UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232348

UNIVERSAL
LIBRARY

آن ثنی لسانی لکل المعلوم المبانی

علی ما ناله ادراک الفهوم مطابقة الحکمة للعلوم مشتمل شرح اجوبة المسائل

مولانا ابو علوی محمد هدایة الله الرام فوری دام بالفیضان الجریان

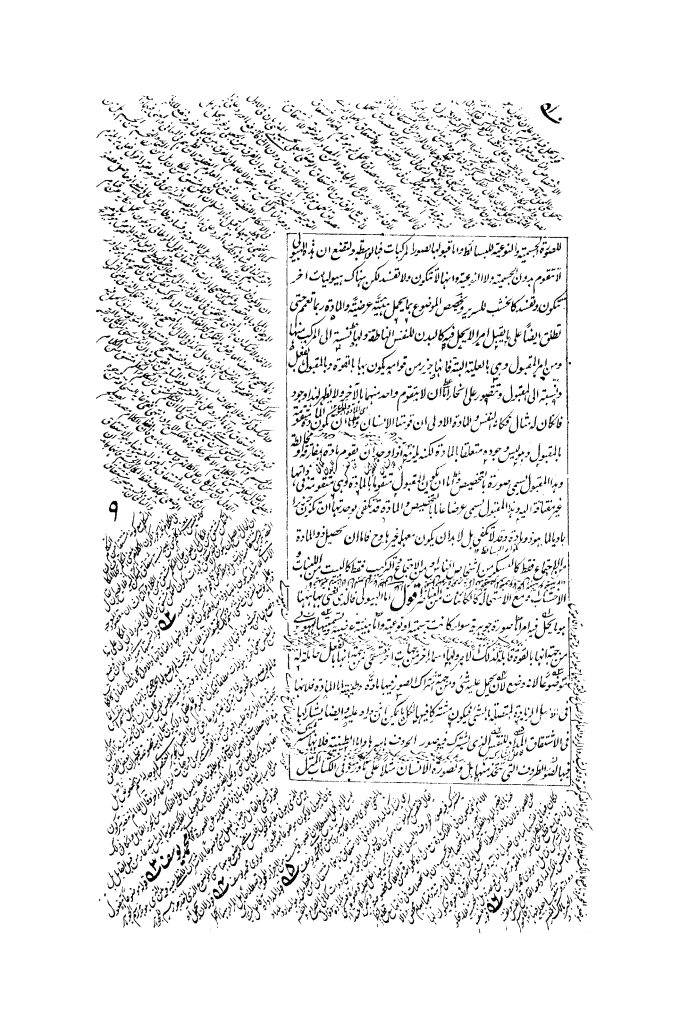
من شرق فی الماضی و من یتمنی لعلی یحتمل الآتی

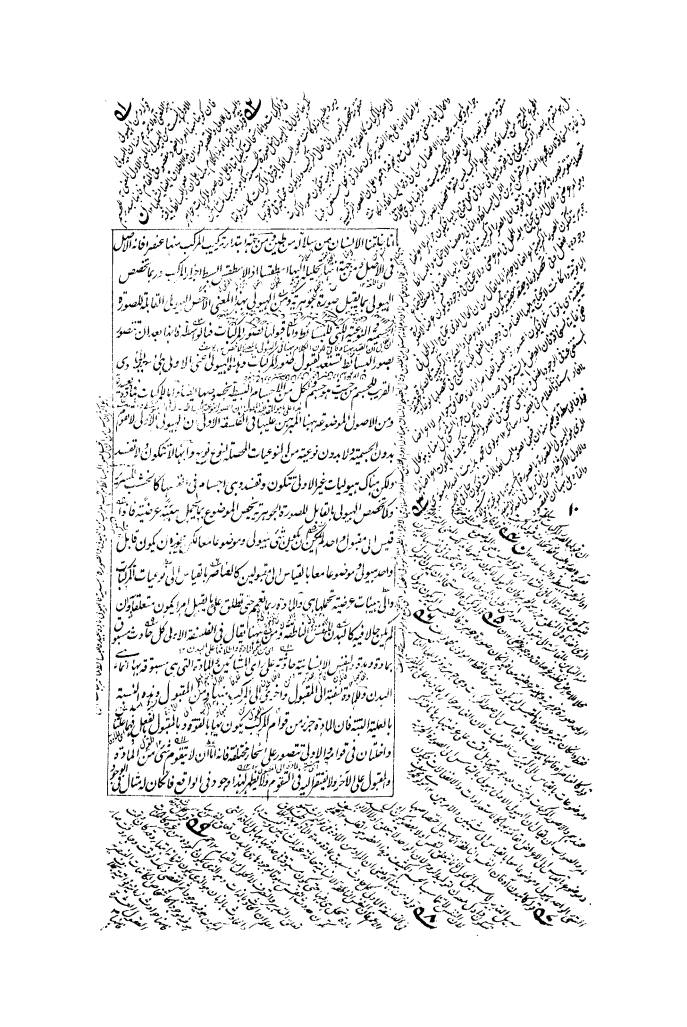
بسم الله الرحمن الرحيم

بالله تعالیٰ وہو فی حدیقۃ الصفوۃ والمودۃ باب الامر والمہم المحمدیہ
الدارین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ وآلہ وبعد قلت الجواب الثانی
استنبن اقول النقیہ فی اقتضا نار الکلینی کنا ناظرا علی النظرۃ
علی العلیین الا فی ذا علی المطلق من مفتاح الکتاب کہ الاولیٰ
الاول لک ان یکلف ان یکلف الاولیٰ الرسوم علی الاولیٰ
مسلم المطلق صحیح ان یکلف فی الاشتراط الاول فی علی المطلقہ فی
الاجزاء ان فی الفقیہ وان کان یا ذا لعلۃ الغرض فی احوال الکلی
وعاجا وا الکتاب الکلی فی خلال الکتب الاولیٰ الفقیہ
بمعاونۃ الاولیٰ والاتصال فی الفقیہ الکلی الکتاب
الکلی الکتاب الکلی الکتاب الکلی الکتاب الکلی

وفيه مقالتان **المقالة الاولى** وهي بابت احدها في بيان طريقة فصول **الفصل الاول** في
طرق التوصل الى العلم الطبيعيات وقدمة المبادي والاسباب لها والعلم الطبيعي
علم جزئي موضوعه جسم من جهة ما يعرضه في التغير بحث فيه عن العوارض الذاتية بالبرهان
سنه الحاجة فاني لما وضع من فاتحة صور الكائنات اوعاء اضافا وشقته منها بحكم جوهر
الذي يكون عليه عوارض فيما استدارة ثم آخر تقاطع الخط على زاوية ثالث تقاطع لها مالك وكونه
بهذه الصفة هو صورته التي بها صار صناعيا وليست جسمية صفوفة بالاستدارات المذكورة
اوالقعة وقته بالفصل فرما قيمت تلك والجسمية ماهية وكل من جسمية وكل من جسمية
من ذلك بحيث يسمى طبيعيا لنسبته الى الطبيعة وستعرفها ان جسمية هو صناعة لا يعني
آلة قصد رسمها وان سيتضح في العلم الاعلى ان الامر الطبيعية لها سبابا وسباب تتمين الى
بكل بالسبب وسبب انما يخص من جهة العلم بسببه وسبب فلا بد لي معرفة الامر الطبيعية من
تعرف مبادية واسبابها واما اثباتها فسيتبين لها وتبين في العلم الاولى انها ثابتة موجودة
وادا كانت مبادي وسباب مشتركة تعرف بها الامر العامة مثل طبيعيات ومختصة تعرف بها الخاصة
سنها فينبغي ان يبتدئ في التعليم بالمشترك فان العامة كالجنسيات اعرف عند العقل
من الخاصة كالنوعيات وان كان الامر في الطبيعة بالعكس فان الغاية التي تتوخاها الطبيعة
هي النوعيات دون الجنسيات والاتم الانظام لم يوجد بها والشخصيات انما ثابت
مقصودة والافي الطبائع كثيرة الخاصة والاانقض النظام لنبات بها والاهمال ظاهر كما
بنفسه بل اذا اشترك قوة نفسانية بتميز الشخصيات اعرف بسببها بتميز الكليات ومع ذلك
فالمشترك القبيل انما يتبين من قسمة تخضع اكثر سابه للتي العاصي بيننا الفصوص الاتم
فان اولى كان شبيه مرتبة من حيث هو وهو اتم آخر من حيث هو بذلك الجواب فان الانسان

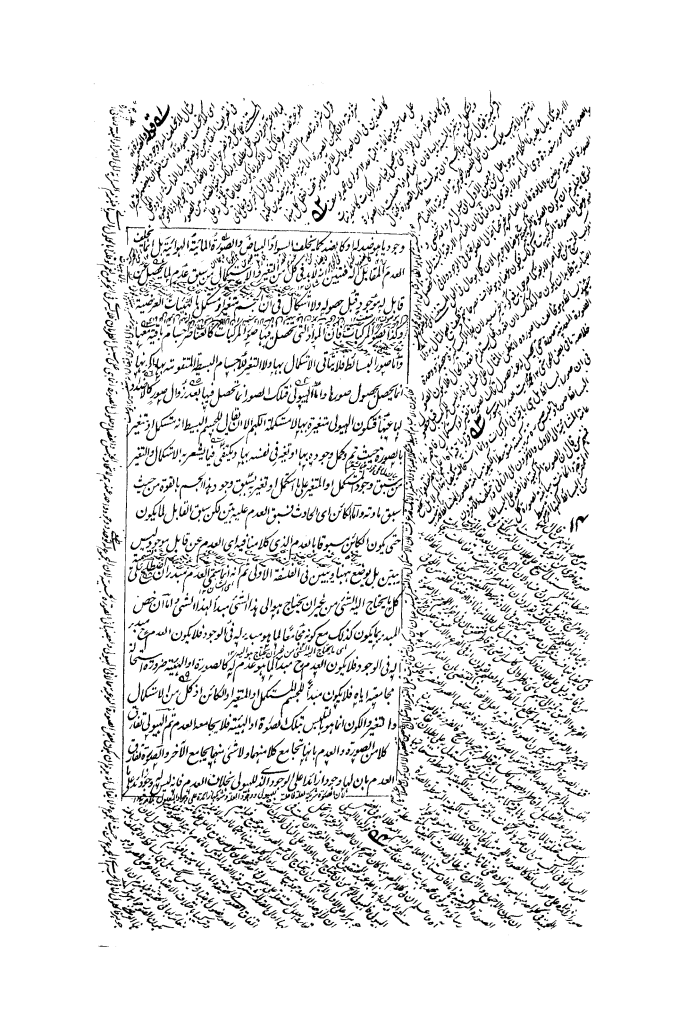
اوزيد فلذكر مساوى الموضوع الاعم فالجسم من غير لحاظ معنى زائد عليه
لها وما ابعة اشان منها داخلان تحت البعد ولى والصورة وهما احق باسم
الجوارى فخارجان الفاعل الغاية وهما احرى باسم الاسباب لم يجز جعلها
منفيه او تكون الكلمة زائدة مبتدأ مرتفع وهو العدم اقول تم عرفت فى كل البرهان
ان علم الطبيعى ما يبحث فيه عن احوال الجسم من حيث هو عرض لها التغير
الجسم الذى تحته هو ما يوجد فى الاشياء التى تكون لموادها وجود طبيعة بهو
الطبيعى وقد تكون فى مقابلات ان يقال الجسم الطبيعى هو الذى يكون لمادته
الطبيعى فيشمل الاول نحو الفلك والثانى نحو الكل وقد يقال الجسم الطبيعى هو
الذى يكون لمادته وجود طبيعى والمراد بالوجود الطبيعى ان يكون لمادته
احوال او تكون فى مقابلات ان يقال الجسم الطبيعى هو الذى يكون لمادته
الطبيعى وجود طبيعى والمراد بالوجود الطبيعى ان يكون لمادته احوال او تكون
فى مقابلات ان يقال الجسم الطبيعى هو الذى يكون لمادته وجود طبيعى
فيشمل غير المتصل بصورة والمتصرة والمركبات جزءا صورة الطبيعية نحو الكل
كون على الاول والطبيعى المطلق وعلى الثانى مقولا على كثيرين متفقة الحد
فقد يكون اجزاء الكل فى كونها كل جسم فلك طبيعى وقد يكون متفقة الاسم الصورى كالى
قولنا الجسم الحى يتبين ان يكون كليا والاعراض كالى قولنا كل فلك متحرك بالارادة
والجسم الحجرى الذى يكون اليس متفقا اسم الا ذاتيا لكن متفقة حقيقة متقاربة على
فالجسم الحجرى لما كان اسرع الطبيعى وما لم يكن اسرع منها اسم الطبيعى قوانين
متفاوتة على التشكيك فى الجسم الطبيعى اعرض الجسم الطبيعى بالعرض
بالعرض فصل الحالات حتى تنقسم الى مقولات والمتصرة الجسم الطبيعى بصورة
تصورة وتصورة اشى مع بقاء حقيقة ذلك الشى والمراد بالحفظ الاستمرار ما يقال ان

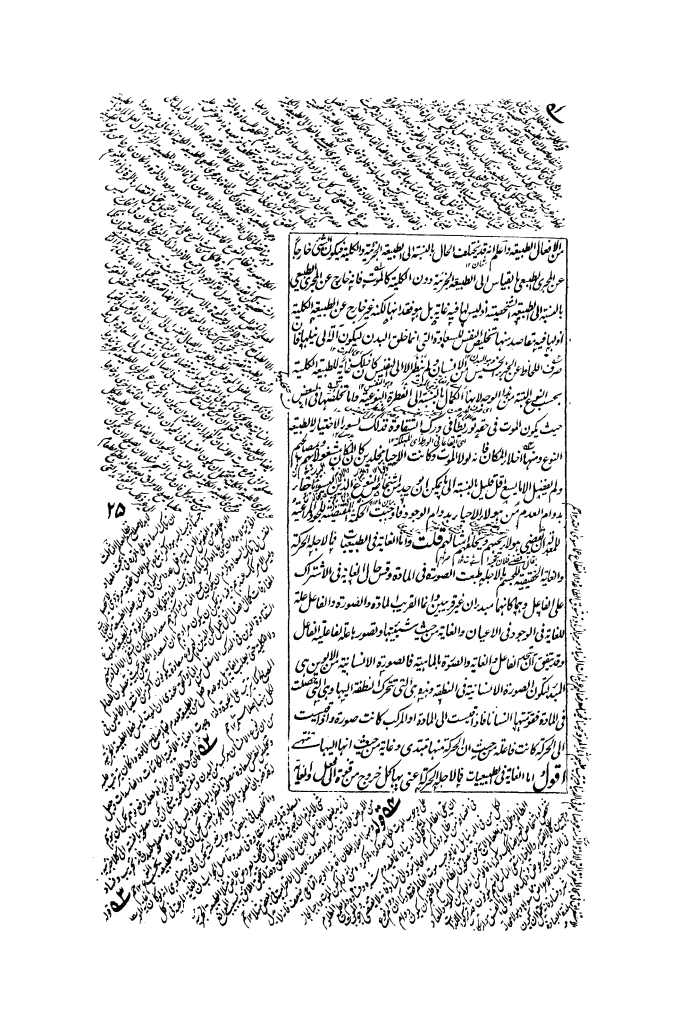


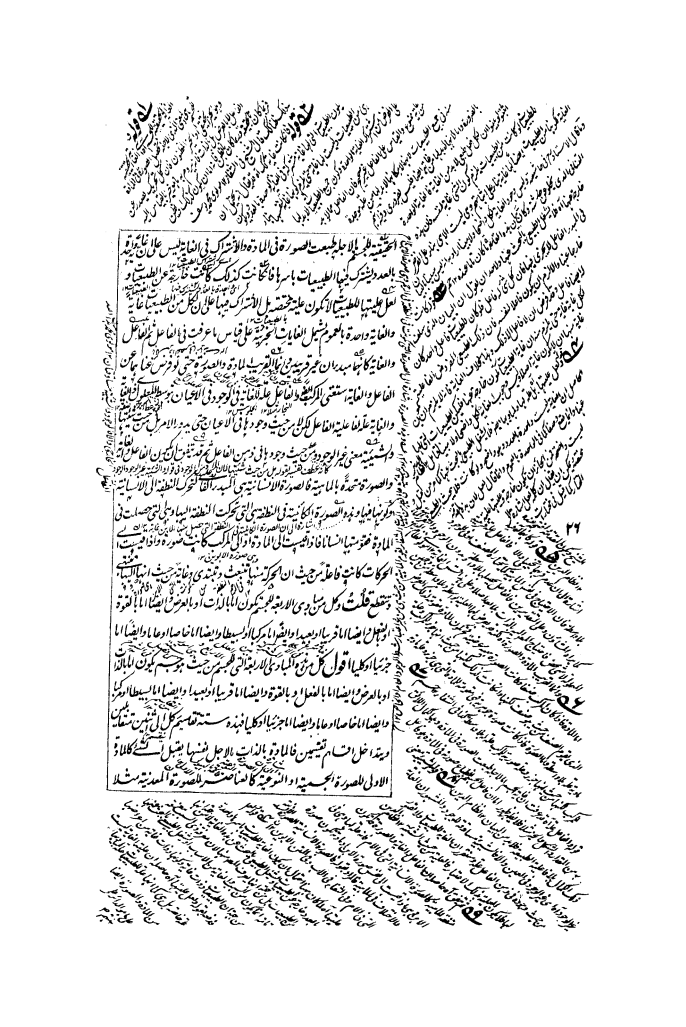


والصورة تنسبة الى المادة واخرى الى المركب فوجب تعريفهما وذكرنا فى المادة وانتفع بهما ان
[illegible] الصورة ما يكون [illegible] وبهما اليه يدرك [illegible] قول واما الصورة فمنفى بهما بتاتة
تحل فى المادة فيحصل منهما مركب سواء كانت جوهرية كصور العناصر او عرضية كصورة
السرير فالصورة قد تفهم ادبعا احدها ما يحصل للمادة من [illegible] بان لم يسبق [illegible] فيتقوم
المادة بالقياس الى المركب منها وبهذا يحصل [illegible] الصورة بالجوهر فالشيئية
الاعراض [illegible] دون الصور الجوهرية فالصورة [illegible] مرتبة جوهرية وهى الاخيرة
المكملة من شيع الاجناد [illegible] على تواطؤ بها تحصيصا زايا على ذلك فزايد الجوهرية
من الجوهرية وربما يخص [illegible] الصورة [illegible] الكل كالنفس الحيوانى
[illegible] الاجتماع وقد يخص [illegible] الصورة [illegible] كاشتراك زيد وبكر فى الصورة النوعية
والانسان كما ان المادة والصورة متكافئان ذلك بالطبع [illegible] الصورة [illegible] على الكل و
بالعكس [illegible] كل شئ جوهرا كان او عرضا نوعا او جنسا وكذا بالقياس الصورة هى الجزء
المادة من حيثية ما يتركب الملئ والصورة فجزء اولا بالمادة ذلك الحيثية بنفسها ثم تخرج شائعا
بالمادة تلك الحيثية مطلقا بنفسها ايضا فالصورة [illegible] المادة قبل المادة واحدى كما بنفسها صور وجود
على الاحد والصورة تنسبة الى المادة واخرى الى المركب بنفسها وصف النسبان مذكرناه
فى المادة فالصورة [illegible] الى المركب تكون بالعلية الفاعلية التى بها يكون الفعل
كما ان المادة جزء اركيون بالقوة وربما تكون بالعلية القابلية ايضا فان الصورة الجوهرية
تكون علة معدة قابلة وهى علة معدة للمركب وتنسب الى المادة تقصد على الاستحالة
المذكرة فى المادة ولكن مثل نفع بها وبنين عليه فى الفلسفة الاولى ان الصور
وفصل كصور العناصر وبهذا اليكن [illegible] لكن لما افلاك قلت الا الله عدم فلا نفى بالعدم

المطلق اى عدم شئ عوقل اليه وجود دون حالة امنه فالتقييد ليس كما ينبغى ان
عن الشئ الامكان ليحصل امكانه بل يكفى ان يكون ليكون اقرب ويزيد بعد بيانه فالاستدلال ان يحتمل ان
الامكان شئ ويدل امر وجودى عليه كالاركان شئ فتبين فلا وجه فيما سبق عدم ملائمة
تعليق الدال والكاف على الحادث فتبين العدم عليه بين لكن سبق القابل يوضح
مهما تيسر فى الفلسفة الاولى وانما يكون العدم مبدأ بيان حتى كان يحتاج اليه شئ من غير
الممكن مثبت له والظاهر ان الحاجة بوجود عدم لا بالمعلول فارق الصيرورة والعدم
بانها تحتاج كلاهما وحالا يحتمان فى الصيرورة فارق العدم بان لها وجودا ما على
المعلول بخلافه فانه يتصل حال مقابلته وجود المعلول الى فوته الصيرورة اذا لكم من موجودة
وكانت القوة على فيها موجودة واذ وجود العدم بالعرض فكذبه وفساده بالعرض فكذبه
فساد الصورة وفساده كما سيظهر مقابلة فى الوجود والذى ليس له وجود بالعرض يكون
لا محالة كما لا طلاعا على الغاية وان لم يكن مجاز معانى الوجود والعدم حيث ان تتبعه اوجود
بل تقديم لكن السابق وكان الضاكانه اخوذ فى ماهية المتقدم مثلا الاخوة فى سلك
المبادى للعلم المتقدم وغيره وذوج الاسباب فبالحرى ان يكون مع المعلول والصورة
فتقول انا لا نعنى بالعدم المطلق بل عدم شئ كالصورة عوقل اليه وجود كالمعلول
ولا بد من ان يكون ذلك الشئ بحيث لو حصل لكان مع المتغير الحاصل من العدم من
قابل موجود عليها بين وذلك لان بتغير ما يحل شئ كان يحتمل ان لا يكون له
كالصورة وجود بعد بيانه فالاستدلال ان يحتمل انه لم يكن من شئ وقال انه موجود شئ
وكان لا بد من قابل عدم اعنى عدم حصول الكل اذ لا يكون فاعل ولا تخلف امر



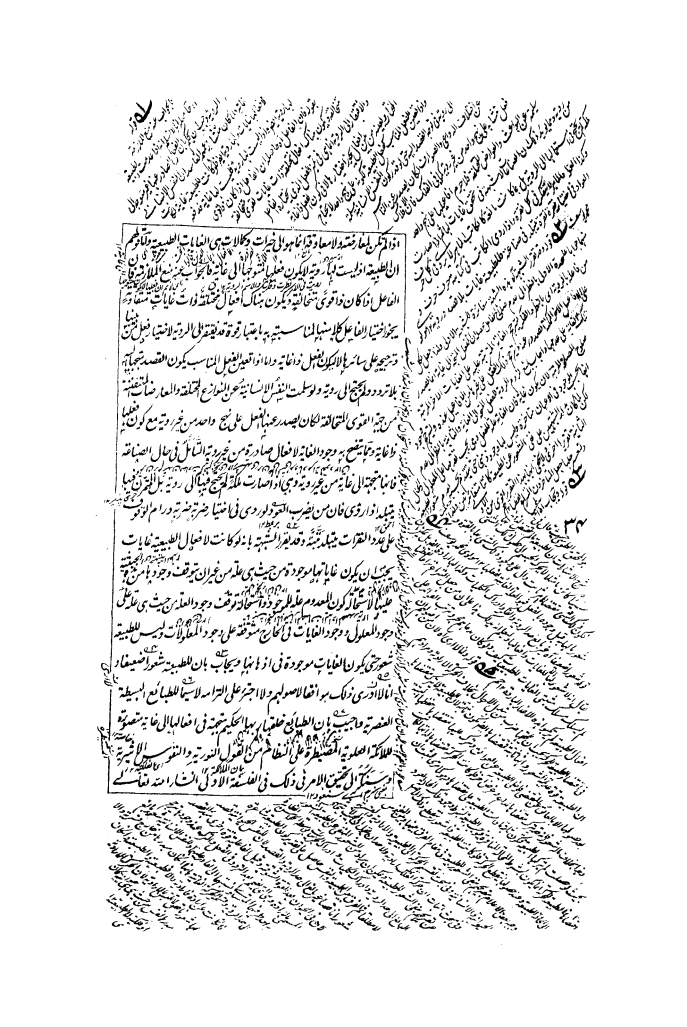




لهذا الاكسي او مناسب للكرسي الكلية ما يكون كما مناسب لهذا الاكسي او مناسبه للكرسي الصورة
الجوهرية والكلية للاشخاص الناصحة والعامة والفاعل الاول في كمال هذا الطبيب العالي هو
جزئي والكائن عالما لا يكاد يكون فاعلا لهذا العالي جدا كما يكون فاعلا لهذا الفعل هو والكل كما الطب
لهذا العالي الغاية الجوهرية كغرض يقصد على الاطلاق بالقصود من صنعة الطب كما نقدم الظاهر
قلت الفصل الثالث في النجف والاتفاق وما يتصل بهما قد جرت العادة بان
ههنا ان الاتفاق من اكان يكون للنجف معنى فما لان من الغير وقد تحقق كما تقدم اسبابا
موجبة فتفعل عنها وتزاد علاقا مجهولة للنجف والاتفاق فيرجع امرهما الى ما تقدم
فيرجع الاغنيا بالنجف السعيد والشقي تجده بالبحث البتة بل كل ترجع الى اول
بيادية من سبل على الى في خصوص من عنده بهم بالنجابة وعلامة قالت فرقة ان
يجعل عين ابنها المقبل حتى ان هم ان انتجابا بهم عالية عند طالعة بهذه
الا البحث عنه الطويل شاهد ثون كما ان العالم كذلك الا صور الجوهرية تباين
الا قد يكون على جعل العالم كذلك ولا يكون الفاعل الا صورة الجوهرية الطبيعية
الا الغاية بل ضرورة المادة اليس الشيء فاجتهت فعلمن الغايات الى الجوار بل وجود فصول
تسير لها ضرورة فكيف بفصل الطبيعة الاعلى شيء ولميت لها ضرورة ولو كان كذلك
ذلك وكيف تفعل الطبيعة الاعلى شيء ولميت لها ضرورة ولو كان كذلك
والزوال ندد ولبت وانا النظام والمشاهدة في تكون الامور الطبيعية وسلكها الى ما
الضرورة فلا ينفي ان يقيد بها وانا بنظام الفساد وذكر الى النشو غايتها كان
الفعل
الغاية بالذات وجعل الصلاح ان جرد الطبيعة وجعل الاعلى المادة والحاصل لم تقبل
الاذكاك الصورة كان الحاصل بذه الصورة لهذه المادة لان المادة لم تقبل الا اياها

بل صلت مزوده المادة قابلة صورة واقتضاصها بقبول نوعه الصورة نوعه ويسلى ذلك
الطبيعة الروحية لم تكن الفعل الصادر منها موجبا الى غاية فان الروحية لاختيار الفعل من
بين افعال كثيرة اختيارا بالكل منها غاية ولو سلمت الفض عن النوازع الفعلية كان بصدد
اختيار الفعل على ترجيح واحد من غير روية والصناعة فواصلت ملكة ترجح فيها الروية
ولا ريب في ان منها الغاية والقوة النفسانية اذا حركت عضوا فانما تحرك لتحصيل الوتر
فتحريك تحرك ذلك العضو فنفس الشعور بتحريكها العضو مع ان ذلك الفعل الصناعي والا
الاشعور بها فانما هو قصور عدم فعل والقصور الى الطبيعة تستطيع ان تحرك
كل فاعل الغاية طلا الى عدم فعالها غايات ومنها ما هي زيادات وهي الغاية فان الا
اذا فصلت حركت الطبيعة فضلها الى الصورة التي تستدعيها ولا تطلبها لذاتها بل لتمام قبول تلك
الى غاية فان لاسبيل بحركة الطبيعة الى غاية حركة غايتها تحليل الرطوبة الطبيعية
غايتها حفظ البدن ما لكن كل ان سن البدن وقع الاستعداد لقبول نفس الطبيعة
فيكون ذلك سببا بالعرض لنظام النوع انما تقصر ان فعل كل طبيعة يكون لغاية لها
لا فعل غير ما تم كحوالة الدول والوتر وان لم تكن فعالها بقياس الى من يدخل حتى يكون
النظام وحسن آخر في منافع عضا كحيوان الجزء الذي يتم به الطبيعة ولا
في الكون الى غاية وغير مع ذلك لكن فيها امور اضرورية تحتاج اليها لا فانه قد
الغاية وتحقيق ان الطبيعة الانسان توقعه القياس الى شيء لذهبي غير الحركة الا
عليه يقال لها اينما كانت بالاتفاق بالقياس اليه فان لم يكن له تأتيه اليها لكن
اتفاقا وكان هناك سبب غير والحاجات يقال به سبب اتفاقي لها وصدر بها بما
بالقسم تعميم الى الصدر تلك المصير جرحا اليها اذ سلوح في الفلسفة الاولى ان الشيء

وسلكوا الى ايجاب الصورة للمادة فلابد ان يعتبروا ذلك بقطع النظر عن الفساد فيكون الفاسد المنشأ منشأ لغاية مبدء لمبلغ المقدار للاتي بالنوع كان الذبول لغاية مبدء للموت لكنه لا اصل لان تردد الطبيعة لفاقته اياها محالا يكون نظام فساده ليلا على مراعات الغايات فنظام الكون ايضا كذلك ومبدء لفساد هم على ان المادة ليست تقبل الا صورة واحدة التي تبقى بها كذلك لوجب ان يكون الصورة غير المادة ولا تكون مقصودة لذاتها او لغاية مترتبة عليها فانه النسبا وان لم يقبل الا صورة واحدة لكن التصوير تلك الصورة لم يها التقبل الا بايا بل مبتاك صنعة حكم اقتضت ان يكون في النشأ بامادة فاتت بتلك بمادة صالحة لان تحتمل بها تلك الحال في الاعراض محال اذ لما قصد في البيت الى جدران تعلو والى سقف يظله الى ابواب تقيه ترب وتزيه وقال ان يتخذ فيه تعلو وظله الا بانا حصلت هذه الصورة لغيرة تقبل الحجر وخشب ليتأتى منها في تقدمة اذ حفظت فيها مدة بقيت سليمة واحدة صورة اقتضت سلسلة من المقدوم ان المادة موصوفة الا بخلاف الا بحيث والمادة ليست تحرك به انها حاصل لكنا نقتضي في حجر الشعيرة وتربيها ثم ما الا يكون في تلك البقعة اخر مختلفة منها بالتفصيل لكن الشعير واخرى لكون الشعير نوع تحت القوة الطبيعة في البيوت بتلك الصورة ما تكون تلك القوة تحمل المادة بذوتها في تلك الصورة او ب



وذا قلنا ان حركات الطبيعة تتقبل الاشياء مطلقة اياها من الغيرات وذلك لان ما يقع تحت الحس
والرؤية مثلا انما هو الوان وهيئات ونحوها منها ما هو تصور عن علم
الغاية الطبيعية كالتصور عن تمدد المادة الى القدر اللائق انتصابا او غلظا او ضعف
القوة او تحيرا او اضطرابا فتكون اصح قصة شكلا او وجها عادم فعل كعدم توليد الطبيعة
الخيرة في الكوكب الخنثى الخلقة في الحيتين وسخن الفاصر ان الطبيعة تسعى ان تحرك
كل مادة الى الغاية المقصودة بقبل حيز ان تقصر عن ذلك اما ابدا او قرنا ان الاعلم
اعطاها غايات بل انا نرى كائنات لا غاية لها ابدا وتسمى ما هي زيادات وهي ما فات
وان لم تكن غايات واجبة بل عارض في المادة فان المادة اذا قصلت مركبت
الطبيعة فصلها الى الصورة التي تستعد لها والا تعطلا وقد قولهم ان بانا رنظام
الكون نظام الفساد ونظام الكون والنشو غاية كان الذبول غاية فاجوات النظام
الذبول ايضا غاية وان لم تكن غاية بحسبة للطبيعة المركبة بالجملة وان كان
ان يكون غاية لها لو كان السبب فيه جوهر ذلك الطبيعة لكن ليس بسبب ما كان
الحرارة في تلك الطبيعة وتلك الطبيعة غاية غاية بحرارة غاية تحليل الرطوبة
وتلك الطبيعة غايتها حفظ البدن ما امكن ابدا وبعده ما امكن وكون كل ثابتين من
المدة وقع الاستعداد بالقابل ما وقع من سبب قابلية ما يكون في العلة الخارجية
فيكون ذلك سببا بالعرض لنظام الذبول وكون لا شيء ان كل ما قبل
للامور الطبيعية غاية للطبيعة التي فيها بل انما هي ان فعل كل طبيعة يكون
غاية لها فلا ضير ان يكون فعل غير ما لا غاية لها والذبول من حيث انه ذو نظام
وتوالي غاية وان لم يكن فعل الطبيعة البتة لكنه فعل الطبيعة الكلية ونحو

باختصاصها بالبياض او كالصورة الانسانية بسهيل ان يعدّ في مادة شيئية موضوعا لها بالفعل
اللفظ اختصاصها بالبياض او كالسواد والبياض ليس كالصورة النطقية فانها لا تحل
الصورة الى ان تصور في محل واما اللفظ فهو ان حكم بانه لا يدل الا بوضع واضع طبيعي
مادة محضة فانه في صورة طبيعية يحوج الى محل اما الارادة واذا كانت امهيات
التركيبات معقدة وان تحلل الى مواد محضة فانه يتحقق ذلك بين اجزاء المحل العلم
بها وكيف تتحقق ذلك مع امثال الارادة واذا كان مثل اصناف الطبيعية الى ست
مثل الهندسة والحساب فليست بحيث بل بانسانية مع الطبع كما ليست لا يعرض فيها ان
الارادة واعتباطا فانها طبع الطبيعة بانها ليست بانسانية مع الطبع بل ان
ان صورة غالبا في الاجسام الاول الصورة والطبيعية واما صناعة موضوع الطبع
كالطبيعي نظر فيه من جهة استعمال على طبيعة والطبيعة منظور فيه من جهة انه موضوع
قد عرض ان يتسرع في بعض المسائل كقوته جرم العالم والارض كل الطبيعي يعطي
سؤال اللم اذ مقدمة ان ماخوذة قوة جزء الطبيعة فعقول ان اصل الطبيعة الواحدة في المادة
الاستعداد بسهيل ان يكون مختلفا بان يكون بساكن زائدة خط مستقيم وعود لك
والهندسة ان اصل ان مقدمة الصورة نظرية او هندسية ماخوذة موضوعا ذيا
ثم الرسم طبيعي خطوط ارادة وفرضوا الصورة واعلم ان اذا حصلنا الارادة غايات
عند الاراءة الوقوف على غير شيء بقدر ما يعتبر الصناعة الطبيعة في
ذلك على بعض الصنائع العقلية فالبرهان يبتدئ بالحد ويسلم انما يقصد تحصيل
الا تحصيل الطرف عليه بس الصور قال الشيخ وبيان ان يكون علما واقعا قصد عليها
الطرف من الحيثية الخطية دون الاولى وكما نبه عن الاولى غافلون جدا

فهذا الرأي اشد فسادا من الاول فانا اذا جعلنا الصورة زائدة على خصائص الامور الطبيعية
ونوعيتها التي هي صورها والصيان اراد وا بالمادة الاولى الغير المصورة خصوصا
من العلم بعد قبولا اوجب دخول الفعل على هوى ذاته امرا لقوة ثم ان سهيل الى اثباتها تماما مر
كما خاطوا الصور والاعراض فاذا عرض عن ذلك فمن اين السبيل شبهة ان اراد وللصورة فلم
يخرجوا اعماما رأوا الخروج عنه كما خاطوا صورة وهيأ شبهة ذلك فاسخان احمد يلبس موضوعا
لصناعة يستنبط فيها بوغاية في صناعة وموضوع الاجسام المدينة التي تشتغل بحثها و
تدرسها وفعله بحث صورة صناعية صاحب الصناعة التي موضوعها احد هذه الاربعة فانا
بينا في صناعة تحصيل الحمد بالتصرف فيحتي لاعطيه صورة فيه القريبا خاصة واسع
في تصوير ذلك افتقر سهيل الى فرد موان الطبيعي لا يحط الصورة من حيث هي كذلك
سبب الجهل وجهه كما بينا من العوارض التي تلحق الصورة من الجهات الاربع
المرتبة في اليه هم من موضوع الصناعة الاول وسد واعلى القسم السهيل
الى قبل الفرض الاول الاصح افتقار بسط صورة ما وان رفضوا بان الجهة الثانية
لا يكون بان يجيئا عن الواحق بسهم ولا الثاني لكونها صورا فلم يكن شيء منها موضوعا
لصناعتهم بل غايته ما يبان يشتبه وجود الثاني لو لم يكن بهم ذلك والحق راسا رفضها
من الجهتين كلي الامور فحش لا يخفى تفليك الجواب عن قياسهم على سهيل قلت

المقالة الثانية في الواحق العامة للاجسام وفيها ابواب الباب الاول في تناهي الاجسام والباب الثاني في عدم تناهي الاجسام

الاول في عدم تناهي الاجسام وابعده وحده وهاني الانقسام وتبيين قبيه

اتصال الجسم المفرد لبطلان الجزء الذي لا يتجزى الجسم المفرد اعني غير المؤلف

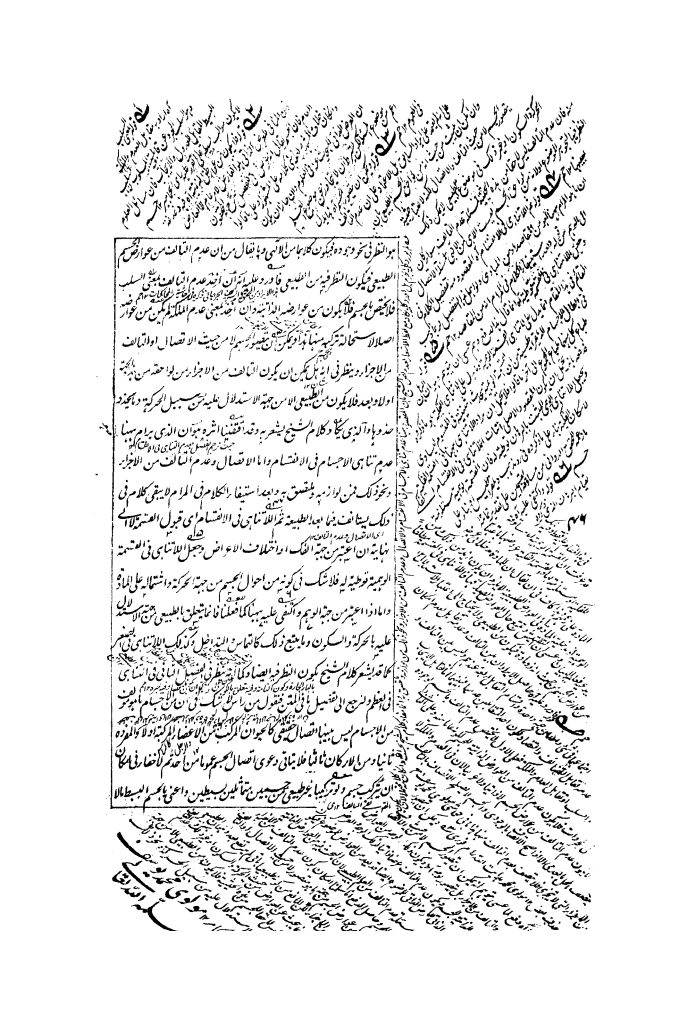
خوالی التعاقب الاجسام متصل فی الواقع کما یجیء الحق الا ان یقال فی الجسم فرد ینبغی ان یکون
متجزیا فی الجهات وهو محال کما یجیء الحق ان شاء الله تعالی وان کانت غیر متجزیة
بخلاف ما یحل المتجزیة وهو فی جهة فان الحال فی المکان یجب ان یحصل تالیف والا لم یحل
یحصل جمیع اجزاء ذلک المکان فخلا بالاسر فیحل والا یحصل الجسم اولا بالاسر فیتجزی فی جهة
فیتجزی فی جهتین فصاعدا وهو محال

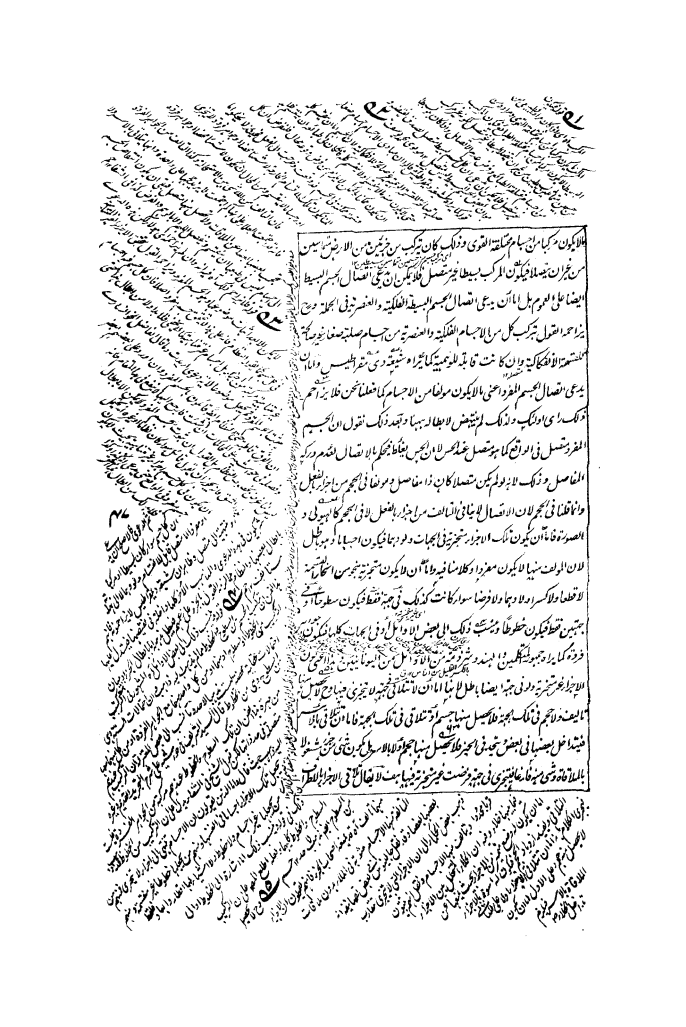
بما مر فاذا تمال فاذكر في ذا الفصل تمام ان الاتصال جوهري لجسم خاص ست تصيب
لبطلان ثبات الباقي في علم فصلا من الطبيعي الباحث عن عوارض الجسم من حيث هو
والسكون او تحرك بقدر تصوره والتصديق بانيته فالواجب بما يقتضيه الوضع
فرض الاتصال في جوهر ذلك الجسم كان كثيرا من شق الجوز بجوزه بالطول العرض
وجسمه الخ من حيث اعتبار بعده واستقامة ثالثة ونسم من سيالة بالجوز المقسم بحسبه قسمين
وسيمة بازاء ان لبطلان الاتصال بعده تصوره والتصديق بانيته تم النظر في ان الجسم
متصل فقط امر حيران ينظر في كونه متصلا بذاته او ان الاتصال جوهري له فذلك
والفلسفة الاولى فان الاتصال جوهري له ماهية في الفلسفة الاولى ولا يكون بنظر الطبيعي
فان شيئا من العلوم الجزئية لا ينظر في تجويز حقيقة فضلا عن تجويز موضوعه وذا النظر في انه
متصل فقط من حيث ينظر في كونه متصلا بذاته وان الاتصال جوهري له فذلك
والفلسفة الاولى فان الاتصال جوهري له ماهية في الفلسفة الاولى ولا يكون بنظر الطبيعي
فان شيئا من العلوم الجزئية لا ينظر في تجويز حقيقة فضلا عن تجويز موضوعه وذا النظر في انه
متصل فقط من حيث ينظر في كونه متصلا بذاته وان الاتصال جوهري له فذلك
والفلسفة الاولى فان الاتصال جوهري له ماهية في الفلسفة الاولى ولا يكون بنظر الطبيعي
فان شيئا من العلوم الجزئية لا ينظر في تجويز حقيقة فضلا عن تجويز موضوعه وذا النظر في انه
متصل فقط من حيث ينظر في كونه متصلا بذاته وان الاتصال جوهري له فذلك

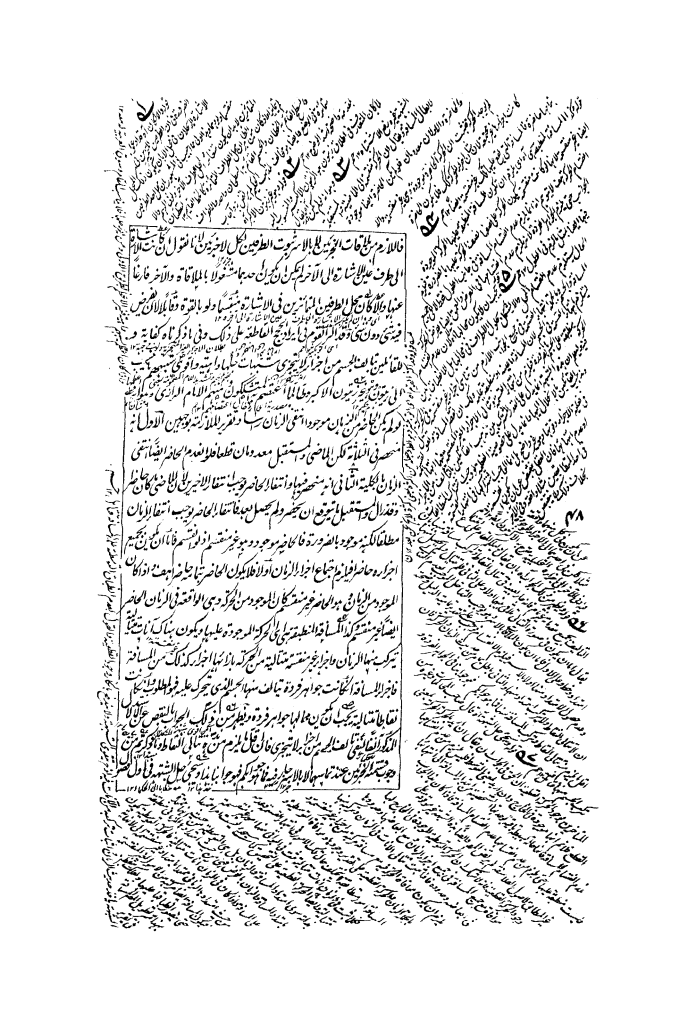
٤٥

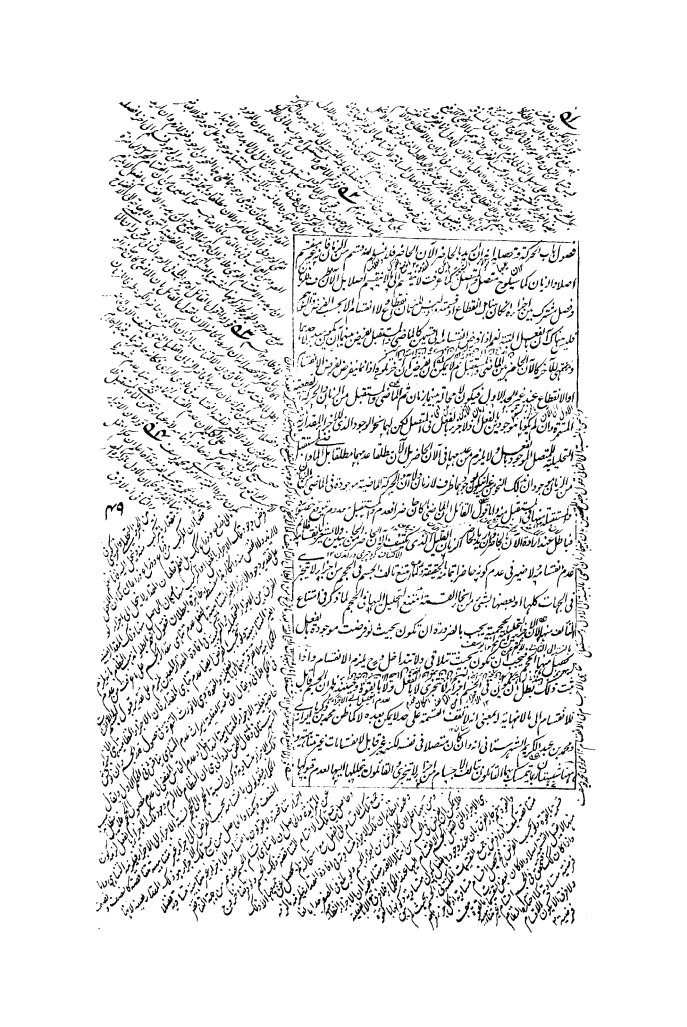
الاتصال او الالتاف من الهيولى والصورة كالاتصال الذي كون عارضا لهما من جهة الكون
او من جهة انه وظيفة او محل على مادة الآخر مما يستدل عليه من جهة الكون
بما فيتعلق بهذا الجهة بالطبيعي واما الالتاف الجسم من حيث هو لا يجري ولا يدعى
فظن تجويز جوهر الجسم وتحقيق حقيقته سواء ادى النظر الى التاف او الالتاف وان جوهر
الالتاف من الاجزاء ان لم يكن اختلافي حقيقة الجسم عند مشيته لكن لا يحط تحقيق
جوهر الجسم ولو سلما ينظر فيه بعد ذلك حين يشكك عارض وجوده بالنسبة بالنظر
ان يطلع على حقيقة الجسم بالحقيقة عند نفاذة الرؤية لكم ينظرون فيه في مقابلة الاثنين حتى
يتقرر الامر في تجوهر وسن بهما قال الشيخ الثاني على ما نقل عنه ان النظر في كون
الجسم كما بين الجوز الذي لا تجوز او غير مركب وكذا في كونه مركبا من هيولى وصورة

