مرنے کے دونون ثلث مال سے آزاد ہوجاوینگے ف اور دلیل اسکی اصل مین مذکور ہی ص اور جس شخص نے اپنے غلام سے کہا تو آزاد ہی بدلے مین ہزار درم کے اور اوسنے قبول کیا تو وہ آزاد ہوگا اور ہزار درم اوسپر قرض ہوجاوینگے تو ضمانت اون روپیون کی صحیح ہوگی اسواسطے کہ یہ دین صحیح ہی کیونکہ آزاد پر ہی برخلاف بدل کتابت کے کہ ضمانت اوسکی جائز نہین کیونکہ وہ قرض غلام پر ہی اور وہ دین صحیح نہین ف تو مکاتب مین اور اوسمین فرق معلوم ہوگیا اسواسطے کہ مکاتب آزاد نہین ہوتا جب تک کہ اوسپر ایک پیسہ بھی باقی رہے اور اگر عاجز ہوجاوے تو پھر مملوک ہوجاتا ہی برخلاف معتق علی مال کے کہ یہ آزاد ہوجاتا ہی اور قرض اوسپر رہتا ہی جیسے آزاد شخص پر ص اور جسنے اپنے غلام سے کہا کہ اگر اسقدر مال تو مجکو ادا کرے تو تو آزاد ہی تو مال کے ادا کرنے تک وہ غلام ماذون بہ تجارت ہوجاویگا تو جب تمام مال کو اوسی مجلس مین ادا کرے آزاد ہوگا اور اگر کہا کہ جب ادا کرے تو آزاد ہی تو جسوقت کہ تمام مال دیگا آزاد ہوجاویگا اگرچہ بعد مجلس کے ادا کرے اور مراد ادا کرنے سے یہ ہی کہ مولے کو دیدیوے اور اوسکا قبضہ کرادیوے یا ایسی جگہہ رکھہ دیوے کہ مولی اوسکو بغیر کسی مانع کے لے سکتا ہی اگرچہ قبل اس کہنے کے غلام نے اوسکو کسب کیا ہو لیکن مولی اس صورت مین اوسپر رجوع کرلیگا اور اگر بعض مال کو ادا کیا تو آزاد نہوگا یہانتک کہ کل مال ادا کرے اور اگر کہا کہ تو بدلے مین ہزار کے بعد میری موت کے آزاد ہی تو اگر اوسنے بعد موت کے اوسکو قبول کیا یا وارث نے اوسکو آزاد کردیا تو آزاد ہوگا اور جو وارث نے نہی آزاد کیا اور نہ اوسنے قبول کیا تو آزاد نہوگا اور اگر ایک سال کی خدمت پر اوسکو آزاد کیا اور اوسنے قبول کیا تو آزاد ہوجاویگا اور خدمت ایک سال کی اوسپر لازم ہوگی اور اگر قبل گذرنے ایک سال کے مولی مرگیا تو نزدیک شیخین کے قیمت اپنے نفس کی غلام پر لازم ہوگی اور امام محمد کے نزدیک قیمت خدمت کی واجب ہوگی اسی طرح اگر غلام کو اوسی کے ہاتھہ مقابلے مین کسی چیز معین کے بیچا اور قبل قبض کرنے کے وہ چیز ہلاک ہوگئی تو شیخین کے نزدیک قیمت اپنے نفس کی غلام پر لازم ہوگی اور امام محمد کے نزدیک قیمت اوس شی معین کی مسئلہ اگر کسی شخص نے باندی کے مالک سے کہا کہ اس باندی کو بدلے مین ہزار کے آزاد کر اس شرط پر کہ میرے ساتھہ اوسکا نکاح کردے اور مالک نے اوسکو آزاد کیا اور باندی نے اوس شخص کو قبول نہ کیا تو وہ باندی خواجہ کی طرف سے آزاد ہوجاویگی اور اوس شخص پر کچھہ نہین اور اگر کہا کہ اس باندی کو میری طرف سے بدلے مین ہزار کے آزاد کر ف یعنی میری طرف کا لفظ زیادہ کیا اور باقی مسئلہ ویسا ہی ہی ص تو اوس ہزار کو اوسکی قیمت اور مہر مثل پر

قسمت کرینگے اور اوس شخص پر حصہ قیمت کا واجب ہوگا تو مثلاً قیمت اوسکی ہزار تھی اور مہر مثل پانچ سو تو ہزار کو ڈیڑھ ہزار پر قسمت کرینگے تو دو تہائی ہزار کی حصہ قیمت کا اور ایک تہائی ہزار کی حصہ مہر مثل کا ہوا تو اوس شخص پر دو تہائی ہزار کی واجب ہونگی مالک کے لیے اور اگر لونڈی نے اوسکو قبول کیا تو اول صورت مین **ف** یعنی جسمین میری طرف کا لفظ نہین ہی **ص** قیمت ساقط ہوگی **ف** یعنی دو تہائی ہزار کی **ص** اور دوسری صورت مین **ف** یعنی جسمین میری طرف سے کا لفظ موجود ہی **ص** دو تہائی ہزار کی اوس شخص پر لازم آوینگی اور جتنا قسمت سے حصہ مہر مثل کا ہوا ہی **ف** یعنی ایک تہائی ہزار کی **ص** وہ دونون صورتون مین مہر ہوجاویگا اوس لونڈی کا +

باب مدبر اور ام ولد کے بیان مین

اور جب مولی نے اپنے مملوک سے کہا جب مرجاؤن مین تو تو آزاد ہی یا تو آزاد ہی بعد میرے یا تو مدبر ہی یا مدبر کیا مینے تجکو یا اگر سو برس تک مین مرجاؤن تو آزاد ہی اور غالب ہی موت اوسکی قبل سو برس کے تو ان سب صورتون مین وہ مملوک مدبر ہوگیا تو نہین جائز ہی بیع اوسکی اور نہ ہبہ اوسکا **ف** اور کہا شافعی نے جائز ہی بیع مدبر کی اور صحیح ہوا ابن عمر رضی سے کہ نہ بیع کیا جاویگا مدبر اور نہ ہبہ کیا جاویگا اور آزاد ہوجاویگا ثلث مال سے اور رفع کیا اسکو طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور ضعیف کیا اوسکے رفع کو اور صحیح کیا اوسکے وقف کو اور بھی نکالا دارقطنی نے علی بن ظبیان سے انھون نے ابن عمر رض سے کہ کہا انھون نے مدبر آزاد ہی ثلث سے اور ضعیف ہی ابن ظبیان اور وہ جو روایت کیا صحیحین مین جابر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچا مدبر کو ایک واقعہ ہی کہ اوس سے عموم ثابت نہین ہوتا تو نہ معارض ہوگی روایت ابن عمر کو اور ابن سمرہ کو ہان اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ سلم فرماتے یباع المدبر تو معارض ہوتا علاوہ اسکے وہ حدیث محمول ہی مدبر مقید پر اور مدبر مقید کی بیع جائز ہی جیسا کہ آگے آتا ہی اور روایت کیا دارقطنی نے ابی جعفر سے کہ اونکے نزدیک ذکر ہوا کہ عطاء اور طاؤس قائل ہین ساتھ حدیث جابر کے کہ بیچا

فائدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدبر کو سو کہا ابو جعفر نے کہ شہادت دیتا ہون مین کہ اذن دیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکی خدمت کی بیع مین اور کہا کہ ابو جعفر یہ ثقات معتبرین سے ہی اور لیکن یہ حدیث مرسل ہی اور کہا ابن القطان نے کہ مرسل صحیح ہی اور تفصیل کی اسکی اس مقام مین شیخ ابن الہمام نے **ص** اور خواجہ کو جائز ہی کہ خدمت لیوے اور اجارہ کرادے اور لونڈی مدبرہ کا نکاح کردینا اور وطی کرنا اوس سے جائز ہی **ف** کیونکہ روایت کیا امام ابو حنیفہ نے عطاء بن یسار سے انھون نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ وہ وطی کرتے تھے ولونڈیون سے کہ آزاد کیا تھا اونکو بعد موت کے **ص** اور جب مولی مرجاویگا تو وہ اوسکے ثلث مال مین سے آزاد ہوجاویگا **ف** اور دلیل اسکی گذری **ص** اور اگر اوسنے کچھ مال نہ چھوڑا سوا اوس مدبر کے تو ایک ثلث اوسکا آزاد ہوگا اور دو ثلث مین سعی کریگا اور اگر قرض خواجہ پر اتنا ہی کہ تمام قیمت کو اوسکی محیط ہی تو کل کیواسطے سعی کریگا **ف** اسواسطے کہ تدبیر بمنزلے وصیت کے ہی اور دین مقدم ہی وصیت پر **ص** اور اگر خواجہ نے اوسکا عتق معلق کیا ساتھ موت کے اوپر ایک صفت کے جیسا کہ کہا کہ اگر اس مرض مین مرجاؤن یا ایک سال مین مرجاؤن تو تو آزاد ہی اون صورتون مین سے کہ غالبا ممکن ہین تو قبل مرنے کے

بیع اور ہبہ اوسکی جائز ہی اور جب خواجہ اوسی صفت پر مرجاوے تو وہ ثلث مال سے آزاد ہو جاویگا ❊

فصل ام ولد کے بیان مین

اگر لونڈی مولی سے جنے تو وہ ام ولد ہوگئی اگرچہ پہلے سے اوسکا مالک نتھا بلکہ نکاح مین تھی اور پھر مالک ہو گیا اور حکم اوسکا مانند مدبر کے ہی **ف** یعنی بیچنا اور ہبہ اوسکی جائز نہین اور وطی کرنا اور خدمت لینا اور اجارہ دینا اور نکاح کر دینا جائز ہی کذا فی الھدایۃ اور داود ظاہری اور بعض فقہا کے نزدیک بیع اوسکی جائز ہی اور روایت کیا ابن ماجہ نے ابن عباس سے کہ ذکر کی گئی ماں ابراہیم کی نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو فرمایا آپ نے آزاد کیا اوسکو اوسکے لڑکے نے اور روایت کیا اوسکو ابن عدی نے کامل مین اور ابن عبد البر نے تمہید مین اور روایت کیا دارقطنی نے حضرت عمر رضی سے کہ منع کیا انھون نے بیع سے ام ولد کی اور کہا کہ نہ بیچی جاوین اور نہ میراث ہووین اور نہ ہبہ کیجاوین فائدہ اوٹھاوے اوس سے سید اوسکا جب تک جیتا ہے سو جب مرجاوے تو وہ آزاد ہی اور نکالا اوسکو مالک نے موطا مین نافع سے انھون نے ابن عمر سے بسند صحیح **ص** مگر یہ کہ وہ آزاد ہو جاویگی کل مال سے اوسکے **ف** اسواسطے کہ سعید بن المسیب سے مروی ہی کہ امر کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آزاد ہو جاوین امہات اولاد اور نہ بیچی جاوین کسی قرض مین اگر نہ کی جاوین ثلث مال مین ذکر کیا اسکو ہدایہ مین اور فتح القدیر مین تخریج ذکر کیا اسکو امام محمد نے ... مین اور نکالا ابن ماجہ نے ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لونڈی کہ جنے اپنے سید سے تو وہ آزاد ہی بعد اوسکی موت کے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے مستدرک مین اور کہا کہ صحیح الاسناد ہی اور روایت کیا اوسکو ابو یعلی موصلی نے اور زیادہ کیا کہ وہ آزاد ہی بعد اوسکی موت کے مگر یہ کہ آزاد کرے اوسکو مولی قبل اپنی موت کے **ص** اور نہ سعی کریگی واسطے دین مولی کے اور لونڈی کے لڑکے کا نسب ثابت نہوگا مگر یہ کہ مولی اوسکا اقرار کرے اسواسطے کہ لونڈی فراش ضعیف ہی اور جب اقرار کر لیا تو وہ ام ولد ہوگئی اب جو لڑکا جنے گی تو بغیر اقرار کے نسب اوسکا ثابت ہو جاویگا مگر یہ کہ واجب اوسکا انکار کرے اسواسطے کہ ام ولد فراش متوسط ہی اور فراش قوی منکوحہ کا ہی کہ اوسکے لڑکے کا نسب ثابت ہو جاویگا بغیر اقرار کے اور لڑکے انکار سے منتفی نہوگا بلکہ لعان واجب ہوگا اور اگر ام ولد نصرانی کی اسلام لائی تو نصرانی پر اسلام کو پیش کرینگے اگر وہ بھی مسلمان ہوا تو وہ اوسکی ام ولد رہیگی اور اگر اسلام سے اوسنے انکار کیا تو ام ولد بقدر اپنی قیمت کے سعی کریگی بعد اوسکے آزاد ہو جاویگی **ف** اور امام زفر کے نزدیک بالفعل آزاد ہو جاویگی اور سعایت کی رقم اوسپر دین ہو جاویگی **فصل** اور جب کہ لونڈی دو شریکون مین ہووے اور وہ جنے اور ایک نے دو شریکون مین سے اوسکا دعوی کیا تو نسب اوسکا اوس سے ثابت ہو جاویگا اور وہ اوسکی ام ولد ہو جاویگی اور ضامن ہوگا اوسکی نصف قیمت کا اور نصف عقر کا **ف** عقر سے مراد مہر مثل ہی اور بعضون کے نزدیک عقر وہ ہی کہ عورت جتنے پر اجارہ لی جاتی واسطے وطی کے اگر زنا حلال ہوتی **ص** نہ قیمت ولد کا اور جو دونون نے دعوی کیا تو دونون سے نسب ثابت ہوگا **ف** اور امام شافعی کے نزدیک قیافہ دان کی طرف رجوع کرینگے اور وہ جسکا بتلاویگا اوس سے نسب ثابت ہوگا اور ہمارا مذہب مروی ہی عمر رضی سے اخراج کیا اوسکا ... بن منصور نے اور عثمان سے روایت کیا اوسکو اثرم نے اور تفصیل فتح القدیر مین ہی **ص** اور وہ دونون کی

ام ولد ہوجاویگی اور ہر ایک پر نصف عقر لازم ہوگا دوسرے کے واسطے اور لڑکا ہر ایک سے میراث کامل لیگا اور وہ دونو
اوس سے میراث ایک باپ کی لینگے اور آدھا آدھا قسمت کرینگے اور اگر خواجہ نے اپنی لونڈی کو مکاتبہ کیا اور پھر اوس سے
وطی کی اور وہ جنی اور دعوی کیا اوسکا مولی نے اور مکاتبہ نے اوسکی تصدیق کی تو نسب لڑکے کا ثابت ہوجاویگا
اور مولی پر عقر اور قیمت لڑکے کی لازم ہوگی اور لونڈی اوسکی ام ولد نہوگی اور امام ابی یوسف کے نزدیک تصدیق
مکاتبہ کی شرط نہین اور اگر اوسنے مولی کو جھٹلایا تو نسب لڑکے کا اوس سے ثابت نہوگا مگر جب کہ مولی اوس لڑکے کا
ایک دن بھی مالک ہوجاوے ف اس طرح پر کہ وہ مکاتبہ ادا کرنے سے بدل کتابت کے عاجز ہوجاوے تو نسب ثابت ہوجاویگا

کتاب الایمان

ایمان جمع یمین کی ہی اور یمین لغت مین کہتے ہین قوت کو اور شریعت مین ص یمین کہتے ہین قوت دینے کو خبر کے ساتھ
ذکر اللہ کے یا تعلیق سے کے ساتھ کسی شی کے اور یمین جن پر احکام شرعی مرتب ہین تین قسم ہین ایک غموس ف اور نام اوسکا
غموس اسواسطے ہوا کہ وہ قسم کہانے والے کو ڈبا دیتی ہی گناہ مین یا دوزخ کی آگ مین ص اور وہ یہ ہی کہ کسی شی گذشتہ پر
خلاف قصداً جھوٹی قسم کہاوے ف مثلاً کہے قسم خدا کی مین حج کر چکا اور حج اوسنے نہین کیا تھا اور قصداً
جھوٹ بولا ص اور اس سے گنہگار ہوگا ف اور کفارہ اسکا کچھ نہین مگر توبہ اور استغفار اسواسطے کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانچ چیزین ہین کہ نہین ہی اونکی کفارہ اور ذکر کیا اونمین سے اوس قسم کو کہ جھوٹی ہو واسطے
کاٹ لیوے بسبب اوسکے مال ناحق روایت کیا اوسکو امام احمد نے سند صحیح سے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
کہ جو شخص کہ حلف کرے اور وہ اوسمین کاذب ہو تا کہ کاٹ لیوے بسبب اوسکے مال ایک مرد مسلمان کا تو حرام کریگا اللہ اوسپر
جنت کو اور داخل کریگا اوسکو آگ مین روایت کیا اوسکو ابن حبان نے ابی امامہ سے اور صحیحین مین ہی کہ جاویگا اللہ کے پاس اور وہ
اوسپر غضے ہوگا نعوذ باللہ منہ اور سنن ابو داود مین ہی حدیث عمران بن حصین سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
جو شخص کہ حلف کرے کاذب تو چاہیے کہ بنا لیوے اپنا ٹھکانا جہنم مین ص اور دوسری لغو اور وہ قسم ہی جھوٹ امر گذشتہ پر
اس گمان سے کہ سچ ہی اور اسمین امید مغفرت کی ہی ف اور یہ بھی ایک قسم لغو کی ہی کہ کہے قسم اللہ کی وہ زید ہی اپنے گمان
سے اور نکلے وہ عمرو اور امید ہی کہ مواخذہ اسمین نہوگا کیونکہ فرمایا اللہ تعالی نے لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِيْ أَيْمَانِكُمْ الایۃ
ص اور تیسری منعقد اور وہ قسم ہی امر آیندہ پر اور اسمین اگر خلاف واقع ہو تو کفارہ لازم ہوگا ف اسواسطے کہ
فرمایا اللہ تعالی نے وَلٰكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُّمُ الْأَيْمَانَ اور امام شافعی کے نزدیک غموس مین بھی کفارہ ہی
اور حدیث امام احمد کی اونپر حجت ہی ص جو قسم منعقد ساتھ زبردستی کے ہو یا بھولے سے جیسا کہ کسیکے جبر سے یا
بھولے سے کہے قسم خدا کی کل مین آؤنگا اور نہ آیا تو حانث ہوگا ف اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
تین چیزین ہین کہ قصد اونکا قصد ہی اور کھیل اونکا قصد ہی نکاح اور طلاق اور رجعت یہ مین ذکر کیا اسکو صاحب ہدایہ نے
اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین ملی لیکن روایت کیا اوسکو ابو داود اور ابن ماجہ اور احمد نے اور ذکر کین تین چیزین نکاح
اور طلاق اور رجعت اور ابن عدی نے کامل مین روایت کیا اور اوسمین ہی کہ تین چیزین ہین کہ اونمین کھیل نہین جسنے اونکو

بولا تو واجب ہو یمین طلاق اور عتاق اور نکاح اور روایت کیا عبد الرزاق نے علی اور عمرؓ سے موقوفا کہ انھون نے
کہا تین چیزین ہین کہ نہین ہی کھیل اونمین نکاح اور طلاق اور عتاق اور ایک روایت مین اونسے چار مروی ہین اور زیادہ کیا
نذر کو کہا شیخ ابن الہمام نے و لا شك ان الیمین فی معنی النذر فیقاس علیہ یعنی نہین ہی شک کہ یمین معنون مین
نذر کے ہی تو قیاس کیا جاویگا اوسپر اور امام شافعی کہتے ہین کہ جبر سے اور بھولے سے قسم منعقد نہین ہوتی اور
ابن الجوزی نے تحقیق مین استدلال کیا ہی واسطے اونکے اوسی سے جو روایت کیا دار قطنی نے واثلہ بن اسقع سے اور ابی امامہ
سے کہ کہا اون دونون نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہی مقہور یعنی مجبور پر یمین پھر کہا کہ عینہ اسناد مین
اوسکی ضعیف ہی کہا صاحب تنقیح نے کہ یہ حدیث منکر ہی بلکہ موضوع ہی اور اوسکی اسناد مین ایک جماعت ہی کہ اونسے حجت پکڑنا
جائز نہین **ص** یا اسی طرح اگر قسم کھائی کہ بخدا مین نہین آونگا اور پھر جبر سے یا سہو سے آیا حانث ہوگا اور یہی حکم ہی
دیوانگی اور بیہوشی کا **ص** اور قسم ساتھ اللہ کے ہی یا کسی اسم سے اوسکے اسما سے جیسے رحمن اور رحیم یا کسی صفت سے اوسکی
کہ وہ معروف ہی قسم مین مثلاً عزت اللہ کی اور جلال اللہ کا اور کبریائی اوسکی اور جو حلف کریگا ساتھ غیر اللہ کے مثلاً نبی یا کعبے کی تو
وہ حلف نہوگی **ف** اسواسطے کہ صحیحین مین مروی ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص تم مین سے ارادہ حلف کا
کرے تو حلف کرے ساتھ اللہ کے یا چپ رہے اور جامع ترمذی مین روایت ہی حضرت عمرؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جس شخص نے حلف کی سوا اللہ کے اوسکی تو اوسنے شرک کیا یعنی شریک کیا غیر خدا کو خدا کے ساتھ تعظیم مین
اور یہ نہایت زجر ہی اور ماں باپ کی قسم کھانا بھی ممنوع ہی اور یہ حدیث سے ثابت ہی **ص** اور جو حلف کریگا ساتھ اون
صفات الٰہی کے جن سے عرف مین قسم نہین کی جاتی مثلاً رحمت اللہ کی اور علم اوسکا اور رضا اوسکی اور غصہ اوسکا
اور عذاب اوسکا تو قسم منعقد نہوگی اور قسم منعقد ہو جاویگی اگر قسم کھائے ساتھ عمر اللہ یعنی بقا اوسکی کے یا اوسکی قدرت کے
یا اوسکے عہد اور میثاق کے یا اتنا کہا کہ مین قسم کھاتا ہون یا حلف کرتا ہون یا شہادت کرتا ہون اگرچہ لفظ اللہ کا نہ کہے
یا اوپر میرے نذر ہی **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَمْ يُسَمِّهِ فَكَفَّارَتُهُ
كَفَّارَةُ يَمِيْنٍ یعنی جو شخص نذر کرے ایسی نذر کہ نہ نام لیوے اوسکا تو کفارہ اوسکا کفارہ یمین ہی روایت کیا اوسکو
ابوداود اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عباسؓ سے **ص** یا یمین ہی یا عہد ہی یا اگر ایسا کام کرون تو کافر ہوا یا کافر ہونگا
اگرچہ کافر ہوگا وقت کرنے کے اور بعضون کے نزدیک اگر کافر ہوا کہے گا تو کافر ہو جاویگا لیکن صحیح یہ ہی کہ کافر نہ ہوگا اگر وہ
اس بات کو جانتا ہو کہ یہ قسم ہی اور اگر اوسکی سمجھ مین یہ ہو کہ اسکے کہے سے کافر ہو جاتا ہی تو دونون صورتون مین کافر ہو جاویگا یا قسم
کھاتا ہون مین ساتھ خدا کے اور قسم نہین منعقد ہوگی حقا اور حق اللہ اور حرمت اللہ سے اور اسی طرح اگر کہے قسم کھاؤن ساتھ
خدا کے یا عورت کے طلاق کے یا اگر اس کام کو کرون تو اوسپر غضب اللہ کا اوترے یا لعنت اوسکی یا مین زانی ہون یا مین
سارق ہون یا شارب خمر ہون یا آکل ربو ہون تو قسم منعقد نہوگی اور قسم کے حروف واو اور بے اور تے ہین
ف مثلاً کہے واللہ یا باللہ یا تاللہ **ص** اور کبھی بے کو ذکر نہین کرتے لیکن مراد لیتے ہین جیسے کہتے ہین
اللہ لا افعلہ **ف** تو تقدیر اوسکی یہ ہی باللہ لا افعلہ یعنی قسم اللہ کی البتہ کرونگا مین اوسکو

فصل کفارۂ قسم کے بیان مین

جو شخص کہ اپنی قسم مین حانث ہو **ف** یعنی قسم کے خلاف امر وقوع مین آوے جیسے قسم کھائی گیہون کے آٹے نہ کھانے پر پھر کھالیا **ص** تو اوسکو اختیار ہی کہ اوسکے کفارے مین ایک بردہ آزاد کرے اور کافی ہوجاویگا اسمین وہ بردہ جو کافی ہی ظہار مین یا دس مسکینون کو کھانا کھلاوے مثل ظہار کے یا اونکو لباس پہناوے اس طرح پر کہ اکثر بدن اونکا چھپ جاوے تو اگر فقط ازار دے تو جائز نہوگا **ف** اور یہی صحیح ہی اور ہدایہ مین ہی کہ ادنی اوسکا یہ ہی کہ نماز اوس سے جائز ہو اور اس سے معلوم ہوتا ہی کہ ازار کافی ہوجاوے جیسا کہ کفایہ مین ہی اور ایک روایت مین امام محمد سے ہی کہ اگر مرد کو ازار دیگا کافی ہوجاویگا اور عورت کو کافی نہین اسواسطے کہ عورت کا ستر اوس سے زیادہ ہی **ص** تو ان تین چیزون مین سے جسکو چاہے کرے **ف** اور دلیل اس باب مین قول اللہ تعالی کا ہی فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَاكِينَ الآیہ **ص** اور جب ان تینون مین سے کوئی نہ کرسکے تو تین روزے درپے روزے رکھے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک پے درپے روزے رکھنا ضرور نہین واسطے اطلاق آیت کے اور دلیل ہماری قراءت ابن مسعود کی ہی فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ یعنی پس روزے ہین تین پے درپے **ص** اور جائز نہین ہی کفارہ قبل حنث کے تو اگر قبل حنث کے کفارہ دیگا بعد حنث کے پھر دوبارہ دینا لازم آویگا اور امام شافعی کے نزدیک کفارہ دیدینا قبل حنث کے درست ہی اور دلیل ہماری اصل مین مذکور ہی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ ثُمَّ لْيُكَفِّرْ عَنْ يَمِينِهِ یعنی جو شخص حلف کرے کسی یمین پر پھر دیکھے اوسکے خلاف کو بہتر تو کرے اوسکو پھر کفارہ دے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین ملی ہان مروی ہی صحیح مسلم مین اس لفظ سے مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَلْيُكَفِّرْ عَنْ يَمِينِهِ عدی بن حاتم سے اور اخراج کیا ایسا ہی امام احمد نے عبد اللہ بن عمر سے اور تفصیل فتح القدیر مین ہی **ص** جو شخص کہ معصیت پر قسم کھاوے مثل ترک کلام کے ساتھ والدین کے **ف** یا ترک نماز کے یا قتل مسلمان کے ناحق **ص** تو واجب ہی اوسکو کہ قسم توڑے اور کفارہ دیوے **ف** اور دلیل اسکی ابھی گذری **ص** اور اگر کافر نے قسم کھائی بعد اوسکے حانث ہوا تو کفارہ اوسپر لازم نہ آویگا اگرچہ بعد اسلام کے حانث ہووے اور جسنے حلال کو اپنے اوپر حرام کرلیا تو حرام نہوگا اور اگر اوسکو کرے تو کفارہ لازم ہوگا اسواسطے کہ حرام کرلینا حلال کا یہ بھی یمین ہی اور جس شخص نے نذر مطلق کی مثلا کہا کہ واسطے اللہ کے مجھپر ہی آج کے دن کا روزہ تو پورا کرنا اوسکا واجب ہی **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ اور چاہیے کہ پورا کرین اپنی نذرون کو اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس شخص نے نذر کی اور معین کیا تو اوسپر ہی ایفاء اوس چیز کا جو معین کیا ذکر کیا اسکو ہدایہ مین اور ابن الہمام نے کہا وہو حدیث غریب یعنی یہ حدیث غریب ہی انتہی روایت نسائی مین ہی کہ فرمایا حضرت نے نذر دو طرح کی ہین ایک نذر وہ جو عبادت ہی تو یہ اللہ کے واسطے ہی پورا اسکا پورا کرنا لازم ہی اور ایک نذر وہ جو معصیت خدا مین ہی اور یہ واسطے شیطان کے ہی اور نہین ہی ایفاء اسمین کفارہ دے اوسمین کفارہ قسم کا **ص** اور اگر نذر معلق کی جیسا کہ کہا

اگر فلانا شخص آجاوے تو مجھپر ایک روزہ ہی اور وہ کام ہوگیا تو واجب ہی ایفا اوسکا اور اگر وہ فعل برا ہی مثلا کہے اگر زنا کرون مین تو مجھپر ایک روزہ ہی تو صحیح یہی کہ اوسمین اختیار ہی چاہے وفا کرے اور چاہے کفارہ دے اور بعضون کے نزدیک ہر حالت مین وفا کرے اور اگر قسم کھائی اور متصل اوسکے کہا انشاء اللہ تو قسم باطل ہوگی **ف** اور اتصال شرط ہی اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ حلف کرے اوپر یمین کے اور کہے انشاء اللہ تو نہین ہی حنث اوسکے اوپر روایت کیا اوسکو ابوداؤد اور نسائی اور ترمذی اور ابن ماجہ نے کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن ہی اور ایسا ہی نذر مین اگر انشاء اللہ کہے تب بھی باطل ہوجاویگی فتح القدیر

باب الحلف بالفعل

جس شخص نے حلف کی کہ نہ داخل ہوگا بیت مین اور صفہ مین چلا گیا تو حانث ہوگا اسواسطے کہ صفہ[۱] بھی شب باشی کیواسطے بنایا گیا ہی اور جو واسطے شب باشی کے بنایا گیا ہی بیت مین داخل ہی اور اگر کعبے مین یا مسجد مین یا معبد نصاری یا یہود مین یا دہلیز مین دروازے کی یا چھجے اور برامدے کے نیچے جو دروازے پر ہو داخل ہوا تو حانث نہوگا جیسا کہ حلف کی کہ نہ داخل ہوگا دار مین اور گھس گیا ویرانے مین تو بھی حانث نہوگا اور اگر حلف کی کہ اس دار مین نجاؤنگا بعد اوسکے جب وہ گر گیا یا دوسرا دار اوسکی جگہہ پر بنایا گیا اوسمین داخل ہوا یا اوسکی چھت پر چڑہ گیا تو حانث ہوگا اور بعضون نے کہا کہ ہمارے عرف مین **ف** یعنی اہل عجم کے **ص** حانث نہوگا **ف** اسواسطے کہ ہم لوگون کے محاورے مین جو شخص چھت پر چڑہ جاوے تو اوسکو یہ نہین کہتے کہ دار مین داخل ہوا اور جان لینا چاہیے کہ دار اور بیت مین فرق ہی تو دار نام ہی میدان کا موافق استعمال اہل عرب کے بعد اس بات کے کہ اوسکو دیوارون سے گھیر لیوین تو صرف میدان کو قبل بنا کے دار نہ کہین گے اور جب ایکبار بنا بن گئی اور پھر بنا جاتی رہی تو اوسکو دار کہین گے اسیواسطے بعد گر جانے بنا کے دار مین جانے سے حانث ہوتا ہی اگر حلف کی ہو کہ اس دار مین داخل نہوگا اور بیت اوسکو کہتے ہین جو صالح شب باشی یعنی رات بسر کرنیکی ہووے تو وہان بنا ضرور ہی تو اگر بعد گر جانے بنا کے یعنی دیوارون کے صحرا ہوگیا اور اوسمین داخل ہوا حانث نہوگا اگر حلف کی ہو اس بیت مین داخل ہونیکی جیسا کہ آتا ہی **ص** اور اگر وہ دار مسجد یا حمام یا باغ یا بیت بنایا گیا یا بعد حمام بنانے کے پھر وہ گر گیا اور اوسمین داخل ہوا تو حانث نہوگا **ف** اسواسطے کہ اسم دار کا جاتا رہا ان چیزون کے بن جانے سے ھدایہ **ص** اور اگر حلف کھائی کہ اس بیت مین نہ داخل ہوگا اور بعد اوسکے گر جانیکے اور صحرا ہوجانیکے یا بعد دوسرے بیت بن جانیکے داخل ہوا تو حانث نہوگا اسواسطے کہ اسم بیت کا گر جانے سے بنا کے جاتا رہا **ف** اور اگر دیوارین باقی رہین اور اوسمین داخل ہوا تو حانث ہوگا کیونکہ شب باشی بدون چھت کے ہوسکتی ہی ھدایہ اور اصل مین اس مقام پر تفصیل کی ہی بوجہ عوام فہم نہونے کے اس جگہہ متروک ہوئی **ص** یا حلف کی کہ اس دار مین داخل نہوگا اور محراب مین دروازے کی جو ایسی ہی کہ اگر دروازے کو بند کرلین تو محراب باہر رہجاوے داخل ہوا حانث نہوگا اور جو شخص کہ ایک گھر مین ساکن ہی یا ایک کپڑا پہنے ہی یا ایک جانور پر سوار ہی اور حلف کی کہ اس گھر مین نرہونگا یا یہ کپڑا نہ پہنونگا یا اس جانور پر سوار نہونگا اور اوسی وقت اوس گھر سے نکل گیا اور اوس کپڑے کو اوتار ڈالا اور اوس جانور پر سے اوتر پڑا تو حانث نہوگا اور اگر ذرا بھی ٹھہرا تو حانث ہوجاویگا اور امام زفر کے نزدیک دونون صورتون مین حانث ہوگا اور جو کسی نے حلف کی کہ اس

[۱] صفہ اوسکو کہتے ہین کہ تین دیوارون پر چھت ڈالدی جاوے جیسے سائبان وغیرہ ۱۲ منہ مد ظلہ

