UNIVERSAL
LIBRARY
OU_232844
UNIVERSAL
LIBRARY

تمسك بسنة خير من احداث بدعة

مرغمة السنة السنية في مجالس المولودية

قد في المشهور المعزى المنتشر
انطبع بالمطبع الدهلوي نولكشور

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين

سوال مجلس مولود حضرت سید ابرار رسول مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کرنی جیسے کہ اس زمانے مین رواج اسکا شائع و ذائع ہی درست ہی یا نہین جواب درست نہین ہی اسلیے کہ بدعت ہی سوال بدعت کسکو کہتے ہین جواب بدعت اسکو کہتے ہین کہ بعد کامل ہونے دین مبین کے پھر کوئی بات نئی نکالی جاے از قبیل باتون مین سے شمار کیجاوے صراح مین ہی بدعة نو بیرون آوردن رسمی در دین بعد از کمال دین اور مجالس الابرار مین بیچ شرح حدیث اما بعد فان خیر الحدیث کتاب الله تعالى وخير الهدى هدى محمد وشر الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة هذا الحديث من صحاح المصابيح رواه جابر وفي حديث آخر رواه عرباض بن سارية انه عليه السلام قال من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة و

كل بدعة ضلالة کے کہا ہی ان البدعة لها معنیان احدهما لغوی عام وهو
المحدث مطلقا سواء كان من العادات او العبادات والثاني شرعي خاص وهو
الزيادة في الدين او النقصان منه بعد الصحابة بغير اذن من الشارع لا قولا ولا
فعلا ولا صريحا ولا اشارة فانها في الحديثين وان كانت عامة تشتمل جميع
المحدثات لكن عمومها ليس بحسب معناها اللغوي العام بل عمومها بحسب
معناها الشرعي الخاص فلا تتناول العادات اصلا بل تقتصر على بعض
الاعتقادات وبعض صور العبادات لانه عليه السلام لم يبعث لتعليم امر
الدنيا وانما بعث لتعليم امر الدين يدل عليه قوله عليه السلام انتم اعلم بامور
دنياكم فخذوا به انتهى ۱۲ مسائل میں ہی بیچ تعریف بدعت کے في البحر الرائق والامداد
البدعة ما احدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من
علم او عمل او حال بنوع شبهة واستحسان وجعل دينا قويما وصراطا مستقيما
وفي الفتح المبين شرح الاربعين النووية للشيخ ابن الحجر المكي البدعة لغة ما كان
مخترعا على غير مثال سابق وشرعا ما احدث على خلاف امر الشارع ودليله
الخاص والعام وفي شرح المشكوة للقاري ومنه بديع السموات والارض
اي موجدهما نا قلا عن النووي البدعة في الشرع احداث ما لم يكن
في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا في حاشية السيد على المشكوة
وفي شرح السنة للبغوي البدعة ما احدث على غير قياس اصل من اصول
الدين انتهى سوال بدعت کی کی قسم ہیں جواب ۱۲ مسائل میں ہی کہ ہر بدعت جو
کہ ما احدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ

حاجت تقسیم نیست هر بدعت که هست ضلالت ست وکسانیکه تعریف بدعت نزد ایشان باحداث
مالم یکن علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم پس نزد ایشان اقسام بدعت ست یکی بدعت
هدی و دیگر بدعت ضلالت کما قال الجزری فی النهایة البدعة بدعتان بدعة
هدی وبدعة ضلالة فما کان فی خلاف ما امر الله به ورسوله فهو فی حیز
الذم والانکار وما کان واقعا تحت عموم ما ندب الله الیه وحض علیه رسوله
فهو فی حیز المدح انتهی وبعض چنین تقریر کرده اند که معنی بدعت دو ست یکی معنی اعم و دوم معنی
اخص معنی اعم هو المحدث مطلقا عادة او عبادة وهو منقسم باقسامها والمعنی
الاخص غیر منقسم هو معنی شرعی هو الزیادة فی الدین او النقصان منه
الحادثان بعد الصحابة بغیر اذن من الشارع لا قولا ولا فعلا ولا صریحا
ولا اشارة فلا تتناول العادات اصلا بل تقتصر علی بعض الاعتقادات و
بعض صور العبادات فهذا مراده علیه السلام بدلیل قوله علیه السلام علیکم بسنتی وسنة
الخلفاء الراشدین المهدیین من بعدی سوال پنجاه و چهارم بدعت حسنه در شرع جائز
ست یا گناه کدام گناه جواب نزد کسانیکه بدعت منقسم ست بدعت حسنه جائز ست نزد کسانیکه
بدعت منقسم نیست از ایشان حاجت سوال نیست انتهی راقم الحروف عفا الله عنه وعن والدیه کہتا ہی
کہ شرعی معنی مین بدعت سوای سیئہ کے حسنہ ہی ہی نہین بخلاف معنی لغوی کے جیسے کہ اس حدیث مین آیا ہی
عن انس رض قال جاء ثلثة رهط الی ازواج النبی صلی الله علیه وسلم یسئلون
عن عبادة النبی صلی الله علیه وسلم فلما اخبروا بها کانهم تقالوها فقالوا
این نحن من النبی صلی الله علیه وسلم وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما
تاخر فقال احدهم اما انا فاصلی اللیل ابدا وقال الآخر انا اصوم النهار ابدا

وَلَا اُفْطِرُ وَقَالَ الْاٰخَرُ اَنَا اَعْتَزِلُ النِّسَآءَ فَلَا اَتَزَوَّجُ اَبَدًا فَجَآءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اِلَيْهِمْ فَقَالَ اَنْتُمُ الَّذِيْنَ قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا اَمَا وَاللّٰهِ اِنِّيْ لَاَخْشَاكُمْ لِلّٰهِ وَ
اَتْقَاكُمْ لَهٗ لٰكِنِّيْ اَصُوْمُ وَاُفْطِرُ وَاُصَلِّيْ وَاَرْقُدُ وَاَتَزَوَّجُ النِّسَآءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ
سُنَّتِيْ فَلَيْسَ مِنِّيْ سو دیکھو حضرت نے ہرگز نہ پسند رکھا اور نہ اجازت دی زیادتی وکمی کرنیکی عبادت
مین طریقہ ماثورہ پر اور بصاف فرمایا کہ مَنْ اَحْدَثَ فِيْ اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ
رَدٌّ اور فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِيْ فَلَيْسَ مِنِّيْ اور كُلُّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ
ضَلَالَةٌ اور بدیہی ہی یہ امر کہ نتیجہ اسکا کل محدث ضلالۃ ہوا سو ثابت ہوگیا یہ امر کہ لَا شَيْءَ مِنَ
الضَّلَالَةِ بِهِدَايَةٍ فَلَا شَيْءَ مِنَ الْمُحْدَثِ بِهِدَايَةٍ بس اب مصرح ہوگیا یہ امر کہ نہین ہی
حسن بدعت مین معنی شرعی کرکے بلکہ صرف ضلالت اور قباحت اسمین ہی کہ وہ موجب نکال اور
وبال کا ہی اور نہین بدعت حسنہ کی کچھ اصل شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوۃ والسلام مین جسطور
پر یہ لوگ سمجھتے ہین مگر بدعت سیئہ اور موافق ہی اس قول ہمارے کے قول صاحب بحر الرائق
اور اون صاحبون کا جو معنی بدعت کے اعم اور اخص بیان کرتے ہین کما مر مجالس الابرار مین ہی
وَعِنْدَ الْاِسْتِقْرَآءِ لَا تُوْجَدُ تِلْكَ الْبِدْعَةُ الْغَيْرُ السَّيِّئَةِ فِي الْعِبَادَاتِ الْمَحْضَةِ
كَالصَّوْمِ وَالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ وَقِرَآءَةِ الْقُرْاٰنِ وَاَوْصَافِ كُلٍّ مِنْهَا بَلْ [illegible]
الْبِدْعَةُ فِيْهَا اِلَّا سَيِّئَةً انتہی اَقُوْلُ وَالذِّكْرُ وَالتَّذْكِيْرُ وَالْوَعْظُ وَالنَّصِيْحَةُ
كُلٌّ مِنْهَا اَيْضًا مِنَ الْعِبَادَاتِ الْمَحْضَةِ اور اقامت سنت مین ہی اقول معنی شرعی بدعت بر
بعض علما بلکہ بر بعض اکابر مخفی ماندہ و بر بعضی دیگر مثل صاحب طریقہ محمدیہ و سیرت احمدیہ و صاحب مجمع البحار
و من وافقہا منکشف گشت ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ و معنی شرعی آن محدث فی الدین
ست ما لیس منہ و در طریقہ محمدیہ معنی شرعی بدعت اینچنین گفتہ هِيَ الزِّيَادَةُ فِي الدِّيْنِ اَوِ

اَوِ النُّقْصَانُ مِنْهُ اَحْدَاثًا بَعْدَ عَصْرِ الصَّحَابَةِ بِغَيْرِ اِذْنٍ مِّنَ الشَّارِعِ لَا قَوْلًا
وَّلَا فِعْلًا لَا صَرِيحًا وَّلَا اِشَارَةً وَمَآل [illegible] یکیست پس لفظ بدعت از منقولات شرعیه است مثل
صوم و صلوٰة و دیگر منقولات شرعیه معنی شرعی منقول الیه به بیان صاحب شرع صلی الله علیه وسلم دریافت
شد و معنی لفظ بدعت هم به بیان او صلی الله علیه وسلم معلوم گشته و در حدیث صحیح ست کُلُّ مُحْدَثَةٍ
بِدْعَةٌ مراد از محدث در دین ست مَالَیْسَ مِنْهُ و در حدیث دیگر هست مَنْ اَحْدَثَ فِیْ
اَمْرِنَا هٰذَا مَالَیْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ مراد از امر دین ست محدث بدین معنی بدعت شرعیه است
و همیشه ضلالت ست گاهی حسن و محمود نیست زیرا که خلاف امر الله و رسوله ست و اگر نه محدث در
دین مَالَیْسَ مِنْهُ نخواهد بود و در حیز ذم و انکار و ضلال و هرگز واقع تحت عموم ما ندب الله تعالی
الیه و حض علیه رسوله نی و گرنه محدث در دین غیر دین نخواهد بود چنانکه ظاهر ست پس لفظ بدعت
در اصطلاح تخاطب در معنی شرعی حقیقت ست در معنی مطلق محدث یعنی معنی لغوی مجاز خواهد بود
و معنی مجازی با وجود صحت حقیقی صحیح نیست زیرا که قرینه مانعه از اراده معنی حقیقی شرط مجاز ست پس لفظ
بدعت که در حدیث مذکور بمعنی محدث فی الدین ست مالیس منه و باقی بر عموم و کلیت خود غیر مخصوص
البعض است پس کلیت کبری مثبت بلکه ثابت ست فی نفسه و منع آن بنا بر اراده معنی لغوی که بدین
معنی منقسم به بدعت حسنه و ضلاله است بنای فاسد بر فاسد و ضلالت ست بر ضلالت در طیبی ست
اَلْبِدْعَةُ کُلُّ شَیْءٍ عُمِلَ عَلٰی غَیْرِ مِثَالٍ وَفِی الشَّرْعِ مَا لَمْ یَکُنْ فِیْ عَهْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اِلٰی اٰخِرِ مَا قَالَ و برین وارد میشود که تا وقتیکه گفته نشود احداث ما لم یکن
فی العهد المذکور من الدین فی الدین بر عموم گذاشته شود بودن مذکور معنی شرعی بدعت ممنوع ست
زیرا که مثبت وضع شرعی غلبه استعمال ست چنانکه ظاهر ست و خواهد آمد و بدون تقیید مذکور غلبه
استعمال ثابت نیست زیرا که بدون تقیید شامل ست محدثات حسنه را و غلبه استعمال در محدثات

سیئہ ست پس حق در معنی شرعی بدعت ہمان ست کہ سابق ذکر کردیم آری معنی مذکور اخیر طیبی اگر
اصطلاحی گویند لامشاحۃ فیہ و این معنی بمعنی لغوی برابر اند در عدم ارادہ در کلام شارع اور بعد
اسکے بیچ رد قول اوس شخص کے کہ کہا اوسنے عبارت حدیث عام مخصوص البعض ست لکھتے ہین عبارت
حدیث عام ست باقی بر عموم خود غیر مخصوص البعض ست چنانکہ الکنون دریافتی تخصیص البعض مبنی ست
بر ارادہ غیر معنی شرعی و این غیر مراد ست چنانکہ الکنون گذشت پس با وجود صحت معنی شرعی اگذاشتہ
غیر معنی شرعی گرفتن باز بنا بر صحت کلام افصح عرب و عجم صلی اللہ علیہ و سلم حمل بر تخصیص کردن کار کی
وبعد ازین در تحت عبارت قاضی عیاض كُلُّ مَا أُحْدِثَ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَهُوَ بِدْعَةٌ إِلَى أَنْ قَالَ فَمَا وَافَقَ أَصْلًا مِّنَ السُّنَّةِ أَوْ يُقَاسُ عَلَيْهَا فَهُوَ مَحْمُودٌ
وَمَا خَالَفَ أُصُولَ السُّنَنِ فَهُوَ ضَلَالٌ کہ مدعی اپنے اثبات دعوی کے لیے لایا ہی ردا
علیہ لکھتے ہین **اقول** ہمین ست معنی لغوی لفظ بدعت بزیادت قید بعدیت و باین معنی منقسم ست
بمحمود و ضلالت و قاضی عیاض و شیخ محقق دہلوی رحمہما اللہ تعالی ازان فریق اند کہ معنی شرعی و نقل
شرعی این لفظ بر آنہا مخفی ماند چنانکہ کلام ایشان دلیلی ست بران و حق اینست چنانکہ بر فریق دوم
منکشف گشتہ کہ لفظ بدعت از منقولات شرعی ست و نمی باشد مگر ضلالت پس محدث در دین عرفا در دین
ہمان ست کہ مخالف اصول سنن ست و آنچہ موافق اصلی باشد از اصول سنت یا قیاس بدان اگرچہ در
ظاہر و باعتبار فعل حادث ست فاما باعتبار موافقت اصول سنت و قیاس بران محدث در دین غیر
دین نیست در حقیقت و داخل اصول سنت و اصل مقیس علیہ ست انتہی اور اسی کتاب کو میں
دوسری جگہ بیچ رد قول مدعی کے کہ کہا اوسنے کہ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنِ الشَّافِعِيِّ فِي
كِتَابِ الْمَنَاقِبِ الْمُحْدَثَاتُ مِنَ الْأُمُورِ ضَرْبَانِ مَا يُحْدَثُ مِمَّا يُخَالِفُ كِتَابًا أَوْ
سُنَّةً أَوْ أَصْلًا أَوْ إِجْمَاعًا فَهَذِهِ بِدْعَةُ ضَلَالَةٍ وَمَا أُحْدِثَ فِي الْخَيْرِ لَا خِلَافَ فِيهِ

بواحدٍ من المذكورات فهذه امور محدثة غير مذمومة قال عمر رض في قيام شهر
رمضان نعمت البدعة هذه يعني انها محدثة لم تكن واذا كانت ليس فيها رد لما مضى
لکھتے ہین بر متتبع احادیث مخفی نیست کہ قیام شہر رمضان مرغوب صاحب شرع بود صلی اللہ علیہ وسلم
ولیکن چون شوق صحابہ بسیار دید بخوف نزول حکم وجوب شفقۃ علی الامۃ از سعادت خانہ خود بعد ادای
سہ شب بیرون تشریف نیاوردند و متوقف ماند تا زمان خلافت حضرت عمر رض و چونکہ حضرت رب العالمین
جل شانہ را تراویح مرغوب حبیب خود صلی اللہ علیہ وسلم منظور بود حسن آن در قلب حضرت عمر رض القا فرمود
چون حضرت ممدوح دانستند کہ آن خوف نزول حکم وجوب حالا نیست بہ سبب انقطاع وحی مرغوب
حبیب اللہ و حبیب خود احیا کرد و اجرا فرمود الی یومنا ہذا باقی ست پس چونکہ در زمان نبوت پیدا
شدہ بود و بجہت مانع تا یک مدت بدون نص متوقف ماند باز ظہور گرفت نظر باین معنی در محدث
بودن وی بمعنی اللغوی ہم فتور ست و بتحقیق مدح ہذا نعمت البدعۃ ہذہ فرمود حاصل آنکہ تراویح کہ
غیر محدث ست در حقیقت چون نظر کسانیکہ بعد از وجود اول آن بشرف ایمان رسیدند و قصہ
آنہم از کسی نشنیدند محدث بود تشبیہ بمحدث واقع گشت پس لفظ بدعت کہ موضوع برای مشبہ بہ است
بر مشبہ اطلاق کرد و قرینہ بران قائم فرمودند چنانکہ رایت اسدا یرمی پس درین قول اطلاق اسمی ست کہ
موضوع برای محدث مذموم ست در شرع بر غیر محدث حقیقی شبیہ بمحدث حقیقی در صورت نہ در مذمومیت مشبہ بہ
را در اطلاق خود بفعل مدح تدارک فرمود پس این قول حضرت عمر رض ہرگز نمیخواہد کہ بدعت در شرع منقسم
باشد بامور محمودہ چنانکہ اطلاق لفظ اسد بر رجل شجاع نمیخواہد کہ اسد باعتبار معنی اللغوی دو قسم باشد یکی
حیوان مفترس و دیگر رجل شجاع الا در اصطلاح بعض متاخرین از محدثین و مقلدان شان ولا مشاحۃ
فی الاصطلاح ولا انکار علیہ الا آنکہ عدم اصطلاح مذکور چنانکہ فقیہ کامل فی الدین حضرت امام شافعی
در قول خود ہیچگونہ ازین اطلاق تحاشی فرمود و مقسم امور محمودہ محدثات از امور گردانیدند بدعت کما مر او

والیق بتعظیم شرع وصاحب شرع ست صلی اللہ علیہ وسلم الکون اطلاقات صاحب شرع صلی اللہ علیہ وسلم بشنو کہ چگونہ
بر محدثات قبیحہ اطلاق لفظ بدعت فرمودہ اند حدیث اول إِذَا ظَهَرَ الْفِتَنُ أَوْ قَالَ
الْبِدَعُ وَسُبَّ أَصْحَابِي فَلْيُظْهِرِ الْعَالِمُ عِلْمَهُ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ رَوَاهُ الْخَطِيبُ فِي جَامِعِهِ ودلالت ہمین وعید شدید
باعث شد بر اظہار آنکہ مجلس مولود معہود مخصوص بدعت سیئہ ست چنانکہ علمای حقانیین ربانیین
بدان تصریح فرمودہ اند وازین حدیث قیاس حال آنکس باید کرد کہ این بدعت سیئہ را حق گوید و
مقابلان خود را تکفیر می نماید حدیث دوم كُلُّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ
واین قیاسی ست منطقی اقترانی از شکل اول وضرب اول بی قصد وبی ارادہ اصطلاح منطق بطوریکہ
بعضی آیات قرآنی وبعضی احادیث بوزن عروضی شعر وقافیہ یافتہ شدہ اند چنانکہ در کتب عروض مذکور
ست بر لسان شارع جاری گشتہ وتکرار حد اوسط بملاحظہ معنی شرعی ست مر لفظ بدعت را ومراد از
محدث در صدر حدیث غیر دین محدث در دین ست چنانکہ در حدیث دیگر تصریح بدان گذشت وقول
بمنع کلیت کبری کمال سوء ادب ست بشرع نعوذ باللہ من ذلک کما لا یخفی حدیث سوم مَا
ظَهَرَ أَهْلُ الْبِدَعِ إِلَّا أَظْهَرَ اللهُ فِيهِمْ حُجَّةً عَلَى لِسَانِ مَنْ شَاءَ مِنْ خَلْقِهِ رَوَاهُ الْحَاكِمُ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اللّٰهُمَّ أَدْخِلْنَا فِي عُمُومِ مَنْ شَاءَ حدیث چہارم أَهْلُ الْبِدَعِ شَرُّ
الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ رَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ حدیث پنجم أَصْحَابُ الْبِدَعِ كِلَابُ أَهْلِ النَّارِ
رَوَاهُ أَبُو حَاتِمٍ اللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْنَا مِنْ أَهْلِ الْبِدَعِ حدیث ششم عَمَلٌ قَلِيلٌ فِي سُنَّةٍ
خَيْرٌ مِنْ عَمَلٍ كَثِيرٍ فِي بِدْعَةٍ رَوَاهُ الرَّافِعِيُّ مثلا دو رکعت نفل بمحافظت سنن فضائل است
از ہزار رکعت نفل بترک تعدیل ودیگر مکروہ کہ بدعت ست حدیث ہفتم مَنْ وَقَّرَ صَاحِبَ
الْبِدْعَةِ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ رَوَاهُ الطَّبَرَانِيُّ حدیث ہشتم