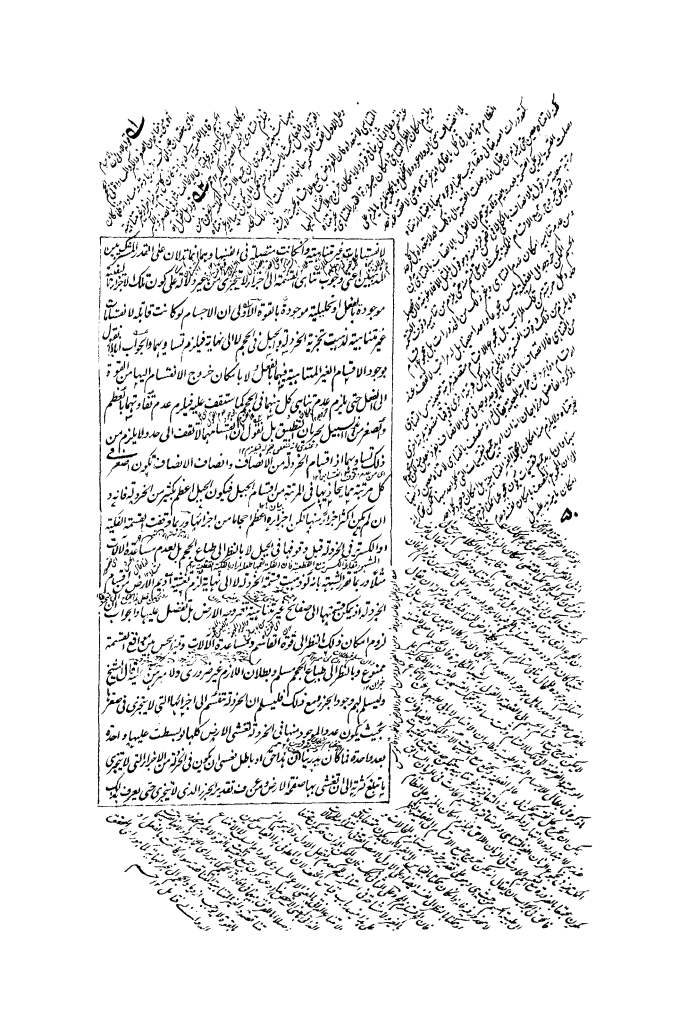
Digitized by Google

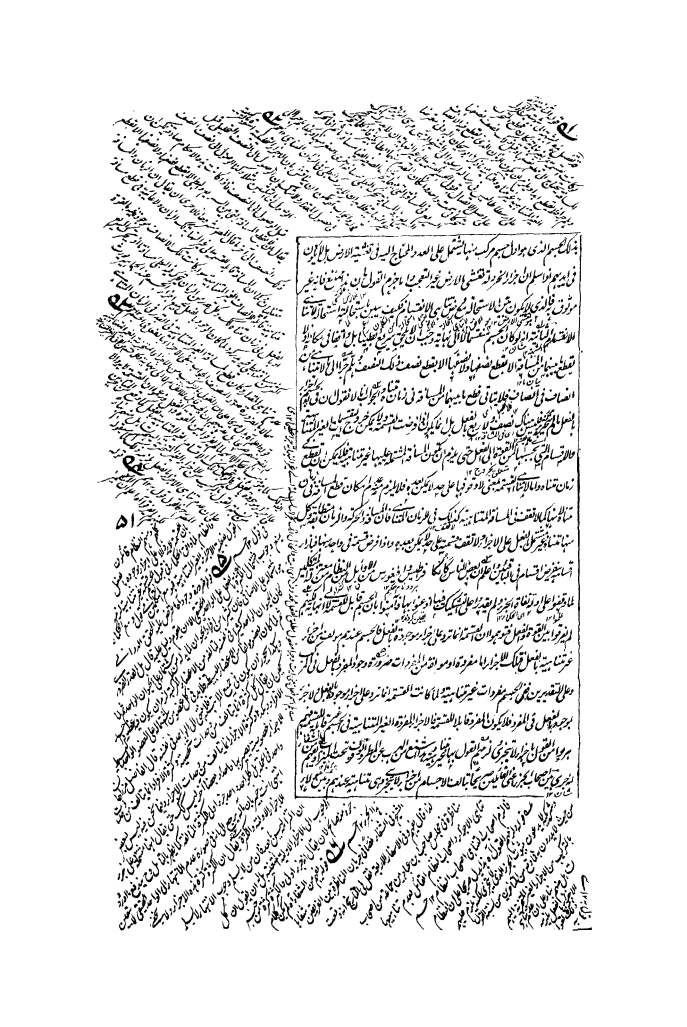


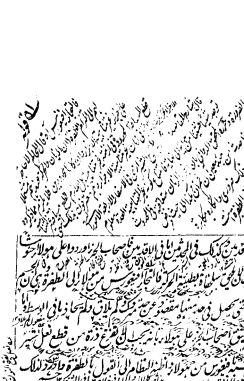




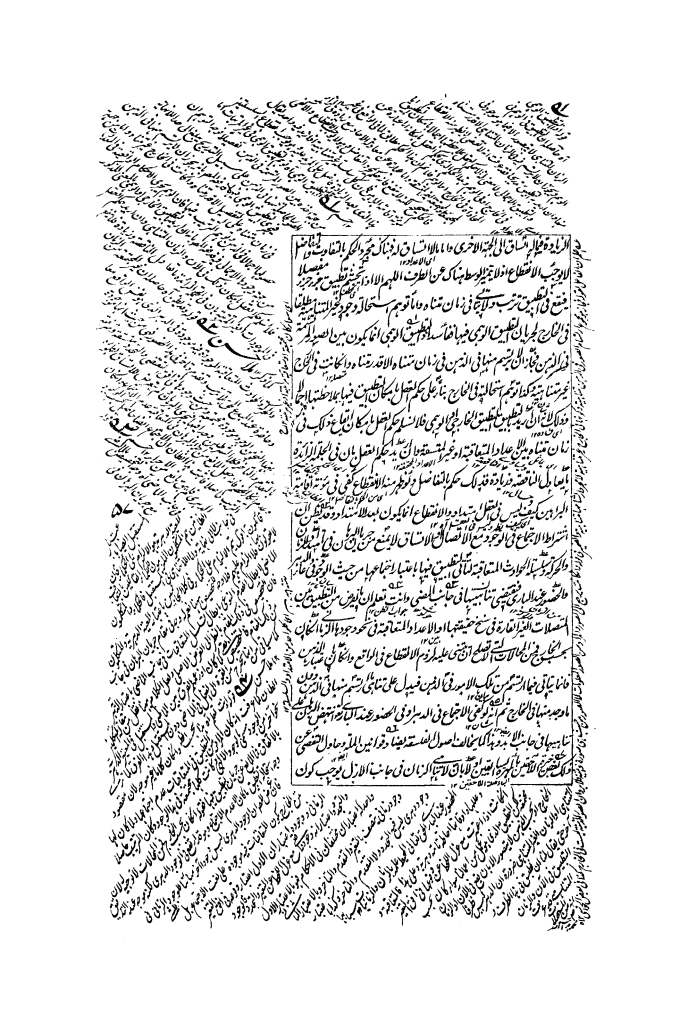






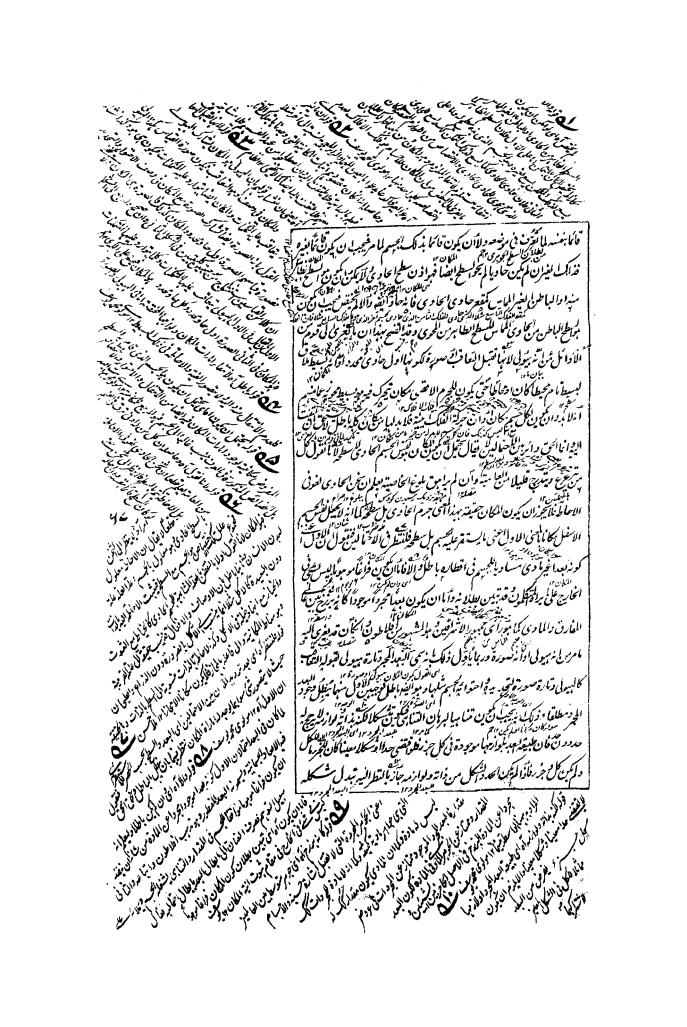


فيما ذكرين الاحكام يتعين من ذلك ان يكون الشكل المسمى بالمسدس قوة الحركة ذاتيا بحيث يدور دائما على المركز الاعظم الاحكم ليفرض الاحكم لا يكون فرض قوته اولى من تقدم متاخره بكون بعض منه مقدما اولى منه بالاولية وبكون الاول نهاية بسيطا بحيث لا يفرض بين الشكل وبين الحركة في الفصل الاخير ثلثة اجزاء وان وجد فيه اقلت الفصل الثاني في اعاني الاجسام التي هي مقدار ذو ابعاد ثلثة في الاجسام ذوات الكيات الاولية المجتمعة المتنقة الاعظام يجب ان يكون كل جسم مقدار ذو ابعاد ثلثة مجتمع الاجسام متنقة الاعظام متناهيا بالفصل الاقليدس فرض آب بعدا ومدا ويجعل الاعداد متناهيا بقدر الفصل المفروض جج آب فاقول ان آب متناهي فليفرض ج آب اعدادا مساويا على آب بحيث يقع ج على آ فان لم يقع تاتي الجزء الاخرى متساوي الجزء ج آ فيقع ج على نقطة ب ودون آب يكون متناهيا والا يزيد عليه آب الا اج المتناهي فيكون متناهيا هذا خلف البرهان في عدد صحيح وغير صحيح وغير منقسم وتفليس منه على خواصه فليفرض الباقي على آ ب ج د ا ه ثم نفرض فليفرض جزء جزء فنفصل منه فاقدره عليه ولو عدم الحكم العقلي الاجمالي الاظهر للانقطاع على جواز التفاوت وايضا نفرض خطا آب غير متناهي في جهة ب وخطوط مرسومة اليه متناهيا في جهة ج مثل ج آ ج ب ج ج وغيرها مع خط ب آ الذي لا قوام لاسم ولا يعد بحد ثم لا يمكن ان يقطع كل خط فرض في خواصه متناهيا مع خط ب آ الا خارجا عن اول ما يعد بحد ثم لا يمكن ان يقطع كل خط فرض في خواصه متناهيا اول نقطة للسانة فهي مسوية ما بين كانت للسانة معها فاقل فانا ايا لزم ان يكون اول نقطة كان لما ذال آن حدوث وليس كما ليس الزاوية بقال اقول من انها لو صحت لكان في اي آن ان فرض مع نقطة الوصول الا بالمرور على تمام ما قبلها اعني بانقضاء السانة على جميعها من نقطة المبدا المتناهي في جهة عدم التناهي الا بتاني ذلك في الزمان المتناهي فليفرض ط ط الامتناهي بعدا ونقطة الفرض نقطة ي حتى جاز من نقطة ك الى ثلثة ك الى الانقطاع فيما وذ



غير المتناهي بالحركة والحوادث المتعاقبة موجود والفعل يحيل البرهان المانع بينهما فيجب
الاعتقاد بعدم قدم العالم وقوفا على حد الاستحالة وهذا يلزم منه ان يكون الحاصل
غير متناه بالفعل وهو محال والجواب عن هذا السؤال ليس غير المتناهي بمحال بالفعلية فالحاصل
عند الباري تعالى يكون متناهيا ابدا لكن الى غاية معينة وحد معين فان العالم الذي
سيصار الوقوف على حدينه انما يفعل مع التصريح والدليل على وجوده في الوجود في حالة
حدوثه فانا وجدنا من الزمان قدرا يحكم بوجوده بالنسبة الى زمان مقدرة واحدة
وهو زمننا وكل حصول وجد فانا يجاري قبلي فانا نجان لوجود حالة الامر الذي يحيل اعتبارين احدهما
كونها واقعة والحالة الاخرى حاضرة عند العبد الاول الذي كونها واقعة في الماضي المنقضي الوجود
وليس هنا اعتبار اول حقيقي بل اول حالة اعتبار الثاني فالمستقبل من الزمان الذي لا نهاية
له قبل الاعتبار الاول الذي هو زمننا الحاضر ينقسم الزمان على احاله لانه لا نهاية للاجتماع
والانقسام فيه وهذا معنى قولنا بالاعتبار الثاني حيث يرتقي انتهاؤه الى اول هو الحاضر
الذي هو زمننا وهذا معنى قولنا بالاعتبار الثاني حيث يرتقي انتهاؤه الى اول هو الحاضر
الذي هو زمننا والوجود في المستقبل في الواقع التقدير فيكون الاحاله على التدريج فالماضي
والمستقبل متساويان في امتناع الاحاطة بهما بحيث لا يقف احدهما على الآخر
في عدم جريان البرهان في احدهما بالاعتبار الثاني بعدم الاحاطة به الذي هو الاعتبار
في ذلك الماضي بالنسبة الى الحاضر الذي هو زمننا فيكون غير متناهي في جانب الماضي على حد
الزمان فعلم بهذا ان الحاصل بالفعل في الماضي وهذا الماضي هو نفسه المتناهي بالنسبة
الى حاضرنا هذا الذي هو حد معين والله اعلم وقد قدمت بيانه في مقدمة البرهان الاعتبار
في المستقبل المتناهي الذي ترتقي انتهاؤه في استواء الماضي والمستقبل في ذلك فلم يكن اذن في
الباب اعتبار يقتضي البرهان على احالة الماضي دون المستقبل وهل المستقبل كالماضي

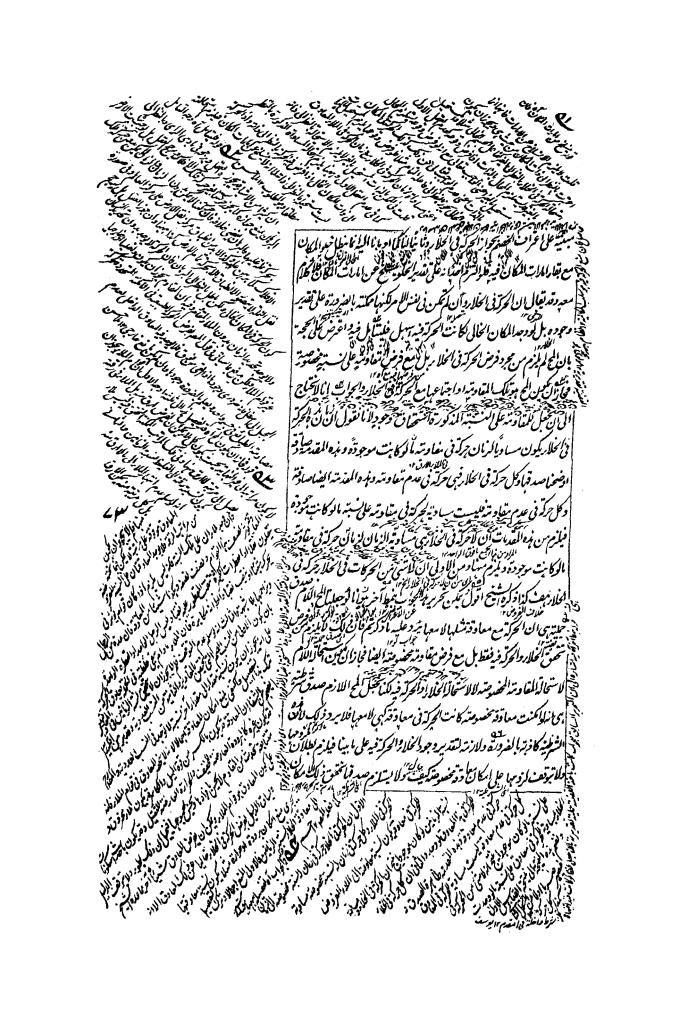
وتقرير على كان في سالف الزمان هو انه لو لم يكن وجود بعد عدم تناه في جنبة فليفرض ذلك
فنقول تناهيه فيما حاصل نفرض كساق مثلا لا يزال البعد بينها يزداد بزيادة الاستة فذلك البعد
الى غاية كان البعد بينهما كذلك مع انصرام بين جانبي قرض على الشيخ في الشفاء بانا
لا نسلم ان بين وجود وعدمه بين تخلل شيء متناه غايته انا في الباب لكن لم لا يجوز ان يكون
بين الزمان ما لا يتناهى بل كل بعد فرض فهو لا بد ان يكون متناهيا وذلك لانه يقبل الزيادة
الى غير الغاية وبين ان كل مرتبة من مراتب النظام الغير المتناهي صدقناه لا بد ان يقبل الزيادة
الى غير الغاية وبين ان كل مرتبة من مراتب النظام الغير المتناهي صدقناه لا بد ان يقبل
تشبيها الاول حدا وجوابه ان القبول حكم تعقليا لا الزوم من الامتناهي الا شيء الا بالفعل بين
الفلاسفة ان مسمى كذا خرج الا شيء الى الفعل الا بسبب امتناهي الفاعل وحينئذ
وما لا يتصور فيه فاعل كذلك لا يتصور فيه قبول فالا الى غاية انما يكون لو كان هناك
مطلع غير متناهي في الجنبة المقابلة للاستناد الامتناهي في الاستناد الامتناهي في الطرف الذي
يستحيل الى الانتهاء في الجنبة التي نحن فيها وهو ظاهر الفساد لان ما لا يتناهى في الطرف
الذي يستحيل الى الانتهاء في الجنبة التي نحن فيها وهو ظاهر الفساد لان ما لا يتناهى في الطرف
الذي يستحيل الى الانتهاء في الجنبة التي نحن فيها وهو ظاهر الفساد لان ما لا يتناهى في الطرف
الله لذلك فان فرض ذلك في امكان لزم ان يقع في المقصود والجواب بانا نختار منع تعلق
بالفصل الى ما لا نهاية من الجانب الذي نحن فيه لانا نمنع ان الخارج منها الى ما لا نهاية
بالفصل الى ما لا نهاية متعين ان كل مرتبة يفرض منها لكن ذلك لا يجدي نفعا على ما ذكرنا
عند ما قد يفرض زيادة الافراج كذلك فيما نحن فيه يكون الافراج فقد لا استداد ازيد
من ما يتناهى بكون الافراج ازيد لا يستداد جهته يكون الا مفروض بالفعل ما لا نهاية له
اليه يتخيل بالفعل الاستناد فيما نحن فيه فهذا جملة ما ذكروه في امكان الحوادث
الفصل الاول في ماهيته الامكان تحقيق ماهيته بيكاد ان كان من اعظم المطالب ان هناك



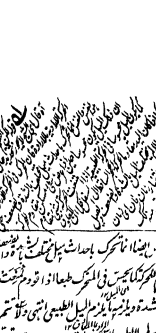
بعد جزء من مسافة بعدين ومسافة بعد جزء من مسافة بعدين كذلك مسافة بعد بعدين ونسبة
جزء من مسافة مجموع بعد جزء ما فهو ظاهر فلا كان الكل مسافة بعد بالجزء في المسافة فالمسافة في البعد
المفروض في البعد المفروض مثلثة جزء من المثلثة في مثلثة فيساوي مثلثة من مثل ذلك فيساوي الاضلاع
اولى ان يقال ويقضي بالمطلوب لانهم انما يطلوا ذا بطل الاحتمال الاول نشبت بعد الثاني في وجه
ان يكون المكان مسطح الباطن مرتجاوي الخاص هو بين الموى كما يجاوي البعد الاول و
الشاهد يمنع علم ان الاصحاب البعد مقالات منها ما يكون ويرفع المتبوع والمقلة فلو لم تبنه
على فساده فلنذكره ردا واما وخطيئا فنا قال اصحاب البعد الثاني قوة مسبح خاصة ان جزء من
وكوكب البعد وكذا حلول الاجسام فيه معتبر عليه البداية فان الناس كلهم يحكمون بان الجسم
الاثار بعدا يتجانب عليه الماء والهواء ويحتمل بعدا ما يكون جوابا تم يقال ان
بهواج لا يصح في اثباته ان اراد ابطال مسطح فالمطلوب ظاهر كما سلف وان اراد ان
فساده فلنذكره ردا واما وخطيئا فنا قال اصحاب البعد الثاني قوة مسبح خاصة ان جزء من
وكوكب البعد وكذا حلول الاجسام فيه معتبر عليه البداية فان الناس كلهم يحكمون بان الجسم
الاثار بعدا يتجانب عليه الماء والهواء ويحتمل بعدا ما يكون جوابا تم يقال ان
فاذا تامل الناظر في ذات الاوضاع حتى ان الشيخ حكى ان استوعب وسبع الاوان
في شرحه عن نسب الحكماء ان لقمة على وجود المكان شيئا قال ان الى خلق تتحرك
عام الارض الواسعة وقال الحكيم لو كان المكان موجودا لكان موجودا لكان
الاجسام بالاتي نهاية وهو باطل فيجب ان تنتهي الجسم الاجرم جميع ما في المكان
وقال ايضا انه لو كان المكان مسطح الذي كره يكون الكرة التي المفارقة من سطح كرة الكل
الى حرف الواقف في الهواء مع هبوب الرياح يكون سكونا كما لا يشك السطوح من
والهواء كذلك ذا الحجر الواقف في الماء الجاري وقال ايضا لو كان المكان مسطح
الغوص فاذا غير بكرا بس كان ان يتاج مشاركا لا فرض مفروضا بالحجر الاول عن ما ورائه

قلت الفصل الثاني في ابطال الخلاء والمختص ان المكان ليس بخلاء فلا يكون

خلو عن الجسم للاشعور اما ان يكون لاستحصاله وهو باطل لعجزه عن الملامسة واما لعدم الحاجة اليه وهو ايضا باطل لوجود الحاجة اليه فيما سيجيء وايضا لو كان المكان خلاء لكان ممكن الوجود لان كل ما يفرض موجودا فهو ممكن الوجود وكل ما هو ممكن الوجود فهو ممكن الحصول لان الممكن الوجود هو الذي لا يلزم من فرض وجوده محال ولا من فرض عدمه محال وكل ما هو ممكن الحصول فهو موجود لان الممكن الحصول هو الذي لا يلزم من فرض حصوله محال ولا من فرض عدم حصوله محال وكل ما هو موجود فهو جسم او عرض قائم بالجسم لان الموجود هو الذي يصح الاشارة الحسية اليه وكل ما يصح الاشارة الحسية اليه فهو جسم او عرض قائم بالجسم لان الاشارة الحسية لا تتعلق الا بالجسم او بما يقوم بالجسم فالخلاء ان كان جسما فهو المطلوب وان كان عرضا قائما بالجسم فالجسم الذي يقوم به الخلاء لا يخلو اما ان يكون جوهرا فردا او مركبا من الجواهر الفردة او جسما غير مركب من الجواهر الفردة لا جائز ان يكون جوهرا فردا لان الجوهر الفرد لا يقبل الانقسام بالضرورة والخلاء يقبل الانقسام بالضرورة لان كل خلاء فانه يقبل ان يفرض فيه خلاء آخر وكل ما يقبل ان يفرض فيه خلاء آخر فانه يقبل الانقسام بالضرورة ولا جائز ان يكون جسما غير مركب من الجواهر الفردة لان كل جسم فانه يقبل الانقسام بالضرورة والخلاء لا يقبل الانقسام بالضرورة فالخلاء ليس بجسم فتعين ان يكون عرضا قائما بالجسم فنقول ان ال



فی مسافۃ فیکون ۳ ۲ حرکۃ فی تلک المسافۃ فی اقل منہا زمانا وہذا خلف بل ہی فی الطبیعۃ فانہ یقتضی الخلاء فی الخلاء لیکن یقتضی التزامی فیہ ذلک لما کانت المقاومۃ لا تمکن من الوصول الیہ فی الحرکۃ فاقتضت الحرکۃ فی المسافۃ التی منہا وما تحتہ زمانا تحتہ زمان تلک الحرکۃ فتکلا فان لی ۲ ۳ حد یعرض منہ تکرر الحرکۃ فی اقل منہ وہو سریع وہی بالطبیعۃ الیس بالسریعۃ جدا یقتضی الخلاء فی الطبیعۃ لا بالکلی ان تجد بہا حدین السرعۃ وان اختلف قوۃ وضعفا واما علی القداوت منہا احدہما اقوی فتختلف الکسر بالمعاوقات وتبقیہ تجدہ اسرع السرعۃ وتفاوت بتفاوت المعاوقۃ فاذا فرضت حرکۃ فی مسافۃ معینۃ محدد من السرعۃ متعین باعتبار قوۃ الطبیعۃ ومعاوقۃ المعاوق فلا تجد بہا زمانین متفاوتین علی المسافۃ محدودۃ باعتبار المسافۃ والقوۃ والمعاوقۃ فاذا نصفت المسافۃ مثلا مع اتحاد القوۃ والمقاومۃ تنصف الزمان واذا نصفت القوۃ مع اتحاد المسافۃ والمقاومۃ تنصف السرعۃ فتضاعف الزمان واذا نصفت المقاومۃ تضاعف السرعۃ تنصف الزمان وبالعکس اذا اختلف اثنی واحد مما ذکر فقط اختلف الزمان بحسب کل الکل اما تجد ہ بلا ان تجد ہ امتناع کون ہذا ہذا الذی یتعین بحفظ وجود کہ ذہنا او خارجا یزاد المختلف بتمامہ بنسبۃ مختلفۃ الی المختلف الذی تجد بہ فی تحدید الزمان فی الحرکات الطبیعیۃ متن وفی کون الزمان اقصر اذا کانت الحرکۃ اسرع بنسبۃ ما ہی بہا اشکال لانہ حینئذ یعاند بعضہا بعضا فی مقادیر قدارتہا فی اثبات المعاوق او اخراج الی الخلاء بعرض حرکۃ فی خلاء وحرکۃ فی ملاء یکون نسبۃ معاوق الاول الی معاوقۃ الآخر کنسبۃ زمان الحرکۃ فی الخلاء الی زمان الحرکۃ فی الملاء الا خر فیکون زمان الحرکۃ فیہ کزمان الحرکۃ فی الخلاء فیکون الحرکۃ فی جمیع مسافۃ واحدۃ بعینہا معاوقۃ کما عرفت وتارۃ فی اثبات المعاوق الداخلی



في ذلك الزمان صار بالقوة الى الوسط وحينئذ ان الاحساسية الحاصلة بعد المماسة والحاصلة
حاصلة في زمان الحركة وكذا في آن ينقضي في ذلك الزمان فجزء الزماني هو طرف جزء
الحركة الذي هو بالقوة وهو الذي بالفعل حصل لا الذي حصل بالقوة فقط وحصل بالفعل
بسبب التسخين والاطفاء على الحركة التي لا يكون مطلقا حصولها اصلا الا فيما لا يتجزأ
بالحركة وليس شيئا من الزمان كل آن منه في زمان الحركة كان قابلا بحسب زمان الحركة
مخالفة الآخر بالقوة ويكون بالفعل الى الوسط عليك بالتأمل والصادق

الباب الثالث

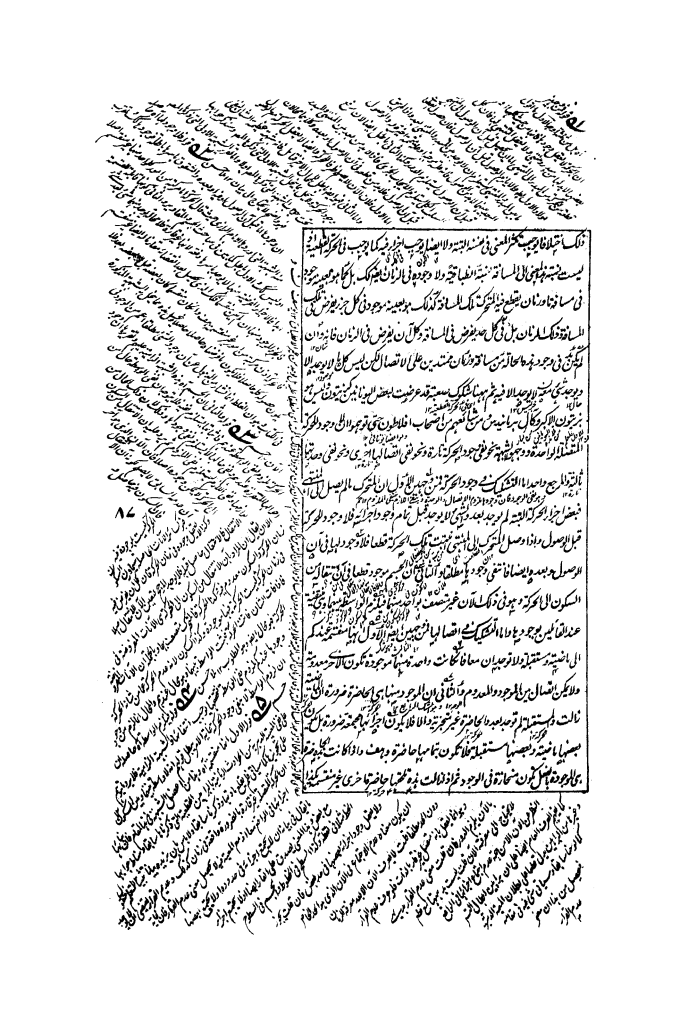
في الحركة وكيفية بعض احكامها وهي ثمانية عشر فصلا

الفصل الاول

سائر الكمالات فاحكم بتحققها في كمال اول بالقوة وهو المطلوب ثانيا اعني ان اي حركة كانت
فانها تكون مسبوقة بالقوة وكمال اخر حصولي او غير حاصل بالقوة فثمة ان اخذ الحركة بتمامها
معينة بحدودها الحركة بمعنى القطع وهي الامر المتصل المنقسم باقسام الحركة بمعنى المبدء
والمنتهى بالضرورة وقد عرفت الوصول الى المنتهى وان كانت موجودة في الاعيان لكن لا
على قرار الذات وانتشاء والاخبار بل على التصرم على حد وطرفها اعني الان الذي
هو الاخير من الاجزاء المفروضة فيها المأخوذ في الحقيقة اما حسب وجودها بمعنى موجودة
في آن اما بالوجود الدائم او بالعدم اللاحق وبهذا الاعتبار يقال انها تنقطع وتنتهي
وهي كونها بين المبدء والمنتهى بحيث يكون في كل آن مفروض بعد المبدء وقبل المنتهى
وقبل الوصول الى المنتهى في حد ذاتها لكن لا قبل ولا بعد لا يكون بعد ولا قبل
معنى واحد غير منقسم دائم الانصرام وجوده في الزمان على سبيل الانطباق
عليه بل كل ما يفرض في ذلك الزمان يكون موجودا بعد شيء وقبل شيء آخر في وجود
بان الحركة مما يصل الى المنتهى فحصل اجزاء الحركة الذي بعد بعد والذي قبل قبل موجودة
واذا وصل انتفت الحركة بان كل جزء موجود في آن انتقاله الى السكون ان الحركة
بواحد بتمامها فليزم الا يتطرق في اثنائها بتا مفتقرا الى اثنينية ومستقيمة الا وجدان معا
بل احدهما فقط والاصل موجود بعده وموجودان احدهما في الوجود وهي غير متجزئة فيهما
حاضرة والاخرى كذلك فتركب الحركة من امور غير متجزئة وفي وهمه تابى ذلك غير انه ليس بتا حقيقة
من السر تسهيل اجتماعها في الوجود بان كل جزء موجود تابى سنه وطرفه والزمان والحركة
هو كما ان شأن طبيعي الحركة مقتضى شرطها في قابلها حد ما بها ويزاح الاول بالثاني
لان آن الاشتهار والاخبار في شيء من الآنات المفروضة في زمان وجود بل على كل تلك

الزمان والوجود مطلقا اعم من الوجود في الآن بذلك الكلي الثاني فان الجسم حيث
وجوده في آن يصلح للاتصاف بالحركة والسكون والوسط نايذ له ولا تنافيا عاصلح
للاتصاف بهما والثالث انما موجوده في جزء ما في زمان واحد وان كانت حركته مثلا مع
الى ماضية بستقبلة لكن واحدة منهما موجودة مطلقا بل في الآن وانما يتبع الاتصال
بين الموجود والعدم الاتصاف والانتزاع بل الواقعة في آن سابق على
من الماضية والمستقبلة موجودان الماضي والمستقبل وان عدمانا في الآن الحاضر فليس
امرا بالفعل ليتم منها حركة واحدة بل امور بالقوة اجزاء متعددة الاتباع وانما يستحيل ذلك
فيما يوجد فيه ذات موجودة في آن اولى زمان بالاتصاف عليه والمسمى فالاقتسام
الى الماضي والاستقبال بالنسبة الى آن مفروض الاعدام وحدة الزمان والحركة وانما
فانما يتصل الآنية على نحو الوجود في آن الحاضر الواحد والتغير حين ثبوت ليا وجودا
كذلك انما ذلك للحركة والزمان انما بالقوة **قول** الحركة والزمان بالقوة
عند اهل الحكمة في المحسوسات وان لم يكن محسوسا بالذات بل كانت علاوتها غفلة
عن اعمال الفكر في اكثر اجزائها لكن لا يكون الا اعتبار مستقرا بل ما يتلقى ويشترك الكل
وتحرر على سبيل تعقد بحث رابع يشتمل في المادة وما لها وفيه فصول فالاول في بحث
في تعداد الفلسفة تقسيم في تعيين الاجزاء الى قول ضابط اعم يعرف به كل من
التفصيل لفظ هو الكلي ذلك الاسم مع قطع الاشتراك وغيره الا وان لكن من الاقوال
في نفسه عوض من المعرف بل يكون الى غيره فالاول الكلي الخارج عما يكون فيه يكون
للماضي على الاحكام اخر يكون الشيء كلام هيئة على جهات مختصة في معنى لا تعين
آخر فيقال الا اذا فصل الى ذلك الجهات وهذا القول وان لكن من الاقوال

بالذات الى الزمان موجودة وستقبلا كذلك وتنقسم بحركة اليومية الى ماضية وحاضرة ومستقبلة باعتبار
انقسام مظروفها وليكون عروض ما يتجدد بالحركة اليومية لما يتجدد بالزمان الاولية والذات وحاصلا بالحركة
والمعروض الزمان بحركة الفلكي ثم حركة الفلك الاعظم وجودا في الآن الصلاة به ليتحقق كون الزمان
الحركة غير خاص بزمن في الاعيان بخلاف الوجود والفاني الاول بان الوجود الآن الصلاة
بخلاف الوجود
اي الحركة فقط
بخلاف الوجود
بخلاف الوجود
بخلاف الوجود

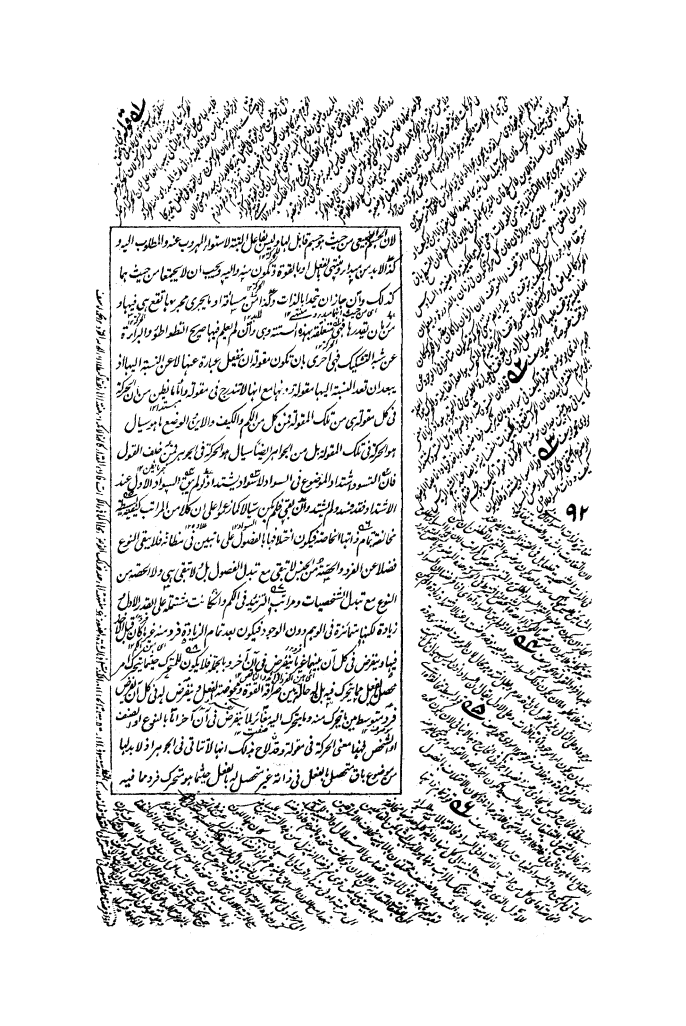


فتحرك المحرك من مبدء متغير متناهية في الوجود دفعة الشريك في وحدة تناهي تحيزين
الاول اما ان يحرك مشتمل اجتماع اجزائها في الوجود دفعة من القبيل ان تتالف تقيد وحدة
مسار مر معتمدا لاجتماع الآن ان وحدة تناهي مبدء وحدة الزمان كما سياتي فلو كانت
واحدة كانت في زمان فاصد لاشتي مسار المحرك كذلك كل محرك كذا نامه هم ايضا وحدة
المحرك بل الوجود متهي حينئذ مقتضيا الى ماضية زمانها ناقص وتقتضيا زمانا مستقبل
فلا يكون في زمان واحد فبنده متة شرك وبنده مع الاول بان ما دكر تم اما تحيز وجود
المحرك في الاصول وكذا في كل تحيز بين في زمان كون المحرك بين المبدا والمنتهى
والا لزم ما سبق اعتبار وجود ذاتي ذلك الزمان على سبيل الانطباق على حيث يكون محيطا موجودا
في وجود ذا الاقتضاء في الوجود كون كل جزء من الحركة في جزء من ذلك الزمان فلا تكون الحركة دفعة
واجزاؤها التي كل منها حركة اذ ليست في آن اصلا الا في آن هو طرف ذلك الزمان فلا في زمان
فيفرض فيه امتداد كما تحيز بين منه خال عن الوجود مطلقا اعم من الوجود في الآن او في ما هو في زمان موجودا
في الآن ان الزمان بما هو كذلك ليس موجودا فيما وقعت فيه ذلك فيلزم بما هو
موجود واع عليه من الزمان فان لم تكتشف لك بعد بنبذ فع الشكل فانا نبين لك
الآن اني فاما وقعت الى الآن لم تكن طرفا لها بما هي حيث هي موجودة في الآن لا يصح ان الحركة
فاصلة للاتصاف بالكون في الآن اذ الكون في الآن هو المحرك حاصلا والحركة ولا يلزم من ذلك
بينها واما بالغير فواضح اما الاتصاف بها واما الآن فلان المحرك موجودة وحدتها
في زمان حدد ليس المحرك في الآن بل يوجد بالفصل لا الآن غير اضافة فاذا فرض ان في الآن
والفرض ان وفي الوسط الماضي وتتصل كل نهاية المحرك الا اخيرة الفيه يستقبل فلم يكن في واحد
منها موجودة مطلقا بل في الآن مع الآن وذا ما يمنع الاتصال بين الوجود والعدم

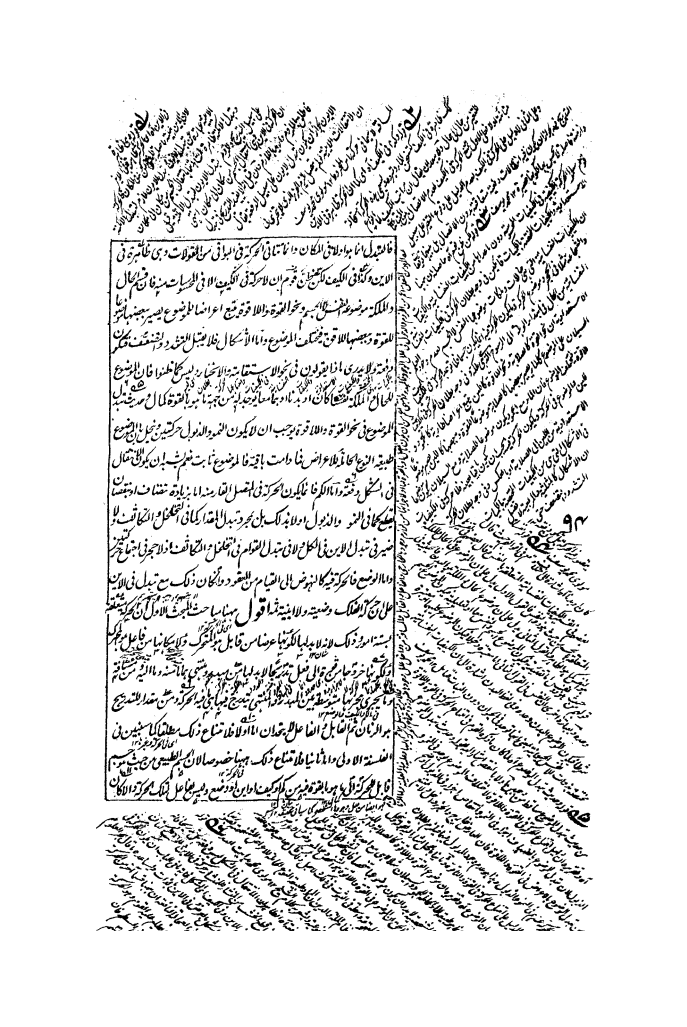
لا يجتمع جزءين في زمانين متصلين لامكون شئ منهما موجودا في آن واحد في زمان الآخر ولا
استمرار شئ كذلك يجب ان يكون الجسم بالقياس الى المكان قارا متصلا وواحدا موجودا في مكان
واحد فاذا حصل في الوهم اجزاء في الجسم كانت متعينة في المكان ويكون كل منها واحدا
في مكان يوجد فيه لا الآخر وكذا في الحد المشترك بين المكانين لما لزم من اتصال الاجزاء
الموجود والمعدوم مطلقا او الا الآني فلما عرفت من انه لا حركة في آن فلا يكون منها
حركة حاضرة ولم تحقق في آن حاضر بل هي اما ماضية بالنسبة الى ذلك الآن او مستقبلة
فلكل من الماضية والمستقبلة وان كانتا متعددتين في الآن فهما موجودتان في الزمان
الماضي والمستقبل لا يقال اذا قيل بالوجود في الماضي فاما ان يراد ان وجوده وبعده
يوصف الماضي فيكون موجودا وبعده وما سعا فالماضي هو الانقضاء والآن موجود
كان مقارنا بوصف الحضور ثم زال وجوده بزوال الحضور فحينئذ لا يكون موجودا
في آن فلا يكون موجودا في الآن لا يكون موجودا في الماضي لانقضائه ولا في الزمان
لان الزمان مجموع الآنات وكل آن لا يكون موجودا في الآن فلا يكون موجودا في الزمان
وان كان مقارنا بوصف الحضور لزم ان يكون له وجود في آن من الآنات وتسلسل
على ذلك حال المستقبل وايضا فوجود الشئ في الآن اذا استلزم حصول الوجود في الجامع
بين ذلك الآن وما قبله من الآنات استلزم وجود الشئ في الزمان الذي هو مجموع الآنات
بالضرورة حصولا لا يجامع وجود شئ منها اذ ليس شئ منها الآن ليست بموجودة الآن
الآن ليست بموجودة الآن فلا وجود في الخارج اصلا لكن القول بان الحركة متصلة
في الخارج ضروري فاما ان لا يتقبل الآن اذا فرض في الزمان فيكون قبله وبعده زمانا بعد زمان
او الحركة توقفية بالبعد وستقبلا وكذا الحركة التوقفية فكل من الماضي والمستقبل

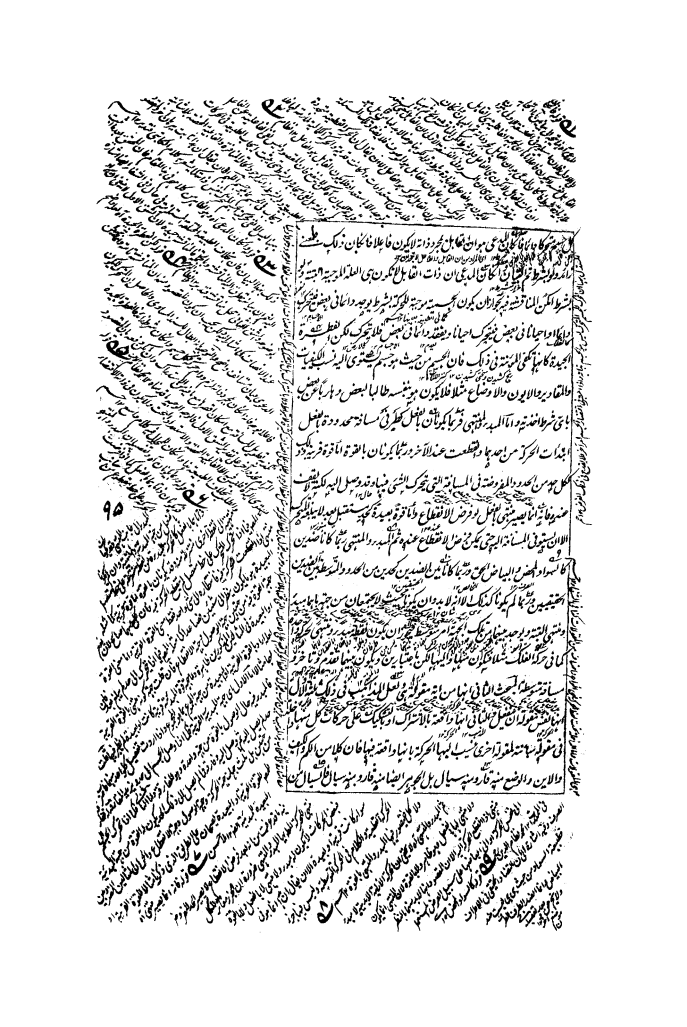
اما القسم الثاني وهو الاستقبال بالاضافة الى ذلك الآن لا مطلقا واحكم بالمضي والاستقبال بالاضافة اليه لانه ثبت في هذه الحالة في ذلك الآن فقط والانقضاء ربما يعتبر القسم على ذلك الآن فانه باق الوجود فيه فالمضي من الزمان موجود في هذه الآن في ذلك الآن ولا شيء من الارتسام والحكم عليه بالمضي والانقضاء بالنسبة الى ذلك الآن صادق في ذلك الآن وفي جميع الآنات والماضية من الحركة الموجودة في الزمان الماضي والحكم عليه بالنسبة الى ذلك الآن صادق فيه وفي جميع الآنات وهذا عليه بالاستقبال وكذلك الحكم على الحركة ليست بركبة من اجزاء موجودة بالفعل لصلا لكنها لو كانت لما كان كل جزء منها جزء الزمان جملتها الى اجزاء وانهى بعض قرارة الآنات لاتوجد في الزمان البتة بل وجود في الزمان على سبيل الانطباق عليه فيكون اجزاء بالقوة لا بالفعل وانما يتحقق الاجتماع بل بعضها متقدمة على بعض آخر والاستمرار فيه قبل انما تقبل ذلك فيما كون قارا لذات موجودة في آن او في زمان من غير انطباق عليه فالآن الذي فلان الزمان ليس في نفسه متقدما بالفعل الى ما بعد مستقبل حتى يصدر منه زمان وحدة الزمان ووحدة بالقوة وفي وحدته ووحدة الزمان بمعنى الحركة بل كل من الزمان والحركة المنطبقة عليه متصل وصدق التسجيل على جملتها الى تقسيمين ما كثرا عظم ما كان مع هذه الشكوك واشباهها الى بقي الموجود في الآن من الحركة القطعية القسم الاول فتأمل المعلول الاول على ذلك بان الموجود انما تم في الاعيان للحركة التوسطية دون القطعية وانقضى في ذلك الحاكم في شرح الرسالة الشمسية حيث قال ان ما انقضى الى الموجود الحاضر الحاصل في الآن الحركة التوسطية والمنقضي الشكوك فيما هو موجود بعينها في الآن كون المتحرك بين المبدء والمنتهى وفي كل آن فرض في ذلك الزمان وليست متصلة

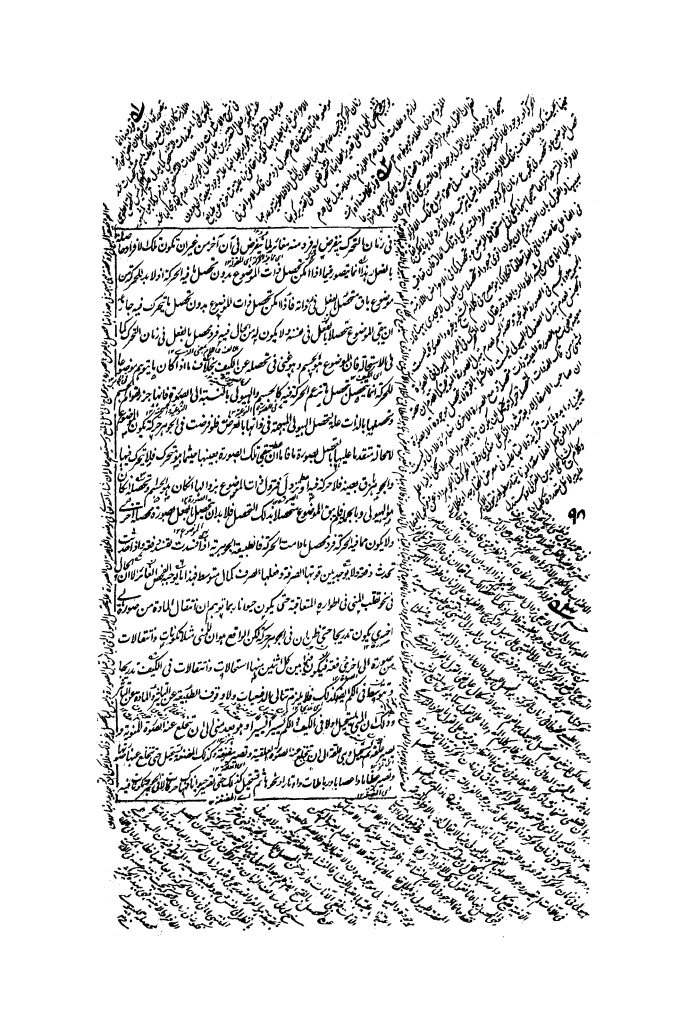
ولا منصف بدليل على تغير حقيقة والحركة القطعية فانها تنافي بقاء الاعيان وجوداً قائماً حاصلاً
في الآن فكيف يكون انما تحقق الوجود لها بكمل في الآنين وتسمى المتصلة من الآنين
انعدام الكل وجود الحركة القطعية عن الاعيان مطلقاً وان لا وجود لها الا في الآنين
ونوضح هذا ان ذلك بحسب القضي عن الشبهات وبهذه الطريقة قد ذهب العلامة
بل عامة كثير من المتأخرين الى ان الموجود من الزمان الذي هو الآن السيال الذي هو مقدار الحركة
القطعية دون سائر الآزمان زمان متحد كائنة من كل الحركة القطعية حركة قطعية
والحركة في الاعيان انما هو بما يحصل في الآن ذلك كما قرر على الطريقة المذكورة
كما تقدم بذلك مبدل بعض كثير من المحققين المبرزين في الفن والدليل على ذلك
او الا خلاف امتناع وجود من الاصول في كثير من الفصول او هو مستحيل الحكم الوجود في
الاعيان الى الفناء وجوداً وفناء وهو حاصل في وجود الزمان المتحد في الاعيان وبيانه
على ما تقدم على فرض موضوعهم انهم ظلقوا على الزمان مقدار الحركة كما بالطريقة
عليه قائم بها وبعده الحركة هي القطعية فيجب ان يكون هي ايضاً موجودة في الآنات
والطريقة اعلى بتواجد فاربين وما ذلك الا بحسب الوجود الحسي والوجود الذهني
فما فان فيه فما وان كان حدوث ارتسامها في الحس سريعاً فانياً الا انه يمكث
بعض في اتصال الوجود وقد يمكث مطلقاً اسرمكان ان الاعيان اذ في الآزمان فيقدم فيقال
بارتسام الحركة والزمان في الآزمان قد يمكث بعينه حسي في الوجود بعضي شيئاً فشيئاً حتى يوجد
في تلك عدة الآنات كما سبق ان الوجود مطلقاً اعم من الوجود في الآن حيث يتوقع
الشبهة عن الحركة والحركة الزمان في الاعيان قلت واذا بدا بما سبق قابل بالحركة
فاعمل به لحركة والاتيان لانتاج ذلك مطلقاً كما تبين في الطريقة قلت وحاصلها