گھر مین داخل نہوگا اور وہین بیٹھا ہی تو حانث نہوگا کیونکہ دخول کہتے ہین باہر سے آنے کو اور اسیواسطے اگر نکل کے پھر آیا تو حانث ہوجاویگا اور جسنے حلف کی کہ نہ سکونت کریگا اس دار مین تو ضرور ہی کہ آپ اور اہل اور اسباب کل نکال لیجاوے یہانتک کہ اگر ایک مینخ بھی وہان باقی رہیگی حانث ہوگا اور یہ قول امام صاحب کا ہی اور ابو یوسف کہتے ہین کہ اگر اکثر اسباب نکل گیا تو حانث نہوگا **ف** اور اسی پر فتوی ہی کذا فی قاضیخان والکافی **ص** اور امام محمد کے نزدیک اگر اوتنا اسباب لے گیا ہی جس سے کدخدائی اور ضرورت معاش نکل سکتی ہی تو حانث نہوگا اور فقہا نے لکھا ہی کہ یہ قول احسن اور ملائم زیادہ ہی واسطے آدمیون کے **ف** اور جاننا چاہیے کہ یہ اختلاف اسباب مین ہی اور اہل مین سے اگر کوئی بھی رہ جاویگا تو حانث ہوگا تو ضرور ہی کہ تمامی اہل کو نکال لیجاوے کذا فی الفوائد الظہیریہ **ص** اور اگر حلف کی کہ نہ سکونت کریگا اس شہر مین یا گانون مین تو وہان ضرور نہین کہ تمامی اہل اور متاع لیجاوے بلکہ آپ ہی اگر اکیلا نکل جاویگا تو حانث نہوگا اور اگر کسی نے حلف کی کہ اس گھر سے باہر نجاؤنگا یا اس گھر کے اندر نجاؤنگا اور اوسکو کوئی اوٹھا کے باہر لے گیا یا اندر لے گیا تو اگر اوسکے حکم سے لے گیا ہی تو حانث ہوگا اور اگر بے اوسکے حکم کے چاہیے وہ راضی ہو یا ناراض لے گیا ہی تو حانث نہوگا اور جو حلف کی کہ نہ نکلونگا مین مگر واسطے جنازے کے اور جنازے کے واسطے نکل کر اور کام بھی کیا تو حانث نہوگا اور جو قسم کھائی کہ نہ نکلونگا بقصد مکے کے اور نکلا اور لوٹ آیا تو حانث ہوگا کیونکہ نکلنا پایا گیا بخلاف اوسکے جب کہے کہ نہ آونگا مین مکے مین تو نکلنے سے مکے کی طرف جبتک اوسکے اندر نجاوے حانث نہوگا اور اگر حلف کی کہ نہ مکے مین آونگا تو آخر دم حیات مین حانث ہوگا اسواسطے کہ اس وقت مین نہ آنا معلوم ہوا اور اگر قسم کھائی کہ کل اگر استطاعت ہوگی تو مکے مین جاؤنگا اور اوس روز کوئی مانع مثل مرض یا حکم بادشاہ وغیرہ کے نہوا اور نہ گیا تو حانث ہوگا قضاءً اگرچہ اوسنے مراد استطاعت سے استطاعت حقیقی جو قدرت تام ہی اور مقارن فعل کے ہوتی ہی مراد لی ہو نہ دیانۃً **ف** یعنی فیما بینہ وبین اللہ حانث نہوگا اور قاضی کے نزدیک حانث ہوجاویگا **ص** اگر کسی شخص نے حلف کی کہ باہر نجاؤنگا مگر اوسکے اذن سے تو ہر بار نکلنے کیواسطے اذن چاہیے اور اگر نکل گیا بغیر اذن کے اوسکے ایکبار بھی تو حانث ہوجاویگا اور اگر یہ کہا کہ باہر نجاؤنگا یہانتک کہ اذن دے مجکو تو ایکبار اذن کافی ہی اور اگر کسی شخص کی عورت نے ارادہ کیا نکلنے کا اور اوسنے کہا کہ اگر تو نکلیگی تو تو طالق ہی اور وہ بیٹھ گئی اور پھر نکلی تو حانث نہوگا اور اسی طرح اگر عورت نے لونڈی کے مارنیکا ارادہ کیا اور خاوندنے اوس سے کہا کہ اگر تو ماریگی اوسکو تو تو طالق ہی اور اوسنے اوسکو چھوڑ دیا پھر مارا تو حانث نہوگا **ف** یعنی عورت دونون صورتون مین مطلقہ نہوگی **ص** اور اگر کسی شخص نے ایک سے کہا کہ صبح کا کھانا میرے ساتھ کھا اور اوسنے کہا کہ اگر صبح کا کھانا کھاؤن تو غلام میرا آزاد ہی تو شرط حنث کے واسطے یہ ہی کہ اوسی وقت اوسکے ساتھ کھاوے **ف** اور اگر اپنے مکان کو جاکے پھر آکے کھانا کھایا تو حانث نہوگا ہدایہ **ص** اور جو کہا کہ اگر کھانا صبح کا کھاؤن آج کے روز تو غلام میرا آزاد ہی **ف** یعنی لفظ آج کے روز کا زیادہ کیا **ص** تو جہان صبح کا کھانا اوسدن کھاویگا حانث ہوجاویگا اور اگر حلف کی کہ زید کے جانور پر سوار نہونگا بعد اوسکے زید کے غلام ماذون کے جانور پر سوار ہوا تو اگر غلام مدیون ہی اتنا کہ دین اوسکی قیمت اور کسب کو محیط ہی تو

ف ۱ کیونکہ عرف مین استطاعت اسکو کہتے ہین کہ ہاتھ پیر اعضا سلامت ہون اور کوئی مانع خارجی وغیرہ پیش نہو ۱۲ منہ مدظلہ

حانث نہوگا اور اگر ایسا مدیون نہین تو اگر نیت اوسکی جانور سے وہ جانور تھا جو زید کے خاصے کا ہی تو حانث نہوگا
اور اگر نیت ہی مطلق جانور کی جو ملک زید مین ہو چاہے اوسکے خاصے کا ہو یا اوسکے غلام کا ہو تو حانث ہوگا اور امام ابو یوسف
کے نزدیک سب صورتون مین حانث ہو جاویگا جسوقت نیت ہووے اور امام محمد کے نزدیک حانث ہوگا اگرچہ نیت نکرے
مسئلہ اور جس شخص نے حلف کی کہ اس درخت سے نکھاؤنگا تو اگر اوسکا پھل کھاویگا حانث ہو جاویگا اور جو قسم کھائی
کہ یہ گیہون نہ کھاؤنگا تو امام کے نزدیک اگر اوسکو چبا کے کھاویگا حانث ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اوسکو چبا کے کھاوے
یا اوسکا آٹا کھاوے دونون صورتون مین حانث ہوگا اور جو کہا کہ اس آٹے سے نہ کھاونگا تو جب اوسکی روٹی کھاویگا
حانث ہوگا اور اگر آٹا پھانک گیا تو حانث نہوگا اور جو حلف کی کہ بریان نہ کھاؤنگا تو جب گوشت بھونا ہوا کھاویگا حانث ہوگا
اور اگر کوئی اور چیز بھونی ہوئی جیسے بیگن یا گاجر کھاوے حانث نہوگا اور اگر قسم کھائی کہ طبیخ نکھاونگا تو جب گوشت شوربا دار
کھاویگا حانث ہوویگا ف اور اگر سوکھا قلیہ کھاویگا حانث نہوگا ص اور جو حلف کی کہ سری نکھاؤنگا تو جو سری
اوس شہر کے تنورون مین پک کے بکتی ہی اگر کھاویگا حانث ہوگا ف اور جو سری معروف نہین جیسے ٹیری کی سری
یا مرغ کی کھاوے تو حانث نہوگا ص اور جو قسم کھائی کہ چربی نکھاؤنگا تو امام صاحب کے نزدیک جب چربی شکم کی کھاویگا
حانث ہوگا اور صاحبین کے نزدیک پشت کی چربی اگر کھاویگا حانث ہوگا اور جو حلف کی کہ روٹی نکھاؤنگا تو جو روٹی
معروف ہی جیسے گیہون یا جو کی اوسکے کھانے سے حانث ہوگا نہ چانول کی روٹی سے مگر جب کہ چانول کی روٹی بھی اوس
شہر مین معروف ہو اور اگر قسم کھائی کہ فاکہہ نہ کھاؤنگا تو امام صاحب کے نزدیک جب سیب یا زردالو یا خربزہ کھاویگا
حانث ہوگا نہ انگور اور انار اور خرماے تر اور ککڑی اور کھیرے کے کھانے سے اور صاحبین کے نزدیک انگور اور انار اور خرماے تر
کے کھانے سے بھی حانث ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ نہر سے نہ پیونگا تو اگر مونہ لگا کے اوسمین پیے گا حانث ہوگا اور برتن سے اگر
پیے تو حانث نہوگا نزدیک امام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک برتن سے پینے مین بھی حانث ہوگا اور اگر کہا کہ نہر کا پانی
نہ پیونگا تو جس طرح سے پیے حانث ہوگا اور اگر حاکم شہر نے ایک مرد کو حلف دلائی کہ جو مفسد شہر مین آوے اوس سے خبر کر تو اگر
وقت اوسکی حکومت کے خبر نکریگا تو حانث ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ زید کو مارونگا یا کپڑا پہناؤنگا یا اوس پاس جاؤنگا تو شرط ہی کہ زندگی مین
اوس سے یہ امر کرے اور اگر کہا کہ غسل دونگا تو زندگی مین شرط نہین بعد مرنے کے بھی اگر اوسکو غسل دے تو بھی حانث نہوگا
اور اگر حلف کی کہ عنقریب اوسکا قرض ادا کرونگا تو اگر ایک مہینے کے اندر ادا کیا حانث نہوگا اور اگر ایک مہینے مین یا زیادہ
مین ادا کیا تو حانث ہو جاویگا مسئلہ اگر حلف کی کہ ادام نہ کھاؤنگا تو اگر نانخورش شوربا دار کھاوے کہ روٹی اوسمین
ڈوب کے رنگ پکڑ لیتی ہی یا نمک کھاوے تو حانث ہوگا اور اگر بھونا ہوا گوشت کھایا تو حانث ہوگا اور مغرب مین ہی
کہ کہا ابن الانباری نے ادام وہ چیز ہی کہ خوش مزہ کر دے روٹی کو اور لذت بڑھاوے اور وہ عام ہی کہ سائل ہو یا غیر سائل
اور اصطباغ خاص ہی ساتھ سائل کے یعنی جسمین روٹی ڈوب کے رنگین ہو جاوے ف تو موافق قول ابن الانباری
کے اگر بھونا ہو گوشت کھاویگا تب بھی حانث ہوگا کما لا یخفی ص اگر حلف کی کہ نہ کھاؤنگا اسکا بسر اور کھایا اوسکا رطب
یا اسکا رطب اور کھایا اوسکا تمر یا اسکا دودھ اور کھایا اوسکو بعد پنیر ہونے کے تو ان سب صورتون مین حانث نہوگا ف

بسر کہتے ہین کچّے خرمے کو جو ابھی پکا نہو اور رطب کہتے ہین اوس خرمے کو جو پک گیا ہو اور تازہ ہو ابھی خشک نہوا ہو اور تمر کہتے ہین
اوس خرمے کو جو پک کے خشک ہو گیا ہو اور مذنب اوس خرمے کو کہتے ہین جو پکنا شروع ہو گیا ہو تو وہ کچھ بسر ہوتا ہی اور کچھ رطب
ص اور اگر حلف کی کہ گوشت نہ کھاؤنگا اور مچھلی کھائی یا گوشت اور چربی نہ کھاؤنگا اور دنبہ کھا لیا تو حانث نہوگا اور اگر قسم کھائی
کہ نہ خریدیگا رطب کو اور خریدا ایک خوشہ بسر کا کہ اوسمین ایک رطب بھی ہی تو بھی حانث نہوگا ف اسواسطے کہ اعتبار غالب
کو ہی اور غالب بسر ہی ص اور اگر قسم کھائی کہ رطب نہ کھاؤنگا یا بسر نکھاؤنگا یا رطب اور بسر دونون نہ کھاؤنگا اور مذنب
کھایا تو تینون صورتون مین امام صاحب کے نزدیک حانث ہوگا اور اگر حلف کی کہ گوشت نکھاؤنگا اور جگر یا اوجھڑی یا سور کا
یا آدمی کا گوشت کھایا تو حانث ہوگا اور ہمارے دستور کے موافق حانث نہوگا اسواسطے کہ جگر اور اوجھڑی کو گوشت نہین کہتے
اور سور اور آدمی کے گوشت سے حانث ہوگا کیونکہ وہ دونون گوشت ہین اگرچہ حرام ہین اور غدا کہتے ہین اوس کھانے کو
جو طلوع فجر سے ظہر تک ہو اور عشا اوسکو جو ظہر سے آدھی رات تک ہو اور سحور اوسے جو آدھی رات سے طلوع فجر تک ہو
ف تو اگر کسی نے حلف کی کہ غدا نہ کھاؤنگا اور طلوع فجر اور ظہر کے مابین مین سیر ہو کے کھا لیا حانث ہوگا ص اور جو
قسم کھائی کہ نہ پہنونگا یا نہ کھاؤنگا یا نہ پیونگا اور نیت کرے معین کی صحیح نہوگی نہ قضاءً نہ دیانۃً اور اگر کہا کہ نہ پہنونگا کپڑے
کو یا نکھاؤنگا طعام کو یا نہ پیون گا شراب کو اور نیت کی معین کی تو تصدیق کیا جاویگا دیانۃً نہ قضاءً مسئلہ اور اگر یون کہے
کہ آج کے دن جو اس کوزے مین پانی ہی پیونگا یا اگر مین آج اس کوزے کا پانی نہ پیون تو عورت میری طالق ہی حالانکہ اوس
کوزے مین پانی نہو یا ہو اور اوسکو گرا دیا جاوے اوسی روز تو طرفین کے نزدیک حانث نہوگا اور امام ابو یوسف کے
نزدیک حانث ہوگا اور اگر وہ شخص ان الفاظ کو مطلق کہے قید آج کی نہ لگاوے اور کوزے مین پانی نہو تو نہ حانث ہوگا طرفین
کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک حانث ہوگا اور اگر تھا اور بہا دیا گیا تو سب کے نزدیک حانث ہوگا اور اگر قسم
کھاوے کہ مین آسمان پر چڑھونگا یا اس پتھر کو سونا بناؤنگا یا فلانے کو قتل کرونگا اور جانتا ہی کہ وہ مر گیا ہی تو قسم منعقد ہو کے
ٹوٹ جاویگی اسلیے کہ یہ امور ممکن عادۃً نہین ہین اور امام زفر کے نزدیک قسم منعقد نہوگی اور جو یون کہا کہ اپنی بیوی کو نمارونگا
بعد اوسکے اوسکا گلا دبایا یا بال کھینچے یا دانت سے کاٹ کھایا تو حانث ہوگا اور اگر زوجہ سے کہا واللہ مین تیرا سوت کاتا ہوا
اگر پہنون تو وہ ہدی ہی اور عورت نے اوسکو کاتا پھر مرد نے بنا اور پہنا تو وہ ہدی ہو جاویگا ف یعنی مکے مین بھیجا جاویگا
تاکہ تصدق کیا جاوے فقرا پر ص اور صاحبین کے نزدیک اگر دن حلف کے روئی اوسکے ملک مین تھی اور عورت نے کاتا اور
اوسنے بنا تو حانث ہوگا ورنہ نہین اور جو کہے کہ زیور نہ پہنونگا پھر سونے کی انگشتری پہنی تو قسم ٹوٹ جاویگی نہ چاندی کی
انگوٹھی پہننے سے اور صاحبین کے نزدیک ہار موتیون کا اگرچہ جڑاؤ نہووے زیور مین داخل ہی اور اوسی پر فتوی ہی
ف اور امام صاحب کے نزدیک ہار موتیون کا اگر جڑاؤ نہووے تو زیور مین داخل نہین اور جڑاؤ ہووے تو سب کے نزدیک
زیور مین داخل ہی ص اگر یون کہے کہ اس فرش پر نہ سوؤنگا پھر اوسپر ایک دوسرا فرش بچھایا گیا اور اوسپر سو رہا یا کہے
کہ مین زمین پر نہ بیٹھون گا پھر فرش یا چٹائی پر بیٹھے یا کہے کہ اس چوکی پر نہ بیٹھون گا اور اوسپر دوسری چوکی رکھی گئی اور اوسپر
بیٹھا تو ان صورتون مین قسم نہ ٹوٹیگی لیکن اگر فرش پر پلنگ پوش بچھا کر سوویگا یا زمین پر اپنا لباس بدن رکھکر یا چوکی پر

فرش ڈالکر بیٹھے گا تو قسم ٹوٹ جاویگی اور جو حلف کرے کہ فلانے کام کو نکرونگا تو تمام عمر مین جب کریگا قسم ٹوٹیگی اور جو کہے کہ کرونگا تو ایکبار بھی اگر کریگا تو قسم نہ ٹوٹیگی اور اگر کہے کہ مجھپر پیادہ جانا خانہ خدا کو یا کعبے کی طرف واجب ہی تو حج یا عمرہ پیدل کرے اگر اونمین سوار ہوگا تو دم دینا پڑیگا **ف** یعنی بکری ذبح کرنا پڑیگی **ص** برخلاف اوس صورت کے کہ کہے مجھپر نکلنا یا خانہ خدا کو جانا یا پیادہ روانہ ہونا حرم یا مسجد حرام یا صفا یا مروہ کو واجب ہی کہ ان صورتون مین حج پیادہ کرنا لازم نہین ہوتا **ف** بلکہ پیدل گھر سے نکلنا لازم ہی اور صاحبین کے نزدیک حج اور عمرہ پیدل لازم آویگا **ص** اگر کہے کہ میرا غلام آزاد ہی اگر مین اس برس حج نکرون پھر وہ مدعی حج کا ہوا اور دو گواہ گواہی دین کہ نحر کے دن وہ کوفے مین تھا تو قسم نہ ٹوٹیگی اور غلام آزاد نہوگا شیخین کے نزدیک **ف** اسلیے کہ حج نکرنے پر شہادت نفی پر شہادت ہی اور وہ مقبول نہین **ص** اور امام محمد کے نزدیک آزاد ہوگا اور اگر کہے کہ مین روزہ نرکھونگا تو روزے کی نیت سے ایک ساعت کا روزہ رکھنے سے بھی قسم ٹوٹ جاویگی اور اگر کہے کہ مین ایک روزہ یا ایکدن کا روزہ نہ رکھونگا تو بغیر تمام دن کے روزے کی قسم نہ ٹوٹیگی اور اگر کہے کہ مین نماز نہ پڑھونگا تو ایک رکعت کے پڑھنے سے قسم ٹوٹیگی نہ اس سے کم مین اور اگر پوری نماز کہیگا تو دوگانہ پڑھنے سے قسم ٹوٹیگی ایک رکعت پڑھنے سے نہ ٹوٹیگی اور اگر کوئی شخص یون کہے کہ اگر تو بچہ جنے تو تو طالق ہی یا لونڈی کو کہے کہ تو آزاد ہی اور اوسکے بچہ مردہ پیدا ہوا تو اس شخص کی قسم ٹوٹ جاویگی یعنی طلاق پڑیگا اور لونڈی آزاد ہوگی لیکن اگر اوسنے کہا تھا کہ اگر تو بچہ جنے تو وہ بچہ آزاد ہی اور اوسکے بچہ مردہ پیدا ہوا پھر زندہ پیدا ہوا تو وہ بچہ زندہ آزاد ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک آزاد نہوگا کیونکہ قسم پہلے ہی بچہ جننے سے تمام ہوگئی مسئلہ اگر قسم کھاوے کہ فلانے کا قرض آج ادا کرونگا پھر ایسے درم ادا کیے جو کھوٹے ہین یا چلتے نہون یا کسی اور کے ہون یا قرض کے عوض مین کوئی چیز بیچ ڈالی اور قرضدار نے اوسکا قبضہ کرلیا تو قسم پوری ہوجاویگی اور اگر رانگے کے ہون یا تین پرت کے **ف** یعنی اوپر اور نیچے کی پرت چاندی کی اور اندر کی تانبے کی اور ایسے درہم کو عربی مین ستوقہ کہتے ہین **ص** یا قرض خواہ اوس قرضدار کو قرض ہبہ کردے تو قسم ٹوٹ جاویگی اور اگر حلف کی کہ مین اپنے قرض سے وصول کرنے مین ایک درم کو بدون دوسرے درم کے نہ لونگا **ف** یعنی کل قرض کو متفرق نہ لونگا **ص** پھر کچھ قرض قبضہ کیا تو قسم نہ ٹوٹیگی جب تک کہ تمام قرض کو علیحدہ علیحدہ وصول نکرے اور ضروری جدائی سے قسم نہ ٹوٹیگی کہ قرض کے ادا مین اوسقدر علیحدگی ضرور ہوا کرتی ہی مثلاً تول تول کے دینا **ف** یا پرکھنا یا گننا **ص** اور اگر کہے کہ میرے پاس اگر ہو مگر سو تو ایسا ہوا اور پچاس کا مالک ہی تو قسم نہ ٹوٹیگی بلکہ سو سے زیادہ کے مالک ہونے سے قسم ٹوٹیگی اور جو کہے کہ ریحان کو نہ سونگھونگا اور بعد اوسکے گلاب کا پھول یا چنبیلی کو سونگھا حانث نہوگا اسلیے کہ ریحان اوس سبزہ خوشبو کا نام ہی جسمین تنہ نہو کہ کھڑا رہے پس اوسکو گلاب کے پھول اور چنبیلی کے پھول پر نہ بولینگے اور بنفشہ اور گلاب اگر قسم مین کہے تو اوسکے پھول کے پتے مراد ہونگے نہ اوسکے پیڑ کی شاخین اور پتیان

ف اور امام صاحب کے نزدیک یہ ہی کہ قسم تمام نہین ہوئی کیونکہ بچے سے مراد اوسکی زندہ بچہ ہی بقرینہ اس بات کے [illegible]

باب الحلف بالقول

اگر قسم کھائے کہ فلانے سے نہ بولونگا پھر اوسکو سوتے مین پکارا کہ وہ جاگ اوٹھا تو قسم ٹوٹ جاویگی اور اگر اوس سے یہ کہا تھا کہ اوس سے بغیر اوسکی اجازت کے کلام نہ کرونگا اور اوس شخص نے اجازت تو دی مگر اوسکو اجازت کا حال معلوم نہوا

اور کلام کیا تب بھی قسم ٹوٹیگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہین ٹوٹیگی اور اگر یہ کہا کہ اس کپڑے کے مالک سے یا اس جوان سے
نہ بولونگا اور جب اوسنے وہ کپڑا بیچ ڈالا اور وہ جوان بڑھا ہو گیا کلام کیا تو حانث ہو جاویگا اور اگر کہا کہ مین اگر اس بندے کو
خرید کرون یا بیچون تو آزاد ہے پھر اوسکو جا کر خریدا یا بیچا تو قسم ٹوٹ جاویگی یعنی وہ غلام آزاد ہو جاویگا اور اگر یہ کہا کہ مین اسکو
نہ بیچون تو ایسا ہو مثلا عورت میری طالق ہے پھر اوسکو آزاد یا مدبر کر دیا تو قسم ٹوٹ جاویگی اسواسطے کہ نہ بیچنا متحقق ہو گیا اور
جو کام ایسے ہین کہ اونکو خواہ آپ کرے یا دوسرے کو اونکے کرنے کی اجازت دے اور وہ کرے تو دونون صورتون مین قسم
ٹوٹ جاتی ہے وہ یہ ہین نکاح اور طلاق اور خلع اور آزاد کرنا اور مکاتب بنانا اور قتل عمد سے صلح کرنی اور ہبہ کرنا اور صدقہ دینا
اور قرض دینا اور قرض لینا اور امانت رکھنی یا امانت لینی اور مانگے چیز دینی یا لینی اور جانور کو ذبح کرنا اور غلام کو مارنا
اور قرض ادا کرنا یا اپنا وصول کرنا اور گھر بنانا اور سینا اور کسی چیز کو اوٹھا کر لادنا کہ ان امور کو اگر خود کریگا یا دوسرے سے
کرنیکو کہیگا اور وہ کریگا تو دونون صورتون مین قسم ٹوٹ جاویگی اور جو کام کہ اونکو آپ کرنے سے قسم ٹوٹتی ہے اور دوسرے کو
اونکے کرنیکی اجازت دینے سے قسم نہین ٹوٹتی وہ یہ ہین بیچنا مول لینا ٹھیکہ دینا مزدوری پر کام لینا کسی مال کے بدلے مین
صلح کرنا تقسیم کرنا مقدمات مین جوابدہی کرنا لڑکے کو مارنا کہ ان کامون مین اگر قسم کھاوے کہ مین نکرونگا تو اپنے آپ کرے
اور اگر دوسرا شخص اوسکی اجازت سے یہ امور کرے تو اوسکی قسم نہ ٹوٹیگی اور اگر یہ کہے کہ مین تکلم نکرونگا اور قرآن یا تسبیح پڑھے
یا تہلیل کرے یا تکبیر کہے نماز کے اندر یا باہر تو قسم نہ ٹوٹیگی اور امام شافعی کے نزدیک ٹوٹ جاویگی **ف** دلیل امام صاحب
کی یہ ہے کہ عرف مین اسکو تکلم نہین کہتے بلکہ تلاوت اور تسبیح اور تہلیل اور تکبیر کہتے ہین **ص** اور اگر یون کہے اپنی عورت سے
کہ تو طالق ہے جسدن مین فلان سے کلام کرون تو اس سے دن اور رات دونون سمجھے جاوینگے اور اگر اوسنے قسم کے
وقت اس کلام سے دن ہی کی نیت کی نہ رات کی تو مان لیا جاویگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دیانت کی رو سے قول
اوسکا معتبر ہوگا اور قاضی اسکی تصدیق نکریگا لیکن اگر یہ کہے کہ جس رات فلانے سے بولون تو ایسا ہو تو اس کلام سے خاص
رات ہی مراد ہوگی دن اسمین متصور نہوگا اور اگر کہے کہ اوس سے نہ بولونگا مگر اوس صورت مین کہ زید آجاوے یا جبتک کہ زید آوے
پھر اوسنے زید کے آنے کے اول اوس سے کلام کیا تو قسم ٹوٹ جاویگی اور اگر بعد اسکے کلام کیا تو قسم نہ ٹوٹیگی **ف** اور
اگر زید مر جاوے تو حکم قسم کا جاتا رہیگا ھدایہ **ص** اور اگر قسم کھاوے کہ فلانے کے غلام سے نہ بولونگا یا فلانے کے
اس غلام سے نہ بولونگا اور پھر وہ غلام اوس شخص کا نرہا **ف** مثلا اوسنے بیچ ڈالا **ص** اور بعد اوسکے اوس سے کلام کیا
یعنی اسکا اور کسیکے ۱۲
تو قسم نہ ٹوٹیگی اور جو کہے کہ فلانے کے دوست سے یا زوجہ سے کلام نکرونگا یا فلانے کے گھر مین داخل نہونگا اور پھر جب وہ
دوست دشمن ہو گیا اور زوجہ بائن ہو گئی اوسنے کلام کیا اور جب گھر اوسی کی ملک سے نکل گیا اوسمین داخل ہوا تو حانث نہوگا اور
اگر اشارہ کیا ہے کہ فلانے کے اوس دوست سے یا اوس زوجہ سے کلام نکرونگا یا فلانے کے اوس گھر مین داخل نہونگا تو حانث
ہو جاویگا **ف** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہے **ص** اور اگر قسم مین لفظ الحین اور الزمان یا ان دونون
کو نکرہ کہے یعنی حین اور زمان کہدیا تو یہ وقت چھ مہینے کا ہوگا اگرچہ نیت نہین کی **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے
فَسُبْحَانَ اللّٰہِ حِیْنَ تُمْسُوْنَ وَحِیْنَ تُصْبِحُوْنَ اور یہان حین سے زمانہ قلیل مراد ہے اور کبھی اوس سے چالیس برس مراد ہوتے ہین

جیسے فرمایا اللہ تعالی نے هَلْ اَتٰی عَلَی الْاِنْسَانِ حِیْنٌ مِّنَ الدَّهْرِ اور کبھی چھہ مہینے مراد ہوتے ہین جیسے کہ اس آیت مین تُؤْتِیْ اُکُلَهَا کُلَّ حِیْنٍ بِاِذْنِ رَبِّهَا تو لے لیا ہمنے متوسط کو کذا فی الهدایة ص اور جو نیت کی ہو تو جیسی نیت ہو وہی مراد ہوگا اور جو دہر نکرہ کہا تو مجمل ہے یعنی اسکی مقدار یقینی معلوم نہین امام ابوحنیفہ کو اور صاحبین کے نزدیک چھہ مہینے ہین مثل حین کے ف امام ابوحنیفہ رح نے دہر کو نہین پہچانا اور یہ نہ پہچاننا موجب طعن نہین بلکہ علامت کمال علم اور تقوی ہے جیسے کہ امام مالک رح نے بھی بہت سے مسائل مین لا ادری کہا ہے اور ایک شاعر نے اسمین چند شعر بھی کہین ہین اور وہ یہ ہین **نظم** من قال ما ادری لما لم یدرہ + فقد اقتدی فی الفقه بالنعمان + فی الدهر والخنثی کذاک جوابه + ومحل اطفال ووقت ختان + یعنی جس شخص نے کہا کہ نہین جانتا ہون مین ہرگاہ کہ اوسنے نجانا تو اوسنے اقتدا کی فقہ مین نعمان یعنی امام اعظم رح کے دہر اور خنثی مین ایسا ہی ہے جواب امام کا اور محل اطفال مشرکین مین کہ آخرت مین کہان ہوگی اور وقت ختنے مین انتہی اور اسمین بھی امام نے توقف کیا کہ ملائکہ افضل ہین یا انبیا اور کتا کب معلم ہو جاتا ہے ص اور جو معرفہ یعنی الدهر کہا تو تمام عمر ہوگی اور اگر الایام یا ایام کثیرہ یا الشهور یا السنون کہا (مہینے ۱۲) (برسین ۱۲) تو دس مراد ہونگے اور اگر اونکو نکرہ بولیگا تو تین مراد ہووینگے اور اگر یون کہا کہ جس غلام کو مین اول مالک ہون تو وہ آزاد ہے پس اگر ایک غلام کا مالک ہوگا تو وہ اس قسم کی روسے آزاد ہو جاویگا اور اگر پہلے دو غلامون کا مالک ایک ساتھہ ہو پھر تیسرے کا مالک ہو تو ان تینون مین سے کوئی بھی آزاد نہوگا اور جو کہا کہ جس تنہا غلام کو اول مالک ہون تو وہ آزاد ہے تو اس صورت مین تنہا کی قید کے سبب سے تیسرا غلام آزاد ہو جاویگا اور اگر یون کہا کہ پچھلا غلام جسکا مین مالک ہون وہ آزاد ہے پھر وہ مالک ہوا ایک غلام کا اور مر گیا تو وہ غلام آزاد نہوگا کیونکہ پچھلا کہو اسطے اگلا ضرور ہے ہان اگر اوسکے بعد ایک اور غلام خریدا پھر مر گیا تو دوسرا غلام اوس شخص کی ابتدائے ملکیت سے کل مال سے آزاد ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک روز فوت سے آزاد ہوگا ثلث مال سے اور اسی طرح جب کہے کہ پچھلی عورت جسکو مین نکاح کرون اوسکو تین طلاق ہین اور پھر نکاح کیا ایک عورت سے پھر اور ایک عورت سے بعد اوسکے مر گیا تو دوسری عورت پر طلاق پڑ جاویگا وقت نکاح سے امام صاحب کے نزدیک تو وارث نہوگی اور صاحبین کے نزدیک وقت موت سے تو وارث ہوگی مسئلہ اگر یہ کہے کہ جو غلام مجکو خوشخبری فلان مولے کی سناویگا وہ آزاد ہے پھر تین غلامون نے جدا جدا وہی خوشخبری اوسکو سنائی تو جسنے اول سنائی ہوگی وہ آزاد ہوگا اور اگر تینون نے ایک ساتھ سنائی تو سب آزاد ہو جاوینگے اور آزاد کرنے کے کفارہ کے لیے اپنے باپ کا خریدنا درست ہے اور امام زفر اور شافعی کے نزدیک درست نہین ف اور یہی حکم ہے ہر ذی رحم محرم کے خریدنے مین کہ وہ اگر نیت کفارے کی کرلے اور وہ بمجرد خریدنے کے آزاد ہو جاوے تو کفارہ ادا ہو جاویگا ص لیکن اگر کسی غلام کی آزادی کو اپنی خرید پر مشروط کر دیا ہو اور اوسکے خریدنے مین نیت کفارے کی کرلی تو وہ شرط کے سبب سے آزاد ہوگا نہ کفارے کے عوض مین اور یہی حال ہے ام ولد کے خریدنے کا کہ وہ بھی کفارے کے عوض نہوگی اور صورت اوسکی یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی منکوحہ سے جو لونڈی ہو اور اوس سے اولاد رکھتی ہو کہے کہ اگر مین تجھے خریدون تو تو آزاد ہے اور خریدنے کے وقت نیت کفارے کی کرے ف تو ام ولد آزاد ہو جاویگی اور کفارہ باقی رہیگا ص اور اگر کہے کہ جو لونڈی مین حرم بناؤن

تو وہ آزاد ہی تو یہ قول اوسوقت درست ہی کہ جس لونڈی کو کہا ہو وہ اوسوقت اوسکی ملک مین ہو اور اگر اوسوقت ملک مین نہو تو آزاد نہوگی اور جو کہے کہ جتنے میرے مملوک ہین سب آزاد ہین تو اس لفظ سے اوسکے غلام اور ام ولد اور مدبر سب آزاد ہوجاوینگے اور مکاتب آزاد نہووینگے مگر یہ کہ اونکی بھی نیت کرے تو آزاد ہونگے اور جو تین غلاموں مین کہا کہ یہ آزاد ہی یا یہ اور یہ تو تیسرا آزاد ہوگا اور پہلے دو مین مولی کو اختیار ہوگا کہ جسکو چاہے آزادی کے لیے معین کرے اور یہی حکم ہی طلاق مین عورتون کے **ف** یعنی تیسری مطلقہ ہوجاویگی اور پہلی دو مین شوہر کو اختیار دیا جاویگا جسکو چاہے طلاق کے لیے معین کرے **ص** اور داخل ہونا لام تخصیص کا جسکے معنی واسطے ہین بیع اور شرا اور اجارہ اور زرگری اور سینا اور مکان بنانے پر اس بات کو چاہتا ہی کہ وہ فعل اوس شخص کی اجازت سے ہووے جسکے ساتھ اوسکو مشروط کیا ہی گو وہ شخص مالک اوس چیز کا ہو یا نہو مثلاً یہ کہے ان بعت لک ثوباً یعنی اگر تیرے واسطے بیچون کپڑا تو اوسکے یہ معنی ہین کہ تیری اجازت سے بیچون تو اگر بغیر اوسکی اجازت کے بیچے گا حانث نہوگا اور اگر لام کسی چیز کی ذات پر داخل ہو یا ایسے فعل پر جو غیر سے نہین ہوتا ہی جیسے کھانا پینا اندر جانا لڑکے کو مارنا تو وہ چاہتا ہی اس بات کو کہ وہ شی اوس شخص کی ملک مین ہو مثلاً یون کہے ان بعت ثوباً لک یعنی اگر بیچون کپڑا جو تیرا ہی یہان لام ثوب پر داخل ہی نہ بیع پر تو اس صورت مین اگر اوسکا کپڑا بغیر اوسکی اجازت کے بیچے گا حانث ہوگا **ف** اور باقی مثالین اصل مین مذکور ہین اور جاننا چاہیے کہ لام کے آنے سے غرض یہ ہی کہ جار مجرور متعلق فعل کے ہون یا اوس چیز کے صفت پڑین اور اگر وہ شخص نیت اسکے سوا کرے یعنی لفظون مین تو لام کو فعل پر بولے اور معنی وہ لے جو لام کو چیز پر داخل کرنے سے ہوتے ہین یا اوسکا اولٹا کرے تو اوسکی بات مانی جاویگی ایسی صورت مین کہ اوسکی نیت کے مطابق معنی لینے سے اوسکا نقصان ہوتا ہو اور اگر اوسکی مراد کے موافق معنی لینے سے اوسکا فائدہ ہوتا ہوگا تو نہ لیے جاوینگے کنز **ص** اگر کسی عورت نے اپنے خاوند سے کہا کہ تو نے میرے اوپر اور بی بی چاہی اور مرد نے جواب مین کہا کہ جو عورت میری ہی وہ طلاق ہی تو وہ عورت بھی مطلقہ ہوجاویگی اور اگر کہے کہ نیت میری یہ تھی کہ سوا اس عورت کے تو عنداللہ اوسکا اعتبار ہوگا اور قاضی اعتبار نہ کریگا فقط