ابى الله ان يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته رواه البيهقي و ابن ابي العاصم
حديث نهم اذا مات صاحب البدعة فقد فتح في الاسلام رواه الخطيب و
الديلمي حديث دهم ان الله حجب التوبة عن كل صاحب بدعة حتى يدع بدعته
رواه البيهقي حديث يازدهم ان الاسلام ليشيع ثم تكون له فترة فمن كانت
فترته الى غلو وبدعة فاولئك اهل النار رواه الطبراني حديث دوازدهم
لا يقبل الله لصاحب بدعة صلوة ولا صوما ولا صدقة ولا حجا ولا عمرة
ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا ويخرج من الاسلام كما يخرج الشعرة من العجين
رواه البيهقي ❊ چه تشدید شدید ست درین احادیث العیاذ بالله این احادیث در صواعق ست و اگر
کتب احادیث دیگر تتبع کرده شود بسیار بهم رسد آینده و منصف طالب آخرة را گمان می برم که اگر مساهله
نکند و غور نماید مخفی نخواهد ماند که لفظ بدعت از منقولات شرعی ست بمعنی غیر دین محدث فی الدین
چنانکه در دیگر حدیث فرموده از من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد زیراکه تبادر
ازین محدثات همین ست و آن محدثات در دین از غیر دین ست و تبادر از علامات حقیقت ست کما بین
فی محله و برین تقدیر کل بدعة ضلالة عام باقی بر عموم خود ست و اراده محدث مطلق و حمل بر
تخصیص عام بعید از فهم خواص ست قوله هذا آخر كلام الشافعي وهذا آخر كلام
الشيخ محيي الدين النووي في كتاب تهذيب الاسماء واللغات وذكر الشيخ
عبد الرؤف المناوي في شرح الجامع الصغير تحت قوله عليه السلام
ابى الله ان يقبل عمل صاحب بدعة ان البدعة غلبت على ما لم يشهد
الشرع بحسنه وعلى ما خالف اصول اهل السنة والجماعة في العقائد
وذلك هو المراد بالحديث لايراده في حيز التحذير والذم واما ما يحمده

العقلِ ولا یا انہ اصولُ الشرعِ فحسنٌ اقول غلبہ استعمال لفظ بدعت در فعل مذموم

کہ عبارت از بدعت سیئہ ست بدان مرتبہ کہ در احادیث دوازدہ گانہ از لفظ بدعت ہمین محدث مذموم

مراد ست لا یراد ہ فی حیّزِ التحذیرِ والذمّ پس این محدث ومذموم یا از نفس لفظ بدعت بدون

اعتبار ملاحظہ تخصیص بر تقدیر عموم بدون ملاحظہ واعتبار تقیید بر تقدیر اطلاق مفہوم ومراد باشد یا بعد

اعتبار ملاحظہ تخصیص وتقیید بر احتمال ثانی غلبہ استعمال او در معنی مذکور اثر متحقق نشد ووجود غلبہ استعمال

وعدم آن یکسان وبرابر گردید والمفروض خلافہ پس احتمال اول متعین گشت وبرین تقدیر احتمال باز

قول بتخصیص حدیث کلُّ بدعۃٍ ضلالۃٌ قول بتحصیل حاصل ست پس باطل خواہد بود وباید دانست کہ

صاحب شرع صلی اللہ علیہ وسلم محدث فی الدین از غیر دین را کہ مذموم ست بلفظ بدعت دوازدہ بار

در احادیث مذکورہ تعبیر فرمودہ ودوازدہ احکام بیان فرمود ونیز حقیقت ومعنی مراد لفظ بدعت در

حدیث دیگر کہ من احدث فی امرنا ھذا ما لیس منہ فھو ردٌّ بیان وحکم مردود ست

آن افادہ فرمود پس حال لفظ بدعت حال لفظ صلوٰۃ ست مثلا کہ حقیقت ومعنی مراد لفظ صلوٰۃ

در شرع با احکام آن در احادیث متعددہ بیان فرمودہ اند حاصل آنہا اینکہ الصلوٰۃ کذا واحکامہا

کذا وتصریح نفرمودہ اند کہ لفظ صلوٰۃ را از معنی لغوی بدین معنی شرعی نقل فرمودہ ایم پس چنانکہ از غلبہ

استعمال لفظ صلوٰۃ وبیان معنی مراد واحکام آن نقل شرعی آن ثابت گشت ہم چنین لفظ بدعت ست

ومعنی شرعی بدعت بدان مرتبہ شایع ست کہ در کتب لغت ملحق بامعنی لغوی کردہ ہمراہ دیگر معانی لغوی

در کتب لغت بیان میکنند چنانکہ در قاموس ست والبدعۃُ بالکسرِ الحدثُ فی الدینِ

بعدَ الاکمالِ او ما استُحدِثَ بعدَ النبیِّ صلی اللہ علیہ وسلم من الاھواءِ

والاعمالِ با دیگر معانی لغوی کہ دران مذکور ست واز بیان صاحب قاموس دریافت شد کہ در

حدیث من احدث فی امرنا ھذا ما لیس منہ فھو ردٌّ بیان معنی شرعی لفظ

بدعت ست وحکم آن و نیز ازین تحقیق واضح گشت که مؤلف رساله کلام شیخ عبد الرؤف مناوی
را که برای سند خود آورده آن سند ماست و مبطل فهمید او بحیث لا یشعر انتهی اور دوسری جگه اسی کتاب
مذکور مین بیچ رد قول مدعی کے لکھا ہی **قوله** ولا یمنع من کون الحدیث عامًا
مخصوصًا قوله کل بدعة مؤکدًا بکل بل یدخله التخصیص مع ذلک کقوله تعالی
تدمر کل شیء **اقول** مانع از تخصیص لفظ کل نمیگویند چنانکه درین قول حق تعالی والله
خلق کل شیء و قول حق تعالی واوتیت من کل شیء هم تخصیص واقع ست بلکه چون بدعت
سیئه از لفظ بدعت مراد ست به یکی از دو وجه که مذکور شد باز محل و مقام تخصیص باقی نماند بخلاف لفظ
کل شیء که در اشیائیکه تدمیر آنها واقع میشود شایع و غالب الاستعمال نیست تا ابتدا اشیاء مذکوره
ازان مراد می شد بلکه ابتدا از هر شیء مفهوم میشود و در ملاحظهٔ ثانی که بر تقدیر عموم بلا تخصیص کلام
صادق نمیشود بعض اشیائیکه فعل تدمیر آنها نگردد بتخصیص و اخراج کرده باقی ازان مراد داشته
فافترقا انتهی اور اسی مین دوسری جگه تحت قول قائل لکھا ہی **قوله** وتقیید بدعت بضلالت
وتوصیف آن بعدم رضای خدا جل و علا و رسول وی صلی الله علیه وسلم درین قول ومن ابتدع
بدعة ضلالة لا یرضاه الله ورسوله الحدیث اشاره ست بسوی آنکه بدعت بر لسان شارع
بدعت ضلاله ست و خدا جل شانه و رسول صلی الله علیه وسلم ازان ناراضی اند و مخالف شرع و سنت ست
نه آنکه خیر ست و نافع در دین و داخل در عمومات شرعیه از کتاب و سنت که آن هدایت محض ست انتهی
اقول بوجوه ثابت شده که لفظ بدعت از منقولات شرعیه ست مثل صلوة و زکوة و غیرهما پس در اصطلاح
متکلم بدینی در عرف شرع از لفظ بدعت معنی لغوی مراد داشتن و حمل بر مجاز کردن با وجود صحت حقیقت
غیر جائز ست ما دام امکن العمل بالمعنی الحقیقی سقط المعنی المجازی لانه مستعار
والمستعار لا یزاحم الاصل نور الانوار بنا علیه لازم آمد که اضافت بدعت بضلالت اضافت بیانی

ست بروایت ترکیب اضافی وصفه کاشفه ست بروایت ترکیب توصیفی تقیید در صورت ست و عدم تقیید
در معنی چنانکه توصیفه، آن جمله فعلیه بیان صفت کاشفه یعنی هر بدعت در شرع غیر مرضی ست نزد شارع اشارة
ست بآنکه بدعت همیشه مذموم ست بر لسان حضرت شارع و ضلالت که خدا جل شانه و رسول وی صلی الله علیه وسلم
ازان همیشه ناراضی اند و مخالف شرع و سنت ست دائماً نه آنکه بعض آن در شرع خیر ست و نافع در دین و نیز
داخل نیست در عمومات شرعیه از کتاب و سنت و نه آن هدایت ست هیچ گونه و نهی مَنِ ابْتَدَعَ مِنْ اَحَدٍ شَیْئًا
ست چنانکه درین آیه کریمه اِبْتَدَعُوْهَا مَا كَتَبْنٰهَا عَلَیْهِمْ قاضی ثناء الله در ارشاد الطالبین
کے ترجمہ مین لکھتے ہین بدانکه هر عبادت که موافق سنت ست مفید تر ست برائے ازاله رزالت نفس و تصفیه عناصر و حصول
قرب الهی لهذا از بدعت حسنه مثل بدعت قبیحه اجتناب میکند که رسول صلی الله علیه وسلم فرمود کُلُّ مُحْدَثَةٍ
بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ پس نتیجه این حدیث آنست که کُلُّ مُحْدَثَةٍ ضَلَالَةٌ و بدیهی ست که
لَا شَیْءَ مِنَ الضَّلَالَةِ بِهِدَایَةٍ فَلَا شَیْءَ مِنَ الْمُحْدَثَةِ بِهِدَایَةٍ و نیز در حدیث آمده ست اِنَّ
الْقَوْلَ لَا یُقْبَلُ مَا لَمْ یُعْمَلْ بِهٖ وَكِلَاهُمَا لَا یُقْبَلَانِ بِدُوْنِ النِّیَّةِ وَالْقَوْلُ وَالْعَمَلُ وَالنِّیَّةُ
لَا تُقْبَلُ مَا لَمْ تُوَافِقِ السُّنَّةَ و چون اعمال غیر مطابق سنت مقبول نباشد ثواب بران مرتب نشود انتهی
اور خلاف کرنا سنت سے اور مرتکب ہونا بدعت کا نہین ہی مگر بسبب اہانت سنت کے یا بسبب بادبی کرنیکے
ہمین حضرت پر اور یه دونون امر مردود ہین پس اس لیے فرمادیا آپ نے کہ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِیْ فَلَیْسَ
مِنِّیْ خواه اہانة ہو یا تزہداً سو اب دیکھو کہان سے ثابت ہوا حسن بدعت مین سوا ظلمت و ضلالت کے
اسی کو سعدی رحمة الله علیه فرماتے ہین بیت بزہد و ورع کوش و صدق و صفا + و لیکن میفزا
بر مصطفی + اور وہ جو بعضے علمانے بدعت کو حسنه کہا ہی سو وه نزاع لفظی ہی جسکو ہم سنت حکمیه
کہتے ہین اوسکو وہ بدعت حسنه کہتے ہین سو یه مجلس مذکور اوس قبیل سے نہین ہی انہین سے ایک صاحب نہایه
ہین چنانچہ کہتے ہین اَلْبِدْعَةُ بِدْعَتَانِ بِدْعَةُ هُدًى وَبِدْعَةُ ضَلَالٍ فَمَا كَانَ فِیْ خِلَافِ

ما امر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز الذم والانكار وما كان واقعا
تحت عموم ما ندب الله تعالى وحض عليه رسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز
المدح وما لم يكن له مثال موجود كنوع الجود والسخاء وفعل المعروف فهو من
الافعال المحمودة ولا يجوز ان يكون ذلك في خلاف ما ورد الشرع به لان النبي
صلى الله عليه وسلم قد جعل له في ذلك ثوابا فقال من سن سنة حسنة كان
له اجرها واجر من عمل بها وقال في ضده من سن سنة سيئة كان عليه
وزرها ووزر من عمل بها وذلك اذا كان في خلاف ما امر الله تعالى به ورسوله
صلى الله عليه وسلم ومن هذا النوع قول عمر نعمت البدعة هذه لما كانت
من افعال الخير وداخلة في حيز المدح سماها بدعة ومدحها لان النبي صلى
الله عليه وسلم سنها لهم وانما صلاها ليالي ثم تركها ولم يحافظ عليها ولا جمع الناس
لها ولا كانت في زمن ابي بكر وانما عمر جمع الناس عليها وندبهم اليها
فبهذا سماها بدعة وهي على الحقيقة سنة لقوله عليه السلام عليكم
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وقوله اقتدوا بالذين من بعدي
ابي بكر وعمر وعلى هذا التاويل يحمل الحديث الآخر كل محدث بدعة انما
يريد ما خالف اصول الشريعة ولم يوافق السنة واكثر ما يستعمل البدعة عرفا
في الذم انتهى سو دیکھو صاحب نہایہ نے اوسی امر کو جسکو علمای محققین سنت حکمیہ کہتے ہین
حسنہ کہا یعنی اوس امر کو جو نظیر اوسکا زمانہ خیر نشان مین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا یا اوس
امر کہ مندوبیت او تخصیص شارع علیہ السلام سے واقع ہوئی تھی اور اجرا اوسکا کسی جہت سے نہوا ہو
مثل تراویح کے کہ مرغوب حضرت علیہ السلام کی تھی مگر بسبب زیادتی شوق صحابہ کے کہ خوف تھا

اوسمین وجوب کا سو حضرت نے تین شب ادا کرنے کے بعد اوسکو موقوف کیا اور حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت
تک یون ہی رہا پھر حضرت عمرؓ کی خلافت مین اجرا اسکا بخوبی ہوا سو فرمانا حضرت عمر کا اسکو نعمت البدعة
کر کے بحسب معنی لغوی اصطلاحی کے ہی کہ امر مقرر عند البعض یا بحسب نظر اون لوگون کے ہی کہ بعد وجود
اول اوسکے سے مشرف بایمان ہوئے اور حقیقت سے اوسکی غافل تھے کہ امر اور ہمارے
حق مین یہ سنت اللہ ہی بموجب ارشاد ہدایت بنیاد حضرت علیہ السلام کے اِقْتَدُوا بِالَّذِيْنَ
مِنْ بَعْدِيْ اَبِيْ بَكْرٍ وَعُمَرَ سو نہین ہی یہ مراد اور مثل اسکے مگر سنت حکمیہ اور بدعت کہنا
ایسے امور کا صرف ساتھ ایک کے دو اعتبارون مذکور سے ہی نہ یہ کہ جس کام کو لوگون نے
اپنے ذہن مین اچھا ٹھہرالیا اور اصل اوسکی کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے خواہ پائی
جاوے یا نہ پائی جاوے وہ بدعت حسنہ ہی اور جو حدیث مین آیا ہی مَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ
حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ حَسَنٌ اور کہا لَا تَجْتَمِعُ اُمَّتِيْ عَلَى الضَّلَالَةِ اور مَنْ سَنَّ
فِي الْاِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهٗ اَجْرُهَا وَاَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ اَنْ يَّنْقُصَ
مِنْ اُجُوْرِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ سَنَّ فِي الْاِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا
وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا الحدیث سو بیان اسکا یہ ہی کہ الف لام حدیث اول مین عہدی ہی
نہ استغراقی اور نہین تو سب مسلمانون کا مشرق سے مغرب تک اور جنوب سے شمال تک بلا خلاف
کسی ایک کے ادنی سے اعلی تک تحسین اوسکی چاہیے اور یہ امر غیر ممکن ہی مجالس الابرار مین ہی
فَاِنْ قِيْلَ قَدِ اعْتَادَ كَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ اَنْ يَّسْتَدِلُّوْا عَلٰى عَدَمِ كَرَاهَةِ مَا اعْتَادُوْهُ
مِنَ الْبِدْعَةِ بِحَدِيْثٍ شَاعَ بَيْنَهُمْ وَهُوَ مَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ
اللّٰهِ حَسَنٌ وَمَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ قَبِيْحًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ قَبِيْحٌ هَلْ يَصِحُّ هٰذَا
الْاِسْتِدْلَالُ مِنْهُمْ اَمْ لَا فَالْجَوَابُ عَلٰى مَا ذَكَرَهٗ بَعْضُ الْفُضَلَاءِ اَنَّ هٰذَا الْاِسْتِدْلَالَ

ما أمر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز الذم والإنكار وما كان واقعا تحت عموم ما ندب الله تعالى وحض عليه رسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز المدح وما لم يكن له مثال موجود كنوع الجود والسخاء وفعل المعروف فهو من الأفعال المحمودة ولا يجوز أن يكون ذلك في خلاف ما ورد الشرع به لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد جعل له في ذلك ثوابا فقال من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها وقال في ضده من سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها وذلك إذا كان في خلاف ما أمر الله تعالى به ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن هذا النوع قول عمر نعمت البدعة هذه لما كانت من أفعال الخير وداخلة في حيز المدح سماها بدعة ومدحها لأن النبي صلى الله عليه وسلم سنها لهم وإنما صلاها ليالي ثم تركها ولم يحافظ عليها ولا جمع الناس لها ولا كانت في زمن أبي بكر وإنما عمر جمع الناس عليها وندبهم إليها فبهذا سماها بدعة وهي على الحقيقة سنة لقوله عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وقوله اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر وعلى هذا التأويل يحمل الحديث الآخر كل محدثة بدعة إنما يريد ما خالف أصول الشريعة ولم يوافق السنة وأكثر ما يستعمل المبتدع عرفا في الذم انتهى سو دیکھو صاحب نہایہ نے اوسی امر کو جسکو علمای محققین سنت حکمیہ کہتے ہین حسنہ کہا یعنی اوس امر کو جو نظیر اوسکا زمان خیر نشان مین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا یا اوس امر مندوبیت اور تخصیص شارع علیہ السلام سے واقع ہوئی تھی اور اجرا اوسکا کسی جہت سے نہوا ہو مثل تراویح کے کہ مرغوب حضرت علیہ السلام کی تھی مگر بسبب زیادتی شوق صحابہ کے کہ خوف تھا

اوسمین وجوب کا سو حضرت نے تین شب ادا کرنے کے بعد اوسکو موقوف کیا اور حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت
تک یون ہی رہا پہر حضرت عمرؓ کی خلافت مین اجرا اسکا باخوبی ہوا سو فرمانا حضرت عمر کا اسکو نعمت البدعة
کرکے بحسب معنی لغوی اصطلاحی کے ہی کا ہو مقرر عند البعض یا بحسب نظر اون لوگون کے ہی کہ بعد وجود
اول اوسکے سے مشرف بایمان ہوئے اور حقیقت سے اوسکی غافل تھے کما مر اور ہمارے
حق مین یہ سنت اللہ ہی بموجب ارشاد ہدایت بنیاد حضرت علیہ السلام کے اِقْتَدُوا بِالَّذِيْنَ
مِنْ بَعْدِيْ اَبِيْ بَكْرٍ وَّعُمَرَؓ سو نہین ہی یہ امر اور مثل اسکے مگر سنت حکمیہ اور بدعت کہنا
ایسے امور کا صرف ساتھہ ایک کے دو اعتبارون مذکورہ سے ہی نہ یہ کہ جس کام کو لوگون نے
اپنے ذہن مین اچھا ٹھہرالیا اور اصل اوسکی کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے خواہ پائی
جاوے یا نہ پائی جاوے وہ بدعت حسنہ ہی اور جو حدیث مین آیا ہی مَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ
حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ حَسَنٌ اور کہا لَا تَجْتَمِعُ اُمَّتِيْ عَلَى الضَّلَالَةِ اور مَنْ سَنَّ
فِي الْاِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهٗ اَجْرُهَا وَاَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ اَنْ يَّنْقُصَ
مِنْ اُجُوْرِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ سَنَّ فِي الْاِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا
وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا الحديث سو بیان اسکا یہ ہی کہ الف لام حدیث اول مین عہدی ہی
نہ استغراقی اور نہین تو سب مسلمانون کا مشرق سے مغرب تک اور جنوب سے شمال تک بلاخلاف
کسی ایک کے ادنی سے اعلی تک تحسین اوسکی چاہیے اور یہ امر غیر ممکن ہی مجالس الابرار مین ہی
فَاِنْ قِيْلَ قَدِ اعْتَادَ كَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ اَنْ يَّسْتَدِلُّوْا عَلٰى عَدَمِ كَرَاهَةِ مَا اعْتَادُوْهُ
مِنَ الْبِدْعَةِ بِحَدِيْثٍ شَاعَ بَيْنَهُمْ وَهُوَ مَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ
اللّٰهِ حَسَنٌ وَمَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ قَبِيْحًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ قَبِيْحٌ هَلْ يَصِحُّ هٰذَا
الْاِسْتِدْلَالُ مِنْهُمْ اَمْ لَا فَالْجَوَابُ عَلٰى مَا ذَكَرَهٗ بَعْضُ الْفُضَلَاءِ اَنَّ هٰذَا الْاِسْتِدْلَالَ