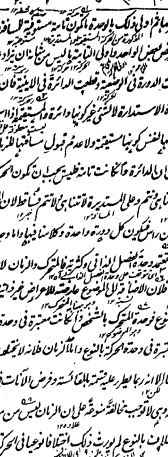
الحركة والمبدأ للانتقال صورة وجودة بالفعل فان امتنعت بعينها لم تكن حركة والا تبدلت
فانت الموضوع فلم تكن الحركة متوسطة بان تحصل بخلاف الاستحالة ونحوها وان وضع الخارج
في قوس الى الاعراض فجاز ان لا يكون له بين الترك وحصول الفعل من الكيفيات المتوسطة
والكذلك الهيولى بالنسبة الى الصورة فان خرجت من صورة الى اخرى لا يكون الا وقت
الان الحال في عجز تغليب الشيء في احد الطرفين ويجوز ان يكون جوابا ما ذهب اليه الجمهور حركة كمن
[illegible] حصل بين كل من سبعا استحالات في الكيف والكاف يحصل سبع [illegible]
الان فقط عند عدم ضرورة التغيير بل عند عدم كذلك الان بل بصيرورة متغيرة وبعد اعطاء حصا
وجود فكذلك الفعل صورة فاوجب ان ذلك حركات وكذلك حركة وما الذي [illegible]
كمن والفعل ان تقبل فلا حركة فيها لانه وما اطلقك على قطع الاعراض في ذلك وبعد ان التدريج
بين الحال [illegible] لا يكون في فرد منه في ان ان الحال فلا يكون الوضع [illegible]
لم في كل آن فرض في فرد منه بل بعد قبول لا بعد فلا حركة فيه وما الحركة التوسطية هي [illegible]
على الزمان لكنها ليست بشخصاني زمان الترك فلا يكون الترك في كل ان من فرد منها لم
يكن قبل الا بعد وما ميز بهم من الشيء بما يكون الفعل اذا تحصل ثم تدريج منذ الان الفعل
الوضع الى ما قبله تدريج من حصل ومن الفعال الى ضده وكذا من ضعيف طلبي مرتبها
[illegible] فيما يكون في الترك حركة ضعف اذا التدريج في الاول [illegible] ما هو في الكتاب البتة
الوجه [illegible] بعضه [illegible] وما بالي في ابعد بالضعيف منها زمان سكون
عنه حتى الاول وما الذي [illegible] فيما هو الذي [illegible] والبطء وجها لكيفية [illegible]
الاضافة فهي والكيف هما تابعان لحق متوالات الوجدان [illegible] الحركة فيها [illegible] بالذات
كتحت فيها بالعرض والاظاهر بعدة الحاقات نسبة الجسم الى ما يشغله وبالجزء في الانتقال

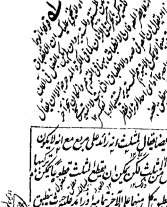


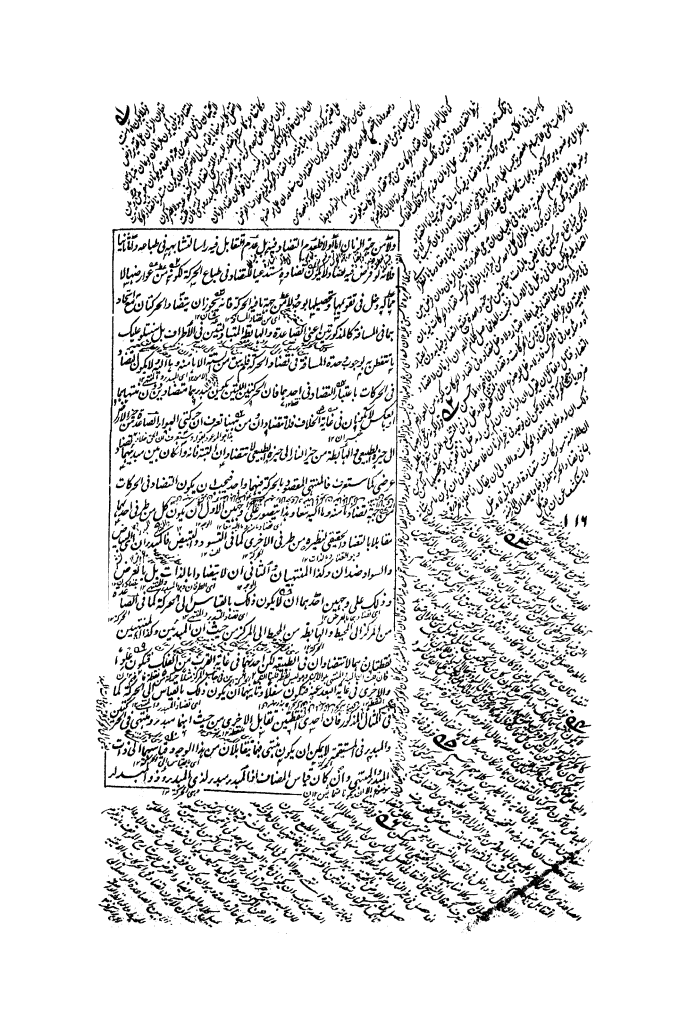




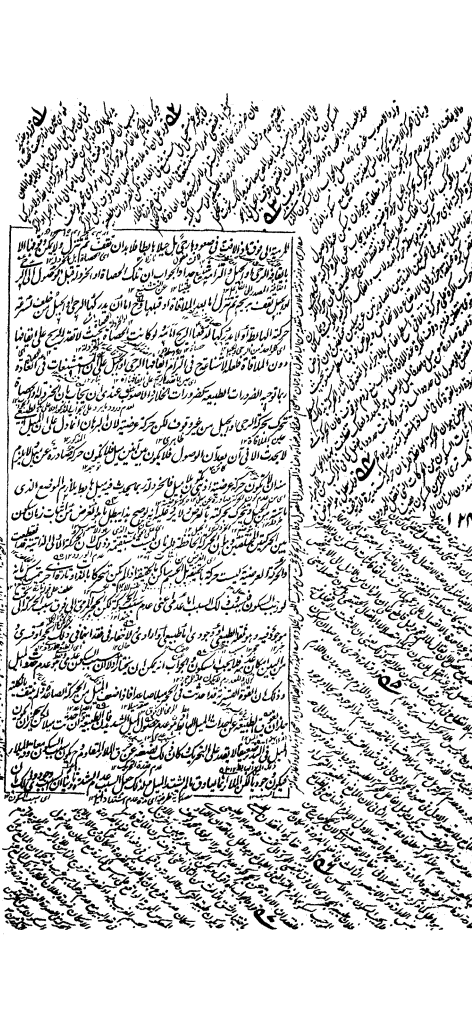
فصل الاتصال

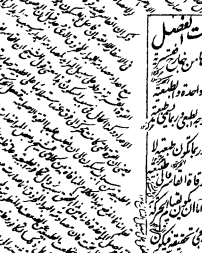


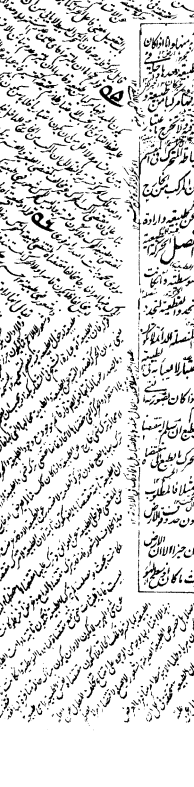


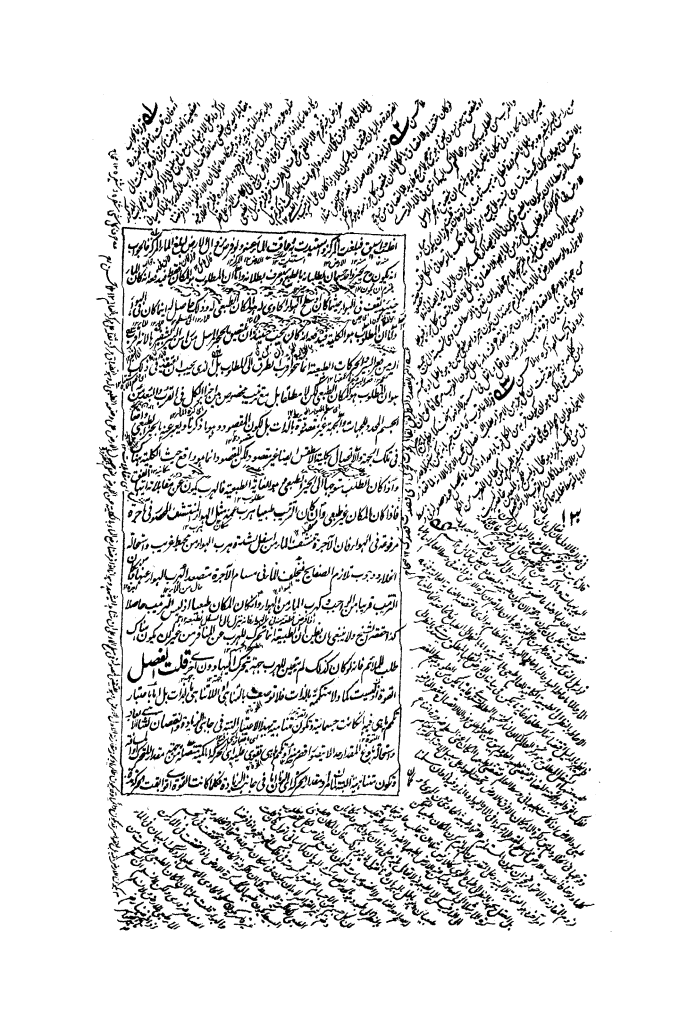


انما هو وجود مبدء بالقياس الى المبدء والمنتهى منتهى لمدى المنتهى ووجود المنتهي انما هو وجود منتهى لا
الى المنتهى لكن التقابل بين المبدء والمنتهى ليس كالتقابل فليس المبدء بمبدء
بالقياس الى المنتهى والمنتهى لا منتهى بالقياس الى المبدء بل الكل من اذا كل مبدء
منتهى او المكس فاما يعلم ذلك بدليل وسطا والتقابلان انما يعلمان على الاخر بعد
فاذا كان المبدء والمنتهى في ذلك سيان لا يمكن انما يعلم وجود ان غير معلوم فيمكن ان يكون
بالقياس الى ذلك شيء ويجوز ان يكون المبدء والمنتهى غلطا بان يكون كل واحد منهما
واذا تقابل الطرفان بين بالوجه الذي قلنا كان كل واحد منهما كالتا متضادا قبل ان
متضادان لكونهما كذلك الطرفين المتضادين بحسب الاتساب الى كل واحد من
علة وكذا المتوسطان لانهما ايضا كذلك الطرفان بعينهما فهو مستقيم الامر في تضاد
الحركتين عند تضاد الاطراف تضادا حقيقيا كما يتعلق في ما ذكرنا في الكل
ان يكيف بحسب تضاد الطرفين المتضادة الحركتين اذا ذكر ومنع ذلك بحيث
مر في اختلاف الحركة بالنوع باختلاف المبدء والمنتهى وذلك ان الحركة لما كانت
هو عين شيء مطلقا الشيء فانما تتعلق بهويته بما هو اثنين الاثنين ان يتناول من حيث
كونهما مبدء المبدء والمنتهى المطلق بما هو منتهى فهو اذا ان تضاد الحركتان تضادا
حقيقيا بالتضاد واجب فهو واجبة الحكمان تضاد الحركتان تتعلق بالقرب
الاتصال ما قد ظن من ان تضاد هو في المبدء والمنتهى لذوات الطرفين اشارة عن جهود الحركة
فلا يكون تضاد هو بين الطرفين علة تضاد الحركتين بخلاف القرب والبعد من
الخط فانها متضادان على وجه والحركتان متضادتان لكن الحركتين متضادتين
والخلاف علة بما علمت ان كل متقيد بما يتعين في الاطراف متضادا فان كل

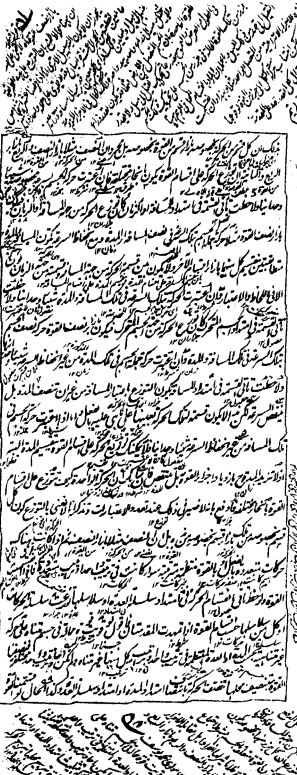


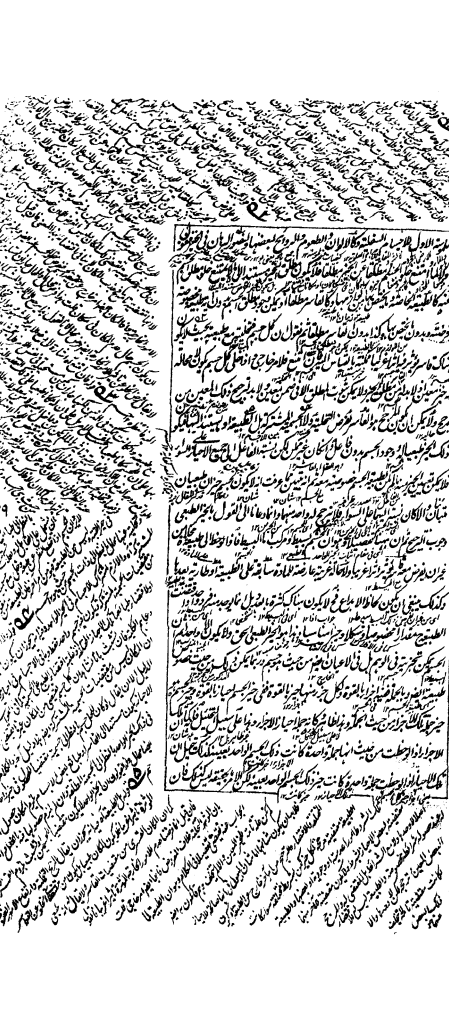


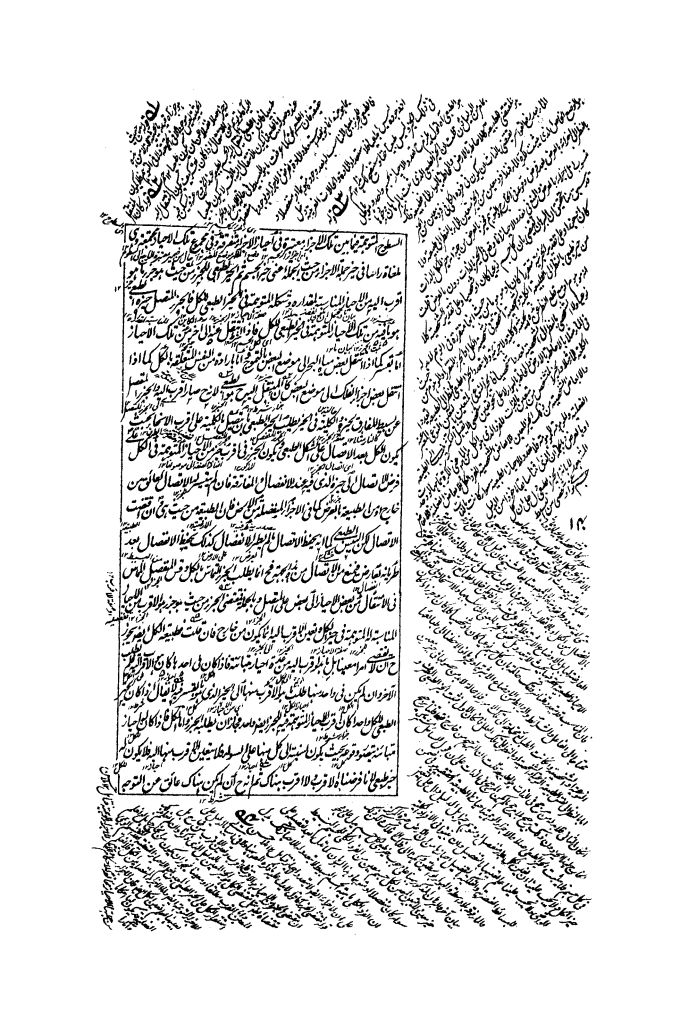


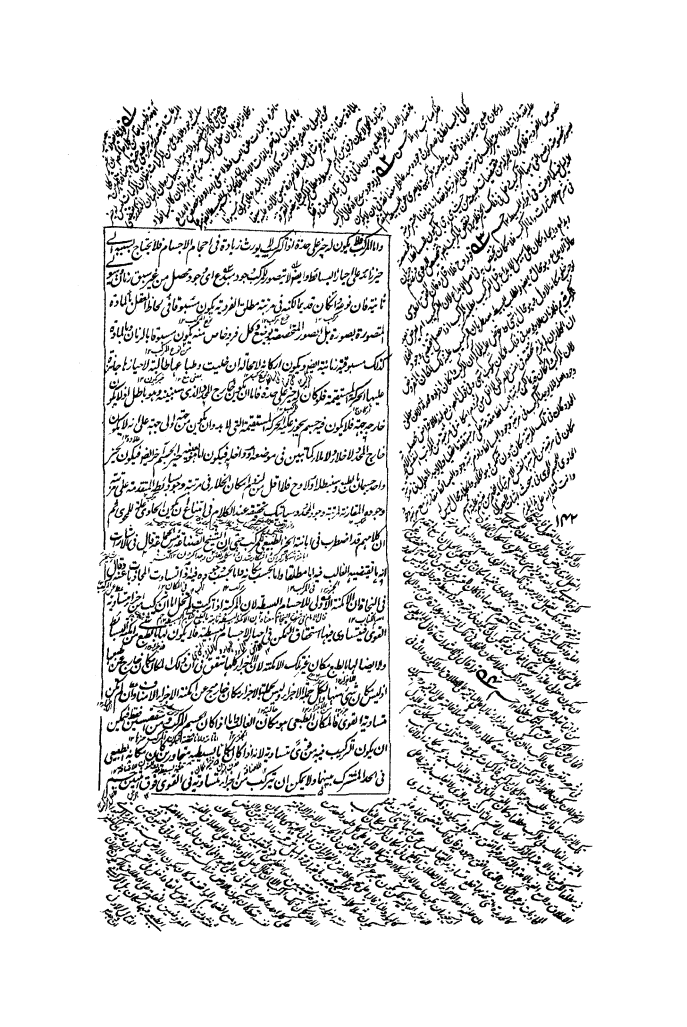


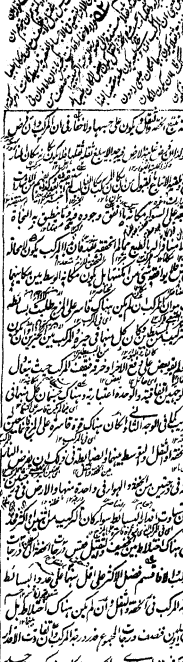
مثله قوله والمانع القصان كلما كانت اشد فعلته مساواته فهو مضى في زمان محدود فالاسرع
بسرعته يلحقه والا فهو الذي على اكثر شرعا محاذاته ولا يلحقه ابدا فالمخلط اشد تبعا
اسرع سيره فقوله المنفصل الخ وما بعده والاقرب منها الاول ويكون تنكيره للاشعار
كما في الدرية والاتصالي في المدة الثانية يلازم الاتصالي في المدة الاولى ان كانت
غير متناهية كانت على غير تناهي في المدة الاولى والا كان بالعكس بالبرهان
الجزء الذي سيمر بعد تناهيه بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
فالمدة الاولى متناهية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
فالمدة الاولى متناهية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
الاتصالي في المدة الثانية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
فالمدة الثانية متناهية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
الاتصالي في المدة الثالثة بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
فالمدة الثالثة متناهية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
الاتصالي في المدة الرابعة بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
فالمدة الرابعة متناهية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
الاتصالي في المدة الخامسة بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
فالمدة الخامسة متناهية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
الاتصالي في المدة السادسة بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
فالمدة السادسة متناهية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
الاتصالي في المدة السابعة بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
فالمدة السابعة متناهية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
الاتصالي في المدة الثامنة بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
فالمدة الثامنة متناهية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
الاتصالي في المدة التاسعة بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
فالمدة التاسعة متناهية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
الاتصالي في المدة العاشرة بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
فالمدة العاشرة متناهية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
الاتصالي في المدة الحادية عشرة بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
فالمدة الحادية عشرة متناهية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
الاتصالي في المدة الثانية عشرة بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي
فالمدة الثانية عشرة متناهية بازاء الجزء الذي حصل من غير تناهيا في الاتصالي



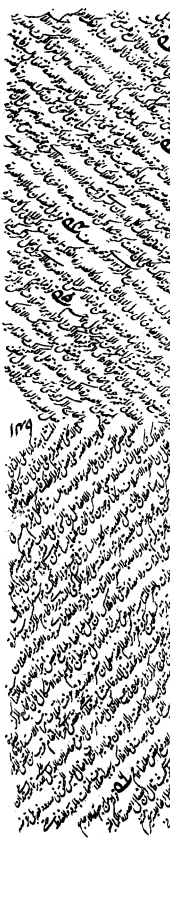






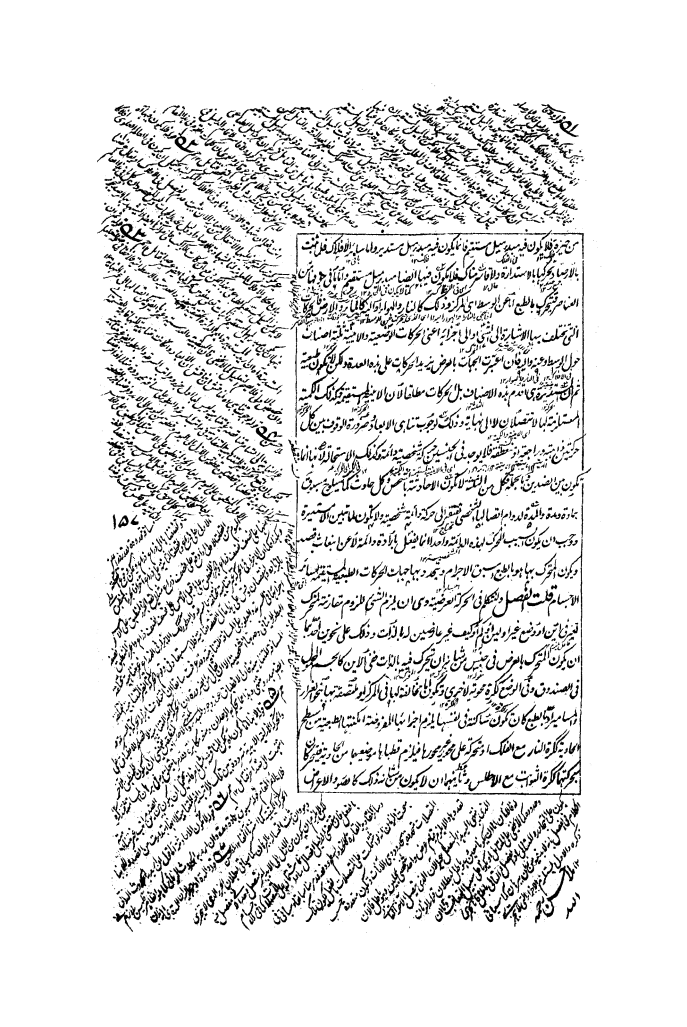


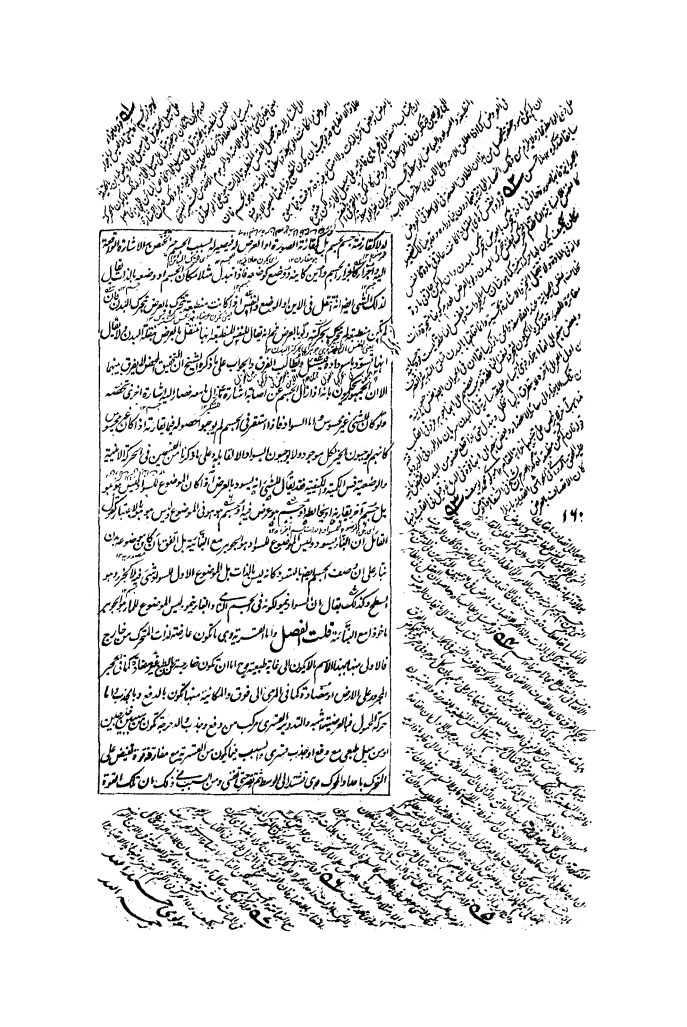
تصدق شئ نصف قطره الى منتهى ان يكون بين جزء من الهواء واجزاء الهوائى يطلب السكون فيه والذى يبعده يلى فوق والذى يلى تحت فالتجاذب بين الجانبين لا يطيل السكون الذى يقتضيه الهبوط فلا يتحقق سكون فى جزء من الهواء المساك اياه قاهر على امساكه الا ان يكون الجزء المسكن بين جزء يعلوه وجزء يسفله ثم الهواء نفسه لا يقدر على امساك شئ بنفسه الى غير نهاية بل ان امسك فبالجزء الذى يتشبث به والا الى محل يشبث بين جزء فوقه وجزء اسفله وان لم يمسك لم يمسك شيئا ما دام جزء من الهواء يعلوه وجزء من الهواء يسفله وذلك ان كان الجزء الذى يعلوه اخف من الذى يسفله كان يعلوه ويسفله وان كان اثقل منه كان يسفله ويعلوه فلا يسكن ابدا وان كان مثله فى الثقل والخفة كان ساكنا ابدا فلا يتحرك الا بسبب من خارج فى الحركة الى فوق او الى اسفل او الى جانب ما كان

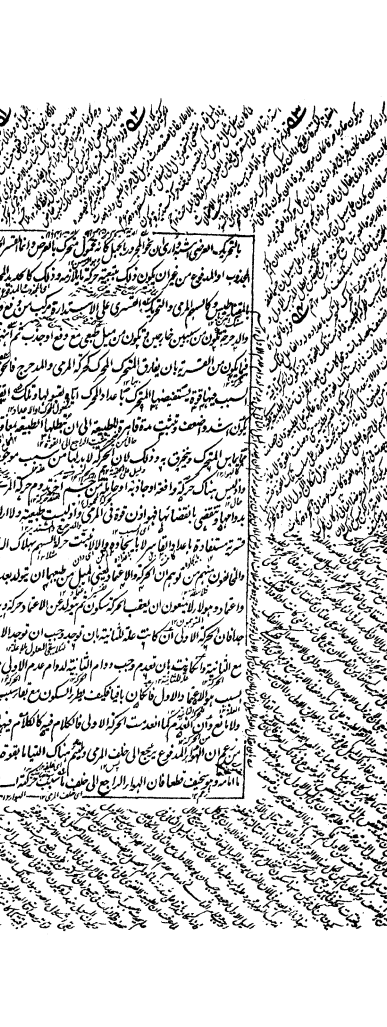


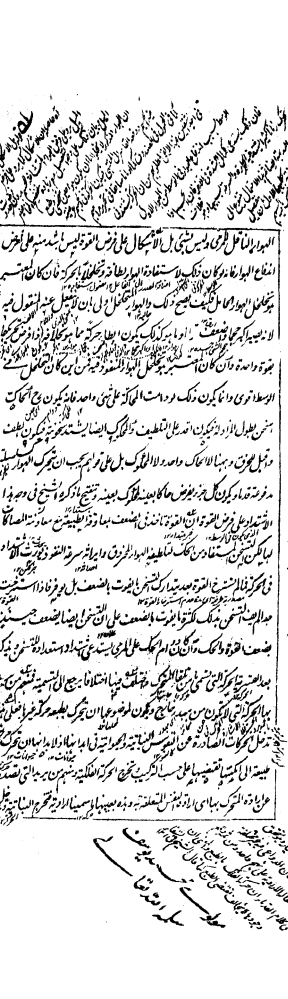
او تخالف بالزوال والغلظة او كانت السطوح كرية والله اعلم انه ذهب اصحابنا الى ان الفلك
الكل بسيط غير متصل من كرك وحدة افلاك كريف يسبح ان تقوم بذلك بل انه يفرض
اجسام كما مر شرح الاصاطرلاب قال الامير ابو نصر وتلك الاجسام الكواكب وافلاكها الخرقية
المفردة وهو الكوكب بسيط ليس بمتصل قلت بل متصل كل حركة نهاية بداية
يحيح الخروج من البسيط الى البسيط دافع العائق وهي الميل وبرياضي به مع تخلف الحركة
عنه كما في الحجر المسكن على البيدم الا كون فيه ميل بالقوة لا بالفعل وبالقوة لا يكون طرد حركة عليه الا
عن طبيعة او قسر ولا قسر هنا فيما نعلم ولا طبيعة كما مر والمتحرك به الفلك الاعظم فيه
في طبيعة سبيل معاوق وقاسر فيه سبيل الميل الاول كنسبة زمان حركة عدم الميل الى زمان كرة
ذي الميل الاول اذ اقاومت الاقسر على حسب تفاوت الميول العلمية وكذا نسبة زمان
ذي الميل الثاني الى زمان ذي الميل الاول كنسبة الميلين بل كنسبة زمان بدء الميل الزماني
ذي الميل الاول فتكون الحركة بقوة تشبه بدء الميل فيسمى ويختلف عليه بالقوى والضعف
فالقوي معاوج والضعيف معاوق ويسمى الماوقة والمعوجة بما هو سبيل يطلع عليه الطبيعة
على مكان ما وضع وهو البسيط الذي نريده فنقول كل جسم يطبع فيه سبيل مستقيم
او مستديرة فانه ان جاز عليه الانتقال من جنس الى آخر فانه كان الطبع فذاك والا فالطبيعة
من سبيل معاوق وايضا فاذا فرض جوهر مقتضيه طبيعة ما الى البسيط اذا لم يحل فيه سبيل مستقيم وان لم يكن عليه الانتقال في الاجياز فالانتقال في الاوضاع
المحاذية اسهل بحيث اذا وجد الطاوي او الطوي جاز البتة لاستوائها فسد كان في الفلك
عن طبيعة او عن فيه سبيل مستدير اقول كل حركة كانت بين البسيط دورا المتحي اما سائرة او غير سائرة

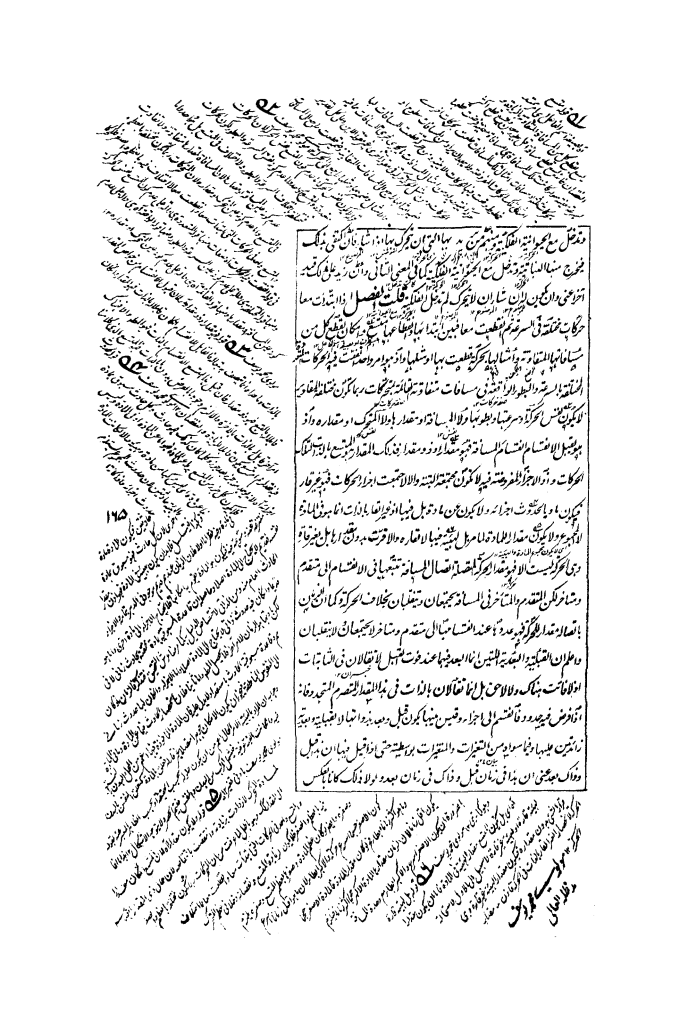
الفصل فإذا ثبت في طبائع الأشياء أن المتحرك المستدير يسبق المتحرك المستقيم كما أن الجسم الكروي يسبق الجسم المكعب بجهات الحركة أما حول الوسط أو على الأطراف فهذه الأشكال الحركة كلها هي المتحركة على الاستدارة حركة مستديرة أو أكثرها كذلك بالطبع أو بالاختيار فلا يكون الاقتراب منها أقل من الابتعاد عنها في الوقت الذي يكون فيه المتحرك على الاستدارة أسرع منه على الاستقامة

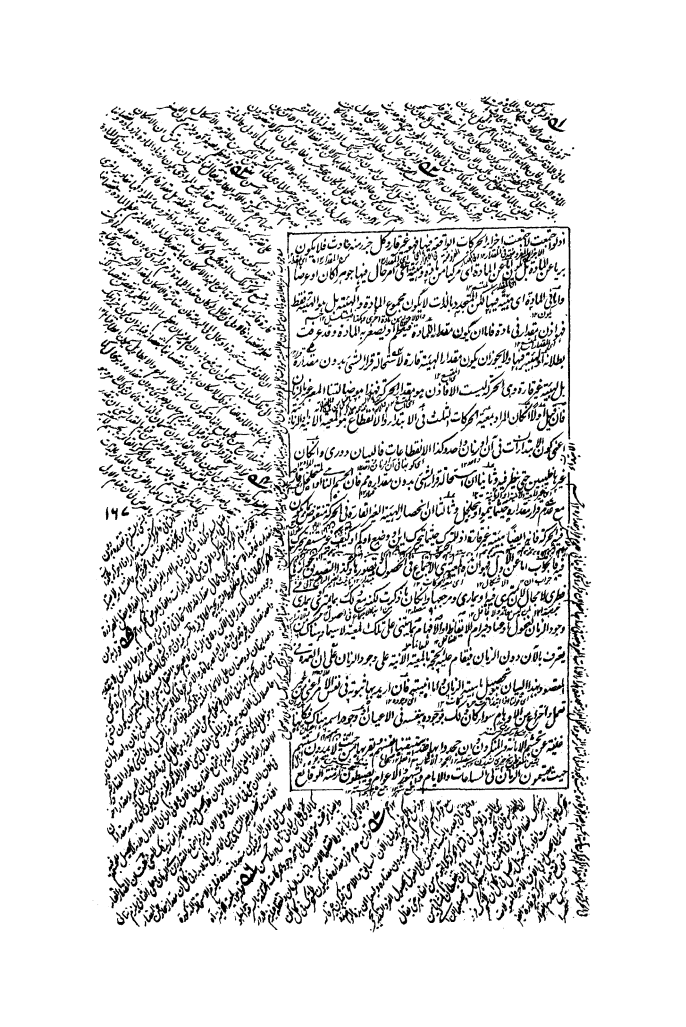


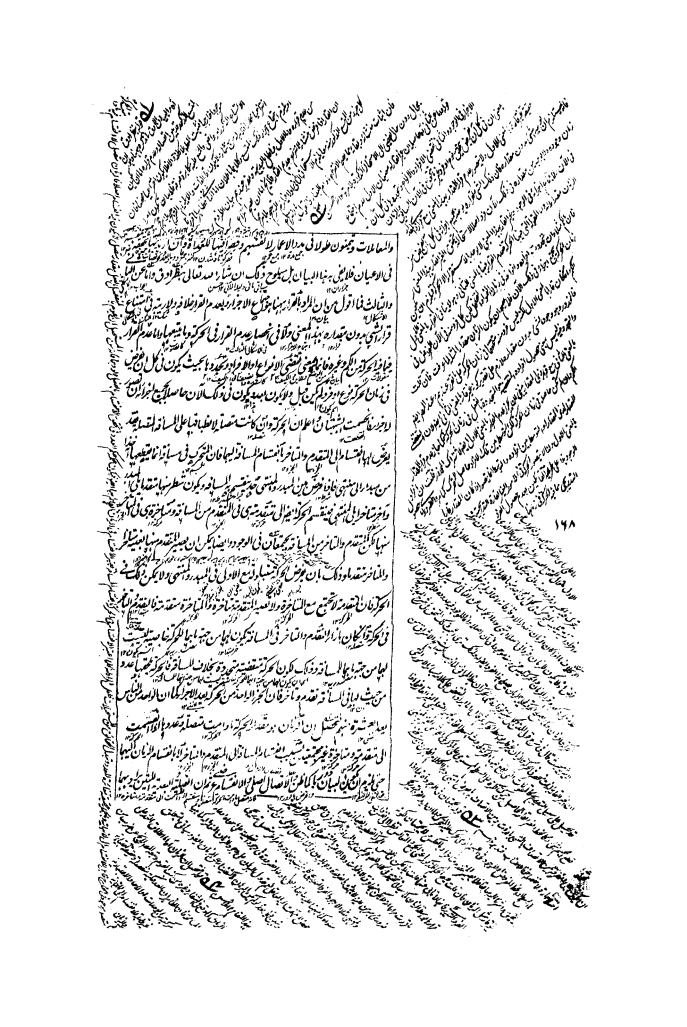


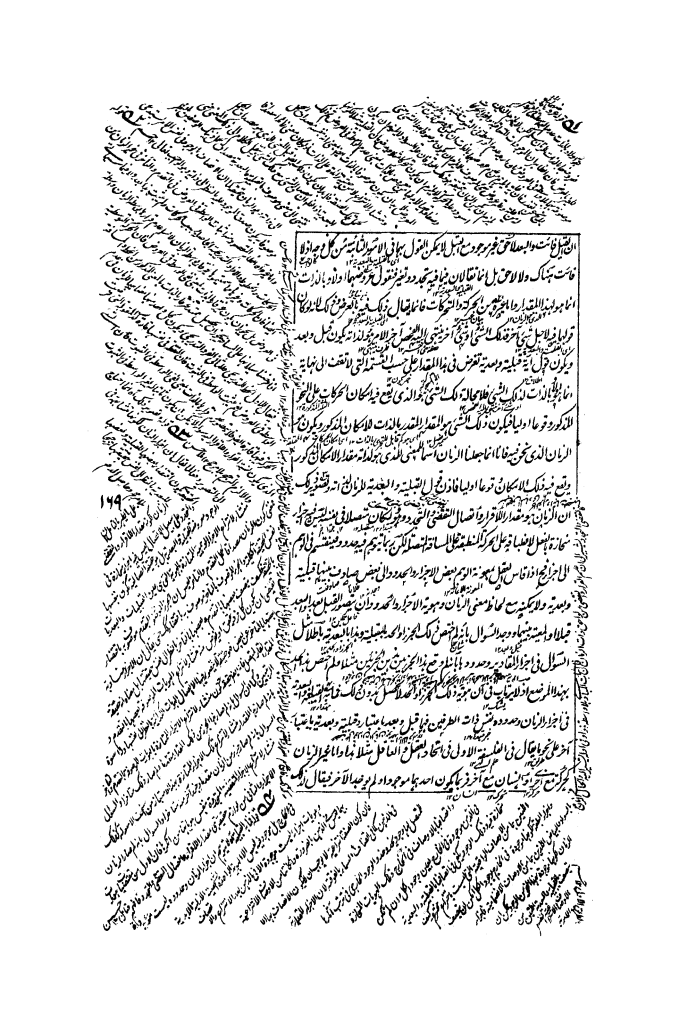


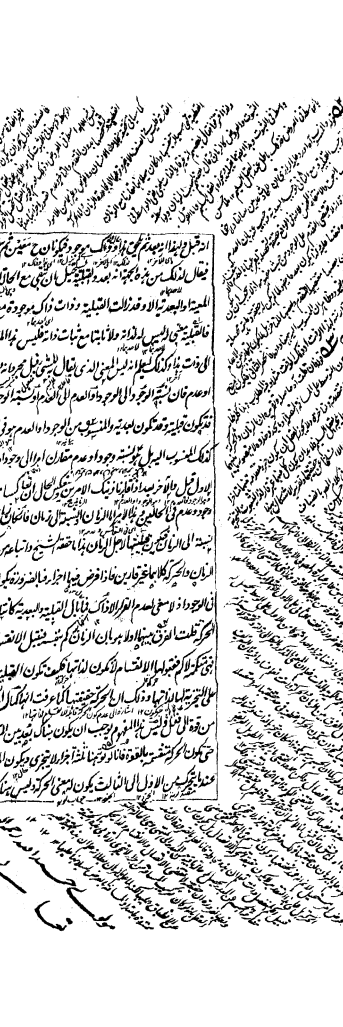


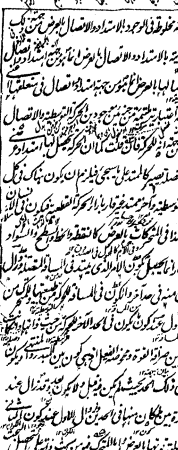


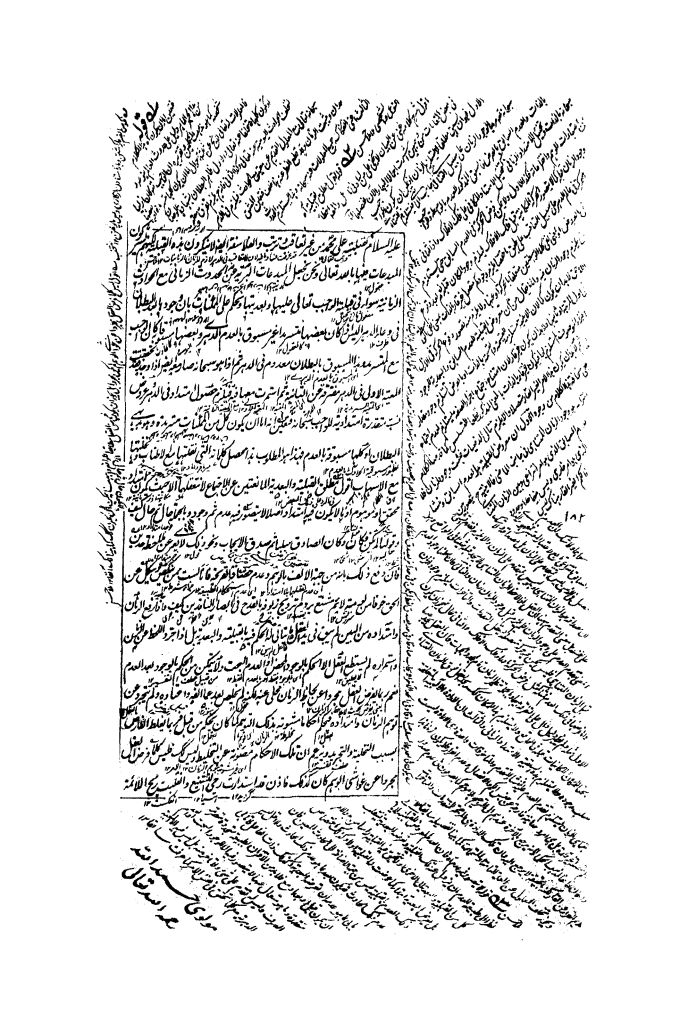












فصل

قال الآن متصل فلا فصل ثم قال الآن يسكن الاطراف فليست هي

ثم يوالي كون متصل في الاعيان والا متصل بالقوة كما مر فما هو متصل في الاعيان

الحد بالفاعل مثل ان كان لا يكون الحد الساكن حتى يكون في نفس الزمان ثم يتحرك

عليه في كل ان لم يتعرض غيره دون طرفه كون الاجزاء متبادلة زمان موجود وغير باقية وهو

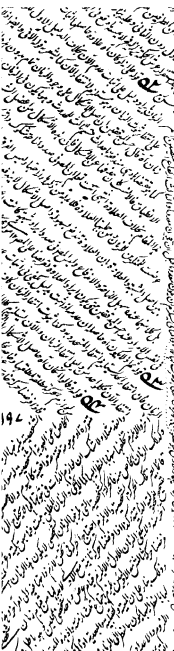
ان على ما مر ان الزمان لا على ما متقدم ثم قد يكون الحد الساكن متصلا بالمتحرك

اذ يمكن ان يزاد او يحذف طرفا قوله واذ قد عرفت ان الزمان متصل فالآن

فصل مشترك فيه كيف ان استحال ان يتحرك متصل بما هو متصل فالمتصل بما هو

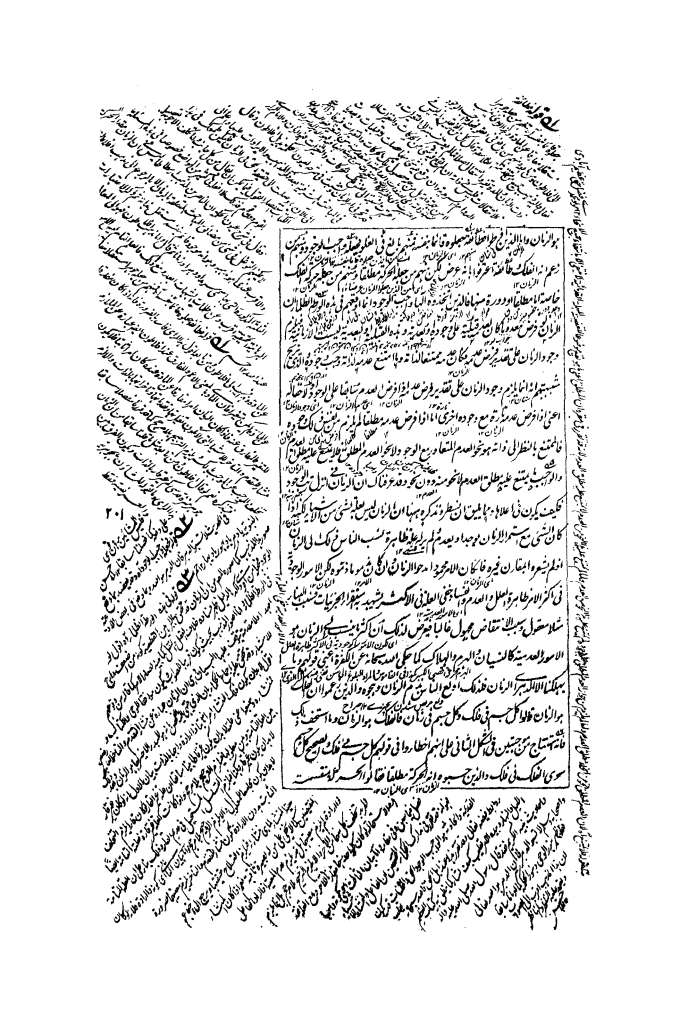
متصل بالقوة ثابتا فلا يتحرك بالفعل بداية بالقوة بالفعل وما هو متصل بالآن ويستحيل ان الآن

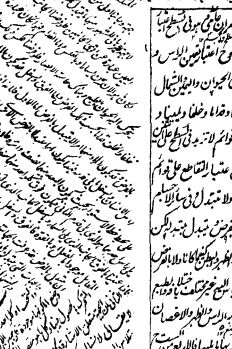
كذلك فالمت



والمراد بذكر التصريح بالقلة الاهتمام بشأنه للنبيه وتقول ان ثبات الزمان يجب ان تتعلق طبيعية
امر كرالا ثبات بكل حركة يجب ان تتعلق بها ثبات ما تتعلق ذات الشيء الطبيعية ثم قد تتعلق
الطبيعية بعرض وذلك العرض كما ان ذات الاين تتعلق طبيعية بامر ثم قد يتعلق بامر عرض الاين
وذلك ظاهر لانه ليس كل حركة يمكن ان توجد وان توجد ولو آنيا فان ذلك وان امكن
بيد الاستحالة فليس كل ليس من الاستحالة ليس بمستحيل بل الحركات الشديدة والبطيئة
لا يكون الاحادثة وكما انه قد عرفت ذلك فيما مضى فالكل قد عرفت ان الطبيعيات تنقضي
على الضربات لا تكون الاحادثة ولا يكون حادث مالم يتقدم ان لا يكون ان ما ليس بحركة
فيما الزمان لا يكون مستقيم طبيعية الا وقد تحدد جهات الاحياز الطبيعية والا تحدد الاحياز الطبيعية
من ان يتحرك حركة مستديرة والا تكون مستديرة مالم تكن ثبات طبيعية وقد عرفت ان الحركة انما تفصل
الزمان بالاتصال المسافي والكيفية بل الكمية ايضا حيث انها كذلك انما بالاتصال الزماني
فظاهر بالجملة انما طبيعة الزمان لا تكون الا الدائمة وهي مستديرة الا ان تكون الحركة
وحينئذ ان تكون انما طبيعة الذات الزمان الذي مبدأ تقدير الحركات والمتحركات
وان تكون فانية بتبعية تحلل بسائر الاجسام فلا تكون للماسوى حركة الفلك الاعلى حقيقي
فانية الزمان الغير الا بالعرض لكن ان الله تعالى قد يهيئات كذلك والذين جعلوا الزمان
وجودا في الذهن او في الاعيان فانما اضطروا الى ذلك لشكهم في امر وهو التقادم
وجب ان يكون الزمان موجودا في الاعيان حتى يكون التقادم فيه والا فالتقادم في العقول
دون الاعيان ونحن نقطع ان الوجه والحل في ان لا يكون الزمان الا الذهني انما هو طلب الوجه
المقابل للعدم المطلق فذلك صحيح لا الاصدق سلبه فيصدق انه ليس بين طرفي
المسافة مقدار السكان حركة على عدد سهمة واذا كان هذا السبب كافيا فالثبات

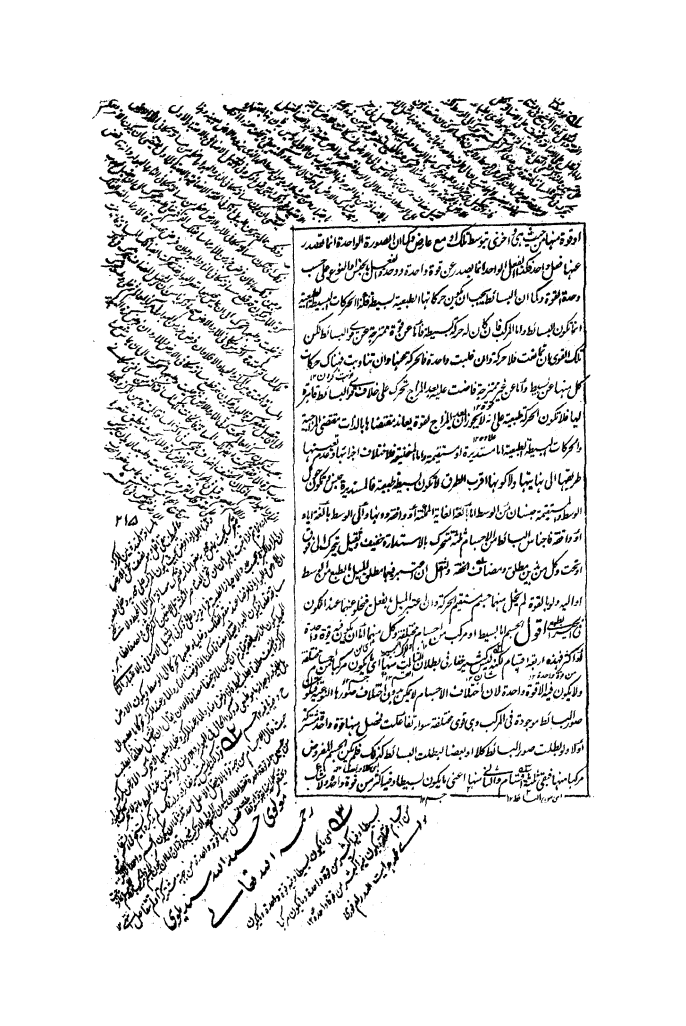
الذي يطابق صادق وبهذا يسقط ما قد ادعاه الاستكاري من ثبات ولا دليل على وجود الاعراض
الكم والاضافة على نحو وجودهما في أنفسهما وعلى جهة ليس هذا الوجود والنسبة الى موضوعها فانه ان
اريد بهما كون هذا الموضوع بالوجود خاصا كما ذكروا شيخ بحقيقة الى الوجود في الذهن فالى الموضوع
فليس كون في الاعيان بل يجرد انتزاع الذهن وفعله كما ذكرنا في الاخلاق وليس
كذلك وهذا على تحوين ان يكون بحسب موضوع والاشياء في الذهن بحيث ان الاشياء بحيث صار
الحصول في الذهن الى ان يتمكن في الذهن بحيث ان صدق الحكم عليها بهذه الحال في الحال
تلك الاشياء في الذهن على حالها التي اعتبرها الذهن بحيث تصوره وهذا محال وذلك كما وقع في قول
قائلك ما لم تتصور شيئين فصاعدا محال تصديق الحكم بان في ذهنك موضوعا محمولا ونسبة
الوضع وكل هذا لم تتصور شيئين فصاعدا محال تصديق الحكم بان في ذهنك موضوعا محمولا ونسبة
وهي محال هذا تمام كون بعض الاشياء في الذهن بحيث ان الاشياء في الاعيان كذلك وهذا
وامثاله لا يدل اضافة او سلبا فان لم يكن في الاعيان كان وجوده الا موجودا ذهنية في الذهن
بحيث تعقل وتحضر اذا شاء من غير ان يكون الزمان ليس هذا هو بحيث وانتزع من الذهن
والا ما يتوقف بحسب وجود الاشياء في الذهن بحيث لو لم تصور شيئين لم يصدق الحكم بان هناك زيدا ليس
ايضا مثل اضافات والسلوب فلا يجب ان يكون موجودا في الاعيان مع
ذلك فالعلم الزمان ضعف الاستشهاد وجودا وذلك ان الاشياء على نحو بحيث هي
محمولا الوجود لها ليس على اجزاء متفاوتة عرضا جميع في الوجود فالكان لها تكون لها في
آن وحينها يكون اجزاء متفاوتة عرضا جميع كالحركة فالزمان وكالكم فقد عرفت بما
اسلفنا لك ان ذلك الزمان بالذات والحركة بالعرض فهو ضعيف من الحيث كونه