کتاب الحدود

یعنی سزاؤن کا بیان

ف حد کے معنی لغت مین منع کے ہین اور اصطلاح شرع مین **ص** حد وہ سزا ہی معین جو خداے تعالی کے حقوق کے لیے واجب ہوتی ہی تو قصاص کو حد نہ کہینگے اسواسطے کہ اوسمین بندے کا حق ہی اور اسی طرح تعزیر کو کیونکہ وہ معین نہین اسکی طرف سے **ف** مقصود اصل حد کے مشروع کرنے سے زجر اور تنبیہ ہی تاکہ لوگ ضرر عباد سے بچ جاوین تو حد زنا مشروع ہی اسواسطے کہ مسلمانون کا نسب فساد سے محفوظ رہے اور حد قذف ہو اسواسطے کہ لوگون کی عزت اوسمین باقی رہے اور حد شرب اسواسطے کہ عقول مسلمانون کے محفوظ رہین اور حد سرقہ اسواسطے کہ مال کی محافظت ہو اور مواخذۂ اخروی اوس فعل کا بدون توبہ کے نہین جاتا جیسا کہ اللہ تعالی نے قطاع الطریق کی حد مین فرمایا ہی ذٰلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا الآیہ **ص** اور زنا اوس وطی کو کہتے ہین جو ایسی قبل یعنی شرمگاہ مین ہووے کہ خالی ہو ملک سے اور شبہہ سے تو اگر کوئی وطی کرے اوس عورت سے جو تین طلاق کی یا ایک طلاق بائن کی عدت مین ہووے تو اوسکو زنا کہینگے اسواسطے کہ اوسمین شبہہ نہین اور زنا ثابت ہوتا ہی چار آدمیون کی گواہی سے لفظ زنا کے ساتھ نہ اور لفظ

۵۸ زجر یہ ہو ... [illegible]

کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنكُمْ اور فرمایا ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ اور روایت
کیا ابو یعلیٰ نے اپنے مسند مین کہ ہلال بن امیہ نے تہمت لگائی شریک بن سحما کو ساتھ زنا کے اپنی عورت سے سو اوٹھایا اونسے
یہ قصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تب فرمایا آپنے لاؤ چار گواہ ورنہ حد لگا اپنی پشت مین اور یہ روایت کیا اوسکو
بخاری نے اور بعضون مین آنا ہی ہو کہ لا بیّنہ ورنہ حد لگو اپنی پشت مین ص اور اگر لفظ وطی اور جماع سے گواہی دینگے
تو ثابت نہوگا تو جسوقت وہ شہادت دین تو حاکم شرع اونسے یون پوچھے کہ زنا کیا چیز ہی اور کس طرح ہوا اور کہان ہوا اور
کب ہوا اور کس شخص عورت سے زنا کی ف اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تھا ماعز سے ایسا ہی روایت
کیا ان حدیثون کو ابو داود اور نسائی اور عبد الرزاق نے مصنف مین ص اسواسطے کہ بعض آدمی ہر وطی حرام کو زنا سمجھتے ہین
اور شرع مین اطلاق اوسکا غیر اس فعل پر ہوا ہی جیسا کہ حدیث مین آیا ہی کہ دونون آنکھین زنا کرتی ہین ف روایت کیا اوسکو
کتب صحاح مین ص اور کبھی کبھی وطی واقع ہوتی ہی بغیر ملنے دونون ختنون کے اور سوال مکان زنا سے اسواسطے ہی کہ اگر
دار الحرب مین زنا کرے تو حد نہین ہی اور زمان سے اسواسطے کہ بہت مدت ہوجانا ساقط کردیتا ہی حد کو اور عورت سے اسواسطے
کہ کبھی وطی اوسکی شبہہ سے ہوتی ہی ف جیسے معتدہ بائن مین ص پس اگر وہ گواہ سب باتین بیان کردین اور یون کہین
کہ ہمنے اس مرد کو اوس عورت سے زنا کرتے ایسا دیکھا جیسے سرمہ دانی مین سلائی اور اون گواہون کی عدالت بھی ظاہر اور
خفیہ تحقیق کر لیجاوے تو قاضی اوسوقت حکم زنا کا بسبب اونکی شہادت کے کردیوے ف اور عدالت ظاہری پر جو مشہود ہو
کی اکتفا نکرے کہ دفع حد کا کوئی حیلہ نکل آوے اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دفع کرو حدود کو جہانتک
کہ استطاعت رکھو تم روایت کیا اوسکو ابو یعلیٰ نے مسند مین ابو ہریرہ سے ساتھ اسی لفظ کے اور روایت کیا اوسکو ترمذی نے
حضرت عایشہ رضی سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دفع کرو تم حدود کو مسلمانون سے جہانتک کہ قدرت رکھو تو اگر
کوئی صورت نکلے تو چھوڑ دو راہ اوسکی کیونکہ امام بہتر ہی خطا اوسکی عفو مین خطا سے اوسکی عقوبت مین کہا ترمذی نے کہ نہین
پہچانتے ہین ہم اسکو مرفوع مگر حدیث محمد بن ربیعہ سے اونسے یزید بن زیاد سے اور یزید ضعیف ہی اور کتاب العلل مین
روایت کیا بخاری سے کہ یزید منکر الحدیث ہی اور بھولتا ہی لیکن صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور ذہبی نے اوسکا تعقب کیا
بسبب ضعف یزید کے کہا بیہقی نے کہ موقوف اقرب ہی طرف صواب کے ص اور زنا اس طرح بھی ثابت ہوتا ہی کہ جسنے
زنا کیا ہو وہ چار مرتبے اپنی چار مجلسون مین اقرار زنا کا کرے اور جب وہ اقرار کرے تو قاضی اوسکے اقرار کو نہ مانے
ف یعنی تین بار تک اور چوتھے مرتبے مین قبول کرے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک ایک ہی بار اقرار کافی ہی اور دلیل
ہماری یہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اقامت حد نکی ماعز پر یہانتک کہ اقرار کیا انھون نے چار مرتبہ چار مجلسون مین
اور یہ حدیث مروی ہی صحیح بخاری اور صحیح مسلم مین اور بزار نے روایت کیا مسند مین اور اوسمین ہی کہ اقرار کیا اوسنے عورت سے
زنا کا چار مرتبے اور آپ رد کرتے تھے اوسکو الحدیث ص اور اوس سے زنا کی حقیقت اور وقت اور جگہ اور کیفیت وغیرہ
امور مذکورہ بالا پوچھے پس اگر وہ سب بیان کردے تو قاضی کو مستحب ہی کہ اوسکو انکار کی وجہ ان لفظون سے تعلیم کرے
کہ شاید تونے ہاتھ لگایا ہوگا یا بوسہ لیا ہوگا یا شبہہ سے صحبت کی ہوگی ف اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

حضرت ماعزؓ کو ایسا ہی تعلیم کیا تھا کہ شاید تمنے ہاتھ لگایا ہوگا یا بوسہ لیا ہوگا روایت کیا اوسکو بخاری نے ص تو اگر خلاف مشتہر یا مین سنرا کے بیچ مین منکر ہو تو اوسکو رہا کرے ف اسواسطے کہ بیچ حدیث مین حضرت ماعزؓ نے ارادہ فرار کا کیا تھا اور عبد اللہ بن انیس نے اونکو مارڈالا ساتھ اونٹ کی ہڈی کے پھر مذکور ہوا یہ واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تو فرمایا آپ نے کیون چھوڑ دیا تمنے اوسکو شاید کہ وہ توبہ کرتا تو قبول کر لیتا توبہ اوسکی اللہ تعالی روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے ص ورنہ حد لگایا جاوے پھر اگر وہ زانی محصن ہو یعنی آزاد مکلف مسلمان اور وطی کر چکا ہو نکاح صحیح سے تو اوسکو ایک میدان مین سنگسار کرے ف اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنگسار کیا ماعز کو اور وہ محصن تھے اور حدیث مشہور مین مروی ہی کہ فرمایا آپ نے نہین حلال ہی خون مرد مسلمان کا مگر تین سبب سے کفر ہو بعد ایمان کے زنا ہو بعد احصان کے قتل نفس ہو بغیر حق کے روایت کیا اوسکو ترمذی نے حضرت عثمان رضہ سے اور بخاری مسلم نے ابن مسعود رضہ سے اور رجم پر اجماع ہی صحابہ و من بعدہم کا اور ثابت ہی فعل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ص یہان تک کہ مر جاوے اور سنگسار کرنا گواہ شروع کرین پھر حاکم پھر دوسرے لوگ ف اسواسطے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عبد الرحمن بن ابی لیلی سے کہ حضرت علیؓ جب زنا ثابت ہوتا گواہون سے تو حکم کرتے اول گواہون کو کہ رجم کرین پھر آپ رجم کرتے تھے پھر اور لوگ اور جو اقرار سے ہوتا تو اول آپ شروع کرتے پھر اور لوگ اور ایک روایت مین اوسکی یہ ہی کہ فرمایا آپ نے کہ اول شہود رمی کرین پھر امام پھر لوگ جب زنا شہادت سے ثابت ہو ص اور اگر گواہ سنگسار کرنے سے انکار کرین یا غائب ہو جاوین یا مر جاوین تو حد ساقط ہوگی اور اگر زانی خود مقر ہو تو اوسکو اول حاکم پتھر مارے پھر اور لوگ ف اسواسطے کہ حضرت علیؓ نے ایسا ہی کیا اور ایسا ہی فرمایا روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اول مارا اوس عورت کو ایک کنکر مثل چنے کے روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے ص اور غسل دیا جاوے اور تکفین کیا جاوے اور نماز پڑھی جاوے اوسپر ف اسواسطے کہ فرمایا حضرت ماعز کے حق مین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کرو تم اونکے ساتھ جیسا کرتے ہو تم اپنے مُردون کے ساتھ غسل سے اور کفن سے اور خوشبو لگانے سے اور نماز پڑھنے سے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے ابن ابی بریدہ سے اور بھی نماز پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس عورت پر بعد رجم کے اخراج کیا اوسکا صحاح ستہ والون نے ص اور اگر وہ زانی محصن نہو تو اوسکی حد یہ ہی کہ آزاد ہو تو سو کوڑے اور مملوک ہو تو پچاس ف اور یہ کلام اللہ سے صاف ہویدا ہی ص اور کوڑا ایسا ہو کہ اوسکی چوٹی مین گرہ نہو ف اسواسطے کہ ایسا ہی کیا علیؓ نے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور طحاوی نے ص اور چوٹ متوسط مارین نہ بہت زور سے نہ بہت آہستہ اور مرد کے کپڑے اوتارین ف ہدایہ مین ہی اسواسطے کہ حضرت علی نے حکم کیا ننگا کرنے کا اور یہ حدیث نہین ملی بلکہ عبد الرزاق نے اوسکے خلاف اونسے روایت کیا ص سوا ازار کے اور سر اور چہرہ اور شرمگاہ کو بچا کر تمام بدن مین الگ الگ لگاوین ف اسواسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا حد مارنے والے کو کہ بچاوے مونہہ کو اور ذکر کی جگہہ کو اور یہ حدیث مرفوعا نہین ملی ہان روایت کیا ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق اور سعید بن منصور نے حضرت علیؓ سے کہ لایا گیا اونکے پاس ایک شخص مست سو فرمایا آپ نے مارو اور دو ہر عضو کو حق اوسکا اور بچو مونہہ سے اور ذکر کی جگہ سے ص اور حد مارنے کے وقت مرد کو کھڑا کرین ف اسواسطے کہ عبد الرزاق نے روایت کیا کہ حضرت علیؓ نے

ف اور یہ بات کلام اللہ میں بھی تھی جس کی تلاوت منسوخ ہوئی الشیخ والشیخة اذا زنیا فارجموهما نکالا من الله والله عزیز حکیم یعنی بوڑھا مرد اور بوڑھی عورت جب زنا کرین تو سنگسار کرو اونکو بدلہ ہی اللہ کی طرف سے اور اللہ غالب ہی حکمت والا اور [illegible] لیکن اس آیت کی تلاوت منسوخ ہوئی اور اوسکا حکم باقی ہے [illegible]

فرمایا کہ مار اسباب مرد کھڑا کر کے اور عورت بٹھا کے ص بغیر بندھے کے ف اسواسطے کہ روایت کیا عبد الرزاق نے
ابن مسعودؓ سے کہ کہا انھون نے نہیں حلال ہے اس امت مین ننگا کرنا اور مد ص یعنی زمین پر لٹا کر گھسیٹ کر مارنا یا یہ کہ کوڑا
مارتے وقت ہاتھ کو سر پر نہ کھینچین تا کہ چوٹ سخت نہ لگے یا یہ کہ کوڑے کو مار کر نہ گھسیٹین کہ زخم کر دے اور مالک اپنے
غلام کو بدون اذن بادشاہ کے حد نہ مارے ف اور امام شافعیؒ کے نزدیک مارے اور ہماری دلیل قول ہے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا کہ چار چیزین حاکمون کی طرف ہین حدود اور صدقات اور جمعات اور غنیمت روایت کیا اوسکو اصحاب سنن نے ابن مسعود
اور ابن عباسؓ اور ابن الزبیر سے مرفوعًا ص اور عورت کے کپڑے نہ اوتارے جاوین سوا پوستین اور روئی دار کے
اور حد ماری جاوے بٹھا کے اور جائز ہے کہ اوسکے سنگسار کرنے کو ایک گڑھا کھود لین اسواسطے کہ گڑھا کھودا تھا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اوس عورت کے چھاتی تک اور حضرت علیؓ نے ہدایہ ص نہ مرد کے لیے ف
اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گڑھا نہیں کھودا واسطے ماعزؓ کے ہدایہ ص اور محصن مین کوڑے مارنا
اور سنگسار کرنا دونون نہ کیے جاوین یعنی دونون سزا نہ دینی چاہیے ف اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
جمع نہین کیا ہدایہ ص اسی طرح غیر محصن مین جلاوطن اور کوڑے مارنے نچاہیین ف اور امام شافعیؒ کے
نزدیک غیر محصن مین کوڑے بھی مارے اور جلاوطن کرے اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بکر جب زنا کرے ساتھ
بکر کے تو سو کوڑے ہین اور جلاوطن ہے ایک سال کی روایت کیا اوسکو مسلم اور ابو داود اور ترمذی نے اور دلیل ہماری آیت ہے
کلام اللہ کی اور یہ حدیث منسوخ ہے اور روایت کیا عبد الرزاق نے سعید بن المسیب سے کہ جلاوطن کیا حضرت عمرؓ نے امیہ بن خلف کو
طرف خیبر کے اور وہ مل گیا ہرقل سے اور نصرانی ہوگیا تو فرمایا حضرت عمرؓ نے نہین جلاوطن کرونگا مین اب کسی مسلمان کو ص ہان اگر
حاکم سیاستًا کسی مصلحت کیواسطے چندروز کو جلاوطن کردے تو درست ہے اور بیمار پر اگر سزا سنگساری کی ثابت ہو تو سنگسار
کیا جاوے والا کوڑے نہ لگائے جاوین جب تک اچھا نہووے ف اسلیے کہ سنگسار کرنے مین مقصود مار ڈالنا ہی ہے اوسمین بیمار اور
تندرست برابر ہین اور کوڑے مارنے مین غرض جھڑک دینا ہے نہ مار ڈالنا پس شاید بیمار حالت مرض مین کوڑون سے مر جاوے اسلیے
انتظار صحت ضرور ہے ہدایہ ص اور حاملہ عورت زنا سے رجم کی جاویگی بعد وضع حمل کے اور کوڑے لگائے جاوینگے بعد نفاس کے

باب صحبت موجب حد اور غیر موجب کے بیان مین

حدود شبہے سے ساقط ہوجاتے ہین ف اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دفع کرو تم حدود کو ساتھ شبہون کے
روایت کیا اوسکو امام ابو حنیفہ نے مسند مین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت عمر بن الخطاب سے کہ فرمایا آپ نے
البتہ اگر مین موقوف کرون حدود کو ساتھ شبہات کے تو بہتر ہے اس سے کہ قائم کرون مین اونکو شبہون سے اور ایسا ہی
نقل کیا معاذ اور عبد اللہ بن مسعود اور عقبہ بن عامرؓ سے اور اخراج کیا بیہقی نے قول سے حضرت علیؓ کے کہ دفع کرو حدود کو
شبہون کے سبب سے ص اگر نفس صحبت مین شبہ حلال ہونیکا ہو اور وہ مرد بھی اپنے گمان غالب مین اوسکو حلال
سمجھے جیسے وطی کرے اپنے باپ کی یا مان کی یا جورو کی یا مولی کی لونڈی سے یا مطلقہ ثلث سے جو اوسکے پاس ہے عدت مین یا [illegible]
سے جو [illegible] کی عدت مین ہے یا اوسکو طلاق بائن دے [illegible] مال کے دیا ہے یا ام ولد سے جو عدت مین عتق کے ہے کہان سب صورتون مین اگر اس

صحبت کو اپنے گمان غالب مین حلال جانتا ہوگا تو حد لازم نہ آویگی **ف** اور اگر حرام جانتا ہوگا تو حد لازم آویگی ہدایہ
ص اور اگر جس عورت سے صحبت کی ہو اوسمین شبہ حلال ہونیکا ہو اور دلیل شرعی سے اوسکی حلت سمجھی ہو جیسے
وطی کرے اپنے بیٹے کی **ف** یا پوتے کی **ص** لونڈی سے یا اوس عورت سے کہ کنایے کے طلاق کی عدت مین ہو یا
بائع وطی کرے اپنی لونڈی سے بعد بیع کے قبل تسلیم کے یا اوس لونڈی سے جسکو مہر مین عورت کے دیا ہو لیکن ابھی تسلیم نکیا ہو یا اوس
لونڈی سے جو مشترک ہو تو بھی حد نہ لازم آویگی **ف** اس لیے کہ اوسمین شبہہ حلال ہونیکا ہے گو وہ شخص گمان غالب
انکی حرمت کا رکھتا ہو اور کہے کہ مین انکی وطی حرام سمجھتا تھا اور دلیلین ان سب مسائل کی ہدایہ مین مذکور ہین **ص**
اور نسب صرف اسی صورت مین ثابت ہوگا نہ اول صورت مین اور اگر اپنے بھائی اور چچا کی لونڈی سے زنا کرے تو حد ماری جاویگی
ف گو اوس صحبت کو حلال خیال کرے **ص** اور یہی حال ہے اگر کوئی اجنبی عورت اپنے بستر پر دیکھے اور اوس سے صحبت کرے
اگرچہ وہ صحبت کرنے والا اندھا ہووے یا ذمی عورت زنا کرائے کسی حربی سے یا ذمی زنا کرے حربیہ سے تو ذمی عورت اول
صورت مین اور دوسری صورت مین ذمی مرد حد مارا جاویگا اور حربی اور حربیہ پر حد نہوگی اسواسطے کہ اونپر دار الحرب مین
بھی حد نہین تو دار الاسلام مین بھی نہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک سب پر حد پڑیگی اور امام محمد کے نزدیک جس صورت مین
کہ حربی زنا کرے ذمی عورت سے تو کسی پر حد نہین آویگی اور جو کوئی عورت بیگانہ دولہا پاس بھیجدی جاوے اور عورتین کہدین
کہ یہ تمھاری دولھن ہے اور وہ اوس سے ہمبستر ہو تو حد واجب نہین ہوگی بلکہ اوسکا مہر یعنی اجر صحبت کا دینا پڑیگا **ف**
ہدایہ مین ہے کہ اسکا حکم کیا حضرت علی رضنے اور عدت کا **ص** اور ان صورتون مین بھی حد واجب نہین ہوتی اول یہ کہ جو عورت
مرد پر حرام تھی اور اوس سے نکاح کر لیا اور وطی کی اوس سے تو نکاح کے شبہے سے حد جاتی رہی **ف** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ
کا ہے اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک حد لازم آویگی اور دلائل امام صاحب کے مذکور ہین ہدایہ اور فتح القدیر مین **ص** یا یہ کہ
چارپائے سے صحبت کرے **ف** اور یہ بھی گناہ کبیرہ ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے جو شخص کہ پڑ جاوے چارپائے پر تو قتل کرو اوس چارپائے کو کہا مینے یعنی عکرمہ نے ابن عباس سے کہ کیا سبب ہے قتل
چارپائے کا کہا انھون نے اسواسطے کہ مکروہ رکھا آپ نے کہ کھایا جاوے گوشت اوسکا یا نفع لیا جاوے اوس سے بعد اسکے کہ
اوس سے ایسا کام کیا جاوے روایت کیا اوسکو اصحاب سنن اربعہ نے اور روایت کیا ترمذی اور نسائی نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جو شخص کہ پڑے کسی چارپائے پر تو نہین ہے کچھ اوسپر یعنی حد نہین ہے اور یہ مروی ہے موقوفا ابن عباس سے ذکر کیا اوسکو
ابو داود نے **ص** یا جماع کرے دُبُر مین **ف** مرد یا عورت کی اور امام شافعی کے نزدیک اسکو حد زنا کی لگے گی اور امام صاحب
کی دلیل یہ ہے کہ اسکو زنا نہین کہتے ہان امام کو اختیار ہے کہ تعزیر الوطی کو جلاوے یا دیوار اوسپر گرادے یا اوندھا کرکے کسی مکان بلند
سے گرایا جاوے اور اوپر سے پتھر پھینکے جاوین اور یہ سب باتین صحابہ سے مروی ہین تو معلوم ہوا کہ اونکے نزدیک بھی یہ زنا نہین
ورنہ اختلاف کرتے اوسمین اور جلانا حضرت علی رض سے مروی ہے روایت کیا اوسکو بیہقی نے شعب الایمان مین اور مکان بلند سے
گرانا مروی ہے ابن عباس سے مصنف ابن ابی شیبہ مین اور بیہقی مین اور ابن الزبیر سے مروی ہے کہ اوسکو ایک مکان سخت بدبودار مین
بندکرین کہ اوسکی بو سے مر جاوے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کرو فاعل اور مفعول بکو اور فرمایا آپ نے ایک

حدیث مین کہ لعون ہو جو عمل کرے قوم لوط کا خواہ فاعل ہو خواہ مفعول روایت کیا اوسکو ترمذی نے **ص** یا دار الحرب مین جا کر خوارج یا باغیون کے پاس ہو جسکے زنا کرے **ف** اور پھر وہ ہمارے پاس چلا آوے تو اوسپر حد نہوگی اور امام شافعی کے نزدیک حد ہوگی اور صاحب ہدایہ نے دلیل ہماری قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان کیا ہے کہ نہ قائم کی جاوین حدین دار الحرب مین اور اس حدیث کا نشان معلوم نہین لیکن روایت کیا امام محمد نے سیر کبیر مین کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ زنا کرے کسی عورت سے یا چوری کرے دار الحرب مین اور پھر وہ بھاگ کر مسلمان ہوکر ہماری طرف چلا آوے تو اوسپر حد نہین اور شافعی نے روایت کیا زید بن ثابت سے بواسطے امام ابو یوسف کے کہ فرمایا زید بن ثابت نے نہ قائم کی جاوین حدین دار الحرب مین اور ایسا ہی مروی ہے عمر بن الخطاب سے **ص** یا لڑکا یا دیوانہ عورت بالغہ مسلمان عاقلہ سے زنا کرے **ف** تو دونون پر حد نہین **ص** اور امام زفر اور شافعی کے نزدیک عورت کو حد پڑیگی اور اگر اسکا اولٹا ہو یعنی مرد کسی لڑکی یا دیوانی عورت سے زنا کرے تو حد واجب ہوگی مرد پر یا زنا کا اقرار کرے اور طرف ثانی اقرار کرے نکاح کا تو بھی حد نہوگی اور جو شخص کسیکی لونڈی سے زنا کرے اور وہ اوس فعل سے مرجاوے تو اوسپر حد بھی واجب ہوگی اور اوس لونڈی کی قیمت بھی مالک کے حوالے کرنی پڑیگی اور بادشاہ سے قصاص کا اور مالون کا مواخذہ کیا جاوے حدون کا مواخذہ نکیا جاوے **ف** یعنی بندون کا مواخذہ اوس سے کرین اور اللہ تعالی کے حقوق کا نکرین

باب زنا پر گواہی دینے اور گواہی سے پھر جانے کے بیان مین

گواہون نے ایک پرانی بات پر گواہی دی جو موجب حد تھی اور وہ امام سے بعید بھی نتھے[له] اتنے کہ ادا ے شہادت سے اونکو کوئی مانع ہوتا تو شہادت اونکی مقبول نہوگی مگر بہتان زنا مین **ف** مقبول ہوگی اور بہتان کرنے والے پر حد لگائی پڑیگی اور پرانے ہونے کی حد چھ مہینے ہین اور اسی طرف اشارہ ہے جامع صغیر مین اور امام ابو حنیفہ نے اسکا کچھ اندازہ نہین کیا ہے اور رائے قاضی پر مفوض کیا ہے اور امام محمد نے اوسکا اندازہ ایک مہینے سے کیا ہے اور یہی مروی شیخین سے اور یہی صحیح ہے **ہدایہ ص** اور اگر گواہی چوری کی ہوگی تو اوس شخص سے تاوان اسباب مسروقہ کا لیا جاویگا **ف** مگر ہاتھ نہ کاٹا جاویگا اور امام شافعی کے نزدیک یہ شہادت مقبول ہوگی **ص** اور اگر مرد اقرار کرے اوس امر موجب حد کا جو پرانا ہو تو حد مارا جاویگا مگر حد شرب مین اور پرانا ہونا حد کا شرب مین یہ ہے کہ بو اوسکی جاتی رہے اور سوا مین اوسکے ایک مہینا ہے اور اگر گواہ ثابت کردین کہ اس مرد نے ایک غائب عورت سے زنا کیا ہے یعنی عورت موجود نہو تو اوس مرد پر حد ماری جاویگی بخلاف چوری کے کہ اگر غیر موجود شخص کے مال چورانے کا ثبوت کرینگے تو ہاتھ کاٹنا لازم نہوگا اور جو چار گواہون نے گواہی دی زنا کی لیکن کوٹھری کے گوشون مین اختلاف کیا تو مرد اور عورت دونون کے حد لگائی جاویگی اسواسطے کہ ہوسکتا ہے کہ پہلے شروع مین ایک گوشے مین ہون پھر دوسرے مین چلے گئے ہون اور اگر اقرار کیا زنا کا اور عورت مزنیہ کو نہ پہچانا تو حد اوسپر واجب ہوگی اور اگر گواہ کہین کہ اسنے ایک عورت نامعلوم سے زنا کیا تو حد نہ لگائی جاوے وہ اور نہ گواہ جیسے اس صورت مین کہ وہ گواہ عورت کی خواہش اور مجبوری مین اختلاف کرین **ف** مثلا دو کہین کہ خوشی سے تھی اور دو کہین کہ اوس سے زبردستی کیا تو مرد اور عورت اور گواہ کسی پر حد واجب نہوگی اور صاحبین کے نزدیک اس صورت میں مرد پر حد پڑیگی **ص** یا جس شہر مین زنا ہوا اوسکے نام مین اختلاف کرین اور امام زفر کے نزدیک دونون پر حد پڑیگی **مسئلہ** اگر چار آدمیون نے گواہی دی اوسکے زنا پر ایک وقت مین اور ایک شہر مین اور دوسرے چار نے اوسی وقت مین لیکن

[له] یعنی امام سے اور جانے وقت زنا کے

اور شہر مین تو مرد عورت اور گواہ کسی پر حد نہوگی اور اگر گواہون نے ایک عورت کے زنا پر شہادت دی حالانکہ ایک عورت نے
دیکھکے کہا کہ یہ باکرہ ہی یعنی مرد کے ساتھ ہم بستر نہین ہوئی یا گواہ بدکار ہین یا گواہی دیوین کہ چار گواہون معتبر نے اس شخص پر زنا
کی گواہی دی ہی گو وہ اصل گواہ بھی بعد آن کر اس زنا پر گواہی دین تو اس صورت مین کسی پر حد نہ جاری ہوگی نہ جسپر گواہی دی اور
نہ گواہون پر اور اگر گواہ اندھے ہون یا کسی کی زنا کے بہتان مین حد اونکو لگ چکی ہو یا چار کی جگہہ تین ہون یا کوئی اونمین سے
محدود یا غلام ہو تو ان صورتون مین گواہون پر حد لگیگی نہ اوس شخص پر جسپر کہ اونھون نے گواہی دی ہی اور اگر کسی شخص کو گواہون کی
گواہی سے حد ماری گئی پھر معلوم ہوا کہ ایک گواہ غلام تھا یا بہتان کی علت مین سزا پا چکا ہی تو چارون پر حد زنا کے بہتان کی جاری
ہونی چاہیے اور اوس اول مرد کو جو انکے سبب سے حد لگی اور زخم یا چوٹ پونہچی اوسکا تاوان کسی پر لازم نہ آویگا اور صاحبین کے
نزدیک بیت المال مین سے دلایا جاویگا اور اگر اونکی گواہی سے وہ سنگسار ہوگیا ہوگا تو اوسکا خون بہا وارثون کو بیت المال سے
دلایا جاویگا اور اگر بعد اوسکے رجم کے ایک گواہ پھر گیا تو اوسکو سزا بہتان زنا کی لگائی جاویگی ف اور امام زفر کے نزدیک
نہ لگائی جاویگی ص اور چوتھائی خون بہا کا تاوان لیا جاویگا اور امام شافعی کے نزدیک قصاصًا قتل ہوگا اور جو اوسکے
سنگسار کرنے سے پیشتر اگر کوئی گواہ پھریگا تو چارون کو حد لگیگی اور رجم ثابت نہوگا اور امام محمد کے نزدیک فقط پھرنے والے کو
لگیگی اور اگر پانچ گواہون مین سے ایک پھر جاویگا تو اوسپر بہتان زنا کی سزا لازم نہوگی لیکن اگر دوسرا گواہ اور پھریگا تو اوس وقت
دونون کو حد ماری جاویگی اور دونون کو ملکر چوتھائی خون بہا دینا ہوگا مسئلہ اگر ایک شخص پر رجم کا حکم ہوا دوسرے نے
رجم کی جگہہ اوسکو تلوار سے مثلاً مارڈالا یا گواہون کا تزکیہ مزکی نے کیا اور پھر وہ بعد رجم کے معلوم ہوئے کہ غلام تھے
یا کافر تھے تو اول صورت مین وہ قاتل اور دوسری صورت مین مزکی خونبہا کا ضامن ہوگا ف مزکی اوس شخص کو کہتے ہین
جو گواہون کا حال ٹھیک بتاتا ہی کہ یہ عادل ہین شہادت کے قابل ہین یا نہین ص اور اگر وہ شخص جسپر رجم کا حکم ہوا
سنگسار کیا جاوے اور پھر وہ گواہ غلام نکلین اور مزکی نے اونکا تزکیہ نہین کیا تھا تو خون بہا اوسکا بیت المال مین ہوگا اور صاحبین کے
نزدیک سب صورتون مین خون بہا بیت المال ہی مین ہوگا اور اگر زنا کی گواہی مین گواہ یہ لفظ کہین کہ ہمنے قصدًا زانی اور زانیہ کی طرف
دیکھا تو اونکی شہادت قبول کی جاوے یعنی قصدًا دیکھنے کے جرم مین شہادت رد نکرنی چاہیے اور جس شخص پر گواہی زنا کی گذری ہو
اور وہ اپنے محصن ہونے سے انکار کرے اور اوسکی جورو کا لڑکا اوس سے ہووے یا ایک مرد اور دو عورتین اوسکے محصن ہونے کی
گواہی دین تو اوسکو رجم کیا جاویگا اور امام زفر اور شافعی کے نزدیک رجم نہوگا ایک مرد اور دو عورتون کی شہادت سے

باب شراب پینے کی حد کے بیان مین

حد شرب کی مانند حد قذف کے ہی یعنی آزاد کو اسّی کوڑے اور غلام کو چالیس اگرچہ اوسنے ایک قطرہ شراب کا پیا ہو ف
اور اصل اس باب مین قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی جو شخص کہ پیے شراب کو تو کوڑے مارو اوسکو پھر اگر پیے تو مارو اوسکو
پھر اگر پیے تو مارو اوسکو پھر اگر پیے تو قتل کرو اوسکو نکالا اوسکو اصحاب سنن اربعہ نے سوا نسائی کے معویہ سے اور مروی ہی
حدیث ابی ہریرہ سے اور ترمذی نے صحیح کیا حدیث معویہ کو حدیث ابی ہریرہ سے اور تصحیح کی اوسکی ذہبی نے اور روایت کیا
اوسکو حاکم نے مستدرک مین اور ابن حبان نے صحیح مین اور نسائی نے سنن کبری مین پھر قتل منسوخ ہوگیا اسواسطے کہ

کیونکہ اوسکے نزدیک شہادت عورتون کی مقبول نہین ۱۲

روایت کیا نسائی نے سنن کبری مین جابر سے اس حدیث کو اور اوسمین ہے کہ لایا گیا ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کہ پی تھی اوسنے شراب چوتھے مرتبے مین تو آپ نے اوسکے کوڑے لگائے اور قتل نہین کیا اور ایک لفظ مین زیادہ کیا کہ پھر مسلمانون کو معلوم ہوا کہ کوڑے مارنا ٹھہر گیا اور قتل اوٹھ گیا یعنی منسوخ ہوگیا اور روایت کیا اوسکو بزار نے مسند مین اور ابوداود نے سنن مین اور امام شافعی کے نزدیک چالیس کوڑے مارے اور ہماری دلیل اجماع صحابہ کا ہے اسی کوڑے مروی ہے انس بن مالک سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا ایک شخص کہ اوسنے پی تھی شراب سو مارا اوسکو دو چھڑیون سے کھجور کی قریب چالیس بار کے اور اسی طرح کیا حضرت ابوبکر نے پھر جب ہوئے حضرت عمر مشورت کی لوگون سے سو کہا عبد الرحمن بن عوف نے کہ ہلکا حدون کا اسی ہے سو حکم کیا اوسکا عمر نے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور نکالا اوسکو حاکم نے مستدرک مین ابن عباس سے ص اور جسنے شراب پی اور ایسی طرح گرفتار ہوا کہ شراب کی بو موجود اگرچہ راہ کے دور ہونے سے جاتی رہی ہو یا مست ہو اور عقل اوسکی زائل ہو اگرچہ نبیذ تمر کے پینے سے ہوا ہو اور وہ اوسکا اقرار کرے ایک بار یا دو مرد اوسپر شراب پینے کی گواہی دین اور معلوم ہو کہ اوسنے اپنی خواہش سے پی ہے تو اوسکو حد لگاوین

ف حالت ہوش مین ہو یعنی ہوش مین نہ مارین اور نبیذ سے اگر مست ہو تو حد اسواسطے ماری جاتی ہے کہ حضرت عمر نے حد ماری ایک اعرابی کو کہ مست ہوگیا تھا نبیذ سے اور فرمایا انما نجلدک لسکرک یعنی ہم نے کوڑے مارے تجکو سبب نشے تیرے کے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف مین اور دارقطنی نے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کوڑے لگائے ایک شخص کو کہ مست ہوگیا تھا نبیذ سے اور بہت سندین اسمین وارد ہوئے ہین ذکر کیا اونکو ابن الہمام نے فتح القدیر مین ص اور اگر وہ خود بعد بو جانے کے اقرار کرے یا دو گواہ بعد بو جانے کے گواہی دین ف دوری فاصلے کی جہت سے یعنی اگر فاصلے کی دوری کی جہت سے بو جاتی رہی ہو اوس سے حد ساقط نہوگی ص تو حد واجب نہوگی