لا يصح والحديث حجة عليهم لا لهم لانه بعض حديث موقوف على ابن مسعود رواه
احمد والترمذي والطبراني والطيالسي وابو نعيم هكذا ان
الله تعالى نظر في قلوب العباد فاختار محمدا فبعثه برسالته ثم نظر في قلوب العباد
فاختار له اصحابا فجعلهم انصار دينه ووزراء نبيه فما راه المسلمون حسنا
فهو عند الله حسن وما راه المسلمون قبيحا فهو عند الله قبيح ولا شك ان
اللام في المسلمين ليس لمطلق الجنس لان الحديث حينئذ مخالف لقوله عليه
السلام ستفترق امتي على ثلث وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة
لان كلا من فرق الامة مسلم يرى مذهبه حسنا فيلزم ان لا يكون
فرقة في النار وكذا بعض المسلمين يرى شيئا حسنا وبعضهم يرى قبيحا فيلزم ان
لا يتميز الحسن من القبيح بل هو اما للعهد والمعهود ما ذكر في قوله و
اختار له اصحابا فيكون المراد بالمسلمين الصحابة فقط او لاستغراق خصائص
الجنس فيراد بالمسلمين اهل الاجتهاد الذين هم الكاملون في صفة الاسلام
صرفا للمطلق الى الكمال لان المطلق عند عدم القرينة ينصرف الى الفرد
الكامل وهو المجتهد فيكون المعنى ما راه الصحابة واهل الاجتهاد حسنا
فهو عند الله حسن وما راه الصحابة واهل الاجتهاد قبيحا فهو عند
الله قبيح ويجوز ان يكون للاستغراق الحقيقي فيكون المعنى ما راه جميع
المسلمين حسنا فهو عند الله حسن وما راه جميع المسلمين قبيحا فهو عند
الله قبيح وما اختلف فيه فالعبرة حينئذ للقرون المشهود لهم بالخير لا للقرون
المشهود لهم بالكذب وعدم الاعتماد في قوله عليه السلام خير القرون قرني الذين

بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفشو الكذب فلا تعتمد على أقوال
وأفعالهم ومثله قوله عليه السلام لا تجتمع أمتي على الضلالة فإن المراد بالأمة
في هذا الحديث أهل الإجماع الذي هو كل مجتهد ليس فيه فسق ولا بدعة
أصلا لأن الفسق يورث التهمة ويسقط العدالة وصاحب البدعة يدعو
الناس إلى البدعة ولا يكون من الأمة على الإطلاق لأن المراد بالأمة
المطلقة أهل السنة والجماعة وهم الذين طريقهم طريق النبي صلى الله
عليه وسلم وأصحابه دون أهل البدع والضلال كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم أمتي من استن بسنتي ويصح أن يراد بأمتي جميع الأمة
بناء على أن الإضافة كاللام قد تكون للاستغراق فيكون المعنى لا تجتمع
جميع أمتي في زمان من الأزمنة على الضلال كما تجتمع اليهود والنصارى
بعد نبيهم على ضلالة فيكون الحديث موافقا لقوله عليه السلام
لا يزال طائفة من أمتي قائمين بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من
خالفهم حتى يأتي أمر الله انتهى اور اسی طرح ہی شرح طریقہ محمدیہ میں جو حسب اوسکی
کی ہی اور اسی سیلیے کہا صاحب نصاب الفقہ نے ہر انچہ بدعت حسنہ مجتہدان قرار دادہ اند ہمان صحیح است
اگر در زمان کسی چیزی را بدعت حسنہ قرار دہد خلاف ست زیراکہ در مصفی میگوید کہ کل بدعۃ ضلالۃ
في زماننا انتہی اور جسنے خلاف اسکے کہا ہی قول اوسکا قابل اعتماد کے نہیں ہی کما في
نور الانوار وقال أبو بكر الباقلاني أن الاجتهاد ليس بشرط في المسائل الاجتهادية
أيضا ويكفي قول العوام في انعقاد الإجماع والجواب أنهم كالأنعام وعليهم أن
يقلدوا المجتهدين ولا يعتبر خلافهم فيما يجب عليهم التقليد وأيضا قال فيه

وقال المعتزلة ينعقد الاجماع باتفاق الاكثر لان الحق مع الجماعة لقوله عليه السلام يد الله على الجماعة من شذ شذ في النار والجواب ان معناه بعد تحقق الاجماع من شذ وخرج منه دخل في النار اور رہ من سن سنة حسنة في الاسلام الخ یعنی من سن سے مراد من سلک ہی ای من سلک مسلکا حسنا في الاسلام یعنی جو چلا راہ اچھی اسلام میں نہ من احدث طريقة حسنة في الاسلام اسلیے کہ اچھائی راہ کی اور برائی اوسکی اسلام میں نہیں پہچانی جاتی ہے عقل سے سوا بتلانے شارع علیہ السلام کے كما في مجالس الابرار وقد تقرر في الاصول ان حسن الاعمال وقبحها عند اهل الحق انما يعرفان بالشرع لا بالعقل فكل فعل امر به في الشرع فهو حسن وكل فعل نهي عنه في الشرع فهو قبيح وقال الامام الغزالي في الاربعين في اصول الدين اياك ان تتصرف بعقلك وتقول كلما كان خيرا او نافعا فهو افضل وكل ما كان اكثر كان انفع فان عقلك لا يهتدي الى اسرار الامور الالهية وانما تعقله قوة النبي عليه السلام فعليك بالاتباع فان خواص الامور لا تدرك بالقياس وما ترى كيف نوديت للصلوة ونهيت عنها في جميع النهار وامرت بتركها بعد الصبح والعصر وعند الطلوع والغروب والزوال وذلك ينتهي الى قدر ثلث النهار وقال في الاحياء فكما ان العقول تقتصر عن ادراك منافع الادوية مع ان للتجربة سبيلا اليها كذلك تقتصر عن ادراك ما ينفع في الآخرة مع ان التجربة غير متطرق اليها انتهى اور تحقیق کہ بتلا دی ہی اچھائی راہ کی اور برائی اوسکی شارع علیہ السلام نے ساتھہ بیان فرمانے خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة کے سو نہیں ہی

مراد اسمین مگر یہ کہ جو چلا راہ اچھی اسلام مین جسکا اچھاپن اسلام مین معلوم ہو چکا ہی شارع سے کرو
سنت حقیقیہ اور حکمیہ ہی اور قائم رہا وہ اوسپر اوسکے لیے ہی یہ اجر نہ اوس کسی کے لیے کہ جو بطریقہ
احداث کرے دین مین اور اوسکو اپنے زعم کے بموجب اچھا جانے اوسکے لیے یہ اجر و ثواب ہی خواہ
اوسکی اصل کتاب و سنت سے پائی جاوے یا نہ پائی جاوے اور اسی کو بیان فرمایا حضرت نے اپنے قول مبارک
مین مَن اَحیٰی سُنَّۃً مِن سُنَّتِی قَد اُمِیتَت بَعدِی فَاِنَّ لَہٗ مِنَ الاَجرِ مِثلَ اُجُورِ مَن عَمِلَ
بِہَا مِن غَیرِ اَن یَّنقُصَ مِن اُجُورِہِم شَیئًا وَمَنِ ابتَدَعَ بِدعَۃً ضَلَالَۃً لَا یَرضٰہَا اللّٰہُ
وَرَسُولُہٗ کَانَ عَلَیہِ مِنَ الاِثمِ مِثلُ اٰثَامِ مَن عَمِلَ بِہَا لَا یَنقُصُ ذٰلِکَ مِن اَوزَارِہِم
شَیئًا اور مَن تَمَسَّکَ بِسُنَّتِی عِندَ فَسَادِ اُمَّتِی فَلَہٗ اَجرُ مِائَۃِ شَہِیدٍ مین ہو مراد
اوس سے ابقاء مَا کَانَ فِی الاِسلَامِ عَلٰی مَا کَانَ فِی الاِسلَامِ ہی نہ اعدام مَا کَانَ فِی الاِسلَامِ
19 عَلٰی غَیرِ مَا کَانَ فِی الاِسلَامِ اور نہ احداث فِی الاِسلَامِ عَلٰی غَیرِ مَا کَانَ فِی الاِسلَامِ ہی
فافہم اور اسی پر قیاس کیا جاوے جملہ اخیرہ اور بعض محققین نے اپنے تصنیفات مین اسکے تحقیق
مین یون لکھا ہی کہ اس حدیث سے ہمارے زمانے کے لوگون نے یہ سند پکڑی ہی کہ جو شخص اچھی بات
دین مین نکالے وہ بدعت حسنہ ہی اور جو بری نکالے وہ بدعت سیئہ ہی اور یہ سمجھہ اونکی بالکل
غلط ہی دو وجہ سے ایک تو یہ کہ وہ لوگ مَن سَنَّ سُنَّۃً حَسَنَۃً کے یہ معنی سمجھتے ہین کہ
جو شخص اچھی بات نکالے حالانکہ اوسکے یہ معنی نہین بلکہ اوسکے معنی یہ ہین کہ جو شخص اچھی بات کا رواج
دے یعنی وہ بات پہلے سے تو نکلی ہوئی ہو اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکی خوبی
بتا دی ہو اور اوس نکلی بات کو جو شخص رواج دے اوسکے واسطے یہ ثواب ہی نہ یہ کہ اپنی طرف سے کوئی نئی
بات نکالکر اور اوسکو اچھا سمجھکر رواج دے اور دوسرے جو اس حدیث کے یہ معنی بیان کیے اسکی خود دلیلین
ہین ایک تو یہ کہ اس حدیث سے ظاہر ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سند دے کا تو حکم دیا تھا

مگر رواج اسکا باقی تھا پھر جس شخص نے کہ پہلے لاکر دیا اوسنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم
کو رواج دیا اوسکے دیکھا دیکھی اور لوگ بھی لائے اسواسطے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس
پہلے شخص کی بڑائی اور اوسکو زیادہ ثواب ملنے کی بشارت دی اب معلوم ہوگیا کہ اس حدیث سے کوئی نئی بات
نکالنی مراد نہین بلکہ جو بات کہ حضرت کے اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین کے وقت مین نکل چکی ہی
اور کچھ انکار اوس پر جاری نہین ہوا اوسکا رواج دینا مراد ہی اور دوسرے یہ کہ قاعدہ ہی کہ ایک حدیث
دوسری حدیث کی تفسیر ہو جاتی ہی اب دیکھو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور حدیث
مین بھی یہ بات فرمائی ہی عَنْ بِلَالِ ابْنِ الْحَارِثِ الْمُزَنِی قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
مَنْ اَحْیٰی سُنَّةً مِّنْ سُنَّتِیْ قَدْ اُمِیْتَتْ بَعْدِیْ فَاِنَّ لَہٗ مِنَ الْاَجْرِ مِثْلَ اُجُوْرِ مَنْ عَمِلَ بِھَا
مِنْ غَیْرِ اَنْ یَّنْقُصَ مِنْ اُجُوْرِھِمْ شَیْئًا وَّمَنِ ابْتَدَعَ بِدْعَةً ضَلَالَةً لَّا یَرْضَاھَا اللّٰہُ وَ
۲۰ رَسُوْلُہٗ کَانَ عَلَیْہِ مِنَ الْاِثْمِ مِثْلُ اٰثَامِ مَنْ عَمِلَ بِھَا لَا یَنْقُصُ ذٰلِکَ مِنْ اَوْزَارِھِمْ شَیْئًا
یعنی مشکوة شریف کی باب الاعتصام بالسنة مین بلال بن حارث مزنی رضی سے یہ حدیث نقل کی ہی انھون
نے یہ بات کہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے زندہ کیا یعنی رواج دیا میری ایسی سنت
کو کہ مرگئی تھی یعنی چھوٹ گئی تھی میرے بعد تو اوسکے لیے اون لوگون کے مانند ثواب ہی جو اوس
سنت پر عمل کرینگے بغیر اسکے کہ اون لوگون کے ثواب مین سے کچھ گھٹے اور جس شخص نے نکالا بدعت
گمراہ ایسے کہ نہین راضی ہوتا اوس سے اللہ اور رسول اوسکا ہوگا اوس پر اوسکا گناہ مانند گناہ
اون لوگون کے جو اوس پر عمل کرینگے بغیر اسکے کہ اون لوگون کے گناہون مین سے کچھ گھٹے
اب غور کرو کہ اون دونون حدیثون کا ایک مطلب ہی پہلی حدیث مین فرمایا مَنْ سَنَّ
سُنَّةً حَسَنَةً اور دوسری مین فرمایا مَنْ اَحْیٰی سُنَّةً مِّنْ سُنَّتِیْ اس سے معلوم ہوا کہ
من سن کے اور من احیی کے معنی ایک ہین اور من احیی کے معنی تو رواج دینے اور جاری کرنیکے ہین

تو من سن کے بھی یہی معنی ہوے اس حدیث سے صاف معلوم ہو گیا کہ جو شخص من سن کے معنی نئی بات
نکالنے کے سمجھے ہین اونکی سمجھ بالکل غلط ہی مگر ان حضون مین لوگون کو ایک شبہہ پڑیگا کہ اگر پہلی
جگہ مین من سن کے معنی رواج دینے کے اور جاری کرنیکے ٹھہرے تو دوسری جگہ اسکے معنی رواج
دینے اور جاری کرنیکے کیونکر ہوسکتے ہین اگر یہان بھی یہی معنی ٹھہرین تو اسکے معنی ہونگے کہ
دین مین جو برا طریقہ نکلا ہوا ہی اگر اوسکو کوئی رواج دے اور جاری کرے تو اوسکو یہ عذاب ہی
اور اسلام کا کوئی طریقہ برا ہی نہین سو یہ نادانی ہی اس لیے کہ حضرت نے خود بتا دیا ہی کہ دوسری
جگہ سن کے معنی رواج دینے کے نہین ہین بلکہ نئی بات نکالنے کے ہین اسلیے کہ پہلے من
سن کے مقابل مین من احیی اور دوسرے کے مقابل مین من ابتدع فرمایا ہی پس معلوم ہوا کہ
اول کے معنی من احیی اور دوسرے کے معنی من ابتدع کے ہین اور احیی کے معنی رواج دینے کے
اور ابتدع کے معنی نئی بات نکالنے کے ہین انتہی اور نہین اختلاف ہی اس مین بنانا مدرسون اور
خانقاہون اور رباطون اور مہمان سرا اور علم نحو و صرف و کلام وغیرہ کا امورات خیر سے ہین اسلیے کہ
داخل ہین یہ تحت ما ندب اللہ تعالی وحض علیہ کے اور ہین یہ امورات سنت حکمیہ اور ملحق
بالسنہ کے کہ ثابت ہوے اور پاے گئے یہ بلا انکار احدی زمان مشہود لہا بالخیر مین اور تعامل کیا گیا
ساتھ انکے اوس زمانہ مین اور حکم ایسے امورات کا ابھی اوپر مذکور ہوچکا ہی مجالس الابرار مین ہی بعد
بیان کرنے امور مبتدع کے وَلَيْسَ لِاَحَدٍ اَنْ يَّقُوْلَ اِنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ قَبِيْلِ الْبِدْعَةِ
السَّيِّئَةِ الْمَكْرُوْهَةِ بَلْ هِيَ مِنْ قَبِيْلِ الْبِدْعَةِ الْحَسَنَةِ الْمَشْرُوْعَةِ بِدَلِيْلِ كَوْنِ
بَعْضِ الْاَشْيَاۤءِ الْمُحْدَثَةِ بَعْدَ الصَّحَابَةِ كَبِنَاۤءِ الْمَدَارِسِ وَالرُّبُطِ وَالْخَانْقَاهَاتِ وَ
نَحْوِهَا مِنْ اَنْوَاعِ الْخَيْرَاتِ الَّتِيْ لَمْ تُعْهَدْ مِنْ عَهْدِ الصَّحَابَةِ اِذْ يُقَالُ لَهٗ مَا ثَبَتَ
حُسْنُهٗ بِالْاَدِلَّةِ الشَّرْعِيَّةِ الصَّحِيْحَةِ فَهُوَ اِمَّا اَنْ لَّا يَكُوْنَ بِدْعَةً فَبَقِيَ عُمُوْمُ الْعَامِّ فِي

الحدیثین علی حالہ او یکون مخصوصًا من ھذا العام والعام الذی خص منہ
البعض دلیل فیما عدا المخصوص انتہی سوال تحقیق سے یہی بات معلوم ہوئی کہ شریعت مین
نہین ہی بدعت حسنہ مگر بدعت سیئہ کہ مقابل سنت کے اور رافع اوسکی ہی اور وہ امر ہی کہ جو خود
وہ یا نظیر اوسکی زمانۂ حضرت مین موجود نہوا اور قرون ثلثہ مین بلا نکیر تعامل اوسکا نہوا ہو سوال
بدعت سیئہ کی کی قسمین ہین جواب بدعت سیئہ کی دو قسم ہین ایک تو وہ جو فی نفسہ دین مین یا
خود محدث ہوا اور دوسری قسم وہ کہ امر ماثور مین کمی یا بیشی کی جاوے پہلی کو اصلیہ اور دوسری کو وصفیہ
کہتے ہین مفاد بدعت اصلیہ کا حدیث عرباض بن ساریہ و عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کی ہی کہ حدیث
اول مین آپنے فرمایا وَاِیَّاکُمْ وَمُحْدَثَاتِ الْاُمُوْرِ فَاِنَّ کُلَّ مُحْدَثَۃٍ بِدْعَۃٌ وَکُلَّ بِدْعَۃٍ ضَلَالَۃٌ
اور حدیث دوسری مین فرمایا مَنْ اَحْدَثَ فِیْ اَمْرِنَا ھٰذَا مَا لَیْسَ مِنْہُ فَھُوَ رَدٌّ اور ماخذ بدعت
وصفیہ کا حدیث انس رض کی ہی کہ فرمایا حضرت نے اوسمین فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِیْ فَلَیْسَ مِنِّیْ کذا فی
الایضاح سوال تحقیق مفہوم بدعت اصلیہ کا کیا ہی جواب تحقیق مفہوم بدعت اصلیہ کا موقوف
ہی اوپر تحقیق مفہوم دو کلمہ حدیثین اولین کے اول مفہوم کلمہ محدثات اور ثانی کلمہ امرنا کا سو تحقیق مفہوم
کلمہ اولی کی اس طور پر ہی کہ لفظ احداث کا مستعمل ہوتا ہی نئی چیز نکالنے مین کہ وہ چیز نہ خود زمانہ سابق مین
کہ وہ عبارت زمانہ نبوت اور قرون ثلثہ سے ہی موجود ہوا اور نہ نظیر اوسکی سو محدث ہی امر ہی کہ نہ خود حقیقۃ
زمان سابق مین موجود تھا نہ نظیر اوسکا اگر حقیقۃ موجود تھا تو سنت حقیقیہ ہی اگر نظیر موجود ہی تو حکمیہ ہی کیونکہ قیاس شرعیہ سے ہی بحکم فاعتبروا
یا اولی الابصار کے اور احداث فی الدین ممنوع بحکم حدیثین مذکور کے اور قیاس نہین ہوتا مگر نظیر پر اور
احداث غیر قیاس کے ہی کہ وہ عدم سے کسی حکم شرعی کا وجود مین لانا ہی بموجب زعم اپنے کے خواہ نظیرا
حکما شرع سے ثابت ہو یا نہو سو محدث وہ چیز ہی کہ زمانہ سابق مین نہ خود موجود ہو نہ نظیر اوسکی اسلیے کہ اگر
خود یا نظیر اوسکی حضرت کے زمانہ مین موجود ہی تو وہ سنت اصلیہ اور حقیقیہ ہی قولاً ہو یا فعلاً یا تقریراً اور اگر

زمانہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے مین ہی خود یا نظیر اوسکی موجود ہی تو حکمیہ اور ملحق بالسنہ کہ
اور مراد وجود سے اوسکے قرون ثلثہ مشہود لہا بالخیر مین یہ ہی کہ تعامل اوس کا بلا انکار احدی جاری ہوا اور
ساری ہوا اسلیئے کہ کلمہ ما سے ما انا علیہ و اصحابی مین مراد اخلاق اور سیرت صحابہ ہی بحکم اثر عبد اللہ
بن مسعود کے کہ کہا اونھون نے مَنْ کَانَ مُسْتَنًّا فَلْیَسْتَنَّ بِمَنْ قَدْ مَاتَ فَاِنَّ الْحَیَّ لَا
تُؤْمَنُ عَلَیْہِ الْفِتْنَةُ اُولٰئِکَ اَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانُوْا اَفْضَلَ هٰذِهِ الْاُمَّةِ
وَاَبَرَّهَا قُلُوْبًا وَاَعْمَقَهَا عِلْمًا وَاَقَلَّهَا تَکَلُّفًا اِخْتَارَهُمُ اللّٰہُ تَعَالٰی لِصُحْبَةِ نَبِیِّهٖ وَ
لِاِقَامَةِ دِیْنِهٖ فَاعْرِفُوْا لَهُمْ فَضْلَهُمْ وَاتَّبِعُوْهُمْ عَلٰی اَثَرِهِمْ وَتَمَسَّکُوْا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ
مِنْ اَخْلَاقِهِمْ وَسِیَرِهِمْ فَاِنَّهُمْ کَانُوْا عَلَی الْهُدَی الْمُسْتَقِیْمِ کہ متبادر لفظ سیرت سے جب کہ
مضاف ہو طرف کسی قوم کے یہی ہوتا ہی کہ سب کے سب وہ لوگ اوس سیرت پر ہون فعلا یا تقریرا اور
اسلیئے کہ لفظ اصحابی جمع مکسر مضاف طرف یای متکلم کے کہ معرفہ ہی دلیل ہی اسپر کہ یہ اضافت مفید
ہی استغراق کو بدلیل حدیث متفق علیہ کے کہ عبد اللہ بن مسعود رض سے تعلیم تشہد مین مروی ہی (کہتے ہین)
وہ کہ فرمایا حضرت نے فَاِذَا قَالَ ذٰلِکَ اَیْ عِبَادِ اللّٰہِ الصَّالِحِیْنَ اَصَابَ کُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِی
السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ سو مستفاد ہوا اس حدیث سے یہ امر کہ کلمہ عباد اللہ کا یہ جمع مکسر ہی عبد اللہ کی حالت
اضافت مین طرف معرفہ کے کہ وہ لفظ الصالحین کا ہی مفید استغراق کو ہی سو ایسے ہی کلمہ اصحاب
کا کہ مضاف ہی طرف معرفہ کے کہ وہ یای متکلم کی ہی کہ جمع مکسر ہی یہ صاحب کی مفید استغراق ہی اور
استغراق حقیقی ما نحن فیہ جب ہو کہ جمیع صحابہ اوس سیرت پہ ہون اور استغراق عرفی جب ہو کہ اکثر
صحابہ اوسپر ہون اور باقی اوسکی انکار سے ساکت ہون اور اسی کو رواج کہتے ہین اور اسیلیئے ہی
کلمہ خیر القرون قرنی کا جو حدیث مین مذکور ہوا اوس سے بھی یہی معنی مستفاد ہوتے ہین کہ نسبت کرنے
سے لفظ خیر کی طرف کسی قرن کے قرون مین سے عرف مین متبادر یہی ہی کہ رواج و رسم اوس قرن مین

خیر ہوئی نہ یہ کہ ہر فعل ہر فرد مین اون قرن سے خیر ہو چنانچہ کلمہ ثم یظہر الکذب سے جو روایت
مذکور مین نسائی کی روایت مین وارد ہوا ہی صریح مستفاد ہوتا ہی کہ قرون ثلثہ کا امتیاز سب
قرون سے بسبب عدم ظہور کذب کے ہی اون مین نہ یہ کہ کذب کا وجود ہی اون زمانون مین نتھا
سو خلاصہ کلام مفہوم محدث کا یہ ہی کہ جو چیز حضرت کے زمانے مین نہ خود موجود تھی نہ نظیر اوسکی
اور قرون ثلثہ مین بھی نہ خود وہ بلا انکار جاری ہوئی اور نہ نظیر اوسکی سو وہی چیز محدث ہی اور تحقیق
کلمہ ثانیہ یعنی لفظ امور کی اسطور پر ہی کہ تحقیق مراد یہان پر امور سے امور دین ہین چنانچہ لفظ امرنا کا
مَنْ اَحْدَثَ فِي اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ مین صاف سہ دال ہی اسلیے کہ وہ امر
کہ مزید اختصاص کی ہی ساتھ انبیا علیہم السلام کے سوا امر دین ہی کا ہی اور حدیث اِنَّمَا
اَنَا بَشَرٌ اِذَا اَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِّنْ اَمْرِ دِيْنِكُمْ فَخُذُوْا بِهٖ اسپر دلیل ہی اور امر دین وہی امر
ہین کہ جنسے احکام شارع کے متعلق ہون اور بحکم استقرار کے منحصر ہین عقائد حقہ اور ۲۴
اخلاق جمیلہ اور مقامات و حالات صحیح ارادات قلبیہ و اقوال لسانیہ و افعال جسمانیہ مین اسلیے کہ امر
شارع متوجہ ہوتا ہی واسطے اصلاح انسان کے حالات ظاہری اور باطنی اوسکے کے اور مراد احکام
سے یہان پر سمعیہ ہین کہ بدون بتلانے شارع کے اوسپر آگہی متصور نہین ہی اور عقل کو لوگون
کچھ دخل نہین اور احکام سمعیہ دو قسم پر ہین یا ترغیبی یا ترہیبی مثل عقیدہ توحید اور شرک کے کہ یا معاد
مین یہ نافع ہونگے یا ضار ہونگے اور یہ احکام تکلیفیہ کہلاتے ہین یا وضعی مثل مقرر کرنا اور ٹھہرانا
کسی چیز کو رکن کسی عبادت کا عبادات مین سے یا کسی معاملہ کا معاملات مین سے یا کسی چیز کو شرط اور
لوازم مین سے امور مذکورہ کے شمار کرنا سو امر دین کہ وہ احکام سمعیہ ہین اور مراد حدیث مذکور مین
ہین منحصر ہین درمیان تکلیفی اور وضعی کے حاصل الکلام یہ کہ بدعت اصلیہ وہی کو کہین گے جو
محدث ہو بموجب تحقیق مذکور کے اور مرتکب اوسکا اوسکو بجا لاوے امید منفعت پر اور نافع سمجھے اسکو

معاد مین کذا فی الایضاح سوال تحقیق مفہوم بدعت صفیہ کی کیا ہی جواب ایضاح مین لکہا ہی کہ
تحقیق اسکی موقوف ہی اوپر تحقیق تین کلمون کی جو حدیث مَنْ اَحْدَثَ فِیْ اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَیْسَ
مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ مین وارد ہین ایک تو کلمہ احدث کا اور دوسرے امرنا کا اور تیسرے ما موصولہ دو
کلمون اول کے تحقیق تو اس اوپر کے جواب مین ہو چکی اور تحقیق تیسری کلمہ ما موصولہ کی یہ ہی کہ کلمہ
کہ مدلول اوسکا ہر مفہوم پر صادق آتا ہی مگر اکثر استعمال مین مخصوص ہوتا ہی دو وجہ سے ایک بسبب صلہ
کے اور دوسرے بسبب سباق اور سیاق کلام کے مثلا جیسے کوئی کہے کہ جاہل کو لائق نہین کہ جو علما
کا کام ہی اوسمین دخل دیوے تو اب جو کا لفظ ایسا ہی کہ علماء کے ہر کام پر ٹھیک آسکتا ہی مگر اس جگہ گفتگو
کے قرینہ سے یہی سمجہا جاتا ہی کہ لفظ جو سے یہان علم کا کام مراد ہی کہ جاہل عالمون کے علمی کام مین دخل
نہ دیوے یعنی کوئی کتاب تصنیف نکرے یا کوئی مسئلہ نہ نکالے نہ یہ کہ کپڑا بنانے اور کہانا کہانے مین
دخل نہ دے اسی طرح حدیث مذکور مین جو لفظ ما کا ہی معنی اوسکے یہی سمجہے جاتے ہین کہ جو کوئی نکالے
انبیا علیہم السلام کے کام مین کہ وہ اوسکی تبلیغ اور تعلیم کے لیے آئے ہین سو وہی رد ہی سو جیسے
انبیا علیہم السلام مامور اور مقرر ہین واسطے تعلیم امور نافعہ اور ضارہ معاد کے ایسے ہی وہ مامور
اور مقرر ہین واسطے حد باندہنے اور صورت مقرر کرنے امور مذکورہ کے اور اسی کا نام شریعت ہی
اور یہ دو طور پر ہوتا ہی ایک تو بطور لزوم کے یعنی ایک شی کو واسطے ایک شی کے مقرر کر دینا اسطور
پر کہ بدون اوسکے وہ شرع مین معتبر نہو بلکہ معدوم ہو مثل تعیین قیام اور قرارت وغیرہ ارکان نماز
کے یا اوقات نماز و روزہ و حج و زکوۃ وغیرہ شعائر اسلام کے اور جیسے مقرر کرنی جگہہ پاک نماز
کے لیے اور مقرر کرنے شہر کے نماز جمعہ اور عیدین کے لیے اور مسجد کے اعتکاف کے لیے
اور مقرر کرنے اعضا کے جیسے دل نیت کے لیے عبادات مین اور طلاق کے لئے کنایات مین اور
رضامندی کے لئے معاملات مین اور مقرر کرنے صورت کے جیسے استقبال قبلہ اور ستر عورت نماز مین

اور ہیئت احرامی اور رمی حج مین اور مقرر کرنے مصارف اموال کے جیسے مصارف زکوۃ اور کفارہ اور نذر اور صدقہ عید الفطر کے اور مقرر کرنے صفت ذکرون اور دعاؤن کے مثل جہر کے اذان اور اقامت اور قرأت نماز جہریہ کے اور مقرر کرنے تشہیر اور اعلان کے جیسے عبادات مفروضہ اور نماز جنازہ اور اقامت حدود اور عقد نکاح مین اور مقرر کرنے ثمرات اور آثار عبادات اور معاملات مین جیسے فارغ ہونا ذمہ کا دنیا مین اور مستحق ہونا اجر خاص کا عقبی مین یا مقرر کرنا شارع کا کسی امر کو بطریق تکمیل کے یعنی ایک چیز کو واسطے ایک چیز کے اسطور پر مقرر کرنا کہ اگر وہ چیز اوس طور پر پائی جاوے تو شرع مین ثابت مستحسن اور ممدوح ہووے جیسے قومہ اور جلسہ اور سنن اور مستحبات کا نماز اور عبادات مین اور مثل تعیین راتون رمضان اور پندرھوین شعبان کے واسطے قیام کے اور اسی طرح بہت امور دینیہ ہین حاصل الکلام وجوہ مذکورہ اور امثال اسکے تحدیدات اور تصویرات شرعیہ ہین کہ آیہ کریمہ تِلْكَ حُدُوْدُ اللّٰهِ فَلَا تَعْتَدُوْهَا وَمَنْ يَّتَعَدَّ حُدُوْدَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ اور حدیث اِنَّ اللّٰهَ حَدَّ حُدُوْدًا فَلَا تُضَيِّعُوْهَا اسکا بیان ہی اب باقی رہا بیان حفظ مراتب امور شرعیہ کا سو بیان اوسکا یہ ہی کہ جب کوئی عالم امورات شرعیہ کو تامل کرے اور دیکھے اور دلیلون کو اوسکی نظر مین لاوے اور غور و فکر کرے تو یہ بات معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ سب امور شرعیہ نظر شارع مین مرغوب اور مستحسن ہین مگر بعض امر کا اہتمام زیادہ ہی بعض سے مثل فرائض اور واجبات اور ارکان کسی امر شرعیہ کے کہ بہ نسبت سنن اور مستحبات کے زیادہ مطلوب اور مہتم بہا ہین اور اور سنن اور مستحبات کہ بہ نسبت آداب کے زیادہ مستحسن ہین اور آداب کہ بہ نسبت اعدام اونکے کے زیادہ مرغوب ہین اسی طرح پر جب سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین غور و تامل کرتا ہی تو بخوبی یہ امر معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ تمام سیرت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبیل سنت سے ہی مگر پھر بھی ہر فعل کو اوسکے ایک موقع اور محل ہی کہ جس قدر حضرت کو ساتھ اوسکے اہتمام اور رغبت ہی اسی قدر وہ مرغوب

ترجمہ یہ حدین اللہ کی ہین سو نہ بڑھو ان سے اور جو کوئی بڑھے حدون سے اللہ کی پس وہ لوگ ظالم ہین

ترجمہ بیشک اللہ نے مقرر کی ہین حدین سو مت ضائع کرو انکو

٢٦

اور مہتم بہا ہی بہ نسبت غیر ملاپنے کے اور دریافت ہوجاتا ہی یہ امر کہ کون سا امر تعلیم اور ترویج کے
قابل ہی اور لایق اہتمام کے اور کونسا نہیں مثلاً جو کہ اہتمام درمیان تعمیر اور ترسیم مساجد کے
شارع سے واقع ہی وہ درمیان مقابر کے نہین اور جو اہتمام واسطے دعوت عوام کے طرف ظاہر
کتاب و سنت کے مہتم بہا ہی ہیچ دعوت دانشمندون فنون کے طرف مسائل غریبہ قیاسیہ اور مباحث
عمیقہ کلامیہ اور اشارات دقیقہ صوفیہ کے نہین ہی بالجملہ جو شخص سیر نبویہ اور طریقہ قرون ثلثہ
مشہود لہا بالخیر پر علم اور مہارت رکھتا ہوگا یہ معنی اوسپر باخوبی ظاہر ہونگے حاصل کلام کا مباحث
شرعیہ باوجود کثرت شعب اور تعیین وجوہ کے ساتھ اونھین دو باب سے راجع ہوئے ہین ایک باب
تحدیدات شرعیہ اور دوسرا باب حفظ مراتب امور ملت کا سو کلمہ ما موصولہ سے جو حدیث مسطور مین
واقع ہوا ہی یہی معنی مراد ہین سو معنی حدیث مذکور اوپر اس تقدیر مزبور کے یہ ہونگے کہ جو کوئی نکالے
کسی دین کے کام مین کوئی چیز کہ وہ قسم تحدید شرعیہ تغییر موقع کسی امر کے امور شرعیہ سے ہو سو وہی ۲۷
چیز رد ہی پس خلاصہ مفہوم بدعت وصفیہ کا یہ ہی کہ جو نئی حدین کسی دین کے کام مین نکالین اور
مقرر کرین یا نئی طرح کا ڈھنگ اور موقع دین مین ٹھہراوین کہ وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
وقت مین خود تھا نہ نظیر اوسکا اور نہ اوسکا رواج صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے وقت مین تھا
نہ اوسکی نظیر کا اور پھر اوسکو مدار اور سبب اعتبار کا نظر شارع مین جانکر یا استحبابات شرعیہ سے اوسکو سمجھ کر
عمل مین لاوے یا اوسکے خلاف کو مبطل عمل یا غیر مکمل فی الشریعت بوجھ کر عمل مین لاوے سو وہی بدعت
وصفیہ ہی اور داخل ہی تحت وعید تلک حدود اللہ اور ان اللہ حد حدودا الخ کے مانند
مجلس میلاد بہ ہیئت کذائیہ اس زمانہ پر فساد کے جو اکثر بلاد ہند وغیرہ مین مروج ہی اور اوسکو ساتھ
اون قیدون فاسدہ کے ایک شرط ایمان سے بلکہ عین ایمان ٹھہرا رکھا ہی کہ نماز نہ پڑھین اور
روزہ نہ رکھین اور حرام کاری و شراب خواری سے احتراز نہ کرین بلکہ جملہ منہیات کو طبیعت خاصہ سمجھین اور

بی باکانہ عمل مین لاوین اور صرف ایک مجلس میلاد کرلیا کرین اور وہ بھی اور مناہی اور مکروہات و محرمات
شرعیہ سے پر ہو سو وہی پکے مومن اور مسلمان دیندار اور بڑے متدین اور دیانت شعار کہلاوین گو
کہ کھلے فاسق وفاجر ہون مثل یہود کے کہ وہ کہتے تھے کہ نَحْنُ اَبْنٰٓؤُا اللّٰهِ وَاَحِبَّآؤُهٗ اور
اسی خیال باطل سے کہتے تھے کہ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّآ اَيَّامًا مَّعْدُوْدَاتٍ ایسے ہی یہ
لوگ خام خیال مولودی ادعاء احب رسول اللہ بنتے ہین اور صرف مجلس مولود کو محبت اونکی
ٹھہرائی ہی اور منکرات اور ممنوعات شرعیہ سے ہرگز اجتناب نہین کرتے ہین سو یہ اونسے بھی
بڑھ گئے کہ ایک مجلس میلاد نے اونکے دل سے سب منہیات شرعیہ کا خطرہ اوٹھا دیا بخلاف اونکے
کہ ہمیشہ مامورات شرعیہ کے پابند رہتے ہین اور منہیات سے اجتناب کرتے ہین اور طریق سنت کو
سراسر محبت آنحضرت کی ہی اپنا شعار کرتے ہین اور مجلس میلاد مروجہ کو محض بدعت جانکر نہین
کرتے ہین بلکہ اوراذکار و وعظ کے طور پر بلا تقیید کسی قید کے قیود فاسدہ مبتدعہ مروجہ مبتدعین
سے اوسکا بھی بیان کرتے ہین سو اونکو بدعتی لوگ عداوت نفسانی سے وہابی اور معتزلی کہکر
مشہور کرتے ہین مصرعہ ببین تفاوت رہ از کجاست تا بکجا سوال بدعت کا حکم کیا ہی جواب
حکم بدعت کا کفر ہی یا عصیان یا ترک اولی مجالس الابرار مین ہی ثُمَّ الْبِدْعَةُ فِي الْاِعْتِقَادِ
بَعْضُهَا كُفْرٌ وَبَعْضُهَا لَيْسَ بِكُفْرٍ لٰكِنَّهَا اَكْبَرُ مِنْ كُلِّ كَبِيْرَةٍ حَتَّى الْقَتْلِ وَالزِّنَا وَلَيْسَ
فَوْقَهَا اِلَّا الْكُفْرُ وَالْبِدْعَةُ فِي الْعِبَادَاتِ وَاِنْ كَانَتْ دُوْنَهَا لٰكِنَّ فِعْلَهَا عِصْيَانٌ
وَضَلَالٌ لَا سِيَّمَا اِذَا صَادَمَتْ سُنَّةً مُؤَكَّدَةً وَاَمَّا الْبِدْعَةُ فِي الْعَادَاتِ فَلَيْسَ
فِي فِعْلِهَا عِصْيَانٌ وَضَلَالٌ بَلْ تَرْكُ الْاَوْلٰى فَتَرْكُهَا اَوْلٰى انتہی اور حضرت مجدد نے
اپنے بعضے مکتوبات مین فرمایا ہی انچہ از احادیث مفہوم میگردد آنست کہ بدعت رافع سنت ست
تخصیص بہ بعض ندارد پس ہر بدعت رافع سنت بود قَالَ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ مَا اَحْدَثَ

قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة فتمسك بسنة خير من احداث بدعة
رواه احمد وعن حسان قال ما ابتدع قوم بدعة في دينهم الا نزع
الله من سنتهم مثلها ثم لا يعيدها اليهم الى يوم القيمة باید دانست که بعضی از
بدعتها که علماء و مشائخ آنرا حسنه دانسته اند چون نیک ملاحظه نموده می آید معلوم میشود که رافع
سنت اند مثلا در تکفین میت عمامه را بدعت حسنه گفته اند با آنکه همین بدعت رافع سنت ست چه
زیادتی بر عدد مسنون که سه ثوب باشد نسخ ست و نسخ عین رفع و همچنین مشائخ ارسال فش را
بجانب دست چپ مستحسن داشته اند و سنت در فش ارسال آن بین الکتفین ست و پر ظاهر ست که
این بدعت رافع سنت ست و همچنین ست آنچه علما در نیت نماز مستحسن داشته اند که با وجود
اراده قلب بزبان نیز باید گفت و حالانکه از آن سرور عالم صلی الله علیه و علی آله الصلوة والسلام
ثابت نشده نه بروایت صحیح و نه بروایت ضعیف و نه از اصحاب کرام و تابعین عظام که بزبان نیت
کرده باشند بلکه چون اقامت میگفتند تکبیر تحریمه میفرمودند پس نیت بزبان بدعت باشد و این بدعت
را حسنه گفته اند و این فقیر میداند که این بدعت چه جای رفع سنت که رفع فرض مینماید چه در تجویز آن
اکثر مردم بزبان اکتفا مینمایند و از غفلت قلبی باک ندارند پس درین ضمن که فرضی از فرائض نماز
که نیت قلبی باشد متروک میگردد و بفساد نماز میرساند على هذا القياس سائر المبتدعات و
المحدثات فانها زيادات على السنة ولو بوجه من الوجوه والزيادة نسخ والنسخ
رفع فعليكم بالاقتصار على متابعة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلوات
اتمها ومن التسليمات اكملها والاكتفاء على اقتداء اصحابه الكرام فانهم كالنجوم
بايهم اقتديتم اهتديتم فاما القياس والاجتهاد فليس من البدعة
في شيء فانه مظهر لمعنى النصوص لا مثبت امر زائد فاعتبروا يا اولي الابصار

والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه الصلوة والسلام تمت

سوال بدعت ہونا مجلس میلاد کا جو فی زمانا مروج ہی کیونکر ہی جواب بدعت ہونا مجلس مذکور کا

اسلیے ہی کہ یہ امر محدث ہی بعد زمانہ ماموربالاتباع اور مشہود لہا بالخیر کے اور ضابطہ ان امورات

مین یہ ہی جو مجالس الابرار مین مذکور ہی والضابطة فی هذا ان یقال الناس لا یحدثون

شیئا الا انهم یرونه مصلحة اذ لو اعتقدوا فیه مفسدة لم یحدثوه فما راه الناس

مصلحة ینظر فی السبب فاذا کان السبب امرا قد حدث بعد النبی صلی الله

فحینئذ یجوز احداث ما تدعو الحاجة الیه کنظم الدلائل فان السبب الذی

الیه ظهور الفرق الضالة فانهم لما لم یظهروا فی عهده علیه السلام لم یحتج

الیه وان کان المقتضی لفعله موجودا فی عصره علیه السلام لکن ترک العارض

زال بموته علیه السلام فکذلک یجوز احداثه کجمع القران فان المانع منه فی

حیاته علیه السلام کون الوحی لا یزال ینزل فیغیر الله تعالی ما یشاء فزال ذلک

المانع بموته علیه السلام واما ما کان المقتضی لفعله فی عهده علیه السلام موجودا

من غیر وجود المانع منه ومع ذلک لم یفعله علیه السلام فاحداثه تغییر لدین

الله تعالی اذ لو کان فیه مصلحة لفعله علیه السلام او حث علیه ولما لم یفعله

علیه السلام ولم یحث علیه علم انه لیس فیه مصلحة بل هو بدعة قبیحة سیئة

انتہی اور بخوبی یہ معلوم ہی کہ مقتضی اس عمل کا اظہار محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اظہار عبادت

ترغیبا للناس فیہا اور طلب منافع دینیہ کا ہی کہ وہ عین مرضیات اوس سبحانہ تعالی کے ہی

اور یہ امور زمان کرامت نشان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مین بخوبی موجود اور دواعی بھی انکے موجود تھے

اور پھر حضرت نے اوسکو نحود کیا اور نہ کسی کو اوسکے کرنے پر برانگیختہ کیا سو نہین ہی اب اسکا کرنا مگر تغییر

دنیا دین اسد تعالی کو اذ لوکان فیہ مصلحۃ لفعلہ علیہ السلام او حث علیہ ولما
لم یفعل ولم یحث علیہ علم انہ لیس فیہ مصلحۃ حسنۃ بل ھو بدعۃ قبیحۃ
سیئۃ انتہی اور کہا معین بن صفی نے شرح اربعین نووی مین ثم اذا دریت
ما تلوت علیک فاعلم ان الحدیث علی عمومہ ولا تخصیص فی قولہ علیہ السلام
کل بدعۃ ضلالۃ فانہ علیہ السلام بین جمیع ما فیہ اصلاح الدین والدنیا وبین
ما فیہ فساد الدین والدنیا وحذر وکیف لا وقد قال اللہ تعالی الیوم اکملت
لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا وقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ما ترکت من شیء یقربکم الی الجنۃ الا وقد حدثتکم وما ترکت
من شیء یبعدکم من النار الا وقد حدثتکم بہ ترکتکم علی البیضاء لیلہا
کنہارہا لا یزیغ عنہا بعدی الا ھالک انتہی اور کہا ملا علی قاری نے مرقات مین
بیچ حدیث انما الاعمال بالنیات کے المتابعۃ کما یکون فی الفعل یکون فی
الترک ایضا فمن واظب علی فعل لم یفعلہ الشارع فھو مبتدع انتہی سو نہین
ہی یہ مجلس میلاد مذکورہ مگر از قبیل عبادات مزعومہ مخترعہ مبتدعین ضالین سے مثل تسجیع کے
دعا مین اور ترفیع یدین کے خطبہ مین منبر پر اور تصلیہ کے جواب عاطس مین اور مبالغہ کرنیکے
رفع یدین مین بیچ دعا کے اور بلند کرنے آواز کے تہلیل اور تصلیہ مین درمیان مساجد کے اور
کہنے تثویب کے اور نماز پڑھنے کے قبل نماز عید کے عیدگاہ مین اور روزہ رکھنے کے لزوما شہر
رجب مین اور بلند کرنے آواز کے ساتھ ذکر ون کے دن عید الفطر کے اور کہنے حی علی
خیر العمل کے اذان مین اور کہنے اسد اکبر الاعلی کے تکبیر مین اور چار چار پڑھنی رکعتون تراویح
کے جماعت سے یا زیادہ پڑھنے بیس رکعت ماثور سے اور کرنے دعا کے وقت ختم قرآن کے

رمضان میں اور ترویح ختم قرآن کے ساتھ جماعت کے اور پڑھنے سورۂ کافرون کے آخر
قرآن تک لوگون کو جمع کرکے اور کرنے مصافحہ کے بعد ہر نماز کے اور روز عید کے اور پڑھنے التحیات
اور سورۂ فاتحہ کے قرارت نماز جنازہ میں اور بڑھا دینے کے جواب سلام میں زیادہ ورحمۃ اللہ و
برکاتہ سے اور درود پڑھنے کے وقت لینے کے ہاتھ میں پھول خوشبودار کے اور اور تزئین
اور آرائش مساجد اور قرآن کی کہ یہ سب امور مبتدعہ بدعات قبیحہ مردود بین العلما اور رافع
سنت حضرت علیہ السلام ہین بسبب عدم تعامل اونکے کے قرون ثلثہ مامور بالاتباع مین
لکھا ہو مصرح فی البخاری والمسلم والترمذی ومسند احمد وشرح المہذب النووی وتذکرۃ ابن الطاہر
والمرقات والمواہب اللدنیۃ وترجمۃ الشیخ ومجمع البحرین ودر المختار وطوالع الانوار ومنیۃ المصلی
وبحر الرائق وشرح خلاصۃ الکیدانیہ للجرجانی وکفایۃ الشعبی والامالی والمحیط ونصاب الاحتساب و
الترشیح وایضاح المطالب ولطائف النبی وخلاصۃ الفقہ وغیرہا من کتب الفقہ وہذا الباب مصرح
فی تفہیم المسائل اور حدیث مین آیا ہی کہ نہین ثواب ملتا عبادت کا عبادت کرنے والے کو کسی
ہی عبادت کرے جب تک کہ نہو موافق سنت کے جیسے کہ فرمایا حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے
مصلی قبل صلوۃ العید فی الجبانۃ کو جب کہ منع کیا آپ نے اوسکو پڑھنے نماز کے
سے وہان پر اور کہا اوس نے یا امیر المومنین اِنِّی اَعْلَمُ اَنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی لَا یُعَذِّبُ عَلَی الصَّلٰوۃِ
فَقَالَ عَلِیٌّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ وَاَعْلَمُ اَنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی لَا یُثِیْبُ عَلٰی فِعْلٍ حَتّٰی یَفْعَلَہٗ
رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَوْ یَحُثَّ عَلَیْہِ فَیَکُوْنُ صَلٰوتُکَ عَبَثًا وَالْعَبَثُ
حَرَامٌ فَلَعَلَّہٗ تَعَالٰی یُعَذِّبُکَ بِہٖ لِمُخَالَفَتِکَ لِرَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
کَذَا فِیْ مَجْمَعِ الْبَحْرَیْنِ اور قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ ترجمہ ارشاد الطالبین مین
لکھتے ہین نیز در حدیث آمدہ اِنَّ الْقَوْلَ لَا یُقْبَلُ مَا لَمْ یُعْمَلْ بِہٖ کِلَاہُمَا لَا یُقْبَلَانِ بِدُوْنِ

النِّیَّۃِ وَالْقَوْلُ وَالْعَمَلُ وَالنِّیَّۃُ لَا تُقْبَلُ مَالَمْ تُوَافِقِ السُّنَّۃَ جونکہ اعمال غیر مطابق سنت مقبول
نباشد ثواب بران مرتب نشود نہیں اور جب ثواب اس فعل پر مرتب نہوا تو وہ فعل عبث ٹھہرا اور عبث
حرام تھا اور مرتکب اسکا قایل نہ رہا کہ قول حضرت علی رضی اللہ تعالی عنہ کا اوپر مذکور ہو چکا اور
یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ مجلس میلاد بہیئۃ کذائیہ بدعت سیئہ مخالف سنت اور رافع اسکی محدث
بعد قرون ثلثہ کے ہی اور کہا سید جمال الدین نے حاشیہ مشکوۃ میں کُلُّ مُخَالِفَۃٍ لِلسُّنَّۃِ ضَلَالَۃٌ
ایسے ہی لکھا ہی ابن ملک نے شرح مصابیح میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ اَحْدَثَ
فِیْ اَمْرِنَا ھٰذَا مَا لَیْسَ مِنْہُ فَھُوَ رَدٌّ اور فرمایا اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّ خَیْرَ الْحَدِیْثِ کِتَابُ
اللّٰہِ وَخَیْرَ الْھُدٰی ھَدْیُ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَشَرَّ الْاُمُوْرِ مُحْدَثَاتُھَا وَکُلُّ
بِدْعَۃٍ ضَلَالَۃٌ اور فرمایا اُوْصِیْکُمْ بِتَقْوَی اللّٰہِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَۃِ وَاِنْ کَانَ عَبْدًا
حَبَشِیًّا فَاِنَّہٗ مَنْ یَّعِشْ مِنْکُمْ بَعْدِیْ فَسَیَرٰی اخْتِلَافًا کَثِیْرًا فَعَلَیْکُمْ بِسُنَّتِیْ وَسُنَّۃِ
الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِیْنَ الْمَھْدِیِّیْنَ تَمَسَّکُوْا بِھَا وَعَضُّوْا عَلَیْھَا بِالنَّوَاجِذِ وَاِیَّاکُمْ وَ
مُحْدَثَاتِ الْاُمُوْرِ فَاِنَّ کُلَّ مُحْدَثَۃٍ بِدْعَۃٌ وَکُلَّ بِدْعَۃٍ ضَلَالَۃٌ اور شیخ عبد الحق دہلوی
نے اس حدیث کی تحقیق میں یوں لکھا ہی پس لازم گیرید بر خود سنت مرا و سنت خلفای مرا کہ اہل رشد
اند وارشاد دہندہ و دیدہ بودن خلاف غیر اہل رشد و راہ راست یافتگانند و مراد بخلفای راشدین
خلفای اربعہ داشتہ اند و ہر کہ بر سیرت ایشان بود و موافق سنت عمل کند حکم ایشان دارد نہ ہر کہ بہوای
نفسانی خود بدعتی پیدا کند و بحقیقت سنت خلفای راشدین ہمان سنت پیغمبرست کہ در زمان آنحضرت
شہرت نیافتہ بود بعد از ان در زمان ایشان رواج یافتہ و مشہور گشتہ مضاف بایشان شدہ چون
مظنہ آن بود کہ کسی آن را بجہت اضافت بایشان بدعت پندارد و رد کند و منکر گردد وصیت کرد
باتباع آن پس ہر چہ خلفای راشدین بآن حکم کردہ اند اگرچہ باجتہاد و قیاس ایشان بود موافق

ترجمہ نہیں ہی قبول قول اور عمل اور نیت جب تک موافق نہوں سنت کے ۱۲

سنت نبویہ اطلاق بدعت بران نتواند کرد چنانچہ فرقہ زائغہ کنند انتہی اور لکھا ملا علی قاری نے
تحت مین حدیث اِنَّمَا الاَعمَالُ بِالنِّیَّاتِ کے المتابعة کما تکونُ فی الفعل تکونُ
فی الترک ایضا فمن وَاظَبَ علی فعل لم یَفعَلهُ الشارعُ فهو مبتدعٌ انتہی بموجب
بخوبی ثابت اور معلوم ہوگئی یہ بات کہ یہ مجلس میلاد مخصوصہ بہیئۃ کذائیہ بدعت محدثہ رافع سنت نبویہ
علیہ الصلوۃ والسلام کی ہی کہ نکالا ہی اوسکو مبتدعین ضالین نے چھہ سو چار سنہ ہجریہ مین (۶۰۴) اور تفصیل
اسکی ابن خلکان مین ہی اور رونق اور زینت دی اسکو بطالون اور کذابون اور اکالون نے
اور ایجاد کی اس مین طرح طرح کی بدعات شنیعہ اور زیب اور زینت دی اسکو انواع ممنوعات شرعیہ
سے مثل تخصیص ایام اور مہینے کے اور کھڑے ہونے وقت ذکر تولد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حاضر
جاننے روح پرفتوح حضرت کی وہان پر اور پاون مارنے زمین پر یہ کہکر کہ حضرت پر آپکی ولادت کا
دن ہی اور رقص کرنے اور حال لانے صوفیہ جہلہ کے باوجود باقی ہونے ہوش و حواس اونکے
اور تالیان بجا کر درود پڑھنے کے اور جمع ہونے مردون اور عورتون اور امردون کے اور حضور ملاہی
معازف و مزامیر وغیرہ کے کہ مردود اور موجب گمراہی اور ضلالت کا ہی چنانچہ مثل مشہور ہی کہ نیکی برباد
گناہ لازم ہی سو اجتناب اوس سے لازم اور واجب ہی اور اختیار کرنا ترک اوسکے کا کہ سنت ہی اور سراسر
رشد و ہدایت ہی انتہی سوال یہ امر یعنی مجلس میلاد کی اجماعی ہی اور اجماع حق ہی اور ایک دلیل ادلہ اربعہ
شرعیہ سے ہی سو کیونکر بدعت ہوسکے جواب اجماع کے لیے دو شرطین ضرور ہین کہ بدون اونکے
اجماع نہین ہوسکتا ایک تو ہونا داعی کا اوسکے لیے اور حاجت ناشئہ کا اور دوسرے ہونا اہل اجماع
کا مجتہدین عدول متدین کہ مخالف ایک بھی اون مین سے اوسکے کما فی نُورِ الاَنوَارِ اِنَّهُم
اِختَلَفُوا فِی اَنَّ الاِجمَاعَ هَل یُشتَرَطُ فِی اِنعِقَادِهٖ اَن یَکُونَ لَهٗ دَاعٍ مُعتَمَدٌ عَلَیهِ مِن
دَلِیلٍ ظَنِّیٍّ اَو قَطعِیٍّ یُسَمّٰی مُستَنَدًا اَم لَا دَلِیلَ بَاعِثٌ عَلَیهِ بِالهَامٍ وَتَوفِیقٍ مِّنَ اللهِ بِاَن یَّخلُقَ اللهُ

بهم عنها ضروريًا ونوقفهم لاختيار الثواب فقيل لا يشترط له الداعي والاصح انه
لا بد له من داع على ما قال المص والداعي قد يكون من اخبار الآحاد او القياس
في قوله قد يكون اشارة الى ان الداعي قد يكون من الكتاب ايضاً انتهى ملخصاً
در منح الغفار مين باب الاجماع مين ہے اهل الاجماع من كان مجتهداً صالحاً الى ان قال وليس
فيه هوى ولا فسق اي ليس صاحب بدعة يدعو الناس اليها اذ ليس هو من الامة
على الاطلاق وسقطت عدالته بالتعصب او السفه فانه ان كان وافر العقل عالماً
بقبح ما يعتقده ومع ذلك يعاند الحق ويكابره فهو التعصب وان لم يكن وافر
العقل كان سفيهاً اذ السفه خفة واضطراب يحمله على فعل مخالف للعقل لقلة
التأمل كذا في التوضيح وصحح شمس الائمة ان صاحب البدعة ان كان مظهراً لها
فلا يعتد بقوله اصلاً والا فالحكم كما ذكر في التلويح بان المبتدع عنده من امة
الدعوة دون المتابعة كالكفار ومطلق الاسم لامة المتابعة المشهود لها
بالعصمة انتهى اور مجالس الابرار مين ہے لا يجوز ان يقلد الانسان في دينه الا من
هو معصوم وهو صاحب الشريعة او من شهد له صاحب الشريعة بالخير وهم
القرون الثلاثة الذين اقتضت حكمة الشارع ان يختص كل قرن منهم بفضيلة
الى ان قال الا ان تكون مما لم يقع بيانه في زمانهم لا بالفعل ولا بالقول
فحينئذ ينبغي له ان ينظر فيه على مقتضى قواعدهم في الاحكام الثابتة عنهم
فاذا كان على مقتضى اصولهم يقبل عنه والا فلا لان كل من اتى بعدهم
يقول في بدعة انها مستحبة ثم ياتي على ذلك بدليل خارج عن اصولهم
فذلك غير مقبول منه لان التقليد والاقتداء بالغير بمجرد حسن الظن

إنما يجوز لمن كان مجتهدا عنده لا لمن كان مقلدا انتہی اور نور الانوار مین ہی فالشرط
اجماع الکل وخلاف الواحد مانع کخلاف الاکثر یعنی فی حین انعقاد الاجماع لو
خالف واحد کان خلافہ معتبرا ولا ینعقد الاجماع لان لفظ الامۃ فی قولہ
علیہ السلام لا تجتمع امتی علی الضلالۃ یتناول الکل فیحتمل ان یکون الصواب
مع المخالف انتہی سو شرط اول مفقود ہی اسمین بسبب عدم اجماع سب کے کہ اسکا حال اور اسکے جواب
مین ضابطہ مین گذر چکا اور آگے اور کتابونکی عبارتون سے جو اس امر کے رد مین لکھی جاوینگی بخوبی
یہ امر واضح اور معلوم ہو جاویگا ان شاء اللہ تعالی اور شرط ثانی مفقود ہے بسبب ثابت ہونے قول
کسی ایک مجتہد کے بھی اوسکے جواز مین چہ جائیکہ اتفاق مجتہدون کا ایک وقت مین اسپر ہو اور ایسے ہی
قیاس سے اسلیے کہ شروط قیاس سے ہی اجتہاد اور وجود مقیس علیہ کا اور یہ دونون اس مین مفقود
اور غیر موجود ہین اور علاوہ اسکے موجد اسکے غیر مجتہد فاسق فاجر معلن بالفسق مجہول الکیفیۃ
مبتدع بے دین ہوا پرست غیر قابل تمسک و اقتدا کے چنانچہ ابن خلکان مین ہی کہ ملک
مظفر الدین اربلی کے عہد سلطنت مین ہزارہا آدمی نواح قرب و جوار اربل کی کہ پای تخت
اوسکا تھا وہان واسطے مجلس میلاد کے جمع ہوتے تھے اور مہینون تک ہجوم رہتا تھا یہان تک
کہ شروع محرم سے اخیر ربیع الاول تک یہ ہنگامہ رہتا تھا اور بیس ٢٠ خیمہ عظیم الشان واسطے مہمانداری
لوگون کے استادہ کیے جاتے تھے کہ ہر ایک خیمہ ومنین چار یا پانچ درجہ کا ہوتا تھا اور شروع ماہ صفر
سے آراستگی انواع زیب و زینت سے اون خیمون کی ہوتی تھی اور ہر خیمہ اور ہر درجہ مین اوسکے طرح طرح
کے راگ باجے کھیل تماشے ناچ کود کے جدے جدے محفل ہوتی اور چھوٹ جاتا لوگون کا کاروبار بھی
اون دنون مین نہ ہوتا تھا اونکو کوئی شغل سوای کھیل تماشے ناچ دیکھنے اور راگ باجے سننے کے اور
ہر روز بعد عصر کے وہ شاہ والا جاہ مظفر الدین آپ آکر ہر ایک خیمہ کا دورہ کرتا اور وہان کا ناچ کود راگ