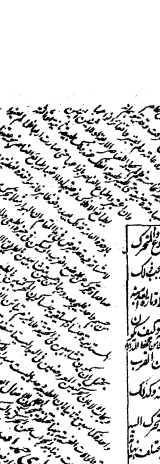




هو كرة الاشارة على اقرب مسافات الى بنيانا كانت حركة ذوات الشاشة مع حركات الاخر فتلك التي هذا المقصود
بنيانا من الحكم عليه بتحقيق الاول بحسب ان كان يحقق بحسب عند ملاء بنيانا وامر بارتفاع الحكم
وموجب بنائي الاجماع دون كان كان يحقق المرتبة في ذلك كان المقصود في هذا المقام ان يتغير
حركة موجب ذلك مع قول النظر عن ارتفاع الحكم في نفسه وموجب بنائي الاجماع وقول
الشيخ رحمه الله لكن عند ملاء بنيانا وكان في خلاء غير بنائه وتقدير شاشا بنائي سيبويه غير بنائه وذلك
باطل ليس بنيانا احمد والفعل كما يكون جوابا لاحد فكذلك يكون جوابا لغيره والمراد فرضنا بعضنا بالمتكلم
بخلاف بنيانا يقول بقال الاحمر نظيره بنيانا في خلاء بنيانا وملاء مركب غير بنيانا وهذا قول الخليل
بنيانا بحق بنيانا عند ملاء فصيح ان احمد وعند ملاء بنيانا قد يكون بنيانا قد الصحيح الا ان الاول اليه
العلة الثانية بنيانا احمد وعند ملاء بنيانا بنيانا ربط بنيانا فرق بحيث يكون الحد والمحدود بنيانا
ان يكون الحد جوابا كما ذكرنا والاجماع الاجماع لان الاجماع الخلاف بين الكل في الظاهر بنيانا
الاقرب سر بنيانا كانت والاصرة والاشارة على اقرب الصوت ايضا بنيانا عن الاقرب بنيانا
من بنيانا يجب ان يكون بنيانا محيطا كرة والاولى مركزا والاولى مركزا بنيانا كان بنيانا
او تقطيعين متخالفين سطحا سطحا او تقطعا وكذا تقطعه لا يكون بنيانا ذلك الخلاف على اي حال
وفرضنا كان يكون بنيانا مستديرين متخالفين كما ذكرنا تقطيعين متخالفين بنيانا كان بنيانا
وكان لو قيل بنيانا بنيانا بنيانا بنيانا بنيانا بنيانا بنيانا بنيانا بنيانا بنيانا بنيانا
يكون الحد بنيانا بنيانا محيطا بالاخر اما خطا واما زاويا لا يقال يكون الاختلاف
بين محيط الدائرة ومركزا لانا نقول انما يتأتى هذا الخلاف بين المركز والمحيط لاختلاف كون
بعد خارج عن ذلك المحيط لاختلاف الاضلاع وان كان بنيانا خارج لا كنتم مركزا والاشارة
اقرب السمت الى المحيط بنيانا معروض في ذلك خلاف الملاء الصحيح لا كون الاشارة مركزا

البسيطة فهو الحد وهو بلغة العجمة الكان اللاتي للجوهر اما باشكنة تكون بسيطة او مركبة
تقول الكان البسيط او الآن يكون على الشكل الطبيعي فالبسيط يشبه الجسم الكري بسيط على
واحد كرية او الآكون كذلك فالآكون على الشكل الطبيعي هو الذي يحوزه البيه المكر للبسيطة
الطبيعية وقد اتيان ان يكون شكل البسيط ذا آن يكون بالصورة وآخر الطبيعة والآول اطل
لان ضد افراد الطبيعة الواحدة انما يكون لانفصال عرض المادة والمادة لا تنفصل
الانفصال الا بتشبهها بصورة فان كانت تلك الصورة هي بذوه كانت قابلة للتفرق
والكان غيرها كانت بذوه كانت وقد بان استحالة تعرف والكون طبيعيا والثاني باطل
بيصالان كلا منهما الكان في جزء طبيعي كانت جزء البسيط تحيزه الى جهات متماثلة متساوية
قبل بناء الجسم يكون بالقرب من جزء الجهات جزء طبيعي بعض تلك البسائط وبالقرب
من بعض آخر جزء طبيعي بعض آخر فالكون جزء البسيط واحدة بعد قلت الفن الثاني في
بسائط العالم بمقادير واحدة فيها فصول الفصل الاول في قوى الاجسام البسيطة
والمركبة واجناس المركبات البسيطة والبسائط بتحيز الحكم الجسم البسيط اما مركب والكب
يكون فيه القوى المختلفة المقومة للبسائط محفوظة بحيث لا يجوز ان يكون المقومة تتلاشى اكثر
من بعض القوى المتجزئ والذي يتخصص تقضي بعضها ما تقضيا بعض حتى يكون قوة كالا
بحيث لا اخرى كما تفصيل الاوان يستفيد كالا واحدة والقوى كانت صدوره وقبولها
المادة وعرضا لا اقتضا بعضها بعضهم الاخرى ان لم يستقل فيشبه ان يتباع تحصيلها
لتحصل المادة بحلولها فيها تكون المادة متحملة قبلها والانحصلت بها ومن حيث
وخر لها في الجوع لهم نما تحصل المادة بعد بابعث فهم تصدر عن الطبيعة البسيطة
قوى عرضية من جهات مختلفة كان تصدر فطبيعة مرئيا تنا والفضالية من جزء المادة او قوة





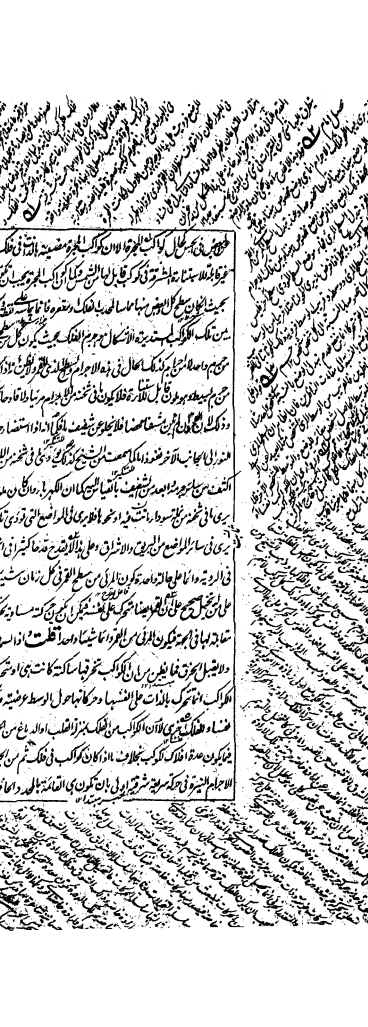
ميتا او عيانا وقد قالوا ان الطبيعة الفلكية طبيعة قاسرة لما تحتها حاملة اياها على المنع عن الحركة
على الاستقامة نحو مركز العالم اعني الوسط الذي هو حول الوسط كالارض كما يجيء ذلك
في الحركات المستقيمة الواجب كون كل جزء منها نازعا نحو الوسط قائلا بالقوة الذي
ولا يكون القرب والبعد مقصودا بالذات بل المقصود هو حفظ الجملة وذلك يلزم من وجود
مقصود ولا يكون مقصودا بالجسم قرب منه تارة وبعد اخرى بل بجزء موهوم وكان القرب
مقصودا بالذات في بعض الاجسام والبعد في بعض اخر حتى يكون الطبيعي قاسرا
البعد والتحرك بالاستقامة تارة نحو عن الوسط كالنار وكالهواء تارة اخرى يتحرك الى
كالارض وكالماء فيما تحتها ان بالاستقامة ايضا اختلاف بالجنس فان التحرك عن الوسط تنتهي
حركة فتقف او يميل وتصير متوجهة الى حركات مستقيمة اخر لكن هناك عائق ويكون طبيعية
لان كيفما كان بناء على كل الاجسام المستقيمة الحركات كما حوال النار تسخين ضيا مطلقا
وتسخين الماء دون ذلك كما يرى في الهواء وتسخين ضيا مضافا فان ضيء بالاضافة الى
ما دون النار وما يقاربها فيقال تأس ايضا فضيل لو ضوء دون ضيائها وكذلك في الحركات الى فوق
بالقياس الى حركتها وما اختلاف بالنوع ما ذكرنا التحرك الى الوسط ينتهي الوسط
ولهذا لا يكون طبيعية مستقيمة لان من الاجسام ما يتحرك الارض ضيء ضيا مطلقا
وتسخين الماء دون ذلك لا لضرورة الكلا وملازم المصلح ونحو ذلك بما حال الماء
قيل مضاف فان نقل بالاضافة قال موسى لو ضوء الما بالقياس الهيا فخفيف وفقد الثقة
وقيل ان يجيء بهذا ان الجسم الذي شأنه ان كان في غير امره الطبيعي تحرك سبيل الى الثقة
كالثقة الاجسام المستقيمة الحركة وما ثقيلة او خفيفة وان يجيء بهذا ان يكون ذلك
الجسم الذي الاجسام في موضعها الطبيعية ثقيلة او خفيفة فيتركب منه اجناس

تحرک علی الاستدارۃ بتخفیف وانتقل وتحرک علی الاستدارۃ بتخفیف وتحرک الاول استدارۃ فانتقل الفصل

الحرکۃ المستدیرۃ انما تتم بمستقیمتین فما ذکرہ ان یکون قدم المستقیمین من السبعۃ اعنی من البسیطۃ اعنی من غیر المرکبۃ بعد الحرکۃ المستدیرۃ بعینہا او بجہات متحرکۃ علی تلک قولہ او بجہات متحرکۃ علی تلک الخ یعنی ان یکون الحد والمحدود متحرکا بالاستدارۃ کما ان الحد والمحدود یجب ان یکون کذلک فیما بالاجسام المستقیمۃ الحرکات غیر قابل للحرکۃ المستدیرۃ قولہ الطرق بالواو والنباتم والتحلل من التکاثف والنماء والذبول والکون والفساد والایکون فناء والانتقال والاحالۃ ولا بارد ولا یابسا بل یکون بالطبع علی الاستدارۃ اذا ثبت ذلک فنقول لایکون جسم بسیط مستقیم فلا قبول الحرکۃ المستقیمۃ الذی یعرض لہ فیہ ذلک الخ فی الاحکام وکما ان حرکۃ احد وسبعۃ من حرکات الیائیۃ کذلک لہ اتجاہا علی الاختلاف ویجب ان یکون ان لہ قوۃ غیر متناہیۃ والاستحالۃ فی متناہیۃ کل قابل قبل فصح الحکم فی تحرک السماء مما یخالف بنیۃ الاصول فحق یا الاستقامۃ فی تحرک جسم بعد ان ذکر السماء جاتہا غیر مستقرۃ وتتقسم اجزاء المستقرۃ بعضہا فوق بعض فی مشقۃ والاستقرت تلک الاجرام وباجری تکون خاصۃ الشفیف ولا یکون الہابلون والرزقۃ التقیل نہائی فی کرۃ الہبا راتقبل سرا حتمالا الطلیۃ التقیلۃ من ترکہ الاجرام الغیر الخاصۃ الشفیفۃ والظاہرۃ الطون مع الضرورۃ الواقع علیہا زرقۃ والقرر مستقارۃ الشمس یحس ثم الشامل رصدی دولتہ بایظہر عند الکسوف وراوا استضاءۃ جانب مقدار نیر الصور الی الحاجب الآخر وذا یری بالمرکم عند الکسوف وعرض الشمس عند الاستہلال عرف الی الاستقارۃ منہ عند الکسوف واضعوا سائر الکواکب عرض انہا والاقتربات انکا لہا کما فی القمر وکما بنا الظلوع علی لوی الطن ان یحوالقمر انما بعد اجرام صغیرۃ المقدار کثیرۃ العدد ومرکز قوی مخلفہ واذ بعد الظلوع عن شفیف الظل یحیہا عنا فیکن انہا من غیر تبیین جاوا کالجرم بیان الجمرۃ اجرام مشترقۃ وانہا فی مشف فصل وذہ کانہا

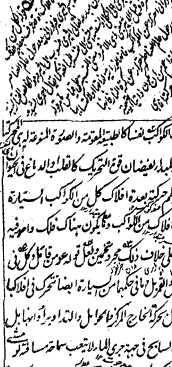
مولوی محمد انوار الحسن فرنگی

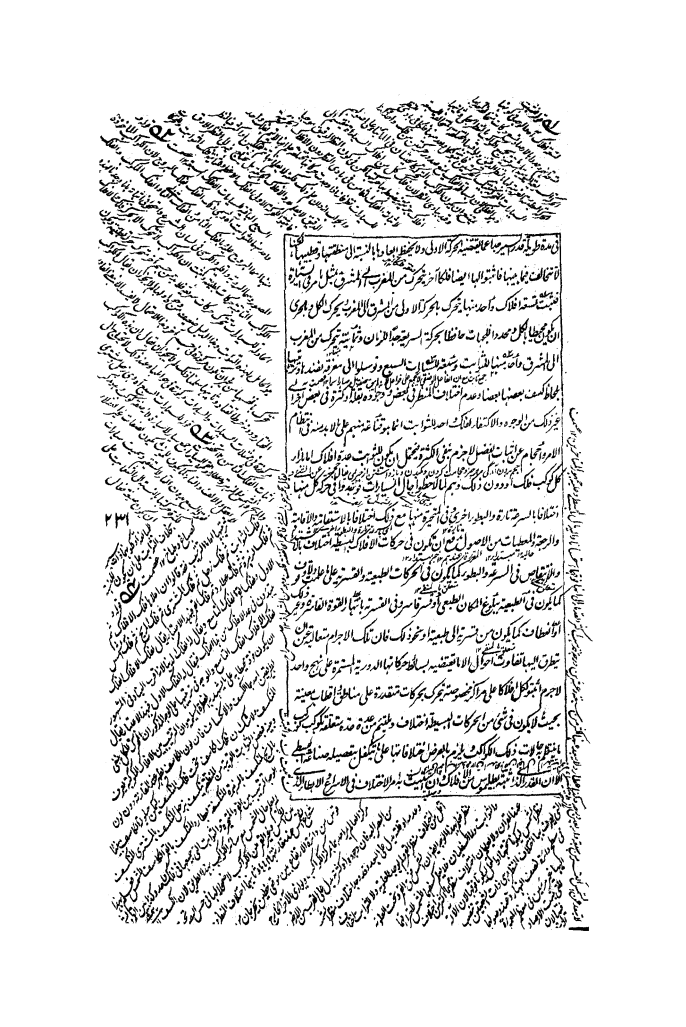
جرمها مثلا لان اجرام الثلثة كاشفة بعضها بعضا فوق جسم وكيف ما كان فيلغا الاسبا العالية مبنيا جرم السماء مثلا كاشفا بعضه بعضا بتلك الجرام وما الزيدة التي تظن لون السماء فانما تحصل في كرة البخار وحده وذلك يخصهم لان الاجرام الثلثة لون خصوصها ليس بلون فلا يجاز العالية بين كرة البخار ان يقبل لون الضوء من الشمس فلا يتلون كالمطر والبرد وغيرهما والتي في كرة الماء ان تقبل لون الضوء من الشمس فلا يتلون كالمطر والبرد وغيرهما والتي في كرة الهواء ان تقبل لون الضوء من الشمس فلا يتلون كالمطر والبرد وغيرهما والتي في كرة النار

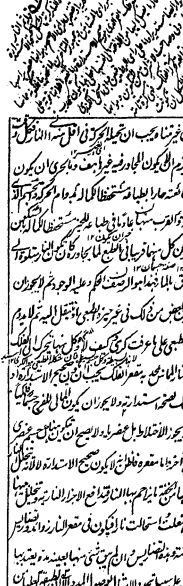


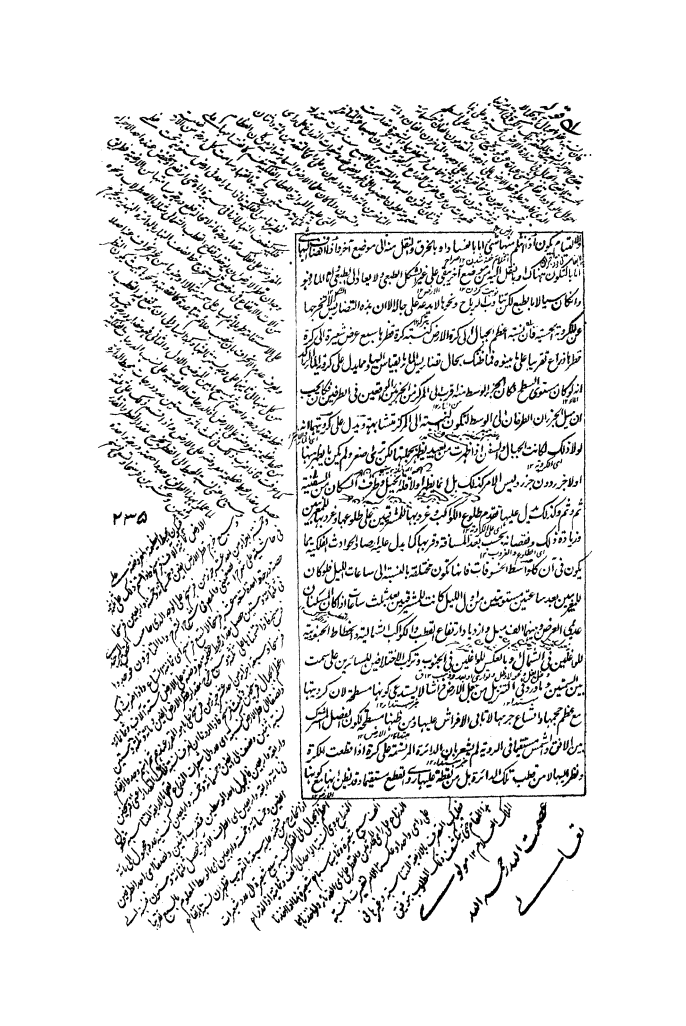
وبعد ذلك وجد والكسوفات تحرك كرات ثخانة بمقاومة وتقاوم الثوابت تحرك كرة مقعرة مفردة
وكلها على خلاف هذا الاولى ومنطلق واخطاب غير منطقتها فليس بمانع فليكن الفلك
الكتفا بالا بسنة واحدة وثلاثين تقعيرا كرات الثوابت ثم اوجده والاستقلا فانا بالسعد والبلوغ في
الخير من فلك ويالاستقامة والاقامة والرجعي المقعرة ومن المعلوم ان الحركات البسيطة
الطبيعية الاولين تنبا اختلاف ولا تعتبر بها وقوف ولا انصاف اثبتنا الكواكب تحرك
كل حركة مشابهة ولزم على اتباع ذلك الاختلاف وتقطع على الكيفي صناعة المجسطي الاولا
حركات مراكز الشمس وبرات حول مراكز حوا مبابل في المقعر وحول مركز المعدل المسيري في المقعر
حول مركز العالم المقعر الى فلاك نوق وانبثة بطليموس القرن الى الوسام الطبيعية في جميع الهيئين
العدد والقدر والوضع وغيرها على افضل ما يمكن على فتبارك احسن الخالقين قول
كالك نوقة على ما سبق تحرك تالا استدارة وانبالها قبل الخوق وتالا انسا على ما قال
سن افلاك تحرك زنادي فلاك الكواكب تحرك للسيارات وغير حركة تحرك للسيارة في الاوج والارد وان
السيارة والثخانة تحرك الكواكب الكوكب تحرك الى خلاف جهة حركة فلانها مرة فالكواكب تحرك
الا الى خلاف جهة حركة فلانها بفلك سيارة والكوكب تحرك فان بالذات جهة مقعرها
في نهاية الحركة فلك حارق الكوكب لمكتبها السيارة والاشرقيا كالسابع في الاول ومرة فيها
بفلك ان تحرك فلانية الطبيعة الثخانات الى بكل الى بعد فالثخانات
مستقيمة والفلك الاجرام تحرك لا الاجرام لا يكون جنبا جهة بل مستقيمة والا ينطق في كتاب السيارة
والثخانات الى مضع فيجب ان كل من الثخانات بها حول مراكز اهل الحق الكوكب تحرك
حول الوسط بالعرض غير حركات فلانها هو مع ذلك يجب ان تحرك بذواتها على مراكز انفسها
لا عوض ترجح سبب سبيل طبيعي في كل جسم فليس بمستقيما يكون مستديرا وصعبا دار

Property of the Princeton University Library



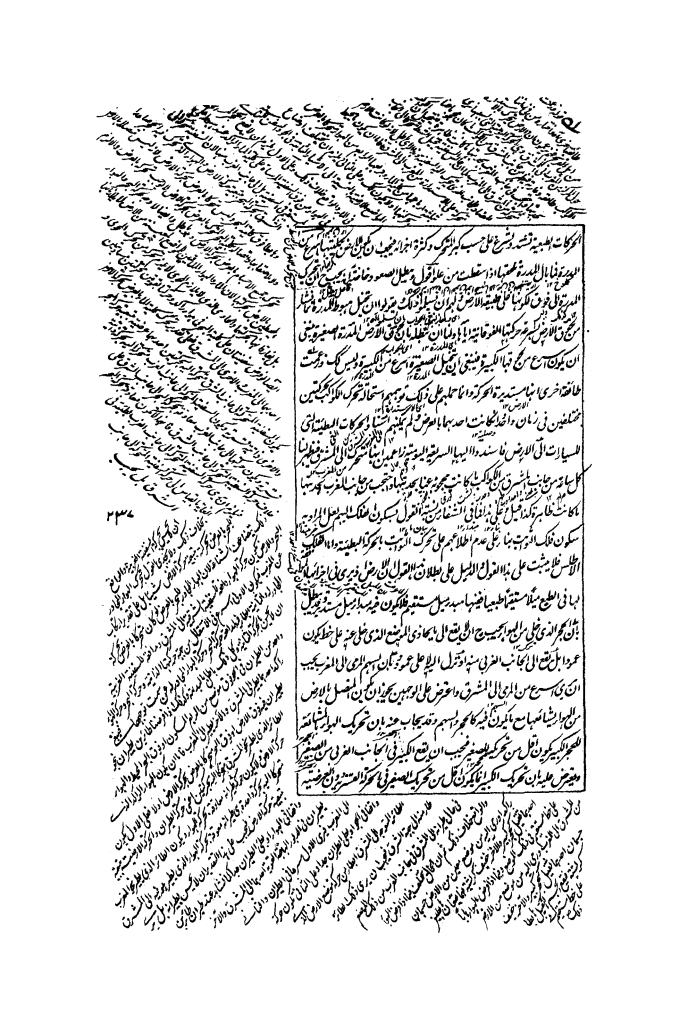






سطوح طبقات بین کا هو متیبن سیاهیر وفی کل عمارات للاوبر ومن جمیع الارض تشبیهها بامثل الذی انما هوا عتبارا ذا قیاسها وکان سبیلا بین عمران الارض سطح جبلها اسخر شیطه بین عظما الی ان تم سبعین للارضین فما الجبار ویکون کل ارض محاذیة للاخری فی الجو بما لو سطی تراب والقصاء وجب وجبا من سائر العلات وکان هذا من خطابات بر صاحبا خوص صالح الخلیلین رج الجبر والذین نزلوا لصلبین خیر هوا النور ویشیر الطلاسیا فرطوا فی تحمید الله وتقدیسها بالنور او صفوها بالموصوفة والنبات والله سطلون هذه المعانی من غیر ان یعلموا فرطوا فی شان الارض بالنوائی غیرها وتقیمها صفوا بالکثرة والکرکة والوقوع فی الغیر فقالوا ان فی العالم ارضین شیرة وهی التی تتوسط بین ایصبانا وبین النیرین فی کبد السماء کیف یسیلا تلک خیر کما احداجع انبا نوظ الکلیة معتدلة وتسرع الی رضی کل الجهة الغرب وانتقبل للعدم والفرق بین الله الارض کل شرع انبا غیر نوظ الکلیة فیه تنبیه علی ان من الدار حرکتی الجهة الغرب وانبت وجود افهم غیر الارض غیر النقیر والعجزة بخلاف غیرها فانه علی ان فلک کلها خارج عن عالم الکلام المرانی ونعم الجاجیم الاعلام الاول الله تسلیم شرف الدار واقتضاء التوسط عن قولهم کون الغیاری الوسط دون الارض بین الارضین الی الفضاء انما یقتضی التوسط فی الترتیب وکما فی الترتیب کذلک المساویات وکما فی الارض فی آخره فنهما مع میوافقة للاعلیة الوجود ویعطی مراده کم فیا حری ان یطیب به فقد کم والله کان فلک الارض وجدت طائفة منهما نهنا سقیته بکم تقبل نهاد الله العبیطة قبل انهاد الله الصعود وبنا جیا وامرنا مرتبای للاجا دکهذا فی ابطال القولین بحجة الاحیاز یضیفه جبلیة ان قالوا ان کرة الارض دون افلاک بطل التوسط خاصة انهم انما قصرانی ذلک الدار الاتفاق ان المتصلة الارض تتوسط الطبع ویقتضیه الان التوسط انما یکون الی الکرات بسبوته بحیث الی کرة کرة

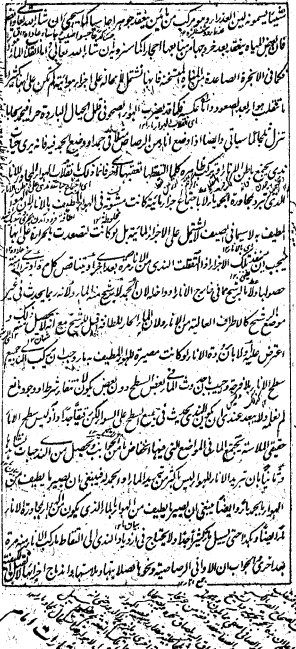
یا مهدی شهریات الله



الفن الثالث في الكون والفساد وما يجري مجراه وذلك مقالة واحدة وفيها فصول

الفصل الاول الاباب

بالامر وبيان الحد الذي اذا تجاوزه الاكثر لم يبق بينه وبين الاقل الذي ليس بكثير حد



من محالها على اختلاف بينهم وبالجملة فيرون ان الماء لا يدوان كون ذوالماء وهم اراد يرى
من الياسخيا فيحتاط ولهما تقلب جزء نسبة اما رد وقوم مع تصفيته بالاستحالة ويقولون الكلس
والنورة هما كون ان العنصر واحد وضرب خاص من الاشياء الطبيعية فيتغير بعضها الى بعض
عرضا وتتغير الاجسام مع خضوع مشترك بين كل من التغيرات المحفوظ فى جوهره وتغير فى
حالاته جملة العنصر فلا يكون هناك كون البقاء الجوهر بعينه بل استحالات وتغيرات فيه هو
فى اعتبار ذلك العنصر فانكان رادا به البرانى عنها بانكاشف فما الهواء الا ماء كاشف
قد ماء ما انا بانكاشف اشد برد لك القدر والسبع الغائية والارض ما راشتيكا شيئا
حدا يجوهر فى الكل غير مختلف والسكان ارضا فاما والكاشف فهو ان مبطلا
من الطوفة فى جزء ما ويحكم اما علوه فيه كلا ان التفلفل والكاشف بالنسبة وب فالهواء
ان التفلفل سببا لا والكاشف سببى بحكم لا ما ذا رضا صالى حسب الاستعداد لقبوله قيل عليه
والداعى الى تعيين التمار والماء الهواء بهواء العنصر حبيب ان يكون مطلقا والكاشف بالكيب
شان الرطوبة ثم راى صاحب الماء وكانا قدم هواء المعدين العنصر الى هواء الهب
بالذات اهل هواء الرطوبة الظن صاحب الهواء ان معنى الرطوبة فى الهواء ثبت معنى الكاشف
انتهوا الماء انها اعظم حركا يكيف لا والسيلات انتهت ما فالكيب العنصر نارية على ما عرفتم
ان الماء الوى الاجسام طبيعة ان الحرارة فى الحديدة للكائنات وانيدم لكن الهواء ما
عرضا بل عنصر جوهره الكاشف الماء حاسبه رده ومدان حرارة الماء للقدر من عنصر الماء الخ ثم
شرد تقليله يتقرا على الكائنات عليها وللذين جعلته الهواء كرة بنها وعليها من العناصر فقصى فى
من الكاشف الى الهوائية وانحرى الى النارية ودرجة من الكاشف الى الغائية وانحرى الى الارضية و
نعم من تعرف بالكمين عنصر كلمة يرى العنصر موضوعا للتغير فوافق المعدين فى كرة جوهرها

جوہر وھو ظاہر البتہ فمن لم یعترف بالاربعۃ من العنصریات ھین المطرفین بنا علی ان سائر
المعلقات متحصیل الابھاء والاستحالۃ الی المعلقات خارجۃ عنھا وان المحرک الاعظم
الی العلو ھی الطبیعۃ المختصۃ والغالب فیھا النار والی السفل ھی الطبیعۃ المتکل والغالب فیھا
الارض بخلاف الھواء والماء فالھواء والماء معتدلۃ بالنسبۃ الی الارض متحللۃ سیالۃ
خالطا ما فیہ اعطاف ووسطا اعنی الارض المائیۃ علی اجتماع الکرۃ الی اخلاط بیس
بطرفی نقیض بالتکیل والطرفۃ بحفظھا بالیبس وھما الارض والماء والھواء فیھا یابس والنار حار
یابس والحرکۃ والسکون ھما من قبل شاملۃ لاعمال الاول لا جزء لکالف وھن اخرف فالاربعۃ اجمع
الی التولید ولم یجز الانقلاب فی العناصر لانھا اصول موضوعۃ للمرکب لا فترق حتی
یکون المرکبات وتفسدوا لتغیرت فی جواھرھا لم تکن اصولا ولان ھولاء قالوا ان الاجتماع
والافتراق لا یکون الا بامر ثالث یجمع او یفرق فاعلۃ فیھا یفعل بھا فلا یکون واحدۃ فاعلۃ
للضدین فھناک قوتان جمع صد بھا ھذا وجھا بھا ھذا وجھا بالجمع اجمع تسمی الفتہ ومحبۃ وتفرق الاخری
اذا تسلطت وبالجری الی التھی بفضۃ وعداوۃ وقالوا اذا وعتا الحجۃ توجرت جسما
تشابھا تسمی الکرۃ واذا استوت العداوۃ تقسمت

طبع ایضاً

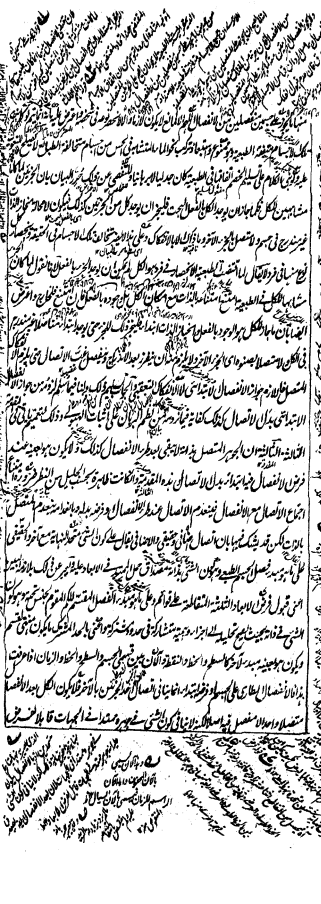
خاتمۃ الطبع

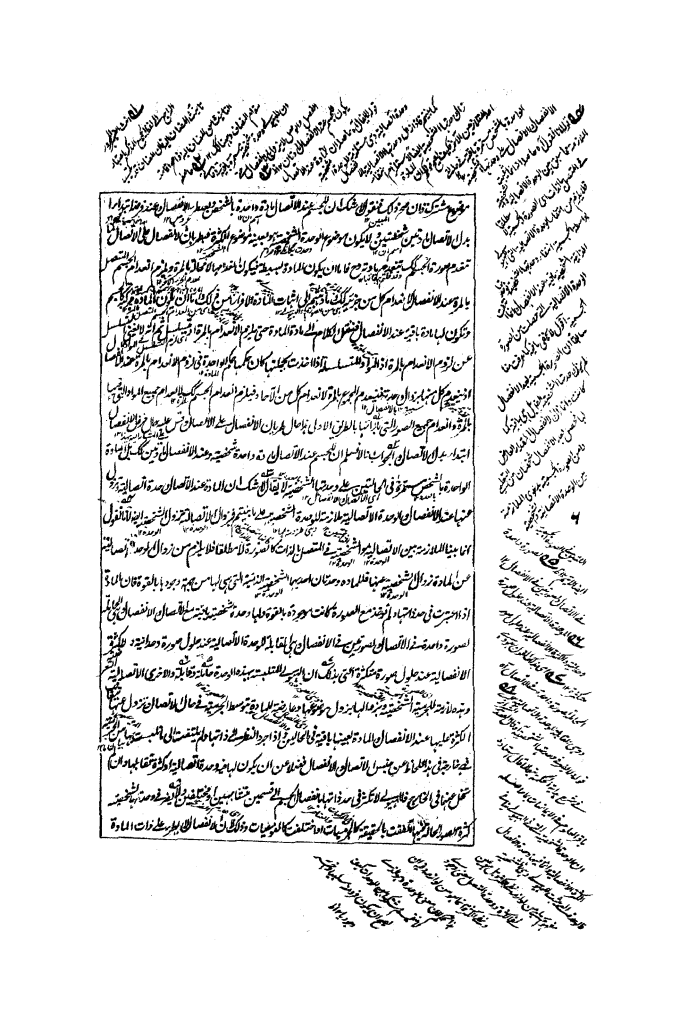
اما بعد یقول الصبد المفتاق الی رحمۃ ربہ القوی البماری محمد فضل حق بن السید ضیاء بخش الطیم آبادی البہاری الراجی مغفرۃ ربہ الغفور محمد نذیر احمد خان المتوطن الرام فوری اشار الینا الحبیب الاعظم والشفیع الاکرم المفوہ وم المعظم والعالم الافخم ذوالید الطولی فی العلوم المختلفۃ والملکۃ التی غایتہ المقصودی الفہیل الی السعادۃ الازلیۃ والابدیۃ البلیغ العلام المقدام العلما الاعلام محمد مولانا المعاصرین والاشباہ مولانا **المولوی محمد ہدایت اللہ خان** بن مولانا المولوی محمد رفیع اللہ خان الرام فوری ادام اللہ فیضہ الزکی جمیلا وان تقطع اللیالی والایام بتشتیت شمائلہ الباہرۃ شرع لکلہ ابا نۃ کلیہا اللفاضل الکلیل والعالم النبیل النحریر المعلام البحر الطہطام البالغ فی الفلسفۃ ونہایۃ ونظرۃ والکلام البالغ فی التعقیبات والفوائق علی العلما الاعلام مولانا محمد محمد ابو نصر وجہ اسکنہ اللہ فی بحبوحۃ جنانہ وافاض علیہ انوار رحمتہ ورحمانہ اتی لم اقصف شباہا فی العلوم الحکمیۃ والاشتغالہا علی الدقائق الفلسفیۃ لقلۃ بضاعتی بہا لان حاسابہ کما ہو مقرر بہا کما ہو مسطر فی الاوساط الہوشی المرتاض المطلع یحجب والعقبی التی یتعجب فی السابق من الزمان کانت معرفۃ علم کرہ شی وحلقہ من الاغاط والکثیۃ وشیٔ یا یۃ ونقصان فلم تزدنی التہیل من المطالبین فی المہرسی التہیل من الراغبین فصمح مولانا الموصوف اولا فی اشتہا وتطالبہا مع انتفاء القصد والصحیحۃ المتعقدۃ علیہا عمد تہا ما کتب العارف بالرموز الوالہ باب الہدی ثم منہا ما بحواشی الفلسفیۃ وبصحائف اشرقیۃ ومنہا حاشیۃ اوستا وفضلاء الہند امام العلما الراسخین مولانا نظام الدین اوخلافہ فی اعلی علیین ومنہا حاشیۃ منجا الاتقن مولانا محسن اسکنہ اللہ فی المقام الاحسن ومنہا حاشیۃ العالم الفاضل علی الاشمائل والاشباہ مولانا احمد اللہ محمد اللہ وہ ومنہا حاشیۃ افضل علما العصر فرد الفضل الملطف البری عن التکلف والتصنع مولانا محمد یوسف ادام اللہ برکاتہ منزہا عن التلہیف والتاسف وتعجبت تعلیقاتہ الذی کان لا بد منہ کعلی بصیرۃ وکشف مطویا تہا بتمام التنبیط من الکلت المتوالدۃ المتجددۃ منہا الکتاب المتہیس الشیخ الرئیس ومنہا المحاکمات للعلامۃ قطب الدین الرازی ومنہا شرحہا الاشراقیات للامام ومنہا شرح المقاصد وشرح التہذیب وشرح حکمۃ العین وشرح الجغمینی وبعض تعالیر خیر مبسوطۃ وغیرہا من الکتب المتداولۃ فضلاء العصر بہا کل فی کل باب اعلام البرہان وعقد ام العلما الاعلام فی التدریس ان یتشبس تطبیق الہیئۃ الجدیدۃ علی القدیم کتب بین یدینا الاستاذ المطلق شیخ عصرہ الہیئتی اضدہ ومنظر نظم الہیئۃ وفاضل الاوائل والاواخر المولوی محمد فضل حق البہاری الآبادی الامام طرا بشیٔ یسیب ضولہ وارصالہ الی وسط بنا عہ من غیر اسلم محمد صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ اجمعین بان تقریر ہی الطبع صحیحا فی ہذا الاطباع فالتزمنا اخذ الحکم فی الطبع العلوی المنیر الی علی خیر خان الکہنوی بن بہرہ مند خان الفاروقی بان یقر

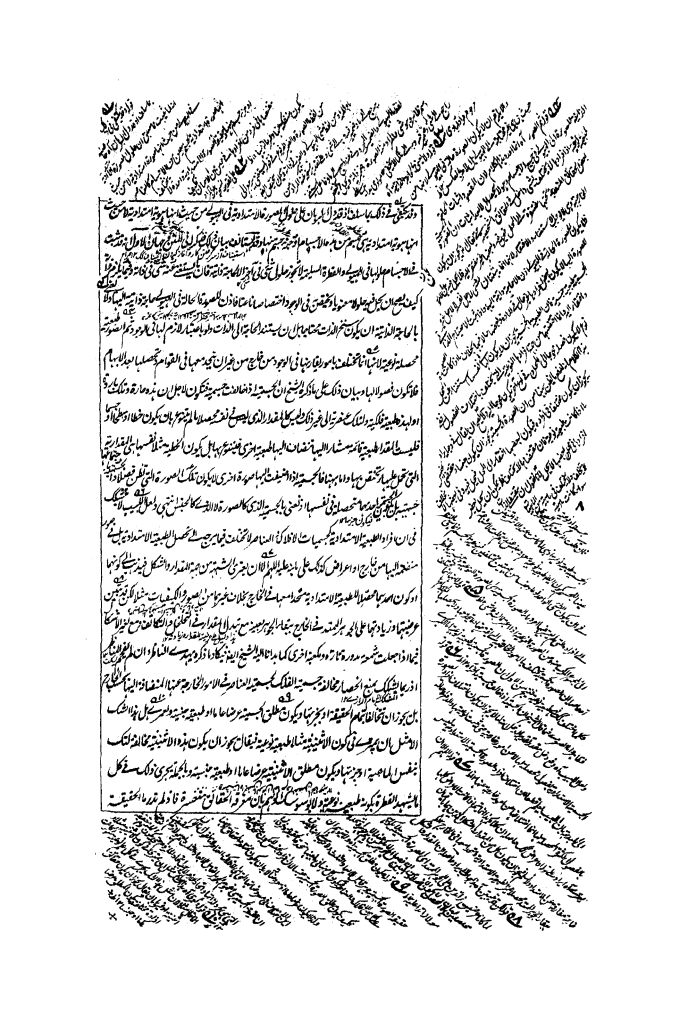
بسم الله الرحمن الرحيم

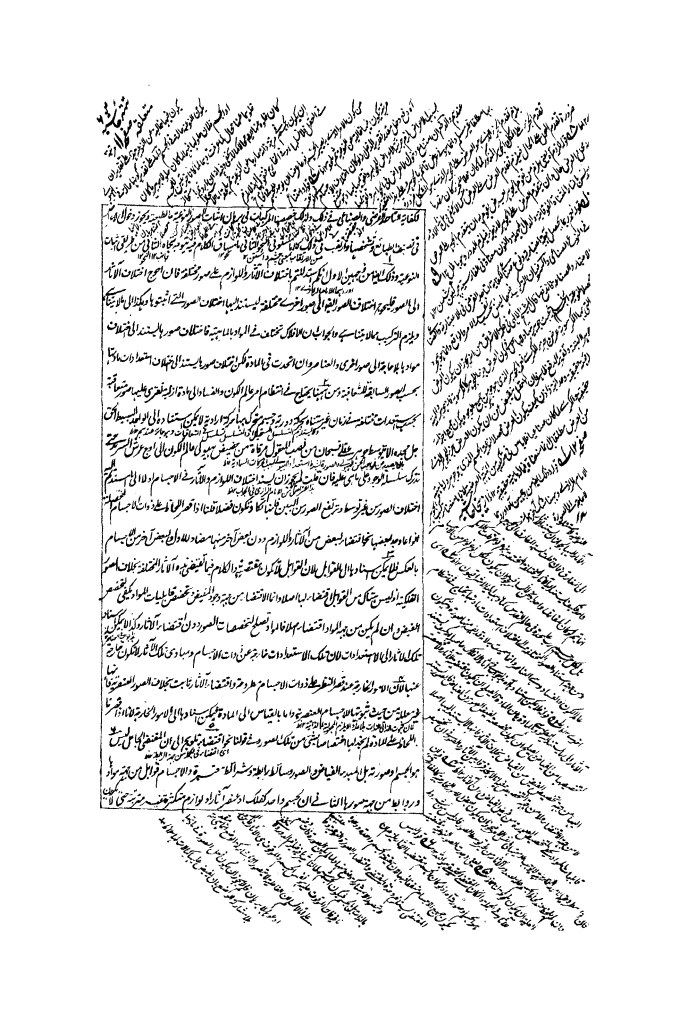
فصل فی اثبات الهیولی

اعلم ان بعض اهل العرض فی نظام الدین علی وجود الهیولی الاولی فی الاجسام وصفات سماها بالاعراض الاربعة
ان الاتصال الثابت للاجسام لما لم یزل عن اجزائها بحیث لم یبق بینها فرجة بطلانا لما ثبت ان الجسم الذی
یمکن ان یفرض فیه ابعاد ثلثة متقاطعة علی زوایا قائمة یسمی جسما تعلیمیا وکل ما یمکن ان یفرض فیه بعدان
متقاطعان علی زاویة قائمة یسمی سطحا وکل ما یمکن ان یفرض فیه بعد واحد یسمی خطا وکل ما لا یمکن
ان یفرض فیه بعد اصلا یسمی نقطة فکل واحد من الاجسام التعلیمیة یمکن ان یفرض فیه ابعاد ثلثة
متقاطعة علی زوایا قائمة وکل واحد من السطوح یمکن ان یفرض فیه بعدان متقاطعان علی زاویة قائمة
وکل واحد من الخطوط یمکن ان یفرض فیه بعد واحد وکل واحد من النقط لا یمکن ان یفرض فیه بعد اصلا
فالجسم التعلیمی ما له طول وعرض وعمق والسطح ما له طول وعرض لا عمق له والخط ما له طول فقط
لا عرض له ولا عمق والنقطة لا طول لها ولا عرض ولا عمق ثم الاتصال الذی فی الاجسام التعلیمیة
ان کان بحیث یمکن ان یفرض فیه حد مشترک بین جزئین یوجد فیهما معا بالفعل فهو الاتصال
الذاتی الاتحادی کاتصال اجزاء الخط والسطح والجسم التعلیمی وان لم یکن کذلک بل کان بحیث
لا یمکن ان یفرض فیه ذلک الحد المشترک بالفعل بل یمکن ان یفرض بالقوة فهو الاتصال
الذاتی الاتصالی کاتصال اجزاء الزمان والحرکة وان کان بحیث لا یمکن ان یفرض فیه ذلک الحد
المشترک لا بالفعل ولا بالقوة فهو الاتصال العرضی کاتصال اجزاء السطح والجسم التعلیمی
فی الامتداد الذی یسمی المتصل والاتصال الذاتی الاتحادی یسمی اتصال الاجسام الطبیعیة
فی الامتداد الذی یسمی المتصل الواحد والاتصال الذاتی الاتصالی یسمی اتصال الزمان
والحرکة فی الامتداد الذی یسمی المتصل الواحد والاتصال العرضی یسمی اتصال السطح
والجسم التعلیمی فی الامتداد الذی یسمی المتصل الواحد ثم الاتصال الذاتی الاتحادی
یسمی اتصالا حقیقیا والاتصال الذاتی الاتصالی والاتصال العرضی یسمیان اتصالا مجازیا
فالاتصال الحقیقی ما یکون بین اجزاء یوجد فیهما معا بالفعل حد مشترک بینهما
والاتصال المجازی ما یکون بین اجزاء لا یوجد فیهما معا بالفعل حد مشترک بینهما
ثم الاتصال الحقیقی ما یکون بین اجزاء لا یوجد فیهما معا بالفعل حد مشترک بینهما
ثم الاتصال الحقیقی ما یکون بین اجزاء یوجد فیهما معا بالفعل حد مشترک بینهما
ثم الاتصال الحقیقی ما یکون بین اجزاء لا یوجد فیهما معا بالفعل حد مشترک بینهما

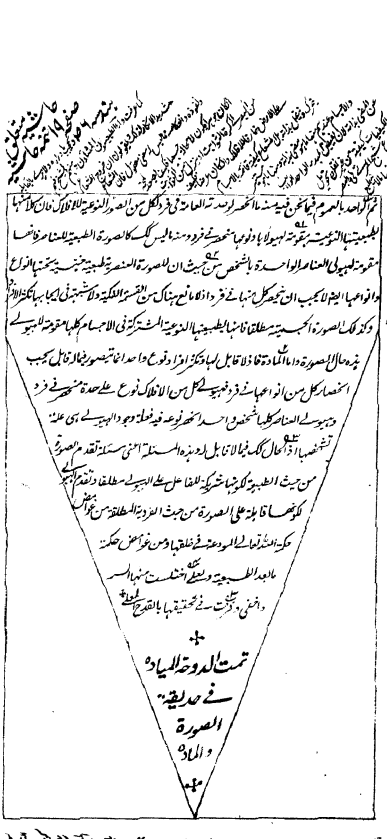








مبنيته للمفارق في وجود المادة وتحصيلها بالفعل الى المفارق مع حيثية انه الاصل في افاضة الوجود من حيث ان وجود
التي بالمادة متباينة بعد المادة بل يفيد مفهوم المكان بما يتمايز الى المخصصات وحدتها كما افاضت فالعلة الفاعلية بما هي فاعل وجود
تتم باجتماع المفارق مع الصورة ومن حيث هي صورة وجودها بالمادة ما يأبى بالذات المفارق من ايراد المادة ومن ثم لا يجوز
حتى يكون قوتا قبول المادة الى الصورة ونفي وانكحت تتردد في علة الكمال الفعلي وانكحا انما تقبل الى بدل غائب
فمتعلق السبق العدم للمادة بالبدل بما يثبت لكل الصورة الاولى بما دون على انها مع المادة وبالجملة لما يقبل المادة
جوهر اغيره الهيولى الذي كان فعلها الاولى بما بالقوة فالاول هو الصورة من حيث هي هذه الصورة فالاسم
فالاول غير المعنوي المعنوي غير الاسم واورد والشيخ الرئيس الانفعال ان الاضافة والاثر غالبا تحصل من سبب
منفي ومن كثيرة الانجذاب بحيث لا يتم الا تقدم الاثر ان ينفعل فيه الشيء ولا يتمسك فيهم كون تلك الكيفية من
علة فاعلة بذاتها التي تقبح كيفية فرس من الدواب ويجيبان الناشئ فيها انفعالا بين فهو انفعال
والمكاسب بعد انكار بالفعل بعيد انتهى وبما يلتبس بالمفارق بسبب الاستعداد الهيولاني والمادة بالشخص والصورة
لمن يمسك سفطا فيه جواهر منتظمة ثم يدخل نباه واحد فيأخذ واحدة واحدة ثم واحدة واحدة بدلها الى ان الصور من حيث
هي صورة واحدة بالعموم فكيف يصح ان تكون علة طلوع واحد بالعدد للانقول انما يصح وذلك العلة الجامعة بحيث لا
لانه مطلق العلل ما يحتاج الى سبب فاكان الواحد بالعموم يشبكا بالحاجة الى خروج العلة التامة والفاعل المستقل
بالتأثير من او حدة بالعدد والاشكال الى المعلول مستندة وجوده وتنضمه الى العلة التامة فانتفى من الجواهر
المستقل تكليف لانتفض المتقل من تسويغ كون درتبة العلة التامة والفاعل المستقل منفكة في الجعل
عن درتبة المعلول لانا نقول ان ايراد بالعلة التامة جميع ما يحتاج اليه المعلول من الملل بالفاعل المستقل
مجموع الفاعل وما هو من جملة ما يتمم الآلات والمعدات فانا نسلم استناد المعلول في الوجود والقضية بالاتفاق
والقضية الاولى لعلة التامة والاتضمنت الشكاك من الفاعل المستقل انا نقول ان ايراد بالعلة التامة ما
التي تمت بالتأثير فالمفيد ان سلم المعلول اليه من خارج بالفاعل المستقل ايراد الفاعل المستقل بالمفهوم
ما تم فافاضته وانما عليه واحد بالعموم اذ ما شاركه الجاعل الواحد بالعدد والا سلم ان يخرج العلة التامة
والفاعل المستقل من الكثير من الوحدة العددية تحصيل الواحد بالعدد وتنافي العلية مستقلا بالكثير