ف اور امام محمد کے نزدیک جب اقرار کرے بعد بو جانے کے بھی تو حد ماری جاوے گی اور دلیل شیخین کی یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود نے حکم کیا اوس شخص کے لیے جو لایا گیا تھا مست کر کے سونگھو اوسکے منہ کی تو معلوم ہوا کہ نبیذ پیا ہے حد کی روایت کیا اس اثر کو عبد الرزاق اور اسحق بن راہویہ نے ص اور اسی طرح اگر اوس سے صرف شراب کی بو پائی جاوے یا قے شراب کی کرے یا جو اقرار کیا تھا اوس سے پھر جاوے یا اقرار مستی کی حالت مین کرے کہ اوسکی عقل باقی رہی ہو تو ان سب صورتون مین حد نہ لگائی جاوے گی اور یہ جاننا چاہیے کہ مستی کی حد امام صاحب کے نزدیک اوسکو ہے جو کچھ نہ پہچانے نہ زمین کو آسمان سے اور مرد مین عورتون سے کہ یہ حد ہے اور صاحبین کا بھی یہی مذہب ہے اور اسی طرف مائل ہوئے ہین ائمہ ثلاثہ اور امام شافعی کے نزدیک یہ ہے کہ اوسکی چال اور حرکات مین ف اور یہی جاننا چاہیے کہ شراب انگوری کے تو ایک قطرہ پینے سے بھی حد ہوگی اور سوا اس کے سبب مست ہو جانے ص اور اگر مست ہو جاوے تو پیر اوسکی جو ہو حرام ہوگی اور طلاق اور عتاق اور اقرار وغیرہ اوسکا واسطے زجر کے جاری ہوگا اور کوڑے حد زنا کی طرح مجرم کے بدن پر اور سر اور منہ اور شرمگاہ بچا کر کپڑے اوتار کر حد لگاوین فقط

باب تہمت زنا کی حد کے بیان مین

... جو آزاد مسلمان مکلف پاک ہو زنا سے کوئی شخص زنا کی تہمت لگا دے صریح ف مسئلہ

مرد کو کہے زَنَیتَ یا یا زَانِ اور عورت کو یا زَانِیَۃ ص یا کہے عورت سے زَنَیتِ فی الجبل تو نے پہاڑ میں زنا کیا
زنا کیا تو نے ۱۲ اے زانی ۱۲
اور مراد اسکے پہاڑ پر چڑھنے کی تو حد مارا جاوے ف یعنی زنا ہمزہ کے ساتھ چڑھنے کے معنوں میں آتا ہے مگر چاہیئے تھا کہ اوسکے
بعد علی بولتا جب اوسنے فی کہا تو معلوم ہوا کہ چڑھنے کے معنی نہیں ہیں بلکہ زنا کے معنی ہیں اسلیئے حد واجب ہوئی ص
اور امام محمد کے نزدیک واجب نہوگی ف اسواسطے کہ شبہ ہوگیا ص یا غصے میں کسیکو کہے نہیں ہے تو اپنے باپ سے یا اوسکے
باپ کا نام لیکر کہا کہ تو فلانے کا بیٹا نہیں ف اور اگر غصے میں نہ کہا ہو تو حد نہ لگائی جاویگی اسواسطے کہ وقت غصے کے تو اوسکے
اسکے معنی یہی ہیں کہ تو افعال میں اپنے باپ کے مانند نہیں ہو ص یا پکارا کہ ای چھنال کے بیٹے اور اوسکی ماں مر گئی ہو عفیفہ ہو
تو اوس تہمت لگانے والے کو حد لگائی جاویگی اگر وہ جسکو تہمت لگا گیا جسکو اوس تہمت کے سبب سے عار ہے مطالبہ کرے ف
اور اسمیں بھی حد مثل حد شرب کے ہے [illegible] آزاد کے لیے اور چالیس غلام کے لیے اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی
وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الاٰیۃ [illegible] فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً یعنی لگاؤ اونکو اسی کوڑے
اور مطالبہ شخص کا شرط ہے اسواسطے کہ حق آدمی کا ہے کیونکہ اس حد سے اوسکی جانب سے دفع عار ہوتا ہے [illegible]
حد مثل حد شرب کے ہے یعنی دو مردوں کی گواہی [illegible] ثابت ہوتی ہے ص اور اگر [illegible]
یا ماں [illegible] ف
اسواسطے کہ [illegible] بیٹا اوسکا نہیں ہے بلکہ باپ کا [illegible]
اور [illegible] فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
[illegible]
[illegible] حضرت صلی اللہ علیہ وسلم [illegible]
[illegible]
[illegible] باپ کہا گیا ہے [illegible] کلام [illegible]
[illegible] اور اگر عرب کو کہا کہ ای آسمان کے
پانی کے بیٹے یا ای نبطی تو بھی حد نہ لگیگی ف اسلیئے کہ ان دونوں میں تو نسب نہیں ہے بلکہ اونکی سخاوت اور صفائی
کے سبب سے اون لقب سے نامزد کرتے ہیں اور اسی طرح نبطی وہ لوگ ہیں جو عرب کی عادتیں رکھتے ہیں اور اونکی گفتگو میں
فصاحت نہیں ہدایہ ص اور کسی نے میت کو تہمت زنا کی لگائی تو اوسکے باپ اور بیٹے کو اور پوتے کو اور پوتے کے
اگرچہ میراث سے محروم ہو اختیار ہے کہ مطالبہ حد کا کریں اور امام شافعی کے نزدیک ہر وارث کو جائز ہے کہ مطالبہ حد کا کرے اور
امام محمد کے نزدیک نواسے کو اور امام زفر کے نزدیک جو میراث سے محروم ہو اوسکو طلب حد کا اختیار نہیں اور اگر باپ یا آقا اپنے
لڑکے یا غلام کی ماں کو تہمت زنا کی لگاوے تو لڑکا اور غلام خواستگار اونکی سزا کے نہونگے اور حد قذف کی اوس شخص کے
مرنے سے باطل ہو جاتی ہے جسکو گالی دی ہو تو اگر کچھ کوڑے مارے تھے کہ وہ شخص مر گیا تو اب تہمت لگانے والے کو چھوڑ دینگے
اسواسطے کہ حد کی میراث نہیں ہوتی اور امام شافعی کے نزدیک حد کی بھی میراث ہوتی ہے اور اگر مقذوف نے قاذف کو معاف کر

یا حد کے بدلے مین اوس سے کچھ مال لیوے تو یہ جائز نہین اور امام شافعی کے نزدیک جائز ہی مسئلہ اگر کسیکو کہے کہ ای
زانی اور دوسرے نے اوسکے جواب مین کہا کہ تو زانی ہی تو دونون کو حد ماری جاویگی اور اگر اپنی منکوحہ سے کہے کہ ای زانیہ اور
وہ جواب مین کہے کہ زانی تو ہی تو عورت پر حد لگائی جاویگی اور لعان واجب نہین ہی اور اگر عورت یون جواب دیوے کہ مینے زنا تجہسے
کیا ہی تو حد اور لعان دونون باطل ہو جاوینگے ف اور وجہ اسکی اصل مین مذکور ہی ص اور اگر پہلے اپنے بیٹے کا اقرار کیا
پھر کہا کہ میرا نہین تو لعان کرے اور اگر اول کہے کہ میرا نہین پھر اقرار کرے تو اس صورت مین اوسپر حد لگائی جاوے اور دونون
صورتون مین بیٹے اوسیکے ہونگے اور جو عورت سے کہا کہ یہ لڑکا نہ میرا ہی نہ تیرا تو حد اور لعان کچھ نہین واجب ہوگا اور اگر زنا کی گالی
ایسی عورت کو دی جسکے بچے کا باپ معلوم نہو یا جو اپنے بچے کے باب مین لعان کر چکی ہو ف بچے کی قید اسواسطے لگائی
کہ بغیر بچے کے اگر لعان ہوا ہوگا تو اوسکی قذف سے حد واجب ہوگی ص یا ایسے مرد کو زنا کی گالی دی جسنے لونڈی غیر مملوکہ
سے صحبت کی ہو ف مثلاً اپنی مان یا بہن یا بھائی کی لونڈی سے صحبت کی ہو ص یا مشترک لونڈی سے یا اوس مملوکہ
جو صحبت کے لیے حرام ہی مثلاً وہ لونڈی جو اوسکی بہن رضاعی ہی یا گالی دی اوس مسلمان کو جسنے حالت کفر مین زنا کیا ہو یا گالی دی
مکاتب کو جو اسقدر مال چھوڑ جاوے کہ اوسکی کتابت کا عوض ہو سکتا ہو تو ان سب صورتون مین گالی دینے والے پر حد ماری جاویگی
اور اگر ایسے شخص کو گالی زنا کی دی جسنے صحبت کی تھی جانور سے یا آتش پرست لونڈی سے یا مکاتب لونڈی سے یا ایسے
نکاح کیا تھا حالت کفر مین اپنی مان سے تو اوسپر حد ماری جاویگی اور مستامن اگر مسلمان کو گالی زنا کی دے تو اوسپر حد لگائی جاویگی
ف مستامن اوس کافر کو کہتے ہین کہ دار الحرب سے دار الاسلام مین امان لیکر آیا ہو ص اور کئی جنایتون کے واسطے کہ جنس
اونکی ایک ہی تو ایک حد کافی ہی ف مثلاً چند مرتبہ گالی دی یا چند مرتبہ زنا کیا یا شراب پی تو ہر ہر کے واسطے ایک ہی حد کافی ہی اگرچہ
ہر بار دوسرے شخص کو گالی دی ہو یا دوسری عورت سے زنا کیا ہو ص اور اگر جنس اوسکی مختلف ہی تو ایک حد کفایت نکریگی
ف مثلاً زنا اور شراب اور قذف سب سے ایک حد کافی نہوگی اور امام شافعی کا اسمین خلاف ہی اور دلیل اونکی ...

فصل تعزیر یعنی تادیب اور توبیخ کے بیان مین

تعزیر وہ سزا ہی جو حد سے کم ہو اور اکثر اوسکے اونتالیس کوڑے ہین ف اور دلیل اسکی یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا جو شخص کہ پہونچ جاوے کسی حد کو غیر حد مین تو وہ ظالمون مین سے ہی روایت کیا اوسکو بیہقی نے اور کہا کہ محفوظ یہ
کہ یہ حدیث مرسل ہی اور نکالا اوسکو متصل بھی نعمان بن بشیر سے اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے فوائد مین متصلاً اور امام محمد نے
مرسلاً اور اقل حد کا چالیس کوڑے ہین غلام مین تو تعزیر مین اوس سے ایک کوڑا کم رکھا گیا ص اور کمتر اوسکے تین کوڑے ہین
اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک روایت مین اکثر اوسکے اوناسی کوڑے اور ایک روایت مین پچھتر کوڑے ہین ف اور
دلیل یہ ہی کہ ہمارے مشائخ نے اقل کو اوسکے رائے امام پر سونپا ہی اور اسی واسطے بہت سے فقہا نے اوسکی حد نہین کی ہی
ص اور امام کو جائز ہی کہ ضرب اور حبس دونون کرے اور مار تعزیر کی سخت تر ہی پھر زنا کی حد مین پھر شراب پینے کی حد مین پھر گالی
کی حد مین ف یعنی تعزیر مین سخت ہاتھ لگا دینا اور باقی مین بہ ترتیب اور بہ تدریج نرم نرم ہاتھ پڑے ص اگر کوئی شخص
غلام یا کافر کو زنا کی گالی دے یا مسلمان کو ان الفاظ سے کوئی کہے ای فاسق او کافر یا خبیث ای چور ای بدکار ای ہیجڑے

ای خیانت کرنے والے ای لونڈے باز ای بیدین ای دیوث یعنی بیغیرت کہ اپنے اہل خانہ پر زناکار روادار ہو ای قرطبان یعنی
کٹنے یا دیوث ای شرابخوار ای سودخوار ای قحبہ کے جنے ای بدکار کے جنے ای چورون اور زناکارون کے تھانگی ای حرامزادے
تو ان سب صورتون مین تعزیر کیا جاویگا اور اگر مسلمان کو کہا او گدھے ای سور ای کتے او ریچھ او بندر ای حجام ای ولد الحجام
اور باپ اوسکا حجام نہ تھا ای زنا کے مزدوری لینے والے ای نالائق ای ٹھٹھے باز ای مسخرے تو ان صورتون مین تعزیر لازم نہو گی اور
جس شخص پر حد یا تعزیر ہو اور وہ مرجاوے تو اوسکا خون ضایع ہے ف یعنی خون بہا اوسکا کہین سے نہ دیا جاویگا ص برخلاف شوہر کے
جو اپنی زوجہ کو تعزیر دیوے اور وہ مرجاوے تو شوہر پر خون بہا لازم ہوگا ف مثلا شوہر کا کہنا نہ ماننے پر یا سنگار ترک کرنے پر
یا ناپاکی سے غسل نکرنے پر یا گھر سے نکل جانے پر یا اور کسی امر بد پر تعزیر دیوے اور اصل مین اس مقام پر تفصیل کی ہے اور ہمنے اوسکو ترک کیا

کتاب السرقہ

یعنی چوری کا بیان چوری اوسکو کہتے ہین کہ عاقل بالغ شخص کسیکا مال جو دس درم سکہ دار یا زیادہ قیمت کا ہووے اور
محفوظ جگہہ مین رکھا ہو پوشیدہ لیوے ف تو ہمارے نزدیک دس درم سے کم مین ہاتھہ نہ کاٹا جاویگا اور امام شافعی کے
نزدیک ربع دینار مین اور امام مالک کے نزدیک تین درم مین کاٹا جاویگا اور اس سے کم مین نہین دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت
کیا مالک نے نافع سے کہ مین نے سنا ہے ابن عمر سے انھون نے کہا انھون نے نہین کاٹا گیا ہاتھہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم مین مگر ایک ڈھال مین کہ قیمت اوسکی ایک دینار تھی اور سکوت کیا اسپر اور یہ معارض ہے اوسکے جو روایت کیا بخاری
مسلم نے کہ قیمت اوسکی تین درم تھی اور روایت کیا نسائی نے اپنی سند سے ابن ایمن سے انھون نے عمرو بن شعیب
عن ابیہ عن جدہ سے کہ کہا اونھون نے کہ قیمت سپر کی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین دس درم اور روایت کیا اوسکو
دارقطنی اور امام احمد نے اور اسحق بن راہویہ نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین سعید بن المسیب سے انھون نے
ایک شخص سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین قطع ہے مگر ایک دینار یا دس درم مین اور یہ حدیث اس لفظ سے
موقوف ہے ابن مسعود سے روایت کیا اوسکو قاسم بن عبد الرحمن نے ابن مسعود سے کہا ترمذی نے کہ قاسم نے نہین سنا
اونسے تو حدیث منقطع ہے لیکن روایت کیا امام نے اپنی مسند مین قاسم بن عبد الرحمن سے انھون نے اپنے باپ سے
انھون نے عبد اللہ بن مسعود سے کہا انھون نے کہ کاٹا جاتا تھا ہاتھہ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین دس درم پر اور یہ
موصول ہے اور دوسرے گذرا اثر حضرت علی کا کہ انھون نے کہا نہین قطع کیا جاویگا ہاتھہ کم مین دس درم سے روایت کیا اوسکو دارقطنی
ص تو اگر مکلف یعنی عاقل بالغ نے اگرچہ غلام ہو چورایا دس درم یا زیادہ کے مال کو اور وہ مال محفوظ ہو بلا شبہہ ف
اور اگر شبہہ ہو تو قطع نکیا جاویگا جیسے چوراوے مال اپنے ذی رحم محرم کے پاس سے ص مکان مین مانند گھر کے یا صندوق
کے یا راہ مین کسی محافظ کے جو بیٹھا ہو یا مسجد مین اور مال اوسکا اوسکے پاس ہو اور اوسکے لینے کا وہ ایکبار اقرار کرے اور امام ابو یوسف
کے نزدیک دو بار اقرار کرے یا دو مرد اوسکی چوری پر گواہی دین اور امام اونسے پوچھ لیوے کہ سرقہ کیسا ہے اور کیا ہے اور کب تھا
اور کس جگہہ ہوا اور کتنے مال کا ہوا اور کسکے مال کا ہوا اور وہ گواہ بیان کرین ان سب باتون کو تو ہاتھہ اوسکا کاٹا جاوے اور
اگر بہت لوگون نے مال چورایا اگرچہ اوس مال کو بعض اونمین سے اوٹھا لائے ہون لیکن اونمین سے ہر ایک کو دس درم سے کم نہ پہنچا

توسب کا ہاتھ کاٹا جاویگا ف اسواسطے کہ ہر ایک نے مقدار نصاب سرقہ لے لیا توسب سارق ٹھہرے ص اور کاٹا جاویگا
ہاتھ اگر ساگوان کی لکڑی یا نیزے کی چھڑ یا آبنوس یا صندل یا سبز نگینہ ف یا اور کسی رنگ کا ہو ص یا یاقوت یا زبرجد
یا موتی یا برتن یا دروازے لکڑی کے ہون چرالے اور نہ کاٹا جاویگا ہاتھ شی حقیر کے چرانے مین مثلا لکڑی اور گھانس اور
نرکل اور مچھلی اور پرندہ اور شکار اور ہرتال اور گیرو اور چونا ف اسواسطے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف مین حضرت عائشہ
سے کہ کہا انھون نے نہین کاٹا جاتا تھا ہاتھ چور کا زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین شی حقیر مین اور پرندے مین اسواسطے
نہ کاٹا جاویگا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین قطع ہے پرند مین ذکر کیا اوسکو صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث مرفوعا
نہین ملی بلکہ روایت کیا عبد الرزاق نے حضرت عثمان کا قول کہ نہین قطع ہے پرند مین اور مچھلی مین سب قسم کی مچھلی داخل ہے اور
اسی طرح پرند مین مرغی اور بط اور کبوتر وغیرہ ص اور نہ اوس شی مین جو جلدی بگڑ جاتی ہے مثلا دودھ اور گوشت اور میوہ تر مین
ف اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہاتھ کاٹنا ہے میوے مین اور نہ پھل مین خوشے کے روایت کیا
اوسکو امام احمد اور اصحاب سنن نے اور صحیح کیا اوسکو ترمذی اور ابن حبان نے اور فرمایا کہ نہین ہاتھ کاٹنا ہے طعام مین روایت کیا
اوسکو ابو داود نے مراسیل مین حسن بصری سے مرسلا ص اور نہ میوہ مین جو درخت پر ہو اور کھیت مین ف اور امام ابی یوسف
کے نزدیک ہر شی مین ہاتھ کاٹا جاویگا سوا مٹی اور خاک اور گوبر کے اور وجہ [illegible] روایت کین اوپر حجت ہے ص
اور اوس کھیتی مین جو کٹی نہو ف اسواسطے کہ وہ محفوظ نہین ہے ص اور نشا لانے والی چیزون مین اور آلات لہو ب
ف مثل ڈھول اور سارنگی اور ستار اور طنبور وغیرہ کے ص اور صلیب مین سونے کی ہو یا چاندی کی ف اور وہ [illegible]
کہ اسکو نصاری اپنے زنار مین باندھتے مین اور شکل اوسکی یہ ہے × ص اور شطرنج اور نرد مین اور مصحف کے [illegible]
اور قرآن شریف مین اور آزاد لڑکے مین اگرچہ دونون ف یعنی قرآن شریف اور آزاد لڑکا ص زیوردار ہون ف
اور امام شافعی کے نزدیک [illegible] ہاتھ کاٹا جاویگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک ایک کے
آزاد مین بھی جبکہ زیور اوسکا مقدار نصاب کے ہو ص اور غلام [illegible]
ف کہ اس صورت مین ہاتھ کاٹا جاویگا ص اور [illegible] امانت [illegible]
سے اور لوٹ لیجانے سے ف اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین ہے خیانت کرنے والے پر [illegible]
ہاتھ کاٹنا روایت کیا اوسکو احمد اور چارون عالمون نے اور صحیح کیا اوسکو ترمذی اور ابن حبان نے ص اور کفن چور [illegible]
ف اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک کفن چور پر قطع ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ کفن چراوے
تو کاٹینگے ہم اوسکو روایت کیا اوسکو بیہقی نے اور کہا ابن المنذر نے کہ مروی ہے ابن زبیر سے کہ وہ قطع کرتے تھے کفن چور کو اور
اور جواب یہ ہے کہ بیہقی نے اوس حدیث کو ضعیف کیا اور اوسکی اسناد مین کثیر بن حازم مجہول ہے اور کہا ابن الہمام نے کہ وہ
حدیث منکر ہے اور اثر ابن زبیر کا روایت کیا اوسکو بخاری نے تاریخ مین اور ضعیف کیا اوسکو بسبب سہیل بن ذکوان کی کے
کہا علماء نے کہ ہم اتہام کرتے تھے اوسکو ساتھ کذب کے اور دلیل ہماری قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لا قطع علی
المختفی یعنی نہین قطع ہے مختفی یعنی کفن چور پر روایت کیا اوسکو صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث مرفوعا نہین پائی گئی لیکن

روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ابن عباسؓ سے کہ کہا انھون نے نہین ہی کفن چور پر قطع اور بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا
زہری سے کہ مروان نے کفن چورون کو مارا اور نکال دیا اور قطع نہین کیا اور صحابہ بہت موجود تھے اور ایسا ہی اخراج کیا
اوسکا عبدالرزاق نے معمر سے اور ایک روایت مین مصنف ابن ابی شیبہ کی ہی کہ مروان نے پوچھا صحابہ اور فقہا سے
اپنے وقت کے ایک کفن چور کے باب مین سو جمع ہوئی راے اونکی اس بات پر کہ مارین ہم اوسکو اور پھراوین اوسکو اور کہا
شیخ ابن الہمام نے فلا شك في ترجيح مذهبنا من جهة الآثار یعنی اب نہین شک ہی ترجیح مین ہمارے مذہب کے
از روے احادیث کے ص اور عام کے مال چرانے سے مثلاً بیت المال مین سے چوری کرے اور مال مشترک کے چرانے سے
اور بقدر اپنے قرض کے یا زیادہ قرضدار کے مال مین سے چرا لینے سے اور ایسی چیز کے چرانے سے جسمین پہلے اسکا ہاتھ
کٹ چکا ہو بشرطیکہ وہ چیز بدستور ہو کچھ بدلی نہو اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک کاٹا جاوے اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر اگر لوٹے یعنی چراوے تو کاٹو اوسکو ف روایت کیا اوسکو دارقطنی نے ابو ہریرہؓ سے ص اور
یہ حدیث مطعون ہی طعن کیا اوسمین طحاوی نے ف بوجہ اس بات کے کہ اوسکی اسناد مین واقدی ہی اور وہ ضعیف ہی
ص اور اگر بدل گئی ہو تب چراوے تو کاٹا جاویگا جیسے پہلے سوت چرایا تھا اور اوسمین کاٹا گیا پھر وہ بنا گیا اور پھر
اوسکو چرایا تو پھر کاٹا جاویگا اور جو شخص کہ اپنے قریب محرم کے پاس سے مال چراوے برابر ہی کہ اوسیکا مال ہو یا غیر کا لیکن اوسکے
پاس رکھا ہو تو ہاتھ نہ کاٹا جاویگا اور اگر اپنے قریب محرم کا مال جو کسی اور کے پاس تھا اوسکے گھر سے یا اپنی مادر رضاعی کا مال
چرایا تو کاٹا جاویگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر مادر رضاعی کا مال چراویگا تو کاٹا نہ جاویگا اور ہاتھ نہ کاٹا جاویگا اگر چراوے
شوہر اپنی منکوحہ کا مال یا منکوحہ اپنے شوہر کا اگرچہ الگ جگہہ محفوظ ہو یا غلام اپنے مالک کا مال خواہ مالک کی زوجہ کا مال یا اپنے
مکاتب کا مال یا مہمان میزبان کا مال ہو یا مال غنیمت یعنی جو کافرون سے لوٹ مین ملا ہو ف اسواسطے کہ حضرت علیؓ نے
نہ کاٹا ہاتھ اوس شخص کا جسنے چرایا تھا مال غنیمت کا روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے مصنف مین ص یا حمام مین کا مال
یا اوس گھر مین کا جسمین گھسنے کی اجازت ہو ف تو اگر دن کو گھسنے کی اجازت ہو اور رات کو چرا لے تو کاٹا جاویگا اور
اگر حمام مین کوئی محافظ ہو تب بھی وہان کے مال چرانے سے کاٹا نہ جاویگا اور مسجد کے مال مین اگر کوئی محافظ ہو اسباب پاس تو
کاٹا جاویگا ص اور جو کسی چیز کو چرا لے مگر اوسکو گھر سے باہر نہ لیجاوے یا گھر مین سے اوس شخص کو دیدیوے جو باہر گھر کے
تو کاٹا نہ جاویگا اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک اگر اسنے ہاتھ گھر کے باہر نکال کے دیا اور دوسرے نے لے لیا تو اوسپر
قطع ہی اور چور دوسرے کے گھر کے اندر ہاتھ ڈال کے لیا اور اسنے دیا تو دوسرے پر قطع ہی اور ذخیرہ مین ہی کہ اگر داخل اور
خارج کے بیچ مین اوس مال کو رکھدیا اور دوسرے نے آن کر لے لیا تو ایک روایت مین نہ کاٹا جاویگا اور ایک روایت مین دونون
کے ہاتھ کاٹے جاوینگے ص اور جو گھر کی دیوار مین سوراخ کرکے ہاتھ اندر ڈال کے کچھ لیوے یا تھیلی جو آستین کے
باہر ہو کاٹ لے یا اونٹون کی قطار مین سے ایک اونٹ یا اوسکا بوجھہ چرا لے تو ہاتھ نہ کاٹا جاویگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک گھر
اندر ہاتھ ڈال کے لینے سے بھی کاٹا جاویگا ف اور یہ جواب ہمارا اصل مین مذکور ہی ص اور اگر اونٹ کو یا اوسکا بوجھہ
قطار مین سے چرا لے اور وہان کوئی محافظ ہو اگرچہ سوتا ہو یا تھیلے کو چیر کر اوسمین سے اسباب لے یا ہاتھ صندوق مین

خواہ کسیکی جیب اور آستین مین ڈالکر مال لیلے یا گھر کے حجرے مین سے نکالکر اوس چیز کو صحن مین لاوے یا جو شخص حجرے والون مین سے ہو وہ ایک حجرے مین سے جو دوسرے کا ہو چرالے یا گھر کی دیوار مین سوراخ کرکے اندر گھسے اور کسی چیز کو سوراخ مین سے راہ مین ڈالدے پھر نکلکر اوسکو اوٹھالے یا کسی چیز کو گدھے پر لادکر اوسکو ہانک دے اور مکان سے باہر لیجاوے تو ان سب صورتون مین ہاتھ کاٹا جاویگا اور امام شافعی کے نزدیک کاٹا جاویگا برابر ہے کہ اوسکو لیوے یا راہ مین چھوڑ دے اور امام زفر کے نزدیک ڈال دینے مین اور لادکر لیجانے مین ہاتھ نہ کاٹا جاویگا

فصل ہاتھ کاٹنے کی کیفیت کے بیان مین

چور کا داہنا ہاتھ پونہچے سے کاٹکر داغ دیا جائے **ف** لیکن ہاتھ کاٹنا تو کلام اللہ سے ثابت ہے اور داہنا ہاتھ قراءت ابن مسعود سے اور پونہچے سے کاٹنا اسواسطے کہ روایت کیا دارقطنی اور ابن عدی نے کامل مین عبد اللہ بن عمر سے کہ کاٹا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ چور کا پونہچے سے اور اسناد مین اوسکی عبد الرحمن بن سلمہ ہے کہ نہین معلوم ہے حال اوسکا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے رجاء بن حیاۃ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کاٹا ہاتھ پونہچے سے اور یہ مرسل ہے اور نکالا اوسنے عمر اور علی رضی سے کہ کاٹے انھون نے ہاتھ پونہچون سے اور منعقد ہو گیا اسپر اجماع اور لیکن داغ دینا سو ہوا کہ روایت کیا حاکم نے ابی ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے ایک سارق کے کاٹو اوسکو اور داغ دو اوسکو آخر حدیث تک اور کہا کہ صحیح ہے شرط مسلم پر اور روایت کیا اوسکو ابو داود نے مراسیل مین اور قاسم بن سلام نے غریب الحدیث مین اور نکالا دارقطنی نے حضرت علی رضی سے کہ انھون نے بھی داغ دیا **ص** اور اگر پھر چوری کرے تو بایان پیر کاٹا جائے اور اگر پھر چرالے تو کاٹا نجاوے بلکہ قید کیا جاوے یہان تک کہ چوری سے توبہ کرے **ف** اور بایان پیر کاٹا جاوے شیخین کے نزدیک کہ اثر علی سے اور کیا ایسا ہی حضرت عمر رضی نے فتح القدیر **ص** اور بعضون کے نزدیک تعزیر بھی کرے اور امام شافعی کے نزدیک تیسری بار مین بایان ہاتھ اور چوتھی بار مین داہنا پیر کاٹا جائے **ف** اور پانچوین مرتبہ مین اونکے نزدیک بھی قید کیا جاوے اور تعزیر دی جاوے اور عطاء اور عمرو بن العاص اور عثمان اور عمر بن عبد العزیز سے منقول ہے کہ پانچوین بار مین قتل کیا جاوے **ص** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ چوری کرے تو کاٹو اوسکو پھر اگر چوری کرے تو کاٹو اوسکو پھر اگر چوری کرے تو کاٹو اوسکو پھر اگر چوری کرے تو کاٹو اوسکو **ف** اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین ملتی ہان روایت کیا ابو داود اور نسائی نے جابر رضی سے کہ لایا گیا ایک چور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سو فرمایا حضرت نے قتل کرو اوسکو تب کہا لوگون نے یا رسول اللہ یہ چور ہے فرمایا ہاتھ کاٹو اوسکا پھر کاٹا گیا پھر لائے اوسکو دوسری بار پھر فرمایا قطع کرو اوسکو پھر ذکر کیا اسی طرح پھر لائے اوسکو تیسری مرتبہ پھر ذکر کیا اسی طرح پھر لائے اوسکو چوتھی مرتبہ اسی طرح پھر لائے اوسکو پانچوین بار اسی طرح سو فرمایا آپ نے قتل کرو اوسکو کہا جابر نے کہ قتل کیا ہمنے اوسکو اور ایک کوئین مین ڈالکر اوپر سے پتھر ڈالدیے اور نسائی نے اس حدیث کو منکر کہا اور مصعب بن ثابت اوسکی اسناد مین قوی نہین اور اور طریقے بھی اس حدیث کے ضعیف ہین **ص** اور مذہب ہمارا ماثور ہے حضرت علی رضی **ف** کہا امام محمد بن الحسن نے کتاب الآثار مین خبر دی ہمکو ابو حنیفہ نے انھون نے عمرو بن مرہ سے انھون نے عبد اللہ بن سلمہ سے انھون نے علی بن ابی طالب سے کہ فرمایا آپنے جب چوری کرے چور تو کاٹا جاوے داہنا ہاتھ اوسکا پھر اگر چرا وے تو بایان پیر اوسکا پھر اگر چرالے تو قید کیا جاوے یہان تک کہ نیک ہو جاوے کیونکہ مین شرم کرتا ہون اللہ تعالی سے کہ

کر دون اوسکو ایسا کہ اوسکا کوئی ہاتھ نہو کہ کھاوے اوس سے اور استنجا کرے اوس سے اور کوئی پیر نہو کہ چلے اوسپر اور
اسی طریقے سے نکالا اوسکو دارقطنی نے اور عبد الرزاق نے مصنف مین شعبی سے انھون نے حضرت علی رضہ سے اور ابن ابی شیبہ
نے مصنف مین اور بیہقی نے اور نکالا ابن ابی شیبہ نے مثل اسکے ابن عباس رضہ سے اور حضرت عمر رضہ سے کہ انھون نے مشورہ کیا
اس باب مین تو اجماع ہوا لوگون کا رائے پر حضرت علی رضہ کے ص اور اگر وہ حدیث صحیح ہوتی البتہ حضرت علی مخالفت نہ کرتے اوسکی
اور صحابہ اخذ نہ کرتے انکے قول سے اور طحاوی نے طعن کیا اوس حدیث مین ف اور کہا کہ ہمنے تلاش کیا ان آثار کو
سو نہ پائی کچھ اصل انکی اور اسیواسطے منکر کہا اوسکو نسائی نے اور مبسوط مین ہے کہ یہ حدیث صحیح نہین ص یا یہ کہ وہ
حدیث محمول ہے سیاست پر ف یا منسوخ ہے جیسا کہ قتل اوس حدیث مین امام شافعی کے نزدیک بھی منسوخ ہے ص
اور اسی طرح اوس شخص کا حال ہے جو چوری کرے اور اوسکا بایان ہاتھ یا انگوٹھا اوس ہاتھ کا یا دو انگلیان اوسکی سوا
انگوٹھے کے کٹی ہون یا لنجی بیکار ہون یا داہنا پیر کٹا ہو یا وہ چور قبل ہاتھ کٹنے کے اوس شی مسروقہ کو حوالے مالک کے کر دے
یا اوسکا مالک ہو جاوے ہبہ یا بیع سے یا قیمت اوسکی دس درم سے کم ہو جاوے قبل ہاتھ کاٹنے کے یا اوس شی مسروقہ کی
ملک کا دعوی کرے یا دو چور ہون ایک چور اوسکی ملک کا دعوی کرے اگرچہ کوئی دلیل نہو یا مالک اوسکا مطالبہ نکرے اگرچہ چور اوسکا
اقرار کرے کہ ان سب صورتون مین کسیکا ہاتھ نکاٹا جاویگا ف اور ان مسائل مین خلاف امام ابو یوسف اور زفر اور شافعی
کا ہے اور اصل مین مذکور ہے ص اگر دو آدمی ایک چیز چراوین اور ایک اونمین سے غائب یعنی روپوش ہو جاوے اور گواہی
دونون کے ذمے چرانا ثابت ہو تو وہ چور جو موجود ہو اوسکا ہاتھ کٹیگا اور اگر امانت کے یا غصب کے یا سود کے مال کو
ف مثلا ایک دینار کے بدلے مین دو دینار لیے اور اوسکو چرا لے گیا ص امانت دار یا غاصب اور سود خوار کے
ہاتھ سے چرایا اور انھون نے مطالبہ کیا تو ہاتھ اوسکا کاٹا جاویگا اور یہی حکم ہے عاریت لینے اور کرایہ سے لینے والے
اور مضارب اور مرتہن اور اوس شخص کے مال کا ہے جو اوسکو واسطے خریدنے کے لایا ہے ف یعنی انکے ہاتھ سے اگر چور
چرا لیجاوے اور مطالبہ کرین تو قطع لازم ہوگا ص اور اگر مال ان لوگون کے پاس سے چوری جاوے اور اصل مالک
مطالبہ کرے اوس چور سے تب بھی ہاتھ کاٹا جاویگا اور اگر ایک چور نے مال چرایا اور اوسکا ہاتھ اوسکے عوض مین کٹا بعد
اوسکے وہ مال کسی دوسرے نے چرا لیا تو اب اول چور خواہ اصل مالک اگر ہاتھ کاٹنے کی درخواست کرینگے تو دوسرے کا
ہاتھ نکاٹا جاویگا اور اگر غلام نے کسی غیر کے مال کی چوری کا اقرار کیا تو اوسکا ہاتھ کٹیگا تو اگر مال موجود ہو تو اوس مال کے
مالک کی طرف واپس دیا جاویگا اور اگر مال ہلاک کیا ہو تو صرف ہاتھ اوسکا کاٹا جاویگا ف برابر ہے کہ وہ غلام ماذون ہو یا نہو
اور مولی اوسکی تکذیب کرے یا تصدیق اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور اسمین خلاف ہے ابو یوسف اور زفر اور محمد رحمہ کا اور
دلیلین سب کی اصل مین مذکور ہین ص اور ضامن نہوگا اگرچہ اوسنے خود اوسکو تلف کر دیا ہو اور روایت حسن رح سے
امام ابو حنیفہ سے اگر خود ہلاک کیا ہو تو ضمان لازم آویگا اور شافعی کے نزدیک چاہے خود ہلاک ہوا ہو یا ہلاک کیا ہو دونون
صورتون مین تاوان لازم آویگا اور ہاتھ بھی کٹیگا ف تو ہمارے نزدیک ہاتھ کاٹنا اور مال کا تاوان دونون ساتھ
نہین ہوتے کہ ہاتھ بھی چور کا کٹے اور اوس سے مال کی قیمت بھی لائی جاوے لیکن اگر وہی مال موجود ہوگا تو واپس