یا جا دیکھ سنکر محظوظ ہوتا اور رات کو جا کر ایک خانقاہ مین آرام کرتا اور تمام شب اگ سنتا اور صبح سوار
ہو کر جاتا ظہر تک سیر و شکار مین رہتا تھا ہر روز یہی اوسکا ایام مولد تک معمول تھا اور کرتا تھا مجلس خاص میلاد کی
ایکسال ماہ ربیع الاول کی آٹھوین کو اور ایکسال بارھوین کو بسبب اختلاف روایات میلاد کے اور دو روز
قبل روز میلاد سے بیشمار اونٹ گائی بیل بکری دنبے جمع کرواتا اور اونکو گاتے بجاتے کھیل تماشے
کرتے ہوئے ساتھ اپنے ایک میدان مین لیجا کر وہان اونکو ذبح کرتا اور دیگین چڑھواتا اور اقسام اور
انواع طرح کے کھانے پکواتا اور لوگون کو کھلاتا اور شب مولد کو مجلس عام کرتا اور مغرب سے فجر تک راگ
سنتا انتہی ملخصًا اور ابن جوزی کے نواسے نے کتاب مراۃ الجنان مین لکھا ہی حکی بعض من
حضر سماط المظفر فی بعض المولد انہ عد فی ذلک السماط خمسۃ الاف غنم
مشوی وعشرۃ الاف دجاجۃ ومائۃ الف زبدیۃ وثلثین الف صحن حلوا وعمل
للصوفیۃ سماعًا من الظہر الی الفجر ویرقص بنفسہ وکان یصرف علی المولد کل
سنۃ ثلث مائۃ الف دینار اور کہا ابن خلکان نے ولم یکن لہ لذتہ سوی السماع
انتہی اور فرمایا حضرت نے استماع الملاہی معصیۃ والجلوس علیہا فسق والتلذذ
بہا کفر اور فرمایا حضرت نے ما رفع احد صوتا تغنیا الا بعث اللہ تعالی شیطانین علی
منکبیہ یضربان باعقابہما علی صدرہ حتی یمسک کذا فی انیس الواعظین
ومجالس الابرار وایضا فی المجالس ان التغنی حرام فی جمیع الادیان وحکی عن
ظہیر الدین المرغینانی ان من قال لمقرئ زماننا عند قراءتہ احسنت یکفر
ووجہ کون التحسین کفرا ان قراء ہذا الزمان قلما یخلو قراءتہم فی المجالس والمحافل
عن التغنی للناس والتغنی لما کان حراما بالاجماع کان قطعیا ولذلک قال صاحب
الذخیرۃ والہدایۃ لا تقبل شہادۃ من یغنی للناس لانہ یجمعہم علی ارتکاب

کبیرۃ فدل کلامہ ھذا علی ان استماع التغنی کبیرۃ فاذا کان استماع التغنی
کبیرۃ فکون التغنی کبیرۃ اولی فتحسینہ تحلیل للحرام القطعی وھو کفر انتہی
فکیف یتبع ویقتدی بہ اور نکہا جاوے کہ یہ عمل حرمین شریفین مین معمول اور مروج ہی اور فعل حرمین
ہمارے لیے حجت ہی اسلیے کہ عمل حرمین ہمارے لیے تبہی تک حجت ہی کہ مخالف نہوا سنت کے والا کچہہ
نہین بلکہ ردی ہی کیونکہ عبادت علی غیر منہج السنۃ نظر شارع مین عبادت نہین اور نہ اوسپر ثواب مرتب ہی
اور وہ عبث ہی اور عبث حرام ہی اور مرتکب اوسکا داخل نار ہی جیسے کہ اوپر کی دو حدیثون مین
یہی مضمون گذر چکا ہی اور امر کیا حضرت شارع علیہ الصلوۃ والسلام نے ہمکو ایسے وقت مین کہ ظاہر
ہوجاوے کذب اور فسق عمل کرنیکا موافق سنت سنیہ اور سیرت صحابہ کے نہ غیر اونکے کے حدیث
اوصیکم بتقوی اللہ والسمع والطاعۃ الحدیث مین اور کہا عبد اللہ بن مسعودؓ نے من
کان مستنا فلیستن بمن قد مات الحدیث مین اسی امر کو جیسا کہ گذر چکا اور کہا صاحب مجالس نے
لا یجوز ان یقلد الانسان فی دینہ الا من ھو معصوم وھو صاحب الشریعۃ
او من شھد لہ صاحب الشریعۃ بالخیر وھم القرون الثلثۃ الذین اقتضت
حکمۃ الشارع ان یختص کل قرن منھم بفضیلۃ الی آخر ما قال اور یہ بہی ساتہہ تفصیل کے
اوپر گذر چکا ہی اور دوسری جگہ کتاب مذکور مین مذکور ہی فمن ادعی ثبوت حسن العادۃ المحدثۃ
وکونہا مخصوصا من ھذا العلم یحتاج الی دلیل یصلح ان یکون مخصصا لا انہ
عادۃ اکثر البلاد وقول کثیر من الزھاد والعباد لیس مما یصلح ان یکون
معارضا لکلام الرسول علیہ السلام وکذلک الدلیل المخصص ھو الدلیل الشرعی
من الکتاب والسنۃ والاجماع الذی ھو مختص باھل الاجتہاد ومن لیس من
اھل الاجتہاد من الزھاد والعباد فھو فی حکم العوام لا یعتد بکلامہ الا ان

یکون موافقا للاصول والکتاب المعتبر انتهی اور نقل کیا ہی ہمارے ہم عصروں میں سے
بعضوں نے اپنے فتوی میں حضرت مجدد کے مکتوبات سے نقل کیا ہے فتاوی غیاثیہ سے قال الشیخ
الامام الشہید لا نأخذ باستحسان مشائخ بلخ وانما نأخذ بقول اصحابنا
المتقدمین لان التعامل فی بلدة لا یدل علی الجواز ما لم یکن علی الاستمرار
من الصدر الاول فیکون ذلک دلیلا علی تقریر النبی علیه السلام ایاهم علی
ذلک فیکون شرعا منه فاذا لم یکن کذلک لا یکون فعلهم حجة الا اذا کان ذلک من
الناس کافة فی البلدان کلها لیکون اجماعا والاجماع حجة الا تری انهم
لو تعاملوا علی بیع الخمر وعلی الربوا لا یفتی بالحل انتهی پس تعامل صدر اول فی الحقیقة
تقریریست از حضرت شارع ورواج ست به سنت وشک نیست که علم بتعامل کافهٔ انام وبعمل جمیع قری
وبلدان از حیطهٔ بشری خارج پس بدعتها بهم شده ورواج یافته را تعامل خلق دانستن وباستحسان
واستحباب آن حکم کردن چه شناعتی ست که آنرا شرح پیدا نیست ملا علی قاری در بدعات حرمین
محترمین رسالهٔ مستقل تصنیف کرده وصاحب بحر عمیق درین کتاب در بیان مناسک حج جا بجا بدعتهای
آن بقعهٔ شریفه را یاد کرده بادشاه عصر خود را دعای توفیق بابانت این شناعت میدهد ومنجملهٔ آن صلوة الرغائب
ست که در اول شب جمعهٔ ماه رجب بعد مغرب دوازده ۱۲ رکعت میخوانند با جماعت ودر هر رکعت سه بار سورهٔ القدر
ودوازده ۱۲ بار سورهٔ اخلاص تکرار میکنند وبعد فراغ هفتاد بار درود بر خیر البشر می فرستند پس این نماز
اشمل ست به نسبت دیگر نمازهای جماعت وتکرار سورهٔ اخلاص که سه بار خواندن آن برابر یک ختم قران مجید
ست وتکرار درود که فضائل آن نیز معلوم ست وباز ثبوت آن از حدیث ضعیف مطعون که نقل کرد آنرا
رزین وصاحب جامع الاصول ومعتبر داشت آنرا ابن صلاح که امام شعرانی آنرا از مجتهدان میشمارد
ودر قوت القلوب واحیاء وغنیة الطالبین مذکور با وصف گذاردن آن هزارها علما واولیا وصوفیه ومشائخ

جیسے مولوی حافظ سراج الرحمن ۱۲

بیشمار و عامهٔ مومنین در بسیار امصار و تعامل واقع شدن در حرمین محترمین و توابع آن بلدین طیبین
صانهما الله عن کل عین وشین از جهت معهود نبودن آن در زمان خیر القرون مشهود لها بالخیر و تخصیص یافتن آن
به شب جمعهٔ اول ماه رجب اینقدر بد و زبون گردید از معصیت بدتر شد پس قیاس کنند که این مجلس میلاد شریف
که از آن در عبادت بودن یا دون در جهت ست و هیچ حدیث موضوع اتفاقی چه جای اختلافی نیز در آن
وارد نیست و نیز با بدعتهای دیگر مملو چرا بدعت نگردد و مکروه نشود عاقل را همین حکم صلوة الرغائب
بر منع این انعقاد حجت ساطع ست که علمای هر چهار مذهب این نماز را از بدعات منکره قرار داده اند
اما اسامی بعضی حنفیان و غیره را درینجا ذکر میکنم صاحب درمختار و بزازیه و اشباه و حموی و حلبی
و بحر الرائق و امداد المفتاح و ابن حاج و طحطاوی و طوالع الانوار و رد المحتار و طریقه محمدیه
و شارح آن رجب بن احمد افندی و مجالس الابرار و ما ثبت من السنة و از شافعیه مجد الدین
صاحب قاموس و امام نوری و امام یافعی و سید محشی مشکوة و از مالکیه احمد بن زروق مغربی و غیره ۴۰
انتهی ملخصا راقم الحروف عفا الله عنه و عن والدیه کهتا هی که یه فعل اجماعی حرمین شریفین کا
بهی نهین بلکه حرمین مین مروج هی اور رواج اور اجماع مین فرق هی کما مر الغیاثیة اور ایضاح مین هی ولیکن
درین مقام نکته ایست بس باریک ایضاح آن درین حرز زمان بس ضرورست و آن ادراک امتیاز ست
درمیان اجماع و رواج بیانش آنکه در بعضی احیان بعضی از محدثات از قسم علوم و واردات یا افعال
و اقوال بنا بر مصلحت وقت در اهل زمان بطریق عادت رائج میگردد و اخلاف ایشان آن را از اسلاف
خود بطریق رسم تلقی مینمایند و همچنین بران مدت طویله میگذرد و بعد مرور دهور شده آن امر در
رسوم مسلمه خواص و عوام مندرج میگردد و بر تارک آن طعن اخوان و اقران متوجه میگردد پس جمهور انام
بنا بر خوف طعن و ملامت در محافظت آن جد و جهد مینمایند و بعد انقضای مدت مدیده چون در تفتیش
اصل آن از شرح کلام واقع میگردد غیر از رواج مذکور هیچ اصلی بدست نمی آید چون منشا آن

رواج تفتیش کرده میشود غیر از استحسان بعضی از اسلاف هیچ واضح نمیگردد و حالانکه حکم شرعی آن امر بسبب
اختلاف زمان مختلف گردیده چه در زمان اسلاف بمرتبه التزام و رواج نرسیده بود و در زمان اخلاف
بسبب التزام و اشتهار بحد بدعت حقیقیه یا حکمیه رسیده و همین معنی را رواج میگوییم و در بعض احیان امر جدید
پیش می آید و اهل زمان در پی تفتیش اصل آن از دلائل دینیه و تحقیق حکم معالم شرعیه بنظر استقلال
می افتند و بعد از تامل و تفکر و تامل در اصول دینیه دلیلی صحیح از دلائل شرعیه که بر حکم شرعی آن
امر دلالت داشته باشد بر جمیع اهل زمان واضح میگردد و بنابر وضوح آن دلیل بر ثبوت حکمی از احکام
شرعیه برای آن امر همه مجتهدان آن زمان اتفاق مینمایند این اتفاق را اجماع میگوییم چون این
مقدمه ممهد شد پس باید دانست که بمجرد رواج چیزی که در مابعد قرون ثلثه متحقق شده باشد
آن چیز را از حد بدعت خارج نمیگرداند بخلاف اجماع که انعقاد اجماع در هر قرن که واقع شود مسئله مجمع علیها
را در دائره سنت داخل میگرداند و دلیل بران آنست که مستند در باب اجماع همین آیه کریمه است ۴۱
وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ
نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا پس در آیت کریمه مذکوره لفظ سبیل را
بسوی مومنین اضافه فرموده اند و لفظ مومنین مشتق است و قاعده مقرره است که نسبت چیزی بسوی
مشتق دلالت میکند بر سببیت ماخذ مثلا حکم پادشاه و حکم قاضی همون حکم را میگویند که از جهت سلطنت
و حکومت صادر شده باشد نه از جهت مشوره و راه سلاطین و راه امرا و راه سپاهیان و راه علما و راه
مشائخ و راه اطبا همون امور را میگویند که اشخاص مذکورین آن امور را از جهت سلطنت و امارت و سپهگری و علم
و شیخیت و طبابت اخذ کرده باشند نه مثل اکل و شرب و جماع و خواب و بول و براز و امثال آن از حاجات
بشریه که آن را راه اشخاص مذکورین نمیگویند چنانچه آیه کریمه هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى
بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي بران دلالت میدارد چون این مقدمه ممهد شد پس باید دانست

که مراد از راه مؤمنین در آیه کریمه مذکوره امور یست که مؤمنین آنرا از جهت ایمان اخذ کرده باشند
نه از جهت رسم و عادت و آن مسائل اجماعیه است نه رسوم مروجه چنانچه حدیث ما راٰه المؤمنون حسنا
فهو عند الله حسن بران دلالت میدارد چه ما راٰه المؤمنون فرموده از نه ما تعامل
به المسلمون پس معنی حدیث چنین باشد که چیزیرا که مسلمین از جهت اسلام یعنی از جهت انقیاد
پیغمبر صلی الله علیه وسلم واتباع اوامر او نه از جهت رسم و عادت نیک دانند پس آن چیز نزدیک خدا
نیک است و اما آنکه هر رسم مسلمین که در قرنی از قرون متاخره رواج پذیرفته باشد در سنت سنیه حرج
پس باطل محض است چنانچه ان الدین بدء غریبا وسیعود کما بدء فطوبی للغرباء
وهم الذین یصلحون ما افسد الناس من بعدی من سنتی که ترمذی از
طریق عمرو بن عوف نقل کرده بر این معنی دلالت میدارد چه مفاد حدیث مذکور همین است که رسوم
مروجه قرون متاخره مستلزم فساد سنت است و ابطال آن منجر باصلاح او حاصل آنکه مسائل اجماعیه ۲۴
هر قرن از قبیل سنت است و رسوم مروجه قرون متاخره از جنس بدعت انتهی پس اب معلوم کرلینا
چاہیے که یه امر مجلس میلاد بهیئة کذائیه قبیل رواج سے ہی اور نه قبیل اجماع سے که امر رسوم حکم
کیا علمای ربانیین نے اسکے بدعت قبیحه ہونے کا اور ثابت کیا ہونے کو اوسکے منکرات شرعی سے
جیساکه کہا تاج الدین فاکہانی اور ابن حاج اور صاحب تحفة القضاة اور حضرت مجدد الف ثانی
اور امام شعرانی اور شیخ نصیر الدین اور علامه بیرکلی صاحب طریقه محمدیه اور شیخ رجب
بن احمد افندی صاحب شرح طریقه محمدیه اور صاحب رد المحتار معروف بحاشیه شامیه اور نور الدین
شارح المواہب اللدنیه اور صاحب ذخیرة السالکین اور حسن بن علی ہندی صاحب طریقة السنة
فی رد اہل البدعة اور رحمة الله حضرت شاہ عبد العزیز اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی
اور قسطلانی اور محمد اشرف لکھنوی اور صاحب راه جنت اور صاحب مائة المسائل اور صاحب

تفہیم المسائل وغیرہ علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین نے اور تفہیم المسائل میں ہی راقم گوید کہ
انعقاد مجلس مولود بہ تعیین وتخصیص خالی از کراہت نیست این فعل در قرون ثلثہ مشہود لہا بالخیر
یافتہ نشد وبار آنکہ بر قوت دلیل باید نہ بر کثرت اقوال امام ابو عبد اللہ کہ ملا علی قاری وغیرہ در اکثر
مقامات از وسند می جویند در مدخل نوشتہ است ومن جملۃ ما احدثوہ من البدع مع اعتقادہم
ان ذلك من اكبر العبادات واظهر الشعائر ما يفعلونه في شهر ربيع الاول
من المولد وقد احتوى ذلك على بدع ومحرمات وبعد تفصیل بدع ومحرمات مع
قبائح ودنائم آن نوشتہ فان خلا منه وعمل طعاما فقط ونوى به المولد ودعى
اليه الاخوان وسلم من كل ما تقدم ذكره فهو بدعة بنفس نيته فقط
لان ذلك زيادة في الدين وليس من عمل السلف المتقدمين واتباع السلف
اولى ولم ينقل احد منهم انه نوى المولد ونحن تبع فيسعنا ما وسعهم
انتہی اور تاج الدین فاکہانی نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے لا اعلم لهذا المولد اصلا
في كتاب ولا سنة ولا ينقل عن احد من علماء الامة الذين هم القدوة
في الدين المتمسكون بآثار المتقدمين بل هو بدعة احدثها البطالون
وشهوة نفس اعتنى بها الاكالون بدليل انا اذا ادرنا عليها الاحكام الخمسة
قلنا اما ان يكون واجبا او مندوبا او مباحا او مكروها او محرما وليس
بواجب اجماعا ولا مندوبا لان حقيقة المندوب ما طلبه الشرع من غير
ذم على تركه وهذا لم ياذن فيه الشرع ولا فعله الصحابة ولا التابعون
المتدينون فيما علمت وهذا جوابي عنه بين يدي الله عز وجل ان
عنه سئلت ولا جائز ان يكون مباحا لان الابتداع في الدين ليس

مباحًا بإجماع المسلمين فلم يبق إلا أن تكون مكروهًا أو حرامًا انتہی ترجمہ القضا
مین لکھا ہی سُئل القاضي عن مجلس المولد الشريف قال لا ينعقد لأنه محدث وكل
محدث ضلالة وكل ضلالة في النار وما يفعلون من الجهال على رأس كل حول
في شهر ربيع الأول ليس بشيء ويقومون عند ذكر مولده صلى الله عليه
وسلم ويزعمون أن روحه صلى الله عليه وسلم يجيء وحاضر فزعمهم باطل
بل هذا الاعتقاد شرك وقد منع الأئمة عن مثل هذا انتہی اور شرح مواهب اللدنية
مین اور قول ليلة مولده صلى الله عليه وسلم أفضل من ليلة القدر من وجوه
ثلث الخ کے لکھا ہی قوله أفضل من ليلة القدر ذكروا مثل هذا في المفاضلة
بين ليلة الإسراء وليلة القدر وأجابوا منه بأن ليلة الإسراء بالنسبة
له صلى الله عليه وسلم أفضل وليلة القدر بالنسبة للأمة أفضل وذكر
ابن الحجر الهيتمي في مولده ما ذكره المص من الوجوه الثلث ما نصه
هذا غاية ما وجهه به هذا القول وفيه احتمال ولا احتجاج ولا استدلال
بما لا ينتج المدعى لأنه إن أريد أن تلك الليلة ومثلها من كل سنة إلى
القيامة أفضل من ليلة القدر فهذه الأفضلية لا ينتج ذلك كما هو
جلي وإن أريد عين تلك الليلة فليلة القدر موجودة وأتى فضلها في
الأحاديث الصحيحة على سائر ليالي السنة بعد الولادة بل المبعث بل الهجرة
فلم يكن اجتماعهما حتى يتأتى التفضل بينهما وإنما تلك انقضت وهذه
باقية إلى يوم القيامة وقد نص الشارع على أفضليتها ولم يتعرض لليلة مولده
ولا لأمثالها بالتفضيل فلذا وجب علينا أن نقتصر على ما جاء عنه و