تمت المدوحة المسماة
في حديقة
الصورة
والمادة

بسم الله الرحمن الرحيم

قلت الفصل الكلي هو الذي لا يمنع تصوره عن الشركة كالحيوان والكلي الجزئي هو الذي يمنع تصوره عن الشركة كزيد والكلي الطبيعي هو الذي لا يمنع تصوره عن الشركة ولا يقتضيها كالانسان فإنه لا يمنع تصوره عن الشركة لأن تصور الانسان لا يمنع من تصور انسان آخر ولا يقتضي الشركة لأن تصور الانسان لا يقتضي تصور انسان آخر وكذلك الكلي الطبيعي لا يمنع تصوره عن الشركة ولا يقتضيها لأن تصور الكلي الطبيعي لا يمنع من تصور كلي طبيعي آخر ولا يقتضي تصور كلي طبيعي آخر وكذلك الكلي العقلي لا يمنع تصوره عن الشركة ولا يقتضيها لأن تصور الكلي العقلي لا يمنع من تصور كلي عقلي آخر ولا يقتضي تصور كلي عقلي آخر وكذلك الكلي الاضافي لا يمنع تصوره عن الشركة ولا يقتضيها لأن تصور الكلي الاضافي لا يمنع من تصور كلي اضافي آخر ولا يقتضي تصور كلي اضافي آخر وكذلك الكلي المنطقي لا يمنع تصوره عن الشركة ولا يقتضيها لأن تصور الكلي المنطقي لا يمنع من تصور كلي منطقي آخر ولا يقتضي تصور كلي منطقي آخر وكذلك الكلي الاضافي لا يمنع تصوره عن الشركة ولا يقتضيها لأن تصور الكلي الاضافي لا يمنع من تصور كلي اضافي آخر ولا يقتضي تصور كلي اضافي آخر وكذلك الكلي المنطقي لا يمنع تصوره عن الشركة ولا يقتضيها لأن تصور الكلي المنطقي لا يمنع من تصور كلي منطقي آخر ولا يقتضي تصور كلي منطقي آخر

والمراد بالامر غير مقدور للمكلف بمعنى انه لا يتمكن من الاتيان به على الوجه المطلوب شرعا وان كان مقدورا له بمعنى انه يتمكن من ايجاده في الخارج بل ربما يقال ان المراد بالامر غير المقدور هو الامر الذي لا يتمكن المكلف من ايجاده في الخارج على الوجه المطلوب شرعا وان كان مقدورا له بمعنى انه يتمكن من ايجاده في الخارج على وجه غير مطلوب شرعا وهذا هو الظاهر من عبارة المصنف حيث قال فيما سيأتي ويأمر بالصلاة مع الطهارة فانه ظاهر في ان الصلاة مع الطهارة مقدورة للمكلف وان الصلاة بدون الطهارة غير مقدورة له بمعنى انه لا يتمكن من ايجادها في الخارج على الوجه المطلوب شرعا وان كان يتمكن من ايجادها في الخارج على وجه غير مطلوب شرعا وعلى هذا فالمراد بالامر غير المقدور هو الامر الذي لا يتمكن المكلف من ايجاده في الخارج على الوجه المطلوب شرعا وان كان يتمكن من ايجاده في الخارج على وجه غير مطلوب شرعا ولا يخفى ان هذا المعنى لا يجري في الامر بالمقدمة المفوتة لان المكلف لا يتمكن من ايجادها في الخارج على وجه غير مطلوب شرعا بل لا يتمكن من ايجادها في الخارج على وجه مطلوب شرعا ايضا لان المفروض ان ايجادها على وجه مطلوب شرعا يستلزم ايجاد ذيها على وجه مطلوب شرعا ايضا وهو خلاف المفروض من عدم تمكن المكلف من ايجاد ذيها على وجه مطلوب شرعا ايضا فلا يتمكن من ايجادها على وجه مطلوب شرعا ايضا فلا يتمكن من ايجادها على وجه غير مطلوب شرعا ايضا لان المفروض ان ايجادها على وجه غير مطلوب شرعا يستلزم ايجاد ذيها على وجه غير مطلوب شرعا ايضا وهو خلاف المفروض من عدم تمكن المكلف من ايجاد ذيها على وجه غير مطلوب شرعا ايضا فلا يتمكن من ايجادها على وجه غير مطلوب شرعا ايضا فلا يتمكن من ايجادها على وجه مطلوب شرعا ايضا ولا على وجه غير مطلوب شرعا ايضا فلا يتمكن من ايجادها في الخارج اصلا وهذا هو الامر غير المقدور للمكلف بمعنى انه لا يتمكن من ايجاده في الخارج على الوجه المطلوب شرعا وان كان يتمكن من ايجاده في الخارج على وجه غير مطلوب شرعا ولا يخفى ان هذا المعنى لا يجري في الامر بالمقدمة المفوتة لان المكلف لا يتمكن من ايجادها في الخارج على وجه غير مطلوب شرعا بل لا يتمكن من ايجادها في الخارج على وجه مطلوب شرعا ايضا لان المفروض ان ايجادها على وجه مطلوب شرعا يستلزم ايجاد ذيها على وجه مطلوب شرعا ايضا وهو خلاف المفروض من عدم تمكن المكلف من ايجاد ذيها على وجه مطلوب شرعا ايضا فلا يتمكن من ايجادها على وجه مطلوب شرعا ايضا فلا يتمكن من ايجادها على وجه غير مطلوب شرعا ايضا لان المفروض ان ايجادها على وجه غير مطلوب شرعا يستلزم ايجاد ذيها على وجه غير مطلوب شرعا ايضا وهو خلاف المفروض من عدم تمكن المكلف من ايجاد ذيها على وجه غير مطلوب شرعا ايضا فلا يتمكن من ايجادها على وجه غير مطلوب شرعا ايضا ولا على وجه

ان یکون شیئا بعد الکلیۃ بحیث یرد علیہ ما ورد علیہ الوجہ الثانی بل الوجہ الثانی ایضا یرد علیہ لان الوجہ المختار ان یکون شیئا بعد شیئ بحیث لا یکون بینہما شیئ من جنسہما ولا یکون بینہما شیئ من الاعیان ولا من الصفات ولا من الاضافات وان لم یکن الوجہ ذاتیا لہذا الوجود ولا الجنس الجنس بعینہ ولا بعض الجنس بعینہ فی الوجود ومن البین ان الوجود ہہنا لیس بذاتی ولا جنس ولا بعض الجنس بعینہ فلا یرد علیہ ما ورد علیہ فی الوجہ الثانی ثم اقول ہذا الوجہ ایضا لا یتم لان الوجود ذاتیا لہذا الوجود ولا الجنس الجنس بعینہ ولا بعض الجنس بعینہ لکن یکون ہذا الوجود عرضیا لہذا الوجود ایضا لان الوجود عرض عام لجمیع الماہیات ومن البین ان الوجود ہہنا لیس بعرضی عام لجمیع الماہیات بل ہو عرضی خاص لبعض الماہیات وہی الماہیات المتصفۃ بالوجود فی الخارج ثم اقول ہذا الوجہ ایضا لا یتم لان الوجود ہہنا لیس بعرضی خاص لبعض الماہیات وہی الماہیات المتصفۃ بالوجود فی الخارج بل ہو عرضی خاص لبعض الماہیات وہی الماہیات المتصفۃ بالوجود فی الذہن فان الصورۃ الاولی ایضا یتعلق بہا ہذا الوجہ فثبت ان ہذا الوجہ لا یتم بوجہ من الوجوہ ثم اقول ہذا الوجہ ایضا لا یتم لان الکلیۃ لا تتعلق بالوجود الخارجی لان الوجود الخارجی ہو الوجود الشخصی والوجود الشخصی ینافی الکلیۃ ثم اقول ہذا الوجہ ایضا لا یتم لان الکلیۃ لا تتعلق بالوجود الذہنی ایضا لان الوجود الذہنی ایضا

مفهوم الاستثناء فيلزم الكلي من جهة وجزئي من جهة اخرى وما هو كذلك فليس بموضوع وكلية الموضوع معتبرة في قضية حقيقية حتى يطابق قولنا الزنجي كلي بمعنى
الحقيقي في الخبر الموجبة ان الحكم فيها على كل فرد فرد من افراد الزنجي بخلاف قضية حقيقية حتى يطابق قولنا الزنجي كلي بمعنى

اي معنى يفهم منها قرن موصوف بالفصلي الذي وصف خاص بالجسم فالجسم كما هو المفهوم من البيان والذي وصف خاص بالجسم فالجسم هو المفهوم من البيان فالجسم

قت بنا بالاستظهار بالتحصيل العيني اي بالمطلب حصولها بالاشارة بان تكون وجودية وبالجملة يحصل بالتحرك بالعين ان يكون عدمية نحو هذا مفاد التخلي بالعرض وغيره فالمراد بالوجود في عرائض الاقوال ما يعم الوجود العيني كذلك مرة وقد يقابلون الكل بالكل وكيف كان فيتفق ان يكون الفصل في الحس بالعرض وبالوجود العيني وبالعرضيات كما يكون بالعرضيات وكذلك في الحس المطلق فحاصل ما ذكره ان الفصل المقوم الذي هو الحد الاصلي الحقيقي قد يكون بالعرضيات وقد يكون بالذاتيات وكذلك

کونہ فصلا بعد کونہ جسما یا والا لکان کل کون ای کون المعنی المطلق فی بعض المراتب غیر مخصص لکون مخصصا علی الاشتراط فکون ای الخ مع ان المکون
فصلا لیست مرادۃ ہہنا بقطع النظر عما یجوز ان یکون مرادۃ فی سائر المواضع بقرینۃ المقام فان المقام یابی ذلک وکون المکون فصلا
علی الزمان کون کل ما یحل المکون مستمرا فی جمیع ازمنۃ وجوده بالفعل او بالقوۃ بحیث لو فرض عدم حصوله فی زمان ما لکان ذلک
الزمان مسلوبا عنه ما یحل فیه المکون بالفعل او بالقوۃ وکون المکون مقتضیا لکون الفصل کذلک ظاہر لان کل ما یحل المکون بالفعل
او بالقوۃ یکون مقتضیا لکون الفصل کذلک لان الفصل یقتضی ما یقتضیه المکون لانه یحل المکون بالفعل او بالقوۃ بحیث لو فرض عدم حصوله
فی زمان ما لکان ذلک الزمان مسلوبا عنه ما یحل فیه المکون بالفعل او بالقوۃ وکون المکون مقتضیا لکون الفصل کذلک ظاہر لان کل ما یحل
المکون بالفعل او بالقوۃ یکون مقتضیا لکون الفصل کذلک لان الفصل یقتضی ما یقتضیه المکون لانه یحل المکون بالفعل او بالقوۃ بحیث لو فرض عدم
حصوله

محصل ما معنوعة منه تحصى بحيث يتعذر الفصل بينهما الفصل المقوم لغير الجنس الذي هو العارض المفروض تلك كلام على المعنى كما يعلم بادنى تامل من كلام المحشي في انتفاء الفصول المفروضة للعوارض بان ما لكون محلها على المعنى الذي هو لكم مفصلا للعوارض غير معلوم لنا وتوضيح ما ذكره المحشي ان الفصل المقوم للنوع المقسم لجوامل ليس بمجرد مغايرته للمقسم مع مساواته للمقاسم حتى يكون تلك المغايرة كافية في كون ذلك الفصل فصلا للعارض بل هو مغايرة خاصة وهي كونه مقوما للنوع المقسم لا مجرد مغايرته للمقسم مع مساواته للمقاسم حتى يك

ضرورة ان الامكان من حيث انه ممكن لا يكون احد طرفي الواجب وقوله فثبت انه لا بد من اتصاف الماهية بالوجود بالوجوب بالغير ليكون الامكان بمعنى الجواز الذي هو جزء مفهوم الحادث بمعنى المسبوق بالعدم وقوله فيجب ان يكون احد طرفي الواج

جارية للعرض اما لعدم كان معلولا للوجوب بما هو بديهية فالوجوب بما هو معلول عن ان يكون قديما وحادثا والمعلول مع عن وجود العلة ممتنع بالغير وبالجملة ان الوجوب بالغير يجوز ان يكون قديما وحادثا كما ان الوجوب بالذات لا يكون الا قديما

وكذا لا يستحيل ان يحل احد امرا طارئا على شيء والامر يكون محمولا عليه استحقاقا كما ان الوجود محمول بالاستحقاق على بعض المقتضيات وهو بالاضافة الى وجود محمول عليه بواسطة والامكان بالعكس بالعكس فانه لا يستحيل ان يحل شيء بالامكان بواسطة ولا يحل بالاستحقاق بواسطة فان الامكان بالاضافة الى الوجود يحل بالاستحقاق على بعض المقتضيات والوجود بالاضافة الى الامكان يحل بالواسطة على بعض المقتضيات

۵۱ فولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۵۲ الاعم موضوع العلم الطبیعی والخاص ھو الجسم النامی فالنوع الاخیر ھو الحیوان والاول ھو الجسم النامی فتدبر

۵۳ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۵۴ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۵۵ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۵۶ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۵۷ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۵۸ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۵۹ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۶۰ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۶۱ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۶۲ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۶۳ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۶۴ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۶۵ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۶۶ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۶۷ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۶۸ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۶۹ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۷۰ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۷۱ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۷۲ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۷۳ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۷۴ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۷۵ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۷۶ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۷۷ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۷۸ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۷۹ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۸۰ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۸۱ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۸۲ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۸۳ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۸۴ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۸۵ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۸۶ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۸۷ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۸۸ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۸۹ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۹۰ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۹۱ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۹۲ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۹۳ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۹۴ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۹۵ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۹۶ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۹۷ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۹۸ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۹۹ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

۱۰۰ قولہ ھو ذو اتی واحد الواحق ذاتی للاحق ذاتی واحد الواحق ذاتی لنوع الواحق ذاتی للاعرض العام الطبیعی جعل الواحق ذاتیا للاعرض العام ذکر الصاحبہ الحاشیہ الذی ھو موضوع العلم الطبیعی فالعطف فی قولہ والعوارض الذاتیۃ لکون المقتضاۃ ظاھرا ان یقول بنوع خاصہ ظاھرا بالبیان کما یدل علیہ قولہ فیما بعد وتحقیق ھذا المرام الخ فتدبر

حواشی متعلقہ صفحہ پنجم ۵

۵۱ فرماتے ہیں کہ جواب عما اورد وہ شارح التجرید ان وثانیاً ہو الغرض کما تشرح الفلک علی کون التصور بحسب ملک الک بعد زیادۃ یصل الیہ الاذہن الی ایجاد الزیادۃ فیما نحن فیہ لا یحتاج الیہ لان الغرض من التصور الغرض التصدیقی وہو انما یحتاج الی تقدم التصور بقدر ما یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یتوقف علیہ الغرض التصدیقی الا تصور الطرفین وہو حاصل بدون ہذہ الزیادۃ وعلی ہذا فقد تخلصت عما یرد علی الدلیل من الاعتراضات الثلثۃ الواردۃ علیہ الاول بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثانی بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثالث بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یخفی ان ہذہ التزامات لا داعی الیہا ولا حاجۃ الی ارتکابہا فتدبر

۵۲ فرماتے ہیں کہ ان التصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یتوقف علیہ الغرض التصدیقی الا تصور الطرفین وہو حاصل بدون ہذہ الزیادۃ وعلی ہذا فقد تخلصت عما یرد علی الدلیل من الاعتراضات الثلثۃ الواردۃ علیہ الاول بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثانی بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثالث بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یخفی ان ہذہ التزامات لا داعی الیہا ولا حاجۃ الی ارتکابہا فتدبر

۵۳ فرماتے ہیں کہ ان التصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یتوقف علیہ الغرض التصدیقی الا تصور الطرفین وہو حاصل بدون ہذہ الزیادۃ وعلی ہذا فقد تخلصت عما یرد علی الدلیل من الاعتراضات الثلثۃ الواردۃ علیہ الاول بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثانی بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثالث بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یخفی ان ہذہ التزامات لا داعی الیہا ولا حاجۃ الی ارتکابہا فتدبر

۵۴ فرماتے ہیں کہ ان التصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یتوقف علیہ الغرض التصدیقی الا تصور الطرفین وہو حاصل بدون ہذہ الزیادۃ وعلی ہذا فقد تخلصت عما یرد علی الدلیل من الاعتراضات الثلثۃ الواردۃ علیہ الاول بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثانی بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثالث بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یخفی ان ہذہ التزامات لا داعی الیہا ولا حاجۃ الی ارتکابہا فتدبر

۵۵ فرماتے ہیں کہ ان التصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یتوقف علیہ الغرض التصدیقی الا تصور الطرفین وہو حاصل بدون ہذہ الزیادۃ وعلی ہذا فقد تخلصت عما یرد علی الدلیل من الاعتراضات الثلثۃ الواردۃ علیہ الاول بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثانی بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثالث بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یخفی ان ہذہ التزامات لا داعی الیہا ولا حاجۃ الی ارتکابہا فتدبر

حواشی متعلقہ صفحہ ششم ۶

بقیہ صفحہ پنجم

۵۶ تکون صورۃ الجسم فی الترکیبات یکون صورۃ نوعیۃ بہو تقوم الجسم والمقوم لکل شیٔ علی ما یشاہد من الشاہد الوجدانی فاذا قیل ان الجسم الذی ہو ذو ابعاد ثلثۃ ہو الذی یمکن ان یشار الیہ بالاشارۃ الحسیۃ الی جہاتہ الستۃ ای الی فوق وتحت ویمین ویسار وامام وخلف فالاجتماع فی وجودہ ای مادتہ وصورتہ ای ان کل واحد من المادۃ والصورۃ مما یجب ان یکون فی الجسم المرکب ہو ان یکون کل واحد منہما مقوما لہ ای جزءا لماہیتہ بحیث لا یمکن ان یوجد ذلک الجسم المرکب بدون ان یوجد کل واحد منہما فیہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما جزءا لماہیتہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما مقوما لہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما مادۃ او صورۃ فی الجسم المرکب ہو ان یکون کل واحد منہما مقوما لہ ای جزءا لماہیتہ بحیث لا یمکن ان یوجد ذلک الجسم المرکب بدون ان یوجد کل واحد منہما فیہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما جزءا لماہیتہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما مقوما لہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما مادۃ او صورۃ فی الجسم المرکب ہو ان یکون کل واحد منہما مقوما لہ ای جزءا لماہیتہ بحیث لا یمکن ان یوجد ذلک الجسم المرکب بدون ان یوجد کل واحد منہما فیہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما جزءا لماہیتہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما مقوما لہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما مادۃ او صورۃ فی الجسم المرکب ہو ان یکون کل واحد منہما مقوما لہ ای جزءا لماہیتہ بحیث لا یمکن ان یوجد ذلک الجسم المرکب بدون ان یوجد کل واحد منہما فیہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما جزءا لماہیتہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما مقوما لہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما مادۃ او صورۃ فی الجسم المرکب ہو ان یکون کل واحد منہما مقوما لہ ای جزءا لماہیتہ بحیث لا یمکن ان یوجد ذلک الجسم المرکب بدون ان یوجد کل واحد منہما فیہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما جزءا لماہیتہ ای بدون ان یوجد کل واحد منہما مقوما لہ

۵۷ فرماتے ہیں کہ ان التصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یتوقف علیہ الغرض التصدیقی الا تصور الطرفین وہو حاصل بدون ہذہ الزیادۃ وعلی ہذا فقد تخلصت عما یرد علی الدلیل من الاعتراضات الثلثۃ الواردۃ علیہ الاول بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثانی بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثالث بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یخفی ان ہذہ التزامات لا داعی الیہا ولا حاجۃ الی ارتکابہا فتدبر

۵۸ فرماتے ہیں کہ ان التصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یتوقف علیہ الغرض التصدیقی الا تصور الطرفین وہو حاصل بدون ہذہ الزیادۃ وعلی ہذا فقد تخلصت عما یرد علی الدلیل من الاعتراضات الثلثۃ الواردۃ علیہ الاول بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثانی بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثالث بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یخفی ان ہذہ التزامات لا داعی الیہا ولا حاجۃ الی ارتکابہا فتدبر

۵۹ فرماتے ہیں کہ ان التصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یتوقف علیہ الغرض التصدیقی الا تصور الطرفین وہو حاصل بدون ہذہ الزیادۃ وعلی ہذا فقد تخلصت عما یرد علی الدلیل من الاعتراضات الثلثۃ الواردۃ علیہ الاول بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثانی بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثالث بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یخفی ان ہذہ التزامات لا داعی الیہا ولا حاجۃ الی ارتکابہا فتدبر

۶۰ فرماتے ہیں کہ ان التصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یتوقف علیہ الغرض التصدیقی الا تصور الطرفین وہو حاصل بدون ہذہ الزیادۃ وعلی ہذا فقد تخلصت عما یرد علی الدلیل من الاعتراضات الثلثۃ الواردۃ علیہ الاول بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثانی بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی والثالث بالتزام ان المراد بالتصور الذی یحتاج الیہ الغرض التصدیقی ہو التصور الذی یتوقف علیہ الغرض التصدیقی ولا یخفی ان ہذہ التزامات لا داعی الیہا ولا حاجۃ الی ارتکابہا فتدبر

تتمہ صفحہ ۳ ش ۶

۵ھ ترجمہ: اور اگر کہا جائے کہ ان الہادی علی وجہین اما باعتبار ذاتہ بلا شمول اعتقاد فوجود الحکم المطلق اور باعتبار ذاتہ مع اعتقاد کونہ ہادیا فوجود المقید فلا نسلم کہ کل مقدار الی غیر النہایۃ للعلم الازلی والمراد بالہادی علی التعیین لیس الا ما لم یحل بالاطلاق کل علم کقولنا کل شیء الی حیث لا یحیط بہ الجواب الا اللہ وما لا تعد ولا تحصی علوم شتی قول الاشیاء المساویۃ لشیء واحد متساویۃ فہذا بعید لیشکر فیہ علم الہندسۃ وعلم الحساب وعلم الہیئۃ وعلم النوم وغیرہا فکم فی الہندسی الی الیوم ان تقدر فلانہ لا شیء الی الا شیاء الی الی الی وذوبہا لا یخفیان الی واما قولہ یقال لغیرہم ام وذوکل الا مشترک الاسم والہادی الحاصل مثل کل علم علی التعیین الان من خاصۃ بحیث لا یعلم کل احد بحیث لا یسأل عنہ غیرہ

تتمہ صفحہ ۶ ش ۱

بالآلات کما مر منہ کلام الشیخ فی الشفا حیث قال اما معرفۃ عدد معدودۃ فمن وراء ہی الا یمکن عدہ الطبیعۃ اعنی کم لا یمکن الاحصاء فقصدہ فی الطبائع لیس تم الوجہ فان المقصود فی الطبیعیین ان یعرفہ ان یعرفہ ان یطلع علی ان یوسط بطائع النوع حتی یدل ان یوسط بطائع النوع حتی یدل ان یوسط بطائع النوع حتی یدل

حواشی متعلقہ صفحہ ہفتم
تتمہ حاشیہ ہندسہ ۱۰

المعینۃ لہا بسیل بطلان الطبیعۃ لغیر محدد مع فساد نظام الطبیعۃ الغیر متناہیۃ فانہ یختلف الطبیعۃ المتناہیۃ الموجودۃ بالفعل الی الطبیعۃ الموجودۃ ۱۲ **مولوی محمد یوسف**

۱۱ قولہ لو تصل بالادراک الخ الخصیات آہ اعلم ان ما ذکرہ فی ان مدرک الکلیات فی الانسان ہو العقل لا الحس کما ہو مذہب جماعۃ من المتقدمین بعضہم صرح بہ بعضہم یستفاد من کلماتہم ضمنا کما ذکرہ المحقق الدوانی فی شرح العقائد العضدیۃ ومنہم من صرح بہ بالالتزام کما ذکرہ المحقق التفتازانی فی شرح التہذیب ومنہم من صرح بہ بالمطابقۃ کما ذکرہ الشیخ الرئیس فی الشفاء والنجاۃ وغیرہما وہو الحق الذی لا محید عنہ لان الانسان یدرک الکلیات بالضرورۃ ولا شک ان ادراک الکلیات لیس بالحس لان الحس لا یدرک الا الجزئیات الحاضرۃ عند الحاس ولا یدرک الکلیات بالضرورۃ ولا بالنظر لان النظری ما یتوقف علی الضروری ولا بالحدس لان الحدس ما یکون بسرعۃ انتقال الذہن من المبادی الی المطالب ولا بالتجربۃ لان التجربۃ ما یکون بتکرر الاحساس

حواشی متعلقہ صفحہ یازدہم ۱۱ — بقیہ صفحہ یازدہم ہندسہ ۵۵

بذہ الامور وہذہ الامور متمیزۃ بعد تشخصہا فیکون المحال محتاجۃ فی تشخصہا الی المقبولات ۱۲ **مولوی محمد ہدایۃ اللہ رام پوری سلمہ اللہ تعالے**

۵۶ قولہ یوجد تہا آہ التی یحتاج فی کونہ جزءا مادیا الی معینۃ مادۃ اخری مطلقا کمواد البسائط فان المادۃ للصور النوعیۃ فی البسائط انما الہیولی الاولی کما ہو مذہب المعلم فعدم احتیاجہا الی البسائط واما الجسم المرکب من الہیولی الاولی والصورۃ الجسمیۃ کما ہو مذہب غیرہ فعدم احتیاجہ لان الجسم ایضا یوجد تہا کافیۃ لا احتیاج الی مواد اخری فافہم فما قال بعض المحشی ہذا غایۃ التوجیہ لکنہ لا یخرج عن غدغۃ لا یخلو عن غثۃ ۱۲ **مولوی محمد ہدایۃ اللہ سلمہ** **۵۷** قولہ کالبیت آہ فانہ مرکب خارجی لا یتم من اجتماع المواد وہی اللبنات والخشبات وترکیبہا ترکیب التماس التلاقی بحیث یحصل الجدران والسقف بتماسہا وتلاقیہا ۱۲ **مولوی محمد یوسف** **۵۸** قولہ کالتریاق آہ فان کیفیات الادویۃ والاشیاء التی یحصل التریاق منہا اذا تفاعلت بعضہا فی بعض بالکسر والانکسار استحالت الی کیفیۃ واحدۃ متشابہۃ فی جمیعہا وہی مزاج التریاق ۱۲ **مولوی محمد یوسف** **۵۳** قولہ فان النفس یلزمہ اذا وجدت انہا تقوم البدن بمفارقتہا النفس اللزوم لانہ لولا لزومہ لک لزم تعطلہا ولا تعطل للشئ خصوصا لہذا الجوہر الشریف النفیس واما المفارقۃ فلان المخالطۃ انما یحصل بطریق الحلول والنفس لیست حالۃ لان حلول الشئ فی الشئ یلزمہ ان لا یکون لہ تحقق فی نفسہ الا وجودہ فی غیرہ حتی اذا انعدم عن ذلک المحل تشخص فی ذلک محال انعدم عن الواقع والنفس لیس کذلک لان النفس اذا انعدم عن البدن لا ینعدم عن الواقع بل یبقی موجودۃ ۱۲ **مولوی محمد ہدایۃ اللہ سلمہ**

حواشی متعلقہ صفحہ چہاردہم ۱۴

۵۵ قولہ بعد زوال آہ ای صور البسائط انما یحصل فی الہیولی بعد زوال صورۃ لان الصورۃ النوعیۃ لکونہا مقومۃ للمادۃ یستحیل الانفکاک عنہا اذ کما لا یتصور وجود المادۃ معری عن الجسمیۃ کذلک لا یتصور بدون التخصیص بنوع ما من انواع الجسم فیقوم وجود الجسم بذلک المخصص نعم یجوز تبدل الصور مع بقاء المادۃ بعینہا الا تری ان الصورۃ الہوائیۃ تنقلب الی المائیۃ وبالعکس وہ مادۃ العناصر واحدۃ فالصورۃ المائیۃ انما یحصل بعد زوال الہوائیۃ مثلا لاستحالۃ اجتماع المقومین من جہۃ واحدۃ ومن ہہنا شبہت استحفاظ الہیولی الشخصیۃ بالصور المتواردۃ بتمسک سقف معین بدعامات متعاقبۃ مزیل واحدۃ منہا ویقیم اخری بدلہا بخلاف الافلاک فان الہیولی کل واحد منہا صورۃ لازمۃ ۱۲ **مولوی محمد یوسف سلمہ**

۵۶ قولہ کالاضداد آہ لان الصور النوعیۃ صور مختلفۃ الحقائق فالصورۃ النوعیۃ یجعل المادۃ جواہر بالفعل غیر الذی کان بالسابقۃ بخلاف الصورۃ الجسمیۃ فان افرادہا متماثلۃ فالصورۃ العاقبۃ من الجسمیۃ مماثلۃ للزائلۃ منہا فی تمام حقیقتہ وہی شریکۃ للسبب فی جعل الہیولی موجودۃ ۱۲ **مولوی محمد یوسف** **۵۷** قولہ ویکتفی آہ لما کان حسبی ان یتوہم انہ لا بد من وجود المستکمل والمتغیر قبل التمام والتحول الیہ الا فاین شئ یقال لہ تم او تحول وقبل الصورۃ لم یکن شئ موجود الا الجسم البسیط فدفعہ بقولہ ویکتفی عطفا علی قولہ یقال ای ان لم یکن الجسم البسیط قبل الصورۃ موجودۃ بالفعل لکن موجودۃ بالقوۃ قبل الصورۃ من حیث انہ ہیولاہ فالجسم البسیط سابق من جہۃ الہیولی علی الصورۃ ۱۲ **مولوی محمد یوسف** **۵۸** قولہ ان اصطلح آہ العدم کذلک فان المستکمل والمتغیر یحتاج الی ان یکون قبلہ عدم حتی یتحقق کونہ متغیرا او مستکملا والعدم لیس یحتاج فی ان یکون عدما الی ان یحصل تغیر او استکمال فرفع العدم یوجب رفع المتغیر والمستکمل من حیث ہو متغیر ومستکمل ورفع المتغیر والمستکمل لا یوجب رفع العدم ۱۲ **مولوی حمد اللہ رح** **۵۹** قولہ فلا یکون ہہنا آہ قال الشیخ فی الشفاء ولا فائدۃ لنا ان نناقش فی التسمیۃ فلیستعمل بدل المبدأ المحتاج الیہ فنجد القائل للتغیر والاستکمال ونجد العدم ونجد الصورۃ کلہا محتاجا الیہ فی ان یکون الجسم مستکملا او متغیرا ۱۲ **مولوی حمد اللہ رح** **۶۰** قولہ اذ کل آہ فلا یظن ان عدم شئ عن قابل موجود کعدم الحرکۃ مجامع للجسم المستکمل بالحرکۃ حال السکون وکذلک عدم مجامع للجسم المتغیر من البیاض الی السواد فی حال البیاض ومجامع للکائن فی مرتبۃ المادۃ لان مجامعۃ ذلک العدم للجسم فی تلک الامثلۃ وغیرہا مسلم ولیس الکلام فیہا وانما الکلام فی مجامعۃ للجسم المستکمل او المتغیر او الکائن وہی ممنوع فان الجسم مستکمل فی حال التلبس بالحرکۃ لا فی حال السکون ومتغیر فی حال الانتقال الی السواد لا فی حال البیاض وکائن فی حالۃ التلبس بالصورۃ وفی مرتبۃ المادۃ انما القوۃ لا الفعلیۃ ۱۲ **مولوی محمد یوسف** **۶۱** قولہ لما یحصل آہ لان الاستکمال ان یحصل للشئ ما لم یکن من غیر زوال امر موجود للہیولی وان حصلت الصورۃ لم یکن حاصلۃ لکن زوال منہا امر موجود ہو الصورۃ السابقۃ قیل ان زوال الامر الوجودی لیس معتبرا فی مفہوم الاستکمال کما ہو معتبر فی مفہوم التغیر لانہ یتأتی فیہ ومعنی قولہم [illegible] زوال شئ منہ عدم اعتبار الزوال فی الاستکمال لا اعتبار عدم الزوال انتہی ۱۲ **مولوی محمد یوسف سلمہ**

حواشی متعلقہ صفحہ پانزدہم
تتمہ حاشیہ ہندسیہ ۵۶

قولہ [illegible] لما نشاہد من البخار انہ [illegible] المستحن فان البخار اجزاء ہوائیۃ مشکونۃ من الماء مختلط لاجزاء مائیۃ لطیفۃ وقد تاخذ الصورۃ المائیۃ وتخلی الصورۃ

البرزخیۃ کما فی کون الموجودین فاعلا ذاتیا ذاتیا للثانی بمثل فیہا الوجود بعدہ وقع فاعلا شدیدا بحدث فیہ اثرا من تقارب الجواہر بالجواہر بالمباینۃ بمثل الصورۃ ہ بالحکم کما ان باب فی کون الجواہر بالعرض بالعرض بالذات بمثل فیہا الوجود بعدہ وقع فاعلا شدیدا بحدث فیہ اثرا من تقارب الجواہر بالجواہر بالمباینۃ بمثل الصورۃ ہ بالحکم کما ان باب فی کون الجواہر بالعرض بالعرض بالذات بمثل فیہا الوجود بعدہ وقع فاعلا شدیدا بحدث فیہ اثرا من تقارب الجواہر بالجواہر بالمباینۃ بمثل الصورۃ ہ بالحکم کما ان باب

مولوی محمد یوسف ۵۴ فوزد ہیولی اس کو کہتے ہیں جو مرکب ہو صورت سے اور صورت اس کو کہتے ہیں جو مرکب ہو ہیولی سے اور ہیولی اور صورت کے مرکب کو کہتے ہیں جسم اور جسم کو کہتے ہیں مادہ اور مادہ کو کہتے ہیں جوہر اور جوہر کو کہتے ہیں عقل اور عقل کو کہتے ہیں مجرد اور مجرد کو کہتے ہیں نور اور نور کو کہتے ہیں ظلمت اور ظلمت کو کہتے ہیں عدم اور عدم کو کہتے ہیں ممتنع اور ممتنع کو کہتے ہیں محال اور محال کو کہتے ہیں ناممکن اور ناممکن کو کہتے ہیں واجب اور واجب کو کہتے ہیں ممکن اور ممکن کو کہتے ہیں حادث اور حادث کو کہتے ہیں قدیم اور قدیم کو کہتے ہیں ازلی اور ازلی کو کہتے ہیں ابدی اور ابدی کو کہتے ہیں سرمدی اور سرمدی کو کہتے ہیں دہری اور دہری کو کہتے ہیں زمانی اور زمانی کو کہتے ہیں مکانی اور مکانی کو کہتے ہیں جسمانی اور جسمانی کو کہتے ہیں روحانی اور روحانی کو کہتے ہیں نفسانی اور نفسانی کو کہتے ہیں طبیعی اور طبیعی کو کہتے ہیں حیوانی اور حیوانی کو کہتے ہیں انسانی اور انسانی کو کہتے ہیں ملکی اور ملکی کو کہتے ہیں ملکوتی اور ملکوتی کو کہتے ہیں لاہوتی اور لاہوتی کو کہتے ہیں جبروتی اور جبروتی کو کہتے ہیں ہاہوتی اور ہاہوتی کو کہتے ہیں ہوہوتی اور ہوہوتی کو کہتے ہیں انیتی اور انیتی کو کہتے ہیں ہویتی اور ہویتی کو کہتے ہیں ذاتی اور ذاتی کو کہتے ہیں صفاتی اور صفاتی کو کہتے ہیں افعالی اور افعالی کو کہتے ہیں اسمائی اور اسمائی کو کہتے ہیں حقیقی اور حقیقی کو کہتے ہیں مجازی اور مجازی کو کہتے ہیں اضافی اور اضافی کو کہتے ہیں اعتباری اور اعتباری کو کہتے ہیں وہمی اور وہمی کو کہتے ہیں خیالی اور خیالی کو کہتے ہیں عقلی اور عقلی کو کہتے ہیں نقلی اور نقلی کو کہتے ہیں شرعی اور شرعی کو کہتے ہیں عرفی اور عرفی کو کہتے ہیں لغوی اور لغوی کو کہتے ہیں اصطلاحی اور اصطلاحی کو کہتے ہیں علمی اور علمی کو کہتے ہیں عملی اور عملی کو کہتے ہیں نظری اور نظری کو کہتے ہیں ضروری اور ضروری کو کہتے ہیں کسبی اور کسبی کو کہتے ہیں وجدانی اور وجدانی کو کہتے ہیں برہانی اور برہانی کو کہتے ہیں خطابی اور خطابی کو کہتے ہیں سفسطی اور سفسطی کو کہتے ہیں شعری اور شعری کو کہتے ہیں جدلی اور جدلی کو کہتے ہیں مغالطی اور مغالطی کو کہتے ہیں تصوری اور تصوری کو کہتے ہیں تصدیقی اور تصدیقی کو کہتے ہیں بدیہی اور بدیہی کو کہتے ہیں نظری اور نظری کو کہتے ہیں کلی اور کلی کو کہتے ہیں جزئی اور جزئی کو کہتے ہیں ذاتی اور ذاتی کو کہتے ہیں عرضی اور عرضی کو کہتے ہیں لازم اور لازم کو کہتے ہیں مفارق اور مفارق کو کہتے ہیں خاصہ اور خاصہ کو کہتے ہیں عرض عام اور عرض عام کو کہتے ہیں جنس اور جنس کو کہتے ہیں نوع اور نوع کو کہتے ہیں فصل اور فصل کو کہتے ہیں مقولہ اور مقولہ کو کہتے ہیں کلی طبیعی اور کلی طبیعی کو کہتے ہیں کلی عقلی اور کلی عقلی کو کہتے ہیں کلی منطقی اور کلی منطقی کو کہتے ہیں کلی اضافی اور کلی اضافی کو کہتے ہیں کلی اعتباری اور کلی اعتباری کو کہتے ہیں کلی وہمی اور کلی وہمی کو کہتے ہیں کلی خیالی اور کلی خیالی کو کہتے ہیں کلی عقلی اور کلی عقلی کو کہتے ہیں کلی نقلی اور کلی نقلی کو کہتے ہیں کلی شرعی اور کلی شرعی کو کہتے ہیں کلی عرفی اور کلی عرفی کو کہتے ہیں کلی لغوی اور کلی لغوی کو کہتے ہیں کلی اصطلاحی اور کلی اصطلاحی کو کہتے ہیں کلی علمی اور کلی علمی کو کہتے ہیں کلی عملی اور کلی عملی کو کہتے ہیں کلی نظری اور کلی نظری کو کہتے ہیں کلی ضروری اور کلی ضروری کو کہتے ہیں کلی کسبی اور کلی کسبی کو کہتے ہیں کلی وجدانی اور کلی وجدانی کو کہتے ہیں کلی برہانی اور کلی برہانی کو کہتے ہیں کلی خطابی اور کلی خطابی کو کہتے ہیں کلی سفسطی اور کلی سفسطی کو کہتے ہیں کلی شعری اور کلی شعری کو کہتے ہیں کلی جدلی اور کلی جدلی کو کہتے ہیں کلی مغالطی اور کلی مغالطی کو کہتے ہیں کلی تصوری اور کلی تصوری کو کہتے ہیں کلی تصدیقی اور کلی تصدیقی کو کہتے ہیں کلی بدیہی اور کلی بدیہی کو کہتے ہیں کلی نظری اور کلی نظری کو کہتے ہیں

حواشی متعلقہ بہ صفحہ ہیئت ۱۸ درہم

تتمہ تحاشیہ ہندسہ ۵۳

ذوات فاعل بسر اعراضہا فیہ مجلد بل سیدوم لکلہ جاعلہ ان علۃ الفاعل لیست علۃ علۃ فاعلہ بل ہر کدا از علۃ الطبیعیات علۃ لہا بہ اس المادۃ و الصورۃ ایضہ فاعلہ یشتمل الطبیعی بہ ہر جزء الجعل الحاصلہ لہا و ہی المفعول الجزئیہ فاعل المجعول الجزئی فاعلہ بل ہو الفاعل الحقیقی ہا ہنا موجودہ و کونہا ذوات فاعل لیس لہا ہنا ضیا الحاصلہ لہا و ہی مفعول الجزئیہ بالجعل الجزئی من علۃ الامر الفاعلہ الجزئیہ و فی الحاصل ہا ہنا ان الفاعل حاصلہ الامر الفاعلہ الکلی و ہو الفاعل الحقیقی ہا ہنا

مولوی محمد یوسف ۵۴ فوزد ہیولی اس کو کہتے ہیں جو مرکب ہو صورت سے اور صورت اس کو کہتے ہیں جو مرکب ہو ہیولی سے اور ہیولی اور صورت کے مرکب کو کہتے ہیں جسم اور جسم کو کہتے ہیں مادہ اور مادہ کو کہتے ہیں جوہر اور جوہر کو کہتے ہیں عقل اور عقل کو کہتے ہیں مجرد اور مجرد کو کہتے ہیں نور اور نور کو کہتے ہیں ظلمت اور ظلمت کو کہتے ہیں عدم اور عدم کو کہتے ہیں ممتنع اور ممتنع کو کہتے ہیں محال اور محال کو کہتے ہیں ناممکن اور ناممکن کو کہتے ہیں واجب اور واجب کو کہتے ہیں ممکن اور ممکن کو کہتے ہیں حادث اور حادث کو کہتے ہیں قدیم اور قدیم کو کہتے ہیں ازلی اور ازلی کو کہتے ہیں ابدی اور ابدی کو کہتے ہیں سرمدی اور سرمدی کو کہتے ہیں دہری اور دہری کو کہتے ہیں زمانی اور زمانی کو کہتے ہیں مکانی اور مکانی کو کہتے ہیں جسمانی اور جسمانی کو کہتے ہیں روحانی اور روحانی کو کہتے ہیں نفسانی اور نفسانی کو کہتے ہیں طبیعی اور طبیعی کو کہتے ہیں حیوانی اور حیوانی کو کہتے ہیں انسانی اور انسانی کو کہتے ہیں ملکی اور ملکی کو کہتے ہیں ملکوتی اور ملکوتی کو کہتے ہیں لاہوتی اور لاہوتی کو کہتے ہیں جبروتی اور جبروتی کو کہتے ہیں ہاہوتی اور ہاہوتی کو کہتے ہیں ہوہوتی اور ہوہوتی کو کہتے ہیں انیتی اور انیتی کو کہتے ہیں ہویتی اور ہویتی کو کہتے ہیں ذاتی اور ذاتی کو کہتے ہیں صفاتی اور صفاتی کو کہتے ہیں افعالی اور افعالی کو کہتے ہیں اسمائی اور اسمائی کو کہتے ہیں حقیقی اور حقیقی کو کہتے ہیں مجازی اور مجازی کو کہتے ہیں اضافی اور اضافی کو کہتے ہیں اعتباری اور اعتباری کو کہتے ہیں وہمی اور وہمی کو کہتے ہیں خیالی اور خیالی کو کہتے ہیں عقلی اور عقلی کو کہتے ہیں نقلی اور نقلی کو کہتے ہیں شرعی اور شرعی کو کہتے ہیں عرفی اور عرفی کو کہتے ہیں لغوی اور لغوی کو کہتے ہیں اصطلاحی اور اصطلاحی کو کہتے ہیں علمی اور علمی کو کہتے ہیں عملی اور عملی کو کہتے ہیں نظری اور نظری کو کہتے ہیں ضروری اور ضروری کو کہتے ہیں کسبی اور کسبی کو کہتے ہیں وجدانی اور وجدانی کو کہتے ہیں برہانی اور برہانی کو کہتے ہیں خطابی اور خطابی کو کہتے ہیں سفسطی اور سفسطی کو کہتے ہیں شعری اور شعری کو کہتے ہیں جدلی اور جدلی کو کہتے ہیں مغالطی اور مغالطی کو کہتے ہیں تصوری اور تصوری کو کہتے ہیں تصدیقی اور تصدیقی کو کہتے ہیں بدیہی اور بدیہی کو کہتے ہیں نظری اور نظری کو کہتے ہیں کلی اور کلی کو کہتے ہیں جزئی اور جزئی کو کہتے ہیں ذاتی اور ذاتی کو کہتے ہیں عرضی اور عرضی کو کہتے ہیں لازم اور لازم کو کہتے ہیں مفارق اور مفارق کو کہتے ہیں خاصہ اور خاصہ کو کہتے ہیں عرض عام اور عرض عام کو کہتے ہیں جنس اور جنس کو کہتے ہیں نوع اور نوع کو کہتے ہیں فصل اور فصل کو کہتے ہیں مقولہ اور مقولہ کو کہتے ہیں کلی طبیعی اور کلی طبیعی کو کہتے ہیں کلی عقلی اور کلی عقلی کو کہتے ہیں کلی منطقی اور کلی منطقی کو کہتے ہیں کلی اضافی اور کلی اضافی کو کہتے ہیں کلی اعتباری اور کلی اعتباری کو کہتے ہیں کلی وہمی اور کلی وہمی کو کہتے ہیں کلی خیالی اور کلی خیالی کو کہتے ہیں کلی عقلی اور کلی عقلی کو کہتے ہیں کلی نقلی اور کلی نقلی کو کہتے ہیں کلی شرعی اور کلی شرعی کو کہتے ہیں کلی عرفی اور کلی عرفی کو کہتے ہیں کلی لغوی اور کلی لغوی کو کہتے ہیں کلی اصطلاحی اور کلی اصطلاحی کو کہتے ہیں کلی علمی اور کلی علمی کو کہتے ہیں کلی عملی اور کلی عملی کو کہتے ہیں کلی نظری اور کلی نظری کو کہتے ہیں کلی ضروری اور کلی ضروری کو کہتے ہیں کلی کسبی اور کلی کسبی کو کہتے ہیں کلی وجدانی اور کلی وجدانی کو کہتے ہیں کلی برہانی اور کلی برہانی کو کہتے ہیں کلی خطابی اور کلی خطابی کو کہتے ہیں کلی سفسطی اور کلی سفسطی کو کہتے ہیں کلی شعری اور کلی شعری کو کہتے ہیں کلی جدلی اور کلی جدلی کو کہتے ہیں کلی مغالطی اور کلی مغالطی کو کہتے ہیں کلی تصوری اور کلی تصوری کو کہتے ہیں کلی تصدیقی اور کلی تصدیقی کو کہتے ہیں کلی بدیہی اور کلی بدیہی کو کہتے ہیں کلی نظری اور کلی نظری کو کہتے ہیں

تکلیف بشئ کہ دراں بسبب رعدہ مزاحم عادت اوں کہ عدم عادت مکلف بآں کہ مراد ازیں عدم عادت مکلف بآں کہ مراد ازیں عدم عادت مکلف بآں کہ مراد ازیں

۵۵ وقولہ انما تصدر آہ ردہ علی ما یفہم من ان الواحد الصدر عنہ الا واحد وطبیعۃ الا واحدۃ فانما تصدر عنہا الا الاثر الواحد المتکثر وحاصل الرد منع ان المفہوم انما ہو صدور الکثیر عن الواحد من الصدور انما ہو علی الوجہ المتکثر لجواز صدورہ لا علی الوجہ الواحد بل قد یجوز ان لا یصدر عنہا الا واحد بحیث یتکثر ذلک الواحد بالنسب والاضافات الا لہیۃ کما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا العلم الالہی المتکثر بتکثر المعلومات وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا القدرۃ الالہیۃ المتکثرۃ بتکثر المقدورات وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الارادۃ الالہیۃ المتکثرۃ بتکثر المرادات وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الحکمۃ الالہیۃ المتکثرۃ بتکثر المحکمات وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الرحمۃ الالہیۃ المتکثرۃ بتکثر المرحومین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الرزق الالہی المتکثر بتکثر المرزوقین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الخلق الالہی المتکثر بتکثر المخلوقین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الامر الالہی المتکثر بتکثر المامورین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا النہی الالہی المتکثر بتکثر المنہیین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاحیاء الالہی المتکثر بتکثر المحیین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاماتۃ الالہیۃ المتکثرۃ بتکثر الممیتین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاعزاز الالہی المتکثر بتکثر المعززین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاذلال الالہی المتکثر بتکثر المذلین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاغناء الالہی المتکثر بتکثر المغنین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الافقار الالہی المتکثر بتکثر المفقرین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاضحاک الالہی المتکثر بتکثر المضحکین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الابکاء الالہی المتکثر بتکثر المبکین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاسعاد الالہی المتکثر بتکثر المسعدین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاشقاء الالہی المتکثر بتکثر الاشقیاء وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاضلال الالہی المتکثر بتکثر المضلین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الہدایۃ الالہیۃ المتکثرۃ بتکثر المہتدین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاثابۃ الالہیۃ المتکثرۃ بتکثر المثابین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا العقاب الالہی المتکثر بتکثر المعاقبین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاکرام الالہی المتکثر بتکثر المکرمین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاہانۃ الالہیۃ المتکثرۃ بتکثر المہانین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاعطاء الالہی المتکثر بتکثر المعطین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا المنع الالہی المتکثر بتکثر الممنوعین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الانعام الالہی المتکثر بتکثر المنعمین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الانتقام الالہی المتکثر بتکثر المنتقمین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا العفو الالہی المتکثر بتکثر المعفوین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاعجاب الالہی المتکثر بتکثر المعجبین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاستدراج الالہی المتکثر بتکثر المستدرجین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاستحسان الالہی المتکثر بتکثر المستحسنین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاستہجان الالہی المتکثر بتکثر المستہجنین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاستحباب الالہی المتکثر بتکثر المستحبین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاستکراہ الالہی المتکثر بتکثر المستکرہین وکما نسب الی الکثرۃ فی الصدور عنہا الاستحقاق الالہی المتکثر بتکثر المستحق

ولا عكسه فانه ليس كذلك الاشياء حينئذ وجودا ما مطلقا ومتعلقه بالعلة الفاعلية وهي المجعولية بالمعنى الاعم المشترك بينها وبين الفاعل بالعناية ومتعلقه بالعلة الغائية وهي المعلومية بالمعنى الاعم المشترك بينها وبين الفاعل بالعناية ايضا وهذا ظاهر جدا ومن هذا التقرير ظهر ان ما ذكره الشيخ في الشفاء من ان

تحریکہا الخ قال الرب قال الشیخ فی الشفاء الفاعل الذی یکون سببا لوجود الشیء یکون سببا لایجادہ اذا وجد الغیر المعلول الا سببا غیر ما ہو مطلق الصفۃ فیکون سببا لایجادہ والصدور فقوۃ ما فاعلۃ بسبب الفاعل فی ما ہو اعم بصدور ہ وطلاقۃ تحریکہ بوجود تحریک الفاعل الاول الذی ہو تحریک بالعلم والعشق ہو ان یتحرک بالعلم والعشق بل بالعلم والعشق لکن ہو ملوکہ محمد اکرم

۵۵ قولہ تشبیہ سبق یعلم وجوہ الاولیۃ والتشبیہ ہو قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ہو یحرک بما یعشق ہو یعشق بما یحرک ہو یعقل بما یعشق ہو یعشق بما یعقل ہو یعقل بما یعشق ہو یعشق بما یعقل ہو یعقل بما یعشق ہو یعشق بما یعقل

حواشی متعلقہ صفحہ سی و چہارم

ع۵ قولہ سیجی فی الطہارۃ الخ سیجیٔ کا مرجع عدم الوجوب فی المتن یعنی وعدم الوجوب ظاہر لکن لا یخفی ان التمسک بہ لا یتم علی المذکورات علی ما بین فی محلہ اذ المذکورات متعددۃ یجری فی کل منہا احتمال ان یکون الامر فیہا للاستحباب او للاباحۃ او للوجوب الغیری فی بعض المذکورات علی ما بین فی محلہ فلا یتم الاستدلال بہ علی عدم الوجوب فی کل منہا بل یحتاج فی کل منہا الی دلیل علی حدۃ فتدبر منہ عفی عنہ

مولوی حمد المدرح **ع۵** قولہ وجب الی الطہارۃ اقول وجوب الطہارۃ انما یصح اذا کان الصلوٰۃ مشروطۃ بالطہارۃ حتی یکون عدم الطہارۃ مانعا عن الصلوٰۃ فوجوب الطہارۃ حینئذ یکون مقدمۃ للواجب المطلق اما اذا کانت الصلوٰۃ مشروطۃ بالطہارۃ حتی یکون عدم الطہارۃ مانعا عن الصلوٰۃ فوجوب الطہارۃ حینئذ یکون مقدمۃ للواجب المشروط فلا یکون واجبا الا بعد وجوب الصلوٰۃ فلا یصح الاستدلال بہ علی وجوب الطہارۃ قبل دخول وقت الصلوٰۃ کما لا یخفی منہ عفی عنہ

مولوی محمد یوسف **ع۵** قولہ فی الاذان العائنۃ فی الاذان العائنۃ فی الاذان العائنۃ