دلایا جاویگا اور دلیل ہماری اصل مین مذکور ہی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہین تاوان دیتے ہین ہم چور کو بعد اسکے کہ قائم کرین اوسپر حد کو روایت کیا اوسکو نسائی نے عبد الرحمن بن عوفؓ سے ص اور اگر ایک چور نے کئی مرتبہ کتنی جگہہ چوری کی بعد اوسکے سب آدمیون کی نالش کے سبب سے یا بعض کی اوسکا ہاتھہ کاٹا گیا تو باقی آدمیون کے مال کا ضامن نہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جن لوگون کی نالش مین اوسکا ہاتھہ کٹا ہی اونکے مالون کا ضامن نہوگا اور باقی مالکون کے مال کا ضمان دیگا اور اگر قاضی نے حکم کیا چور کے داہنا ہاتھہ کاٹنے کا اور اوسنے قصداً بایان ہاتھہ کاٹا تو کچھہ دیت یعنی خون بہا اوسپر لازم نہ آویگی اور اگر کپڑے کو چور اگر گھر ہی مین چیر پھاڑ ڈالا پھر باہر نکالا تو کاٹا جاویگا جب وہ کپڑا بعد کٹنے کے دس درم یا زیادہ کا ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ کاٹا جاویگا اور اگر بکری کو چور اگر اوسی جگہہ ذبح کرکے باہر نکالا تو نہ کٹیگا اور اگر چاندی سونا چور اگر اوسکے روپئے اشرفی بنالیے تو ہاتھہ کٹیگا اور روپئے اشرفی مالک کو دیے جاوینگے اور صاحبین کے نزدیک دیے جاوینگے اور اگر کپڑا چور اگر اوسکو سرخ رنگا اور ہاتھہ کاٹا گیا تو کپڑے کا پھیرنا اور اگر ہلاک ہو جاوے تو تاوان اوسکا لازم نہیں اور امام محمد کے نزدیک کپڑا دیدے اور سرخ رنگانے کی قیمت پھیر لیوے اوسکے مالک سے اور اگر سیاہ رنگے تو کپڑا پھیر دے امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک اور ابو یوسف کے نزدیک پھیرے ف اور فتوی قول امام پر ہی

باب رہزنی کے بیان مین

اگر مسلمان یا ذمی قصد رہزنی کا رکھتا ہو اور رہزنی سے پہلے گرفتار ہو تو اوسکو قید کرنا چاہیے یہان تک کہ اس ارادے سے توبہ کرے ف یعنی علامات نیکبختون کی پیدا ہو جاوین اور بعضون نے چھہ مہینے کی مدت اسمین لکھی ہی اور صحیح اول ہی ص اور اگر وہ مال معصوم یعنی مسلمان یا ذمی کا لے لیوے اور ہر ایک کو اونکی جماعت سے مقدار نصاب چوری کے یعنی دس درم یا زیادہ کا مال پہونچے تو اوسکا ایک ہاتھہ اور ایک پانون دوسری جانب سے کاٹا جاوے ف یعنی دہنا ہاتھہ بایان پانون ص اور اگر اوسنے کسی کو جان سے مار ڈالا اور مال نہین لیا تو قتل کیا جاویگا حد میں نہ قصاص مین یعنی اگرچہ وارث مقتول کا خون اوسکو معاف کرے مگر خون معاف نہوگا اور اگر وہ کسیکو جان سے مار کر مال لیوے تو اوسکا داہنا ہاتھہ اور بایان پانون کاٹ کر مار ڈالا جاوے اور سولی پر چڑھا دیا جاوے یا کہ صرف جان سے مار دیا جاوے یا فقط سولی پر کھینچا جاوے ف یعنی حاکم کو اختیار ہی جو چاہے انمین سے کرے اور اصل اس باب مین قول اللہ تعالی کا ہی إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ الآية اور روایت کیا امام محمدؒ نے ابو یوسف سے انھون نے کلبی سے انھون نے ابی صالح سے انھون نے ابن عباسؓ سے کہ کہا انھون نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصت کیا ابا بردہ ہلال بن عویمر اسلمی کو اس بات پر کہ نہ ہم تمھارے پر زیادتی کرین اور نہ تم ہمارے پر تو چلے کچھہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف واسطے اسلام کے اور اصحاب ابو بردہ نے رہزنی کی اونپر تو حضرت جبرئیل علیہ السلام حد لیکے اوترے کہ جسنے قتل کیا اور مال لیا سولی دیا جاوے اور جسنے قتل کیا اور مال نہین لیا قتل کیا جاوے اور جسنے مال لیا اور قتل نہین کیا تو اوسکے ہاتھہ اور پیر خلاف کے کاٹے جاوین اور جو مسلمان ہوکے آیا تو اسلام نے مٹا دیا جو کچھہ تھا اوسنے شرک مین اور شافعی کی روایت مین ہی ابن عباسؓ سے کہ جسنے فقط ڈرایا اور قتل نہیں کیا اور مال نہین لیا تو وہ جلاوطن ...ورحصہ ہو رہتے ہین کہ امام سولی پر چڑھانا پسند کرے تو ڈاکو کو زندہ سولی پر چڑھاوے اور اوسکے پیٹ کو

نیزے سے چیرے تاکہ مرجائے اور تین دن تک اوسکی لاش سولی پر رکھے ف اور زیادہ تین دن سے نرکھے اسواسطے کہ اوسمین بو پیدا ہوگی اور لوگون کو ایذا ہوگی ہدایہ ص اور اس صورت مین جو مال اوسنے لیا ہو اوسکا تاوان نہ دیگا اور جو شخص کہ مرتکب قتل اور مال لینے کا ہوا ہو وہ بھی قتل مرتکب ہی ف یعنی ڈاکون کو سب کو سزا یکسان ہے یعنی چاہیے خواہ اوسنے خود ڈاکہ ڈالنے کی ہو یا اوسکی مدد دوسرے نے کی ہو ص اور لکڑی اور پتھر مار ڈالنے مین مثل تلوار کے ہین ف تو جیسا لکڑی اور پتھر سے کسیکو مار ڈالا ویسا ہی تلوار سے ص اور اگر کسیکو ڈاکو زخمی کرے اور مال لے لیوے تو داہنا ہاتھ اور بایان پانون کاٹا جاویگا اور زخم کا قصاص جاتا رہیگا اور اگر ڈاکو صرف زخمی کرے اور مال نہ لے یا جان سے مار ڈالے پھر رہزنی سے توبہ کرے یا بعض انمین عاقل اور بالغ نہون یا جسپر رہزنی کی ہو اوسکے ساتھ قرابت قریبہ رکھتا ہو یا قافلے کے کچھ لوگ دوسرے ساتھیون پر کچھ رہزنی کرین یا رات کو خواہ دن کو شہر مین یا دو شہرون کے بیچ مین رہزنی کرین تو ان سب صورتون مین حد لازم ہوگی بلکہ اگر قتل عمد ہو تو ولی کو اختیار ہے کہ قصاص لیوے اور اگر عمد نہین تو دیت ہے اور ولی کو اختیار ہے عفو کا ف اور اسمین خلاف ہے امام ابو یوسف اور شافعی کا اور وہ مذکور ہے اصل مین ص اور جو کسی کا گلا گھونٹ کے مار ڈالے تو دیت لازم ہوگی اور جو شخص کہ اوسکی عادت کرے تو اوسکو اوسکے عوض مین اسواسطے سیاست کے مار ڈالنا چاہیے

کتاب الجہاد

جہاد یعنی کافرون سے دین کے واسطے لڑنا ابتدا مین فرض کفایہ ہے یعنی مسلمانون کو چاہیے کہ شروع لڑائی کا خود کرین تو اگر بعض مسلمان کرینگے باقی سبکی گردن سے ساقط ہوگا ف فرضیت جہاد کی ثابت ہوتی ہے قول سے اللہ تعالی کے فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد جاری رہیگا اوس دن سے کہ اوٹھایا مجھکو اللہ تعالی نے یہان تک کہ اخیر امت میری دجال سے لڑے روایت کیا اسکو ابو داود نے انس سے ص اور اگر کوئی نہ لڑیگا تو سب گنہگار ہونگے اور جہاد لڑکے اور عورت اور غلام اور اندھے اور اپاہج اور ہاتھ پانون کٹے پر فرض نہین ف اسواسطے کہ لڑکے پر تو حکم کا جاری نہین اور غلام کو خاوند کی خدمت سے فراغت نہین اور اندھے اور اپاہج اور ہاتھ پانون کٹے اوس سے عاجز ہین ص اور فرض عین ہے اگر کافر چڑھ آوین تو اس صورت مین عورت بدون اجازت لیئے شوہر کے اور غلام بدون اجازت مالک کے جہاد کو نکلین ف پہلے جس شہر پر کافر چڑھے ہین وہان کے لوگون پر جہاد فرض ہوگا پھر اون لوگون پر جو اوس سے قریب ہین پس اگر پاس کے شہر والے اور اوس شہر والے لوگ مقابلے سے عاجز ہو جاوین یا سستی کرین پھر اون لوگون پر جو اونسے قریب ہین ہمسایہ شہر والے اور ان لوگون کا یہی حال ہو یہان تک کہ فرض ہو جاویگا جمیع اہل اسلام پر مشرق اور مغرب مین اور نظیر اوسکی نماز جنازہ ہے کہ اول ہمسایہ اور ساکنان قرب جوار میت پر فرض ہوتی ہے پھر اگر وہ نکرین اور دور والون کو خبر پہنچے تو اونپر فرض ہوتی ہے یہان تک اگر کوئی ادا نکرے تو سب گنہگار ہوتے ہین اور جہاد پر مزدوری کا مقرر کرنا مکروہ ہے بشرطیکہ بیت المال مین مال پایا جائے ورنہ مکروہ نہین کہ اور لوگون سے لیکر جہاد کرنے والون کو دین ف اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لی تھی ایک زرہ صفوان سے روایت کیا اوسکو ابن اسحق نے اور حضرت عمر سے بھی ایسا ہی منقول ہے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ اور ابن سعد نے طبقات مین ص پس اگر ہم فرقہ اہل اسلام کافرون کو محاصرہ کرلین تو اول انسے مسلمان ہوجانے کی درخواست کرین ف اسواسطے کہ روایت کیا عبدالرزاق نے ابن عباس سے کہ

نہین لڑائی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی قوم سے یہان تک کہ بلایا نہو اونکو طرف اسلام کے اور اخراج کیا اوسکا حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو تو اگر لڑائی کرینگے قبل بلانے کے طرف اسلام کے تو گنہگار ہونگے **ص** تو اگر وہ مسلمان ہونا مان لین تو بہتر ہی **ف** اسواسطے کہ مطلب حاصل ہو گیا تو اب اونکے قتال سے باز رہین اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا گیا مین کہ مقاتلہ کرون لوگون سے یہان تک کہ کہین وہ کہ نہین ہی کوئی معبود سوا اللہ کے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے ابن عمر رض سے **ص** اور اگر نہ مانین تو اونسے جزیہ طلب کرین **ف** اسواسطے کہ حدیث بریدہ مین ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر وہ انکار کرین اسلام سے تو طلب کرو اونسے جزیہ پھر اگر وہ قبول کرین تو تم بھی قبول کرو اونسے روایت کیا اوسکو مسلم نے **ص** اگر جزیہ دینا قبول کرین تو اونکے واسطے ہی وہ جو ہمارے لیے ہی یعنی اونکے جان و مال کو محفوظ رکھنا چاہیے اور اوپر اونکے ہی وہ جو ہمپر ہی یعنی معاملات مین اونکے احکام مثل مسلمانون کے ہین اور دلیل اسپر قول ہی حضرت علی رض کا کہ مقرر کیا گیا اونپر جزیہ تاکہ ہوجاوین خون اونکے مثل ہمارے خونون کے اور مال اونکے مثل ہمارے مالون کے **ف** روایت کیا اوسکو شافعی نے مسند مین اور اسناد مین اوسکی ابو الجنوب ہی ضعیف کیا اوسکو دارقطنی نے **ص** اور جسکو کہ دعوت اسلام نہ پہونچی ہو اوسکے ساتھ ہم نہ لڑینگے **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ سے کہ تم پہونچوگے اہل کتاب پر سو بلانا اوسکو اول طرف شہادت لا اِلٰہ اِلّا اللہ کے روایت کیا اوسکو بخاری و مسلم نے **ص** اور اگر پہلے دعوت اسلام پہونچ چکی ہو تو مستحب ہی کہ لڑائی کے شروع مین پھر اونسے مسلمان ہوجانے کو کہا جاوے **ف** اور یہ واجب نہین ہی کیونکہ مروی ہی نافع رض سے کہا کہ چھاپا مارا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مصطلق پر اور وہ غافل تھے پھر مارا لڑنے والونکو اونکے اور قید کیا اولاد کو اونکی کہا یہ مجھسے عبد اللہ بن عمر رض نے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور ظاہر ہی کہ پہلے مین بلانا ہوا ہی طرف اسلام کے **ص** پھر اگر جزیہ دینا بھی قبول نہ کرین تو اللہ تعالیٰ سے مدد کی درخواست کرکے اونسے لڑینگے **ف** اسواسطے کہ حدیث بریدہ مین ہی کہ اگر وہ انکار کرین جزیے سے تو مدد مانگ اللہ سے اور لڑ اونسے **ص** ساتھ فلاخن کے **ف** اور تمامی آلات حرب مثل توپ و بندوق کے **ص** اور کافرون کو جلا دینگے اور ڈبو دینگے اور تیر مارینگے **ف** اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑا کیا ایک فلاخن کو طائف والون پر روایت کیا اوسکو ابو داود نے مراسیل مین مکحول سے اور راوی اوسکے معتبر ہین اور موصول کیا اوسکو عقیلی نے حضرت علی رض سے لیکن سند اوسکی ضعیف ہی اور جلا دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے درختون کو بنی نضیر کے اور کاٹ ڈالا اونکو روایت کیا اوسکو علماء ستہ نے **ص** اگرچہ وہ بعض مسلمانون کو اپنی سپر بنالین اور ہم تیر وغیرہ مارنے مین کافرون کی نیت کرینگے نہ مسلمانون کی **ف** یعنی اگر کافر مسلمان کو اپنی سپر بنالے اور اوسکی آڑ مین کھڑا ہو اور اوسکے مارنے کی ضرورت ہو تو صرف کافر کی نیت سے تیر وغیرہ مارنا چاہیے گو مسلمان بھی زخمی ہو یا مارا جاوے **ص** اور اونکے درخت کاٹ ڈالین گے اور اونکی کھیتیان اوجاڑ دینگے اور دغا نکرینگے **ف** یعنی عہد نہ توڑینگے اور صحیحین مین ثابت ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑائی مکر و فریب ہی تو اب ضرور ہوا کہ دغا اور مکر مین فرق پہچانین تو جب تک کہ لڑائی ہورہی ہی تو مکر حرام نہین اسطرح پر کہ ہم اونکو اس طرح دکھلا دین کہ نہین لڑتے ہین اور جب وہ مطمئن ہوجاوین تو اونسے لڑین یا ہم اور کسی طرف چلے جاوین اور وقت اونکی غفلت کے رات کو اونپر چھاپہ مارین برخلاف

اوس صورت کے کہ ہمارے اور اونکے بیچ مین عہد ہوگیا کہ آج کے روز ہم نہ لڑینگے اور پھر بعد دغا دیکے لڑ بیٹھے تو یہ مکر نہین ہے
بلکہ عہد توڑنا ہے اور یہ حرام ہے ص اور مال غنیمت مین خیانت نکرینگے اور مُثلہ یعنی کسیکے ناک کان نہ کاٹینگے اور وہ جو
عرینین کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مُثلہ کیا تھا ف اور حدیث اونکی کتاب الطہارت کوئین کے باب مین گذری
ص منسوخ ہے ساتھ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نہ چُراؤ مال مین سے غنیمت کے اور عہد نہ توڑو اور ناک کان
نہ کاٹو ف روایت کیا اوسکو مسلم نے حدیث بُریدہ سے ص اور مثلہ مین اللہ تعالی کی پیدایش کا بدل دینا ہے تو
حرام ہوگا ف اسواسطے کہ اللہ کی پیدایش کا بدلنا حرام ہے ص اور لڑکے اور بیعقل اور بوڑھے فرتوت اور اندھے
اور اپاہج کو اور عورت کو نہ مارینگے ف اور امام شافعی کے نزدیک شیخ فانی اور اپاہج اور اندھے کو بھی مارینگے اور ہم
یہ کہتے ہین کہ ان لوگون سے لڑائی متحقق نہین ہوتی تو انکا مارنا بھی جائز نہوگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا قتل
سے عورتون اور لڑکون کے روایت کیا اوسکو بخاری و مسلم نے اور آپ نے دیکھا ایک عورت کو لڑائی مین کہ قتل ہوئی تھی سو فرمایا
کہ نہین تھی یہ قابل قتال کے روایت کیا اوسکو ابو داود اور نسائی نے ص مگر یہ کہ جب کوئی ان مین سے حاکم ہو یا لڑتا ہو یا
صاحب مال ہو کہ کافرون کو مستعد کرتا ہو لڑائی پر یا لڑائی کے امور مین مشورہ دیتا ہو اور منع ہے کہ مسلمان لڑکا اپنے باپ مشرک کو
ابتداءً قتل کرے بلکہ لڑکے کو اوسکے مار ڈالنے سے دیر کرنا چاہیے کہ دوسرا شخص آنکر اوسکو مار ڈالے ف اسواسطے کہ فرمایا
اللہ تعالی نے وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا یعنی بسر کر والدین سے دنیا مین موافق دستور کے اور یہ دستور سے
بعید ہے کہ ابتداءً باپ کو مار ڈالے ص اور اگر باپ اوسکے قتل کا قصد کرے اور اوسکو اوس سے بچنے کی کوئی صورت نہ بن سکے
تو اوسکو مار ڈالے ف اسواسطے کہ مقصود بچنا ہے بلکہ جب باپ مسلمان اپنے بیٹے پر تلوار کھینچے اور بیٹے کو بچنے کی کوئی صورت
نبنے بغیر قتل کرنے باپ کے تو قتل کرے اوسکو تو کافر باپ مین بدرجہ اولی قتل کرنا جایز ہوگا ھدایہ ص اور بھی منع ہے کہ
قرآن اور عورت کو لیجانے لشکر مین ہمراہ لیکر جنمین جمعیت تھوڑی ہو اور اگر بڑا لشکر ہو اور گمان غالب ہو فتح کا تو کچھ مضایقہ نہین
ف صحیح مسلم اور ابن ماجہ مین مروی ہے حضرت ابن عمر سے کہ منع کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے کہ
سفر کیا جاوے قرآن کو لیکر دشمن کے ملک مین اور ایک روایت مین مسلم کی ہے کہ مین خوف کرتا ہون اس بات کا کہ لے اوسکو
دشمن ص اور اگر امام کافرون سے صلح کرنے مین بہتری دیکھے جائز ہے کہ اونسے صلح کرے ف خواہ مال دیکر یا لیکر
اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے صلح کی اہل مکہ سے اس بات پر کہ لڑائی کو موقوف رکھین دس برس تک ایسا ہی مذکور ہے سیرت محمد بن اسحق اور سیرت
ابن ہشام مین اور بیہقی نے روایت کی کہ وہ صلح دو برس تک تھی ص اور صلح کو توڑ ڈالین اگر توڑنا اچھا ہو اونکو اطلاع دیکے
اور اگر کافر خیانت کرین تو بدون اطلاع دیے اونسے لڑین ف اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے توڑ ڈالی وہ
صلح جو کی تھی مشرکین مکہ سے اور درصورت خیانت نہ کرنے کافرون کے بغیر اونکی اطلاع دہی کے لڑنا جائز نہوگا کیونکہ دغا
ہو جاویگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عہدون مین وفا ہے نہ دغا اور یہ حدیث غریب ہے اور قول ہے عمرو بن عبسہ کا
لیکن اسکے معنون مین اور حدیثین صحیح آئی ہین ص اور مرتدون سے صلح کرلین لیکن مال نہ لین اور اگر لے لیا تو پھر اونکو

واپس دین اور مسلمان کافرون کے ہاتھ ہتھیار اور گھوڑے اور لوہا نہ بیچین اگرچہ بعد صلح کے ہو **ف** اسواسطے کہ روایت کیا بیہقی نے سنن مین اور بزار نے مسند مین اور طبرانی نے معجم مین عمران بن حصین رضہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہتھیار کے بیچنے سے فتنہ و فساد مین کہا بیہقی نے صواب یہ ہے کہ یہ موقوف ہے اور روایت کیا اوسکو ابن عدی نے کامل مین لیکن سند اوسکی ضعیف ہے **ص** اور جب کافر کو کوئی مسلمان مرد یا عورت آزاد پناہ دے تو امان اوسکی صحیح ہے اور اوسکو قتل نکرینگے ہان اگر امان دینا برا ہو تو امن کو توڑ ڈالین اور حاکم امان دینے والے کو تادیب کرے **ف** اور دلیل اس باب مین قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ مسلمان برابر ہین خون اونکے اور ذمہ داری کر سکتا ہے ادنی اونکا یعنی بہت کم اور وہ ایک ہے روایت کیا اوسکو ابوداود اور بخاری مسلم نے **ص** اور اگر کوئی ذمی یا قیدی یا سوداگر مسلمان جو اونکے ساتھ ہے یا غلام یا وہ شخص جو اسلام لایا ہے لیکن ہماری طرف نہین آیا ہے یا لڑکا یا مجنون امان دے تو امان اوسکی باطل ہے **ف** اور امام محمد کے نزدیک امان غلام کی صحیح ہے اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ امان غلام کی امان ہے یعنی جائز ہے اور یہ حدیث ایسے مین ہے کہ روایت کیا اوسکو ابوموسی اشعری نے اور کہا ابن الہمام نے کہ یہ حدیث پہچانی نہین جاتی لیکن روایت کیا عبدالرزاق نے حضرت عمر رضہ سے مانند اسکے موقوفاً اور ابن ابی شیبہ نے اور دلیل امام صاحب کی مذکور ہے ہدایہ مین

باب غنیمتون کا اور اوسکے بانٹنے کے بیان مین

مسلمانون کا بادشاہ جس شہر کو غلبہ اور زبردستی سے فتح کرے اوسکو لشکر مین بانٹ دے یا اوس ملک کے باشندون کو اوسپر مقرر رکھے اور اون خود پر جزیہ اور اونکی زمین پر خراج ٹھہراوے **ف** دلیل اول مسئلے کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے ملک مین ایسا ہی کیا تھا اور دوسرے مسئلے کی یہ ہے کہ حضرت عمر رضہ نے اہل عراق کو اونکے ملک پر برقرار رکھا تھا اور اونکی زمینون پر خراج باندھا تھا ہدایہ **ص** اور قیدیون کو اختیار ہے چاہے مار ڈالے **ف** اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مارا عقبہ بن ابی معیط وغیرہ کو قیدیان بدر سے **ص** اور چاہے اونکو غلام بنالے **ف** اسواسطے کہ اسمین اونکا بھی دفع شر ہے اور مسلمانون کا بھی فائدہ ہے **ص** اور چاہے آزاد چھوڑ دے کہ مسلمانون کو ذمی بنکے جزیہ دیا کرین اور نہین جائز ہے کہ اون قیدیون کو مفت احسان رکھکر چھوڑ دین اور امام شافعی کے نزدیک جائز ہے **ف** اور دلیل ہماری قول ہے اللہ تعالی کا اُقْتُلُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَيْثُ وَجَدْتُّمُوْهُمْ **ص** اور جائز ہے کہ مال لیکر اونکو چھوڑ دین قبل موقوف ہونے لڑائی کے نہ بدلے مین مسلمانون کے جو کافرون کے نزدیک قید ہین اور بعد موقوف ہونے لڑائی کے مال لیکر چھوڑنا باجماع ہمارے علماء کے جائز نہین ہے اور مسلمانون کے بدلے مین بھی چھوڑنا امام صاحب کے نزدیک جائز نہین ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور امام ابویوسف سے اس باب مین دو روایتین ہین اور امام شافعی کے نزدیک مطلقا جائز ہے لیکن دار الحرب کو واپس بھیج دینا کسیکے نزدیک جائز نہین اور یہی حرام ہے مواشی کے کوچ مین کاٹنی جس صورت مین کہ اونکا دار الاسلام مین لانا مشکل ہو بلکہ ذبح کرکے اونکو جلا دیا جاوے تاکہ کافر فائدہ نہ اوٹھاوین **ف** اور امام شافعی کے نزدیک وہ مواشی چھوڑ دیئے جاوین اور دلیل لاتے ہین کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ذبح کرنے سے بکری کے مگر واسطے کھانے کے اور جواب ہمارا یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعاً نہین ملی بلکہ قول ابوبکر رضہ کا ہے روایت کیا اوسکو مالک نے موطا مین اور دلیل ہماری یہ ہے کہ ذبح کرنا

حیوان کا واسطے غرض صحیح کے درست ہی اور نہین شک ہی اس بات مین کہ کافرون کی شوکت توڑنے سے بڑھکے اور کوئی غرض نہین تو اگر اونکو زندہ چھوڑ دین تو کافرون کی منفعت ہوگی اور باعث اونکے غلبے کا ہوگا اور زندہ کو جبین نہ کاٹین کیونکہ یہ مثلہ ہی اور مثلہ ممنوع ہی حدیث صحیح مین جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور جو چیزین جلانے سے نہین جلتی ہین تو اوسکو گاڑ دین ایسے مقام پر کہ کافرون کو اطلاع نہووے ھدایہ **ص** اور کافرون کے ملک مین مال غنیمت کو نہ بانٹین **ف** اور امام شافعی کے نزدیک بانٹ دے لین اور دلیل ہماری یہ ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا غنیمت کی بیع سے دار الحرب مین اور قسمت بھی بمنزلے بیع کے ہی ھدایہ اور یہ حدیث غریب ہی کہا یہ شیخ ابن الہمام نے **ص** اور اگر لشکر والون کو مال اسلیے بانٹ دین کہ اونکے پاس امانت رہے دار الاسلام مین داخل ہوکر پھر قسمت کی جاویگی تو جائز ہی اور جو مدد کہ مسلمانون کو پہونچے وہ مال غنیمت مین اونکے شریک ہونگے اگرچہ مدد کے لوگون کو کافرون سے لڑنے کا اتفاق نہوا ہو مگر بازاری شخص اور جو کہ دار الحرب مین مرجاوے شریک نہوگا اور امام شافعی کے نزدیک جو شخص کہ بعد کفار کی شکست کے مرجاوے اگرچہ دار الحرب مین مرے تو شریک ہوگا اور حصہ اوسکا اوسکے وارثون کو ملیگا اور جو دار الاسلام مین آکر مریگا تو حصہ اوس مردے کا سبکے نزدیک وارثون کو اوسکے دلایا جاویگا اور جائز ہی مسلمانون کو کہ مال غنیمت سے ان اشیا کو تقسیم سے پیشتر دار الحرب مین کام مین لاوین کھانا اور گھانس اور لکڑیان جلانے کی اور تیل اور ہتھیار جنکی حاجت پڑے **ف** اسواسطے کہ روایت کیا بیہقی نے عبد اللہ بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دن خیبر کے کھاؤ اور چراؤ اور نہ اوٹھاؤ اور نکالا اوسکو واقدی نے مغازی مین اور سند سے **ص** اور جب دار الحرب سے نکلین تو اونکو کام مین نہ لاوین بلکہ جسقدر اپنے پاس بچی ہون اونکو مال غنیمت مین واپس دین مگر اونکا بیچنا جائز نہین اور جو شخص کہ کافرون مین سے مسلمان ہوجاویگا اوسکی جان قتل سے اور اولاد صغیر اوسکی قید سے اور جو مال کہ اوسکے پاس ہوگا یا کسی مسلمان یا ذمی کے پاس امانت ہوگا غنیمت ہوجانے سے محفوظ رہیگا **ف** اسواسطے کہ روایت کیا امام محمد نے عروہ بن الزبیر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ اسلام لاوے کسی چیز کے ساتھ تو وہ چیز اوسکی ہی اور اسناد مین اوسکی ابن لہیعہ ضعیف ہی اور روایت کیا اوسکو سعید بن منصور نے باسناد صحیح اور روایت ابی داود مین ہی کہ فرمایا آپنے کہ قوم جب اسلام لائی تو محفوظ کر لیا انھون نے اپنی جانون اور مالون کو **ص** لیکن اوسکے مسلمان ہونے سے اوسکی اولاد کبار یعنی بڑے لڑکے اور اوسکی عورت اور حمل اور زمین اور غلام جنگی اور جو مال اوسکا حربی کے پاس امانت ہی یا غصب ہی محفوظ نرہیگا بلکہ غنیمت مین داخل ہوگا

فصل غنیمت کی قسمت کے بیان مین

جو شخص کہ دار الاسلام کی حد سے آگے بڑھنے کے وقت سوار ہوا گرچہ بعد اوسکے گھوڑا اوسکا مر گیا ہو اور وہ وقت لڑائی کے پیادہ ہو اوسکے لیے دو حصے ہین اور جو وقت نکلنے کے دار الاسلام کی حد سے پیادہ ہو تو اوسکا ایک حصہ ہی اگرچہ وقت لڑائی کے سوار ہو اور امام شافعی کے نزدیک اعتبار سوار اور پیادہ ہونے مین لڑائی کے وقت کا ہی اور سوار کے لیے اونکے نزدیک تین حصے ہین **ف** اور یہی مذہب ہی صاحبین کا اور دلیل امام صاحب کی یہ ہی کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح عبد اللہ بن عمر سے کہ کیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے سوار کے دو حصے اور واسطے پیادے کے ایک حصہ اور تفصیل فتح القدیر مین ہی **ص** اور سوار کے اگر دو گھوڑے ہون تب بھی ایک ہی کا حصہ ملیگا اور اونٹ اور خچر کے واسطے کچھ نہین اور غلام اور لڑکے

اور عورت اور ذمی کے واسطے اگر لڑائی مین اعانت کرین تو اونکو پورا حصہ نہ ملیگا بلکہ کچھ تھوڑا سا حصہ جو حصۂ غنیمت سے کم ہو
موافق رائے امام کے دیا جاویگا ف اور ایسا ہی مروی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکالا اوسکو اصحاب سنن نے
ص اور مال غنیمت سے پانچوان حصہ یتیمون کا ہی جنکے باپ مرگئے ہون اور مسکینون کا اور مسافرون کا اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی قرابت کے فقیر یعنی ان تینون قسمون یعنی یتیمون اور مسکینون اور مسافرون پر مقدم رکھے جاوین اور جو لوگ ونمین سے
غنی ہون اونکا حق اس پانچوین حصے مین نہین اور ذکر اللہ تعالی کا جو اس آیت مین ہی وَاعْلَمُوْا اَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّنْ شَیْءٍ فَاَنَّ
لِلّٰهِ خُمُسَهٗ وَلِلرَّسُوْلِ الآیہ صرف تبرک کے واسطے مذکور ہی اور حصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی وفات کے سبب سے
جاتا رہا جیسے کہ صفی جاتا رہا ف کہ اب امرا اور بادشاہون کو صفی لینا نچاہیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صفی لینا درست تھا
اور صفی وہ مال ہی جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت سے اپنے نفس نفیس کے لیے پسند فرماتے تھے جیسے کوئی تلوار یا زرہ یا اور
کوئی چیز پس اب امام کو اپنے لیے پسند کرنا درست نہین ص اور امام شافعی کے نزدیک مال غنیمت کے پانچ حصے کرین ایک حصہ
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اور وہ خلیفہ کو ملیگا اور ایک حصہ خاص ذوی القربی کا یعنی بنی ہاشم اور بنی مطلب کا ف برابر ہو کر
غنی ہون یا فقیر ص جاننا چاہیے کہ نبی محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد المناف ہین اور عبد مناف
کے چار بیٹے تھے ہاشم اور مطلب اور عبد شمس اور نوفل ق ف سنن ابو داود وغیرہ مین مروی ہی کہ ص جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے خیبر کی غنیمتون کو بانٹا تو پانچوان حصہ ذوی القربی کا تقسیم کیا درمیان اولاد ہاشم اور مطلب کے اور عثمان رض تھے اولاد سے
عبد شمس کے اور جبیر بن مطعم اولاد سے نوفل کے اور دونون نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ہم انکار نہین کرتے ہین
بزرگی اولاد ہاشم کا اس واسطے کہ آپ کو اللہ تعالی نے ونمین رکھا یعنی اونھین کی اولاد مین ہوے اور بنی مطلب کو ہمپر کیا بزرگی ہی کہ
آپ نے اونکو دیا اور ہمکو نہ دیا تو فرمایا آپ نے کہ انھون نے نہ چھوڑا مجکو زمانہ جاہلیت مین اور نہ اسلام مین تو امام شافعی اسے بھی
قسمت کرتے ہین موافق قسمت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ہم کہتے ہین کہ آپ نے صرف یہی وجہ بیان کی کہ بنی مطلب نے میری
اعانت اور نصرت کی تو یہ بات آپ کی وفات سے باقی نرہی تو اب سب اقارب آپ کے مستحق ہین بسبب فقر کے جیسا کہ فرمایا آپ نے
ف واسطے بنی ہاشم کے ص کہ اللہ نے بدل دیا تمکو صدقون سے پانچوین حصے کا پانچوان حصہ یعنی ایک حصہ ف
اور یہ حدیث کتاب الزکوۃ مصارف کے باب مین گذری اور روایت کیا اوسکو ابن ابی حاتم نے تفسیر مین اور اسناد اوسکا حسن ہی
ص اور جب یہ کہ بدلہ زکوۃ کا ہوا تو جو مستحق زکوۃ کا ہوگا وہ اسکا بھی ہوگا اور منقول ہی کہ خلفاے راشدین قسمت کرتے تھے ہمارے
طریق پر ف روایت کیا ابو یوسف نے کلبی سے انھون نے ابو صالح سے انھون نے ابن عباس سے کہ خمس تھا بانٹا جاتا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے مین پانچ حصے کر کے ایک واسطے اللہ کے اور رسول کے اور ایک واسطے ذوی القربی کے اور ایک
واسطے یتامی کے اور ایک واسطے مساکین کے اور ایک واسطے مسافرون کے پھر تقسیم کیا ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم
نے اوسکو تین پر ایک واسطے یتیمون کے اور ایک واسطے مساکین کے اور ایک واسطے مسافرون کے اور روایت کیا طحاوی نے
مانند اسکے ص اور حضرت عمر رض دیتے تھے اونکے فقیرون کو ف کہا شیخ ابن الہمام نے کہ اس تصریح سے ہمنے نہین پایا اوسکو
ص اور اگر کوئی مسلمانون کی جماعت دار الحرب مین سے مال غنیمت لاوین تو اوسکا پانچوان حصہ لیا جاویگا جب کہ اونکے پاس