لا نستطیع شیئا من عند نفوسنا القاصرة عن ادراك الا بتوفیق منه صلی الله علیه وسلم علی انا لو سلمنا افضلیة مولده صلی الله علیه وسلم لم تكن له فائدة اذ لا فائدة بتفضیل الاكثر منه الا بفضل العمل فیها واما تفضیل ذات الزمن الذی لا یكون العمل فیه فلیس له فائدة انتهی اور یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ فضیلت کسی شی کی امور دینیہ میں سے نہیں معلوم ہوتی بدون بتلانے شارع کے اور شارع نے نہیں بیان کی فضیلت اسکی کسی نہج پر سو کیونکر معلوم ہوئی فضیلت اسکی پس نہیں ہی حکم کرنا ساتھ اسکے مگر حکم بالغیب اور یہ خاصہ اللہ تعالی کا ہی فافہم اور ذخیرۃ السالکین میں لکھا ہی چیزیکہ نام آن مولد می نامند از بدعت ست چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیچکس را برین نفرمودہ ست و نہ خلفای او و نہ ائمہ و نہ خود این فعل کردہ اند انتہی اور حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوبات میں لکھتے ہیں الحمد للہ الذی ھدانا وما کنا لنھتدی لولا ان ھدانا اللہ لقد جاءت رسل ربنا بالحق وعلیہم من الصلوۃ اتمہا ومن التحیات اکملہا صحیفۂ التفات کہ از روی کرم نامزد این فقیر ساختہ بودند بوصول آن مستبہج ومسرور گردیدہ جزاکم اللہ سبحانہ خیرا اندراج یافتہ بود کہ اگر چنانچہ مبالغہ در منع سماع متضمن منع مولد کہ مراد از قصائد نعت و اشعار غیر نعت خواندن ست نیز بود اخوی اعزی میر محمد نعمان وبعضی یاران اینجا کہ در واقعہ آنحضرت را صلی اللہ علیہ وسلم دیدہ اند کہ ازین معرکہ مولد بسیار راضی اند بر ینہا ترک شنودن مولد بسی مشکل ست مخدوما اگر واقعہ را اعتبار بود بر منامات اعتبار باشد مریدان را بہ پیران ہیچ احتیاج نباشد التزام طریقہ از طرق عبث می افتد کہ ہر مریدی موافق وقائع خود امر خواہد کرد و مطابق منامات خود زندگی خواہد نمود آن وقائع و منامات موافق طرق پیر باشند یا نباشند و مرضی او بود یا نبود برین تقدیر سلسلہ پیری مریدی برہم میخورد وہر بوالہوسی بوضع خود مستقل میگردد [illegible]

باوجود پیری و تیم جوہمی خرد و طالب رشید بدولت حضور بر مقامات را اصناف اصلام می شمرد

و ہیچ التفات بآنہا نمی نماید شیطان دشمنی ست قوی منتہیان از کید او امین نیستند و از مکر او لرزان

و ہراسان اند از مبتدیان و متوسطان چہ گوید غایت ما فی الباب منتہیان محفوظ اند و از تسلط شیطان

مصئون بخلاف مبتدیان و متوسطان پس وقائع ایشان شایان اعتماد نباشند و از مکر دشمن امین نبوند الخ

اور دوسری جگہ اسی مکتوب مین لکھا ہی کہ بنظر انصاف ببینند کہ اگر فرضا حضرت ایشان درین

زمان در دنیا زندہ میبودند و این مجلس و اجتماع منعقد میباشد آیا باین امر راضی میشدند و این اجتماع

را می پسندیدند یا نہ یقین فقیر آنست کہ ہرگز این معنی را تجویز نمیفرمودند بلکہ انکار میفرمودند مقصود فقیر

اعلام بود قبول کنند یا نکنند ہیچ مضائقہ نیست و گنجایش مشاجرہ نہ و اگر مخدوم زادہا و یاران آنجا

برہمان وضع مستقیم باشند ما فقیران را از صحبت ایشان غیر از حرمان چارہ نیست زیادہ چہ تصدیعہ دہم

والسلام اولا و آخرا اور حسن بن علی ہندی نے اپنے رسالہ طریقۃ السنۃ فی رد اہل البدعۃ

مین لکھا ہی کہ مَا أَحْدَثَہُ الصُّوفِیَّۃُ الْجَھَلَۃُ مِنْ مَجْلِسِ الْمَوْلِدِ فِي شَھْرِ الرَّبِیْعِ الْاَوَّلِ

لَا أَصْلَ لَہُ فِي الشَّرْعِ بَلْ ھُوَ بِدْعَۃٌ مَذْمُوْمَۃٌ وَفِیْھَا مَنَاکِرُ کَثِیْرَۃٌ مِنْھَا

تَخْصِیْصُ یَوْمٍ مِّنَ الْاَیَّامِ بِفِعْلٍ غَیْرِ مُعَیَّنٍ وَھُوَ مَنْصَبُ الشَّارِعِ فَالتَّخْصِیْصُ

مِنْ عِنْدِ نَفْسِہٖ اِدِّعَاءُ مَنْصَبِہٖ وَالْقِیَاسُ عَلٰی تَخْصِیْصِ الشَّارِعِ بِدُوْنِ عِلَّۃٍ

مُشْتَرَکَۃٍ لَیْسَ بِصَحِیْحٍ عَلٰی اَنَّہُ یُشْتَرَطُ فِیْہِ الْاِجْتِھَادُ وَمِنْھَا فِیْہِ طَعْنٌ وَمَذَمَّۃٌ

وَمَلَامَۃٌ عَلَی السَّلَفِ حَیْثُ لَمْ یَفْعَلُوْا فِعْلًا فِیْہِ خَیْرٌ کَثِیْرٌ وَیَدُلُّ عَلٰی غَایَۃِ الْمَحَبَّۃِ

بِرَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَعَ اَنَّھُمْ کَانُوْا فِي مَحَبَّۃِ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ

وَسَلَّمَ وَحَیْثُ لَمْ یُبَیِّنْ لِاُمَّتِہٖ اَمْرًا فِیْہِ غَایَۃُ مَحَبَّتِہٖ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَھُوَ

عَیْنُ الْاِیْمَانِ لِقَوْلِہٖ عَلَیْہِ السَّلَامُ لَا یُؤْمِنُ اَحَدُکُمْ حَتّٰی اَکُوْنَ اَحَبَّ

الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین فیوجب نسبۃ البخل بہ علیہ السلام
عن ما ہو غایۃ الایمان والاسلام بل علی اللہ حیث لم یکمل شریعتہ صلی اللہ
علیہ وسلم وقد قال اللہ تعالی فی تکمیل شریعتہ صلی اللہ علیہ وسلم الیوم
اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی وایضا قال اللہ تعالی وتمت کلمۃ
ربک صدقا وعدلا ومنہا التشبہ بالنصاری من اہل الکتب فانہم یعظمون
یوما من ایام السنۃ ویقولون ہذا یوم ولادۃ عیسی علیہ السلام وبالہنود
فانہم ایضا یعظمون یوما من ایام السنۃ ویقولون ہذا یوم ولادۃ کنہیا
ویترجمونہ بالہندیۃ بجنم دن انتہی اور نظم کیا گویا کہ اسی مضمون کو مولوی

۴۷

اولاد حسن قنوجی نے راہ سنت مین نظم

الغرض بدعات تو ہین بے شمار — چند باتون کو کیا یہان آشکار
مجلس مولد جو یہان ایجاد ہی — یہ بھی بدعت سے غرض آباد ہی
حمل کے جب وضع کا آوے مقام — ہو وین تعظیما کھڑے سب خاص و عام
گویا حضرت آمنہ کا ہی حضور — اور حضرت کا یہ ہی وقت ظہور
اس ادب مین ہوگئے خود بے ادب — اس شناعت کو نہ سوچے ای عجب
امر یہ پردے کا ہی مستور ہی — سامنے سب کے نہین منظور ہی
مرثیہ کی طرح ہی ہجو ملیح — جس مین سمجھے حسن ہین ہی وہ قبیح
روشن اس بدعت مین ہی یہ روشنی — اور بنیٹی کی بھی ہی مین نے سنی
کیا کہون یہ دوستی کیسی ہی — دوستی بے خرد خود دشمنی
اسمین منبر بھی کیا احداث ہی — اہل بدعت کی یہی میراث ہی

١١ ایک نئی خانہ ہوا ایجاد ہی — بدعت انہوں نے رکھی بنیاد ہی
١٢ رافضیون سے بھی یہ بڑھکر ہوئے — ان کے نقشے دیکھکر وہ رو گئے
١٣ کیا کہون اونکی بھلا مین تو جہیر — دل کے اندھے ہین نہین کچھ بو جھیر
١٤ دین مین جو ہر کوئی مختار ہو — جس کا جو دل چاہیے سو طیار ہو
١٥ کیا ہے پھر قید ارشادِ رسول — جو رسالت ہو گئی سب کو حصول
١٦ جو محبت سے کرے جائز وہ ہی — صاحب خانہ کی کیا حاجت رہی
١٧ کیونکہ ان خانہ غرض بنیاد ہون — اہل خانہ سے نہ گو آباد ہون
١٨ مذہبِ باطل ہوئے جتنے غرض — ان سبھون کی تھی یہی اصل مرض
١٩ چھوڑ دی وہ قید جسکے تھے اسیر — ہوگیا ہرجائی ایجاد فقیر
٢٠ کرتے ہین ہر سال کفار ہنود — اپنے یہان شادی کنھیا کا ولود
٢١ اور نصاری مین یہی موجود ہی — حضرتِ عیسی کا جو مولود ہی
٢٢ کرتے ہین وہ بھی بڑا دن سال مین — من تشبہ قوم ہین اعمال مین
٢٣ حضرتِ عیسی نبی ہین بیشک نبی — ان سے بھی مولود کی ہی یہ خوشی
٢٤ کس لیے الزام ہوا دیر بھلا — حضرت عیسی کا ہی یہ دن بڑا
٢٥ بلکہ اول ہی بڑا دن چاہیے — اپنے یہان لازم اسے ٹھہرائیے
٢٦ حضرتِ عیسی سے کہ ہونے سے امید — اسمہ احمد ہوئی سب کو نوید
٢٧ حضرت ابراہیم تھے مرسل بڑے — اور ابو الملت خلیل اللہ تھے
٢٨ جد اعلی تھے رسولِ پاک کے — ہی ظہور احمدی اوس اصل سے
٢٩ اون کا تھا مولود کرنا پر ضرور — حیف حضرت سے نہوا اوسکا ظہور

حیف جس مین یہ محبت ہو تمام — وہ کیا اصحاب نے کیونکر نہ کام

۳۱ صدق سے صدیق نے اک سال بھی — مجلس مولد وہان اصلا نکی

۳۲ حضرت فاروق و ذوالنورین نے — مرتضی اور حضرت سبطین نے

۳۳ حیف اس ماہ ربیع کی سب بہار — کھوئی اور مجلس نکی اون اکبار

۳۴ یا محبت مین کہو اون کی قصور — یا عبادت مین کہو رکھتے فتور

۳۵ اون مین یا ماہ ربیع آتا نہ تھا — رسم بدعت یا کہو بھاتا نہ تھا

۳۶ کوئی شق اسمین کرو تم اختیار — چھوڑ دو بدعت یا ہو دل مین شرمسار

۳۷ کہہ گئے یہ خاص ختم المرسلین — ہو مخاطب جانب اصحاب دین

۳۸ فاقتدوا البعدی ابا بکر و عمر — اہل سنت ہین اسی تقلید پر

۳۹ فیکم الثقلین انی تارک — ہی مخالف فی الضلالۃ ہالک

۴۰ مجلس معراج جو دی ہی قرار — اس بیان مین اوسکو بھی کرلو شمار

۴۱ اہل دین رہتے ہین خود دائم یہان — ذکر حضرت مین ہمیشہ تر زبان

۴۲ پنج وقتی ذکر با بانگ بلند — ہی رسول اللہ کو بس دل پسند

۴۳ ہی بیان وعظ حضرت کا سیر — جس سے ہو معلوم سبکو خیر و شر

۴۴ درس قرآن و احادیث رسول — ذکر حضرت اس مین ہی بیشک حصول

۴۵ جمعہ اور عیدین اس مین کیا ہین کم — جو کرین ماہ ربیع ایجاد ہم

۴۶ جتنے ہین اعمال امت کے تمام — صدقہ و خیرات و صلوات و صیام

۴۷ اجر ہین اس مین رسول پاک کو — خاص اونکو غیر ممنون اجر ہو

۴۸ دشمن حق سے کرے جو دوستی — ہی پیمبر کا عدو وہ دوزخی

چھوڑ سکتے ہیں نہیں دنیای دون — ہیں نصاری سے کے یہان خود سرنگون
کب ہو ایسے شخص سے راضی رسول — گو کرے مولود سو سو بوالفضول
لاتے ہین تعظیم کافر کی بجا — واسطے دنیاء دون کے بے حیا
جیفہ دنیا کے طالب ہین کلاب — ان سے کب خوش ہو رسول مستطاب
مجلسون مین جس قدر ہوتا ہی صرف — چھپے دو محتاج کو کیا اسکا حرف
مجلس مولود کا ہی کاروبار — سنت نبوی سے ہی صد ننگ و عار
جو کہو مولود کر ڈالین ہزار — لیک وہ سنت نہو ہو جس مین عار
ہو نہ بیوہ کا کبھی ثانی نکاح — ننگ لاوین اس مین بدتر از سفاح

اور اسی کے موافق مولوی محمد اشرف صاحب لکھنوی مرحوم مغفور نے اپنے بعض فتوی
مین لکھا ہی چون در بلاد ہند مشرکین در تاریخ میلاد کشن محفل سرور منعقد کنند و امر تو ران ٥٠
و ایران بتاسی کفار ترک و ایران در تاریخ میلاد خود و بزرگان خود جشن نمایند درین دیار محفل میلاد
نبی صلی اللہ علیہ وسلم در تاریخ میلاد نمودن موجب تشبہ ست با رباب ہوای باطلہ پس بدعت
قبیحہ خواہد شد و نیز آنانکہ درین بلاد محفل میلاد پیغمبر علیہ السلام میکنند اعتقاد دارند کہ در کردن
این امور در ماہ ربیع الاول ثواب زیادہ ست از بجا آوردن آن در ماہ دیگر لہذا اگر در ماہ ربیع الاول
تنگدست باشند بہر نہج کہ متصور گردد از استقراض ہر یا دگدای دست و پا زدہ زر بدست آرند
و محفل منعقد سازند گو در ضمن آن تلف حقوق واجبہ و ارتکاب امر نامشروع شود و در ماہ رمضان
و یا عشرہ ذی الحجہ اگر تونگر باشند و زر فاضل از ضروریات مہیا باشد مجلس نمی آرایند وجہ این
جز آن نیست کہ چنین پندارند کہ ثواب این خیرات در ماہ ربیع الاول زیادہ ست از ثواب آن خیرات
در ماہ مبارک رمضان و عشرہ ذی الحجہ و این پندار مخالف نصوص نبی ست علیہ السلام بالجملہ

وضع شریعت محمدی علی صاحبها الصلوة والسلام بر سهولت وخفیت ست پس بدعت شریعت
در چیزی باشد که دران سهولت خفیت نبود واین البته قبیح بود حسن انتهی اور درمختار کی اس
عبارت پر واعلم ان النذر الذی یقع للاموات من اکثر العوام وما یوخذ
من الدراهم والشمع والزیت ونحوها الی ضرائح الاولیاء الکرام تقربا الیهم
فهو بالاجماع باطل وحرام مالم یقصدوا صرفها لفقراء الانام حاشیہ شامیہ
مین لکھا ہی ای بان تکون صیغة النذر لله تعالی للتقرب الیه ویکون ذکر
الشیخ مرادا به فقراءه کما مر ولا یخفی له الصرف الی غیرهم کما مر سابقا ولا
بد ان یکون المنذور مما یصح به النذر کالصدقة بالدراهم ونحوها
اما لو نذر زیتا لایقاد قندیل فوق الشیخ او فی المنارة کما تفعل النساء
من نذر الزیت لسیدی عبد القادر وتوقد فی المنارة جهة المشرق
فهو باطل واقبح منه النذر بقراءة المولد فی المنائر مع اشتماله علی
الغناء واللعب وایهاب ثواب ذلک الی حضرة المصطفی صلی الله علیه وسلم
انتہی اور تحفہ اثنا عشریہ مین حضرت حجۃ اللہ شاہ عبد العزیز رحمۃ اللہ تعالی نے لکھا ہی نوع
پانزدہم امثال متجددہ را یک چیز بعینہ دانستن واین وہم خیلی بر ضعیف العقلان غلبہ دارد چنانکہ
آب دریا وشعلہ چراغ وآب فوارہ را اکثر اشخاص یک آب ویک شعلہ خیال کنند واکثر شیعہ در عادات
خود منہمک این خیال اند مثلا روز عاشورہ در ہر سال کہ بیاید آنرا روز شہادت حضرت امام حسین رض
گمان بردہ احکام ماتم ونوحہ وشیون گریہ وزاری وفغان وبیقراری آغاز نہند مثل زنان کہ ہر
سال برمیت خود این عمل نمایند حالانکہ عقل بالبداہۃ میداند کہ زمان امر سیال غیر قارست ہرگز
جزو او ثبات وقرار ندارد واعادہ معدوم محال فشہادت حضرت امام حسین در روزی شدہ بود کہ آن

از آن که وزہزار و دو صد سال دارد و این روز را بآن وز چہ اتحاد و کدام مناسبت و روز عید الفطر
و عید النحر را برین قیاس نباید کرد که در انجا مایهٔ سرور و شادی سال بسال متجدد است یعنی ادای
روزهٔ رمضان و ادای حج خانهٔ کعبه که شکر النعمة المتجدده سال بسال فرحت و سرور نو پیدا می شود
و لهذا اعیاد شرایع برین وہم فاسد نیامده بلکه اکثر عقلا نیز روز نوروز و مهرجان و امثال این
تجددات و تغیرات آسمانی را عید گرفته اند که هر سال چیزے نو پیدا می شود و موجب تجدد
احکام میباشد و علی هذا القیاس تعیید بعید بابا شجاع الدین و تعیید بعید غدیر و امثال ذلک مبنی برین
وہم فاسد ست ازینجا معلوم شد که روز نزول آیهٔ اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَاَتْمَمْتُ
عَلَیْکُمْ نِعْمَتِیْ وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا و روز نزول وحی و شب معراج را هم
در شرع عید قرار نداده اند و عید الفطر و عید النحر را قرار داده اند و روز تولد و وفات مسیح نبی را
عید نگردانیدند و چرا صوم روز عاشورا که سال اول بموافقت یهود آنحضرت صلی الله علیه وسلم
بجا آورده بودند منسوخ شد درین همه همین سر است که وہم را دخلی نباشد بدون تجدد نعمت حقیقیه
سرور و فرحت نمودن یا غم و ماتم کردن خلاف عقل خالص از شوائب وہم ست انتهی اور بعض
ہم عصروں ہمارے نے جو اس مجلس میلاد ہیئة کذائیہ کے رد میں تحریر کی ہے اوسمیں لکھا ہے
و فی المجالس وَاَمَّا مَا کَانَ الْمُقْتَضِیْ لِفِعْلِهٖ فِیْ عَهْدِهٖ عَلَیْهِ السَّلَامُ مِنْ غَیْرِ
وُجُوْدِ الْمَانِعِ وَمَعَ ذٰلِکَ لَمْ یَفْعَلْهُ فَاِحْدَاثُهٗ تَغْیِیْرٌ لِدِیْنِ اللّٰهِ تَعَالٰی اِذْ
لَوْکَانَ فِیْهِ مَصْلَحَةٌ لَفَعَلَهٗ عَلَیْهِ السَّلَامُ وَلَمَّا لَمْ یَفْعَلْهُ وَلَمْ یَحُثَّ عَلَیْهِ عُلِمَ
اَنَّهٗ لَیْسَ فِیْهِ مَصْلَحَةٌ بَلْ هُوَ بِدْعَةٌ قَبِیْحَةٌ سَیِّئَةٌ و ظاهر ست که این عمل با وجود
مقتضی و عدم مانع که آن فرط محبت و عشق صحابه است چنانچه ثابت شده که حضرت صدیق اکبر
به محبت فرقت آن سرور هر شبی آهی میکرد که از دیگران عشر عشیر آن متصور بود میبایست که بغلبه