الی موضع معینہ ثم یعود الی الذی یرید ورد ذلک الجزء بالمثل ۱۲ مولوی محمد یوسف دام ظلہ ۵ قولہ ای الجسم المطلق اشارۃ الی ان المراد الاولی ان یترک سنا الجسم المطلق یشمل کلا من المتصل والمنفصل ۱۲ منہ قولہ ثابتۃ یعنی صدقت الخ فالمراد بالثابتۃ ما یکون ثبوتہ بین الجسم الصناعی الخ

حواشی متعلقہ صفحہ جہل و سی و یکم

تتمہ حاشیہ ۲ متعلقہ صفحہ ۴۳

ما حاصلہ ہو ان الاصل ہنا ہو الاصل الاستصحابی فیثبت بہ الاصل الاستصحابی ای الاستصحاب الحالی فی الحال ۱۲ منہ قولہ ای الاستصحاب الحالی ای الاستصحاب الحالی فی الحال ۱۲ منہ قولہ

قولہ وان مالا ف بالجملۃ فالمنفی الخ اقول ای بالجملۃ فی تجرید سلم وشرحیہ حقیقۃ مصطلحۃ فی الجزء الذی حقیقۃ عدۃ اجزاء لا تحری ماذی ظرفیۃ فی التالف وہم التالف کما فی عدۃ الخ علی ان حقیقۃ جوہر منحصر فی جزء فاذی ظرفیۃ فی عدم التالف لان الاتصال لا یتصور الا بان یکون وجود اجزاء المتحری ماذی ظرفیۃ فی التالف وعدم التالف بطل بیانہ وان الظاہر حقیقۃ جوہر منحصر فی جزء فاذی ظرفیۃ فی العدم والعدم التالف بان یقال ہذا بیان حقیقۃ جوہر منحصر فی جزء لا بیان حقیقۃ الجوہر المنحصر فی جزء فاذی ظرفیۃ فی العدم والعدم التالف لیظہر بطلانہ بالاتصال فان الاتصال لا یتصور الا بان یکون وجود اجزاء المتحری ماذی ظرفیۃ فی التالف و

ذا کر کہ سبب ہو جو بعد تحقق مسبب کے نہ پائے مسبب کو بغیر اس کے اور سبب اور شرط کے بھی پائے جیسا کہ حرکت الید مثلاً حرکت المفتاح کو اور حرکت المفتاح مثلاً حرکت الباب کو۔ مولوی محمد یوسف

قولہ اور لکھیں عن یعنی جملہ لکھیں بجائے لکھیں کے اور لکھیں ان یدل الخ میں ان مصدریہ ہے اور الضمیر المستتر فی یدل راجع الی الموصول اور ضمیر المنصوب فی عنہ راجع الی الشیء المفہوم من الکلام السابق اور ضمیر المجرور فی بہ راجع الی الموصول اور ضمیر المجرور فی لہ راجع الی الشیء المفہوم من الکلام السابق اور ضمیر المجرور فی علیہ راجع الی الموصول اور ضمیر المجرور فی ب

الموجودة انما كانت مساوية ۱ مولوی حمد المدح ۵۵ فانه يمكن ان يقال ان الواو انما كانت لاعطاء الاجمع المشترك لاجل الجمع المفرق فان ثبات الاعم من ذلك الشيء بخصوصيته لا ثبات الخاص المشترك اثبات الاعم من الخاص فجواز ان يجوز ان يجري ظاهر ثبوت التاليف مساوكما بالجواز الوجوب الفعلي ايضا الا ان يراد بكل واحد من الفريقين ما يشمل الكل فالمراد بالفاعلين المتكلمون المسلمون الى نهاية ۱ مولوی حسن حمد الله

حواشی متعلقة بصفحة ۵۱ تجاه ۵۲

تتمة حاشية ۵۱ صفحة ۵۲

كان الاعطاء بمعنى فاده لا يمكن ان يقال ان يسكون الظب او الخيط غاية لورود عدم اتحاد مساقة الظب والخيط فقد عرفت انه يمكن الوصول الى الظب ومراد الخيط الا ان الظب ايضا لا يمكن ان يقال ان المقدر من قبيل ان تحرك الكتابة الى الظب لانه كانت مساوية لمبدأ الخيط الا يقال ان يسكون الى غاية الخيط والظب واتحاد مساقة الخيط مع تحرك الوصية ايضا لا يخلو ان يسكون الوصية الى تحرك الوصية الى الظب في زمان يتحرك فيه الخيط بعده او تحرك الوصية الى الظب في زمان يتحرك فيه الخيط بعده او تحركه وقد اتحد مساقة الوصية مع مساقة الخيط في تمام المسافة وبعده غاية ما يلزم ان يكون الوصية في تحركها الى الظب في بعض المسافة متاخرة عن الخيط في بعضها متقدمة عليه والمدار على الاستقامة لا على التساوي ولا يلزم التساوي ايضا على ان لزوم السكون في تمام المسافة ممنوع فانا نختار ان تحركه الوصية في بعض المسافة وسكونها في بعضها الاخر ولا يتوهم ان تحركها في بعض المسافة يستلزم تحرك الخيط في تمام المسافة لان تحرك الخيط في تمام المسافة انما يلزم لو كان تحرك الوصية في تمام المسافة وهو ممنوع ۱ مولوی حمد المدح ۵۳ قوله الا ترى ان شأنه الخ قوله الا ترى تشجيع على منع الزام التفكيك ان تقرير فحاصل تفكك الفكك ان قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا دليل على ان وجود الصانع يستلزم فساد العالم وامكان وجود صانع يمكن ان لا يستلزم فساد العالم لجواز ان يكون صانعا واحدا او اثنين او اكثر ولكن لا يلزم فساد العالم لجواز ان يكون الصانع

الذی یحصل فیہ ترتیب طبعی فہو فی المعلول والمعلولات والاعدد والذی لا یحصل فیہ ترتیب طبعی فی الوضع وما فی الطبع فالحاصر فیہ الدال اولا علی ذات الشیء الذی ہو اول فی ذلک الامر الطبعی ثم علی الثانی ثم علی الثالث وہکذا الی الاخیر الذی لا یوجد بعدہ شیء من ذلک الامر الطبعی فی الوضع والطبع فالحاصر فیہ الدال اولا علی ذات الشیء الذی ہو اول فی ذلک الامر الطبعی ثم علی الثانی ثم علی الثالث وہکذا الی الاخیر الذی لا یوجد بعدہ شیء من ذلک الامر الطبعی فی الوضع والطبع فالحاصر فیہ الدال اولا علی ذات الشیء الذی ہو اول فی ذلک الامر الطبعی ثم علی الثانی ثم علی الثالث وہکذا الی الاخیر الذی لا یوجد بعدہ شیء من ذلک الامر الطبعی فی الوضع فقط ۱۲ **مولوی محمد یوسف** ۹۵ توریشجاف النصاف آنہ مظہر الحق والبرہان ومکفر الزیغ والطغیان ۱۲ **مولوی حسن** رحمہ اللہ تعالیٰ

حواشی معلقہ صحیحہ نجاوہ وہشتم

۹۵ بود ہذا کان او موصوفا بوصف الصدوۃ والاصالۃ للاحاد والتثنیۃ الغیر المتناہیۃ سواء کان ذلک الغیر کثیرین مرۃ لاحاد وجاز ان یکون اول بعد شیء اخر کما ذکر بالحکم الصحیح الواقع بحسب التطبیق بین ہذا وبین ما قبلہ فلیتامل ۱۲ **مولوی حسن** ۹۶ قولہ وسمی الاول الخ المشہور فی ہذا المقام ان یقال الاول ہو الذی لا یوجد قبلہ شیء والثانی ہو الذی یوجد قبلہ واحد والثالث ہو الذی یوجد قبلہ اثنان وہکذا الی الاخیر ہو الذی لا یوجد بعدہ شیء والاول ہو الذی یوجد بعدہ واحد والثانی ہو الذی یوجد بعدہ اثنان وہکذا الی الاخیر ہو الذی لا یوجد قبلہ شیء ۱۲ **مولوی حسن** ۹۷ قولہ ان الاسم الذی یحصل فیہ ترتیب طبعی فہو فی المعلول والمعلولات والاعداد والذی لا یحصل فیہ ترتیب ط

ص۵ قولہ لا نزاع لکن الکلام ان یدل الاطلاق علیہ وہو ممنوع بدلالۃ علی الاطلاق وہو ممنوع الخ اقول وہو فی الدرر وحاصلہ ان الکلی الوجودی الدہری والحصۃ الوجودیۃ الدہریۃ التی فی ضمن الکلی الوجودی الدہری کلاہما موجودان بالوجود الدہری الا ان الکلی الوجودی الدہری لیس موجودا بالوجود الدہری الذی فی ضمن الحصۃ الوجودیۃ الدہریۃ بل ہو موجود بوجود آخر دہری ہو مغایر للوجود الدہری الذی فی ضمن الحصۃ الوجودیۃ الدہریۃ فالوجود الدہری الذی فی ضمن الحصۃ الوجودیۃ الدہریۃ لیس موجودا بالوجود الدہری الذی فی ضمن الکلی الوجودی الدہری بل ہو موجود بوجود آخر دہری ہو مغایر للوجود الدہری الذی فی ضمن الکلی الوجودی الدہری فالوجود الدہری الذی فی ضمن الحصۃ الوجودیۃ الدہریۃ لیس موجودا بالوجود الدہری الذی فی ضمن الکلی الوجودی الدہری فلا یدل الوجود الدہری الذی فی ضمن الحصۃ الوجودیۃ الدہریۃ علی الوجود الدہری الذی فی ضمن الکلی الوجودی الدہری بالمطابقۃ ولا بالتضمن ولا بالالتزام فلا یدل الاطلاق الذی ہو

تتمہ حاشیہ صفحہ ۵۹

وہذا الذی ذکرہ مالا مورد لہ الکیف وہل الستمع نقطۃ او خط او سطح الخ۔ لا شک فی اجتماع خطوط فی الخارج العقلی اذا فرض وجود ہناک وکذا ملاقاۃ بعض سطوح لبعض فالخط معدود فی الواقع الذی ذکرہ مالا مورد لہ الکیف فہل الستمع نقطۃ او خط او سطح الخ۔ لا شک فی اجتماع خطوط فی الخارج العقلی اذا فرض وجود ہناک وکذا ملاقاۃ بعض سطوح لبعض فالخط معدود فی الواقع الذی ذکرہ مالا مورد لہ الکیف بخلاف الحد فانہ امر وہمی لیست لہ حقیقۃ کما یظہر لک فافہم لکن یمکن ان یقال ان الحد ایضا کذلک لان الشیء الواحد الذی لا یتجزی لا یتصور فیہ الحد ایضا فتدبر۔

مولوی حمد اللہ صفحہ ۵۹ سطر ۱۱ قولہ فی شرحہ مزیدہ آہ اور دہ شرح مزیدہ آہ الا ان یقال

الآن فلا يكون للمسافة آخر آن الوجود والا يلزم تتالي الآنين وهو باطل وبهذا تبين لك ان الآن الذي يتم عليه المسافة هو آن ابتداء عدم المسافة لا آن آخر وجوده ١٢ مولوي محمد يوسف سلمه ١٢ قوله والا فلا آخر آن الوجود آه هو المبدء لزمان زواله فانه لما لم يكن آنيا كان زمانيا ويكون لهذا الزمان مبدء البتة واذ ليس في هذا المبدء الزوال العدم كونه آنيا يكون فيه الوجود فيكون هذا آخر آنات الوجود ١٢ مولوي حمد الله سلمه ١٢ وايضا لان العدم اللاحق اذ ليس دفعيا فهو زماني فمبدء هذا الزمان الذي هو آن لا يكون العدم فيه فلا بد من ان يكون هو موجودا فيه فهو آخر آن الوجود ١٢ مولوي نظام الدين سلمه قوله كالموازاة آه فان زوالها لم يكن بالمسامتة والمسامتة يحدث في الزمان وليس له اول الآن فلا يكون زوال الموازاة في الآن بل يكون في الزمان ومبدء هذا الزمان هو آن وان لم يكن فيه عدم الموازاة فلا محالة يكون الموازاة موجودا فيه بانه يكون هو آخر آن الوجود ١٢ مولوي محمد يوسف سلمه قوله واما العدم آه لما فرغ المصنف عن بيان حال اختلاف الحوادث في اول الوجود وآخره وجه العنان الى بيان حال اختلاف عدم الحوادث فقال واما العدم آه انت تعلم انه بعد معرفة حال اول الوجود وآخره من تعيين الآن لكل منهما او تعيين عدمه له يعرف بادنى تامل حال العدم السابق من تعيين الآن لآخره او تعيين عدمه له وحال العدم اللاحق من تعيين الآن لاوله او تعيين عدمه له لكنه فصله تسهيلا على المتعلم ولذكر بعض الفوائد كما لا يخفى على من له ادنى تدبر ١٢ ملا حسن ومولوي محمد يوسف

حواشي متعلقه صفحه شصت ودوم ٦٢

تتمه حاشيه ٦ صفحه ٦٢

وهو التحقيق عندي وبيان ذلك ان الزمان المتناهي كالساعة يجوز ان يكون معيارا للمسامتة مع الخط الغير المتناهي وذلك بان يكون الذراع الاول من الخط الغير المتناهي الذي مبدءه مبدء الخط ومنتهى للحركة المسامتة يحصل مسامتة الخط المتناهي معه في نصف ساعة مثلا والذراع الذي يصله وتوقفه في ربع ساعة والذي فوقه كذلك في ثمن ساعة وهكذا القطع والذراع المساوية الغير المتناهية في الساعة مثلا في اجزائها المتناقصة الغير المتناهية وذلك لان الحركة وان كانت في مسافتها الحقيقية مساوية لكنها يجوز ان يكون مختلفة بالنسبة الى ما يسامته بل هو الظاهر لمن له ادنى حدس في الامور المتناهية ايضا وله بيان سبق اليه مخافة التطويل لا يرخص كره ١٢ ملا حسن ج ٥٧ قوله والاثباتي ذلك آه اعترض عليه الفاضل الخوانساري بما حاصله انه اذا فرضت قطعة من الخط الغير المتناهي من الجهة التي تتناهى عندها وفرض ان المرور عليها في قدر معين من الزمان مثلا فاذا كانت القطعة المتقدمة على القطعة المفروضة المساوية لها ايضا تمر عليها الخط المتناهي في مثل الزمان المفروض او ازيد منه فلا محالة يكون زمان المرور غير متناه واما اذا كان المرور عليها في زمان اقل من زمان القطعة الاخيرة وكذا القطعات المتقدمة يكون زمان المرور على كل منها اقل من زمان المرور على ما بعدها فعدم امكان المرور في زمان متناه محل نظر والامر فيما نحن فيه كذلك والحاصل ان اجزاء الحركة الواحدة يحتمل ان يكون مختلفة بالسرعة والبطوء ولا انتهى حد السرعة الى حد بل كل جزء منها يكون اسرع مما بعده ويكون الجزء السابق على هذا الجزء اسرع بالنسبة اليه وهكذا الى غير النهاية فاجزاء الزمان متناقصة واجزاء المسافة متزايدة وبهذا يمكن المرور على غير المتناهي في زمان المتناهي ١٢ مولوي حمد الله سلمه ٥٨ قوله فحينئذ لك ان تقول آه يعني اذا تبين ان المرور في الزمان المتناهي لا يتصور على غير المتناهي فلك في الزام التالي الباطل ثلثة وجوه وتلك الثلثة متقاربة كل منها مبني على هذا الاصل ١٢ مولوي حمد الله سلمه ٥٩ قوله فلا يكون حادثة آه وهذا خلاف المفروض وهو حدوث المسامتة والضرورة شاهدة على حدوثها فلا يمكن وجود بعد غير متناه ١٢ مولوي محمد يوسف سلمه ٦٠ قوله يلزم ان يكون بين حالتي آه اي يكون بين آخر آن الموازاة وبين اول المسامتة زمان غير متناه فيكون غير المتناهي محصورا بين حاصرين ١٢ مولوي محمد يوسف سلمه ٦١ قوله يعني انه مختص بابطال الابعاد الغير النهاية بخلاف برهان التطبيق فانه يجري في الاعداد الطبيعية ايضا وانه يعم الابعاد كلها اي سواء كان عدم تناهيها في جهة او جهتين او جهات بخلاف السلمي فانه يختص بابطال عدم التناهي في جهتين فصاعدا كما سيظهر ان شاء الله تعالى ١٢ مولوي نظام الدين رحمه الله

حواشي متعلقه صفحه شصت وسوم ٦٣

تتمه حاشيه ٥ صفحه ٦٣

المفروضين فهو متناه وهذا الحكم انما هو لانها رذينك الخطين بتينك النقطتين اذا لاحظ العقل ان ذينك الخطين امتدا بالفعل الى غير النهاية فلتعينه زيادة الانفراج لزيادة الخطين يحكم العقل حكما اجماليا صحيحا بالضرورة ان الانفراج ايضا حصلت فيه الزيادة الى غير النهاية بالفعل ووجد بعد غير متناه بالفعل وان لم يحصل في ملاحظة العقل بعد مخصوص متعين موصوف بغير التناهي وهذا القدر يكفينا قال ١٢ مولوي حمد الله سلمه ٥٦ قوله فان ضر ذلك آه دفع لما يتوهم من ان ذهاب الساقين الى غير النهاية انما يستلزم تناهي الانفراج بينهما لانه على هذا التقدير يكون الانفراج محصورا بين الخطين وكل بعد فرض فهو وتر لزاوية متناهية بالنقطتين المفروضين في الخطين فهو متناه البتة ووجه الدفع انه لا يضر في مقصودنا وهو الملازمة فانها ضرورية نحكم بها العقل وانما يضر في امكان اللازم و

والاضير فيه غاية الامر انه يكون المقدم المحال مستلزما للمحال وكون ذهاب الامتدادين الكذائيين مستلزما للتناهي الانفراج لا يضر ايضا لان المقدم المحال جاز استلزامه للنقيضين كما تحقق وثبت المسامتة للخط الغير المتناهي ينبغي ان يستلزم لاول نقاط المسامتة ولان لا يوجد في الخط المتناهي اول نقطة ايضا فاستلزامه للتالي واستحالته بالى الملازمة الاولى لا يقدح في تلك الملازمة بهم

ك٥ قوله فنقول فرض زاويته آه تفصيله انه اذا كانت زاوية الانفراج ثلثي قائمة لزم ان يكون الزاويتان اللتان يحيط بهما الوتر كل منهما ثلثي قائمة اذ الساقان متساويان فالزاويتان الحادثتان عند الوتر متساويتان لما في المأخوذ من ان الزاويتين اللتين يحيط بهما وتر الزاوية التي ساقاها متساويان متساويتان فاذن زوايا كل مثلث ساوي قائمتين فلا بد ان يكون كل من الزاويتين اللتين عند الوتر ثلثي قائمة اذ الازدياد عنهما يوجب الازدياد عن القائمتين والنقصان يوجب النقصان فيتساوي الزوايا الثلث فلا بد من تساوي الاضلاع لما ثبت في الاول اصول ان الزاوية التي يوترها الضلع الاطول يكون اعظم فلو كان الوتر اعظم تكون زاوية الانفراج ازيد من ثلثي قائمة هف ولو كان اقصر تكون زاوية الانفراج اقصر هف وان فرض زاوية الانفراج ازيد من ثلثي قائمة يكون كل من الزاويتين المتساويتين عند الوتر اقل من ثلثي قائمة فلا بد من ازدياد الوتر عن الساقين لان الزاوية العظمى يوتر الضلع الاطول نفرض زاوية الانفراج ثلثي قائمة او ازيد فيوجب ان يكون الانفراج بينهما مماثلا لكل واحد من الساقين او ازيد فعلى تقدير ازدياد الساقين الى غير النهاية بالفعل يزداد الوضوح في لزوم كون الانفراج غير متناه بينهما الا انه يندفع بهذا الفرض المنع ويثبت المقدمة الممنوعة كيف وكون الانفراج مساويا للساقين ليس معناه الا انه كلما فرض حد من الامتداد يكون بين الممتدين قدر من الانفراج مساو لما حتى يحدث مثلث متساوي الاضلاع ومجرد هذا لا يلزم انه اذا كان الامتداد غير متناه يوجد ايضا انفراج غير متناه بينهما فالاعتماد في الملازمة على الضرورة التي ادعى المصنف سابقا فتامل ١٢ مولوي حمد الله

٥٨ قوله يختص بابطال اللاتناهي آه لانه لو فرض اللاتناهي في جهة الطول فقط لم يمكن وجود خطين خارجين من نقطة واحدة ينفرجان متزايدان الى غير النهاية ضرورة توقف الانفراج كذلك على اللاتناهي في العرض كما لا يخفى ١٢ مولوي حمد الله رح

حواشي متعلقه صفحه شصت وچهارم
تتمه حاشيه ١ صفحه ٦٤

ولا بد من عليه فان المكان ليس من لوازم الجسم لا من جهة ماهيته ولا من جهة وجوده الخارجي وقد وقع للزاعم الغلط لعدم الفرق بين المكان والحيز وهو اعم من المكان او الوضع والصحيح ان كل جسم حيزا لا ان لكل جسم مكان نعم الوهم المالوف من الاجسام المتمكنة لبعده من الحدود والغير المتمكن يزعم ان كل جسم له مكان بل يزعم ان كل موجود جسما كان او غيره له مكان فكما لا يكون زعمه بان كل موجود له مكان حجة على القائلين بان المكان هو السطح والا يلزم كون الباري تعالى وسائر المجردات مكانيا كذلك لا يكون زعمه بان لكل جسم مكانا حجة عليهم ١٢ مولوي محمد يوسف سلمه الله

قوله منع الثالث آه اي الجواب عن الثالث وهو حديث الطير انا لا نسلم لزوم تحرك الطير لهبوب الرياح وانما يلزم ذلك لو كانت الحركة الاينية مطلق تبدل الامكنة على متمكن سواء كان مبدأ الاستبدال ومنشأ التحرك موجودا في المتحرك اولا وممنوع وذلك بل المتحرك بتلك الحركة ما يكون مبدأ الاستبدال ومنشأ التحرك اعني الميل موجودا فيه ولا كذلك الطير لانه واقف ليس فيه منشأ التحرك فلا يكون متحركا واذ ليس متحركا فهو ساكن لان السكون عدم الحركة عما من شانه الحركة او عدم تغير النسبة الى امور ساكنة او كونه بحيث لو تحرك على حاله وتحرك عليه مكانه حفظه واما لو فسر السكون بالاستقرار في مكان واحد زمانا فالطير المذكور ليس ساكنا بهذا المعنى كما انه ليس متحركا فالقول بان الطير الواقف في الهواء ساكن بالضرورة ممنوع والتقابل المانع لارتفاع المتقابلين تقابل الايجاب والسلب كالانسان واللاانسان فان اي شيء يفرض لا يخلو من ان يكون انسانا او لا انسان والا يلزم ارتفاع النقيضين والتقابل غير التقابل الايجاب والسلب لا يمنع ارتفاع المتقابلين والتقابل بين الحركة والسكون ليس تقابل الايجاب والسلب فلا يمتنع ارتفاع الحركة والسكون عن الطير المذكور ١٢ مولوي محمد يوسف

حواشي متعلقه صفحه شصت وپنجم
تتمه حاشيه ٣ صفحه ٦٥

ان المساواة حقيقة لكنه لا نسلم ان المساوي للجسم جسم فانه يمكن ان يكون بعدا مجردا عن المادة يساوي ويداخل الجسم في جميع اقطاره واما في الثالث فلان النمو في المكان انما يلزم المكان للاجسام النباتية مكان واحد لازم لها وليس كذلك بل هي تستبدل بكل ما بعد مكان كما انها تستبدل كما بعد كم فتامل ١٢ مولوي حمد الله رح

ك٥ قوله وعند جماعة آخرون آه اي يقولون انه ليس له وجود الا في التوهم ولا امكان للوجود الخارجي بخلاف المثبتين للوجود الخارجي فانهم يقولون بالوجود الخارجي في البعد ومكانه فلا يتوهم ان المكان عند المثبتين للوجود الخارجي ايضا قد لا يكون موجودا خارجيا امتيازيا فان البعد المجرد عند الاشراقيين هو بعد واحد ممتد بقدر امتداد جميع العالم فاجزاؤه المتوهمة هي امكنة الاجسام عندهم واما عند القائلين بالسطح فلانه قد يكون بعض السطح ... بعضا المكان ... ولا شك ان الابعاض امور متوهمة ١٢ مولوي حمد الله

٥ قوله عند اولئك آه اي عند النافين يشهد على وجوده الظاهر من سياق العبارة ان المراد بالوجود الوجود الخارجي لا الوجود على نحو المناطق والمراكز ولا يخفى ان الوجوه الثلثة التي يذكرها المص ليست شواهد عدل عليه فان المكان لو كان امرا موهوما على نحو موهومية المناطق والمراكز يصح ان يقال انه انتقل الجسم من مكان

کون دلیل کما سبق ثم لم یکن ان یکون ان یکون الاسم ما عدا موضوعا بحکمه ما ذکرنا بالطبع و بالوضع کذلک بحمل الوجود علی الاسم الخارجی والوجود فی ما سیجیء ثم انا لا نسلم ان یکون الوضع فی ما ذکر بالطبع بل بالوضع الخ ۱۲ **مولوی حمد الدین** رح فی ما ذکر بالطبع اشارة الی ما ذکره الشارح المحقق بقوله و اما الثانی فلان الخ ۱۲ **مولوی حمد الدین** رح قوله فلان الخ اقول لا نسلم ان الوضع فی ما ذکر بالطبع بل بالوضع ک

بسیوطہ بالعدم المطلق والا فالذی فیہ وجب الحکم بالعدم لا بالعدم المطلق کما یدل علیہ اخذ عدم مدہ فی العدد الذی ستدل بہ علی عدم الجزء ۱۲ مولوی محمد یوسف

۱۲ قولہ طولانی الخ اوامر ذلک الکلام بتعاطی مقدمات یعلم بہا بطلان المطلوب علی الجزم بان الجزء لیس کذلک فمن حصول تلک المقدمات یحصل العلم بعدم الجزء لا محالۃ فالعلم بعدم الجزء لیس من العلم بالمطلوب فی شیء ۱۲ منہ

ارید بطولہ ان یقع کلامہ وذلک الفرار الی العرف والی النحو فی الاستدلال بالعدم والی الاستدلال بالعدم علی العدم والوجود ان کان الاستدلال بمستدرج استقراء ناقص او تام فلا یکون دلیلا علی العدم ۱۲ منہ

ہف خلافا لمن لا یکون ۱۲ لیفرعا والا یکون الکلام مطاوی ۱۲ مولوی محمد یوسف سلمہ اللہ تعالیٰ

حواشی صفحہ شصت و ہفت ۶۷

تتمہ حاشیۂ ۱۲ صفحہ ۶۷

فی بطلانہ لاعدہ ۱۲ والا مر بما وجب التمسک فی المعللات عند التعارض فی المثل کما تحقق فی محلہ فلا یکون حینئذ الحرکۃ والکلیۃ لان اختلاف الکل والجزء من فروع التعارض المحدد والکل ۱۲ لیرفع تعارضہ بینہما بالحکم بتخلف الکل عن الجزء فلا طولان اللازم ۱۲ منہ لازم لبطلان الملزوم واذا کان کذلک لم یکن المعین والشکل المعین من طلبۃ العدد والجزء کذلک لم یکن مبحث الجزء والکل من مباحث العدد ۱۲ الامر المعلوم فی ان کل شکل کذلک لم یکن فی نفسہ قوۃ الانعطاف لان الانعطاف بالشکل لا یحصل الا بعد الاتیان بقوۃ الانعطاف ۱۲ منہ من الموانع المادۃ کما تقرر عند من لہ مسلک الانعطاف من ملاحظۃ الیبوسۃ لیمکن الفارق عن الکل ۱۲ لیا یاتہ بعد ذلک الکلف الفارغ من وجود العدد المجرد فضلہ عن ابطال ۱۲ مولوی محمد یوسف سلمہ اللہ تعالیٰ ۱۲ وارکان الجزء الکل ۱۲ اذ یمکن ان یکون الجزء الکل ۱۲ لم یکن کل ۱۲ مجرد عن المادۃ ۱۲ منہ ۱۲ لیحصل الجزء الکل ۱۲ منہ ۱۲ لیحصل الکل ۱۲ منہ ۱۲ لیحصل الکل ۱۲ منہ ۱۲ لیحصل

دعوى البديهة فيما يمنعه الخصم فلا تتم حجة عليه ۱۲ ملا حسن سلمه قوله على انى اقول آه حاصله ان الاختلاف بالماهية لا يضرنا فان الاشتراك فى عارض هو المنشاء لامتناع التداخل يكفينا فالى الظاهر ان المقدار الجسمى انما منع التداخل لكونه ممتدا ممسوحا بالقدر فهو حاصل فى البعد ايضا كما شرح المصنف مما لا مزيد عليه والكان مخالفا بالماهية للامتداد الجسمى ۱۲ مولوى حمد الله سلمه قوله على انى اقول آه وفيه ان المجوز لتداخل الجوهر الجسمى فى البعد المجرد لعله يعود ويقول ان المصحح مطلقا لا يمنع التداخل بل اذا وقع فى الماهية الواحدة فالاصح فى وجه الدفع ان يحرر كلام المصنف بما حررنا انفا فافهم ۱۲ مولوى حسن سلمه قوله يحيد آه حاد يحيد يميل وايضا يعنى ان الوهم يميل عن الصراط المستقيم وهو الهداية الى الحق ويكاد يوسوس سرك آه او من الاحادة اى يميل ويصرف سرك عن قبول الحق ۱۲ مولوى نظام الدين سلمه قوله يجوز ان يخالف آه هذا اعتراض من قبل اصحاب وجود البعد المجرد على الدليل المذكور لابطاله وحاصله ان البعد الجسمى حال فيه ويلازمه ابدا فيه والبعد المجرد ليس حالا فيه بل هو قائم بنفسه فهناك بعدان مادى ومجرد وقد نفذ احدهما فى الآخر وتداخلا ولا امتناع للتداخل بين البعد المادى والمجرد وانما امتنع نفوذ المادى فى المادى وتداخلهما وبين حقيقة البعد المادى وحقيقة البعد المجرد تخالف فلا يستلزم امتناع التداخل فى الماديين امتناع التداخل بين المادى والمجرد ۱۲ مولوى محمد يوسف سلمه

حواشى متعلقه صفحه شصت ونهم تتمه حاشيه ۵ صفحه ۶۹

ثم المطلوب بالذات للجسم ليس هو المكان بل الوضع والترتيب وهو عرض حال فى الجسم والسطح مطلوب بالعرض ثم قال ذلك المحقق ان المكان بمعنى السطح فلا يكون ۱۲ مولوى حمد المدرح سلمه قوله اى مفطورا عليه البداهة آه لك ان تبين البيان المذكور ببيان استدلالى بان الممكنات كلها سواء كانت اجساما او جسمانيا يجوز عليها العدم بالنظر الى ذاتها وبعد فرض وجودها والبعض يجوز على بعضها العدم نظرا الى وجود بعض آخر لو لم يوجد بينها علاقة العلية واللزوم الاترى ان زيدا يجوز عليه العدم نظرا الى وجود عمرو حينئذ عنه لا يكون بينهما علاقة العلية واللزوم اذا تمهد هذا فنقول اذا فرضنا انا من جسم صلب كالحديد مثلا لا يحرك بعض اطرافه الى بعض آخر الا بالقوة شديدة وقد فرضنا عدمها وعدم اذا فرضنا الاناء المذكورة مملوا من الماء او الهواء وفرضنا عدمهما عنه بل عدم كلما يحويه بناء على المقدمة الممهدة فاما ان ينطبق اطراف الاناء فذلك باطل لما مر آنفا ويبقى فرجة واسعة فتلك اما ان يكون خالية فالخلاء محال او يوجد فيها الاجسام وقد فرضنا عدمها فلم يبق اذا فيه الا بعد مجرد وهو المطلوب وجوابه ان البعد المجرد قد بطل وجوده بدليل قطعى وكذا الخلاء فيلزم لكل فرجة من وجود جسم فيها فاذا رفع اللازم يبقى الفرجة اما بانطباق بعض اطرافها على بعض او بخرق الجسم الذى فرض فيه وقد شوهد ان الجسم الصلب الذى فيه فرجة ضيقة فيها هواء وقد سدت منافذه الآخر اذا مصت مصا شديدا ينخرق الجسم او يلحق بعض اطرافه على بعض وما ذلك الا بضرورة بطلان الخلاء والبعد المجرد والضرورات الطبيعية قد يستدعى امورا عجيبة ينكرها العقل فى بادى الرأى ۱۲ ملا حسن سلمه قوله مفطور على تحرزه آه لمعنى انه ليس من العقول المجردة ولا من الاجسام المادية لانه برزخ بينهما ۱۲ ملا حسن سلمه قوله لو كان المكان هو السطح المذكور آه بنا هذا الاشكال على فهمهم بان لكل جسم مكانا وللقائلين بالسطح ان يعارضهم ويقولون الاجسام انما يلزمها المكان لنفس البعدية الا انها قابلة للفصل والوصل وسائر العوارض المادية فانه لا دخل للتمكن لتلك العوارض فاذا لزم المكان لنفس البعدية يلزم ان يكون للبعد المجرد ايضا بعد آخر فيلزم عدم تناهى الابعاد كما يلزم عدم تناهى السطوح ۱۲ ملا حسن سلمه قوله وقالوا ايضا آه تقرير الاشكال ان الحركة فى المقولة عندهم عبارة عن ان يكون فى كل آن للمتحرك فرد لا يكون فى الآن السابق واللاحق وكذا يحد الحركة المطلقة بالخروج يسيرا يسيرا او كمال اول لما هو بالقوة من جهة ما هو بالقوة فلو كان المكان هو السطح لزم ان يكون الطير الواقف فى الهواء مع هبوب الرياح وكذا الحجر الواقف فى الماء الجارى متحركا لصدق حد الحركة المطلقة وحد الحركة فى المقولة عليهما مع ان الفطرة قاضية بانهما ساكنان ۱۲ ملا حسن سلمه قوله المكان المسافر المخوف آه وبذا لان المكان الحقيقى للمسافر المذكور انما يكون هو السطح الباطن للكرباس لو لم يتبدل عليه فيلزم السكون فيه مع ان الانتقال المكانى فيه ضرورى للسياحة فيه فيلزم اجتماع المتنافيين ۱۲ ملا حسن سلمه قوله المخوف آه المخوف بالحاء المهملة والفائين الملفوف والكرباس بكسر الكاف الثوب ويقال ساح الماء اى جرى على الارض والسياحة بالكسر الذهاب فى الارض كذا فى القاموس ۱۲ مولوى محمد يوسف

حواشى متعلقه صفحه هفتادم

۹ قوله عن الرابع آه اى الجواب عن لزوم سكون المسافر المخوف بالكرباس ان اللازم ههنا السكون فى الاين الحقيقى وهو غير باطل اذ لم يدل عليه الدليل ولا اشهد به البديهة وانما يدل البديهة على انه متحرك فى الجملة او المكان فى الوضع بالنسبة الى الامور الخارجية او الاين العرفى كالدار والبلد وهو لا يبطل لكون المكان الحقيقى سطحا والمراد من المكان العرفى ما يكون الجسم فيه ولا يكون مختصا به كالصندوق للدرة لان الصندوق يكون فيه الدرة وليس الصندوق مختصا بالدرة بل يمكن ان يوجد فى الصندوق درة وما سواها ايضا فتلك المسافر السائح مشارق الارض ومغاربها مكانه العرفى ما بين المشارق والمغارب وهو وان لم يكن مختصا بالمسافر لكن لا ضير فيه ومكانه الحقيقى بمعنى السطح هو السطح الباطن للكرباس ۱۲ مولوى محمد يوسف سلمه قوله فلتريه ولا نسلم آه قد وقع فى وجه الاستدلال فى المشهور لزوم سكون المحمول فى الصندوق واجيب بالتزام السكون فيه لان الحركة فيه حركة بالعرض لالتزامه مكانه والمتحرك بالحقيقة انما هو الصندوق فاورد عليه بان المسافر المخوف بالكرباس السالك مشارق الارض ومغاربها التزام السكون فيه بالذات والقول بالحركة فيه بالعرض خلاف البديهة فالمصنف اورده فى الاستدلال واجاب بمادة الاشكال وحاصله ان القدر المسلم فيه تحكيم البديهة مطلق التحرك فى مقولة اما الحركة فى الاين الحقيقى والمكان الذى بمعنى به فلا نسلم حكم للبديهة بها فليكن متحركا فى الوضع او فى المكان العرفى ۱۲

حواشی متعلقہ صفحہ مقتادو دیکم

تتمہ حاشیہ ۴ صفحہ ۷۱

لو کان المالی لہ کان لہا المکان تنقل الیہ اذ الکرۃ المحیطۃ بالارض الدور طلبا بحرکتہا الیومیۃ من المشرق الی المغرب فلزمہ ان یخرج العالم کل یوم خلف المحرک الاعظم فلزمہ خرق الافلاک اور حرکۃ کرۃ الارض ہو بطلان الخرق والالتیام بقی الافلاک ثمانیۃ عشر فمن اہم الافلاک لذلک لحرارۃ تداخل فیہ وتحرک الکل علی کل الافلاک مع کل ما فیہ وہو باطل ۱۲ واشیر بقولہ ایضا الی الاشیاء الیومیۃ علی ما ہو الحق عندنا من ان الحرکۃ علی تقدیر کون العالم ملوۃ قدیمۃ عدم کلہم الذی تقدم کلہم الی الخیر حرکۃ الی انتقال بحرکۃ الی مکانہ فلزمہ المحرک وکل جسم انتہی لکان لکانہ فلزمہ المحرک لبطلہ ۱۲ ہو لوی محمد یوسف

حواشی متعلقہ صفحہ مقتادو دوم

تتمہ حاشیہ ۲ صفحہ ۷۲

ایضا لیست الارتبۃ صرفۃ فان الحرکۃ مرتبۃ الکرۃ مجتمعۃ ایضا کما یاتی فی کلام المصنف والتعین عندے لیست الحجۃ الاولی تحقیقیۃ کما ذکرنا واللہ تعالی اعلم بحقیقۃ الحال ۱۲ منہ

الدور یقتضی تحقیقہ نہایۃ القلعات الباقیۃ فلفظ السبع والعدم والاعم والاتم والربان کل سیاتی مما تحققہ فانتظر ۱۲ منہ

حاشیہ ۵ صفحہ ۷۲

قولہ لکون الاحاد فی الاکثر متساویۃ الخ اقول ہذا لا یجدی فی دفع الاعتراض فان الاحاد فی الاکثر متساویۃ ایضا فی الزمان فلزم ان یکون الاکثر فی الزمان الاکثر فی المکان ۱۲ منہ

قولہ لکون الاحاد الخ اقول ہذا لا یجدی فی دفع الاعتراض فان الاحاد فی الاکثر متساویۃ ایضا فی الزمان فلزم ان یکون الاکثر فی الزمان الاکثر فی المکان ۱۲ منہ

حاشیہ ۵ صفحہ ۷۲

قولہ لکون النسبۃ الخ اقول ہذا لا یجدی فی دفع الاعتراض فان النسبۃ متساویۃ ایضا فی الزمان فلزم ان یکون الاکثر فی الزمان الاکثر فی المکان ۱۲ منہ

حاشیہ ۵ صفحہ ۷۲

قولہ لکون النسبۃ الخ اقول ہذا لا یجدی فی دفع الاعتراض فان النسبۃ متساویۃ ایضا فی الزمان فلزم ان یکون الاکثر فی الزمان الاکثر فی المکان ۱۲ منہ

حاشیہ ۵ صفحہ ۷۲

قولہ لکون النسبۃ الخ اقول ہذا لا یجدی فی دفع الاعتراض فان النسبۃ متساویۃ ایضا فی الزمان فلزم ان یکون الاکثر فی الزمان الاکثر فی المکان ۱۲ منہ

حاشیہ ۵ صفحہ ۷۲

قولہ لکون النسبۃ الخ اقول ہذا لا یجدی فی دفع الاعتراض فان النسبۃ متساویۃ ایضا فی الزمان فلزم ان یکون الاکثر فی الزمان الاکثر فی المکان ۱۲ منہ

حاشیہ ۵ صفحہ ۷۲

قولہ لکون النسبۃ الخ اقول ہذا لا یجدی فی دفع الاعتراض فان النسبۃ متساویۃ ایضا فی الزمان فلزم ان یکون الاکثر فی الزمان الاکثر فی المکان ۱۲ منہ

حاشیہ ۵ صفحہ ۷۲

قولہ لکون النسبۃ الخ اقول ہذا لا یجدی فی دفع الاعتراض فان النسبۃ متساویۃ ایضا فی الزمان فلزم ان یکون الاکثر فی الزمان الاکثر فی المکان ۱۲ منہ

حواشی متعلقہ صفحہ مقتادو سیوم

تتمہ حاشیہ ۴ صفحہ ۷۳

فی الخلاء مساویۃ للحرکۃ فی الملاء علی انہ یوجد ولا شئ من حرکۃ فی الخلاء مساویۃ للحرکۃ فی الملاء الخ اقول ہذا ممنوع لجواز ان یکون الخلاء مانعا من الحرکۃ اصلا کما ہو مذہب الحکماء ۱۲ منہ

حاشیہ ۵ صفحہ ۷۳

قولہ لکون النسبۃ الخ اقول ہذا لا یجدی فی دفع الاعتراض فان النسبۃ متساویۃ ایضا فی الزمان فلزم ان یکون الاکثر فی الزمان الاکثر فی المکان ۱۲ منہ

حاشیہ ۵ صفحہ ۷۳

قولہ لکون النسبۃ الخ اقول ہذا لا یجدی فی دفع الاعتراض فان النسبۃ متساویۃ ایضا فی الزمان فلزم ان یکون الاکثر فی الزمان الاکثر فی المکان ۱۲ منہ

حاشیہ ۵ صفحہ ۷۳

قولہ لکون النسبۃ الخ اقول ہذا لا یجدی فی دفع الاعتراض فان النسبۃ متساویۃ ایضا فی الزمان فلزم ان یکون الاکثر فی الزمان الاکثر فی المکان ۱۲ منہ

حواشی متعلقہ صفحہ مقتادو چہارم

حاشیہ ۵ صفحہ ۷۴

قولہ بل یمانعہ قوۃ تحمیل الخ ان کون مانعۃ علی الجواب عن قولہم لما فی الحرکۃ من الحرکۃ المعینۃ وہی المسافۃ من قوۃ مخصوصۃ

خصوصیتی ساتھ مخصوص ہے مقتضی تھا کہ اس کا بیان ہوتا اور حرکت کا ذکر ہوتا مگر چونکہ حرکت کی بحث زمان کے تابع ہے اور زمان کی بحث حرکت کے تابع ہے اس لئے دونوں کا ذکر ایک ساتھ کیا گیا ۱۲ منہ

قولہ اقل لان کل جزء من الحرکۃ الخ یہ دلیل ہے اس امر کی کہ حرکت کا اقل زمان وہ ہے جس میں حرکت کا اقل جزء واقع ہو اور اقل جزء حرکت کا وہ ہے جس میں متحرک اپنے اقل جزء مسافت کو طے کرے اور اقل جزء مسافت کا وہ ہے جس کا کوئی جزء نہ ہو اور ایسا جزء خط کا ہوتا ہے اس لئے اقل جزء حرکت کا وہ ہے جس میں متحرک اپنے اقل جزء خط کو طے کرے اور اقل جزء خط کا وہ ہے جس کا کوئی جزء نہ ہو اور ایسا جزء نقطہ ہوتا ہے اس لئے اقل جزء حرکت کا وہ ہے جس میں متحرک اپنے اقل جزء نقطہ کو طے کرے ۱۲ منہ

قولہ ان کان الخ یہ دلیل ہے اس امر کی کہ حرکت کا اقل زمان وہ ہے جس میں متحرک اپنے اقل جزء نقطہ کو طے کرے اور اقل جزء نقطہ

والمحكوم بحرمة الاراقة لتحريم آلته كما مر فيما مر بخلاف ما اذا كان يحرم ان يحد ولا يحرم ان يشرب فانه لا يحرم شربه كما في الكفاية وغيرها
والمحلف في نحو اليمين اذا حلف على فعل نفسه او على نفي فعل غيره او على فعل غيره او على نفي فعل نفسه فانه يحنث في الاحوال كلها
ولا يحنث في نحو اليمين اذا حلف على فعل نفسه او على نفي فعل غيره فانه لا يحنث في الحالين كما في الكفاية وغيرها
وما يحنث فيه يجوز ان يكون في المستقبل وان يكون في الماضي كما في الكفاية وغيرها
وما لا يحنث فيه لا يجوز ان يكون في المستقبل ولا في الماضي

فيها الاشيء على ما مر كما الحاكما ويجتمعن والحق الاول المقصد ويتمايزان بالمستعمل فلزم مطلق او مبدء حتى الملك كما يتبادر من الملك لذلك يجوز اطلاق لفظ الملك على الاستعلام
الشرع الى العلة مشتملا الاستعلام على الملك والملك فيلزم ان يكون كل ما يتحقق فيه الملك ملكا ان يتحقق فيه الملك ملكا لذلك يجوز اطلاق لفظ الملك على الاستعلام
كل الملك ويكون غير مفيد فائدة اخرى فتعدد ذكرها لكن يلزم على المثال الاول ان لا يكون الاستعلام ملكا لان الملك مقدور للعبد والاستعلام ليس بمقدور للعبد وان بقاء الاستعلام في زمنين
لانه يتوقف على بقاء الملكات في الزمنين فلم يحصل من ملاحظة الاستعلام ملكا لان الاستعلام ليس بمقدور للعبد وان بقاء الاستعلام في زمنين

لفظی او بلا عدم تحقق امر سابق او توقف امر سابق او تحقق امر لاحق فلی الاول یطلق ان یطلق ایضا علی ما یعم الاستلزام عقلی وجودا او عدما کالتوقیف وجودا او عدما

ص۵ قوله ترجح الاول اما مطلقا او بالنظر الی الکلام الذی نحن فیه لان الاصل فی الاستعمال ان یکون الحقیقی کثیرا فی کلام الشارع وغیره فیترجح الاول بهذا الاصل ایضا

موجودة تحمل ان الاصل فی الزمان الممتد من ان البدء الی ان الوصل ۱۲ **مولوی محمد یوسف**

حواشی متعلقہ صفحہ ہشتاد و سوم ۱۲

ص۱ قوله ان کان کما ذکرتم اما فلا اقول بعدم صحة الاستدلال لاحتمال ان یعارضه ما دل علی التعریف الحقیقی والانصاف ان الدلیل المذکور لا یفید المدعی ۱۲ منه

ص۲ قوله لا یخفی ان هذا الخ اقول یرد علیه ان التعریف المذکور یشمل الاستعمال المجازی ایضا فان التعریف المذکور یصدق علی ما اذا استعمل اللفظ فی المعنی المجازی بقرینة ولم یکن له معنی حقیقی اصلا فان اللفظ حینئذ یکون مستعملا فی المعنی المجازی ولا یکون له معنی حقیقی اصلا فیکون التعریف المذکور صادقا علیه مع انه لیس بحقیقة فالتعریف المذکور غیر مانع ۱۲ منه

ص۳ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۴ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۵ قوله ترجح الاول اما مطلقا او بالنظر الی الکلام الذی نحن فیه لان الاصل فی الاستعمال ان یکون الحقیقی کثیرا فی کلام الشارع وغیره فیترجح الاول بهذا الاصل ایضا

ص۶ قوله لا یخفی ان هذا الخ اقول یرد علیه ان التعریف المذکور یشمل الاستعمال المجازی ایضا فان التعریف المذکور یصدق علی ما اذا استعمل اللفظ فی المعنی المجازی بقرینة ولم یکن له معنی حقیقی اصلا فان اللفظ حینئذ یکون مستعملا فی المعنی المجازی ولا یکون له معنی حقیقی اصلا فیکون التعریف المذکور صادقا علیه مع انه لیس بحقیقة فالتعریف المذکور غیر مانع ۱۲ منه

ص۷ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۸ قوله علی عمومه الخ وان لم یکن عمومه بان کان مطلقا فلیس بحقیقة فی الباقی ۱۲ منه

ص۹ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۱۰ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۱۱ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۱۲ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۱۳ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۱۴ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۱۵ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۱۶ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۱۷ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۱۸ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۱۹ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۲۰ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۲۱ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۲۲ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۲۳ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۲۴ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

ص۲۵ قوله ان التبادر الخ اقول یرد علیه ان التبادر ایضا یتوقف علی العلم بالوضع لان التبادر عبارة عن سبق المعنی الی الذهن من اللفظ بسبب العلم بالوضع فالعلم بالوضع مأخوذ فی مفهوم التبادر فلو توقف العلم بالوضع علی التبادر لزم الدور ۱۲ منه

الثالثة وقد اراد بوجوبه اولا بحسب نظرية بتصوره اولا بحسب نظرية بتصوره ثانيا وقوله سواء كانت متقدمة بوجودها الخاص كما في الحركات الثلثة الاولى او حاصلة بوجودها الخاص كما في الحركة الاخيرة حيث ان الحركة الاولى والثانية والثالثة وان كانت متقدمة بوجوداتها الخاصة على الحركة الاخيرة لكنها حاصلة بوجودها الخاص ايضا

مطلق الکون بل یلیسه الوجود الخاص ای الکون الخاص بحیث یصدق علیه انه کون کما یصدق علیه انه وجود فتصدق الکون علی ذات الکل فی ذات الکل وعلی ذات کل جزء من اجزائه ایضا ای فی زمان وجود ذلک الجزء فالکل موجود بوجود کل جزء من اجزائه فی زمان وجود ذلک الجزء وهذا معنی قولهم ان الکل موجود بوجود اجزائه بالاجتماع فی الوجود الخاص ای فی زمان وجود کل جزء من اجزائه وهذا معنی قولهم ان الکل موجود بوجود کل جزء من اجزائه

مطلقاً کا عدم انتفاء ظاہر ہے اگر کلا نتفیہ تنقیضہ تک لان اگر کلا نتفیہ مطلقاً صدقت حین لا تان الحاصل لم یتحد مع ما یانی الآن ومان الاولی العدم ایضاً لیس لان تک لان ذلک لا یلزم من العدم والوجود صدقا لا صدقہ ولا کذبہ فی الآن وہو جزء قیاسہ لا قبل تک وجود اگر کلا نتفیہ

مع زیادۃ فان بعد اتصالہ بعد ما کان قبل ۔ سرہ منہ الا آن زاد قصدہ مع علی صرفی حال التلفظ بالثانی عدم مجیء الاستثناء فزوال العودۃ الاضافیۃ عندہ ۔ ۱۲ **مولوی محمد یوسف**
علی نورہ اللہ بقاءہ وانا فان ثبت ان الحرم من الحل ما فعل لاستیناف الحلف ۔ والمتبادر من الکافی و کلمات غیرہ ثبت ان الاول للاستمرار علی الحلف
والثانی لعدم الحنث بالفعل الواقع بعد الحلف ۔ والظاہر ان ہذا ہو المقصود لکونہ اکثر فائدۃ ۔ **ملا حسن** **علی** نورہ اللہ بقاءہ ۔ ۱۲ ۔ ۱۲ ۔ ۱۲

ضع وبعدان وذات بتبدل جہت یحصل جہۃ فوق ان الصفۃ والموصوف اعنی حصلہا بطلان الاول بانہا بوحدۃ کما ذہب الیہ المحققون علی ما حکی عن الشیخ الاشعری
بعینہ علی ما یظہر بالتامل بعینہ ومن ثم قال الیمنی فی ترجمۃ الحال بطلان الوجود استحالۃ وجودہ فی الخارج بعد ما کان موجودا فیہ وہذا ہو الذی یسبق الی الفہم
من ہذا اللفظ فی العرف العام وان اراد الحال بمعنی الحصول فہو ایضا باطل لان حصول الشیء فی الخارج ہو الوجود فیہ فالحال الذی یسبق الی الفہم من ہذا اللفظ
ہو الوجود فی الخارج وہو باطل بالضرورۃ انتہی وذلک کما ذکرنا لان الحصول ہو الوجود فی الخارج وہو باطل بالضرورۃ

ص۵۵ قولہ وہو ما لا یصح ان یعلم الخ ای ما لا یصح ان یعلم وجودہ فی الخارج ضرورۃ ان الوجود فی الخارج یستلزم الوجود لذاتہ وہو ظاہر ولا یخفی ان ہذا
لا یستلزم ان لا یصح ان یعلم وجودہ فی الخارج بالدلیل ایضا کما لا یخفی