لشکر وغیرہ ہو یا امام کے اذن سے گئے ہون اور جو امام کے بغیر اذن کے اور لشکر کے چلے گئے ہون تو اوسمین سے پانچوان حصہ نہ لیا جاوے اور امام کو اختیار ہی کہ حالت قتال مین لشکر کو برانگیختہ کرے اور حرص دلاوے قتل پر مثلا کہے کہ جو کوئی کسی کافر کو مار یگا تو اوسکا سامان قاتل کو ملیگا یا چھوٹے لشکر سے کہے کہ مینے تمہارے واسطے غنیمت کی چوتھائی بعد خمس نکالنے کے مقرر کردی یعنی غنیمت مین سے خمس نکالکر چار حصے جو رہے اونمین ایک حصہ تمکو دونگا اور تین حصے سب لشکر مین تقسیم کرونگا ف اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالی نے یَا اَیُّهَا النَّبِیُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِیْنَ عَلَی الْقِتَالِ ای نبی مستعد کر اور رغبت دلا مسلمانون کو قتال پر ص اور نہ بڑھاوے بعد آجانے غنیمت کے دار الاسلام مین ف اسواسطے کہ اب سبکا حق اوسمین ہوگیا ص مگر خمس سے ف کیونکہ خمس مین اون لوگون کا حق نہین ص اور سامان یہ ہی کہ سواری اور کپڑے اور ہتھیار اور جو کچھ کہ اوسکے پاس ہو جانور پر تو اگر امام نے زیادہ دینے کا حکم نہ کیا تو اسباب مقتول کا سب مین تقسیم ہو جاویگا ف اور امام شافعی کے نزدیک ہمیشہ سامان مقتول کا قاتل کو ہوگا کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ قَتَلَ قَتِیْلًا فَلَهٗ سَلَبُهٗ روایت کیا اوسکو اسحق بن راہویہ نے مسند مین اسی لفظ سے اور ابو داود اور ابن حبان اور حاکم نے انس رضہ سے اس لفظ سے مَنْ قَتَلَ کَافِرًا فَلَهٗ سَلَبُهٗ اور جماعت نے سوا نسائی کے اس لفظ سے ابو قتادہ سے مَنْ قَتَلَ قَتِیْلًا لَهٗ عَلَیْهِ بَیِّنَةٌ فَلَهٗ سَلَبُهٗ یعنی جو شخص کہ قتل کرے کسی کافر کو اور اوسکے پاس گواہ ہون تو واسطے اوسکے ہی سامان اوس مقتول کا اور دلیل امام اعظم کی یہ ہی کہ یہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ حنین مین زیادہ کرنے کے لیے فرمایا تھا نہ یہ کہ اسکا ہمیشہ حکم ہی شرع مین اور دلالت کرتا ہی اسپر وہ جو روایت کیا طبرانی نے معجم کبیر اور اوسط مین کہ ایک شخص نے ارادہ کیا کل مال لے لینے کا قاتل کے اور ابو عبیدہ نے ارادہ کیا کہ اسمین پانچوان حصہ کرین تو کہا ... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا اِنَّمَا لِلْمَرْءِ مَا طَابَتْ بِهٖ نَفْسُ اِمَامِهٖ یعنی آدمی کا وہ حصہ ہی جتنے مین اوسکا امام خوشدل اور راضی ہو اور روایت کیا اسکو اسحق بن راہویہ نے اور تفصیل فتح القدیر مین ہی

باب کافرون کے غلبے کے بیان مین

اگر بعض کافر بعض کافرون پر غالب ہوکر اونکو قید کرین اور اونکا مال لے لین یا اونٹ ہمارے بھاگ کے اونکے پاس چلے جاوین یا مسلمانون کے مالون پر غالب ہو جاوین اور اون مالون کو دار الحرب مین لیجاوین تو مالک ہو جاوینگے اور امام شافعی کے نزدیک کافر مسلمانون کے مال کے مالک نہونگے ف اور دلیل ہماری اصل مین مذکور ہی ص اور کافر ہمارے آزاد اور مدبر اور ام ولد اور مکاتب اور غلام کو جو اونکے پاس بھاگ گیا ہو مالک نہونگے اگرچہ اوسکو لے لیوین اور ہم اگر اونپر غلبہ پا دین تو اونکے آزاد شخصون کے اور اونکے مالون کے مالک ہو جاوینگے تو جو مسلمان اپنی چیز بجنسہ وہان پاوے وہ غنیمت کی تقسیم سے پیشتر اوسکو مفت لے لے اور اوسکا عوض کچھ نہ دے اور اگر غنیمت کی تقسیم کے بعد اوسکو اپنا مال ملے تو اوس مال کی قیمت دیکر لے سکتا ہی ف اسواسطے کہ روایت کیا دارقطنی اور بیہقی نے سنن مین ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اون مالون مین کہ لیجاوین اوسکو دشمن اور مسلمان پھر چھین لیوین اونسے کہ اگر صاحب مال اوسکو پاوے قبل قسمت کے تو وہ حقدار ہی اوسکا اور اگر پاوے اوسکو اور قسمت ہو چکی ہو تو لے لیوے قیمت سے اور اسناد مین اوسکی حسن بن عمارہ ضعیف ہی اور نکالا دارقطنی نے مانند اسکے ابن عمر رضہ سے اور یاسین اوسکی اسناد مین ضعیف ہی اور ذکر کیے زیلعی نے تخریج ہدایہ مین اس باب مین بہت آثار ص اور جو کسی سوداگر نے

کافرون سے وہ چیز مول لی ہو اور دار الاسلام مین لے آیا ہو تو جتنے دام سوداگر کے لگے ہون اوسقدر دیکر لے **ف** اسواسطے کہ روایت کیا ابو داود نے مراسیل مین تمیم بن طرفہ سے کہ ایک شخص نے ایک شخص کے پاس ایک ناقہ پایا او قصہ اوٹھایا اسکا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تو قائم کیے ایک نے گواہ کہ یہ میرا ناقہ ہی اور دوسرے نے قائم کیے اس بات پر کہ اس ناقے کو خرید کیا مینے دشمن سے تو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر چاہے تو تو لے اوس قیمت سے کہ خریدا ہی جتنے کو اس شخص نے ورنہ چھوڑدے تو اوسکو اور ذکر کیا اسکو عبد الحق نے احکام مین اور کہا کہ اسناد کیا اس حدیث کا یاسین الزیات نے سماک بن حرب سے اونسے تمیم بن طرفہ سے اونسے جابر بن سمرہ سے اور یاسین ضعیف ہی کہا ابن القطان نے کہ ایسا ہی کہا ابن حزم نے اور مین نہین پہچانتا ہون اس سند کو ھکذا فی تخریج الھدایۃ للزیلعی **ص** اگرچہ اوس مال کی آنکھ پھوٹ گئی ہو اور اوسکا عوض اوس تاجر نے لیا ہو تو اب مسلمان مالک کو نہ چاہیے کہ آنکھ پھوٹنے کے عوض کو مثلاً غلام کے مول مین سے کم کرکے دے تو اگر قید مین پڑا اور خریدا دوبارہ تو مشتری اول دوسرے سے اوسکا دام دیکر لے اور پہلا مالک دونون دام مشتری اول کو دے اس مسئلے کی صورت یہ ہی کہ کافر زید کے غلام کو پکڑ لے گئے اور عمرو اونسے سو روپے کو خرید لایا پھر دوبارہ اوس غلام کو کافر پکڑ لے گئے تو بکر اونسے سو روپے کو دار الاسلام مین لے آیا اب اگر عمرو اوس غلام کو لیگا تو بکر کے دام یعنی سو روپے دیکر لیگا اور زید اگر عمرو سے لینا چاہیگا تو دو سو دینے پڑینگے اسلیے کہ عمرو کے اوسپر دو سو لگے ہین اور زید کو اختیار نہین کہ بکر سے سو روپے دیکر خریدے کیونکہ اس صورت مین عمرو کے روپے ضائع ہو جاوینگے مسئلہ اگر کوئی غلام اپنے مالک کا گھوڑا اور اسباب لیکر کافرون کی طرف چلا گیا اور انھون نے اوسکو پکڑ لیا اور کوئی سوداگر اونسے وہ غلام اور گھوڑا اور اسباب مول لیکر دار الاسلام مین لے آیا تو مالک قدیم اوس غلام کو سوداگر سے مفت لے سکتا ہی اسلیے کہ کافر ہمارے غلام کے مالک نہین ہوتے اور غلام کے سوا اور اسباب مول دیکر لیوے جتنے دام مشتری نے کافرون کو دیے ہون اسلیے کہ اون چیزون کے وہ مالک ہو گئے تھے اور اگر کوئی کافر مسلمانون کی امن سے دار الاسلام میں آیا ہو کسی مسلمان غلام کو خرید کرے اور اپنے ملک مین لیجاوے تو وہ آزاد ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک آزاد نہوگا **ف** اور دلیل امام صاحب کی اصل مین مذکور ہی **ص** اور جو کوئی غلام حربی کا دار الحرب ہی مین مسلمان ہو کر چلا آوے یا مسلمان غالب ہو کر اوس مسلمان غلام کو دار الحرب سے پکڑ لاوین تو ان دونون صورتون مین وہ غلام آزاد ہوگا **ف** اسواسطے کہ روایت کیا امام احمد نے اور ابن ابی شیبہ نے مصنف مین اور طبرانی نے معجم مین مقسم سے انھون نے ابن عباس سے کہ دو غلام نکلے طائف سے طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سو آزاد کیا اونکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اونمین سے ابو بکرہ تھے اور ایک لفظ مین ابن ابی شیبہ کے یہ ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے آزاد کرتے اون غلامون کو جو آتے تھے آپ کے پاس مسلمان ہو کر اور آزاد کیے دن طائف کے دو غلام ایک اونمین سے ابو بکرہ تھے اور روایت کیا ایسا ہی ابو داود نے مراسیل مین مانند اسکے عبد ربہ بن الحکم سے کہا ابن القطان نے کہ عبد ربہ بن الحکم نہین پہچانا جاتا ہی حال اوسکا اور روایت کیا بیہقی نے عبد اللہ بن مکرم ثقفی سے اور اوسمین ہی کہ فرمایا آپ نے اُولٰئِکَ عُتَقَاءُ اللّٰہِ عَزَّ وَجَلَّ یعنی وہ اللہ کے آزاد کیے ہوئے ہین واللہ اعلم

باب مستامن کے بیان مین

مستامن اوسکو کہتے ہین جسکو مار ڈالنے اور لوٹ لینے سے امن دیوین تا کہ دار الاسلام مین آوے یا مسلمان دار الحرب مین جاوے

اگر کوئی مسلمان سوداگر دار الحرب مین جاوے تو وہ کافرون کی جان اور مال سے تعرض نہ کرے مگر جب کافرون کا بادشاہ اوسکا مال لے لیوے یا اوسکو قید کرے یا اور کوئی کافر اوسکے ساتھ یہ کام کرے اور حاکم کافرون کا جانتا ہو تو اگر باوجود اس حرمت کے کوئی چیز نکال لاوے تو اوسکا مالک ہو جاویگا بطور ممنوع پس ایسی چیز کو فقیرون کو خیرات کر دینا چاہیے اپنے خرچ مین نہ لاوے اسلیے کہ اوسکا لینا حرام تھا اور اگر سوداگر مذکور کے ہاتھ کسی کافر نے کوئی چیز قرض بیچی یا سوداگر نے کافر کے ہاتھ یا انمین سے ایک نے دوسرے سے زبردستی کوئی چیز لے لی اور پھر وہ دونون دار الاسلام مین آوین اور قاضی کے یہان رجوع کرین تو قاضی نہ حکم غصب کا دے نہ قرض مسلمان کا کافر پر نہ کافر کا مسلمان پر اور یہی حال ہی اگر دو کافر دار الحرب مین قرض یا غصب کا معاملہ کرین اور پھر امن لیکر دار الاسلام مین چلے آوین یعنی قاضی کچھ حکم غصب یا قرض کا ندے ہان اگر دونون کافر مسلمان ہوکر دار الاسلام مین آوین اور نالش کرین تو قرض کا حکم کیا جاویگا اور غصب کا نہین کیا جاویگا اور اگر دو مسلمان امن لیکر دار الحرب مین جاوین اور ایک ان مین سے دوسرے کو قصدًا یا خطاءً مار ڈالے تو اوسکے مال مین خون بہا واجب ہوگا اور خطا کی صورت مین کفارہ بھی لازم ہوگا اور اگر دو مسلمان دار الحرب مین قید ہون اور اونمین سے ایک دوسرے کو دار الحرب مین قتل کرے تو صرف خطا کی راہ سے مار ڈالنے مین کفارہ ہی اور خون بہا اور قصاص کچھ واجب نہین **ف** اور دلیل اسکی اصل مین مذکور ہی **ص** امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک دیت واجب ہوگی قصد اور خطا مین اور مستامن کو جو دار الحرب سے دار الاسلام مین آوے ایک سال کامل نہ رہنے دین اور اوس سے کہدین کہ اگر تو یہان ایک برس یا ایک مہینا جتنا امام کی رائے مین مناسب ہو ٹھہریگا تو تجھپر جزیہ معین کر دیا جاویگا پھر اس کہنے کے بعد اگر وہ اوس میعاد تک ٹھہریگا تو ذمی ہو جاویگا یعنی اوس سے جزیہ لینا چاہیے اور پھر اوسکو دار الحرب مین جانے ندیا جاوے جیسے کوئی مستامن زمین خرید لے اور اوسپر خراج مقرر ہو جاوے تو اوسپر جزیہ ایک سال کا لازم ہوگا خراج مقرر ہونے کے وقت سے یا کوئی مستامن عورت ذمی مرد سے نکاح کر لے تو ان صورتون مین بھی اونکو چھوڑینگے کہ اپنے ملک کو چلے جاوین برخلاف اسکے عکس کے یعنی اگر مستامن مرد ذمی عورت سے نکاح کرے تو وہ مرد ذمی نہو جاویگا اور اگر وہ اپنے وطن کو جانا چاہیگا تو جانے دینگے پس اگر مستامن جو دار الاسلام مین آیا تھا دار الحرب کو لوٹے تو خون اوسکا حلال ہو جاویگا **ف** تو اگر کوئی مسلمان یا ذمی اوسکو قتل کر ڈالے تو کچھ نہین **ص** تو اگر وہ قید کر کر لایا جاوے یا کافرون پر مسلمان غالب ہووین اور وہ شخص مارا جاوے تو جو قرض اوسکا کسی مسلمان یا ذمی پر تھا ساقط ہو جاویگا اور جو مال اوسکا انمین سے کسی پاس امانت تھا مال غنیمت ہو جاویگا اور اگر وہ مر گیا یا بدون غلبے کے مارا گیا تو اوسکا قرض اور امانت اوسکے وارثون کو ملیگی اور اگر کوئی حربی امن لیکر دار الاسلام مین آیا اور دار الحرب مین اوسکی بی بی اور بچہ اور کچھ مال کسی مسلمان یا ذمی یا حربی کے پاس ہی اور وہ یہان آکر مسلمان ہو گیا اور اوسکے بعد کافر مغلوب ہوئے تو اوسکی تمام اشیاے مذکورہ داخل غنیمت ہونگی اور اگر دار الحرب مین مسلمان ہوکر دار الاسلام مین آیا اور پھر کافر مغلوب ہوئے تو اوسکا چھوٹا بچہ مسلمان آزاد ہی اور جو امانت اوسکی مسلمان یا ذمی کے پاس ہوگی وہ اوسکی حربی مسلمان کی ہوگی اور انکے سوا اور چیزین **ف** یعنی عورت اور بڑے لڑکے اور جو مال اوسکا کہ حربی کے پاس ہی **ص** غنیمت ہو جاوینگی اور جو حربی مسلمان ہوا دار الحرب مین اور اوسکو کسی مسلمان نے قتل کیا قصدًا یا خطاءً اور اوسکے وارث بھی مسلمان ہین دار الحرب مین تو اوسپر سوا کفارے کے خطا مین اور کچھ واجب نہوگا اور امام شافعی

ف صاحب احسن المسائل مترجم کو اس مقام پر دھوکا ہوا عبارت انکی یہ ہے کہ جو امانت اوسکی مسلمان خواہ ذمی کے پاس ہوگی وہ اوسی مسلمان یا ذمی کی ہو جاویگی کہ وہ اوسکے مالک ہو جاوینگے انتہی حالانکہ سب کتابون مین تصریح ہے کہ وہ ملک مین اوسی حربی کی رہیگی ۱۲ منہ مد ظلہ

کے نزدیک قتل عمد مین قصاص اور خطا مین دیت واجب ہوگی اور جو شخص کہ حربی کر کسی مسلمان کو مار ڈالے جسکا کوئی وارث نہو یا کسی کافر حربی کو جو امن لیکر دار الاسلام مین آیا تھا اور مسلمان ہوگیا تھا مار ڈالے تو امام کو چاہیے کہ اوسکا خون بہا قاتل کی قوم سے لیوے اور اگر قصدًا اوسکو مار ڈالے تو اوسکا حکم قصاص مین مار ڈالنا یا خون بہا لینا ہی نہ معاف کرنا یعنی بادشاہ کو اختیار ہی چاہے مار ڈالے چاہے خون بہا لے مگر معاف نہین کر سکتا

باب مین عشری اور خراجی اور جزیے کے بیان مین

زمین عرب کی اور وہ زمین جہان کے رہنے والے مسلمان ہوگئے ہون یا غلبے کے طور پر مفتوح ہوکر لشکر اسلام کو بانٹ دی گئی ہو اور زمین بصرے کی سب عشری ہی **ف** یعنی انکی پیداوار سے دس حصے مین سے ایک حصہ لینا چاہیے لیکن زمین عرب کی سو اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاے راشدین نے خراج نہین لیا عرب کی زمین سے اور جو زمین کہ اسلام لائے اہل اوسکے یا لشکر اسلام مین بانٹ دی گئی تو وہ زمین قبضے مین مسلمانون کے ہی اور مسلمانون کی زمین سے عشر لیا جاتا ہی اور لیکن زمین بصرے کی تو چاہیے تھا کہ خراجی ہوتی مگر صحابہ نے مقرر کیا اوسپر عشر کو اسواسطے قیاس متروک ہوگیا **ص** اور جو ملک کہ غلبے سے جیتا ہو اور پھر وہان کے باشندون کو اوسپر قائم رکھا ہو یا امام نے اونکے ساتھ صلح کر لی ہو تو وہ خراجی ہی **ف** اور ایسی ہی زمین سواد عراق کی ہی اسواسطے کہ روایت کیا ابو عبید قاسم بن سلام نے کتاب الاموال مین ابراہیم تیمی سے کہ جب فتح کیا مسلمانون نے سواد کو کہا انھون نے واسطے عمر رضہ کے کہ تقسیم کردو اسکو ہمارے بیچ مین کیونکہ فتح کیا ہمنے اوسکو غلبے سے تو فرمایا حضرت عمر رضہ نے کہ کیا ہوگا اونکے واسطے جو تمھارے بعد مسلمان آوینگے تو مقرر رکھا انھون نے وہان کے باشندون کو اوسپر اور اونکی گردنون پر جزیہ اور اونکی زمینون پر خراج باندھا اور ایسا ہی کیا عمرو بن عاص رضہ نے جب فتح کیا زمین مصر کو اخراج کیا اسکا ابن سعد نے طبقات مین اور مقرر ہوا خراج ملک شام پر باجتماع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اور یہ مشہور ہی **ص** اور اگر کوئی شخص زمین ویران کو جو کسیکی ملک نہو آباد کرے تو وہ زمین اگر عشری کے متصل ہوگی تو عشری ہوگی اور اگر خراجی کے متصل ہوگی تو خراجی ہوگی اور وہ خراج جسکو حضرت عمر رضہ نے سواد عراق پر مقرر کیا تھا یہ ہی کہ جو زمین قابل زراعت ہو اور وہان پانی پہنچے اوسکے پیداوار سے ہر جریب پیچھے ایک صاع اور ایک درم لینا چاہیے اور ترکاری کی زمین سے ہر جریب مین پانچ درم اور انگور اور چھوہارے کے ملے (یعنی کھجور ۱۲) کھڑے ہون اونکی جریب مین دس درم اور اسکے سوا مین مثل زعفران اور باغ وغیرہ کے جو اوسکے حال کے مناسب ہو لیا جاوے **ف** اور یہ سب ثابت ہی حضرت عمر رضہ سے مختلف روایات مین اخراج کیا اونکا ابو عبید نے کتاب الاموال مین اور عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے **ص** اور جریب شصت در شصت ہوتا ہی **ف** یعنی ساٹھ گز کو ساٹھ گز مین ضرب دینے سے جتنا حاصل ہو اور وہ ۳۶۰۰ ہوتے ہین اوتنے کا ایک جریب ہوتا ہی **ص** اور کتب فقہ مین ہی کہ گز بادشاہ کا سات مٹھی کا ہوتا ہی اور گز مساحت کا ساٹھ مٹھی اور ایک اونگلی کھڑی ہوئی اور اہل حساب کے نزدیک گز چوبیس اونگل کا اور اونگل چھہ جو کا ہوتا ہی اس طرح پر کہ سبکے بطون ملے ہون ایک دوسرے سے **ف** چلپی حاشیہ شرح وقایہ مین ہی کہ معتبر جریب مین گز کسریٰ ہی **ص** اور خراج مین آدھے سے بڑھ کر نہ لیا جاوے اور جو گنجایش اسقدر محصول کی نہو تو کم کر دیا جاوے مگر زیادہ کی گنجایش کی صورت مین زیادہ نہ کیا جاوے نزدیک امام ابو یوسف کے اور زیادہ کیا جاوے نزدیک امام محمد کے **ف** اور صحیح قول امام ابو یوسف کا ہی اور اوسی پر فتوی ہی اور موید ہی اوسکے وہ جو روایت کیا عبد الرزاق نے ابراہیم سے کہ آیا ایک شخص پاس عمر رضہ کے اور کہا کہ زمین خراج مین زیادہ گنجایش

اوس سے جو مقرر ہے اونپر تو فرمایا آپ نے کہ نہین راہ ہی ہمکو طرف اونکے یعنی ہمسے کچھ علاقہ نہین جتنا مقرر ہو چکا اوتنا ہی لین گے
ص اور خراج گذار کی زمین پر پانی پہونچنا بند ہو جاوے یا پانی زمین پر غالب ہو جاوے یا کھیتی کو کوئی آفت پہونچے تو ان صورتون
مین نہ مین پر کچھ خراج نہوگا اور اگر مالک زمین اپنی زمین کو پڑا رکھے یا مسلمان ہو جاوے یا کوئی مسلمان زمین خراجی کو خرید کرے تو
ان سب صورتون مین خراج لازم ہوگا ف اسواسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے خرید لیا تھا زمین خراج کو اور خراج دیا کرتے تھے
کہا بیہقی نے معرفہ مین کہ ابن مسعود اور خباب بن الارث اور حسین بن علی اور شریح ان سب کی تھین زمینین خراج کی اور روایت
کیے ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے اور عبد الرزاق نے اس باب مین چند آثار ذکر کیا اونکو زیلعی نے تخریج مین اور ابن الہمام نے فتح القدیر
مین ص اور خراجی زمین کے پیداوار مین عشر نہین یعنی اوسکے پیداوار مین خراج ہی کافی ہی عشر نہ لیا جاوے اور امام شافعی کے نزدیک
عشر بھی لیا جاوے ف اور دلیل ہماری یہ ہی کہ کسی نے خلفائے راشدین اور صحابہ مین سے جمع نہین کیا عشر اور خراج مین اور
ہدایہ مین ہی کہ دلیل ہماری قول ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لَا يَجْتَمِعُ عُشْرٌ وَّ خَرَاجٌ فِيْ اَرْضِ مُسْلِمٍ یعنی
نہین جمع ہوتے ہین عشر اور خراج زمین مین مسلمان کی اور اس حدیث کو روایت کیا ابن عدی نے یحیی بن عنبسہ سے ثنا
اَبُوْ حَنِيْفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مَسْعُوْدٍ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَجْتَمِعُ عَلٰى مُسْلِمٍ خَرَاجٌ وَّ عُشْرٌ اور کہا کہ یہ روایت کیا جاتا ہی قول سے ابراہیم کے اور روایت کیا اوسکو ابو حنیفہ نے
حماد سے انھون نے ابراہیم سے پھر آیا یحیی بن عنبسہ اور باطل کیا اوسکو اور ملا دیا اوسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک اور یحیی بن عنبسہ
ظاہر ہی حال اوسکا ضعف مین کہ روایت کرتا ہی ثقات سے موضوعات کو اور کہا ابن حبان نے کہ نہین ہی یہ کلام رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا اور یحیی بن عنبسہ دجال ہی بناتا ہی حدیث کو نہین حلال ہی روایت اوس سے اور کہا دارقطنی نے یحیی یہ
دجال ہی بناتا ہی حدیث کو اور یہ تہمت ہی امام ابو حنیفہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک اوسکا ذکر کیا اوسکو ابن الجوزی نے موضوعات
مین اور کہا بیہقی نے کہ یہ حدیث باطل ہی اور یحیی متہم ہی ساتھ وضع کے انتہی لیکن روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ کہا
انھون نے نہین جمع ہوتا ہی عشر اور خراج کسی زمین مین اور ایسا ہی روایت کیا عکرمہ سے ص اور اگر سال بھر مین دو بار پیداوار ہو
تو عشر بھی دو بار لیا جاویگا اور خراج دو بار نہ لیا جاویگا ف اور مروی ہی یہ حضرت عمر رضہ سے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ
نے ص لیکن جب خراج مقاسمہ ہو یعنی مثلاً ربع پیداوار یا خمس اوسکا مقرر ہو تو وہ مکرر لیا جاویگا مثل عشر کے

فصل جزیے کے بیان مین

جزیہ دو قسم ہی ایک وہ ہی کہ طرفین کی رضامندی سے مقرر ہو تو اوس سے کم یا زیادہ نہ لیا جائے ف جیسا کہ صلح کی تھی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل نجران سے دو ہزار کپڑون کے جوڑون پر آدھے صفر مین اور آدھے رجب مین روایت کیا اسکو
ابو داود نے کتاب الخراج مین ص اور ایک جزیہ وہ ہی کہ امام اپنی طرف سے اوسکو شروع کرے جب غالب ہو اونپر تو مقرر کیا جاوے
اہل کتاب اور مجوسی اور بت پرست پر جو عجم کا رہنے والا ہو ف اور امام شافعی کے نزدیک بت پرست سے عجم کے بھی جزیہ
نہ لیا جاویگا ص دولت والے پر ہر سال مین ۴۸ درم تو ہر مہینے مین چار درم ہوئے اور بیچ کے حال والے پر ۲۴ درم سالانہ
اور فقیر پر جو کما سکتا ہی بارہ درم سالانہ مقرر کیا جاوے اور امام شافعی کے نزدیک ہر مرد بالغ اور عورت بالغہ پر ایک دینار مقرر کیا جاوے

فقیر ہون یا غنی **ف** اسواسطے کہ روایت کیا ابوداود اور ترمذی اور نسائی نے معاذ سے کہ بھیجا مجکو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے طرف یمن کے کہ لون مین ہر بالغ سے ایک دینار کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن ہی اور روایت کیا اسکو ابن حبان نے
صحیح مین اور حاکم نے مستدرک مین اور کہا کہ صحیح ہی شرط بخاری مسلم پر اور نہین نکالا انھون نے اوسکو اور عبد الرزاق کی روایت
مین ہی وَمِنْ كُلِّ حَالِمٍ اَوْ حَالِمَةٍ دِيْنَارًا اور ہم یہ کہتے ہین کہ یہ حدیث محمول ہی اوپر صلح کے اور اسیواسطے حکم کیا جزیہ
لینے کا عورت بالغہ سے حالانکہ اوس سے جزیہ نہین لیا جاتا اور کہا ابو عبید اللہ نے کہ یہ حدیث منسوخ ہی اور دلیل ہماری
یہ ہی کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ مقرر کیا عمر بن خطاب رضنے جزیے کو مالدار پر اڑتالیس درم اور متوسط پر چوبیس درم اور فقیر پر بارہ درم
اور مثل اسکے مروی ہی عثمان اور علی رض سے **ص** اور عرب کے بت پرست پر جزیہ نہین تو اگر امام اوپر غالب ہو تو عورتین اور چھوٹے لڑکے
اونکے مال غنیمت ہو جاوینگے اور نہ مرتد پر اور نہ قبول کیا جاویگا ان دونون سے مگر اسلام یا تلوار اور امام شافعی کے نزدیک
مشرکین عرب کو بھی غلام بنالین گے **ف** اور دلیل ہماری ہدایے مین مذکور ہی **ص** اور اسیطرح جزیہ نہین ہی نصرانی
گوشہ نشین پر جسکو عربی مین راہب کہتے ہین اور لڑکے اور عورت اور غلام اور اندھے اور اپاہج پر اور اوس فقیر پر جو کچھ نہین کماتا
ف اور امام شافعی کے نزدیک ایسے فقیر سے لیا جاوے اور دلیل ہماری یہ ہی کہ عثمان بن حنیف نے جزیہ نہین مقرر کیا فقیر
بے کسب پر روبروے جماعت صحابہ کے اور ابن زنجویہ نے روایت کیا کہ حضرت عمر رض نے لکھا کہ نہ جزیہ لیا جاوے شیخ فانی سے
ص اور جزیہ ساقط ہو جاتا ہی موت سے اور اسلام سے **ف** یعنی وہ کافر اگر مسلمان ہو جاوے تو جزیہ اوسپر نہ رہیگا اور
ایسا ہی اگر مر جاوے اور امام شافعی کے نزدیک دونون صورت مین رہتا ہی اور دلیل ہماری قول ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
کہ نہین ہی مسلمان پر جزیہ نکالا اوسکو ابو داود اور ترمذی نے ابن عباس رض سے اور طبرانی نے اوسط مین ابن عمر رض سے کہ جو شخص
اسلام لاوے تو نہین ہی جزیہ اوسپر **ص** اور اگر ایک سال کا جزیہ ادا نہین کیا اور دوسرا سال ہو گیا تو جزیہ ایک سال کا دینا پڑیگا
اسلیے کہ جزیہ ایک سال کا دوسرے مین آجاتا ہی نزدیک امام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک دو سال کا دینا پڑیگا **ص**
اور نیا گرجا اور یہودیون کا معبد **ف** اور اسیطرح ہندوون کا شوالہ **ص** دار الاسلام مین نہ بنایا جاوے **ف**
اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین خصی کرنا ہی اسلام مین اور نہ بنانا کنیسہ یعنی معبد یہود کا روایت کیا
اوسکو بیہقی نے ابن عباس رض سے اور ضعیف کیا اسکو اور روایت کیا اوسکو ابو عبید قاسم بن سلام نے اور مروی ہی یہ حضرت عمر
بن الخطاب رض سے بھی **ص** اور اگر پرانا ڈھی گیا ہو تو اوسکو پھر سے بنالیوین اور ذمی شخص مسلمانون سے لباس اور سواری
اور زین مین جدا کیا جاوے اس طرح کہ گھوڑون پر سوار نہو اور ہتھیارون کا استعمال نکرے اور تاگا موٹا جو باندھتے ہین کمر پر
اوسکو ظاہر رکھے اور ایسے زین پر چڑھے جو پالان کی شکل کا ہو اور جدا کی جاوین عورتین اونکی راہ مین اور حمام مین **ف** راہ مین
اس طرح پر کہ ایک گوشے مین ہو کر چلین اور حمام مین اس طرح کہ ایسی ازار پہنین جسکو مسلمان عورتین نہ پہنتی ہون **ص**
اور اونکے گھرون پر نشان مقرر کیا جاوے تاکہ فقیر اونکے واسطے دعا نہ مانگین اور اگر ذمی دار الاسلام کے مقامون مین لڑائی کی
تیاری سے چڑھ جاوے یا دار الحرب مین چلا جاوے تو عہد اوسکا ٹوٹ جاویگا اور وہ بمنزلے مرتد کے ہو جاویگا **ف** اسطرح پر کہ
اوسکے مال کو وارثون مین تقسیم کر دینگے **ص** لیکن اگر پھر ماخوذ ہوگا تو غلام بنایا جاویگا اور مرتد اگر ماخوذ ہو تو قتل کیا جاویگا

اور اگر ذمی جزیہ دینے سے انکار کرے یا مسلمان عورت سے زنا کرے یا کسی مسلمان کو مار ڈالے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو برا کہے تو ان امور سے اوسکا عہد ذمی کا نہین ٹوٹتا **ف** لیکن ابن الہمام نے تصریح کی کہ اگر وہ از راہ تمرد اور شرارت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دے تو عہد ٹوٹ جاویگا اور وہ قابل قتل کے ہی کیونکہ ذمی سے جزیہ حقیر سمجھکر لیا جاتا ہی اور جب وہ ہمارے پیغمبر کو برا کہنے لگے تو گویا ہم اونسے عاجز ہوئے اور یہی مذہب ہی امام شافعی کا **ص** اور تغلبی مرد اور عورت سے جو دونون بالغ ہون اہل اسلام کی زکوٰۃ سے دوچند لیا جاوے **ف** اور تغلبی کا بیان کتاب الزکوٰۃ ما اون کی زکوٰۃ کے بیان مین گذرا **ص** اور تغلبی فرقے کا غلام آزاد کیا ہوا مثل قریشیون کے آزاد کیے ہوئے کے ہی **ف** یعنی اوس سے زمین کا خراج اور جزیہ لینا چاہیے جیسے قریشیون کے غلامان آزاد سے لیتے ہین زکوٰۃ کا دونا نہ لینا چاہیے جیسے تغلبیون سے لیتے ہین امام زفر کے نزدیک اوس سے دونا لینا چاہیے کیونکہ حدیث مین ہی کہ مولی قوم کا اوسی مین سے ہوتا ہی روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور جواب ہمارا ہدایہ مین مذکور ہی **ص** اور خراج زمین کا اور جزیے کا مال اور تغلبیون کا مال اور جو وہ ہدیہ بھیجین امام کو اور جو مال کہ اونسے بدون جنگ کے ہاتھ آوے یہ سب اموال مسلمانون کے بہتر کامون مین صرف کیے جاوین مثلاً کفارون کی راہ بند کرنے اور دریائی پر پل باندھنے اور بڑے پل تعمیر کرانے اور عالمون اور قاضیون اور عاملون اور سپاہیون اور اونکی اولاد کے روزینے مین خرچ کرین اور جو شخص کہ سال کے بیچ مین مر جاوے وہ بخشش سالانہ سے محروم رہیگا اور بخشش سالانہ والے ہمارے زمانے مین قاضی اور مفتی اور مدرس ہین