صحبت این مجلس را موجب ... سنت موجب سعادت و فرحت میدانست و هم چنین خلفای ثلثه
و دیگر صحابه چون با وجود مقتضی و عدم مانع ازین اکابر این عمل صورت نگرفت پس بالضرور موافق
قاعده مذکوره بودن آن بدعت مکروه و خارج از دین و مخالف طریق سلف صالحین رضی الله تعالی
عنهم اجمعین ثابت گشت پس ترک آن موافق این اصل محکم الاساس سنت است و فعل آن بدعت
و مکروه و شیخ دهلوی در تحت حدیث اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ میگوید اتباع هم چنانکه در
فعل لازم است در ترک نیز پس آنکه مواظبت نماید بر فعل انچه که شارع نکرده باشد مبتدع بود فی المجالس
قال ابن الحاج ينبغي ان يمنع الامام ما احدثوه من المصافحة بعد صلوة
الصبح و بعد صلوة الجمعة و بعد صلوة العصر بل زاد بعضهم فعل ذلك بعد
الصلوات الخمس و ذالك كله من البدع و هذا التصريح منهم يشعر بالاجماع
فلا يجوز المخالفة و ما ذكره النووی فی الاذكار و ان كان مشعرا بان احداث المصافحة ۵۳
بعد صلوة العصر و الفجر فلا اصل له فی الشرع علی هذا الوجه لكن لا باس به
فانظر كيف اعترف بان لا اصل له فی الشرع و بعد هذا الاعتراف لا يفيد ما
ذكره من قوله و لكن لا باس به الخ ما قال و لو لم يصرح الفقهاء بكراهتها
بل كانت مباحة فی نفسها لحكمنا فی هذا الزمان بكراهتها اذا واظب
عليها الناس و اعتقدوها سنة لازمة بحيث لا يجترئون علی تركها انتهى و
مثل هذا فی الطريقة المحمدية الی ان قال و كل مباح ادى الی ذلك فمكروه
فقد افتى بعض الفقهاء لما شاع صيام ايام البيض فی زماننا بكراهته لئلا
يؤدی الی اعتقاد الواجب مع قربة صيامه و وجود الاخبار الكثيرة
فيه فما ظنك بالمكروه انتهى و فی باب الارتداد من الخزانة الاقوال و الافعال

دلیل الاعتقاد انتهی و معلوم ست که درین اعتقاد و اجتماع آن قدر التزام و مواظبت تمام
راه یافته که از بعضی شعار اسلام بالاشده چه تارکین صلوة و صیام را از دائره اسلام خارج نمیگردانند
اما تارک و منکر این مجلس و قیام را نزدیک ذکر تولد خیر الانام علیه الصلوة والسلام خارج از دائرۀ
دین و اسلام اعتقاد میکنند چنانچه مولوی مظهر کریم و مولوی سلامة الله در تالیفات خود مذکور
نموده اند پس مؤمن متدین پاک عقیدت متبع سنت را باید که از مناقشه و اختلاف بیرون رفته
و پاس فرمودۀ خدا و رسول خود نموده این فعل را بگذارد و بجای آن در هر جمعه اکثار صلوة و سلام
کرده باشد و روز پنجشنبه و دوشنبه روزه دارد که رسول کریم دران روزه میداشت و میفرمود تعرض
الاعمال کل اثنین والخمیس فاحب ان یعرض عملی وانا صائم وایضاً سئل عن صوم
یوم الاثنین فقال ذلك الیوم ولدت فیه وانزل علی فیه انتهی پس از حدیث سئل
عن صوم یوم الاثنین بر اثبات تعیین مجلس میلاد در مخصوص از ایام ربیع الاول استدلال ٥٤
گرفتن باوصف فقدان شروط قیاس اماتت سنت و احیای بدعت کردن ست کما هو ظاهر مثل
ظهور الشمس و معارضه و مقابله با آیات و احادیث و دلائل قویه جمهور فقهاء نمودن ست انتهی کہتا ہون
بفضله تعالی کہ نہین ثابت ہی شارع علیه السلام سے گیارھوین یا بارھوین کو ربیع الاول کے روزہ
رکھنا علت مذکورہ کی جہت سے اور اگر ثابت ہی تو صرف ہر دوشنبہ کو ہر اٹھوارے مین ہر سال کے
فقط روزہ رکھنا حضرت سے علت مذکورہ کی جہت سے ثابت ہی سو اگر ایسے ہی انکو ولادت کی خوشی
کرنا منظور ہی تو ہر دوشنبہ کو ادای شکر اس نعمت عظمی مین روزہ رکھا کرین کہ فضیلت اتباع
کی ہاتھہ سے نجاوے اور ارتکاب بدعت نہووے کہ اوسمین نیکی برباد گناہ لازم اسلیے کہ عبادت علی
غیر منہج السنت نظر شارع مین عبادت نہین سوای ظلمت حرمت کے کما علمت اور علاوہ اسکے اگر کچھہ بھی اس
مجلس مین خیر ہوتی تو خود حضرت یا صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین بھی اسکو بجا لاتے جیسے کہ روزہ

رکھنا حضرت سے اور صحابہ وغیرہ سے اسی علت کی جہت سے ثابت ہوا ہی پھر کون سی چیز حضرت
کو مانع تھی کہ روزہ تو ہر دوشنبہ کو اس جہت سے رکھا کرتے اور مجلس خاص مہینے ربیع الاول روز
ولادت مین نکرتے مگر یہی کہ معاذ اللہ بڑھ گئی سمجھ ان لوگون کی حضرت کی سمجھ پر اور در پردہ دعوی
شارعیت کا کر بیٹھے کہ نکال بیٹھے بدعت کو نیک سمجھکر اور چھوڑ بیٹھے سنت کو یہ سمجھ کر بچاوے اللہ تعالی
شومی ایسے عقیدۂ فاسدہ سے کہ نمونہ ہی یہ قہر آلہی کا بیت از شراب قہر چون مستی دہی +
نیست ہا را صورت ہستی دہی + اور اوپر معلوم ہو چکا ہی یہ امر کہ تخصیص کسی ایام اور زمانہ کی
زمانون سے عبادت کے لیے اور کسی ہیئت صورت کی ہیئۃ و صور مین سے عبادت کے سبب کرنا
اور ٹھہرا دینا کام شارع علیہ السلام کا ہی سو جو ایام در روز کہ معین و مقرر ہوئے شارع سے کسی
عبادت کے لیے اور جو صورت اور ہیئت کہ منظور و مقرر ہوئی کسی عبادت کے لیے تو چاہیے
کہ اوس ایام و زمانہ مین اوسی طور مقرر منقول پر اوس فعل ماثور کو ادا کرے اور بجا لاوے والا
در پردہ دعوی شارع ہونے کا ہی سو دوشنبہ مین بلا تعین ماہ وغیرہ کے ہر اٹھوارہ مین صرف
روزہ رکھنا حضرت سے علت مذکورہ کی جہت سے ثابت ہوا ہی تو چاہیے کہ اب ہر مسلمان متدین
موافق اسی سنت حضرت کے ہر دوشنبہ کو روزہ رکھہ لیا کرے اور دائرہ امت اجابت مین داخل ہے
اور سوا اسکے اور ایک یہ بات ہی کہ جو چیز باوجود داعی کے اور غیر مانع کے زمانہ حضرت مین نہ پائی
جاوے اور اب اوسکا احداث اوسی داعی کے جہت سے کیا جاوے تو وہ چیز محدثہ مردود اور موجب
گمراہی کا ہی کما مر سو اب دیکھو کیا سبب تھا کہ حضرت نے روزہ تو ہر دوشنبہ اپنی ولادت کے شکرانہ وغیرہ
مین کہا اور یہ مجلس مولود بہیئۃ کذائیہ نکرے اور اب اسکا احداث ہوا مگر یہی کہ نہین ہی یہ
مگر سراسر ظلمت اور قبیح کہ احداث فی الدین ہی اسلیے کہا ہی محققین نے کہ دمن الطریق
اَنْ یَّکُوْنَ الْاِنْسَانُ فِیْ یَدَیِ النَّبِیِّ وَاَصْحَابِہٖ کَالْاَعْمٰی فِیْ یَدِ الْقَائِدِ

۵۷ مراد صاحب فتح القدیر و صاحب طوالع الانوار وغیرہ ۱۲

سو مومن کو چاہیے کہ اقوال و افعال مین پیروی قاعدون اسلام کی کرے وہ حضرت شارع اور صحابہ
اعلام کرام ہین باہم افت دیتم لوگونکی شان مین جو اردہی ملنے پر واجب و لازم جانے سو
جیسے یہ لوگ حضرت کے ذکر حالات و مقامات وغیرہ کا ہر آن و ہر لحظہ بدون کسی تخصیص کے تخصیصات
محدثہ مبتدعہ سے کیا کرتے ہین ایسے اب ہر وقت و ہر آن مین ذکر حالات و مقامات حضرت
خیر البشر کا بلا کسی تخصیص ایام و مہینے سنے کیا کرے کہ سراسر موجب سعادت و مثمر برکات ہی
راہ سنت و رد بدعت مین لکھا ہی اب دیکھو کہ حضرت امام کے لیے کھانا پکانا اور بھوکون کو
دینا اور اوسکا ثواب اونکو دینا ثواب کی بات ہی مگر خاص محرم کا مہینا مقرر کرلینا بدعت ہی اسواسطے
کہ کسی کام کے لیے کوئی دن یا مہینہ یا وقت مقرر کرنا تو شرع کا کام تھا تو پھر جس شخص نے
کہ حضرت امام حسین کے فاتحہ کو محرم کا مہینا اپنی طرف سے مقرر کرلیا اوسنے شریعت مین ایک
نئی بات نکالی اور شریعت مین نئی بات کا نکالنا بدعت ہی اسی طرح جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
وسلم کا ذکر کرنا اور اونکے حالات اور سوانح عمر کے بیان کرنا اور اونکی عادتون اور عبادتون
اور خصلتون کا یاد کرنا دو جہان کی سعادت ہی مگر اب مولود شریف کی مجلس جو اپنی طرف سے یہ بات
ٹھہرائی ہی کہ بارہ وفات ہی کا مہینا ہو اور خواہ اور حالات آپ کے بیان کیے جاوین
یا نکیے جاوین مگر حضرت کے پیدا ہونیکا حال بیان کیا جاوے یہ باتین مقرر کرلینی شرع مین نہین آئین
اس سبب سے انکا اپنی طرف سے مقرر کرلینا بدعت ہی انتہی اور لکھا ہی بعض ہمعصرون ہمارے
نے اس باب مین فی زماننا کہ انعقاد مجلس میلاد با تخصیص و تقید کہ بحد التزام و رواج و شعار
و رسم شدہ است و نیز دیگر بدعات دران راہ یافتہ است کہ ازان جملہ رقص متصوفہ جہلہ است با اختیار و ثبوت
ہوش و بقای عقل و حواس چنانچہ بچشم خود در قرات بود از شخصی کہ درین باب مشہور در دیار ہند است دیدہ ام
هَدَانَا اللهُ وَإِيَّاهُمْ إِلَى الطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمِ و دستگیری بر درود خوانی علاوہ بران عفی اللہ

ذُنُوبَنَا وَذُنُوبَهُمْ اصلا بحکم شرع جواز آن چه جای استحباب آن ثابت نمیشود و بلکه این امر مکروه
و بدعت سیئه ست ہمین حق وصواب از کتب دینیه و قواعد شرعیه مفہوم میشود فَبَشِّرْ عِبَادِيَ
الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ
وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ غرضکه ذکر اذکار ماثوره عبادت حسن لذاته ہین اور ذکر
میلاد حضرت خیر البشر علیه الف الف صلوٰة کا منجمله اذکار ماثوره سے ہی اور جب شامل ہوںٓ بدعات
کو تو قبیح لغیرہ ہون گے مثل صوم ایام محرمه للصوم کے کہ فی نفسه صوم عبادت حسن لذاته ہی اور
قبیح لغیرہ بسبب ہونے اوسکے ایام محرمه للصوم مین ہی اب جب اس قبیحه سے وہ خالص ہوگیا
وہی حسن اوسمین باقی ہی ایسے ہی ذکر میلاد حضرت صلی اللہ علیه وسلم کہ فی نفسه حسن محمود عبادت
ہی جب شمول بدعات قبیحه کا اسمین ہوگیا وہی قبیحه اسمین آگیا اور ہوگیا یه قبیحه لغیرہ پھر جب وہ
اون بدعات محرمه سے خالص ہوگیا وہی حسن اوسکا اوسمین باقی ہی چنانچه اسی کی طرف اشاره
کیا ہی صاحب طریقۂ محمدیه اور شارح نے اوسکے کہ کہا صاحب طریقه محمدیه نے بیان بدعات
مین اپنے منہیات مین وَالْعَاشِرَةُ اِجْتِمَاعُ النِّسَاءِ وَتَوْحِيدُهُنَّ بِالْجَهْرِ وَخَلْوَتُهُنَّ فِي
بَيْتِ أَجْنَبِيٍّ وَخُرُوجُهُنَّ لِلتَّهْنِيَةِ وَالتَّعْزِيَةِ وَالْعِيَادَةِ وَزِيَارَةِ الْقُبُورِ وَالدَّعْوَةِ
إِذَا كَانَ لِلْأَجْنَبِيِّ وَقِرَاءَتُهُنَّ مَوْلُودَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَهْرِ بِحَيْثُ
يَسْمَعُهُ الرِّجَالُ مِنْ خَارِجِ الْبَيْتِ خُصُوصًا لِذَوَاتِ الْأَزْوَاجِ وَالشَّوَابِّ مَعَ الزِّينَةِ
وَالطِّيبِ اور کہا شارح نے اوسکے وَأَمَّا اجْتِمَاعُ النِّسَاءِ وَمَوْلُودُهُنَّ وَتَوْحِيدُهُنَّ
فَقَدْ ذَكَرَ الشَّعْرَانِيُّ فِي تَنْبِيهِهِ قَالَ ابْنُ الْحَاجِّ وَمِنْ جُمْلَةِ مَا أَحْدَثُوهُ مِنَ
الْبِدْعَةِ مَعَ اعْتِقَادِهِمْ مِنْ أَكْبَرِ الْعِبَادَاتِ مَا يَفْعَلُونَهُ مِنَ الْمَوْلِدِ وَقَدِ احْتَوَى
ذَلِكَ عَلَى بِدَعٍ وَمُحَرَّمَاتٍ مِنْهَا اسْتِعْمَالُهُمُ الْمَغَانِيَ وَالتَّغَنِّيَ وَحُضُورُ الْمُرْدَانِ

وَرُؤْيَةُ النِّسَاءِ وَغَيْرُ ذٰلِكَ مِنَ الْمَفَاسِدِ انتہی سو مومن پاک عقیدہ والے کو لازم و واجب
ہی کہ ذکر میلاد حضرت خیر البشر کو کہ عبادت ہی عبادات ہی کے طور پر اوسکو کیا کرے یعنی جیسے اور
عبادت مین مثل نماز و روزہ و تلاوت قرآن مجید و حدیث شریف و ذکر و وعظ و نصیحت و غیرہ کے
اسکا بھی بیان کیا کرے بلا کسی قید و تخصیص خاص کے بموجب الدین النصیحۃ کے کہ لوگون
کو حضرت کا احوال خیر مآل سنانا اور اونکو اوسپر آگاہ کرنا اور اوسپر رغبت دلانا مقصود شارع
علیہ السلام کا ہی فہذا ہو المدعی اور عکس اوسکا موجب خسران و وبال کا ہی کما مر اور علاوہ ان سب سے یہ بھی ہی
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دَعْ مَا يُرِيبُكَ إِلَى مَا لَا يُرِيبُكَ قَالَ الْإِمَامُ الْمُحَقِّقِينَ
خَاتَمُ الْمُحَدِّثِينَ حُجَّةُ اللّٰهِ فِي الْأَرْضِينَ مَوْلَانَا الشَّيْخُ عَبْدُ الْعَزِيزِ إِنَّ الْمَسْئَلَةَ
قَدْ تَتَعَارَضُ فِيهَا الْوُجُوهُ فَمِنْ مُجَوِّزٍ وَمِنْ مَانِعٍ فَالسُّنَّةُ حِينَئِذٍ الْاِسْتِبْرَاءُ
وَالْاِحْتِيَاطُ وَهٰذَا مَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعْ مَا يُرِيبُكَ الخ اور فرمایا حضرت
نے تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا كِتَابَ اللّٰهِ وَسُنَّةَ
رَسُولِهِ قَالَ ابْنُ الْهُمَامِ فِي تَحْرِيرِ الْأُصُولِ إِنَّ النَّصَّ الدَّالَّ عَلَى الْكَرَاهَةِ
أَيْ عَلَى التَّحْرِيمِ يُرَجَّحُ عَلَى النَّصِّ الدَّالِّ عَلَى الْإِبَاحَةِ هٰكَذَا حَقَّقَ بَعْضُ خا[illegible]
فِي تَحْرِيرِهِ اور [illegible] بیان سنت فجر کے ہی لِأَنَّ تَرْكَ الْمَكْرُوهِ مُقَدَّمٌ عَلَى السُّنَّةِ
اور نور الانوار مین ہی [illegible] مُبِيحٌ وَمُحَرِّمٌ إِذَا تَعَارَضَا يُرَجَّحُ الْمُحَرِّمُ سو اب بخوبی معلوم
ہوگئی یہ بات کہ جو چیز متردد فیہ ہو درمیان سنت اور مکروہ کے اور حرام اور مباح کے [illegible] اوسکا
کرنا حرام اور نکرنا واجب ہی سو کیا حال ہی اوس چیز کا کہ متردد فیہ ہو وہ درمیان اباحت
دعوی ادعائی اور بدعت سیئہ قبیحہ مذمومہ محرمہ کے مگر یہی کہ ترک اوسکا بطریق اولی واجب اور
لازم ہی سو اب مومنین پاک دین کو لازم اور محتم ہی کہ جلد اپنے اس عقیدہ کاسد سے توبہ کرکے

ذر اسلام کو کہ منجملہ عبادات کے ہی بدون امر شرع قایم بتدعت کے مثل سب عبادات بلا تخصیص
کے تخصیصات نامشروعہ سے بجالایا کرین کہ موافق ہو طریقہ سنت کے اور مخالف ہو راہ مبتدعین
کے تاکہ داخل ہو بشارہ سَتَفْتَرِقُ اُمَّتِي عَلٰى ثَلٰثٍ وَّسَبْعِيْنَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ
اِلَّا مِلَّةً وَّاحِدَةً قَالُوْا مَنْ هِيَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ مَا اَنَا عَلَيْهِ وَاَصْحَابِيْ وَكُلُّ اُمَّتِيْ
يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ اَبٰى قِيْلَ وَمَنْ اَبٰى قَالَ مَنْ اَطَاعَنِيْ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَ
مَنْ عَصَانِيْ فَقَدْ اَبٰى اور لَا يُؤْمِنُ اَحَدُكُمْ حَتّٰى يَكُوْنَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهٖ
اور مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِيْ عِنْدَ فَسَادِ اُمَّتِيْ فَلَهٗ اَجْرُ مِائَةِ شَهِيْدٍ اور رَحِمَ اللّٰهُ
عَلٰى خُلَفَائِيْ قِيْلَ وَمَنْ خُلَفَاؤُكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ الَّذِيْنَ يُحْيُوْنَ سُنَّتِيْ وَ
يُعَلِّمُوْنَهَا النَّاسَ کے اور جو بعض اولیا اللہ تعالی کے اس باب مین مکاشفات و الہامات
بیان کرتے ہین اور کہتے ہین کہ انھون نے اپنے مکاشفہ و الہام مین اسکا حسن دریافت
کیا اور اس فعل کو مع فاعلین کے رحمت حق سبحانہ تعالی مین غوطہ زن پایا تو جواب
اسکا یہ ہی کہ مکاشفات و الہامات غیر انبیا علیہم السلام کے شرع مین حجت نہین ہین
فتح الغفار شرح منار مین ہی بِخِلَافِ اِلْهَامِ الْاَوْلِيَاءِ فَاِنَّهٗ لَا يَكُوْنُ حُجَّةً
عَلٰى غَيْرِهٖ اور آگے جا کر کہتا ہی بِخِلَافِ اِلْهَامِ غَيْرِهٖ فَفِيْهِ اَقْوَالٌ ثَالِثُهَا
الْمُخْتَارُ اَنَّهٗ لَا حُجَّةَ عَلَيْهِ وَلَا عَلٰى غَيْرِهٖ انتہی اور ایک جواب اسکا حضرت
مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی کے مکتوبات سے گذر چکا تھا فافہم و باللّٰه التوفیق

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ

تمت

خاتمة الطبع

حمد بیحد خدای را که اَطِیْعُوا اللّٰهَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ فرمان او ٭ و درود نامحدود بر پیغمبری که وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ در شان او اما بعد مخفی مباد و محتجب نماناد که درین زمان برکت توامان بتاریخ ۲۰ بستم شهر صفر المظفر سنه ۱۲۸۳ هجری این کتاب لاجواب مصنفه جناب مستطاب حامی دین اسلام هادی انام صاحب شوکت عظمت والی ملک و دولت شریعت پناه حقیقت آگاه نواب یمین الدوله وزیر الملک محمد علی خان بهادر والی ریاست محمد آباد عرف ٹونک

در مطبع جناب عالی مناقب منشی نول کشور صاحب
مطبوع گشته باختتام رسید و شایع شده
فیض رسان مستفیضان گردید
الحمد لله علی ذلک