ص۵۵ قولہ ای ما یصح ان یعلم وجودہ فی الخارج بالدلیل ای ما

علیہ یفتح الکوفی والجمہ بالجاب وعلیہم الفتوی والکسر الواو وہو مستمر عن الضمیر ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۵۴** قولہ فی الکیف آہ کا قولہ ای کما مر فی التعلیق الملفوظ یدیم الملفوظ الخ قولہ وہو قال الخ قولہ ای الکم کان الانفعالات فی الکیف کما کان الانفعالات فی الکم الخ قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۵۵** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۵۶** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۵۷** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۵۸** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۵۹** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۶۰** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۶۱** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۶۲** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۶۳** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۶۴** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۶۵** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۶۶** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۶۷** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۶۸** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۶۹** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۷۰** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۷۱** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۷۲** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۷۳** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۷۴** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۷۵** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۷۶** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۷۷** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۷۸** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۷۹** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۸۰** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۸۱** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۸۲** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۸۳** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۸۴** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۸۵** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۸۶** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۸۷** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۸۸** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۸۹** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۰** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۱** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۲** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۳** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۴** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۵** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۶** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۷** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۸** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۹** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲

حواشی متعلقہ صفحہ نود و نہ ۹۹

تتمہ حاشیہ ۸ صفحہ نود و نہ ۹۹

فی الکم کرا التوسطیہ فتادر بذلک کرا التوسطیہ فی الکم کرا التوسطیہ لیس ذلک لزوال ہوائی تقدیہ بذلک الکم کرا التوسطیہ فاما بانتفاء ہا موجود فی ذلک الزمان وفی کل زمنہ واما موجود نوع بتعاقب الاوتار المتحمن فی اوائل ہم ذلک الزمان فیفضی الی امکان الاشد الغیر الناہیۃ واعظم کرا التوسطیہ وانتفاء ہا فی نفسہ احقیۃ تمادہ الا اذا ہا زائد تعلاہ یحرم تمادہ وہو کرا التوسطیہ یزداد التحمن الاوائل الزمان وان کان کرا التوسطیہ یتعلق تمادہ الزم تمادہ کرا التوسطیہ فی کل من اوائل ہم ذلک الزمان فیفضی تمادہ تعلقہ بزمن کرا التوسطیہ فتامل ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۳** قولہ واما تعلقہ بزمن الخ قولہ ای تعلق الزمان بالزمن کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۴** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۵** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف ۹۶** قولہ ای الکیف والکم کما مر بیانہ ۱۲ **مولوی محمد یوسف

اوالمراد بالاول ما ذات وبالثانی ما عرض حاصل ان الذاتی ما یعرض حاصلا بین الذات والغیر کذا فی التوضیح وانما قدرنا لفظ ما لان قولہ بذاتہ یدل علی ان الذاتی ما یعرض بذاتہ لا بغیرہ فیخرج العرضی الغریب والعرضی المحمول بواسطۃ امر خارج عن الذات کالمتحرک بالارادۃ والعرضی المحمول بواسطۃ امر داخل فی الذات کالمتحرک بالید فان الحرکۃ بالید عرض یعرض الید بواسطۃ امر داخل فیہ وہو الانسان وکذا الحرکۃ بالارادۃ عرض یعرض الانسان بواسطۃ امر داخل فیہ وہو الید وکذا الحرکۃ بالارادۃ عرض یعرض الانسان بواسطۃ امر داخل فیہ وہو النفس الناطقۃ وانما قلنا ان الحرکۃ بالارادۃ عرض یعرض الانسان بواسطۃ امر داخل فیہ وہو النفس الناطقۃ لان الحرکۃ بالارادۃ عرض یعرض النفس الناطقۃ بواسطۃ امر داخل فیہ وہو الانسان لان الحرکۃ بالارادۃ عرض یعرض الانسان بواسطۃ امر داخل فیہ وہو النفس الناطقۃ لان الحرکۃ بالارادۃ عرض یعرض النفس الناطقۃ

ص۵ قولہ المتبوع الخ اس کو ان کا متبوع کہنا اس بنا پر ہے کہ ان کا مذہب اختیار کیا ہے یا ظاہر اً اختیار کیا ہے اگرچہ باطن میں اس کے خلاف ہو اور اگر اس کا مذہب ان کے نزدیک صحیح نہ ہو تو بھی ان کا متبوع کہنا درست ہے کذا فی الکفایہ وغیرہ۔ **ص۱۵** قولہ مولوی احمد اللہ قولہ ولو سلمنا الخ یہ دلیل ظاہر ہے کہ مقتضیٰ ان کا یہ ہے کہ ان کے نزدیک ان کا مذہب ہو اگرچہ وہ بحیثیت اس کے مذہب کے ان کا مذہب نہ ہو کذا فی الکفایہ وغیرہ۔ **ص۱۵** قولہ ولا یخفی الخ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا مذہب ہونا ظاہر ہے اور اس کا مذہب ہونا بحیثیت اس کے مذہب کے ظاہر نہیں اس لئے

شرط بوصف متصل کہ بیاید مثلاً کہ بیاید مرد عالم تو جاہل نباشد تعریف عدد ہمان اول و آخر تعریف عدد و کہ عدد متعدد الاجزاء ہست کہ کسر کہ بیاید بہ آن عدد بی کسر بیاید مثل سہ و چہار و پنج و شش و ہفت و ہشت و نہ و ده و یازده و دوازده و سیزده و چهارده و پانزده و شانزده و هفده و هیجده و نوزده و بیست و بیست و یک و بیست و دو و بیست و سه و بیست و چهار و بیست و پنج و بیست و شش و بیست و هفت و بیست و هشت و بیست و نه و سی و سی و یک و سی و دو و سی و سه و سی و چهار و سی و پنج و سی و شش و سی و هفت و سی و هشت و سی و نه و چهل و چهل و یک و چهل و دو و چهل و سه و چهل و چهار و چهل و پنج و چهل و شش و چهل و هفت و چهل و هشت و چهل و نه و پنجاه و پنجاه و یک و پنجاه و دو و پنجاه و سه و پنجاه و چهار و پنجاه و پنج و پنجاه و شش و پنجاه و هفت و پنجاه و هشت و پنجاه و نه و شصت و شصت و یک و شصت و دو و شصت و سه و شصت و چهار و شصت و پنج و شصت و شش و شصت و هفت و شصت و هشت و شصت و نه و هفتاد و هفتاد و یک و هفتاد و دو و هفتاد و سه و هفتاد و چهار و هفتاد و پنج و هفتاد و شش و هفتاد و هفت و هفتاد و هشت و هفتاد و نه و هشتاد و هشتاد و یک و هشتاد و دو و هشتاد و سه و هشتاد و چهار و هشتاد و پنج و هشتاد و شش و هشتاد و هفت و هشتاد و هشت و هشتاد و نه و نود و نود و یک و نود و دو و نود و سه و نود و چهار و نود و پنج و نود و شش و نود و هفت و نود و هشت و نود و نه و صد و صد و یک و صد و دو و صد و سه و صد و چهار و صد و پنج و صد و شش و صد و هفت و صد و هشت و صد و نه و صد و ده و صد و یازده و صد و دوازده و صد و سیزده و صد و چهارده و صد و پانزده و صد و شانزده و صد و هفده و صد و هیجده و صد و نوزده و صد و بیست و صد و بیست و یک و صد و بیست و دو و صد و بیست و سه و صد و بیست و چهار و صد و بیست و پنج و صد و بیست و شش و صد و بیست و هفت و صد و بیست و هشت و صد و بیست و نه و صد و سی و صد و سی و یک و صد و سی و دو و صد و سی و سه و صد و سی و چهار و صد و سی و پنج و صد و سی و شش و صد و سی و هفت و صد و سی و هشت و صد و سی و نه و صد و چهل و صد و چهل و یک و صد و چهل و دو و صد و چهل و سه و صد و چهل و چهار و صد و چهل و پنج و صد و چهل و شش و صد و چهل و هفت و صد و چهل و هشت و صد و چهل و نه و صد و پنجاه و صد و پنجاه و یک و صد و پنجاه و دو و صد و پنجاه و سه و صد و پنجاه و چهار و صد و پنجاه و پنج و صد و پنجاه و شش و صد و پنجاه و هفت و صد و پنجاه و هشت و صد و پنجاه و نه و صد و شصت و صد و شصت و یک و صد و شصت و دو و صد و شصت و سه و صد و شصت و چهار و صد و شصت و پنج و صد و شصت و شش و صد و شصت و هفت و صد و شصت و هشت و صد و شصت و نه و صد و هفتاد و صد و هفتاد و یک و صد و هفتاد و دو و صد و هفتاد و سه و صد و هفتاد و چهار و صد و هفتاد و پنج و صد و هفتاد و شش و صد و هفتاد و هفت و صد و هفتاد و هشت و صد و هفتاد و نه و صد و هشتاد و صد و هشتاد و یک و صد و هشتاد و دو و صد و هشتاد و سه و صد و هشتاد و چهار و صد و هشتاد و پنج و صد و هشتاد و شش و صد و هشتاد و هفت و صد و هشتاد و هشت و صد و هشتاد و نه و صد و نود و صد و نود و یک و صد و نود و دو و صد و نود و سه و صد و نود و چهار و صد و نود و پنج و صد و نود و شش و صد و نود و هفت و صد و نود و هشت و صد و نود و نه و دویست و دویست و یک و دویست و دو و دویست و سه و دویست و چهار و دویست و پنج و دویست و شش و دویست و هفت و دویست و هشت و دویست و نه و دویست و ده و دویست و یازده و دویست و دوازده و دویست و سیزده و دویست و چهارده و دویست و پانزده و دویست و شانزده و دویست و هفده و دویست و هیجده و دویست و نوزده و دویست و بیست و دویست و بیست و یک و دویست و بیست و دو و دویست و بیست و سه و دویست و بیست و چهار و دویست و بیست و پنج و دویست و بیست و شش و دویست و بیست و هفت و دویست و بیست و هشت و دویست و بیست و نه و دویست و سی و دویست و سی و یک و دویست و سی و دو و دویست و سی و سه و دویست و سی و چهار و دویست و سی و پنج و دویست و سی و شش و دویست و سی و هفت و دویست و سی و هشت و دویست و سی و نه و دویست و چهل و دویست و چهل و یک و دویست و چهل و دو و دویست و چهل و سه و دویست و چهل و چهار و دویست و چهل و پنج و دویست و چهل و شش و دویست و چهل و هفت و دویست و چهل و هشت و دویست و چهل و نه و دویست و پنجاه و دویست و پنجاه و یک و دویست و پنجاه و دو و دویست و پنجاه و سه و دویست و پنجاه و چهار و دویست و پنجاه و پنج و دویست و پنجاه و شش و دویست و پنجاه و هفت و دویست و پنجاه و هشت و دویست و پنجاه و نه و دویست و شصت و دویست و شصت و یک و دویست و شصت و دو و دویست و شصت و سه و دویست و شصت و چهار و دویست و شصت و پنج و دویست و شصت و شش و دویست و شصت و هفت و دویست و شصت و هشت و دویست و شصت و نه و دویست و هفتاد و دویست و هفتاد و یک و دویست و هفتاد و دو و دویست و هفتاد و سه و دویست و هفتاد و چهار و دویست و هفتاد و پنج و دویست و هفتاد و شش و دویست و هفتاد و هفت و دویست و هفتاد و هشت و دویست و هفتاد و نه و دویست و هشتاد و دویست و هشتاد و یک و دویست و هشتاد و دو و دویست و هشتاد و سه و دویست و هشتاد و چهار و دویست و هشتاد و پنج و دویست و هشتاد و شش و دویست و هشتاد و هفت و دویست و هشتاد و هشت و دویست و هشتاد و نه و دویست و نود و دویست و نود و یک و دویست و نود و دو و دویست و نود و سه و دویست و نود و چهار و دویست و نود و پنج و دویست و نود و شش و دویست و نود و هفت و دویست و نود و هشت و دویست و نود و نه و سیصد و سیصد و یک و سیصد و دو و سیصد و سه و سیصد و چهار و سیصد و پنج و سیصد و شش و سیصد و هفت و سیصد و هشت و سیصد و نه و سیصد و ده و سیصد و یازده و سیصد و دوازده و سیصد و سیزده و سیصد و چهارده و سیصد و پانزده و سیصد و شانزده و سیصد و هفده و سیصد و هیجده و سیصد و نوزده و سیصد و بیست و سیصد و بیست و یک و سیصد و بیست و دو و سیصد و بیست و سه و سیصد و بیست و چهار و سیصد و بیست و پنج و سیصد و بیست و شش و سیصد و بیست و هفت و سیصد و بیست و هشت و سیصد و بیست و نه و سیصد و سی و سیصد و سی و یک و سیصد و سی و دو و سیصد و سی و سه و سیصد و سی و چهار و سیصد و سی و پنج و سیصد و سی و شش و سیصد و سی و هفت و سیصد و سی و هشت و سیصد و سی و نه و سیصد و چهل و سیصد و چهل و یک و سیصد و چهل و دو و سیصد و چهل و سه و سیصد و چهل و چهار و سیصد و چهل و پنج و سیصد و چهل و شش و سیصد و چهل و هفت و سیصد و چهل و هشت و سیصد و چهل و نه و سیصد و پنجاه و سیصد و پنجاه و یک و سیصد و پنجاه و دو و سیصد و پنجاه و سه و سیصد و پنجاه و چهار و سیصد و پنجاه و پنج و سیصد و پنجاه و شش و سیصد و پنجاه و هفت و سیصد و پنجاه و هشت و سیصد و پنجاه و نه و سیصد و شصت و سیصد و شصت و یک و سیصد و شصت و دو و سیصد و شصت و سه و سیصد و شصت و چهار و سیصد و شصت و پنج و سیصد و شصت و شش و سیصد و شصت و هفت و سیصد و شصت و هشت و سیصد و شصت و نه و سیصد و هفتاد و سیصد و هفتاد و یک و سیصد و هفتاد و دو و سیصد و هفتاد و سه و سیصد و هفتاد و چهار و سیصد و هفتاد و پنج و سیصد و هفتاد و شش و سیصد و هفتاد و هفت و سیصد و هفتاد و هشت و سیصد و هفتاد و نه و سیصد و هشتاد و سیصد و هشتاد و یک و سیصد و هشتاد و دو و سیصد و هشتاد و سه و سیصد و هشتاد و چهار و سیصد و هشتاد و پنج و سیصد و هشتاد و شش و سیصد و هشتاد و هفت و سیصد و هشتاد و هشت و سیصد و هشتاد و نه و سیصد و نود و سیصد و نود و یک و سیصد و نود و دو و سیصد و نود و سه و سیصد و نود و چهار و سیصد و نود و پنج و سیصد و نود و شش و سیصد و نود و هفت و سیصد و نود و هشت و سیصد و نود و نه و چهارصد و چهارصد و یک و چهارصد و دو و چهارصد و سه و چهارصد و چهار و چهارصد و پنج و چهارصد و شش و چهارصد و هفت و چهارصد و هشت و چهارصد و نه و چهارصد و ده و چهارصد و یازده و چهارصد و دوازده و چهارصد و سیزده و چهارصد و چهارده و چهارصد و پانزده و چهارصد و شانزده و چهارصد و هفده و چهارصد و هیجده و چهارصد و نوزده و چهارصد و بیست و چهارصد و بیست و یک و چهارصد و بیست و دو و چهارصد و بیست و سه و چهارصد و بیست و چهار و چهارصد و بیست و پنج و چهارصد و بیست و شش و چهارصد و بیست و هفت و چهارصد و بیست و هشت و چهارصد و بیست و نه و چهارصد و سی و چهارصد و سی و یک و چهارصد و سی و دو و چهارصد و سی و سه و چهارصد و سی و چهار و چهارصد و سی و پنج و چهارصد و سی و شش و چهارصد و سی و هفت و چهارصد و سی و هشت و چهارصد و سی و نه و چهارصد و چهل و چهارصد و چهل و یک و چهارصد و چهل و دو و چهارصد و چهل و سه و چهارصد و چهل و چهار و چهارصد و چهل و پنج و چهارصد و چهل و شش و چهارصد و چهل و هفت و چهارصد و چهل و هشت و چهارصد و چهل و نه و چهارصد و پنجاه و چهارصد و پنجاه و یک و چهارصد و پنجاه و دو و چهارصد و پنجاه و سه و چهارصد و پنجاه و چهار و چهارصد و پنجاه و پنج و چهارصد و پنجاه و شش و چهارصد و پنجاه و هفت و چهارصد و پنجاه و هشت و چهارصد و پنجاه و نه و چهارصد و شصت و چهارصد و شصت و یک و چهارصد و شصت و دو و چهارصد و شصت و سه و چهارصد و شصت و چهار و چهارصد و شصت و پنج و چهارصد و شصت و شش و چهارصد و شصت و هفت و چهارصد و شصت و هشت و چهارصد و شصت و نه و چهارصد و هفتاد و چهارصد و هفتاد و یک و چهارصد و هفتاد و دو و چهارصد و هفتاد و سه و چهارصد و هفتاد و چهار و چهارصد و هفتاد و پنج و چهارصد و هفتاد و شش و چهارصد و هفتاد و هفت و چهارصد و هفتاد و هشت و چهارصد و هفتاد و نه و چهارصد و هشتاد و چهارصد و هشتاد و یک و چهارصد و هشتاد و دو و چهارصد و هشتاد و سه و چهارصد و هشتاد و چهار و چهارصد و هشتاد و پنج و چهارصد و هشتاد و شش و چهارصد و هشتاد و هفت و چهارصد و هشتاد و هشت و چهارصد و هشتاد و نه و چهارصد و نود و چهارصد و نود و یک و چهارصد و نود و دو و چهارصد و نود و سه و چهارصد و نود و چهار و چهارصد و نود و پنج و چهارصد و نود و شش و چهارصد و نود و هفت و چهارصد و نود و هشت و چهارصد و نود و نه و پانصد و پانصد و یک و پانصد و دو و پانصد و سه و پانصد و چهار و پانصد و پنج و پانصد و شش و پانصد و هفت و پانصد و هشت و پانصد و نه و پانصد و ده و پانصد و یازده و پانصد و دوازده و پانصد و سیزده و پانصد و چهارده و پانصد و پانزده و پانصد و شانزده و پانصد و هفده و پانصد و هیجده و پانصد و نوزده و پانصد و بیست و پانصد و بیست و یک و پانصد و بیست و دو و پانصد و بیست و سه و پانصد و بیست و چهار و پانصد و بیست و پنج و پانصد و بیست و شش و پانصد و بیست و هفت و پانصد و بیست و هشت و پانصد و بیست و نه و پانصد و سی و پانصد و سی و یک و پانصد و سی و دو و پانصد و سی و سه و پانصد و سی و چهار و پانصد و سی و پنج و پانصد و سی و شش و پانصد و سی و هفت و پانصد و سی و هشت و پانصد و سی و نه و پانصد و چهل و پانصد و چهل و یک و پانصد و چهل و دو و پانصد و چهل و سه و پانصد و چهل و چهار و پانصد و چهل و پنج و پانصد و چهل و شش و پانصد و چهل و هفت و پانصد و چهل و هشت و پانصد و چهل و نه و پانصد و پنجاه و پانصد و پنجاه و یک و پانصد و پنجاه و دو و پانصد و پنجاه و سه و پانصد و پنجاه و چهار و پانصد و پنجاه و پنج و پانصد و پنجاه و شش و پانصد و پنجاه و هفت و پانصد و پنجاه و هشت و پانصد و پنجاه و نه و پانصد و شصت و پانصد و شصت و یک و پانصد و شصت و دو و پانصد و شصت و سه و پانصد و شصت و چهار و پانصد و شصت و پنج و پانصد و شصت و شش و پانصد و شصت و هفت و پانصد و شصت و هشت و پانصد و شصت و نه و پانصد و هفتاد و پانصد و هفتاد و یک و پانصد و هفتاد و دو و پانصد و هفتاد و سه و پانصد و هفتاد و چهار و پانصد و هفتاد و پنج و پانصد و هفتاد و شش و پانصد و هفتاد و هفت و پانصد و هفتاد و هشت و پانصد و هفتاد و نه و پانصد و هشتاد و پانصد و هشتاد و یک و پانصد و هشتاد و دو و پانصد و هشتاد و سه و پانصد و هشتاد و چهار و پانصد و هشتاد و پنج و پانصد و هشتاد و شش و پانصد و هشتاد و هفت و پانصد و هشتاد و هشت و پانصد و هشتاد و نه و پانصد و نود و پانصد و نود و یک و پانصد و نود و دو و پانصد و نود و سه و پانصد و نود و چهار و پانصد و نود و پنج و پانصد و نود و شش و پانصد و نود و هفت و پانصد و نود و هشت و پانصد و نود و نه و ششصد و ششصد و یک و ششصد و دو و ششصد و سه و ششصد و چهار و ششصد و پنج و ششصد و شش و ششصد و هفت و ششصد و هشت و ششصد و نه و ششصد و ده و ششصد و یازده و ششصد و دوازده و ششصد و سیزده و ششصد و چهارده و ششصد و پانزده و ششصد و شانزده و ششصد و هفده و ششصد و هیجده و ششصد و نوزده و ششصد و بیست و ششصد و بیست و یک و ششصد و بیست و دو و ششصد و بیست و سه و ششصد و بیست و چهار و ششصد و بیست و پنج و ششصد و بیست و شش و ششصد و بیست و هفت و ششصد و بیست و هشت و ششصد و بیست و نه و ششصد و سی و ششصد و سی و یک و ششصد و سی و دو و ششصد و سی و سه و ششصد و سی و چهار و ششصد و سی و پنج و ششصد و سی و شش و ششصد و سی و هفت و ششصد و سی و هشت و ششصد و سی و نه و ششصد و چهل و ششصد و چهل و یک و ششصد و چهل و دو و ششصد و چهل و سه و ششصد و چهل و چهار و ششصد و چهل و پنج و ششصد و چهل و شش و ششصد و چهل و هفت و ششصد و چهل و هشت و ششصد و چهل و نه و ششصد و پنجاه و ششصد و پنجاه و یک و ششصد و پنجاه و دو و ششصد و پنجاه و سه و ششصد و پنجاه و چهار و ششصد و پنجاه و پنج و ششصد و پنجاه و شش و ششصد و پنجاه و هفت و ششصد و پنجاه و هشت و ششصد و پنجاه و نه و ششصد و شصت و ششصد و شصت و یک و ششصد و شصت و دو و ششصد و شصت و سه و ششصد و شصت و چهار و ششصد و شصت و پنج و ششصد و شصت و شش و ششصد و شصت و هفت و ششصد و شصت و هشت و ششصد و شصت و نه و ششصد و هفتاد و ششصد و هفتاد و یک و ششصد و هفتاد و دو و ششصد و هفتاد و سه و ششصد و هفتاد و چهار و ششصد و هفتاد و پنج و ششصد و هفتاد و شش و ششصد و هفتاد و هفت و ششصد و هفتاد و هشت و ششصد و هفتاد و نه و ششصد و هشتاد و ششصد و هشتاد و یک و ششصد و هشتاد و دو و ششصد و هشتاد و سه و ششصد و هشتاد و چهار و ششصد و هشتاد و پنج و ششصد و هشتاد و شش و ششصد و هشتاد و هفت و ششصد و هشتاد و هشت و ششصد و هشتاد و نه و ششصد و نود و ششصد و نود و یک و ششصد و نود و دو و ششصد و نود و سه و ششصد و نود و چهار و ششصد و نود و پنج و ششصد و نود و شش و ششصد و نود و هفت و ششصد و نود و هشت و ششصد و نود و نه و هفتصد و هفتصد و یک و هفتصد و دو و هفتصد و سه و هفتصد و چهار و هفتصد و پنج و هفتصد و شش و هفتصد و هفت و هفتصد و هشت و هفتصد و نه و هفتصد و ده و هفتصد و یازده و هفتصد و دوازده و هفتصد و سیزده و هفتصد و چهارده و هفتصد و پانزده و هفتصد و شانزده و هفتصد و هفده و هفتصد و هیجده و هفتصد و نوزده و هفتصد و بیست و هفتصد و بیست و یک و هفتصد و بیست و دو و هفتصد و بیست و سه و هفتصد و بیست و چهار و هفتصد و بیست و پنج و هفتصد و بیست و شش و هفتصد و بیست و هفت و هفتصد و بیست و هشت و هفتصد و بیست و نه و هفتصد و سی و هفتصد و سی و یک و هفتصد و سی و دو و هفتصد و سی و سه و هفتصد و سی و چهار و هفتصد و سی و پنج و هفتصد و سی و شش و هفتصد و سی و هفت و هفتصد و سی و هشت و هفتصد و سی و نه و هفتصد و چهل و هفتصد و چهل و یک و هفتصد و چهل و دو و هفتصد و چهل و سه و هفتصد و چهل و چهار و هفتصد و چهل و پنج و هفتصد و چهل و شش و هفتصد و چهل و هفت و هفتصد و چهل و هشت و هفتصد و چهل و نه و هفتصد و پنجاه و هفتصد و پنجاه و یک و هفتصد و پنجاه و دو و هفتصد و پنجاه و سه و هفتصد و پنجاه و چهار و هفتصد و پنجاه و پنج و هفتصد و پنجاه و شش و هفتصد و پنجاه و هفت و هفتصد و پنجاه و هشت و هفتصد و پنجاه و نه و هفتصد و شصت و هفتصد و شصت و یک و هفتصد و شصت و دو و هفتصد و شصت و سه و هفتصد و شصت و چهار و هفتصد و شصت و پنج و هفتصد و شصت و شش و هفتصد و شصت و هفت و هفتصد و شصت و هشت و هفتصد و شصت و نه و هفتصد و هفتاد و هفتصد و هفتاد و یک و هفتصد و هفتاد و دو و هفتصد و هفتاد و سه و هفتصد و هفتاد و چهار و هفتصد و هفتاد و پنج و هفتصد و هفتاد و شش و هفتصد و هفتاد و هفت و هفتصد و هفتاد و هشت و هفتصد و هفتاد و نه و هفتصد و هشتاد و هفتصد و هشتاد و یک و هفتصد و هشتاد و دو و هفتصد و هشتاد و سه و هفتصد و هشتاد و چهار و هفتصد و هشتاد و پنج و هفتصد و هشتاد و شش و هفتصد و هشتاد و هفت و هفتصد و هشتاد و هشت و هفتصد و هشتاد و نه و هفتصد و نود و هفتصد و نود و یک و هفتصد و نود و دو و هفتصد و نود و سه و هفتصد و نود و چهار و هفتصد و نود و پنج و هفتصد و نود و شش و هفتصد و نود و هفت و هفتصد و نود و هشت و هفتصد و نود و نه و هشتصد و هشتصد و یک و هشتصد و دو و هشتصد و سه و هشتصد و چهار و هشتصد و پنج و هشتصد و شش و هشتصد و هفت و هشتصد و هشت و هشتصد و نه و هشتصد و ده و هشتصد و یازده و هشتصد و دوازده و هشتصد و سیزده و هشتصد و چهارده و هشتصد و پانزده و هشتصد و شانزده و هشتصد و هفده و هشتصد و هیجده و هشتصد و نوزده و هشتصد و بیست و هشتصد و بیست و یک و هشتصد و بیست و دو و هشتصد و بیست و سه و هشتصد و بیست و چهار و هشتصد و بیست و پنج و هشتصد و بیست و شش و هشتصد و بیست و هفت و هشتصد و بیست و هشت و هشتصد و بیست و نه و هشتصد و سی و هشتصد و سی و یک و هشتصد و سی و دو و هشتصد و سی و سه و هشتصد و سی و چهار و هشتصد و سی و پنج و هشتصد و سی و شش و هشتصد و سی و هفت و هشتصد و سی و هشت و هشتصد و سی و نه و هشتصد و چهل و هشتصد و چهل و یک و هشتصد و چهل و دو و هشتصد و چهل و سه و هشتصد و چهل و چهار و هشتصد و چهل و پنج و هشتصد و چهل و شش و هشتصد و چهل و هفت و هشتصد و چهل و هشت و هشتصد و چهل و نه و هشتصد و پنجاه و هشتصد و پنجاه و یک و هشتصد و پنجاه و دو و هشتصد و پنجاه و سه و هشتصد و پنجاه و چهار و هشتصد و پنجاه و پنج و هشتصد و پنجاه و شش و هشتصد و پنجاه و هفت و هشتصد و پنجاه و هشت و هشتصد و پنجاه و نه و هشتصد و شصت و هشتصد و شصت و یک و هشتصد و شصت و دو و هشتصد و شصت و سه و هشتصد و شصت و چهار و هشتصد و شصت و پنج و هشتصد و شصت و شش و هشتصد و شصت و هفت و هشتصد و شصت و هشت و هشتصد و شصت و نه و هشتصد و هفتاد و هشتصد و هفتاد و یک و هشتصد و هفتاد و دو و هشتصد و هفتاد و سه و هشتصد و هفتاد و چهار و هشتصد و هفتاد و پنج و هشتصد و هفتاد و شش و هشتصد و هفتاد و هفت و هشتصد و هفتاد و هشت و هشتصد و هفتاد و نه و هشتصد و هشتاد و هشتصد و هشتاد و یک و هشتصد و هشتاد و دو و هشتصد و هشتاد و سه و هشتصد و هشتاد و چهار و هشتصد و هشتاد و پنج و هشتصد و هشتاد و شش و هشتصد و هشتاد و هفت و هشتصد و هشتاد و هشت و هشتصد و هشتاد و نه و هشتصد و نود و هشتصد و نود و یک و هشتصد و نود و دو و هشتصد و نود و سه و هشتصد و نود و چهار و هشتصد و نود و پنج و هشتصد و نود و شش و هشتصد و نود و هفت و هشتصد و نود و هشت و هشتصد و نود و نه و نهصد و نهصد و یک و نهصد و دو و نهصد و سه و نهصد و چهار و نهصد و پنج و نهصد و شش و نهصد و هفت و نهصد و هشت و نهصد و نه و نهصد و ده و نهصد و یازده و نهصد و دوازده و نهصد و سیزده و نهصد و چهارده و نهصد و پانزده و نهصد و شانزده و نهصد و هفده و نهصد و هیجده و نهصد و نوزده و نهصد و بیست و نهصد و بیست و یک و نهصد و بیست و دو و نهصد و بیست و سه و نهصد و بیست و چهار و نهصد و بیست و پنج و نهصد و بیست و شش و نهصد و بیست و هفت و نهصد و بیست و هشت و نهصد و بیست و نه و نهصد و سی و نهصد و سی و یک و نهصد و سی و دو و نهصد و سی و سه و نهصد و سی و چهار و نهصد و سی و پنج و نهصد و سی و شش و نهصد و سی و هفت و نهصد و سی و هشت و نهصد و سی و نه و نهصد و چهل و نهصد و چهل و یک و نهصد و چهل و دو و نهصد و چهل و سه و نهصد و چهل و چهار و نهصد و چهل و پنج و نهصد و چهل و شش و نهصد و چهل و هفت و نهصد و چهل و هشت و نهصد و چهل و نه و نهصد و پنجاه و نهصد و پنجاه و یک و نهصد و پنجاه و دو و نهصد و پنجاه و سه و نهصد و پنجاه و چهار و نهصد و پنجاه و پنج و نهصد و پنجاه و شش و نهصد و پنجاه و هفت و نهصد و پنجاه و هشت و نهصد و پنجاه و نه و نهصد و شصت و نهصد و شصت و یک و نهصد و شصت و دو و نهصد و شصت و سه و نهصد و شصت و چهار و نهصد و شصت و پنج و نهصد و شصت و شش و نهصد و شصت و هفت و نهصد و شصت و هشت و نهصد و شصت و نه و نهصد و هفتاد و نهصد و هفتاد و یک و نهصد و هفتاد و دو و نهصد و هفتاد و سه و نهصد و هفتاد و چهار و نهصد و هفتاد و پنج و نهصد و هفتاد و شش و نهصد و هفتاد و هفت و نهصد و هفتاد و هشت و نهصد و هفتاد و نه و نهصد و هشتاد و نهصد و هشتاد و یک و نهصد و هشتاد و دو و نهصد و هشتاد و سه و نهصد و هشتاد و چهار و نهصد و هشتاد و پنج و نهصد و هشتاد و شش و نهصد و هشتاد و هفت و نهصد و هشتاد و هشت و نهصد و هشتاد و نه و نهصد و نود و نهصد و نود و یک و نهصد و نود و دو و نهصد و نود و سه و نهصد و نود و چهار و نهصد و نود و پنج و نهصد و نود و شش و نهصد و نود و هفت و نهصد و نود و هشت و نهصد و نود و نه و هزار و هزار و یک و هزار و دو و هزار و سه و هزار و چهار و هزار و پنج و هزار و شش و هزار و هفت و هزار و هشت و هزار و نه و هزار و ده و هزار و یازده و هزار و دوازده و هزار و سیزده و هزار و چهارده و هزار و پانزده و هزار و شانزده و هزار و هفده و هزار و هیجده و هزار و نوزده و هزار و بیست و هزار و بیست و یک و هزار و بیست و دو و هزار و بیست و سه و هزار و بیست و چهار و هزار و بیست و پنج و هزار و بیست و شش و هزار و بیست و هفت و هزار و بیست و هشت و هزار و بیست و نه و هزار و سی و هزار و سی و یک و هزار و سی و دو و هزار و سی و سه و هزار و سی و چهار و هزار و سی و پنج و هزار و سی و شش و هزار و سی و هفت و هزار و سی و هشت و هزار و سی و نه و هزار و چهل و هزار و چهل و یک و هزار و چهل و دو و هزار و چهل و سه و هزار و چهل و چهار و هزار و چهل و پنج و هزار و چهل و شش و هزار و چهل و هفت و هزار و چهل و هشت و هزار و چهل و نه و هزار و پنجاه و هزار و پنجاه و یک و هزار و پنجاه و دو و هزار و پنجاه و سه و هزار و پنجاه و چهار و هزار و پنجاه و پنج و هزار و پنجاه و شش و هزار و پنجاه و هفت و هزار و پنجاه و هشت و هزار و پنجاه و نه و هزار و شصت و هزار و شصت و یک و هزار و شصت و دو و هزار و شصت و سه و هزار و شصت و چهار و هزار و شصت و پنج و هزار و شصت و شش و هزار و شصت و هفت و هزار و شصت و هشت و هزار و شصت و نه و هزار و هفتاد و هزار و هفتاد و یک و هزار و هفتاد و دو و هزار و هفتاد و سه و هزار و هفتاد و چهار و هزار و هفتاد و پنج و هزار و هفتاد و شش و هزار و هفتاد و هفت و هزار و هفتاد و هشت و هزار و هفتاد و نه و هزار و هشتاد و هزار و هشتاد و یک و هزار و هشتاد و دو و هزار و هشتاد و سه و هزار و هشتاد و چهار و هزار و هشتاد و پنج و هزار و هشتاد و شش و هزار و هشتاد و هفت و هزار و هشتاد و هشت و هزار و هشتاد و نه و هزار و نود و هزار و نود و یک و هزار و نود و دو و هزار و نود و سه و هزار و نود و چهار و هزار و نود و پنج و هزار و نود و شش و هزار و نود و هفت و هزار و نود و هشت و هزار و نود و نه و هزار و صد و هزار و صد و یک و هزار و صد و دو و هزار و صد و سه و هزار و صد و چهار و هزار و صد و پنج و هزار و صد و شش و هزار و صد و هفت و هزار و صد و هشت و هزار و صد و نه و هزار و صد و ده و هزار و صد و یازده و هزار و صد و دوازده و هزار و صد و سیزده و هزار و صد و چهارده و هزار و صد و پانزده و هزار و صد و شانزده و هزار و صد و هفده و هزار و صد و هیجده و هزار و صد و نوزده و هزار و صد و بیست و هزار و صد و بیست و یک و هزار و صد و بیست و دو و هزار و صد و بیست و سه و هزار و صد و بیست و چهار و هزار و صد و بیست و پنج و هزار و صد و بیست و شش و هزار و صد و بیست و هفت و هزار و صد و بیست و هشت و هزار و صد و بیست و نه و هزار و صد و سی و هزار و صد و سی و یک و هزار و صد و سی و دو و هزار و صد و سی و سه و هزار و صد و سی و چهار و هزار و صد و سی و پنج و هزار و صد و سی و شش و هزار و صد و سی و هفت و هزار و صد و سی و هشت و هزار و صد و سی و نه و هزار و صد و چهل و هزار و صد و چهل و یک و هزار و صد و چهل و دو و هزار و صد و چهل و سه و هزار و صد و چهل و چهار و هزار و صد و چهل و پنج و هزار و صد و چهل و شش و هزار و صد و چهل و هفت و هزار و صد و چهل و هشت و هزار و صد و چهل و نه و هزار و صد و پنجاه و هزار و صد و پنجاه و یک و هزار و صد و پنجاه و دو و هزار و صد و پنجاه و سه و هزار و صد و پنجاه و چهار و هزار و صد و پنجاه و پنج و هزار و صد و پنجاه و شش و هزار و صد و پنجاه و هفت و هزار و صد و پنجاه و هشت و هزار و صد و پنجاه و نه و هزار و صد و شصت و هزار و صد و شصت و یک و هزار و صد و شصت و دو و هزار و صد و شصت و سه و هزار و صد و شصت و چهار و هزار و صد و شصت و پنج و هزار و صد و شصت و شش و هزار و صد و شصت و هفت و هزار و صد و شصت و هشت و هزار و صد و شصت و نه و هزار و صد و هفتاد و هزار و صد و هفتاد و یک و هزار و صد و هفتاد و دو و هزار و صد و هفتاد و سه و هزار و صد و هفتاد و چهار و هزار و صد و هفتاد و پنج و هزار و صد و هفتاد و شش و هزار و صد و هفتاد و هفت و هزار و صد و هفتاد و هشت و هزار و صد و هفتاد و نه و هزار و صد و هشتاد و هزار و صد و هشتاد و یک و هزار و صد و هشتاد و دو و هزار و صد و هشتاد و سه و هزار و صد و هشتاد و چهار و هزار و صد و هشتاد و پنج و هزار و صد و هشتاد و شش و هزار و صد و هشتاد و هفت و هزار و صد و هشتاد و هشت و هزار و صد و هشتاد و نه و هزار و صد و نود و هزار و صد و نود و یک و هزار و صد و نود و دو و هزار و صد و نود و سه و هزار و صد و نود و چهار و هزار و صد و نود و پنج و هزار و صد و نود و شش و هزار و صد و نود و هفت و هزار و صد و نود و هشت و هزار و صد و نود و نه و هزار و دویست و هزار و دویست و یک و هزار و دویست و دو و هزار و دویست و سه و هزار و دویست و چهار و هزار و دویست و پنج و هزار و دویست و شش و هزار و دویست و هفت و هزار و دویست و هشت و هزار و دویست و نه و هزار و دویست و ده و هزار و دویست و یازده و هزار و دویست و دوازده و هزار و دویست و سیزده و هزار و دویست و چهارده و هزار و دویست و پانزده و هزار و دویست و شانزده و هزار و دویست و هفده و هزار و دویست و هیجده و هزار و دویست و نوزده و هزار و دویست و بیست و هزار و دویست و بیست و یک و هزار و دویست و بیست و دو و هزار و دویست و بیست و سه و هزار و دویست و بیست و چهار و هزار و دویست و بیست و پنج و هزار و دویست و بیست و شش و هزار و دویست و بیست و هفت و هزار و دویست و بیست و هشت و هزار و دویست و بیست و نه و هزار و دویست و سی و هزار و دویست و سی و یک و هزار و دویست و سی و دو و هزار و دویست و سی و سه و هزار و دویست و سی و چهار و هزار و دویست و سی و پنج و هزار و دویست و سی و شش و هزار و دویست و سی و هفت و هزار و دویست و سی و هشت و هزار و دویست و سی و نه و هزار و دویست و چهل و هزار و دویست و چهل و یک و هزار و دویست و چهل و دو و هزار و دویست و چهل و سه و هزار و دویست و چهل و چهار و هزار و دویست و چهل و پنج و هزار و دویست و چهل و شش و هزار و دویست و چهل و هفت و هزار و دویست و چهل و هشت و هزار و دویست و چهل و نه و هزار و دویست و پنجاه و هزار و دویست و پنجاه و یک و هزار و دویست و پنجاه و دو و هزار و دویست و پنجاه و سه و هزار و دویست و پنجاه و چهار و هزار و دویست و پنجاه و پنج و هزار و دویست و پنجاه و شش و هزار و دویست و پنجاه و هفت و هزار و دویست و پنجاه و هشت و هزار و دویست و پنجاه و نه و هزار و دویست و شصت و هزار و دویست و شصت و یک و هزار و دویست و شصت و دو و هزار و دویست و شصت و سه و هزار و دویست و شصت و چهار و هزار و دویست و شصت و پنج و هزار و دویست و شصت و شش و هزار و دویست و شصت و هفت و هزار و دویست و شصت و هشت و هزار و دویست و شصت و نه و هزار و دویست و هفتاد و هزار و دویست و هفتاد و یک و هزار و دویست و هفتاد و دو و هزار و دویست و هفتاد و سه و هزار و دویست و هفتاد و چهار و هزار و دویست و هفتاد و پنج و هزار و دویست و هفتاد و شش و هزار و دویست و هفتاد و هفت و هزار و دویست و هفتاد و هشت و هزار و دویست و هفتاد و نه و هزار و دویست و هشتاد و هزار و دویست و هشتاد و یک و هزار و دویست و هشتاد و دو و هزار و دویست و هشتاد و سه و هزار و دویست و هشتاد و چهار و هزار و دویست و هشتاد و پنج و هزار و دویست و هشتاد و شش و هزار و دویست و هشتاد و هفت و هزار و دویست و هشتاد و هشت و هزار و دویست و هشتاد و نه و هزار و دویست و نود و هزار و دویست و نود و یک و هزار و دویست و نود و دو و هزار و دویست و نود و سه و هزار و دویست و نود و چهار و هزار و دویست و نود و پنج و هزار و دویست و نود و شش و هزار و دویست و نود و هفت و هزار و دویست و نود و هشت و هزار و دویست و نود و نه و هزار و سیصد و هزار و سیصد و یک و هزار و سیصد و دو و هزار و سیصد و سه و هزار و سیصد و چهار و هزار و سیصد و پنج و هزار و سیصد و شش و هزار و سیصد و هفت و هزار و سیصد و هشت و هزار و سیصد و نه و هزار و سیصد و ده و هزار و سیصد و یازده و هزار و سیصد و دوازده و هزار و سیصد و سیزده و هزار و سیصد و چهارده و هزار و سیصد و پانزده و هزار و سیصد و شانزده و هزار و سیصد و هفده و هزار و سیصد و هیجده و هزار و سیصد و نوزده و هزار و سیصد و بیست و هزار و سیصد و بیست و یک و هزار و سیصد و بیست و دو و هزار و سیصد و بیست و سه و هزار و سیصد و بیست و چهار و هزار و سیصد و بیست و پنج و هزار و سیصد و بیست و شش و هزار و سیصد و بیست و هفت و هزار و سیصد و بیست و هشت و هزار و سیصد و بیست و نه و هزار و سیصد و سی و هزار و سیصد و سی و یک و هزار و سیصد و سی و دو و هزار و سیصد و سی و سه و هزار و سیصد و سی و چهار و هزار و سیصد و سی و پنج و هزار و سیصد و سی و شش و هزار و سیصد و سی و ه

تتمہ حاشیہ ۸ صفحہ ۱۰۸

الجواز فقط واذا ثبت ان الاستعمال على المطلب والقصد بالجواز والكلام هنا في جواز الزمان سواء كان ذلك بالنوع او بالمقارنة فيكفي تحققه في الصلوة في بيان هذا المقام الا ان المعتبر هو تحقق مسافة ثلثية صحيحة بالجوز الزمان المعتاد كما مشت اليوم او بالمقارنة فيما سبق سيما الثاني فان ترك سير مع توقع جواني جزء من الزمان كلا شيأ بالنظر الى نفسه فلا يكون خلافا بزمان ولو بالنوم بوجب تخلف الحركة كما لا يخفى ذلك والى هذا اشار بقوله ومشى فيها الخ كما افاده شيخنا ملا حسن ۹ قوله بين انه الخ كذا في نسخة الشارح والذي في نسخة المصنف بين انه الخ وكذا في التحفة والنهاية والمغني والمعنى ظاهر ۱۲ منه قوله ولا يضر الخ اي لان الحركة المقطعية غير واضح الظهور انها هل تحسب او لا فلا يحسب وقد تقرر في الفروع ان من شك في الشيء وعدمه فالاصل عدمه فلا تحسب مقدار الحركة المقطعية في الصلوة بل يكون كما يرى بعض ما لا علامة له ترى سفينة واقفة على ساحل البحر فانه يمكن ان يكون بين تحريكه الاولى وتحريكه الثانية مقدار من الزمان لكن لما كان هذا المقدار مشكوكا لم يحسب فيما سبق لما ان الاصل عدمه وقد اشار الى هذا الفرع بقوله ولا يضر الخ ۱۲ منه قوله ولا يضر الخ اي لان الحركة المقطعية غير واضح الظهور انها هل تحسب او لا فلا تحسب وقد تقرر في الفروع ان من شك في الشيء وعدمه فالاصل عدمه فلا تحسب مقدار الحركة المقطعية في الصلوة بل يكون كما يرى بعض ما لا علامة له ترى سفينة واقفة على ساحل البحر فانه يمكن ان يكون بين تحريكه الاولى وتحريكه الثانية مقدار من الزمان لكن لما كان هذا المقدار مشكوكا لم يحسب فيما سبق لما ان الاصل عدمه وقد اشار الى هذا الفرع بقوله ولا يضر الخ اي لان الحركة المقطعية غير واضح الظهور انها هل تحسب او لا فلا تحسب وقد تقرر في الفروع ان من شك في الشيء وعدمه فالاصل عدمه فلا تحسب مقدار الحركة المقطعية في الصلوة بل يكون كما يرى بعض ما لا علامة له ترى سفينة واقفة على ساحل البحر فانه يمكن ان يكون بين تحريكه الاولى وتحريكه الثانية مقدار من الزمان لكن لما كان هذا المقدار مشكوكا لم يحسب فيما سبق لما ان الاصل عدمه وقد اشار الى هذا الفرع بقوله ولا يضر الخ اي لان الحركة المقطعية غير واضح الظهور انها هل تحسب او لا فلا تحسب وقد تقرر في الفروع ان من شك في الشيء وعدمه فالاصل عدمه فلا تحسب مقدار الحركة المقطعية في الصلوة بل يكون كما يرى بعض ما لا علامة له ترى سفينة واقفة على ساحل البحر فانه يمكن ان يكون بين تحريكه الاولى وتحريكه الثانية مقدار من الزمان لكن لما كان هذا المقدار مشكوكا لم يحسب فيما سبق لما ان الاصل عدمه وقد اشار الى هذا الفرع بقوله

تتمہ حاشیہ ۳۱ صفحہ ۱۰۹

اما هو بمعنى ان تقوم لا يكون في الا حزبا لا بالتصوري صورة الصلوة ۱۲ منه قوله فلا يتحقق الخ يعني ان تبين ان الصوت واذا كان ما فيه اعلا لما مختلفين نوعا وهو الخلاف بين قائلي الكلام سقوط ما يعتبر في ضمن الاعلا فقط دون الادنى فلا يسقط الادنى لان الشك متعلق بالاعلا فقط فيبقى الادنى على ما كان عليه قبل ذلك ۱۲ منه قوله ولا يضر الخ اي لان الشك متعلق بالاعلا فقط فيبقى الادنى على ما كان عليه قبل ذلك ۱۲ منه قوله ولا يضر الخ اي لان الشك متعلق بالاعلا فقط فيبقى الادنى على ما كان عليه قبل ذلك ۱۲ منه قوله ولا يضر الخ اي لان الشك متعلق بالاعلا فقط فيبقى الادنى على ما كان عليه قبل ذلك ۱۲ منه

تتمہ حاشیہ ۳۲ صفحہ ۱۰۹

مولوی حمد الله ۱۲ قوله فلك كالاختلاف الخ اصل ما قاسوا عليه الفاظ الاقرار فان الشك في الاصل لا يعتبر كما في الخانية والشك الحاصل بعد اليقين لا يضر كما في الخلاصة وغيرها والفرق ان الاقرار اخبار عن امر ثابت فالشك في الاصل يمنع الثبوت والشك الحاصل بعد اليقين لا يمنع الثبوت لان الثابت بالاقرار هو الاقرار لا المقر به والاقرار ثابت بالاقرار والشك الحاصل بعد اليقين لا يمنع الثبوت فكذا الشك الحاصل بعد الاقرار لا يمنع الثبوت بخلاف الشك الحاصل قبل الاقرار فانه يمنع الثبوت لان الثابت بالاقرار هو المقر به لا الاقرار والشك الحاصل قبل الاقرار يمنع الثبوت فكذا الشك الحاصل قبل الاقرار يمنع الثبوت ۱۲ منه قوله ولا يضر الخ اي لان الشك متعلق بالاعلا فقط فيبقى الادنى على ما كان عليه قبل ذلك ۱۲ منه قوله ولا يضر الخ اي لان الشك متعلق بالاعلا فقط فيبقى الادنى على ما كان عليه قبل ذلك ۱۲ منه قوله ولا يضر الخ اي لان الشك متعلق بالاعلا فقط فيبقى الادنى على ما كان عليه قبل ذلك ۱۲ منه

تتمہ حاشیہ ۳۳ صفحہ ۱۱۱

منتصبا تعين بينهما حتى يجزم بالوضوء غائبا بالصدق المتيقن ان يكون طرفين متعينين بينهما ترتب كالسواد والبياض لجواز ان يتبين احدهما ليس بسواد ولا بياض بل شيء آخر فلا يتحقق الحكم بالصوم الا بتحقق الوصف المعتبر فيه وهو تحقق مسافة ثلثية صحيحة بالسير المعتاد فيما سبق سيما الثاني فان ترك سير مع توقع جواني جزء من الزمان كلا شيأ بالنظر الى نفسه فلا يكون خلافا بزمان ولو بالنوم بوجب تخلف الحركة كما لا يخفى ذلك والى هذا اشار بقوله ومشى فيها الخ كما افاده شيخنا ملا حسن ۹ قوله بين انه الخ كذا في نسخة الشارح والذي في نسخة المصنف بين انه الخ وكذا في التحفة والنهاية والمغني والمعنى ظاهر ۱۲ منه قوله ولا يضر الخ اي لان الحركة المقطعية غير واضح الظهور انها هل تحسب او لا فلا تحسب وقد تقرر في الفروع ان من شك في الشيء وعدمه فالاصل عدمه فلا تحسب مقدار الحركة المقطعية في الصلوة بل يكون كما يرى بعض ما لا علامة له ترى سفينة واقفة على ساحل البحر فانه يمكن ان يكون بين تحريكه الاولى وتحريكه الثانية مقدار من الزمان لكن لما كان هذا المقدار مشكوكا لم يحسب فيما سبق لما ان الاصل عدمه وقد اشار الى هذا الفرع بقوله ولا يضر الخ اي لان الحركة المقطعية غير واضح الظهور انها هل تحسب او لا فلا تحسب وقد تقرر في الفروع ان من شك في الشيء وعدمه فالاصل عدمه فلا تحسب مقدار الحركة المقطعية في الصلوة بل يكون كما يرى بعض ما لا علامة له ترى سفينة واقفة على ساحل البحر فانه يمكن ان يكون بين تحريكه الاولى وتحريكه الثانية مقدار من الزمان لكن لما كان هذا المقدار مشكوكا لم يحسب فيما سبق لما ان الاصل عدمه وقد اشار الى هذا الفرع بقوله ولا يضر الخ اي لان الحركة المقطعية غير واضح الظهور انها هل تحسب او لا فلا تحسب وقد تقرر في الفروع ان من شك في الشيء وعدمه فالاصل عدمه فلا تحسب مقدار الحركة المقطعية في الصلوة بل يكون كما يرى بعض ما لا علامة له ترى سفينة واقفة على ساحل البحر فانه يمكن ان يكون بين تحريكه الاولى وتحريكه الثانية مقدار من الزمان لكن لما كان هذا المقدار مشكوكا لم يحسب فيما سبق لما ان الاصل عدمه وقد اشار الى هذا الفرع بقوله