باب مرتد یعنی اون لوگون کے بیان مین جو دین اسلام سے پھر جاوین

مرتد پر اسلام پیش کیا جاوے اور اوسکے دل مین جو مسلمانی کے دین مین شبہے ہون دور کیے جاوین تو اگر مہلت طلب کرے تو تین دن تک مہلت دیا جاوے اگر اس عرصے مین توبہ کرے تو بہتر ورنہ قتل کیا جاوے **ف** تو مہلت دینا اپنی طرف سے ہمارے نزدیک مستحب ہی اور امام شافعی کے نزدیک حاکم کو درست نہین کہ بغیر مہلت دیے مار ڈالے دلیل امام اعظمؒ کی وہ ہی جو صحیح بخاری مین مروی ہی کہ فرمایا آپ نے مَنْ بَدَّلَ دِیْنَهٗ فَاقْتُلُوْهُ یعنی جو شخص بدل ڈالے دین اپنا تو قتل کرو اوسکو اور اگر مہلت مانگے تو مہلت دینا واجب ہی **ص** اور مرتد کی توبہ یہ ہی کہ دین اسلام کے سوا سب دینون سے ناراض اور بیزار ہو یا اوس دین سے نفرت کرے جسکو اوسنے اختیار کیا ہو اور اگر مسلمان ہونے کو اوسکو نہ کہین اور اوس سے پہلے ہی مار ڈالین تو یہ امر مکروہ ہی اگر کوئی پیشتر ہی اوسکو مار ڈالے تو قاتل پر تاوان نہ آویگا اور مرتد ہونے سے مرتد کی ملک اوسکے مال پر سے جاتی رہتی ہی مگر ملک کا جانا موقوف رہتا ہی یعنی اگر وہ پھر مسلمان ہو جاوے تو ملک بھی بدستور قائم رہیگی اور اگر حالت مرتدی مین مر جاوے یا قتل کیا جاوے یا دار الحرب مین مل جاوے اور قاضی اوسکے دار الحرب مین مل جانے کا حکم کرے تو اوسکے مدبر اور ام ولد آزاد ہو جاوینگے اور قرض اوسکا جو میعادی تھا حال ہو جاویگا یعنی اوسکی مدت باقی نرہیگی **ف** اور امام شافعی کے نزدیک جب دار الحرب مین مل جاوے اوسکا مال ویسا ہی رہیگا جیسے پہلے تھا **ص** اور جو کچھ کہ مال اوسکا مسلمانی کی کمائی کا ہوگا بعد ادائے قرضہ حالت اسلام کے وہ اوسکے مسلمان وارث کا ہوگا اور جو مال کہ اوسنے مرتدی کی حالت مین کمایا ہوگا اوس مین سے ادائے قرضہ دیگر باقی مال غنیمت ہوگا یہ مذہب امام صاحب کا ہی اور صاحبین کے نزدیک دونون حالت کے مال اوسکے وارث مسلمان کے ہونگے اور نزدیک امام شافعی کے دونون حالت کے مال غنیمت ہو جاوینگے اور باطل ہوگا نکاح اور بیع مترکا اور صحیح

طلاق اور ام ولد بنانا اوسکا اور شرکت مفاوضہ **ف** جسکا بیان آگے آتا ہی **ص** اور بیچنا اور خریدنا اور ہبہ کرنا اور اجارہ
اور مدبر کرنا اور مکاتب کرنا اور وصیت یہ سب تصرفات موقوف رہینگے پس اگر وہ اسلام لاوے یہ تصرف جاری ہونگے اور اگر مر جاوے
یا قتل کیا جاوے یا دار الحرب مین مل جاوے تو سب تصرف باطل ٹھہرینگے اور جو قبل قاضی کے حکم کے مرتد مسلمان ہوکر چلا آیا تو وہ گویا مرتد ہی
نہوا اور اگر بعد اوسکے آیا تو جو مال اوسکا اوسکے وارثون کے پاس ہی لے لیوے اور اگر عورت مرتد ہو جاوے تو اوسکو جان سے نمارین
بلکہ قید کرین یہان تک کہ توبہ کرے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک قتل کیجاوے اور دلیل ہماری یہ ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے منع کیا قتل سے عورتون کے مروی ہی یہ صحیحین مین اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عباسؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے نہ قتل کی جاوے عورت جب مرتد ہو جاوے اور اسناد مین اوسکی عبد اللہ بن عیسی الجزری ہی کہا دارقطنی نے کذاب ہی بناتا ہی عبد اللہ بن عیسی الجزری
احادیث کو اور نکالا ابن عدی نے کامل مین ابی ہریرہؓ سے کہ ایک عورت مرتد ہو گئی زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین تو نہین حکم کیا
آپ نے اوسکو اور ضعیف کیا اوسکو بسبب حفص بن سلیمان کے کہا ابن عدی نے اکثر روایات اوسکی غیر محفوظ ہین اور نکالا طبرانی نے حفص بن سلیمان
معجم مین معاذ بن جبل سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھیجا اونکو یمن کی طرف تو کہا اونسے کہ جو مرد پھر جاوے اسلام سے تو
بلا اوسکو اگر توبہ کرے تو قبول کر ورنہ مار گردن اوسکی اور جو عورت کہ پھر جاوے اسلام سے تو بلا اوسکو اگر توبہ کرے تو قبول کر اور
اگر انکار کرے تو قید کر اوسکو اور نکالا دارقطنی نے حضرت علیؓ سے کہ فرمایا انھون نے عورت قید کی جاوے اور قتل نہ کی جاوے
اور اسناد اوسکا ضعیف ہی بسبب جلاس کے تو اس وقت مین استدلال حدیث صحیحین سے اولی ہی اور امام شافعی کی جانب کی جلاس
حدیثین ضعیف ہین استدلال اونسے مستقیم نہین ہوتا مذکور ہین فتح القدیر حاشیہ ہدایہ مین **ص** اور صحیح ہی تصرف اوسکا
اور حالت اسلام اور ارتداد دونون مین جو کسب اوسکا ہی اوسکے وارثون کو ملیگا تو اگر مسلمان لونڈی مسلمہ یا نصرانیہ اوس مرتد کی اوس
ولد کا دعوی کیا تو وہ اوسکا بیٹا ہوگا اور وارث ہوگا جس وقت مرتد مر جاوے یا دار الحرب مین مل جاوے اور جو وہ لونڈی نصرانی ہو تو
اگر مرتد ہونے اور ولادت مین چھ مہینے سے کم ہی تو وارث ہوگا اور اگر چھ مہینے سے زیادہ ہی تو وارث نہوگا اور اگر مرتد مع اپنے
مال کے دار الحرب مین مل جاوے اور مسلمان اوسپر غالب ہون تو وہ مال مسلمانون مین غنیمت ہو جاویگا اور اگر مرتد دار الحرب مین
ملکر پھر دار الاسلام مین آکر مال لیکے دار الحرب مین ملجاوے پھر مسلمانون کو غلبے مین وہ مال ہاتھ لگے تو مال مذکور اوس مرتد کے
وارث کو قبل قسمت غنیمت کے ملیگا پس اگر مرتد دار الحرب مین جا ملے اور اوسکا غلام اوسکے بیٹے کا ہو جاوے یعنی قاضی
حکم کرے کہ اب اسکا مالک بیٹا ہی اور اوسکا بیٹا اوس غلام کو مکاتب کرے پھر وہ مرتد مسلمان ہوکر چلا آوے تو کتابت کے عوض
کا مال اور ولا یعنی ترکہ اوسکا اوسی مرتد کو جو مسلمان ہو گیا ہی ملیگا اور اگر مرتد کسیکو براہ خطا مار ڈالے اور دار الحرب مین جا ملے
یا مارا جاوے تو خون بہا مقتول کا مرتد کے اوس مال مین سے ہوگا جو حالت اسلام مین کمایا ہو اور صاحبین کے نزدیک دونون حالتون
کے مال مین سے ہوگا **ف** اسواسطے کہ اونکے نزدیک دونون حالتون کا کسب اوسکے وارث کو ہی **ص** اور اگر عمداً کسی نے زید کا
ہاتھ جان بوجھ کر کاٹ ڈالا اور زید پھر مرتد ہو گیا اور اوسی زخم مین مر گیا یا دار الحرب مین جا ملا اور پھر وہان سے مسلمان ہوکر آیا
اور اوس زخم مین مر گیا تو عمرو کے مال سے نصف خون بہا مرتد کے وارثون کو دلائی جاویگی اور اگر دار الحرب مین نہ جاوے اور
دار الاسلام ہی مین مسلمان ہوکر زخم کے سبب سے مر جاوے تو اس عمد [illegible] خون بہا کا ضامن ہوگا اور امام محمد

نزدیک نصف کا اور جو مکاتب مرتد ہوکر دارالحرب مین جا ملے پھر مال سمیت پکڑا جاوے اور قتل کیا جاوے تو بدل کتابت مالک کو ملیگا اور جسقدر زائد بچے گا وہ مکاتب کے وارثون کو ملیگا اور جو خاوند اور جورو دونون مرتد ہوکر دارالحرب مین جا ملین اور وہان اونکے بیٹا ہو اور اوس بیٹے کا بیٹا پیدا ہو پھر مسلمانون کی فتح ہو اور یہ پکڑے جاوین تو بیٹا اور پوتا مرتد کا مال غنیمت ہونگے اور بیٹے پر مسلمان ہونیکے لیے زبردستی کی جاویگی مگر پوتے پر نہ کی جاویگی اور حسن بن زیاد کی روایت مین پوتے پر بھی جبر کیا جاویگا اور جو لڑکا کہ عاقل ہو اوسکا مرتد ہونا صحیح ہی جیسے اسلام اوسکا صحیح ہی اور ایسے مرتد لڑکے پر مسلمان ہوجانے پر زبردستی کی جاویگی جان سے نہ مارا جاویگا اگر انکار کرے اسلام سے اور امام شافعی اور زفر کے نزدیک نہ اوسکا ارتداد صحیح ہی اور نہ اسلام اور ہماری دلیل یہ ہی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اسلام لائے لڑکپن مین اور صحیح رکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام اونکا اور افتخار حضرت علیؓ کا اس بات سے مشہور ہی کہا انھون نے **شعر** سَبَقْتُكُمْ اِلَى الْاِسْلَامِ طُرًّا + غُلَامًا مَا بَلَغْتُ اَوَانَ حُلْمٖ

ف یعنی پیشدستی کی مینے تمہارے اوپر اسلام مین سب سے دران حالیکہ مین لڑکا تھا نہین پونہچا تھا وقت احتلام کو روایت کیا اسکو بیہقی نے اور ضعیف کیا اوسکو اور ابن عساکر نے تاریخ مین اور نکالا بخاری نے تاریخ مین عروہ سے کہ اسلام لائے حضرت علی اور وہ آٹھ برس کے تھے اور مستدرک مین حاکم کی ہی کہ دس برس کے تھے اور تفصیل کی اس مقام مین شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر مین

باب باغیون کے بیان مین

جو قوم مسلمان بادشاہ اسلام کی فرمان برداری سے باہر ہوجاوین تو بادشاہ اونکو اپنی اطاعت کے لیے کہے اور جو شبہہ اونکو فرمان برداری مین ہوگیا ہو اوسکو دور کرے **ف** اسواسطے کہ حضرت علیؓ نے ایسا ہی کیا خوارج سے اول ذکر کیا اسکو نسائی نے سنن کبریٰ مین **ص** تو اگر وہ اکٹھے ہوکے ایک مکان مین جمع ہووین تو بادشاہ کو درست ہی کہ اونسے لڑائی شروع کرے اگرچہ وہ شروع نکرین اور امام شافعی کے نزدیک جب تک وہ شروع نکرین تو بادشاہ شروع نکرے **ف** اور دلیل ہماری اصل مین مذکور ہی **ص** اور اگر اونکی جماعت کوئی اور ایسی ہو کہ یہ لوگ اونکے ساتھ ملکر مضبوط ہوجاوینگے تب تو جو شخص ان باغیون مین کا زخمی ہو اوسکو جان سے مارڈالے اور جو بھاگے اوسکا پیچھا کرے اور اگر ایسی جماعت اور نہو تب نہ زخمی کو مارے نہ بھاگتے کا پیچھا کرے اور اونکی اولاد کو قید نکرے اور اونکے مالون کو بانٹ نہ لین بلکہ روک رکھین یہانتک کہ وہ توبہ کرین **ف** اسواسطے کہ روایت کیا حاکم نے مستدرک مین اور بزار نے مسند مین کوثر بن حکیم سے اوسنے نافع سے انھونے ابن عمرؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا جانتا ہی تو کیا حکم ہی خدا کا باغیون مین اس امت کے کہا انھون نے اللہ اور رسول اوسکا خوب جانتا ہی تب فرمایا آپ نے کہ اونکے زخمی کو نہ مارین اور اونکے قیدی کو قتل نکرین اور اونکے بھاگتے کو پیچھا نکرین اور اونکے مال کو تقسیم نکرین اور ضعیف کیا اوسکو بزار نے بسبب کوثر بن حکیم کے اور ایسا ہی حکم کیا حضرت علیؓ نے جنگ جمل مین نکالا اسکو ابن ابی شیبہ نے اور عبدالرزاق نے **ص** اور اگر غازیون کو باغیون کے گھوڑون اور ہتھیارون کی حاجت پڑے تو اونکو کام مین لاوین اور اگر ایک باغی اپنے جیسے باغی کو مارڈالے پھر اونکی شکست ہوجاوے تو قاتل پر کچھ نہ لازم ہوگا اور جو باغی کسی شہر پر قبضہ کرین اور شہر والون مین سے کوئی شہری دوسرے شہری کو مارڈالے پھر وہ شہر فتح ہو تو شہری قاتل اوس مقتول کے قصاص مین مارا جاویگا اور اگر باغی کسی عادل کو یعنی جو بادشاہ کی اطاعت مین ہو مارڈالے اور باغی یہ کہتا ہو کہ مین اسکے مارڈالنے مین حق پر ہون یا عادل مارڈالے باغی کو تو قاتل اگر قرابت ورثہ پانے کی

مقتول سے رکھتا ہوگا تو اوسکا وارث ہوگا اور جو باغی کہے کہ مین باطل پر ہون تو وہ مقتول عادل کا وارث نہوگا اور امام شافعی اور ابو یوسف کے نزدیک اگر باغی عادل کو مار یگا تو کبھی وارث نہوگا برابر ہی کہ اپنی حقیت کا دعوی کرے یا کہے کہ مین باطل پر تھا اور اہل فتنہ کے ہاتھ **ف** مثلاً باغیون اور رہزنون اور اہل حرب کے ہاتھ **ص** ہتھیارون کا بیچنا مکروہ ہی اور اگر یہ معلوم نہو کہ خریدار اہل فتنہ مین سے ہی تو مکروہ نہین

کتاب اللقیط

اسمین لقیط کا بیان ہی یعنی اوس بچے کا جو پڑا ہوا ملے اور اوسکا والی معلوم نہو **ص** ایسے بچے کا اوٹھا لینا مسلمان کو مستحب ہی **ف** کیونکہ اسمین ایک جان کی محافظت ہی **ص** اور اگر اوسکے تلف ہوجانے کا خوف ہو تو اوسوقت اوٹھانا واجب ہی مانند لقطہ کے **ف** لقطہ کہتے ہین پڑی چیز کو اور اوسکا بھی اوٹھانا وقت خوف تلف کے واجب ہی **ص** اور وہ بچہ آزاد رہیگا مگر جب کوئی حجت قائم ہو اوسکے مملوک ہونے پر **ف** مثلاً گواہ لاوے **ص** اور اوسکا خرچ بیت المال مین ہوگا **ف** اسواسطے کہ حضرت عمر رضہ نے کہا لقیط مین لیجا اوسکو اور وہ آزاد ہی اور ہمارے اوپر ہی نفقہ اوسکا روایت کیا اوسکو مالک نے موطا مین اور شافعی نے مسند مین اور عبد الرزاق کی روایت مین ہی کہ ہی نفقہ اوسکا بیت المال مین سے اور ایسا ہی منقول ہی حضرت علی سے روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے **ص** اور اوسکے قصورون کا تاوان بھی بیت المال مین سے دینگے اور میراث بھی اوسکی وہین رہیگی **ف** اسواسطے کہ رزین کی روایت مین ہی کہ فرمایا عمر رضہ نے کہ ترکہ اوسکا واسطے مسلمانون کے ہی وارث ہونگے اوسکے اور دیت دینگے اوسکی طرف سے اور نکالا اوسکو بخاری نے ترجمہ باب مین **ص** اور اوٹھانے والے سے اوسکو کوئی لے نہین سکتا اور اوسکا نسب ایک شخص اور دو شخصون سے ثابت ہوگا یعنی جو کوئی دعوی کرے کہ یہ میرا لڑکا ہی نسب اوس سے ثابت ہوگا گو مدعی دو ہون اور اگر دونون مدعیون مین سے کوئی ایسی نشانی بتاوے جو اوس لڑکے مین موجود ہو تو اوس شخص سے نسب ثابت ہوگا ورنہ دونون برابر ہونگے اور اگر غلام اوسکا دعوی کریگا تو نسب غلام سے ثابت ہوگا مگر وہ بچہ آزاد ہوگا اور اگر ذمی دعوی کرے کہ میرا ہی تو ذمی سے نسب ثابت ہوگا لیکن وہ بچہ مسلمان رہیگا بشرطیکہ وہ بچہ ذمی کے مکان اور محلے اور گانون مین نہ ملا ہو اور اگر ذمیون کے مکانون مین پایا جاویگا تو ذمی ہوگا اور اگر اوس بچے کے ساتھ کچھ مال پایا جاوے تو وہ اوس بچے ہی کا ہی اور اوسکی حاجتون مین صرف کیا جاویگا قاضی کے حکم سے اور بعضون کے نزدیک بغیر حکم قاضی کے صرف کیا جاویگا اور جو اوس بچے کو کوئی شخص کچھ ہبہ کرے تو اوٹھانے والے کو لے لینا اوسکا درست ہی اور یہ بھی جائز ہی کہ بچے کو کسی پیشے مین لگا دے اور نہین جائز ہی کہ اوسکا نکاح کر دے یا اوسکے مال مین تصرف کرے یا اوسکو کرایہ مین دے صحیح مذہب مین **ف** اور قدوری کی روایت مین کرایہ دینا جائز ہی ھدایہ

کتاب اللقطة

یعنی پڑی ہوئی چیز پانے کے بیان مین **ص** پڑی ہوئی چیز امانت ہی پانے والے کے ہاتھ مین اگر گواہ کر لے پانے والا اس بات پر کہ مین اسکو واسطے محافظت کے اور پونہچا دینے کے طرف اوسکے مالک کے لیتا ہون تو اگر وہ چیز اوسکے پاس سے تلف ہوگئی تو اوسپر تاوان لازم نہ اویگا **ف** اسواسطے کہ امانت کے تلف ہوجانے سے تاوان نہین ہوتا **ص** اور اگر گواہ نہ کیا تو تاوان دینا ہوگا اگر تلف ہوجاوے نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے اور امام ابو یوسف کے نزدیک ندینا ہوگا اور جو پانے والے نے خود اقرار کیا کہ مینے اس چیز کو اپنے واسطے لیا تھا تو سبکے نزدیک تاوان دینا ہوگا اور گواہ کرنے کی یہ صورت ہی کہ کہے اے مسلمانون

جسکو تم دیکھو کہ گمی ہوئی چیز ڈھونڈھتا ہی تو میرا نشان دے دو اور اوٹھانے والا اوس چیز کو بتلاتا اور بیان کرتا ہے جس مکان مین
کہ پایا ہی یا جہان بہت لوگون کا مجمع ہوتا ہو اور آواز دے کہ مینے ایک چیز پڑی ہوئی پائی ہی اور اوسکے مالک کو مین نہین جانتا
تو جسکی ہو وہ میرے پاس آوے اور اوسکا وصف بیان کرے تاکہ اوسکو دے دون اور اختلاف ہی بتلانے کی مدت مین
تو صحیح یہ ہی کہ اوسکی کوئی مدت مقرر نہین بلکہ جب تک پانے والے کی راے مین آوے کہ مالک اب باز پرس نہ کریگا بتلاوے اور
امام محمد اور مالک اور شافعی نے اوسکو اندازہ کیا ہی ساتھ ایک سال کے **ف** اسواسطے کہ زید بن خالد رض کی حدیث مین ہی کہ
پہچنوا اوسکو ایک سال تک روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور ہدایہ مین ہی کہ اگر دس درم سے کم قیمت ہو تو اوسکو کچھ دنون
بتلاوے اور اگر دس یا زیادہ ہون تو ایک سال تک بتلاوے **ص** برابر ہی کہ وہ چیز حل کی ہو یا حرم کی **ف** اور امام شافعی
کے نزدیک جب وہ چیز حرم کی ہووے تو اوسکو بتلاوے یہان تک کہ اوسکا مالک آوے اور دلیل لاتے ہین حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم مکہ کے باب مین کہ نہین حلال ہی لقطہ اوسکا مگر واسطے اوسکے مالک کے روایت کیا
اوسکو بخاری مسلم نے اور ہماری دلیل مطلق قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زید بن خالد کی حدیث مین کہ بتلا اوسکو ایک سال
ص اور جو چیزین ایسی ہین کہ مدت تک باقی نہین رہتین جیسے کھانے پکے ہوے تو اونکو یہان تک بتلاوے کہ خوف اونکے
بگڑنے کا ہو پھر اوس چیز کو خیرات کردے پھر اگر مالک چلا آوے تو اوسکو اختیار ہی چاہے اوسکے خیرات کر دینے کو درست رکھے چاہے
پانے والے سے قیمت لے لے اور جس چارپایے کا کوئی والی ہو اوسکو پکڑ لینا درست ہی اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک اگر وہ چارپایہ
اونٹ یا گاے ہو تو چھوڑ دینا اوسکا افضل ہی اور جو اوسکو کھلاوے یا پلاوے بغیر اذن حاکم کے تو تبرع ہی اور جو حاکم کے اذن سے کھلایا
وہ اوسکے مالک کے ذمے قرض ہوگا اور اوٹھائی ہوئی چیز سے اگر نفع مل سکتا ہو تو قاضی اوسکو کرایہ دے اور اوسی مین سے
اوسکا خرچ کرے جیسا کہ بھاگے ہوے غلام مین اوسکا اجارہ دینا درست ہی اور جو اوس سے منفعت نہ ہو تو حکم ہوگا کہ اوسپر
خرچ کیا جاوے اور جب مالک آوے تو خرچ لے لیا جاوے اور اگر یہ واسطے مالک کے بہتر ہو کہ اوسپر خرچ کیا جاوے **ف**
مثلاً ایسا بڑھ جاتا ہو کہ اوسکا خرچ اوسکی قیمت سے بڑھ جاتا ہی **ص** تو بیچکر اوسکی قیمت رکھ چھوڑے اور اوٹھانے والے کو
اختیار ہی کہ مالک سے جب تک اپنا خرچ وصول نہ کرے تب تک اوس چیز کو روک رکھے تو اگر بعد اوسکے روک رکھنے کے وہ چیز تلف ہوگئی
تو نفقہ ساقط ہوگیا اور جو قبل روک رکھنے کے تلف ہوئی تو ساقط نہ ہوگا اور پائی ہوئی چیز کو دعوی کرنے والے کے حوالے نہ کرے جب تک
مدعی گواہون سے اپنی ملک ثابت نہ کرے پس اگر مدعی کوئی علامت اوس چیز کی بیان کرے کہ اوس سے اوٹھانے والے کو گمان غالب ہو کہ یہی مالک ہی
تو اوسکے حوالے کر دینا حلال ہی مگر واجب نہین اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہی اگر وہ نشانی بیان کرے اور وہ موجود ہو اور اگر اوٹھانے والا
محتاج ہو تو پائی ہوئی چیز سے نفع لے ورنہ کسی اجنبی محتاج کو خیرات کرے اور اگر اوسکے ماں باپ اور بیوی اور لڑکے محتاج ہون تو اونپر صدقہ کرے

کتاب الابق

یعنی بھاگے ہوے غلام کے بیان مین پکڑنا اوسکا مستحب ہی بشرطیکہ اوسپر قادر ہو اور جو غلام کہ گھر اپنے مالک کا بھول گیا ہو تو اوسکا
چھوڑ دینا افضل ہی اور اگر پانے والا اوسکے مالک کا گھر جانتا ہو تو وہان تک اوسکو پہونچاوے اور جو شخص کہ بھاگے ہوے غلام کو بقدر
مدت سفر یعنی تین دن تین رات کے فاصلے سے پکڑ کر لاوے تو اوسکو چالیس درم اجرت ملیگی اگرچہ غلام کی قیمت چالیس درم سے کم ہو

کم ہو جب کہ اوسنے گواہ کر دیا ہو کہ مین اسکو اسلیے پکڑتا ہون کہ مالک کے پاس لیجاؤن اور جو مدت سفر سے کم فاصلے سے پکڑ کر لاوے
تو اوسی حساب سے اجرت ملیگی **ف** یعنی ایک دن کے فاصلے سے لاویگا تو چالیس درم کی تہائی کا یعنی تیرہ درم اور تہائی درم
کا مستحق ہوگا اور دو روز کے فاصلے سے لانے مین چھبیس درم اور دو تہائی درم کا مستحق ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک کچھ اجرت
نہ ملیگی اور ہماری دلیل اثر ابن مسعود کا ہی کہ اونھون نے فی نفر غلام چالیس درم مقرر کیے روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے اور اجماع
صحابہ کا ہی اس اجرت دلانے پر اور روایتین انکی موجود ہین مصنف ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق مین **ص** اور جو پکڑ لانے والے کے ہاتھ سے
غلام بھاگ جاوے تو اوسپر تاوان نہوگا **ف** اور قیمت دینی نہ آویگی **ص** اور جو اوسنے گواہ نہین کیا تو اوسکو کچھ نہ ملیگا اور اگر بھاگ جاوے گا
اوسکے ہاتھ سے تو تاوان دینا ہوگا اور اگر غلام رہن ہو اور بھاگ جاوے اور اوسکو کوئی پکڑ لاوے تو اجرت مرتہن کے ذمے ہوگی اور یہ
جب ہی کہ قیمت اوس غلام کی بقدر رقم رہن کے یا اوس سے کم ہووے اور جو رقم رہن سے قیمت اوسکی زیادہ ہووے تو بقدر دین کے
اجرت مرتہن پر ہوگی اور باقی راہن پر اور بھاگے ہوئے غلام پر کچھ خرچ کرنے کا حکم ایسا ہی جیسے لقطہ پر خرچ کرنے کا **ف** یعنی اگر
قاضی کے حکم سے اوسپر خرچ کریگا تو وہ مالک کے ذمے قرض ہوگا ورنہ مفت کا سلوک ہوگا اور مالک پر کچھ نہ لازم آویگا ✣

کتاب المفقود

اسمین مفقود یعنی گم ہوئے شخص کا جسکا نشان معلوم نہو اور مرنے جینے سے اوسکے خبر نہو بیان ہی **ص** مفقود اپنی ذات کے حق مین
زندہ ہی تو اوسکی بیوی کا دوسرے سے نکاح نہ کیا جاوے اور اوسکا مال وارثون مین بانٹ نہ دیا جاوے اور اوسکا اجارہ فسخ نہو اور
قاضی ایک آدمی مقرر کرے کہ وہ اوسکا حق جو لوگون کے ذمے ہو وصول کرے اور اوسکے مال کی حفاظت کرے اور جس مال کے بگڑ جانے کا
خوف ہو اوسکو بیچ ڈالے اور اوسکی اولاد پر اور مان باپ پر اور بیوی پر خرچ کرے اور اپنے غیر کے حق مین مردہ ہی تو دوسرے سے وارث
نہوگا بلکہ حصہ اوسکا موقوف رکھین گے نوے برس تک اور نوے برس کے بعد قاضی اوسکی موت کا حکم کرے اور ظاہر روایت
یہی کہ جب اوسکے ساتھی ہم عمر مر جاوین تو حکم کرے اوسکی موت کا کیونکہ اس زمانے مین آدمی نوے برس تک کم جیتا ہی **ف**
اور امام مالک کے نزدیک جب چار برس گذر جاوین تو قاضی اوسکی بیوی کو جدا کر دے اور وہ عورت عدت کرکے جس سے
چاہے نکاح کرے اور دلیل لاتے ہین قول سے حضرت عمرؓ کے کہ جو عورت گم ہو جاوے خاوند اوسکا اور وہ نجانے کہ کہان ہی تو
وہ انتظار کرے چار برس پھر عدت کرے چار مہینے دس دن اور حلال ہو جاوے روایت کیا اوسکو موطا مین اور ابن ابی شیبہ نے
مصنف مین اور ہماری دلیل قول ہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ عورت مفقود کی عورت اوسکی ہی جب تک کہ اوسکا حال
کھلے روایت کیا اوسکو دارقطنی نے سنن مین اور معارض ہی قول عمرؓ کے قول حضرت علیؓ کا کہ کہا انھون نے عورت مفقود کی
پڑ گئی بلا مین تو چاہیے کہ صبر کرے یہان تک کہ خاوند کے موت یا طلاق کی خبر آوے روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے باسناد صحیح اور روایت
کیا ابن مسعود سے کہ وہ بھی موافق ہوئے حضرت علیؓ کے اور کہا ابن ابی شیبہ نے ابو قلابہ اور جابر بن زید اور شعبی اور نخعی سے کہ سبنے
کہا نہین جائز ہی اوس عورت کو کہ نکاح کرلے یہان تک کہ ظاہر ہو موت اوسکی اور ہے اسلیے مین ہی کہ حضرت عمرؓ نے رجوع کی طرف قول
حضرت علیؓ کے حاصل یہ ہی کہ اکثر صحابہ کا مذہب موافق ہمارے قول کے ہی **ص** تو اب اوسکی بیوی عدت کریگی موت کی اور
مال اوسکا تقسیم ہوگا اون وارثون کے درمیان مین جو اب موجود ہین اور وہ جو حصہ اوسکا موقوف رکھا تھا وہ اوس غیر کے وارثونکو

دلایا جاویگا ف تو حاصل یہ ہی کہ اپنے مال کے حق مین تو اوسکی موت کا حکم نوے برس کے بعد سے کرینگے اور غیر کے حق مین اوسکی موت کا حکم نوے برس کی عمر مین کم ہونے کے وقت سے کرینگے تو بعد مدت گذرنے کے ایسا سمجھینگے کہ اوس غیر کے مرتے وقت مفقود کا وجود تھا اور تفصیل اسکی فرائض کی کتابون مین ہو

کتاب الشرکۃ

اسمین شرکت کا بیان ہو شرکت جائز ہی اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور لوگ معاملہ کرتے رہے شرکت کا اور آپنے اوسکو منع نہین کیا اور حدیث شریف مین ہی کہ فرمایا اللہ تعالی نے مین تیسرا ہون دو شریکون مین جب تک ایک دوسرے سے خیانت نکرے اور جب خیانت کی تو نکل جاتا ہون مین اونکے درمیان سے روایت کیا اسکو ابو داود نے اور حاکم نے مستدرک مین ابو ہریرہ سے

ص شرکت دو طرح پر ہی ایک شرکت ملک کہ دو شخص ف وراثت کی وجہ یا خریداری سے ہدایہ ص ایک چیز کے مالک ہو جاوین اور اس شرکت مین ہر ایک اونمین سے اجنبی ہوتا ہی ف یعنی ہر ایک کو دوسرے کے حصے مین تصرف جائز نہین بغیر اوسکی اجازت کے ہدایہ ص اور دوسری قسم شرکت عقد ہی اور اوسمین ایجاب و قبول ضرور ہین ف مثلا ایک کہے شرکت کی مینے تجھسے فلان فلان چیز مین اور دوسرا کہے قبول کیا مینے ہدایہ ص اور اس شرکت کی شرط یہ ہی کہ کوئی امر ایسا نہو جو اس عقد کو قطع کرے مثلا احد الشریکین کچھ روپیہ مقرر کرلے دوسرے پر خاص اپنے نفس کے لیے تو شرکت ٹوٹ جاوےگی کیونکہ جائز ہی کہ سوا انہی روپیون کے اور کچھ نفع نہو کما و علیہ دونون شریک ہون اور اسکی بھی چار قسمین ہین ایک کو شرکت مفاوضہ کہتے ہین جب وہ دو شخص مال شرکت اور تصرف اور دین مین برابر ہون تو اس سے یہ نکلا کہ شرکت مفاوضہ صحیح نہین ہی مسلمان اور کافر مین ف کیونکہ دونون دین مین ایک نہین اور اسی طرح آزاد اور غلام مین اور لڑکے اور بالغ مین ص اور جائز ہی درمیان دو مسلمان بالغ کے اور دو کافر کے برابر ہو کہ ایک یہودی ہو یا نصرانی اور دوسرا مجوسی اسواسطے کہ کفر کو ایک ہی مذہب شمار کرتے ہین اور امام ابو یوسف کے نزدیک شرکت مسلمان اور کافر مین بھی درست ہو اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک شرکت مفاوضہ بالکل درست نہین ف اور دلیل ہماری صاحب ہدایہ نے حدیث شریف بیان کی کہ مفاوضہ کرو کیونکہ اوسمین بڑی برکت ہی اور دوسرے یہ کہ تمام لوگ اوسکو کرتے چلے آئے اور کسی سے انکار اسکا صحت کو نہین پہونچا ص اور اس شرکت مین ہر شخص دوسرے کا وکیل اور کفیل ہوجاتا ہی تو ایک شریک نے اگر کوئی چیز خریدی تو بائع کو پہونچتا ہی کہ قیمت کو اوسکی دوسرے شریک سے مانگے اور جو مفاوضے مین کوئی چیز مول لیگا وہ مشترک دونون مین ہوگی مگر اپنے گھر والون کی خوراک اور پوشاک البتہ مشترک نہوگی اور جو قرضا اون مین سے ایک پر بوجہ خرید و فروخت اور کرایہ لینے کے یا کفالت کے جب مکفول عنہ کے حکم سے ہو ایک پر لازم ہوگا تو دوسرا بھی اوسکا ضامن ہوگا اور جو بغیر حکم مکفول عنہ کے ایک نے کفالت کی تو اوسکی رقم کا دوسرا ضامن نہوگا ف اور جو قرضا ایسے اسباب سے ہو جنمین شرکت صحیح نہین جیسے جنایت اور نکاح اور خلع و صلح قتل عمد سے اور نفقہ تو ان مین ایک دوسرے کا کفیل نہوگا ص اور اگر ایسا مال جسمین شرکت مفاوضہ درست ہی ف مثلا روپیہ اشرفی ص ایک شریک کو کسی نے ہبہ کیا اور اوسنے قبضہ کیا یا ورثے مین ملا تو مفاوضہ نرہا مگر جب اسباب یا زمین ہبہ یا ورثے مین ایک کو ملے تو شرکت مفاوضہ باطل نہوگی دوسری قسم اسکی شرکت عنان ہی جسمین صرف وکالت ہوتی ہی اور کفالت نہین ہوتی اور اسمین اگر بعض مال مین شرکت ہو اور بعض مین نہو یا ایک کا مال زیادہ ہو دوسرے سے اور نفع برابر ہو یا مال دونون کے برابر ہون اور نفع برابر نہو یا خلاف جنس ہو کہ ایک نے روپیہ دیا ہو اور دوسرے نے اشرفی

ف کفیل کہتے ہین ضامن کو اور مکفول بہ اوس مال کو جسکی ضمانت کی ہی اور مکفول عنہ وہ شخص جسکی ضمانت کی ہی اور مکفول لہ وہ شخص جسکے نفع کے لیے ضمانت کی ہی مثلا زید کے سو روپیہ عمرو پر قرض آتے تھے اور بکر نے عمرو کی ضمانت کی تو بکر کفیل ہوا اور عمرو مکفول عنہ اور زید مکفول لہ اور سو روپیہ مکفول بہ اور تفصیل اسکی کتاب الکفالت مین انشاء اللہ آویگی ۱۲ منہ مد ظلہ