تتمہ حاشیہ ۱۴۳ صفحہ ۱۴۳

وجعل السواد والبياض جنسا لكل نوع منه كما يعلم مما مر **مولوی محمد یوسف سلمه الله العزیز** حواشی متعلقہ صفحہ ۱۴۳ و ۱۴۴ هم

تتمہ حاشیہ ۱۴۴ صفحہ ۱۴۴

وجعل السواد والبياض جنسا لكل نوع منه كما يعلم مما مر **مولوی محمد یوسف سلمه الله العزیز** حواشی متعلقہ صفحہ ۱۴۳ و ۱۴۴ هم

الاطلاق والمطلب الاصلي هو الذي لا يكون ذلك المركب منتهيا الى ۱۵ مولوي حمد الله حواشي متعلقه صفحه مضمون ۱۵ وبايزد وهم ۱۵
وجوده بالمعنى الذي ذكرناه والتعريف الاول انما يصح على هذا التقدير ان يكون المراد بالوجود هو الوجود المشترك في الجنس لا بمعنى ان يكون الجنس هو نفس المعنى المأخوذ لا بشرط شيء بل بمعنى ان يكون المعنى المأخوذ لا بشرط شيء داخلا في الجنس وان لم يكن هو الجنس بعينه فان الجنس هو ما يصدق على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو والمعنى المأخوذ لا بشرط شيء وان لم يكن هو الجنس بعينه لكنه داخل في الجنس فان الجنس هو ما يصدق على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو والمعنى المأخوذ لا بشرط شيء يصدق على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو فيكون داخلا في الجنس فيصح ان يقال ان الوجود بمعنى المعنى المأخوذ لا بشرط شيء داخل في الجنس بمعنى ان المعنى المأخوذ لا بشرط شيء يصدق على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو وان لم يكن هو الجنس بعينه فان قيل ان الوجود بمعنى المعنى المأخوذ لا بشرط شيء لا يصدق على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو لان الوجود بمعنى المعنى المأخوذ لا بشرط شيء لا يصدق على الواجب تعالى لان الواجب تعالى ليس بمعنى مأخوذ لا بشرط شيء بل هو بشرط لا شيء قلنا ان الواجب تعالى وان لم يكن بمعنى مأخوذ لا بشرط شيء لكنه داخل في المعنى المأخوذ لا بشرط شيء فان المعنى المأخوذ لا بشرط شيء يصدق على الواجب تعالى وعلى غيره من الممكنات فالواجب تعالى داخل في المعنى المأخوذ لا بشرط شيء وان لم يكن هو المعنى المأخوذ لا بشرط شيء بعينه فان قيل

حواشی متعلقہ صفحہ یکصد سی پنجم

تتمہ حاشیہ نمبر ۴ صفحہ ۱۲۵

طبیعیہ الا الکواکب المذکورۃ فانہ یوجد فیہا جہاتی الحرکۃ التی بالنظر الی نفس صورالجسام الطبیعیۃ فالحرکۃ الطبیعیۃ لفظۃ مشترکۃ عندہم باشتراک الاشتقاق بین المعانی الاربعۃ المذکورۃ من نوعہ منکلا مشترک لفظ القدیمین الذی الاکثر اقتصر والسابق واللاحق فی حذف قولہ غیر المتعلق المشترک و ادخال الحرکۃ المذکورۃ فی التعریف وجوابہ ان حرکۃ الجسم لیس ظاہرا فی التعریف علی الاطلاق بل علی التحرک بہا الانسان الذی من النفس والبدن ولوازمہما شہری الاوت الی یمانہ تحرک بان تحرک الی المغرب خلاوہو اقبل ان التحرک الی التحرک الی المغرب قبل ان یلاحوالی الی مدۃ عود ان نابہ بزید ویلی خرجی ۱۲ ملائمین ۵۴ قولہ وکلہا جہات متفقۃ ای نوع نوعہم بدون التحرکۃ الطبیعیۃ مالکون علی جہۃ واحدۃ وہی جہۃ المحیط مالکون صاحبۃ وہا بالحط ۱۲ مولوی حمد اللہ ۵۵ قولہ در افلاک اطلاک و قولہ تشکیل القطبان ای فی الفلک جلبیۃ مشتملۃ ذکرہ تحرکۃ طبیعیۃ والتحرکۃ اولوہ جہاتہا یعین حدیثا ان حرکات الافلاک وان لم تکن جلبیۃ کما لیست مخالفۃ لمقتضی طبیعۃ اخری فلک الجسام الا لیس مع ہذا ما ذکرہ بما من التحرکۃ جلبیۃ فہذا بیان ان کل قوۃ انما تحرک باحداث المیل فی المحل الذی لا یزال تبدث فی جرم الفلک میلا بہذا المیل وقد کان المیل الکلی بہذا المیل فہو حاصل من المرجب والمرجب میلا بہذا الفلک لا یکمل الی التحرک الی غیر ذلک بل بلایہذا الی جہۃ ومقابل الحرکۃ المستقیمۃ لا یطیعہ عن الی قال المطبوس ان الحاذ ا الطالب انفصل ولزم الکین یزید بین الطبیعی حزن لوقی عند المحسن الناخرین الی الحاضر الی الفلک جلبیۃ عادۃ یقتضیہا بعضہا ومن کرتہا الارادیۃ مستندۃ الی الارادۃ وسوی تبعث عن ذلک المیل الذی لزم ان یکون الارادۃ علی نہج تحقیق ہذا الوضع ۱۲ مولوی حمد اللہ

حواشی متعلقہ صفحہ یکصد بیست وہشتم

تتمہ حاشیہ نمبر ۴ صفحہ ۱۲۸

وان تبعث الطبیعۃ السابقۃ الی الاستعداد المیال فی المادۃ فہی الحرکۃ فی الاستعداد حتی تفضی الی المدور وہو المیل کما یشیر الیہ ان فہم ان الطبیعۃ تتجہد باعمال ہا علی نہج تہا طبیع الی جہۃ واحدۃ باسہل علی جہۃ متجہد ۱۲ فہی تعلیل بعید ۱۲ الکلام ہذا ان التجہد الذی ادعی لم یکن صفۃ ذائبۃ (یعنی تجہد یتسابع انہا طبیع الی جہۃ واحدۃ) بل کونہا تابع کما یظہر من کلامہ ۱۲ اقول حینئذ قال بعید ۱۲ الکلام ہذا ان التجہد الذی ادعی لم یکن صفۃ ذائبۃ (یعنی تجہد یتسابع انہا طبیع الی جہۃ واحدۃ باسہل علی ما ہو المشہور

متصلة بالذات بمعنی .... بنفی الواسطتین المذکورین کالزمان فیتصور علی ہذا لہا حکمات اربعۃ ثلثۃ منہا مذکورۃ لکن لا یکون الا بالعرض بمعنی تحقق الواسطۃ فی العروض والرابع حکمہا الذاتی واما الحکمات التی تعرض لہا بالنسبۃ الی المحاذیات والمقابلات الخارجۃ عما یتعلق بہ وجودہا فہی غیر معتبرۃ وہذہ الحکمات او الاربعۃ تنسب الی القوۃ المحرکۃ بالعرض بواسطۃ او بواسطتین ہذا فی الحکم الاتصالی وقد یعرض لہا الحکم الانفصالی عند اعتبار القسمۃ فیہا بالوہم او بالعقل فی الخارج ویعبر عنہا بالعدۃ وہذا ایضا منسوب الی القوۃ المحرکۃ ۱۲ ملا حسن رح ۵۶ قولہ فکم القوی آہ یعنی ان کمہا ای علیہ من الحرکات علی نحوین فانہا کمیۃ کم متصل بالعرض باعتبار انطباقہا علی المسافۃ والزمان حلولہا فی المتحرک حلولا سریانیا او کم منفصل باعتبار عروض العدد لہا فکم القوی باعتبارہا ای عارضیۃ ایضا علی نوعین ۱۲ احمد اللہ رح

حواشی متعلقہ صفحہ یکصد و سی و سوم ۱۳۳

تتمہ حاشیہ ہندسہ صفحہ ۱۳۳

ویدفع ما سیاتی من ان الکلام فی ہذہ التقدیرات کالکلام فی التقدیرات التی فرض فی قوام الملاء ۱۲ مولوی حمد اللہ رح

۹ قولہ ویظہر الخلف آہ وفیہ انہ لا یلزم علی تقدیر تساوی تحریک الجزء والکل فی العدۃ والمدۃ لہذا الجسم الاصغر ان لا یکون للکل فضل علی الجزء فان التفاوت فیہا لا ینحصر ان یکون بحسب المدۃ والعدۃ بل یجوز ان یکون باعتبار ان الجزء لا یقدر علی تحریک ما ہو الاکبر من الاصغر والکل یقدر علی تحریکہ او باعتبار انہ لو امکن الزیادۃ علی غیر المتناہی کان الکل قادرا علی التحریک فی ہذہ الزیادۃ ایضا دون الجزء کما عرفت سابقا ۱۲ مولوی حمد اللہ رح ۵۵ قولہ والکلام فی ہذہ آہ حاصلہ ان البرہان انما یتم اذا وجد تحریک قوۃ الجزء لما یحرکہ قوۃ الکل ثم المناسبۃ بین التحریکین .... بتبدل مناسبۃ القوتین والکلام فیہ کالکلام فی التقدیر الذی فرض فی قوام الملاء فی ابطال الخلاء فکما امتنع ہناک وجود الملاء الذی یشبہ مقاومتہ الی ملاء آخر اغلظ منہ بتبدل نسبۃ زمان الخلاء الی زمان الحرکۃ فی ذلک الملاء الاغلظ یمنع ہہنا تحریک الجزء لما یحرکہ الکل علی نسبۃ القوتین فی الجزء والکل ویجاب ہہنا بما یجاب بہ ثمہ ۱۲ مولوی حمد اللہ ۵۵

قولہ بل نقول آہ حاصلہ ان القوۃ الجسمانیۃ بجزءیہا ان یکون نسبۃ تحریکہا الی تحریک الجزء نسبۃ المتناہی الی المتناہی لو فرض ان الجزء محرک لما یحرکہ الکل علی نسبۃ قوتی الجزء والکل ولا یجب فی صدق ہذا اللزوم تحقق المقدار وکل ما یلزمہ ہذہ الشرطیۃ فہو متناہ فالقوۃ الجسمانیۃ متناہیۃ ۱۲ مولوی حمد اللہ

۵۱ قولہ وبالجملۃ لیس العائق آہ یعنی ان العائق من تحریک الجزء لیس طبیعۃ القوۃ المشترکۃ فی الکل والجزء فان لم یکن الکل والجزء تحرکا فانما ہو من طبیعۃ الامور التی توجد فی مرتبۃ وجود القوۃ فالقوۃ من حیث ہی ہی یلزمہا الشرطیۃ الصادقۃ القائلۃ بانہا لو کانت الامور توجد علی نحو لا یعوق تلک الامور القوۃ لکان تحریک جزءہا الی تحریک کلہا نسبۃ المتناہی الی المتناہی وعلی تقدیر کون القوۃ الجسمانیۃ غیر متناہیۃ لا یلزمہا ہذہ الشرطیۃ بل شرطیۃ اخری منافیۃ لہا وہی انہا لو کانت توجد علی ہذا النحو لا یکون نسبۃ التحریکین نسبۃ المتناہی الی المتناہی والمناقشۃ بان المقدم المحال یستلزم النقیضین بناء علی تجویز استلزام المحال محالا فیجوز ان تکون الشرطیتان صادقتین فقدم الجواب عنہا بان کل مقدم محال لا یستلزم المحال بل عند وجود العلاقۃ بینہما ولا علاقۃ بین الامور بحیث لا یعوق عن تحریک قوۃ الجزء لما یحرکہ الکل وبین ان لا یکون التحریکین نسبۃ علی الحرکتین کما لا یخفی ۱۲ مولوی حمد اللہ رح

حواشی متعلقہ یکصد و سی و ششم ۱۳۶

عسہ قولہ وتکمیل الحاد ترتیب آہ قید بہ لانہ اذا کانت الاحاد مختلفۃ مثلا بالقوۃ والضعف مثل ان یکون الحرکات الصادرۃ من القوۃ بعضہا اسرع عن بعض بان یکون الحرکۃ الواحدۃ مختلفۃ الاجزاء بالسرعۃ والبطوء وتنصیف القوۃ وتنصیف محلہا لا تنصیف الحرکۃ بانتصاف امتداد سلسلۃ القوۃ او امتداد المسافۃ بازاء تنصیف القوۃ بل ہہنا یحکم الوہم فیہ ان نصف کل حرکۃ قویۃ او جزء قوی بازاء نصف القوۃ ونصف الآخر بازاء نصف الآخر وکذا کل ضعیفۃ وجزء ضعیف وہذا لا یوجب التناسب فالبرہان لا یجری فی الحرکۃ الغیر المتناہیۃ بحسب المدۃ او العدۃ المنتظمۃ الغیر المتناہیۃ الا اذا کانت غیر مختلفۃ ولعل ہذا لا یضر بالمقصود فان الغرض اثبات ان المحرک فی الفلک لیس جوہرا جسمانیا والحرکات الفلکیۃ لیست مختلفۃ بالسرعۃ والبطوء ہذا فتامل ۱۲ مولوی حمد اللہ رح

حواشی متعلقہ صفحہ یکصد و سی و نہم ۱۳۹

تتمہ حاشیہ ۵ صفحہ ۱۳۹

بل مع شرط وظاہر ان المقصود لیس اثبات الشق الاول فانحصر المقصود فی الشقین الاخیرین ہو الاول منہما لیس مقصودا ایضا علی ما یظہر من کلامہم کیف وعلی ہذا یکون جمیع الاحیاز طبیعیا مع ان الطبیعی عندہم واحد کما بینہ المصنف عن قریب وایضا علی ہذا لا یکون فرق بین الطبیعۃ والنفس فان النفس تختلف مقتضاہ ایضا باختلاف الشروط کما اختلاف مقتضی الطبیعۃ علی ہذا فلیس المقصود الا الشق الثالث والدلیل لا یثبتہ فان محصلہ انہ اذا فرضنا عدم الامور الخارجیۃ المؤثرۃ فی المکان لا بد ان یکون الجسم فی مکان ولو لیس من الخارج فہو من طبیعۃ الجسم فنقول انہ من الجائز ان لا یکون لطبیعۃ الجسم اقتضاء اصلا بل الاقتضاء انما ہو فی بعض الاحیاز من امور خارجیۃ موجودۃ

حاشیہ صفحہ ۱۴۲ جلد دوم

مولوی محمد اسد اللہ سندیلوی رح

ان وھذی سکان المائۃ لاشلا لایدان یکسن فیہ فان الموجب فی الی اجمل وھو الاظہر وان کان غالبا علی المکلفین بالی العلوم وبالعلوم وانما رکن الاول ایضا

مفاده بالاولیس ومعاذ ان الطبع والمیل الی التحرک الی المکان الاولی وان لم یکن معاوقا فی اقتضاء الحرکة الی مکانها فانها جاءت الاعتبار بالمانع تم ظاهر فلایحرک الکلب الی مکانها بالکیفی فی مکان الماء والکلا کمین فی مکان الاولی بهذا الوجه فیقال بین مکان الغلاب فضل بالاولی الذی لایمکن الکلب فی مکان الاولی ان وجد فیه فانها فان تعقلت الحرکة لکن المیل المقتضی لحرکة متوجهة علیها ان مجموع المیلین فی فانها فی الفضل شئ والاولی ان یقول

	سطر	غلط	صحيح
١	٦	ادب	ادبت
٢	٣	على النظرة	على النظرة
٣			الطبيعية
٤	٨	فى أحوال	فى أحوال
٥	١٠	فيدار	فيدار
٦	١٣	استوفيت	استوفيت
٧	٦	حيثما	حيثما
٨	٩	الطبيعة	الطبيعة
٩	١٩	والجليل	والجليل
١٠	٣	الجميع	الجميع
١١	٥	الجسيم	الجسيم
١٢	١١	الشر	الشر
١٣	١٣	المتقص	المتقص
١٤	١	منها	منها
١٥	١	والقنع	والقنع
١٦	٥	رابع الزحل	رابع الزحل
١٧	١٩	وطبيعية	وطبيعية
١٨	١٩	الطبيعية	الطبيعية
١٩	١٩	الا تقديم	الا تقديم
٢٠	١٣	الذى يكون فيها	الذى يكون فيها
٢١	٣	بالجعل الفاضل	بالجعل الفاضل
٢٢	٢	ليسوع	ليسوع
٢٣	٥	وبين	وبين
٢٤	١٩	كالساكن	كالساكن
٢٥			
٢٦		الاتحاف	الاتحاف
٢٧	١٥	الاذى	الاذى
٢٨	٢	كذلك	كذلك
٢٩	٦	والمغيرة	والمغيرة
٣٠	٣	وبرين	وبرين
٣١	٩	بى الطبيعة	بى الطبيعة

	سطر	غلط	صحيح
٣٢	٧	كانبا نقس	كانبا نقس
٣٣	١٤	ليست	وليست
٣٤	١٠	فى بقعة	فى ان بقعة
٣٥	٣	انهال	انهال
٣٦	١١	بيت	بيت فيها
٣٧	١٥	الجابات	الجابات
٣٨	٧	الجابات	الجابات
٣٩	١٠	الى الظام	الى الظام
٤٠	١٥	سالقيه	سالقيه
٤١	١	غايته	غايته مقصوده
٤٢	١٣	باشرة	باشرة
٤٣	١٣	لكن	لكن
٤٤	١٧	اخير	اخير
٤٥	١٠	لاقابلة	قابلة
٤٦	١٣	لكن شيء	لكن
٤٧		والمقصد الطبيعة	والمقصد الطبيعة
٤٨	٩	الصورة	الصورة
٤٩	٧	الطبيع	الطبيع
٥٠	٦	بالطبعى	بالطبعية
٥١		للطبعى	للطبعى
٥٢	٩	الطبعى	الطبعى
٥٣	١٠	الطبعى	الطبعى
٥٤	١٦	الطبيعة	الطبيعة
٥٥	١	لم تقف	لم تقف
٥٦	١٩	لا تجترى	لا تجترى
٥٧	١١	ولا تقطع	ولا تقطع
٥٨	١٣	كما تعلمنا	كما تعلمنا
٥٩	١٤	وكذلك	وكذلك
٦٠	١٩	وذو تركيبا	وذو تركيبا
٦١	٣	او تتصور	او تتصور
٦٢	٣	تخليلية	تخليلية

	سطر	غلط	صحيح
٦٣	١٧	الخروج	الخروج
٦٤	١٩	تا	تا
٦٥	١	بجعلها	بجعلها
٦٦	٩	ابتدئ بها	ابتدئ بها
٦٧	١٩	فيه سكوة	فيه سكوة
٦٨	١	ابن العنصر	ابن العنصر
٦٩	١٣	تحرك	ابن تحرك
٧٠	١٣	شق الطبيعة	شق الطبيعة
٧١	١٧	والكان	والكائنات
٧٢	٣	ذوكان	ذوكان
٧٣	١	ربح هم	طبيعة وزنج
٧٤	٩	طبيعة	طبيعيت
٧٥	٩	او كل	او الطبع
٧٦	١٢	فالامر	فالامر
٧٧	١٣	الاعلم	الاكمل
٧٨	٣	او فيما	او قيام
٧٩	١١	يجهم	سجهم
٨٠	٩	الطبيعى	الطبيعى
٨١	١٥	لذ ذته	لذ ذته
٨٢	١٣	كا بهال	كا بهال
٨٣	٣	غريت	عريت
٨٤	٨	الاعضاء	الاعضاء
٨٥	١١	بشباهد	وبشباهد
٨٦		اجاد نفس	اجاد نفس
٨٧		وبشباهد	وبشباهد
٨٨	١٥	تشوهات	التشوهات
٨٩	٣	والاصح	والاصح
٩٠	١٠	وغاية	وغاية
٩١	١٥	بنانى	الانبانى
٩٢	٢	الاسباب	الاسباب
٩٣	٣	واشباهها	واشباهها

	سطر	غلط	صحيح
٩٤	١٧	الخروج	الخروج
٩٥	١٩	تا	تا
٩٦	١	بجعلها	بجعلها
٩٧	٩	ابتدئ بها	ابتدئ بها
٩٨	١٩	فيه سكوة	فيه سكوة
٩٩	١	ابن العنصر	ابن العنصر
١٠٠	١٣	تحرك	ابن تحرك
١٠١	١٣	شق الطبيعة	شق الطبيعة
١٠٢	١٧	والكان	والكائنات
١٠٣	٣	ذوكان	ذوكان
١٠٤	١	ربح هم	طبيعة وزنج
١٠٥	٩	طبيعة	طبيعيت
١٠٦	٩	او كل	او الطبع
١٠٧	١٢	فالامر	فالامر
١٠٨	١٣	الاعلم	الاكمل
١٠٩	٣	او فيما	او قيام
١١٠	١١	يجهم	سجهم
١١١	٩	الطبيعى	الطبيعى
١١٢	١٥	لذ ذته	لذ ذته
١١٣	١٣	كا بهال	كا بهال
١١٤	٣	غريت	عريت
١١٥	٨	الاعضاء	الاعضاء
١١٦	١١	بشباهد	وبشباهد
١١٧		اجاد نفس	اجاد نفس
١١٨		وبشباهد	وبشباهد
١١٩	١٥	تشوهات	التشوهات
١٢٠	٣	والاصح	والاصح
١٢١	١٠	وغاية	وغاية
١٢٢	١٥	بنانى	الانبانى
١٢٣	٢	الاسباب	الاسباب
١٢٤	٣	واشباهها	واشباهها

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵۰	۴	وابکوب	وابکوب
۵۱	۱۳	اوعنوا	اوعنوا
۵۲	۱۷	مع قومہم	مع قومہم
۵۴	۲	فعل یا	فعل یا
″	۴	وحلوہا	وحلوہا
″	۶	فلیفرض	فلیفرض
″	۷	تقرر	تقرر
″	۱۳	بزاویہ	بزاویہ
″	۱۹	لیفرض	لیفرض
۵۶	۴	اوراق	اوراق
۵۷	۸	فی جملہ	فی جملہ
۵۹	۷	فلیقاتلہا	فلیقاتلہا
″	۱۱	بحیث	بحیث
۶۱	۱۳	لاآخر	لاآخر
۶۲	۱۶	یزدان	یزدان
″	۱۹	یحتص	یحتص
۶۵	۲	فی انیۃ	فی انیۃ
″	۱۱	فانفرش	فانفرش
۶۶	۷	یوصون	یوصون
۶۷	۷	مرکان	مرکان
″	″	کلیل	کلیل
″	۹	سنق	سنق
″	۱۰	حقیقۃ	حقیقۃ
۶۹	۱۷	ستہ کاکا	ستہ کا
۷۰	۲	اذاقامت	اذاقامت
″	۱۰	تقامت	تقامت
″	۱۱	پتق	مع
۷۱	۴	حلق	خلوہ
″	۶	اذاقوفرض	اذاقوفرض
″	″	مساقۃ	مسافۃ
″	۱۷	عنہ	عنہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
″	۱۷	القاوۃ	القاوۃ
″	۱۹	تنکلیتہ	تنکلیتہ
۷۵	۱۴	بحسب	بحسب
″	″	فقد لاح	فقد لاح
″	″	الطبیعیۃ	الطبیعیۃ
۷۷	۱۰	واج نعت	واج نعت
۷۸	۲	فوقرت	فوقرت
۸۱	۱۵	ان نقول	ان نقول
۸۳	۹	وذا جلالہ	وذا جلالہ
۸۴	۵	تقول	تقول
″	۱۹	اذ نبتہ	اذ نبتہ
۸۵	۲	الی کمالہ	الی کمالہ
″	۹	ہی اول	ہی اول
″	″	بالنسبۃ	بالنسبۃ
″	۹	واما	واما
۸۶	۶	لتحرکہ	لتحرکہ
″	۸	فی ہذہ	فی ہذہ
″	″	لکین	لکین
″	″	ولاکون	ولاکون
۸۷	۹	الاول	الاول
″	۱۲	والثانی	والثانی
″	۱۵	ہذا یکون	ہذا یکون
″	۱۷	ہذا یکون	ہذا یکون
۸۸	۲	تنع	تنع
″	۳	من امور	من امور
۸۹	۹	والاانقضاء	والاانقضاء
۹۰	۴	والاانقضاء	والاانقضاء
۹۱	۱۵	اتصال الزوج	اتصال الزوج
″	۱۷	وحیثند	وحیثند
۹۳	۴	فلان	فلان
″	۱۶	اخرۃ	اخرۃ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۹۴	۱۳	العقود	العقود
″	۱۶	مانیۃ	مانیۃ
″	″	ردس	ردس
″	۱۹	والاکاشی	والاکاشی
۹۵	۱۹	فالیال	فالیال
۹۷	۹	الرسوم	الرسوم
″	۱۳	یوالدین	یوالدین
″	″	اوشیۃ	اوشیۃ
″	۱۶	والاہی	والاہی
۹۸	۱۶	الجنیات	الجنیات
″	۱۹	والعطیا	والعطیا
″	″		
″	″		
″	″		
۹۹	۸		
″	۱۱		
″	۱۶		
۱۰۰	۷		
″	۹		
″	۱۳		
″	۱۶		
۱۰۱	۳		
″	۱۳		
″	۱۹		
۱۰۲	۲		
″	۱۳		
″	۱۷		
۱۰۳	۱۰		
″	۲		
″	۵		
″	۶		
″	۱۷		

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۰۵	۵	بعد الزمان	بعد الزمان
۱۰۶	۱	المساوٰۃ	المساواۃ
״	۶	والتنزل	التنزل
״	۱۰	وحدۃ النسبۃ	وحدۃ النسبۃ
۱۰۷	۲	لاستماع	لاستماع
״	۱۴	کالہیولی	کالہیولی
۱۰۸	۱۷	برمامنہ	برمامنہ
״	۱۹	فلا	مختلفۃ
۱۰۹	۱۰	فان الہیولی	فان الہیولی
״	۱۹	فالایختلف	فالایختلف
״	״	بعرضان	بعرضان
۱۱۰	۱۰	وہو الکمیۃ	وہو الکمیۃ
״	۱۲	واحد	واحد
״	۱۳	بینہما	بینہما
״	۱۵	قطع غیر	قطع غیر
״	۱۸	او بفصل	او بفصل
۱۱۱	۱	او بخطوط	او بخطوط
״	۱۴	المساواۃ	المساواۃ
״	۱۵	وہی	وہی
״	״	الزاویۃ	الزاویۃ
״	۱۷	قریبۃ	قریبۃ
״	۱۹	از بہما	از بہما
۱۱۲	۱۹	وکل بہما	وکل بہما
״	۱۷	مجاریۃ	مجاریۃ
״	۱۹	والبعیدۃ	والبعیدۃ
۱۱۳	۱۱	ماتقع	ماتقع
״	״	بل خط	بل خط
״	۱۳	علی بؤ	علی بؤ
״	۱۹	کما تقاس	کما تقاس
۱۱۴	۱۱	بین جہتہ	بین جہتہ
״	״	والتضاد	والتضاد

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۱۴	۱۱	خلاف	خلاف
״	۱۲	[illegible]	[illegible]
״	۱۵	الکون	الکون
״	۱۸	بین	بین
״	۱۹	بالمادۃ	بالمادۃ
۱۱۶	۲	فیہا	فیہا
״	۱۱	الملک	الملک
״	״	الملک	الملک
״	۱۵	والملک	والملک
״	۱۹	والملک	الملک
۱۱۸	۴	الطبیعیین	الطبیعیین
״	۶	غایۃ القرب	غایۃ القرب
״	۱۰	کمال تبعیۃ	کمال تبعیۃ
۱۱۹	۶	التقسیمات	التقسیمات
״	۱۳	ثم ان	ثم ان
״	۱۴	سن جہۃ	سن جہۃ
״	״	وملک	وملک
۱۲۰	۱۱	المساواۃ	المساواۃ
״	۱۲	او المکون	او المکون
״	۱۳	علی الاستقامۃ	علی الاستقامۃ
״	۱۴	الخط	الخط
״	۱۶	اقول	اقول
״	۱۸	المکونۃ	المکونۃ
۱۲۱	۱۳	بل صالحۃ	بل صالحۃ
״	۱۴	لیست بتبعیۃ	لیست بتبعیۃ
״	۱۵	والمکن	والمکن
״	۲۰	المانع	المانع
״	۱۹	لوجود	لوجود
״	״	ذلک	ذلک
۱۲۳	۱۱	فالمکان	فالمکان
״	۱۲	فاول	فاول

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۲۳	۱۳	غیر ان	غیر ان
״	۱۳	لاتقتضی	لاتقتضی
״	۱۴	فلا تقتضی	فلا تقتضی
״	۱۵	لکیکون	لکیکون
״	۱۷	حقیقۃ	حقیقۃ
״	۱۹۰	المکان	المکان
״	۷	علی غیر	علی غیر
״	۱۴	لاتقتضی	لاتقتضی
۱۳۰	۱	تستبین	تستبین
״	۱۰	فی آخرۃ	فی آخرۃ
۱۳۱	۱۳	الاقتضی	الاقتضی
״	۱۷	مدۃ	مدۃ
۱۳۴	۱۳	الیہ	الیہ
״	۱۵	ما یوجب	
״	۱۶	والواجب	
״	״	فان قیل	
״	۱۸	الاقتضی	
۱۳۵	۱۰	تبعیۃ مدۃ	
״	״	لاتقتضی	
(۱۳۸)	۱۴	المسافۃ	
״	۱۱	بنفسہ	
۱۴۰	۱۰۰	الاحیاز	
״	۱۵	لاتقتضی	
۱۴۱	۱۵	محدۃ	
״	۷	والتجزی	
״	۱۰	اصل	
۱۴۲	۹	ان خلا	
״	۱۱	فان زال	
״	۱۷	وان	
۱۴۳	۱۲	فی الثانی	

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۴۶	۱۲	دون درجہ	دون رتبہ
۱۴۷	۳	خیر ہما	خیر بہا
۱۴۸	۳	اوسخن	اوسخن
۷	۱۴	فوک	بداک
۱۵۱	۱۱	جستا	جستا
۱۵۲	۱۶	فلاکیون	فلاکیون
۱۶	۱	الاکفاء بہم	الاکفاء بہم
۷	۱۱	البناء	البناء
۷	۱۹	نقر	نقرہ
۱۶۰	۱۹	شبیہ وہو شبہا	شبیہ وہو شبہا
۱۶۴	۱۶	یروا لحق	یروا بالحق
۱۶۵	۱۱	بنیہ فارۃ	البنیہ فارۃ
۱۶۶	۵	تقرض	تقریض
۷	۱۰	وسہ وکان	وسہ وکان
۱۷۲	۱۵	ابکیہ	سخ بیت
۱۷۳	۳	واصل صحیح	واصل تصحیح
۷	۱۱	تخالف	فتخالف
۷	۱۳	صحیح	یصح
۲۵	۳	مبتداء	مبتداۃ
۷	۱۳	مقبلۃ	قبلۃ
۱۷۶	۳	سرور	امور
۷	۱۱	الاجنبی	الاجنبی
۷	۱۲	معیۃ	معیۃ
۷	۷	لبضہا	بعضہا
۷	۷	کرہ نما	کرہ نما
۷	۱۳	الصیۃ	المعیۃ
۱۷۷	۲	او سوء شکل	او سوء شکل
۱۸۰	۵	الدہر	بالدہر
۱۸۱	۵	علم بہ	علم بہ
۷	۷	بی وجودہ	فی وجودہ
۷	۱۴	الکتاب	الکتابہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۸۲	۱۳	ترویح	ترویح
۱۸۴	۳	بیوجھس	تمویہ مخلص
۷	۱۶	اثبات	اوثبات
۱۸۵	۱۳	فہمتہ	تبلیغہ
۷	۱۵	تصور الزمان	تصور الزمان
۷	۱۰	ملواب	للواجب
۱۸۷	۲	متخلصہ	متخلصۃ
۷	۴	یکون الشمسی	یکون الشمسی
۱۸۸	۲	الزمانی	الزمانی
۷	۱۵	بالمات	بالذات
۷	۷	بالمطلقۃ	بالحقیقۃ
۷	۹	بتصور	لتصور
۷	۱۵	وذک	وذک
۷	۱۹	لاتصور بوجہ	لاتصور لہ بوجہ
۱۸۹	۱۰	بقلتہ	بقلتہ
۱۹۰	۱۵	شرتقی بہ	شرتقی بہ
۱۹۱	۱۵	لاستحاہی	لاتناہی
۱۹۲	۱۰	وان لم یقبلہا	وان لم یقبلہا
۷	۱۹	بوجودہا	بوجودہا
۱۹۳	۷	دربہا	ذربہا
۷	۹	ہاکرۃ	ہا کرۃ
۷	۱۱	اعدام	العدم
۷	۷	کذا	کذا
۱۹۵	۱۱	فاذا انتقل	فاذا انتقل
۷	۱۷	نسبۃ الیہ	نسبۃ الیہ
۱۹۶	۱۵	الوتر	الوطر
۱۹۹	۱۹	بذالسبب	بذالسبب
۱۹۹	۱۴	الاشیاء	الاشیاء
۷	۱۹	الحرکۃ	الحرکۃ
۲۰۲	۸	متبدلہ	متبدلہ
۲۰۴	۶	فلفظ فیہ	فلفظ فیہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۰۶	۱۲	السفلی	السفلی
۲۰۸	۱۵	تحیۃ	تحیۃ
۲۰۹	۱	تقدیما	تقدیما
۷	۱۳	بعضی	بعضی
۲۱۰	۱۲	فی	فی
۲۱۱	۲	التجہیز	التجہیز
۷	۱۹	اذ السبب	علی ترتب الیات
۲۱۲	۱۱	کرۃ	کرۃ
۲۱۳	۱	الحدود	الحدد
۷	۱۳	الجموع	الجسمین
۲۱۴	۱۳۰	الساقط	الساقط
۲۱۵	۸	التینیۃ	التنینیۃ
۲۱۶	۱۹	واذکان	واذکان
۲۲۰	۸	نخ کات	نخ کات
۷	۱۱	مستوقد	مشرقہ
۲۲۵	۷	المقدسہ	المقدمۃ
۲۲۶	۲	الاشاء	الاشیاء
۲۳۰	۱۱	السیات	السیارات
۲۳۴	۹	او	اذ
۲۳۵	۷	لیسل	لیسل
۲۳۶	۱۱	غیر المشروح	غیر المشروح
۲۳۷	۹	بحد تہا	بحد تہا
۲۳۸	۴	الجر	الجر
۲۳۹	۱	عدحاجۃ	فی حاجۃ
۷	۱۲	فی النقل	فی النقل
۷	۱۹	اذکان	اذکان
۲۴۱	۱	الصنیعی	الطبیعی
۲۴۶	۵	حیات	حیات
۲۵۰	۱۳	والمذین	والذین
۲۵۳	۲	الکواکب الثابتۃ	الکواکب الثابتۃ
تت	تت	تت	تت

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۷	۳۲	تعریف	تعریف
۶	۳۵	تعریف الموضوع	تعریف الموضوع
۵۸	۳۴	مائل	مائل
۶۰	۳۳	فیکون	فیکون
۹	۳۳	یسمی الکلم	یسمی الکلم
۶۱	۳۱	لمخصوصیۃ	بخصوصیۃ
۶۳	۳۴	القدر	المقدر
۶۴	۳۳	مخصوصیۃ	بخصوصیۃ
۱۱	۳۴	علی النفس	علی النفس
۱۲	۵	اذ القدر	اذا القدر
۱۲	۳۷	الکل یلزمش	الکل یلزمہ
۶۵	۵۶	انبا	انبا
۱۳	۲۶	یطلب	یطلب
۶۶	۵۲	بناء	بناء
۶۷	۵۶	فما تترک	فما ترک
۶۸	۵۷	ای غایلف	ای غایلف
۱۵	۱۵	الصیرۃ	الصیرۃ
۱۶	۳۶	فی ما معہ	فی ما معہ
۶۹	۵۵	فی ذاہ الصیرۃ	فی ذاہ الصیرۃ
۱۸	۶	یکسبین	یکسبین
۱۹	۵۶	ابلہ	بہ ۱۰۱۰
۲۳	۸	تبعقدا	کعقدا
۲۲		تصدلہ	
۶۲		لاتخلی	
۶۸		فی جہم	فی جہم
۲۳		یحی	یحی
۲۲	۱۸	یا یکون	
۱۹		لاتقدر الاعمال	

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۴	۲۰	از	او
۲۵	۲۶	مصلوبا فی	مصلوبا فی
۲۷	۲۲	دجوت	ادیوت
۶۷	۳۴	اصلا	اجلا
۲۶	۱۳	وما بالدنیا	وما بالدنیا
۲۷	۱۸	والعرض	والعرض
۲۸	۵۵	فیتقاول	فیتقاول
۲۸	۱۹	احوال العلم	احوال العلم
۶۷	۲۸	کلہا	کل
۶۷	۳۳	فان بعا	فالعلم بہا
۶۷	۵۴	بقبل	العقل
۶۷	۵۵	الرطبۃ	الرطبۃ
۲۹	۱۳	ای العلۃ	ای العلۃ
۳۱	۱۹	لعلۃ جزیۃ	لعلۃ جزیۃ
۳۲	۳۷	بالاسکاس	بالاسکاس
۶۷	۵۱	الالف	الف
۳۳	۱۰	فالاقصر	اقدر الاقصر
۶۷	۱۴	الف	الف
۳۳	۵۲	والعقبی	والعقبی
۳۴	۸	ذات غایات	ذات غایات
۶۷	۱۶	سن جزیۃ	سن جزیۃ
۳۶	۲۴	جسم	جسم
۶۷	۳۸	فالفعل	فالفعل
۳۹	۱۴	۲ نقط	۲ نقط
۴۰	۹	۲ نقط	نقط
۶۷	۴۵	الجسم	الجسم
۴۱	۳۶	جسام	جسام
۴۳	۱۵	لاعلم لہ	لو علم بغیرہ
۴۴	۱۰	اعلم بہا	اعلم بہا
۶۷	۱۱	بین	بین
۴۶	۳۶	الموصوف	الموصوف بالصفر

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۴۵	۱۵	بساعۃ	ساعۃ
۶۷	۲۳	الکون	الکون
۴۸	۳۱	والتالی	والتالی
۶۷	۶۲	مع	سبع
۶۷	۶۳	باخذ	باخذ
۶۷	۹	کما حال	وکذا
۶۷	۱۲	الفاد یہ	والعقاد یہ
۵۱	۲۸	کما ذع	فاذ ع
۶۷	۶۵	یہ	
۵۲	۱۹	فقع	فقع
۶۷	۲۶	عند	عین
۶۷	۲۸	علی ملیم	علی الاملیم
۶۷	۳۰	فی التہمۃ	التہمۃ فی
۶۷	۵۱	یم	یم
۵۳	۲۰	العصم	العصیۃ
۶۷	۶	الحرکۃ	حرکۃ
۵۸		اتعالی	اتعالی
۵۵	۹	والمنفعلی	والمنفعلی
۶۷	۲۶	والمنفعل	والمنفعل
۶۷	۳۵	الطلاء	والاطلاء
۶۷	۳۹	ذہ طبیق	وذہ طبیق
۶۷	۴۵	والعقد الاول	والعقد الاولی
۶۷	۴۶	یترتب	ترتب
۶۷	۴۴	علی الاول	وعلی الاول
۶۷	۵۵	ملا تحتی	مثلا تحتی
۶۷	۵۷	الدہر	فی الدہر
۴۰	۲۳	الاول	الاول
۶۷	۳۴	الاول	الاول
۶۷	۴۸	بعثی	بعثی
۶۱	۳۴	وکما یرجع	وہما ذکر
۶۷	۲۵	الاحق	والاحق

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
٦١	٢٩	علی الاواخر	علی اوائل حوائج
″	٣٨	اشتیا	اشتیاء
″	٣٩	بمیزہ	تمیزہ
″	٣٠	حالا	غالبا
″	٣٨	تبعد	تبعد
٦٢	٥٣	غیر المتناہیۃ	غیر المتناہیۃ
٦٦	٢٣	المتیر لوجود	المتکر وجود
″	٣٣	الکوبان	الکوبرین
٦٨	٢	غیر القرار	غیر القرار
″	١٥	وبعد نع	وبعد نع
٦٩	٣٦	ذہاب الکرک	ذہاب الکرک
″	٥٠	الرشاء	الرشاد
٧٢	٢٦	بان یترک	بان یترک
″	٣٩	للسائر	لسائر
″	٥	الذہب	ذہب
٧٣	٣٣	واما الحرکۃ الوضعیۃ	واما الحرکۃ الوضعیۃ
″	٣٨	ینبہت	تنبہت
٧٤	٥٣	القوۃ الدافعۃ	القوۃ الدافعۃ
٧٥	١٩	فان خلاف	فان خلاف
٧٦	٣٦	وبوسط	وبوساطۃ
٧٩	١١	سود	سواد
″	٣٢	بان ذہب	بان ذہب
٨٠	٣٠	الشیخ ابو الحسین	الشیخ ابو الحسین
٨٦	١٣	محال	محال
″	١٥	فہ یلزم	فہ یلزم
″	٢٥	لانکس	لانکس
١٠١	٣٠	حرکۃ الحامۃ	حرکۃ الحامۃ
″	١١	ان تبدل	ان تبدل
″	″	بدون	وبدون
١٠٢	″	لشاح	لشاح
١٠٣	١١	موجب لسببہ	موجب لسببہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
١٠٣	١١	اورن	امرین
″	١٢	موجودان	موجدین
١٠٣	٢٦	ایقال لہ	ایقال لہ
″	٣٣	استظہرا	استظہرا
″	٦٠	الوجودۃ للارادۃ	الوجودۃ للارادۃ
١٠٦	٣٠	للاعراض المتغیر	للاعراض المتغیر
١٠٧	٣٣	علی حدہ لہم	علی حدہ لہم
″	٣٧	انتظارا	انتظارا
١٠٨	١	ماکون	ماکون
″	٨	ولک	لک
١١٣	١٦	الواحدانی	الواحدانی
١١٦	١٣	سلسلۃ تضاد	سلسلۃ تضاد
١١٩	٣٦	العوم	بالعموم
١٢٦	٢٨	الادلۃ	ارادۃ
١٣٠	٢٦	الطلب	جلالت
″	٣٣	ثابت قرۃ	ثابت بن
″	٣٨	الزمان الحاوی	والزمان الحاوی
″	٥٨	طبا	طبعا
″	١٠	السطح	سطح
١٣١	٦٠	مستم الظہر	مستم الظہر
١٣٣	٣	حالہ	حالہ
″	١٧	العدد	العدۃ
″	٣	فیروزہ جمشید	فیروزہ جمشید
″	٢	الاوساط	الاوساط
″	٥٣	نقل	نقل
١٣٥	١٩	اذا کان ما	المقدم
″	٣٩	اعتراض	اعتراض
١٣٩	٣	القدر	القدر
″	٢١	ولیکم	ولیکم
″	٣٩	ولیثبت	ولیثبت
″	٣١	بقال	بقال

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
٤١	٣٩	الجزء الذی یتجزیا	الجزء الذی لا یتجزیا
″	٥٨	والنہایۃ	والنہایۃ
″	٥٩	کل ان	کل ان
٤٣	١٣	قولہ	قولہ
″	٢٣	وہیطول	وہیطول
٤٥	٦	امر انتزاعی	امر انتزاعی
″	٥٣	للفلک ان یترک	للفلک ان یترک
″	٥٦	تحیلہ	تخیلہ
٤٩	١٣	اوعرضا	اوعرضا
″	٣٩		
٤٩	٣٥	مقابلۃ	مقابلۃ
″	٣٧	الاقتضاء غیر	الاقتضاء غیر
٥٠	٩		
٥١	٩	فیان	وفیہ ان
″	٣٤	المقدرین	الموقنین
٥٢	٣٩	ماجسم	جسم
″	٣٧	القبلیۃ	القبلیۃ
″	٦١	الحدوث	الحدوث
٥٣	١٧	یقتضی	یقتضی
″	٣٩	تقصیلہا	تقصیلہا
٥٥	٣٥		
٥٦	٣٣	ہو المطلوب	ہو المطلوب
″	٥٣	صاوتہ	صاوتہ
٥٧	٢٣		
″	٢٣		
٥٨	١٠		
″	٣٥		
٥٩	٣٣		
″	٣٩		
٦٠	٢		
″	١٥		
″	١٩		
٦٣	٣٩		
″	٣٩		
٦٤	١٣		
″	٣٩		
٦٥	٣٥		
″	٣٩		
٦٦	٣٣		
″	٣٩		
٦٧	٣٣		
″	٣٩		
٦٨	٣٣		
″	٣٩		

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
١٤١	١٣	لیقضی	لیقضی
"	"	مرضیا للعباد	من یرتضی
"	"	وسعوک	رجع ذلک
١٤٣	١٩	قال المحقق	قال الفاضل
١٤٥	١٩	اللفظ	للفظة
١٤٦	٥	بیان	بیان آیة
١٥٣	١٦	علیہ	علیہ السکوتة
١٥٨	٢٩	الوسیع	الوضع
"	"	ان الکعبیة	ان کعبیة
١٥٥	١١	وجعل	وجعل
١٥٦	٣	الصرف	الطرق
١٥٧	١٤	لیسا فیہا	تنافیہا
"	"	وحدة	واحدة
١٥٧	٢٧	بیتوالہ	بیتوجہ الیہ
١٥٩	٣	من البسملة	من البسملة
"	٨	اجزاء الفلک	اجزاء الفلک
"	٢٦	الخاصة	الخاصة
١٦٠	١٠	علة الانطباع	علة ابائہ الانطباع
١٦١	٢٨	تنبیہا	تنبیہ
١٦٢	٣٣	الخاص بحرکتہ	الخاص بحرکتہ
١٦٣	٢٦	ذکر ان لیلی	الفلک ان لیلی
١٦٣	٢	ما لیل	ما لیل
١٦٥	٣٣	فیما فیہا	فیما فیہا
"	٥٩	بمقدار	بمقدار
١٦٦	٥٩	قصرہ	قصرہ
"	٦٣	لا خلل	لا خجل
١٦٩	١٥	بالجہة	بالجہة
"	"	الاسم	الاسم
"	٣٧	الاسم	الاسم
١٧١	١٨	المقصد	المقصد
"	٢٨	الصفی	الصفی
"	٥١	الحاکم	الحاکم

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
١٧١	١٢	انعقاں	الثقال
"	١٠	بالنوس	بالنوس
١٧٤	٥٣	بالسلسلة	بالسلسلة
١٧٦	١٢	قرلک	فرلک
"	٣٨	من البعیة	من البعیة
"	٣٩	الدوائر البطیئة	الدوائر البطیئة
"	٣٦	کل واحد	کل واحد
"	٥٣	لا یکون	لا یکون
١٧٧	٢٠	فلکی	فلکی
"	٣٩	انقضا	انقضا
١٧٨	٣	الواقع	الواقع
"	٣٣	فلک	فلک
١٧٩	٧	فلاحظیة	والاحظیة
"	٥٣	وتقال	والدخال
١٨٠	٣٥	ال الغیم	ال الغیم
١٨١	٦	٥ الا	اجزاء الفلک
"	"	بالبیان	بالبیوت
"	١٦	وکسن	وکسن
"	٦٠	السلب	سلب
"	٦٣	للوجوب	للوجوب
١٨٢	٣١	تنظر	تنظیر
١٨٣	٣٨	الجسمانیات	الجسمانیات
١٨٥	٧	والدائرة	والدائرة
"	٩	الشعبیة	الشعبیة
"	١٣	لانا تجیز	انا تجیز
"	٥٢	تخفیف	تحقیق
"	٣٩	الاسم	الاسم
"	٣	وجوہ الحلول	وجوہ الحلول
"	٢٠	وتصلیری	وتصلیری
"	٢١	الناقص	الناقص
١٨٧	٥٠	تنبیہ اصلا	تنبیہ اصلا

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
١٨٨	٣٩	لسما	سیسما
"	٣٣	والفضیة	والفضة
١٩٢	٣	مرد صارد	وصادروا
"	٦	الفضیة	الفضة
١٩٣	١٥	والفضیة	والفضة
١٩٣	٣٣	الات	آیات
"	٥٣	الآخرہ	الدخرہ
١٩٥	٣	آن بدایة	آن بدایة
"	٤	لا اول لہ	لا اول لہ
١٩٦	٣٩	ولا یلبس	ولا یلبس فیہ
١٩٩	١٧	الجری	الجری
٢٠٠	٣٦	علة الدائر	الدائر
٢٠١	٩	فاذا ابتدت	فاذا ابتدت
٢٠٢	١٧	الشامین	الشامین
٢٠٣	٢٥	حرکة الطبیة	حرکة الطبیة
"	٣	احدیہا	احدیہا
"	٣١	فیانیا	فیانیا
"	٦٠	اس شخص	اس شخص
٢٠٤	٢	لا یجد لہا	لا یجد لہا
"	١٩	لہ جہة	لہ جہة
"	٥٨	تنابیہ	تنابیہ
٢٠٥	٣٧	الحالو	الحابو
٢٠٨	٢٥	بن حسین	بن حسین
"	٣٩	محمد	محمد
٢٠٩	٢٣	مرد ودکا	مرد ودک
"	٢٦	وجود الامین	وجود الامین
"	٣	الترک	الترک
"	٤٢	فرودة	فرودة
"	٥٣	وانزجا	وانزجا
٢١١	٣٧	والکرات	والکرات

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۱۳	۲۲	یحفظ	یحفظا
۲۱۴	۵	انظلم	ذی یلزم
۲۱۵	۲۱	فارتت	فانکفت
″	۲۳	اکرہ	اکرہ
″	۲۴	۶ فکر	الکرہ
″	۴۱	لانجرکہ لا	لانجرکہ لا
۲۱۶	۱۷	المنتع	المتبع
۲۱۷	۸	کیف ان	کیف ان
۲۱۸	۵۸	التحریک آخر	تحریک آخر
۲۱۹	۲۶	۶ یہ	غریبۃ
″	۴۹	فعیل آہ	فعیل آہ
۲۲۰	۵۰	لم یسد الاقبال	لایسد الاقبال
۲۲۱	۲۲	المفاعیل	الفاعیل
۲۲۲	۱	استعمل مجہولا ۲۲۳	استعمل مجہولا ۲۲۳
″	۲۲	الم احولنا	الم تر انا حولنا
″	″	″	عن یمینہ وعن شمالہ
۲۲۳	۱۵	یزاد فیہ	یزاد

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
″	۱۹	دالا بتداء	فالابتداء
″	۱۷	لاضمیر لہ	ولاضمیر لہ
″	۱۹	لمن تبع	لمن تبع
۲۲۴	۱۱	وتنکس	وتنکس
″	۲۶	منصرفا ہو	منصرفا ہو
″	۳۰	دفع ضر	دفع ضر
″	۴۲	ذوالرائی	ذوالرائے
۲۲۵	۲۰	لی التبدیر	الی التبدیر
۲۲۶	۴۵	مستبدیر الرائی	مستبدالرائی
″	۴۶	کبیرا	کبیرا
۲۲۷	۳۲	وتدویر	وتدویر
۲۲۸	۵۳	مکوسا	مکوسا
۲۳۱	۲۱	الحاولۃ	الحاولۃ
″	۳۲	لکونہا	لکونہا
۲۳۳	۴۳	الاقناع	الاقطاع
″	۵۵	لطینا	اطینا
۲۳۶	۳۹	فی الظروف	الی الظروف

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۳۹	۴	نصعا	فطعا
۲۴۳	۴	لایوجد فیہ جمعۃ	لایوجد فیہ جمعۃ
″	۵	الکلیف الرابع	الکلیف الرابع
۲۴۰	۷	خمسہ	خمسہ
″	۳۹	طہیۃ واحدۃ	طہیۃ واحدۃ
″	۴۲	السفن	اسفن
″	۵۱	فیتنفی	فیتنفی
۲۴۴	۴۶	بمعنای فعل	بمعنای الفعل
۲۴۵	۳۵	والکل بتنکیر	والکل بتنکیر
″	۳۶	الی احد الامرین	الی احد الامرین

تمت