یا یہ کہ ہر ایک اونمین سے اپنے مال کو نہ ملاوے ہر طرح درست ہے اور اس شرکت مین جو نسا شخص کوئی چیز مول لیگا تو مطالبہ قیمت کا صرف اوسی مشتری سے کیا جاویگا دوسرے شریک سے نہوگا اسلیے کہ اس شرکت مین کفالت نہین ہان مشتری جو دام چیز کے بائع کو دے اونمین سے دوسرے شریک سے اوسکے حصے کے موافق مجرا لیوے یعنی جتنا اوسکی طرف سے اسنے اپنے مال مین سے دیا ہو وہ اوس سے بھر لے اور یہ شرکت اور شرکت مفاوضہ دونون بدون روپے اشرفی اور پیسون کے جنکا چلن ہو اور چاندی سونے کے ٹکڑون کے جن پر سکہ نہو اگر لوگون مین اوسکا لین دین جاری ہو درست نہین **ف** یعنی شرکت مفاوضہ اور عنان مین چاہیے کہ دونون شخص روپے خواہ اشرفی خواہ بغیر سکے کی ڈلیان جو مروج ہون خواہ پیسے مروج ملاوین ورنہ درست نہوگی **ص** اور اگر دو شخص اس طرح کرین کہ ہر ایک اپنا آدھا مال دوسرے کے آدھے مال کے بدلے مین بیچ ڈالے اور شرکت مفاوضہ یا عنان کرین تو درست ہے **ف** اور یہ حیلہ ہے شرکت مین جس صورت مین کہ چاندی سونا برابر نہ ملاوین اور اسباب ملانا منظور ہو **ص** اگر کل مال شرکت کا یا مال ایک شریک کا قبل خرید کرنے کسی چیز کے ہلاک ہو جاوے تو شرکت باطل ہوگی اور وہ مال جو ہلاک ہوا ہے صاحب مال کا ہوگا اگر مال مل جل نہ گیا ہو برابر ہے کہ اوسی کے ہاتھ سے ہلاک ہو یا دوسرے شریک کے ہاتھ سے اور جو وہ مال مل جل گیا ہو تو وہ سب شریکون کا ہوگا اور جو دونون شریکون مین سے ایک اپنے مال کے عوض مین کچھ اسباب خریدے اور بعد خریدنے کے دوسرے کا مال تلف ہو جاوے تو جو اسباب خریدا ہے وہ دونون مین مشترک ہوگا اور جسنے مول لیا ہے وہ اپنے شریک کے حصے کے موافق قیمت اسباب کی اوس سے لیلے اور جو قبل خریدنے کے تلف ہو جاوے اور پھر دوسرا شریک اپنے مال سے کوئی چیز خریدے تو جسکا مال تلف ہوا ہے اوسنے اگر دوسرے شریک کو وقت شرکت کے وکیل صریح بنایا ہو مثلاً کہدیا ہو کہ جو چیز تو اپنے مال سے خریدیگا تو اوسکا آدھا میرے واسطے خریدنا تو اب وہ اسباب جو خریدا ہے دونون مین مشترک ہو جاویگا اور جسنے مول لیا ہے وہ اپنے شریک کے حصے کے موافق اوس سے قیمت لے لیگا اور اگر اوسنے دوسرے شریک کو وکیل صریح نہین بنایا تھا تو وہ کل اسباب اوسی کا ہو جاویگا جسنے خریدا ہے اور شرکت مفاوضہ اور عنان کے دونون شریکون مین سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ مال مشترک کو بضاعتاً **ف** یعنی کل نفع اپنا ٹھہرا کر **ص** کسیکو حوالے کرے یا امانت کے یا مضاربت پر دیوے یا کسیکو وکیل کرے اور مال اوس کے ہاتھ مین مال بطور امانت کے ہوگا یعنی اگر بغیر اسکی زیادتی کے ہلاک ہو جاوے تو اوسپر تاوان نہوگا تیسری قسم شرکت عقد کی شرکت صنائع اور تقبل ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ دو کاریگر مثلاً دو درزی خواہ ایک درزی اور ایک رنگریز [illegible] مشترک کام لیا کرین اور مزدوری جو کچھ ملے اوسکو دونون بانٹ لیا کرین یا کام دونون برابر کرین لیکن مال [illegible] اور ایک کو ایک تہائی اور اس شرکت مین اگر ایک شخص کوئی کام منظور کر لیگا وہ دونون کو کرنا لازم ہوگا اور کام دینے والے کو ہر ایک سے مطالبہ پہونچتا ہے کام کا اور اسی طرح ہر ایک کو پہونچتا ہے کہ کام کرانے والے سے اجرت طلب کرے اور جو کام دینے والا ایک کو اجرت دیوے تو بری ہو جاویگا اور جو کمائی ہووے وہ دونون مین مشترک ہوگی اگرچہ کام ایک نے کیا ہو چوتھی قسم شرکت عقد کی شرکت وجوہ ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ دو شخص بدون مال کے شریک ہون اس طرح کہ اپنے اعتبار سے مال خریدین اور بیچین یعنی لوگون سے جان پہچان ہونے کی جہت سے مال بطور قرض خریدین اور بیچین اور نقد کچھ نہ لگاوین اور اصل قیمت والے مالک کے ادا کرکے باقی جو کچھ بڑھے اوسکو بانٹ لین اور اسمین ہر ایک دوسرے کا وکیل اور کفیل ہوتا ہے اگر یہ بطور مفاوضہ ہو اور فقط وکیل ہوتا ہے اگر

بطور عنان ہو پھر اگر نصفا نصفی کے اقرار سے مال خریدین یا ایک تہائی ایک کو اور دو تہائی دوسرے کے لیے اس طرح پر لین تو نفع بھی اسی طرح ہوگا اور زیادتی کی شرط باطل ہوگی یعنی اگر آپس مین اقرار کرین کہ مال آدھون آدھ خریدینگے تو نفع بھی نصفا نصف ہوگا اگرچہ اقرار مین نفع ایک نے زیادہ ٹھہرا لے

فصل شرکت نہین جائز ہی لکڑیان لانے اور گھانس جمع کرنے اور شکار کرنے مین تو جسنے جو کچھ کسب کیا ہو اوسی کا ہوگا اور جس چیز کو دونے ساتھ لیا ہو تو وہ آدھی آدھی اونکو ملیگی اور جو ایک نے حاصل کیا لیکن دوسرے نے مدد کی جیسے ایک نے گھانس کھودی اور دوسرے نے اوٹھا کی تو گھانس کھودنے والے کی ہوگی اور مدد کرنے والے کو اوس قدر مزدوری واجبی ملیگی جتنا اوسنے کام کیا ہوگا امام محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک اوس چیز کی آدھی قیمت سے زیادہ اوسکو مزدوری نہ دینگے اور اسی طرح جائز نہین شرکت پانی کھینچنے مین مثلاً ایک کا خچر تھا اور دوسرے کی پکھال اور پانی ایک نے کھینچا تو اجرت سب کھینچنے والے کو ملیگی اور اوسپر دوسری چیز کی اجرت لازم ہوگی **ف** یعنی سقا اگر خچر اوسکا تھا اور پکھال دوسرے کی تو پکھال کی اجرت دینا ہوگی اور اگر پکھال اوسکی اور خچر دوسرے کا تھا تو خچر کی اجرت اوسکو دینا ہوگی **ص** اور جس صورت مین کہ شرکت فاسد ہو جاوے تو نفع مال کی مقدار سے ہوگا مثلاً شرکت مین کچھ روپے ایک شریک نے زیادہ ٹھہرا لیے تو شرکت فاسد ہوگی اور نفع بقدر ملک کے ہوگا تو مال شرکت اگر آدھون آدھ تھا تو نفع آدھا آدھا ملیگا اور شرط زیادہ کی باطل ہوگی اور شرکت دونون شریکون مین سے کسیکے مر جانے سے یا مرتد ہو کر دار الحرب مین مل جانے سے جب قاضی حکم اوسکے ملنے کا کرے باطل ہو جاتی ہی اور چاہیے کہ کوئی دونون شریکون مین سے دوسرے کے مال کی زکوۃ بدون اوسکی اجازت کے نہ دے پس اگر ہر ایک نے دوسرے کو اپنے مال کی زکوۃ دیدینے کی اجازت دیدی اور دونون نے ایک ساتھ ادا کی تو ہر ایک دوسرے کے حصے کا ضامن ہوگا اور جو ایک نے آگے اور دوسرے نے پیچھے دی تو پچھلے ہی پر اول شخص کے حصے کی زکوۃ کا تاوان لازم ہوگا اگرچہ اوس پچھلے کو اول کے ادا کرنے کی خبر نہو اور صاحبین کے نزدیک جب اول کی ادا سے واقف ہوگا تو ضامن ہوگا اور جو دو مفاوضت کے شریکون مین سے ایک نے دوسرے کو صحبت کرنے کے لیے ایک لونڈی خریدنے کی اجازت دی اور اوسنے اوس اجازت کے سبب جب لونڈی خریدی اور مال شرکت مین سے اوسکی قیمت دی تو یہ لونڈی اوس خریدنے والے کی ہوگی بدون عوض کے یعنی آدھی قیمت لونڈی کی اپنے شریک اجازت دینے والے کو نہ دینی پڑیگی اور صاحبین کے نزدیک دینی پڑیگی اور بائع لونڈی کی قیمت جس شریک سے چاہے لے سکتا ہی

کتاب الوقف

وقف کہتے ہین امام کے نزدیک کہ کوئی شخص کسی چیز کو اپنی ملکیت مین روک رکھے اور اوسکا نفع خیرات کرے جیسے عاریت مین ہوتا ہی **ف** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہی اور دلیل اونکی یہ ہی کہ روایت ہی ابن عباس رضی سے کہ کہا انھون نے سنا مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب اوتری سورۂ نسا اور اوتری اوسمین فرائض کہ منع کیا آپ نے حبس سے روایت کیا اوسکو طحاوی نے شرح معانی الآثار مین اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور اسناد مین اوسکی عبد اللہ بن لہیعہ اور بھائی اوسکا دونون ضعیف ہین اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے موقوفاً حضرت علی رض پر کہ کہا انھون نے نہین حبس ہی فرائض سے اللہ تعالی کے اور مطلب اسکا یہ ہی کہ نہین ہی کوئی مال کہ روکا جاوے بعد موت مالک کے قسمت سے درمیان ورثہ کے اور فرائض سے مراد حصے ہین ورثہ کے اور بھی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شریح سے کہ کہا انھون نے آئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور بیچتے تھے روکی ہوئی چیز کو اور نکالا اوسکو بیہقی نے اور تفصیل اسکی فتح القدیر مین ہی **ص** اور صاحبین کے نزدیک وقف اسکو کہتے ہین کہ روک رکھنا کسی چیز کا

اللہ تعالی کی ملک مین **ف** اور دلیل اونکی روایت ہی حضرت عمرؓ کی کہا واسطے اونکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب
ارادہ رکھتے تھے وہ وقف کرنے کا ایک زمین کے کہ تصدق کرے اوسکو نہ بیچی جاوے اور نہ ہبہ کی جاوے اور نہ میراث ہووے
روایت کیا اوسکو امام محمد نے باسناد صحیح اور صحاح ستہ والون نے **ص** اور فتوی صاحبین کے قول پر ہی تو امام صاحب کے
مذہب کے موافق اگر کسی نے وقف کیا کسی چیز کو فقیرون پر یا سقایہ مثل حوض وغیرہ کے یا مسافرخانہ واسطے مسافرون کے یا قافلہ
اوترنے کا مکان بنایا یا اپنی زمین کو مقبرہ کر دیا تو ملک وقف کرنے والے کی اوس سے نجاویگی اگرچہ اوسکو موقوف کیا ہو موت پر مثلاً کہے
کہ اگر مین مرجاؤن تو وقف کیا اوسکو صحیح قول مین **ف** اور ایک روایت مین امام سے ملک جاتی رہیگی **ص** مگر یہ کہ حاکم اوسکی
ملک جاتے رہنے کا حکم کرے یا مسجد بناوے اور رستہ اوسکا جدا کرے اور لوگون کو اوسمین نماز پڑھنے کی اجازت دیدے اور
ایک شخص بھی اوسمین نماز پڑھ لے تو ملک اوسکی جاتی رہیگی اگرچہ اوس مسجد کے تلے ایک تہخانہ ہو جو مسجد کے امور کے واسطے بنایا گیا ہو
اور جو مسجد بنا کر اوسکے نیچے تہخانہ اور کامون کے لیے بنایا یا اپنے گھر کے اندر مسجد بنائی اور اوسمین لوگون نماز کا دیا تو وہ ملک سے اوسکی نجاویگی
ف تو اوسکا بیچنا درست ہوگا اور اوس سے ترکہ دوسرے وارثون کو پہونچیگا یعنی وقفی مسجد کے حکم مین نہوگی **ص** اور امام ابو یوسف
کے نزدیک ملک وقف کرنے والے کی فقط زبان سے کہنے سے کہ مینے اسکو وقف کیا جاتی رہتی ہی اور امام محمد کے نزدیک جب جاتی ہی کہ اوسکو
متولی کے سپرد کردے اور وہ اوسپر قبضہ کر لے تو درست ہی وقف مشاع کا یعنی ایک تہائی یا نصف زمین کا بغیر معین کے جب کہ وہ
قسمت کی صالح ہو امام ابو یوسف کے نزدیک اور فتوی اسی پر ہی اور امام محمد کے نزدیک جائز نہین ہی اگر وقف کیا مشاع کو ایسی چیز مین
کہ وہ قابل قسمت کے نہو تو جائز ہی سب کے نزدیک مگر مسجد اور مقبرے مین جائز نہین اور اگر واقف وقف کے پیداوار کو اپنی ذات کے واسطے
کر لے یا وقف کی ولایت اپنی طرف کر لے کہ متولی خود ہے تو درست ہی **ف** امام ابو یوسف کے نزدیک اور امام محمد کے نزدیک درست نہین
دلیل ابو یوسف کی یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے تھے اپنے صدقے سے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہین ملی لیکن روایت کیا
ابن ابی شیبہ نے مصنف مین کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے تھے صدقہ وقف مین سے لیتے اہل کو موافق دستور کے اور نبی نے فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو خرچ کرے مرد اپنی ذات اور اہل اور اولاد اور خادم پر تو وہ صدقہ ہی واسطے اوسکے روایت کیا اوسکو
ابن ماجہ نے مقدام بن معدی کرب سے اور روایت کیا اوسکو نسائی نے کہ جو کھلاوے تو اپنے نفس کو تو وہ تیرے واسطے صدقہ ہے اور
اونکالا اوسکو حاکم اور دارقطنی اور طبرانی نے بہت سے طرق سے اور الفاظ مختلفہ سے لیکن اگر وہ خیانت کرتا ہو تو موقوف
کو اوسکے ہاتھ سے نکال لینا چاہیے اگرچہ اوسنے شرط کر لی ہو کہ موقوف کو میرے ہاتھ سے نہ نکالین **کذا ص**
اور جو کسی نے شرط کی زمین کے وقف کرتے وقت کہ جب چاہون اس زمین کے بدلے اور کو وقف کردون تو جائز ہی امام ابو یوسف
کے نزدیک اور اسپر فتوی نہین دیا جاویگا کیونکہ اسمین بہت طرح کے فساد ہوتے ہین اور ہمارے زمانے کے ظالم حاکم اکثر مسلمانون
کے وقفون کو باطل کر دیتے ہین **ف** تو اب فتوی امام محمد کے قول پر چاہیے کہ شرط باطل ہی اور وقف جائز ہی **ص** اور
یہ بھی ضرور ہی کہ وقف کی صورت انجام کو ایسی کرے کہ وہ منقطع نہو جاوے بلکہ جاری رہے **ف** مثلاً اگر خاص لوگون پر
وقف کرے جنکا کسی زمانے مین نہونا ممکن ہو تو یہ کہدے کہ ان لوگون کے نرہنے کے بعد وقف کے فقیرون یا علما کو اوسکا نفع
پہونچے تا کہ ہمیشہ وقف جاری رہے **ص** اور امام ابو یوسف کے نزدیک بغیر کہے کے وقف صحیح ہو جاویگا اور جب وہ لوگ

وقف کیا ہی نہون تو فقیرون پر صرف کیا جاویگا اور صحیح ہی وقف عقار کا **ف** یعنی غیر منقول کا جیسے زمین **ص**
نہ منقول کا **ف** امام صاحب کے نزدیک **ص** اور امام محمد کے نزدیک جائز ہی وقف کرنا اون اشیا منقولہ کا جن کے
وقف کرنے کا معمول ہی جیسے تبر اور پھاوڑا اور بسولا اور آرہ اور تابوت اور اوسکے کپڑے اور ہانڈی اور دیگچی اور مصحف
اور اسی پر عمل ہی اکثر شہرون کے فقہا کا **ف** وقف غیر منقول کا اسواسطے جائز ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ
نے وقف کیا اوسکا جیسے حضرت عمر نے ایک زمین کو اور زبیر بن عوام نے ایک گھر کو روایت کیا اوسکو ابراہیم نے کتاب
غریب الحدیث مین اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک زمین کو واسطے مسافرون کے روایت کیا اوسکو بخاری نے
اور وقف منقول کا امام محمد کے نزدیک اسواسطے جائز ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خالد نے روک دیا اپنی زرہون
کو اور گھوڑون کو خدا کی راہ مین روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے زیادہ کیا صاحب ہدایہ نے کہ روک رکھا طلحہ نے زرہون کو
اپنی اللہ کی راہ مین اور گھوڑون کو **ص** اور جب وقف صحیح ہوا تو بعد اوسکے کسیکی ملک مین نہ آویگا اور وہ جو بعض متاخرین
نے جائز رکھا بیع وقف کو جب خراب ہو جاوے اور گرنے لگے واسطے عمارت کرنے باقی کے تو صحیح یہ ہی کہ جائز نہین ہی اور جائز ہی
قسمت کر دینا مشاع کا بعد وقف کے امام ابو یوسف کے نزدیک تو جس شخص نے ایک زمین مشترک کو وقف کیا تو نزدیک
امام ابو یوسف کے جائز ہی کہ اوسکو بانٹ لے اپنی شریک کے ساتھ اور دوسرے شریک کے حصے سے اوسکو جدا کرلے اور
اگر اپنی ساری زمین مین سے آدھی کو وقف کیا تو قاضی اوسکو قسمت کرے اور جو وقف کہ فقیرون پر ہو تو اوسکے
محاصل کو اول اوسکی مرمت اور درستی مین صرف کرینگے گو واقف نے اس بات کی شرط نہ کی ہو اور اگر موقوف کوئی مکان
اور ایک شخص معین پر وقف کیا ہو اور کہا ہو کہ بعد اوسکے فقیرون کے لیے ہی تو اوسکی تعمیر اوس شخص کے ذمے ہی اور اگر وہ
مرمت نکرے یا مفلس ہو تو حاکم اوس مکان کو کرایہ پر دیکر کرایہ سے اوسکی تعمیر کرے اور بعد تعمیر کے پھر اوسی شخص کو دیدیوے
اور اگر موقوف ٹوٹ جاوے تو اوسکی لکڑیان اور اینٹ وغیرہ اوسیکی تعمیر مین لگا یا جاوے اگر ضرورت ہو ورنہ اوسکو رکھ چھوڑین
وقت حاجت کے اوسکو صرف کرین اور اگر نہ قابل صرف کرنے کے ہو تو اوسکو بیچین اور قیمت اوسکی موقوف کی تعمیر مین
صرف کرین اور وقف کے مستحقون کو تقسیم نکرین فقط

تمت

مثنوی و قطعات تاریخ اتمام کتاب از نتائج افکار شاعر نامی و نکتہ دان گرامی حافظ قرآن اور دعا گو صاحب
متخلص ناجی ساکن قلعہ ترچناپلی

بفضل خداوند کون و مکان
چراغ ہدایت بدیع الزمان
الٰہم وزکا ناصر دو جہان
بہ تدبیر و دانش ارسطوی عصر
بحل مسائل چو آرد خیال

عطا یافت بیحد مسیح الزمان
ز نور محمد وحید الزمان
وحید زمانہ وحید الزمان
بسحبان نظیر ست در نظم و نثر
رسد پی بپی رحمت ذو الجلال

ازان جا بفرزند عالی گہر
باخلاق و احسان فرید الزمان
نکو سیرت و نیک خلق زمن
چو گردد بمعقول عقدہ کشا
گواہ ست نور الہدایہ برین

بترتیب اسمای ہر یک شمر
سعادت قرین و سعید الزمان
بعلم و عمل شہرہ انجمن
ندا یابد از عقل کل مرحبا
چو باور نداری بیا و ببین

شود طالبش عالم و گر جہول — بقدر لیاقت نماید حصول
ازین جاد عا خویش بود ناجیا — اجابت نماید مجیب الدعا
بسی زندہ دارش بلطف و کرم — بحشر از فقیہان کنی منتظم
چو سال مسیحی در آمد بکار — شمردیم ما از ہمہ نقطہ دار

بوصفش نمودن رقم بی شمار — گواہی شمس ست وقت نہار
خدایا از و علم را زندہ دار — ز نورش دل خلق آگندہ دار
سن ختم آن شرح اردو سخن — چو دین نبی انتخاب زمن
۸۶ ۱۲ھ
سنش از لب آفرین گشتہ ضو — کتابی ست در ساختہ طرز نو
۷ ۱۸۹ع

ایضاً از شاعر ممدوح

لکھی شرح ابن مسیح الزمان — ہوئے زندہ دل جس سے پیر و جوان
لکھا سال اتمام ناجی فصیح — یہ ہی شرح شرح وقایہ صحیح
۸۶ ۱۲ھ

ایضاً از شاعر ممدوح

نور الہدایہ بہر صلاح جوان و پیر — تالیف شد بحل مسائل چو بی نظیر
مرغ قلم بگلشن تاریخ خوش چمین
جز صورت حساب چو ناجی بغور و فکر — تا یادگار دہر بماند چو آن دبیر
نور الہدایہ ست حمید زمان صغیر
۸۶ ۱۲ھ

قطعات تاریخ از نتائج فکر شاعر یکتا مورخ بی ہمتا محمد عبد الکریم صاحب منشی صیغہ داد دفتر مدار المہام سرکار عالی[۵۷] متخلص بہ الاعلف الصدق مولانا محمد مہدی صاحب آصف

ہوئے جو عہد میں شاہ عالی گہر — دکن کی جو دولت پہ ہیں مستقل
وزیر فلک قدر مختار ملک — کہ ہے آفتاب سعود [illegible]
مثال اونکا ہو نہ ہو تا ہے کہین — فلاطون سے [illegible]
محمد امین الدین اونکا ہے نام — [illegible] ہے چرخ [illegible]
وہ ہین اہل دانش کے قدر دان — نظیر اپنا عالم مین رکھتے نہین
محمد معین الدین اعلیٰ جناب — برادر ہین اونکے سلیم و متین
عبارت کے فتوے کی پوچھو نہ بات — شکر بلکہ شیرین [illegible]
اونھین کی توجہ کا ہے یہ اثر — کہ بیٹی ہین ہین [illegible]
بہت خوب اونکا حسب اور نسب — ہین فخر شرافت کے [illegible]
شریعت کے میدان کا ہی شہسوار — وہ اہل طریقت کا ہی [illegible]
کیا ترجمہ اوسکا اردو مین صاف — ہی ہمت یہ اونکی ہزار آفرین
لکھا ترجمے کا ہی والا نے سال

تو حضرت کے عہد [illegible] — کہ فرخندگی [illegible]
ارسطو [illegible] — خوشی اقبال [illegible] سعادت [illegible]
[illegible] — بجا اقلیم عدل [illegible]
[illegible] فقہ [illegible] — اونھین [illegible]
مدار المہام [illegible] — وہ ہین [illegible] اور افضل ترین
[illegible] کے عادل [illegible] — [illegible] مین [illegible]
[illegible] سب [illegible] — وہ [illegible]
محمد حمید الزمان [illegible] — خرد مند [illegible]
خدا نے دیا اونکو ایسا کمال — [illegible]
جو شرح وقایہ ہی [illegible] — مسائل [illegible] گنج [illegible]
مسلسل عبارت تمام اوسکی [illegible] — [illegible]
یہ ہی شمع نور ہدایت یقین
۸۶ ۱۲ھ

ایضاً از شاعر ممدوح

لکھا جب کہ نور الہدایہ مکمل — جناب حمید الزمان نے بصد ہمت
کہا سال والا نے کیا خوب اسکا — یہ ہی یعنی شمع نور ہدایت
۸۶ ۱۲ھ

ایضاً از شاعر ممدوح

وحید الزمان مین ہین یکہ ممتاز — وہ علم و فضل کے ہین ذات بقہ جیش
مسیحائے زمان ہین اونکے والد — نفاضل ایسا رکھتی ہی حیثیت

[۵۷] یعنی میر محبوب علیخان بہادر خلد اللہ ملکہ ۱۲

فروغ برق سے چالاک تر ذہن	طبیعت اونکی نور افشان قمر وش	وہ مینائے حقائق سے ہین سرمست	وہ صہبائے معارف سے ہین پرجوش
کتاب فقہ ہی شرح وقایہ	مسائل جسکے ہین جون سیم بے غش	کیا ہی ترجمہ ہندی مین اوسکا	فصاحت اوسکی چپن ہو داو آتش
صنائع سے بھرے ہین سارے فقرات	ہر اک سطر اوسکی ہی بیت منقش	مسائل کی عبارت وہ مسلسل	نہ ذہن مبتدی ہووے مشوش
	لکھا والا نے سال اس ترجمے کا	ہوا نور الہدایہ خوب دلکش	

قطعۂ تاریخ از فکر شاعر یکتای ازلی غلام محمد علی صاحب متخلص بافصح از تلمیذان میر محمد زکی صاحب دام فیضہ

حبذا این نسخۂ مطبوع و شرح دلکشا	روح در قالب الفاظ و معانی آمدہ	از پی تاریخ طبعش افصح کج مج زبان	گفت از شرح وقایہ جلد ثانی آمدہ

قطعۂ تاریخ از نتائج افکار غواص بحر معانی یکتا از میدان سخندانی عمیم اخلاق حمیدہ موصوف بصفات پسندیدہ جناب میر محمد زکی صاحب متخلص بہ زکی

حق آگاہ علم و عمل دستگاہ	فرید زمانہ وحید الزمان	نمایندہ شان فقہ و حدیث	بلاغت کلام و فصاحت بیان
بہر نکتہ جوہر بہر قطرہ دُر	زہی جوش دریای طبع روان	بہ فخر خداداد و خلق و کمال	مقالات شرعی ہمہ بر زبان
تقدس باین عنفوان شباب	تحفظ باین لہجہ بیکران	اطاعت گذار و عبادت شعار	بحسن عمل کامل الامتحان
مگر حیدرآباد ہی باغ خلد	کہ ہین جسمین ایسے گل بیخزان	نہین اس جگہ کونسا علم و فن	ہوی شہرۂ فخر ہندوستان
دکن اوج دین ہی زہے کہکشان	تعلق اسلام ہی بے گمان	ولی کی ولایت بھی معصوم ہی	بلا عصمت انبیا کا نشان
علم ہین جو محبوب ہی اور علی	تو وصل نبی و علی ہی عیان	الٰہی بحق نبی و علی	یہ والی رہے تا قیام جہان
عدالت دیا ہی وہ دیوان اسے	کہ ہی شہرۂ نظم تا آسمان	سخن فہم حق فہم روشن ضمیر	رعیت پناہ و عدالت نشان
سکندر نے پایا ارسطو وزیر	نگر علم و حکمت ہوا اب توامان	یہ ہین جملہ ارکان ہین نیک نام	ہر اک معتمد ہی ہر اک رازدان
یہ حسن توجہ انہیسون کا ہی	نہ کثرت علم کیونکر بیان	ہوئے ہین ابھی قدردانی سے یہ	وحید الزمان بھی وحید الزمان
لکھی ہندوستانی مین نادر کتاب	کھلے جس سے ابواب ستر نہان	بھلا کس سے ہو اس وقایہ کی شرح	یہ حل عقود اور یہ اردو زبان
یہ دفتر ہی آیات و اخبار کا	ہدایت کے نکتے ہین پرتو فشان	ہوئی ہو کے مطبوع مطبوع خلق	بفضل خداوند کون و مکان
بجا ہی اگر اہل دل اہل ہوش	بنائین اس آئینے کو حرز جان	زکی لکھہ یہ تاریخ اتمام طبع	عقیدات شرح وقایہ ہی مان
	کھلی بینات وزیر کا بھی نشان	کہ شرح وقایہ رہ ہندی زبان	

قطعۂ تاریخ از فرید الزمان برادر خرد مولوی وحید الزمان از کمترین شاگردان مدرسۂ عالیہ سرکار عالی و تعلیم یافتۂ مولانا مولوی محمد نصر اللہ خان صاحب تعلقدار صدر

بعہد میر محبوب علی شاہ	کہ در طفلی خداداد ش ولایت	عجب دیوان او مختار ملک ست	ہنرور خلق پرور با درایت
باخلاق نکو در عدل و احسان	دل غمدیدگان ازو رعایت	جہان افزود قدر عالمان را	کہ جا بخشید در ذیل حمایت
جہان شادان ز حسن انتظامش	خدا دارد برو دائم عنایت	وحید عصر و یکتای زمانہ	نوشتہ شرح در سنن ہدایت
بفضل حق شود مقبول عالم	خلائق را ازو گردد ہدایت	چو طبعش یافت انجام و پذیرفت	بتعلیم فکر تاریخش سرایت

بگوشم گفت ہاتف از سر لطف	شود با فقہ آن نور الہدایت

۱۲ ھ ۱۲۹۴

قطعہ تاریخ طبع کتاب از نتائج افکار شاعر نامی و مؤرخ لاثانی منشی محمد عبد الکریم صاحب خلف الاخلف الصدق جناب مولانا مولوی محمد مہدی صاحب واصف مترجم تفسیر جلالین کیمیای سعادت

جناب عبد رحمن خان شاکر	بسا شوکت مآب و صاحب جاہ	بدانش ختم شد علم و فضیلت	اگر و ہستند بس مخلوق آگاہ
نظامی مطبعش در ہفت اقلیم	بلطف مصطفائی یافت افواہ	نہایت صحت الفاظ و خوش خط	مداد و کاغذش ہم حسب دلخواہ
چہ مطبع رشک نقاشان چین است	چہ مطبع مطلع نور سحرگاہ	بود زیبا [illegible] مشہور عالم	ندارد ثانی خود قصہ کوتاہ
اگر آید بجائے ذکر نیکش	ہمہ گویند از آب شاہ صد شاہ	[illegible]	بطرز دلکشا الحمد للہ
سطورش رشک عکس گلستان است	نقاطش جملہ رشک انجم و ماہ	[illegible]	برای اہل دین حق ہمین راہ
	رقم زد کلک او الاسلام [illegible]	[illegible] نور الہدایہ [illegible]	

۱۲ ھ ۱۲۹۴

خاتمۃ الطبع الحمد للہ والمنہ کہ دوسری جلد نور الہدایہ یعنی ترجمہ اردو شرح وقایہ تصنیف فخر روزگار مولوی محمد وحید الزمان صاحب سلمہ اللہ الواہب باہتمام امیدوار غفران محمد عبد الرحمن بن حاجی محمد روشن خان افیض علیہ سجال الغفران مطبع نظامی واقع کانپور میں ماہ [illegible] ۱۲۹۴ ہجری [illegible] چھپ کر طیار ہوئی

وجہ مہر کی خاص یہ ہے

واسطے سند اس بات کے کہ یہ کتاب چھپی ہوئی مطبع نظامی واقع کانپور کی ہے مہر اور دستخط صاحب مطبع کی آخر میں ثبت کی

اشتہار

یہ کتاب بموجب قانون [illegible] رجسٹری گورنمنٹ میں داخل ہوئی کوئی شخص بلا اجازت اس کے چھاپنے کا قصد نہ کرے

المشتہر

عبد الرحمن بن حاجی محمد روشن خان مہتمم مطبع

فہرست جلد دوم نور الہدایہ ترجمۂ اردو شرح وقایہ

صفحہ

۲ کتاب النکاح

۳ فصل — بیان میں عورتوں محرمات کے
۱۲ باب — ولی اور کفو کے بیان میں
۲۰ فصل — کفو کے بیان میں
۲۲ فصل — نکاح فضولی اور وکالت نکاح میں

۲۳ باب — مہر کے بیان میں
۳۲ فصل — نکاح ذمی کے بیان میں
۳۳ باب — غلام اور کافر کے نکاح کے بیان میں
۳۷ باب — القسم

۳۸ کتاب الرضاع

۴۱ کتاب الطلاق

۴۵ باب — طلاق واقع کرنے کے بیان میں
۵۰ باب — تفویض طلاق کے بیان میں
۵۳ باب — الحلف بالطلاق
۵۷ باب — طلاق مریض کے بیان میں

۵۹ باب — رجعت کے بیان میں
۶۳ باب — ایلاء کے بیان میں
۶۷ باب — خلع کے بیان میں
۷۱ باب — ظہار کے بیان میں

۷۳ فصل — کفارہ ظہار کے بیان میں
۷۵ باب — لعان کے بیان میں
۷۷ باب — عنین کے بیان میں
۷۹ باب — عدت کے بیان میں

۸۳ فصل — سوگ جس عورت کا خاوند مرگیا ہو
۸۵ باب — ثبوت نسب کے بیان میں
۸۸ باب — حضانت کے بیان میں
۹۰ باب — نفقے کے بیان میں

۹۲ فصل — نفقہ عدت طلاق رجعی یا بائن کے بیان میں

۹۴ کتاب العتاق

۹۶ باب — عتق البعض
۹۹ باب — الحلف بالعتق
۱۰۱ باب — مدبر اور ام ولد کے بیان میں
۱۰۲ فصل — ام ولد کے بیان میں

۱۰۳ کتاب الایمان

۱۰۵ فصل — کفارۂ قسم کے بیان میں
۱۰۶ باب — الحلف بالفعل
۱۱۰ باب — الحلف بالقول

۱۱۳ کتاب الحدود

[illegible] باب — [illegible]
۱۱۹ باب — شراب پینے کے حد کے بیان میں
۱۲۰ باب — تہمت زنا کی حد کے بیان میں
۱۲۲ فصل — تعزیر اور توبیخ کے بیان میں

۱۲۴ کتاب السرقۃ

[illegible] فصل — ہاتھ کاٹنے کے بیان میں
۱۲۸ باب — رہزنی کے بیان میں

۱۲۹ کتاب الجہاد

۱۳۲ باب — غنیمتوں کے بیان میں
۱۳۴ فصل — غنیمت کی قسمت کے بیان میں
۱۳۵ باب — کافروں کے غلبے کے بیان میں
۱۳۶ باب — مستامن کے بیان میں

۱۳۸ باب — زمین عشری اور خراجی کے بیان میں
۱۳۹ فصل — جزیے کے بیان میں
۱۴۱ باب — مرتدین کے بیان میں
۱۴۳ باب — باغیوں کے بیان میں

[illegible] کتاب اللقیط
۱۴۴ کتاب اللقطۃ
۱۴۵ کتاب الآبق

[illegible] کتاب المفقود
۱۴۷ کتاب الشرکۃ
۱۴۹ کتاب الوقف

تمت